```
﴿ فهرست الجزء الثالث من البحر المبيط لا بي حيان رحه أند ﴾
 محتفىسبب نزول قوله تعالى كل الطمام كان حلاالج وتفسيرا لطعاموما المرادبالاستثناء
                                           سيب ترول ان أول ست الجوتهسيرها
                                      مستفف كرالآماب السنات النيف البيت
                                معثف تفسير قوله تعالى مقاما براهيروماتعلق به
           مصف فيأمن من التما الى المرموان العرب على ظامها كالد يحدمن التعابد
 محث فيسيب رول قواه معالى وللمعلى الناس حج السالواعرام او تفسير الاستطاعة
                               وعلى من محب الحسوهل على التراحي أوعلى الفور
                          محث في تفسير قوله القوا الله حق تفاته والخلاف في دلك
 مست في المر أدما خطاب في قوله وادكروا اسم الله على يادكم أعدا والح وتف مرالاً به
                                                                            14
                                والفرى وينجع الأحفى الدس وحع الأحفى السب
 ه مث في تفسير فوله ولتكن منكم أمة ألجود كرسر وطالأ مربالمعر وف وما بسعط الوحوب
                                                                            ۲.
                                                              سنالاسان
 م ٢٠٠٤ تم. برقوله يوم بدص و سرمالج ودكر الخلاف في المراد بالوحوه المسود فوالمسفة
 متعب في بفسيرفوله فاما لدس اسودَّت وحويفهما لح وماسعاق بعمن الانتحاب الإعبالية
                                             مسب ل عريم الله الطلعلى عسه
                                                                           **
                                           . تنسسر عوله كتم حدامه الح
       ساب رول فوله لاسواسواء من اهل الكتاب الح ومسيرها واعراما إرام ؟
                                                                           441
                         سب ولوعسرقول باأمها الدي آسو الاسدوانطابة ال
                                                                            -A.
            وسار ومسرقوله وادعدوب موأهاك الجود كرالحلاف في المراد مالعدوم
                              مسى سسرقوا ادمول الرمد ال تكاسكا
            مصدق عسمر عوله وساء موا الى معمره الح وعلى شده الحسمال العرص
                                                                            cv
                                                        ر رار فتسع أولا
                                سب رول فويه ولاستواولاه راوا الآمه وتفسره
                                                                            11
                                تمسد وادراد قوله أمحستم أن تدحاوا احمالم
                                                                            4
                                  مدب رول و تسدرة والدولة دكم مرب الوبال
                                                                            33
مدسور تمسيره ولهوكا سمرسي الجوماسار عمل اعداد الاعرابية الهدوالحلاف
                                                                            41
                                                           ور مسارآت سای
                                                عدين م عداد دسر يا إ
                                                  مساف استرازه أأج
# $ | nuc e | | | | | | | | |
                                           لله مدين "مسارعيماء أأرز المستحدي
```

	حمية
مستفد كرالطائفة الدين أهمهم أنفسهم واعواب قوله وطائعه قداهمهم الح	AY
خطب عر يوم الحمة	4.
ممث في تمسير قوله اليها الدبن آسوالاتكونوا كالدين كمروا وقالوالاخوانهماد	44
ضروا الخ ودكر الحسلاف في تفسير الصرب وما تعلق بالآمة من الاعراب والفوات	
التعو يةالعظمه	
مصتى تمسر موله لتحل الله دال حسره في قاو بهم و سعلى بدال عث في مثل هذه اللا	48
مصث في أمر الله سيد أن معموع والمؤسس و دستعفر لم و دساور هم في الأمر والحلاف في	9.4
متعلىالمشوره	
محتى معسيرقولهان سسركم الله فلاعالسلكم	١
مصتى مسير فوله أول أصامتكم مصدة فدأصتم مثلها	1.5
مصنى وحدالا قريبة في قوله هم المسكمر يوم دا قرب مهم الإيمان	11.
مسى مسير قوله ولا عسال الدس قتاوا في سل الله الح ود كرماته الى الشهدا،	111
والحلاص في المراد بالسهداء والسب في رولها	
معشى تهسرقوله ستشرون معمالخوالحلاف في تفسرالمعمه	
مصف قسيرقوله الدين استعابوا للنوالرسول الح	
مصب في تصير قوله الدين هال لهم الماس الحوا خلاف في مدير الماس	111
محسى تمسرهوله اعادلكم السيطان الحلامي السيطان	14
متعسى عدور رلايحس اأس كفروا الجومانيعلق ماس الايحاث الاسراب المعدد	
معدى سنب وله مسرقوله ولاعسان الدس ماورال	
مصتىسب ول و مد رفوله الدساوا ان بله عهدالها الح	
مصدق بفسايقوذ وما الحياءالد باالامتاع العرور	
مصت صفسر موله لات ار الدس رحون وفي م١٠ ودكرالاهم ل و الدي معله	
رفر حوا د،	
ق مسرقوله واسعاب مرمم الحوساء رواما	
في ه سدر قوله لانعر مل آمال الدس كهروا الح	
في منسر قوله اآما لدس آمنوا احرواه ساء ا	
فی مسلافو عماام سر اتفور کم لدی حدے وہم، ۔ مال الاسو ،	104
والاحددف رمع الحلومن مسأواحه ه	
ی مس و ۱۹۱ د لای الون والارد دواحدادد مید	٥
حما - به تر لاوح	
حياته المعم أن المنافي الكامر والمنافي الكامر والمنافذ	
ولا ہے۔ ، ، ، لا ، ا	
ر ازا در در در در دارد در کار در کار در کار در کار در کار در	

ţ

. Ā∵ w

and the second s

إن المنام فوامواذا إضرافت والتوفيق رايتومل في شورت أو تكن

٠٨٨٠ في تعشير فوله بومينكم اللوق الولادكم ليا فيسبب يزولها وذكر موانع الانشوا لاحتلاق فيسا. مناسبة الله

١٨٨ حظ الاعتمان من أولاد صلب البث

١٨٨٠ حظ الأبوين مع الولد لليت

ا في المحمولة المحمولة المحمد الولد لليت وهل بقوم الجدمقام الأب أولا مد الأحمولة المحمولة ال

١٨٦ الوصةوهل مور بكل المال أولار بدعن الثلث

١٨٨ الخلاف في تفسير الكلالة

عَهُ إِنَّ بَعْنَ مِنْ وَلِهُ وَاللَّهُ فِي بِأَنِينَ الفَاحِسْمِ مِنْ مِنْ السَّاعِ مِنْ مُنْ لَسَّوَمِ المُرادِ بِالفَاحِسْمُ وَهُلَّ اللهُ إِمَا اللَّهِ فِي الحَمْدِ الرَّهُ وَالإِمَاءُ أَوْمَاوُا

١٩٦ تفسير السيل المحول المخبوسات من النساء لاجل اتيان الفاحشة

٩٩٠ في تفسير قوله واللذان أتيانها منكالخ والمراديها وتفسير الابداء

٨٥١ فى تفسير قوله اتما التو بة على الله الله ين يعملون الح والمراد بالسوء والحسلاف في تفسير
 الجهالة وغير ذلك

١٩٩ عدم قبول توية الدى حضره الموت والكافر الذى مات على الكفر

ه . ٧ في تفسير قوله وان أردتم استبدال زوج الح

٧٠٧ فى تفسيرقوله ولاتنكحوامانكح آباؤ كمالخ والخلاف فيما

١٠٤ في تفسير قوله والمحسنات من النساء الخوالماني التي تطلق على الاحصان وسس نرواها

٥١٥ في تفسير قوله وأحل لكم ماورا وذلكم الخ والردعلى الخوارج الآخف بي بظاهر الآبة وما متهل مذلك من الاعراب

٧١٩ في تفسيرة وله ومن لم يستطع منكم طولا الخ والخلاف في تفسيرا لطول وهل يعبوز نسكاح الأمة للقادر على أسكام الحرق وما متصل مذال عبر ال i de la companya della companya della companya de la companya della companya dell

The state of the s

دود الهيدرالت رازواغالاتي بدوق الهيد الشاحم ودود سب الرازشيار الوالوالدان بطوان د

ويه وتعبد وسيارونغواه بالبا الدن البوالاغراف البلالة

يرهم. فيست وطروقة سيرفوله وإن كثير مرضى أوعلى سفر أو جاءاً حداث والخلاف في تفسو القس والمعدد وبالبطق الشيم.

يهه م. في تفسير هو إدان القلامهم الريشير الأنهاج وسمي تروها والطلاق من المتركة وأهن الشنة في غفر ان المكتار

٢٧٦ في تعبيد وسيد بول فوله إن المعالين كال تردوا الاماثات الح

۸۷۶ شیدرول قوله با این التی تاکیوا الداخ و الداخ فی آوی الاین ۸۸۷ شید رول قوله قلاو رنگ لا توسون ا

٧٨٠ سيب زول وتفسير قوله ومن يطح القبوال سول الح

٢٩٧ تفسيرقوله وائن أصابكم قضل من الله الخ

٢٩٧ في تفسير وسب ترول قوله ألم تراك الله ين قيل لمم كفوا الم

٧٠٩ في تفسير قوله ما أصابك من حسنة فن الله الح

٣٠٦ فى تفسير قوله ولو ردوه الى الرسول الخ والخلاف فى أولى الأمر سور فى تفسير الفضل ومن أى شئ الاستثناء في قوله ولولافضل الله الخ

سرائفسلومن آیشی الاستثناء فی قوله ولولافسل الله!
 ۱۵ فی تفسیر قوله الاالدین بصاون الج

٣١٩ سبب نزول فوله وماكان لمؤمن آلخوال كلام في الاستثناء

٢٠٠ الخلاف في من معتق في كفارة القتل الخطأو في تقدر الدية له

٣٧٦ في تفسير وسبب زول قوله ومن يقتل مؤمنا النح وانها مخصوصة أومؤولة عن يستمل القتل والردعلي الزمخشري في تقريره الخاود على ظاهره

٣٧٨ سبب زول قوله يا أيها الذين آمنوا اذاضر بتم في الأرض النح

٠٣٠٠ تفسير وسبب نزول قوله تعالى لايستوى القاعدون النع

وسه تفسيرقوله واذا كنت فيهم فأقت النعوذ كرأحدعشر كيفية لصلاة الخوف

٣٤٣ سبب نزول وتفسير قوله أنا أنزلنا اليك السكتاب بالحق النع

ورور شنارول فواهمتاهم للنعل المبهتكي

للاء حنا اعتبالسنان الكن أدراه

٧. ٤٠ حَمَّا الأَحْمَانُ لَا اللهِ يه و أول المائدة

٢٠٥ و القدير فوله يأ أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود الخوسيب تروخاوسا ميه افتتاحها للسورة

المناف والمناور على الصدوانها حال والخلاف في صاحبه والتكلم في على

وبوء الدعمل المت

ع٧٤ الاستقسام الازلام

٢٨٤ الاصطباد الجوار - المعامة

أأسن في تفسير وطعام الذين أوتوا المكتاب حل المكر بهع تفسير أحسان الأمة الكتاسة

بههايج فيسبب بزول وتفسير قوله يأأيها الذين آمنوا ادا فتم الى الصلاة الآية ومايتعلق بالوضوء

٨٤٨ فى تفسيرقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح النحود كرمداهب النصاري فى ذلك

٢٥٤ تذكيرسيد ناموسي قومه وحثه لم على ذكر نعمه تعالى عليهم وتعداد جالهم بودع تفسيرقوله فالفاتها محرمة عليهم النح

وم قصة ابق آدم

ورو في تفسير قوله الى أريد أن تبوء باعى واعمل النح

٤٩٧ تفسيرقوله فأصبح من النادمين ومايتعلق بها

٨٨ ٤ تسبيه قتل النفس واحيام المتل واحياء الناس جيعا ووجه ذلك ٩٠٤ سيب زول وتفسير قوله اعاجز اءالذين عاربون النع

٧٧٤ تفسير واعراب قوله ان الذين كفروا الخ

و٧٥ سبب زول قوله والسارق والسارقة ومقدار ماتقطع به السدو الردعلي الفخر الرازى في تعطئته سبو بهمرعدة وجوه

مَعِنَّ اللهِ رَوَّلُ وَتَسْرَقُولُواللهِ بِعَمْلُكُ إِنَّ النَّامُى يَعِمُ * تَسْرَقُولُهُ لَمِنَ القَّالِينِ كَثَرُوا النَّ *40 * عَسْالِ عَشْرَى فِي تَعْسِرُ المُسْبِةُ وَلَا النَّامُ عَمَا السُّكِرِ

الجزءالثالث

﴿ من التفسير الكبير المسمى بالبحر الحيط ﴾ تأليف أوحد البناء المقتين وحمدة التماقو المفسرين البرالدي أي عبد الله عبدين يوسف بن على المرائد المدلسي المرائد المسلمين المرائد سنة ١٥٤ المتوفى بالقاهرة سنة ١٥٥٤ المتوفى بالقاهرة سنة ١٥٥٤ المتوفى بالقاهرة سنة ١٥٥٤ ووأددار رضاد آدين

وبهاسه تفسيران جليلان و أحدهما الهرالمادمن البعر لأبي حيان أيضا و والنهما أ كتاب الدوالقيط من العرائيط لتديذاً بي حيان الامام تاجالدين أبي مجد احد بن عبد ا القادر بن احد بن مكتوم التيسي الحنى العوبي المولود سنة ١٩٧٧ المتوفى سنة ١٩٧٩ نورانته ضريحه ومجمولا الهر بصدر الصعيمة مفصولا بينه و بين الدوالقيط بجدول

طبع حذا الكتاب على نفقة سلطان المغرب الاقصى جلالة أميرا لمؤمنين وعلى حوزة الدين أ خرح الشعرة النبوية وخلاصة السلالة المطاحرة العلوية سيدناو مولانا مستخصص على المنطقات مولاي الحسن المسلطان سيدى محد خلد الله ملكة

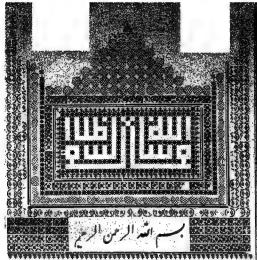
بتوكيل الحاج عجدين العباس بن شقرون شديم المقام العالى بانته الآن بشغر طنبغ و وكيل دولة كمغرب الانصى سابقا بعصر على يدخيله الحاج عبدالسلام بن شقرون

﴿ تَنبِيه ﴾ لايجوزلاً حدان يطبع أي كتاب من الكتب الثلاثة المذكورة وكل من يطبع أي كتاب مها يكون مكلفا بابرازاً صل قديم يثبت أنه طبيع منه والافيسكون مسؤلا عن التعويض قانونا

وخسلسة لكتاب الله وأداء لبعض ما يجب قد بذلنا وسع الطاقة وأحضر ناأ صولا معقدة معولا علياماً ثورة عن خول علماء الغرب والشرق مقابلة على نسخ موثوق بها بالكتبضامة الخديوية المصرية وعلى الله سبصائه التوكل و به الاعانة

(الطيمة الأولى سنة ١٣٢٨ _ ه)

مطبعة السغاده بجارمحا فيطقهم



الطعام كان حلالبني اسرائيل إلاما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة إقال أبوروق وابن السائب نزلت حين قال الني مسلى الله عليه وسيرا المعلى ماية ابراهم فقالت اليهود فكيفوأنتأ كالحومالابل وألبان افقال صلى الله عليه وسلم ذلك حلاللأى أيراهم وتحن نحله فقالت الهودكل شئ أصبحنا اليوم تعرمه فانه كان عرماعلى نوحوا براهم حتى انتهى الينافأ نزل اللهذلك تكذيبالهم ومناسبة هدءالآية لماقبلها والجامع بينهما انه تعالى أخبرأنه لاينال المرءالبر إلا بالانفاق بماعسوني اللهاسر الساروي في الحديث أنه مرض مرضال بدافطال سقمه فنارالله نذراان عافاه اللمين سقمه أن بحرماً ولحرمن أحب الطعام والشراب المه وكان أحب الطعام اليه خومالاسل وأحسالشراب ألباتها ففعل ذاكتقر بالهالله فقدا جفعت هندالآ بة وماقبلهافيان كلامنه مافعاترك ماععبه ألانسان ومايو ترمعلى سيل التقرب بهاله تعالى وكلمن صيغ العموم والطعام أصله مصدر أقيم مقام المفعول وهواسم لكل مايطهم ويوكل * وزعم بعض أعجاب أى حنيفة انه اسم المرحاصة ، قال الرازي والآية تبطيله الانه استني منه ماحرم اسرائيسل على نفسسه واتفقواعلي انهشئ سوى الحنطسة وسوى ماستخذمنها وبمبابو كدذاك قوأه في الماءومن لميطممه * وقال وطعام الدين أوتوا الكثاب حسل لكم وأراد الذبائح انتهى * ويجساب عن الاستثناءانه منقطع فلا ينسدر ج تعت الطعام ، وقال القفال لم يبلغنا ان الميت والخذر يركانا مباحين لهم معانهما طعام فعف لأن يكون ذلك على الأطعمة التي كانت اليهود فيوقت الرسول صلى ألله علسه وسلم تدعى انها كاتت محرمة على الراهسيم فيز ول الاشكال يعنى اشكال

المراه سال أحراه لاساق الرقا الاخلا ر الصون فروی آن يسرا فمسيل مرض جرمنا شديدافنارشمال انه ان شهاه ان معزم أحب الطعام والشراب الب غرم خومالابل والبانها وكان ذلك حب المأكول والشروب المتقربا الى الله بعالى وروى ان هـ تـ هـ الآية زلت حينقال الني صلى المتعليه وسلم الاعلى مادا راحم فقالت الهود كفوانت تأكل لحوم الابل والبانها فقال الني صلى الله عليه وسلم كان ذلك حلالا لأبي ابراهيم وتعن تعله فقالت الهود مل كان ذلك حراما على نوح وابراهم حتىانتهي الينا فأنزل ألله خلك تكاميالهموان اسرائيل حرمذاكعلى نفسه قبل نزول التوراة

العموم وأخل الحلال وهوممدر حل تعويز عز اوسندو أنت حل سندا البلداي حلال بهروي وفي اخدث عن عائشة كنت أطيب رسول القصلي القعليه وسلي لحله وخرمه ولذلك استوى فيسه الواحد والحسعوالل كر والمؤنث قاللاهن حسل لهموهي كاخرم أي اخرام واللس أي الباس إثيلهو يعقوب وتقدمال كلام عليه وتقدمأن الذي حمداسرائيل هوخوم الابل والبائها و رواه أبوصا لم عن اس عباس وهو قول الحسن وعطاء وأبي العالبة ومجاهد وعب الله بي كثير في آخرين ۾ وقبل العروق رواء سعيدين جيرعن اين عباس وهو قول مجاهد أيضاو فتادة والمنسماك ـ الله وأي مجاز في آخر بن ﴿ قال إن عباس عرضت له الآنساء فأصنته فعل لله ان شفاهم: ذلك أن لايطم عرقا قال فله الك البهود تازع العسر وق من اللحم وليس في تعريم العروق قرية فيا يظهر * وروى عن إن عباس انه حرم العروق ولحوم الابل * وقيسل ريادتا الكيدوال كليتان والشحمالاماعلى الظهرقاله عكرمة وتقسم سبب تحريمه احرمه وقال اين عطية ولم يصتلف فها عاستان سبب التحريم هو بمرض أصابه فِعل تحريم ذلك شكرا لله تعالى ان شفي ﴿ وَمُلْ هُو وجع عرق النسا وهذا الاستثناء يعقل الاتسال والانقطاع فان كان متصلا كان التقدر إلا ماسوم اسرآثيل على نفسه فحرم عليهم في الثور اتفليست فيهاالز وائدالتي افتروها وادعوا تميريهاوان كان مقطعا كان التقدير لكن اسرائيل حرم ذلك على نفسه خاصة ولم محرمه الله على بني اسرائيل والاأصال أظهر وطاهر قوامعلى نفسه ان ذلك أجتها دمنه لا ينصر عهمن الله تعدالي واستدل بذلك على أن للا نساءان يحرموا بالاجهاد ، وقبل كان عر عماذن الله تمالى ، وفيل عمل أن تكون التحريم في شرعه كالند في شرعنا ، وقال الأصراء لنفسه كانت ماثلة الى ذاك الأنواع قامتنع من أكلها عهرا النفس وطلبالمرضاة الله كايفعله كنير من الزهاد فعبر عن ذلك الامتناع التحريم ه واختلفوا فيسب التحريمالطعام الذي حرمه اسراتيسل علىبنيه ومن بعما همن الهود وهانا اداقلنابان الاستثناء متصل أمااذا كان منقطعافل عرم علهم وقال عطية حرمها علهم شعر عاسرائيل ولم يكن محرمافي التوراة ، وروى عن اين عباس أن يعقوب قال ان عاماني الله لامأ كلهلى ولدنيه وقال الضحاك وافقو اأباهرفي صرعه لاانه حرم عليهمالشرع تمأضا فوانعرعه الى الشرع فأ كنابه الله تمالى ، وقال إن السائب حرمه الله عليه بعد التو را دلافها وكانوا ادا أصابوادنباعظها حرم به عليهم طعام طيب أوصب عليهم عداب و دو كده فيظارالآنة ، وقبل لم عمر م عليهم فبل ترول النور الأولامه ها ولابصر بم اسرائيل علمهم ولالموافقته بل قالوا فالتعرضا وافتراء يه وقال السدى لما أنزل الله التوراة وحملهم ما كابوا بعر تمون على أنفسهم فبل توفيا * قال الرمختسري والمعني أن المطاعم كلهالم نزل حلالالبني اسرائيل من فبل انرال الموراة وتعريم ماحرم عليهمنها لظامهم وبغهسه لمصرم منهاتئ صل ذلك غبر المطعوم الواحسد الذي حمه أبوهم اسرائيل على فسنه فتبعوه على محر بموهور ذعلي النهودونسكاسب لهرحس أرادوا براءة ساحهم عابى عليه في فوله فيطومن الدن هادوا وسمنا عليه طبيات الأمة وحمو دماعاظهم واتها أروامنه وامتعصوا فبالطق بهالفرآب من محر بمالطسات علهم ليعيسم وظميم فقالوا لسنا بأول من سرمت علمه موماهو الاعدر م قديم كانت عربه على يوسع والراهيرومن بعده مريبي سرائيل وهلرجر االىأنانهي العريم الينافره ثعلينا كآحره تعلى منفيلنا وغرضهم مشهاده اللدعلمهماليعي والظلم والمذعن سمل اللمواكل الرياوأخذ أمو إلى الناس بالباطل

وماعندمن مساويهم التي كليار تنكبوانها كبيرة وم عليم توحمن الطيبات عقوبة لحمانتهي كلامهمين قبل أن ترل التوراة قال أبوالبقامين منطقة بصرح يعنى في قوله الاماحرم اسرائيل على تغسب وسعدة الداد هومن الاخبار بالواضولاته معاوم ان مأحر ماسر السل على نفسه هومن قسل ازال التوراة ضرورة لتباعدها بين وجود آسرا اليل والزال التوراة ونظهر انه متعلق بقوله كانحلالبني اسرائيل أيمن قبل أن تنزل التوراة وفسل بالاستناء إذهو فسل جائز وذلك على منحب الكسائي وأبي الحسن في جواز أن يعمل ماقبل الافيا بعدهااذا كان ظرفا أومجرورا أو مالاصوماحس الاز بدعندك وماأوى الاعر والبكوماجاه الازيد ضاحكاوا جاز الكسائي ذاك فمنصوب مطلقا اعوماضرب الازيدعرا وأجازهو وابن الانبارى فالثف مرفوع عو ماضرب الازيداعير ووأماتين عبدعلي ملحب غيرالكسائي وأبي الحسن فيقدرنه عامل من جنس ما قبله تقديره مناحل من فبل أن تنزل التوراة ﴿ فَل فَأْتُوا بِالتوراة فاتاوها ان كنم صادقين إلى قل خطاب الني مسلى الله على موسل و وقبل فأتو أعدوف تفديره هذا الحق لازعمكم معشر أليود فأتواوهنه أعظرها جثأن تؤمروا باحشاركتابهم الذي فيمشر يعتبه فانه ليس فيسأ دعوه بل هو مصدّى الخبرية صلى المعليه وسفر من أن تلك المطاعم كانت حلالا لهمن قديم وان التصريم هومادت * وروىانهمارتجاسروا علىالاتيان بالتوراةلظهور افتمناحهــباتيانهابل جتوا وذلك كعادتهم في كتبرمن أحوالم وفي استدعاه التوراة منهم وتلاوتها الحجة الواضعة علىصدق رسول الله صلى الله عليه وسازاد كان عليه السلام الني الأي الذي أميتر أالكتب ولاعرف اخبار الام السالفة م أخديها جهم وستشهد عليم عافى كتبهم ولاعبدون من اسكاره عيما وفي الآية دليل على جواز النسيف الشرائع وهمين كرون ذاك وسرج قوله ان كنتم صادفين عرج الممكن وهرمعاوم كذبهم وذاكعلى سسل ألهزء بهم كقوالثان كنتشجاعا فالقني ومعاوم عندك انهليس منجاع ولكن هزالبه إذجعلت هـ أ الوصف عما يكن أن يتمف به و عن افترى على الله الكفب وبعد فالدفأولناث مرالطالمون عمل أن يكون مندر جاتعت القول وعمل أت بكون ابنداء اخبار من الله بدأل وافراؤه الكدب هو رعمان ذال كان عرماعلى بني اسرائيل ميل انزال التوراة والاشارة مذلك على عمل الانة أوجه ، أحدها أن تكون إلى التلاوة إذم فعها يان مذهبهم وقيام الحبجة البالغة القاطعة ويكون افتراء الكنب ان ينسب الى كتب اللهما ليس فيها يه والتاى ان يكون الى استفرار التعريم في التوراة إذا لمني الاماحرم اسرائيل على نفسه م حرمته التوراه عليم عقو به لهم وافتراء الكفب أن ريد في الحرمات مالس فها ، والنالث أن كون الى الحال بعد عصر عما سرائيسل على تعسه وفيسل مرول التوراه من سان بعقوب وتسرع وللدون اورمن اللهو وقو بدهدا الاحتمال هوله فبفلهمن الدن هادوا الآبه فنص على انه كان لهم طفي معى المليل والصر عموكا والشدون فشد علمه الله كافعاوا في أمر المقر موجاء ف سر عشاعلاق دمادين اللهبسر بسروا ولأنعسر وابعث بالخنيفية السمحة وملجعل عليكم في الدن ورحرح والاظهر في من الهاشر طيفو بجور أن الكون موصوله وجدم في فأولنك حلا على المعى وهم متعقل أن تحكون فصلاومبتدأو بدلاوالطؤوصع الشئ في عدر موصعه وميل هوهنا الكمر ، ولرصدوالله كه أمريعالى سيهان يصدع يعلافهم أى الامر الصدى هوما أخرالله لامااور وهون الكنسوسه بدال على ان ماأحر بعمن قوله كل الطعاموسار مانقدم صدق وانهمله

وقل فأتوا بالتوراة كوقل خطاب الني صلى الله عليه وساوقبسل فألوا علوف تقدره هذاا فقيلازهكم معشر البودفاتوا وحذه محاجةان بؤم واباحناد كتابهمالذى فمشرعتهم فاتهليس فمماادعوميل هومصدق للأخبر بهصلي المقعليه وسلم منان تلك المطاعم كانت حسلالا لحم . من فديموان التعريم هو مادت وان كنترصادقين خرج مخرح الممكن وهم معلوم كذبهم وذلك على سبيل الحزءبهم والتن افترى على الله الكذب من حد ولك كالاشارة بذلك الى التلاوة اذمضمها دان مبدههم وقبام الحيتة الفاطمة علهم وتكون افتراء الكنبان بنسب الى كنب الله مالس فوا ولصدق الله كوفياأخبر به تعالى في كتبه الدراه حي فيصة اسرائسل وانما فالوه كذب والنمب حسماعلى الحال وبمسم سى دلك في المره في فوتم بلمارا واهرحنيفا

ابراهم والاحسن أن يكون قوله قل صدق الله أى في جيع ما أخبر به في كنب المزلة . وقيل في أن محداصلى اللمعلي وسلم هوعلى ملة ابراهيم الزاهيم كان مسلما يهوقيل فى قوله كل الطعام الآية قاله ابن السائب ووقيل في انهما كان يهوديأولا نصر انباقله مقاتل والوسليان الدمشق ثم المرهم باتباعملة ابراهيرفقال ﴿ فَاتَبِمُوامِلُهُ ابِرَاهِيرِحْنِيفًا وَمَا كَانْمِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ وهيملة الاسلام المىعليارسول القصلي القعليموسل والمؤمنون معه فيضلمون من ملة اليودية وعرض بقوله وماكان من المشركين الى أتهم مشركون في انعاذ بعنه بعضا أربالمن دون اللهوتقدم المكلام على تفارهندا لجلة في سورة البقرة تفسيرا واعرابافأغنى عن اعادته وقرأأبان بن تعلب قل صدق بادغاماللام في المادوقل سير وابادغام اللام في السين وأدغم حزة والكسائي وهشام بل سولت « قال ابن جني على ذلك فشور هذبن الحرفين في الفم وانتشار السوت المتست عنهما فقار سابذلك مخرح اللام فجاز ادغامهافهما انتهى وهو راجم لمعنى كلامسيويه كالسيبويه والادغام يعنى ادغام اللاممع الطاء والصادوا خواتهما جاثز وليس ككتر تممع الراءلأن هاما لمروف تراخين عنساوهي من الثناياة الأوجواز الادغام لأن آخر غرح اللامقر بيسن غرجها انتهى كلامه ﴿ انْأُولْ بِيتْ وَصَاعِ لِلنَّاسِ لِلنِّي بِيكَ ﴾ روى عن مجاهدانه تفاخر المسامون واليهود فقالت البودبيت المقسدس أفضل وأعظمهن الكعبة لأنها مهاجر الانبياءوفي الارض المقدسة وقال المسمون بلالكعبة أفضل فنزلت ومناسبة هسنه الآبقلا قبلها ظاهرة وهوانه لماأمر تعالى باتباع مله ابراهيم وكانحج البيدمن أعطم شعائرماه ابراهم ومن خصوصيات دينه أخذفي ذكر البيت وفنائله ليني على ذاك ذكرالج ووجو به وأينا فأن البودحين حولت القبلة الى الكعبة طعنوا في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسؤوة الوابيت المقدس أفضل وأحق بالاستقبال لأنه وضع قبل الكعبة وهو أرض الحشر وقبله جيع الانبياء فأكانهم الله في ذلك بقوله ان أول بيت وضع الناس الذي بيكة كيا أكنبهم في دعواهم قبل الماحرم عليهما كان عرماعلى معويسن المان تذل التوراة وأسناهان كلفر قتمن البودوالنسارى دعت أنهاعلى ملة الراهبرومن شعائر ملته حجالكمبه وهملا يحجونها فأكدبهمالله فيدعواهمتك والأول هوالفردالسابق غيره وتقدم الكلام على لفظ أول في قوله ولاتكونوا أول كافر بهو وضع حله في موضع الصفة واختلف في معنى كونه أول بيت وضع للناس ، فقبل هوأ ول بيت ظهر على و جه الماء حين خلقت الممواب والأرض خلقه فبسل الأرض بألهى عام وكان زيدة بيمناء على الماء فدحيت الأرص نحته ، وقيل هوأول بيت بناه آدم في الأرض، وقيل المأهبط آدم فالسله الملائكة طع حول هـذا البسفاقدطفناقبلك بألوعام وكانفى موضعفبسل آدمبيب يفالله الضراحفرمع في الطوعان انى السعاء ارابعة بطوى مملائكة السعواب ودكر الشريف أبوالبركات أسعدين على نأى الغناع الحسيني الحوالي النسابه أن تنبث ن آدم هو الدي بني الكعبة بالطين والحدارة علىموصع الخبة النيكان اللهوصعها لآدمهن الحنة فعلى هده الأفاويل يكون أول بيسوصع الناس على ظاهرة * وروى عن إين عباس أبه أول يتحجم حدالطوهان فتكون الاولية باعتبار هذا الوصف من الحجاد كان فبله بيوت * وروى عن على أنه سأله رجل أهوأول بيت فقال على لاعد كان صله بيو بوا كنه أول بت وصعالنا س مبار كاف الهدى والرحة والبركه فأخدالأولية غبده ونداخال هوقيل أول من باه ابراهيم م فوم من العرب من جرهم م هدم فبنه العالفة مهدم

﴿ انْ وليت ﴾ الآية مناستها لماقبلها انهلى أأمر باتباع ملمآ براهيم وحوالنى كانس ملته حبيه هذا البيت أخسلف ابتداء أمره من بناثهاني منتياء وظاهس قوله أول بيت وضع للناس هوفي منائه لعبادة الله تعالىف فكرالشريف أوالركاب الجواني النسابة انشث بن آدم علیما السلام هو الذي بني الكعبة الطان والحجارة على موضع الخمة التي كأن اللهوضعيالآدم من الجنة وأول نكرة تخصمت بالاضافة وبالصفة فحسن الاخبار عنيا بالموصول وهومعر فقوتقد برماليت الذى بكفوأ كدن النسبة بان وباللام ويكة قبلمكة والباءوالم قديتعاقبان وفيل اسم لبطن مكه والباء طرفينة

المساطقة في المستون و معتقول الرسوك سيالت و هو را استون في والا المستون و المستون في والا المستون و المست

وانحراماأن أسب عاشعا ، با الى الشم الكرام الخضاري

والباءق بكة بلرفة كقواك زيا بالبصرة وبضعان بكون بكاهى المجدالانه بازمان بكون الشئ ظرةالنفسه وهولانبس بإ مباركا وهدى للعالمين كد أماركته فاساعصل فيهمن الثواب وتكفيرالسيئات ان حجوواً عقر موطاف به وعكف عنده ، وقال القفال عبو رأن تكون بركته ماذ كر في قوله صبى المه بمر ات كل شيخ * وقسل بركته دوام العبادة فسه ولز ومهالأن البركة لهـ أ معنيان أحدها النو والآخر الثبوت ومنه البركة لثبوت المياءفها والبرك الصدر لثبوت الحفظ فبه والبرا كاءالثبوت في القتال وتبارك الله ثنت ولم يزل * وقيل يركته تمنع ف الثواب فيه * روى ابن هرعن الني صلى الله عليه وسلم أنه قال من طاف بالبيت لم يرفع قدما ولم يضع أخرى الا كتب الله سالەحسنة ورفعلەسادرجة ، وقال الفراء مهر مباركا لأنه مففرة اللذيوب ، وقال ان جرير ىركتەتطەردەس الذنوب، وقىل بركتەأن من دخلەأمن حتى أبوحش فجتمع فىدالىلى والىكات كوتههدىفلاته لماكان مقومامصلحا كانفيهارشادو يولغ بكوته هدى أوهوعلي حنف، صافياًى وذاهدي ، فيل ومعنى هدى أى قبلة ، وقبل رحة ، وقبل صلاح ، وقبل سان ودلالة على الله عافيهم والآيات التي لا يقدر علما غيره تعالى جوقال ان عطبة تعتمل هناهدي أن يكون عنى الدعاء أي من حيث دي العالمون الينه وانتماب مباركاعلى الحال وجو زوا أن يكون حالامن الصمير الذي استكن فيوضع والعامل فيهاوضع أي ان أول بيت مباركا أي في هذه الحال الذي سكة وهذا التقدير ليس معائز لانك فصلت بين العامل في الحال وبين الحال بأجنبي وهو الخبرلانهمعمول لانخبر لهافان أضهرت وضع بعدالخبرأ مكن أن يعمل في الحال وكان تقديره الذي ببكة وضعمباركا وعلىهذا التقدير بنبغي أنصمل تفسرعلي يزأبي طالب السابق ذكر معند ذكركوب هذا البيتأولااذ كان فدلاحظ فيهذا البت كونه وصعأولا غيدها دالحال

و غرنباری که حالمن الضمبرالذی خوفی الحقیقة صاد الموصول تقدیره الذی استفد فی مکامسار کا وهم نافه رجيد سوايد الم تعدر آهي الردن في بالراه فرس حديد احيث الادن الدول الدول الدول الدول الدول الدول الدول ما قدر والدول الدول كل الدول الد

فيمعي فوالثامه آلمنك أمن مون وحسله أشهر ولس مائ كره بواضع لان تقديره وأبن داخله هومرفوع عطفاعلي مقام اراجروفسر بداالآبات. والملمن قولهومن دخله كأن أمثالاموضع فحاس الاعراب فتسد أفعاالاأن اعتقدان ذلك معلوف شلى محتوف يدل عليسهما بعده فمكن التوجيه فلا بمجعل قوأه ومن دخساه كان آمنا في معنى وأمن داخله الامن خيث تفسير المستى لا تفسسير اللفظ والاعسراب ولم يذكر الرمخشرى في اعسراب نقسام ابراهسيم الاأته عطف بيان لقبوله آیات منسات ورد علم

وجوروا أنشأ أن تكون الباس في الحال العاس في بكة الى استقر بتكافي على وكتموه وجة طاهرا لجواز وامد كرال عشرى عندره وأماهدى فظاهره أتمسطوق على مبار كاو المظوف عنى الحال خال وجوز بعصه أن يكون من فوعاعلى أنه جريسه أمحلوف أي وهو هدي ولا حاجة الى سكاف هدا الاخبار ﴿ فِهِ إِلَى سِنَاتِ ﴾ أي علامات وأصحاب مهامة مراهم والحبير الذي فام عليموا لمبحر الأسودوهو من حجارة الكعبةوهو عين الله في الارض يشسهد لمن مسه والحطيم وزمرم وأبن الخائف وخيبته ومعلمه في قاوت التاس وأمرا لفيسل وومي طير اللمعنب بمحارة السحيل وكف الجبارة عنعلى وجماللخر وادعان نفوس المرب لتوفيزها ماليقعة دوناه ولازاجرو جباية الأرزاق اليموهو وادغسرفي زرع وحابتهن السيول ودلالة حموم المطراياه من جيع جوانبه على خصب آفاق الأرص فان كان المطرمن جانب أخصب الأفق الذي يليه ﴿ وَدُ بَكُومَكُ وَغِيرِهُ أَنْ مِنْ آيَاتُهُ كُونَ الطِّيرِلانِعادِ عليه ﴿ قَالَ ابْنَ عَطِيةُ وهذا صعيف والطير يعان بعاوة وقدعلته العقاب التي أخذت المية المشر فدعلى حدار ، وتلك كانتس آياته انهي وأي عبدعلاعليه عتق وتعجيل العقو بقلن عنافيموا عابة دعاءمن دعا تعت المزاب ومضاعف أجر المصلى وغير فالشمن الآيات وقواه فيه آيات بيئات المتسير في فيمعائد على البيت فينبغي أن لايذ كر من الآيات الاما كان في البيت لكنهم وسعوافي الفرقية اذلا عكن حلها على الحقيقة لأنه كان يازم أنالآيات تمكوند اخل الحدران ووجه التوسع أن البيت وضع بحرمه وجمع ضائله فهي فيه على سيل المجاز ولذلك عدالمفسرون آيات في الحرم وأشياءها الترمث في شر يعتنامن تحريم قطع شجره ومنعالاصطبادفيب والذي تعرضت لهالآية هومقام ابراهيم لانهآية باقيدعلى مرالاعصار وذلثأنه لأقام ابراهيم على حجر المقام وقت رفعه القواعدسن البيت طالله البناء فكاعا دالجدار ارتفع الحجربه في الهواء فازال بيني وهو قائم عليه واساعسيل بناوله الحجارة والطبين حتى كمل الجدار ثمأرا دانته ابقاءذلك آية العالمين لين الحبعر ففرقت فيمق معاا براهيم كاسهافي طبن فذلك

ذلك لان آيات نكرة ومقام الراهيم معرف و البصور التخالف في عطف البيان و قوله مخالف الاجاع الكوفيين والبصريين فالإسلام المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم في المنظم المنظم في فلات المنظم في فلات الموقع المنظم في فلات الموقع المنظم في فلات المنظم في فلات المنظم في المنظم المنظم

(الدر)

(ش) فانقلت كيف أُجُون أن يكون مقام ابراهم والامن عطف بيان وقوله ومن دخله كان آمنا جله مستأنفة إما ابتدائسة وإما شرطية هفات أجزت قلشمن حيث المنفى لان قوله ومن دخله (٨) كان آمنا دل على أمن داخله في كان هيا يأسينات

الاترباق الى اليوموقى تقلت كافة العرب ذلك في الجاهلية على من و رالاعسار هوقال في ذلك أبو طالب وموطئ ابراهم في المخروطية • على قسميت عالى غيرناعل خاحفظ أن أحدامن الناس نازع في هذا القول ه وفيل سبب أترفعيه في هذا الحبر أنحول مكة

زائرامن الشامفقالسة زوجة آمياعيل انزلحتي اعسل رأسك فأي أن ينزل فجامت بهذا الحجر منجهة شقه الأين فوضع قدمعليمحي غسلت شقرأسه ثم حولته الىشقه الأيسرحي غسلت الشق الآخرفيق أترفعس فيعوارتفاع آبات على الفاعلية بالمجرور فبله فيكون المجرور في موضع اخال والعامل فهاعدوف وذلك المدوف هو اخال حقيقة ونسبة اخالية الى الغلرف والجرور مجاز كنسبة الخبراليها اذاقلت زيدفي الدارأ وعندلا ولذلك قال بمض أصابنا ومايعزى الغارف من خبريةوعمل فالأصركونه لعامله وكون فيدهى موضع حال مقذرة سواء كان العامل فيهاهو العامل فى ببكة أم كان المآسل فيهاهو وضع على ماأعر بوء أوعلى ماأعر بناه و بجوزأن يكوب جلة مستأنفةأ غبرالله مالى أن فيه آبات بينان في مقام اراهيم كمقام مفعل والقيام ، وقر أالجهور آيات بينات على الجمع ، وقرأ أي وهرو ابن عباس ومجاهدوا بو جعفر في رواية فتيبة آية بينة على التوحيد فعلى قسراءة الجهو راعر وامقساما راهسيم يدلاوهو بدل كلمن كل من قوله آيات وأعربوه خبرميته أمحنوف أي هن مقام ابراهم وعلى مأعر بوه فكيف بدل المفرد من الحع أو يحبر به عن الحم . وأجيب بوجهان أحده مأن يجعل وحده عذلة آيات كثيرة لفلهو رشأنه وقوة دلالته علىقدرة اللمونبوة ابراهم عليه السلامين تأثيرة سمه فى حجرصله كقوله تعالى إن براهيم كان أمتقانتاوالثاني اشتاله على آيات لأن أثر القسدم في الصخرة الصاء آية وغوصه فيها الى التكمين آيةو إلانة بمض الصخرة دون بمض آيةوا بقاؤه دون سائر آيات الأنبياء آية لابراهسم حاصةوحفظمهم كثرةأعــــــائمس المشركين وأهــــلالكتابوالملاحدةألوف.سـين آية * فالُ الزعشرى وبجو زأن يرادفيه آيان بينات مقام إراهيم وأمن من دخله لان الآيتين توعمن الجع كالثلاثة والاربعة ، وفال إن عطية والمترجع عندي أن المقام وأمن الداخل جعلا مثالا عماقي حرماللهسن الآيات وخصابالذ كرلعظمهما والهما تقوم بهما الحبة على الكفار اذهم مساركون لهاتين الآيتين بعواسمهم فظاهر كلامه وكلام الرعشرى فبله أن مفام ابراهم وأمن الداخل نفسير للا بانوهي جعولكن لوبذكر أمن الداخل في الآبة ندسراصناعيا انمياحا وومن دخله كان آمناجلة من شرط وجزاء أومبتدأ وخسرالاعلى سبيلأن يكون اسهاممر دابعطف على قولهمقام ابراهم فيكون فالتنفسيرا صناعيا بللم بأنبعث قوله آيات بيناب سوى مفرد وهومفام اراهم

فقال ، فانقلت كيف أجزب أن يكون مقام ابراهم والامن عطف يان وقوله ومن دحله

مقاما راهيروأمن داخله الاترى انك أوقلت فسه آنة بينة من دخسله كان آمناصحلاته فيمعني فيه آية بينة أمزمن دخله انتهى (-) ليس ماذ كسره بواضم لان تقديره وأمن الداخسل هومرفسوع عطفاعلى مقام اراهيم وفسر مماالآيات والجلة من قوله ومن دخله كان آمتسا لامومتسع لحسامن الاعراب فتسدأ فعاالاان اعتقد أنذلك مطوق على محدوف مدل عليهما بعده فمكن التوجيه فلا معمل قوله ومن دخله كان آمنافيمعني وأمن داخله الامن حبب تفسيرالمعنى لاتفسيرالاعراب (ح) لميذكر (ش) في أعراب مقاما براهيم الاانه عطف سان لقوله آبات بينات وردعله ذلك لان آبات نسكر ةومقاما براهيم معرفة ولاصور التخالموني عطف البيان وقوله هدا مخالف لاجاع البصر ابن

والكوفيين فلابنف اليه ومحم عطف البيان عندالكوفيين مكم النصفتنيع النكرة النسكرة والمعرفة المعرفة وقدتيمهم فى فلت أوعلى الفارسي وأماعند البصريين فلا يعوز الا أن يكونا لمعرفين ولا يعوز أن يكونا نسكر نين وماأعر به الكوفيون ومن وافقهم عطف بيان وهو نسكرة على الشكرة فيلها عربه المصريون بدلا ولم نفرلم ولسل على تميين عطف البيان في المشكر أو موصولة وتسكلفوا مطف هذه الجلة على فوله مقاما براهيم تسكلفا بعيدا والذى أذهب المه انها خمار البيت والحرم وأمنهن دخسله كافال تعالى أولم ير وا أنا جعلنا حرما آمنا و بخطف الناس من حولهم فسذكر تعالى امتنائه عليهم بأمن من دخل حذاا خرما لشريف وظاهرالآبة أنها مذكرة المردعا كانواعلسمني الجاهليتسن احترامه ندا اليت وأمن من دخاه من دوى الجرائر وكانت العرب يغسير بعشها على بعض ويتضطف الناس بالقتل

(الدر)

وأخذالأموال وأنواع الظلم

الافي الحرم

فنبنى أنلاجود والأولى والاصوبي اعراب مقام ابراهم أنكون خرمبتدا محذوف تقدره أحدهما اي أحد تلك الآيات البينات مقام ابراهميم أومبتسدا محذوف الخبر تقديره منهااي من الآبات البينات مقساء ابراهه بم و یکون د کر المقمام لعظمه وتشهرته عدهم ولكوتهمشاهدا لميتمير ولاذكاره اباههدين

كان أمناجه مستأنفة اما ابتدائية واماشرطية ، قلت أجزت ذلك من حيث المني لان قوله ومن دخله كان آمنادل على أمن داخله فكا "به قيل فيه آيات بينات مقام إراهيروامن داخله الاترى الثانوقات فيه آية بينتمن دخاء كان آمناصر لأنه في معنى فيه آية بينة أمن من دخله انتهى سؤاله وجوابهوليس واضولان تقديره وأسنالدا خلهومرفوع عطفاعلى مقاما براهيموفسر بهما الآيات والجلمس قوله ومن دخله كان آمنا لاموضع لهامن الآعر اب فتدافعا الاان اعتقدال ذالت معطوف محذوف يدل عليهما بعده فعكن التوجيه فسلاع معلوف ومن دخله كان آمنافي معنى وأمن داخله الامن حيث تفسير المنى لا تفسير الاعراب * قال الزمخشري و عجوز أن يذ كرهاتين الآيتين ويطوى ذكرغم برهاد لالة على شكائر الآيات كالتعقيل فيه آيات بينات مقام الراهيم وأمن من دخله وكثيرسواها وتعود في طي الذكر قول جرير

كانتحنيفة اثلاثا فثلثهم ، من العبيدوثلث من مواليها

ومنهقوله صلى الله عليه وسلرحبب الى من دنيا كمثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة انهي كلامه وفيه حذف معطوفين ولميذ كراز مخشرى في اعر ابسقاما براهيم الاأته عطف ببان لقوله آيان بينان وردعليه ذاكلان آيان نكرة ومقام اراهيم معرفة ولا يعوز الضالف في عطف البيان وقوله عالف لاجاء الكوفيين والبصر مين فلاملتنت الموكعطف السان عند الكوفيين حج النعث فتتبع النكرة النكرة والمعر فقالمعر فقوقد تبعهم في ذلك أبوعلي الفارسي وأماعنسد البصر بين فلاعبو رالا أن مكونامع فتبن ولابعو رأن مكونانسكرنين وماأعر بدالسكوفسون ومن وافقهم عطف بيان وهو نكرة على النكرة قباه أعربه المصر بون بدلاولم بقراهم دليل على نعبان عطف البيان في النكرة فينبغي أن الاجو زوالأولى والاصوب في اعراب مقام واهمرأن يكون خبرمبته أمحذوف تفديره أحدهاأى أحدتك الآبات البينات مقاما براهيم أومبتدأ محذوف الخبر تقدره منهاأىمن الآمات البشات مقاما براهسم ومكون فكرالمقام لعظمه ولشهرته عندهم ولكونه شاها الهم أم بتغد ولاذ كارها ياهم دين أبيهما براهم وأماعلى قراءفه في قرأ آله سنة بالتوحيد فاعرابه بدل وهو بدل معرف تمن نكرة موصوفة كقوله تعالى وانك لمدى الى صراط مستفع صراط الله ويكون اللهتعالى فسدأ خبرعن هذه الآبة العظجة وحدها وهيمقام ابراهم ال ذ كرنا موان كان في البت آيات كثيرة واختلفوا في نفسر مقام ابراهم ع فقال الحيورهو الحبر المروف * وقال قوم الست كله مقام ابراهيم لأنه بناه وقام في جيم أقطاره * وقال قوم مكة كلهامقام ابراهيم * وقال فوم الحرم كلموا خرم ممايلي المدينة تحوامن أربعة أسال الىمنهي التنعيروهايلي العراق معوا من عالية أميال يقالله المقطعوم يلى عرفه سدة أميال الدمسهي اخدىبة ومندخا كانآمنا بجالفهير فيومن دخا عائدعلي المت اذهوالحدر عنه والمقيد بتلك الفيودمن البركة والحمدى والآمات البينات نمقام إراهيروعبر دولا يمكن أن مودعلى مقام إبراهم أدافسرناه بالحبر وطاهر الآيةوسياق الكلامان هده الجلة هيمة سرة لبعض آيات البيت ومذكرة العرب عاكاتواعليه في الجاهلية من احرام هذا البت وأمن من دخله من ذوي الجراعم وكانت العرب يغير بعضها على بعض ويتضعف الناس بالقتل وأخذ الاموال وأنواع النظم الافي الحرم كقوله تعالى أو لميروا أناحطنا حرما آمناو بتعطف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهم عليه السلام رب اجعل هنذا لمدا آمنافأما فى الاسلام فن أصاب حداهان والمنافعة والمراجعة والمناف ووالزعال فيالمعلى التا والنعي والبلون الم والمعقيروا وتغدر وتعارضا فألي أكان فرقاق العذافهن بقيل حارج القراء ترفهو دناجر مأشاس فتل فتسفقهم عليداناه فبواضاف فقها والامسار اواحن فيجد الحرير مالتعاالت فقال أي متنفتوا ويبيف ومحبد وزخروا فسرور واحسافي والاختيل عندان كالشا إخالفني التفس فيقتص منه ولا يفالها أيمافها ون النفس اقتص منه في الحرم و وقال مالك في والة لانقتص منافي ولانقتل ولافيادو تالتفس ولاعفالط قالوا وانعقد الاجاع علىأن مرجى فنه التومن لأنمعتك حزبة الحرمورة الامان فبق حكالاية فعن جي خارجامنه م التعا المدوقالوا كأخر مضاوالا مرأى ومن وخله فأشنوه وجوعام فبن جي فيداو في غيره ثم دخله لكن ضد الاجاع عن المسل بعقم وحي فمو مق حك الآية عتما عن جي خار حامنه محد خله ، وقال عبي ان جعدة في آخر من آمنامي النار ولا يدمن قيد في ومن دخله كان آمنا أي ومن دخله عاما أو من دخله علما في دخوله م وقبل المني ومن دخله عام عرة القضاء مع الني صلى الله عليه وسلم لقوله لتدخل السجد اخراء إن شاء الله آمنان ، وقال جغر الصادق من دخله ورقي على الصفا أمن أمر الانساء وظاهر الآية مامدأناه أولا وكلهنة والاقوال سواه متكافات وبنبو اللفظ عنها وعفالف بعنها ظواهر الآيات وقواعد الشريعة ﴿ ولله على الناس حج البيت مِن اسْتَطَاعَ اللَّهِ سييلا كه روى عكرمة انه لمانزلت ومن بنتغ غيير الاسلام دينا قالت البهود نعن على الاسلام فنزلت ولله على الناس حج البيت الآية قسل له حجه برياهجدان كانوا على ملة الراهم التي هي الاسلام فليعجوا ان كالوامسامين فقالت الهو ولاتعجه أبداو دلت هذه الآبة على تأكد فرض الحج إذ جاء ذلك بقولة ولله فيشعر بأن ذلك له تعالى وحاء بعلى الدالة على الاستعلاء وحاء متعاقبا بالناس باغظ العموموانكان المرادمنه الخصوص لسكون من وجب علمه ذكر مرتين قال الزمخشري وفي ا هذاالكلامأ تواعمن التأكيدوالتشديده فنهاقوله وبقعلى الناس حجالبيت يعسى انهحق واجب الله في رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج عن عهدته و ومراأنه ذكر الناس تم أيدل منعمن استطاع السهمد بالاوفعه ضربان من التأكد هاأن الابدال تنب الرادوتكر وله * والثاني إن الانضاح بعد الاج ام والتفصيل بعد الإجال الرادله في صور تان مختلفتان انته كلامه وهو حسن * وقرأ حزة والكسائي وحفص حج بكسر الحاء والباقون بفتعها وهمالفتات الكسرلغة نجدوالفتولفة أهل العالية وجعل سببو يهالحج بالكسرمد درانحو ذكرذكرا وجعله الزجاج اسم العمل وتم يختلفوافي الفتيها نهمصدروحج مبتدأ وخبره في المجرور الذي هوولله وعلى الناس متعلق بالعامل في الجار والمحرور الذي هوخبر وجوز أن يكون على الناس جالا وان مكون خبرا لحجولا بعوزأن يكون والمحالالما يازم في ذال من تفتمها على العامل المعنوى وحج مصدرأضف الى المفعول الدي هوالبيت والألف واللام فسمالعهد إذقد تقدم أن أول بيت وضع الناس للذى ببكة هذا الاصل تمصارعاما بالغلبة فتىذكر البيت لانتبادر الى الذهن الاأنه السكعية

وقع على الناس مع الناس مع منالا تدويل الناس مع منالا تدويل الناس المنالا على الناس مع يكسر الماء وقت على وقران الناس عنوى تقدره فليه المع واحراب من الناس واحراب من المناسلام واحراب من المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام المناسلام على المناسلام المناسلام على المناسلام المناسلام على المناسلام على المناسلام على المناسلام المناسلام على المناسلام المناسلام

أكريني والنبادي والماملانيان عاورت المرافقان بي ما (🛠 عامتر کار راق بي بالعن والحرور الحرو والاسلام الاستطاعة وطاهر فوالموللة فلي الناس وجو يفعل المستموهو مخاطب معوقال ت وارد وقال المهور ليش عامله اللانة بجر سيناسع إذالت الماهن هند المباهد عفرف خالوا والألك المتعرفاوجير العيب فيحالرف والني فيل اوعه بمعتور بالزهابها حجة الاسلام وطاهر والاكتفاء معبوة واحدة وعلية الفقه اجاع الجهور خلاط المض أهل الثقاهر إذفال عص في إلى حسة أعوام مرة والحديث المدير ردجله والفاهر أنشر بله الفدرة على الوصول النسه بأي طريق قدر عليسن مثى وتكفف وركوب معروا عبار نفسه البحدمة الرجال والتساء في ذاك سوان والمفروط بطلق الاستطاعة وليست في الآية بن الجمالات فاستاج الى تفسير ولم تتمرض الآبة لوجوب الحجمل الفور ولاعل التراخي بل الظاهر أنه صب في وقت حسول الاستطاعة والقولان عن الحنفية والمالسكية م وقال أبوعم بن عيد الربو بليل على التراخي إجاء العاماء على أراع تفسيق القادر على الخج اذاأخره العام الواجب علب في وقته عظلاف من فورت صلاة حق خرج وقتها فقمناها وأجموا على أنالا مقال لمن حج بعد أعوامهن وقت استطاعته أنت قاض وكل من قال بالتراخي لا عبد في ذلك حدّا الامار وي عن سعنون أنه إذا زاد على السنين وهو قادر وترك فسق * وروىقرببمن هــــذا عن إن القاسم وفي اعراب من خلاف ذهب الاكثرون الى أنه بدل بعض من كل يتكون من موصولة في موضع جرو بدل بعض من كل لا بدفيه من الضعير فهو وف تقدرهمن استطاع المسملامنهم وقال الكسائي وغيرممن شرطمة فتكون في موضع رفعبالابتداء وبازم حذف الضميرالرابط لهذه الجلة عاقبلها وحنف جواب الشرط إذالتقدير من استطاع اليهسييلامنهم فعليه الجيج أوفعليه ذلك والوجه الأول أولى لقلة الحذف فيموكثرته في هذا ويناسب الشرط مجيء الشرط بمدهفي قواه ومن كفر وقيل من موصولة في موضع رفع خبر مبتدأ عذوف تقديره حرمن استطاع اليهسبيلا وفال بعض البصر يين من موصولة في موضع رفع على أنه فاعل بالمدر الذي هو حج فيكون المسدرق أضيف الى المفعول و رفع به الفاعل صو عجبت من شرب العسل زيدوه . أالقول ضعف من حيث اللفظ والمعنى أتنامن حيث اللفظ فان اضافة المصدر للفعول ورفع الفاعل مقليل في المكلام ولا مكاد يعفظ في كلام العرب الافي الشعر حتى زعم بعضهما نهلا بحبور الافي الشعر وأتماس حيث المعني فانه لابصح لأنه يكون المعني ان الله أوجب على الناس مستطيعهم وغير مستطيعهم أن يحج البيت المستطيع ومتعلق الوجوب اعاهو المستطيع لاالناس على العموم والضمير في اليب يعود على البيت وقيل على الحج واليب متعلق باستطاع وسيلامفعول بقوله استطاع لأنه فعلمتعد قال تعالى لايستطيعون نصركم وكل موصل الى شير فيوسسل المه وظاهر الآمة مدل على وجوب الحج على من استطاع الى البت سيلاوليست تطلعةم والالجملات كاقدمنا وقالعمر وابنعوا بنعباس وعطاءوا بنجبرهي حال الذي زاداور احلة وعلى هذا أكترالعاماء وقال ابن الزبير والضحاك اذا كان مستطمعا غبرشاق على نفسه وجب علمه قال الضحاك اذا قدر أن دو جرنفسه فيو مستطيع وفيل له في ذلك فقال ن كان لبعضهم مراث يمكِّهُ كان بتركه بل كان سطلق السه ولوحبوا في كذلك يجب عليه الحج

ويدوري عدة ووه الاتأن بقالات ورويعته الالقاسرالال فالك والاعراجال لخيبوا فنروسالا وكرم بالشأن تعيم النساءق الصرة واختلف عنسه فيحج النساء واشتان والمعرن على قال ولاحتم على المراة الاادا كان معماد وعرم واحتف اداعدت فقال الحسن والقبي وأتوحنف وأحماه وأحدوا حاق الحرجد السمل ولاحير عليا الامردي عرم قال وحنيقة اذا كال يتيأونين مكامسرة ثلاثة إيام فساعد اواذا وجست محرما فهل اروجها ال عنهما فىالفرض قال الشافعية أن منعباؤهن مالكروا شأن المنعوعة معوالحرمين لاعفوراه تكاحها على التأبيد بقرابة أورضاع أوسير والحروالعبد والمبطوالدي في ذلك سواء الأان كون محوسيا المتقد أماحة شكاحها أومساما غيرمأمون فالاعفر جولانسافر معه وقال مالك تضرج معرجاعة نساء أو وقال الشافع معرجة تقتنسانة وقال النسير للمعرب خل تقتمن السامين وقال الاوراعي مع قوم عدول وتنفذ ساما تصدعلي وتنزل ولا يقربها رجل ، واختلفوا في وجوب الحجيم وجود المكوس والغزامة فقال سفيان الثورى اذا كان المكس ولوجر فياسقط فرض الخنزي الناس وقال عيدالوهاب إذا كانت الغرامة كثيرة بجحفة سقط الفرطس فظاهر كلامه هذا انها اذا كانت كثرة غرمحمقة به اسعتماله فلادسقط وعلى هذا جاعة أهل المؤوعليه مضت الاعصار وأجعواعلىأن المريض والمعضوب لابازمهما المسمراني الحج فقال مالك يسقط عن المعضوب فرض الحجولا بصجعته فيحال حماته فان وصي أن يحج عنه بعدموته حجمن الثلث وكان تطوعا « وقال الثوري وأبوحنه في واصابه وابن المبارك وأحدوا مصافى اذا كان قادر اعلى مال دستأجر مهزمه ذاك واذابذل أحدثه الطاعة والنبابة لزمه ذلك بذل الطاعة عنب الشافعي وأحد واسطاق وقال أنوحنيقة لا بازمه الحجيبة ل الطاعة ولو بذل له مالا قالصحيح انه لا بازمه قبوله ومسائل فروع الاستطاعة كثيرة مذكورة في كتب الفقيم ﴿ ومن كفر فان آلله غني عن العالمان ﴾ قال ابن يوجوب الحج فن زعرانه ليس مفرض على فقع كفر وقال مثله الفصال وعطاء والحسن ومجاهد وعران الفطان وقال انعمر وغيره ومن كفريالله والموم الآخر وقال انزيد ومن كفر سده الآيات التي في البت وقال السدى وجاعة ومن كفر مأن وجدما عج بدفا عج فهادا كفر بالقول الأول فانه كفر جحودو بصرعلى قول السدى لقوله من ترك المسلاة فقه كفرلا ترجعوا بعدى كفار ايضرب بعنكرةاب بعض على أحدالتأو ملين وقال الزمخشرى ومنهايعيمن أنواع التأكيد والنشديد قوله ومن كفرمكان ومن ام عج وطلطاعلي تارك الحج ولذائقال رسول اللهصلي اللهعلسه وسلمن مات ولمصح فلعت انشاءمهو دياأونصر انها ونعوم من التغليظ من ترك الصلاة متعمد افقد كفر انتهى كالرموه ومن معني كلام السدى وقال سعد ابن المسيب ومن كقر بكون البيت قبلة الحق فعلى هذا مكون راجعاالي الهود الذين قالوا حين حوالت القبلة ماولاهم عن فبلتهم التي كاتواعليها وكفروابها وقالوالانتعج البهاأ بداوس شرطية

هو ومن تفسر هـ عام ق کل کافریاعتمادعدم فرض الحجوضره ومن شرطیة وجوابه هوفان الله غضعن المالمن که واندرج هرفی آفنظ العالمن کا"نه قبل غض غضه وعن سائر المالم

كاهرقنا بطبرالأبة فنافي عليبأ ولأعظم سياوي وهي الكفر بأيات اقة معرشهادتهم بأجاءة كاثبا معمن أمن عن سيل القوسس رولها مالأمة ومايمنها أن رجمالاس البودخاول الاغراء بان الاوس والخررج واسمه شاس ن فيس ركان عي شبديد المغرز والحباد السانين فرأى انتلاق الاوس والخزرج فغال مالنامئ قرار سأسالبلاد مع اجتماع ملابني قبلة فآمر شاما من الهود ان يذ كرهم يوم بعسات وما جرى فيه من الحربوما إقالوه من الشعر فقعسل فتكامواجني ثاروا إلى لسلاحالجرة فقال رسول الله مسلى الله عليه وسسلم أبدعوى الجاهلة وأنابين أظهركم وعظهم فرجعوا وعأنق بعضهم بعطا هدادا ملخص ماذكروه مطولا ﴿ بِا آیات الله ﴾ التي في التوراة دالة على نبوة رسول الله صلى الله علم وسلرو رسالته للناسجمعا ﴿ وَاللَّهُ شَهِمَادَ ﴾ جالة في

للعراص فرانستان يتعنيها الترازق فاللاق وبتنابا كالاق الاست البالزجة التحق عيبراتكم والتقالب فالعن شدالتكريل فبرماية علطاته واستعتابه ورجيم الوجوء حق لبس مافيقارال نني لارت سواءاتيي هروهال الرغشين وبنواه ومزاوعوال كبدكر الاستداعت وظائما عدي طرالت والدنيل والخابلان ومتراقوله عن العالمان وارخل عنه وماقس الدلالة على الاستعناء عليه بعرهان لأنه اذأ استغنىءن العالين تناوله الاستعناء عنب لاعاله ولأنه على على الاستغناء التكابل فسكان أول على عظم المنطط الذي وقع عبار معتب و وقبل في الكلام عنوف تقديره فأن التناعف عن عمر العلاي ﴿ قَلِيا على الكُنَّابِ المُسْكَفَرُونِ ما يَالِ القواقد شهد على ماهمان في قال العاري سبب زوها وتزول مايمه هالى قوله وأولنا فم عداب عظيم ان رجلامن البود ساول الإغراء يين الأوس والخرزج والمعشاس وقنس وكانب أعمي شديد البنائي والحسد للسادين فرأي التلاف الأوس والخررج * فقال مالناه وقر أرسله البلاد مع اجتماع ملا بن قبلة فأمر شارام والبود أن بذكره ووجعات وماحى فسمورا لجرب وماقالودمن الشعر ففعل فتكلمواحتى ثار والى السلاح باخرة فقأل دسول الله صسل اللهعليه وسيرأ بدعوى الجاهلية وأتابين أطهركم ووعظهم فرجعوا وعانى بعضهم بعضاهة الملخصب وذكر وممطولا ، وقال الحسن وقتادة والسدى نزلت في أحيارَ البودالذين كانوايمدون المسامين عن الاسلام بأن يقولوا لجران محدا ليس بالموصوف في كتابنا والطاهرنداء أهلالكتاب عوما والعامتوان لمعلموا فالحجتفائة عليسم كقيامهاعلي الخاصة وكالتمهييزك ألاستثلال والعسبول المالتقليد عنزلهمن علم تمأسكو * وقيل المراد علماءأهل الكتاب الذين عامواحمة نبوته واستدل بقوله وأنتمشهداه انتهى هذا القول وخص أهل المكتاب بالذكر دون سائرا لكفار لأنهم هم المخاطبون فيصدرهند الآية المورد الدلائل على مهن التوراة والانصل على صحة نبوتة محدصلي الله على وسلوالجابون عن شبهه في ذلك ولأن معرفتهم بأكانا للةأقوى لتقدما عترافهم بالتوحيب وأصل النبوة وللعرفتهم بمافي كتبهمن الشوادة الرسول والشارة بمولاذكر تعالى ان في البت آيات سنات وأوجب حيفه م قال وم كفر فان الله غنى عن العالمان فاسب أن ينكر على الكفار كفر هربا والافتاداهم بياأهل الكتاب لينههم على انهم أهل الكتاب فلايناسب من يعد تزى الى كتاب الله أن مكفر ما " ياته بل منبغي طواعبته وإيمانه بهاإذ فهمرجع من العزيمير اليه اذااعترته شهة والآيات هي العلامات التي نصها الله دلالة على النه وقيل آبات الله هي آبات من التوراة فهاصفة محد صلى الله عليموسل و صفل الفرآن ومعجزة رسول اللهصلي الله علىه وسلروا لله شهدعلي ماتعماو نجله مالية فماتهد مدووعيدأي انمن كانانقه مطلعاعلي أعماله مشاهدا لهفي جيع أحواله لايناسبه أن يكفر بالمانه فلاعبامع العبار بأن الله مطلع على جديع أعسال الكفر بالآيات الله لأن من تيفن أن الله مجازيه لا بكاد مقعمته الكفر الذي هو أعظم الكبائر وأتت صبغة شهيد لتدل على المالغة عسسا المتعلق الأن الشيادة برادهاالعيا فيحق الله وصفاته تعيابي من حث هي هي لاتقبل التفاوت الزيادة والنقصان فاذا حاءت الصفة من أوصافه للبالغة فقباك معسب متعلقاتها وتقدّم الكلام على لموحد في الالف من ماالاستفهامية اذادخل علماالجار وقوله علىماتعماون متعلق بقوله شهيدوماموصولة وجوزوا أن تكون صدر به أى على حلك في قارا أهل الكتاب في تسويل اللهن آمن تبغونها موجود أن تبغونها موجود أن تبغونها موجود أن تبغونها الموجود أن تبغونها الموجود أن تبغونها الموجود أن تبغونها الموجود أن الموجود الموجو

ي قال ال اعب وقدماء بالعل الكتاب دون فل وحايد افل فيدون فل هو استدعاء مديمالي لهراني الحق هعل خطائهممه استلامالقوم لكونوا أقرب الى الانصادو للفصد العص مبردكر أقل تسباعل أجم عرمساهان أرجاطيم معسموان كان كلا الخطانان وصل على لسان السي صلى الله علىموسل وأطنق أهل الكتاب على المدس ماره وعلى الذم أحرى وأهل العرآن والسه لاسطلق الا على المد ولأن الكتاب فدراد به منافعة وين ماأ برل الله صو مكسون الكتاب بأيدم سموف يراد ممآأ برلانه وأيصاف مديصع أن قال ملى سمل الدموا أنهكم كالوهسل بأهل الكماسلن لابعمل بمعتصاه الهيي مالحص مي كلامه والحاء في سعومها عاثاته على السنيل يوفال الرحاح والطبري بطلور لهاا عوحاجا بقول المرب انعي كدا نوصل الألصأي اطله أي وأنعى قطع لالصاعبي على طلبه قال الرمشري (فال قلب) كعب سعوم اعوماوه ومحال (قلب) فيه معسال أحدها أسكر للسور على الماس حى نوه وهم أن فهاعو حامه ولكوان سر معه وسى لا مسجو محمر كم صعهرسول الله صلى الله عليه وسفرعن وحويها وعدوداك ، والما ي أسكر متعمون أنفسكر في إحماء الحووا بتعايمالاسا في الكرمن وحود العوج فياهو أفوم من كل مستقيرا بين ومل سعون هامن المعروهو لتعدى يسعدون عاماأوفهاو كمون عوجاعلي هدا التأو وليرسب سلي الحال من الصعير في سعون أي عوجه حكم وعدم استعامه الهي وعلى المأو مل الاول كمون عوجه معمولا بهوالجلهمن فوته سعوم اسوخا تحمسل الاسساق وععمل أن سكور بحالامن لعمار في تمدون أُور يسملُ اللهُ لأن فهاصفر بن رحمان الهماوا بمسهدا بأي بالعمل تحوا والبي السمع وهوسهيد أيء ويعمله وباره المعل محو عال طبيه يو وأمامكم من الساهيد بروباره اطبه دائراي مهدتم بسوه محدصلي الله ملمه وسنغ من اهما على مافي الموراه من صفحه صدفه ، وعال محمري وأ برسهداء أموا مس الله الي لأنصاع باالاصال صل أوه أبر سهداء بن أهل د سكر عدول معون ىأقو لكرو نسسم ورقى مطامأه ورهيرالاحمار اللهي عمل وفي اوله وأ بر سهداه دلاله ملي أرسهامه مصهمتلي عص مربالا فاهالي ماهيسيما يولا عسوهدا الايرلابا بمركوباله سهاد وسهد مبرسل لمدسال لاعتور احاع صعان وصديم أن تعور مهادد عد يدعى مسرهو فولهای حدم وحادو که رز بنی به مهدمها مار عال وأمه انسو من أهيل اله وال رمأ للا مافل العداول حديد بيماني ويقدوننس رهده جا وأسيعن أعاديا بدالم اللدين أسوا إل عدمو فر ما من لذار أو وا المكماب بردوكم مدايمًا كميكامر من به الماأسكر عنال طابعه وهوس الامسلا هو من حو الومان و إسوارالكما واعساله وباداه وصف

موصعالحال داله على أمانيه وكفرهم باأياب الله مع سهادة الله على أعمالهم وأتى للعط سهندالدال على المالعة پورتمدون کے صامتعد ومعموله بلاءن آمن كه والسملء كروعؤنث والصعاري وتنعوم اك عالدعلى السسل وأصله بعوري لهاعوما فانسم في المبعل وحسدي اللاموالجلدحالمهأي بلعس عوماودواخال الصديري ىمادون وقيل مال ەن سىنىل الله وفرئ صدور سأرعأصا والهبر تافيه مرصد عن كدا اللارم وهال دوابرمه

آباس أصدوا الباس بالسمان يمار

لما أسكر معالى على أهل الكتباب مساهم عن الاسلام المؤمنسين حذر المؤمسان من إعمواء الكمار واصلاخم وتاداهم وصمالاعان سنهاعلي ساسماييهم وسالكعار ولمنأب للعط فللدكون دلك حطاما مستعالى لهم وبأسالهموأبر ربيدعي مواقعهم وطواعيهه في صوروسرطه لاءامتقع طاعتهاله والاسار وسأأمها الدن آمنوا لي الاوس والخررج سنب باثره ساس س فسن وأطلق الطواعبة لبدل على عود المدلأىأن مدرهك طواعب ما في أي سي يحاولونه من اصلالكم ولم بعبد الطاسية عم الاوس و شور م عليما دكر في سب اله ول والرد ها النصر أي نعار وبكم فنعادن الي ا سال والمالي كاور س وهال الشاعر

ويالماالدي آسواكالآنة

» «ردسعورغن السود سما

وارد وجو فين النبس سوداء

دوکسف سکامروں م سعهاداسمعادر وقوع لجلتی هذا رحلانصصی شعاء لیکمرهی شلیعل الامسان تسباعلي تعاييما بيسبو بين السكفار وله أسافظ فل ليكون والتحفالما تعمالي لهم وتأسسالم وأور دميت عن وافعتم وطواعتهم في صور مسرط الأنفر تقطاع لم والانداره بيا أبها الذمي آسوا الى الأوس واخدر رجوست الرقاس بن قيس وأطلى الطواعت التدليق عوم الدل أي أن بصدر مكم طواعت الى أي يحتال المحالية والمدالطاعة عوم الدل أي أن بصدر مكم والسكف المدال المعالمة المدالة وسوائم والمكرم المشار المدالة وسوائم والمدالة والمدالة والمدالة والمدالة والمدالة والمدالة والمدالة والمدالة المدالة والمدالة والمدا

فردسمورهن السوديما به وردوحوهين المصمودا

· ووسل اسمت على الحال والقول الاول أطهر م وكمت كمرون وأشربتلي علمكم آلمالله وفيكرر سولة وحداء والاستعادوه وعالكمر مهمع هاتين الحالتين وهماتلاوه كتاب الله علهموهو المرآل الطاهر الاعسار وكسوبه الرسول فيهسم الطاهر على بدبه الحوارق ووحود هامار الحااسان الكمرولاصام فلاسطر والهدكم مرداك وليس المعيأ ووحمهم المكفرفو ععواعلى وفوعه لامهدمؤممون ولدلك ودوا عوله أأتها الدى آمنوا فلس المسر فوله كيف كمرون اللوكنتم أموا طوالرسول هما مجدصلي المدعلت وسلم لاحلاق والحطاب عال الرحام لاحداب السي صلى الله عليه وسلم عاص لان السي صلى الله علمه وسلم كان فيهدوهم دشاهدوه ، وقبل لجيع الامالان آ بار، وسب فيهموا بالإساهدوه ، قال قياد، في همد الآية عمال سال كذاب الله وسي الله فأماسي الله مسسمي وأما كناب الله فأعماء الله سأطهر همرجة مارهماهم حيلاه وحراما وطاحا ومصلمه وقبل الخطاب للأوس واحرر حالله وبرات عمه كَا فَأَمَاهُ مِنْ وَمِوْلُوا كُونِ خُيُورِ ﴾ وقرأ الحيوريسلي بألماء ﴿ وقرأ الحسورالاعمس تلهال اللحسل العصل ولان التأسب مرحمه ولان الآنات هي المرآن ، على ان عطمة وه كم رسوله هي طرفية الحصور والمداهد ولسحيه صلى اللاحلية وهوفي اتبه الي يوم السامة بأهوا الأ وآباره وفال الرعسري وكعب بكفرون معي الاستدياده الاسكار والمعس والمعيمي أسساري البكرالكفر والحالأب آباب اللفوهي الفرآن المعجر سالي علمكم على اسان الرسول مصه طريدو بال أطهركم رحول الله بديكم والمطلكم والريح سيكم بو ومل بعثصم بالنه فقد عدى الى صراط مستمم في طال أي حريج ومن تؤمن الله وساست هدا المبول موله وكتف سكمرون وفيل يستسلمالفرآن وفسل لمحج المعفكون على همدا القول حفاعلي الالتماءالي الله فيدفع سرورالكماروجو بس فقدهدري وهوماصي اللعط مسعس المعيي ودحلب فدالمتوفع لآرا لمعصم مالله ، شوفع الهدى ود كروا في هده لأمام، ن مو _ السلام والعصاحيا الاسمهام الدى برادمالا كآر فيام مكسرون لم صدون وكعف مكمرون والسكرار في الهل الكادروق اسم الله في واصع وهما معاور والطاق في الاعدروالكعروق الكدراد هوصلال والهبدانا وفي العوجو لاستماءة والمحور باطلاق بهاجعي فرعاس الدراويو الكتاب فف لهو بهودي سه معن وملافو ساس يافس أأ يودي بالإم العدوم

كتاب القوفيه رسولها فقصلها فلحليه وسلم الأتية الأبات والمعجزات علىديه هروس يعتصم كايستسك وللقه كالحاسات الله رسواء فرياأ بهاالذين آمنوا انفوالله والآيقلا خرهماللسن اضلالهمن يريد اضلافه أمرهم بمجامع الطاعات فرهبهم (١٦) منعداب الله م جعلها سباللامر بالاعتصام مدين الله م أولايقوله اتفواالله اذالتقوى اشارة الى التخويف

فالرابن عطية ويصبرأن

تكون التقاةفي هذم الآمة

جعرفاعلوان كان لم

بتصرف منسه فيسكون

كرماة ورام أو سكون

جع تق ادفعل وفاعسل

بمنزلة والمعنى على هذا اتفوا

الله كامعق أن كون متقوه

الىشمىراسە تعالى انتهى

كارمه وهذا المعنى ننبوعنه

عندا اللفظ اذالظاهر أن

فوله حق ثقاته من باب

اضافةالصفةالى موصوفها

كا تفول ضربت زيدا

شديد الضرب تريد

الضرب السديدف كذلك

الحق أى الواجب النات

اما اذاجعل التقادجعا

هان التركب يصبرسسل

اضرب زيداحق صرابه

أردف الرهبة بالرغبت والمرادا غصوص في إياالذي آمنواعلى قول الجهوراته خطاب الأوس والخررج والخفف وهي قوله واذكر وانعمة مواضع إأيها الذين آمنوا اتفوا الله حق تفاته ولاعو تن الاوأنتر مساءون هواعت معوا يحبل الله التمعليكم وأعقب الأمر جيماولاتفرقوا واذكروانعمة القعليكاد كتتم عداء فألف بين فاوبك فأصصر بنعمته اخوانا بالتقوىبنهى هومن تمام وكتتم على شفاحفر من النار فأنقذ كمنها كفالث بين الفالك آياته لملك تهتدون والسكن التقوى والأمر بالاعتصام منكم أمتيدعون المالخير ويأمرون بالمروف وينهون عن المنكر وأولثك همالمفلحون ولا ربهي آخروهو من تمام تكونوا كالذبن تفرقوا واختلفوا من بعدما جاءهم البينات وأولئك لهم عداب عظيم ، يوم نبيض الاعتمام وانتمب حق وجوه وتسودوجوه فأما الذين اسودت وجوههمأ كفرتم بمسدا يمانك فسنوقوا العذاب بما على انه معدر لاضافته إلى كتترتكفرون هوأما الذين أبيضت وجوهم ففيرحة القعم فباخالدون وتلث آيات الله نتاؤها المدر والمنيحق اتفاثه عليك الخق وماالقه ريدظاما العالمان هويقهمافي السعوات ومأفى الأرض والى القهر جعالأمور كنتم خبرأمة أخرجت للناس تأصرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالقهولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهرمنهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ، لن يضر وكم الأأذى وان مقاناوكم يواو كمالادبار تملاينصر ون هضر بتعليه مالله أين مانقفوا الابعبل من الله وحبل من الناس وباءوا غضب من القعوضر بتعليم المسكنة ذلك أنهم كافوا كفرون بالياف يقتاون الأنبياء مغير حتى ذلك بماعصوا وكانوا يعتدون كوأصيرمن الافعال الناقعة لاتما في الموصوف الصفة وفت العباح وقدتأتي عمنيصار وهي ناقصة فمنا وتأتي أبضالازه تنقول أصبحت أي دخات في الصباح وتفول أصير زيدأي أفام فالمباحوت ، اداسممت سرى القبن فاعلم أنه مصير ، أي مقيم في هالصباح شفاالشئ طرفه وحرفه وهومن ذوات الواووتثنيته شفوان وهوحرف كلجرماه مهوى المختصون بهواذ للثأضفوا كالحفرة والبد والحرف والسقف والحدار و بضاف في الاستعال الى الأعلى تصوشفا حرف والى الاسفل تحوشفا حفره ويقال أشيعلى كذاأى أضرف ومسائسي المرمص على الموس بغال بعقوب يقال الرجلء ندموته والقمر عدمحاقه والشمس عندغرو بهامابني منه أومنها الاشعا أي فلبل. الحفرة معروفة وهى واحده الحفرفعاة بمغى معموله كفرقة من الماء هأنقذ خلص د الابيضاض والاسودادمعر وفان ويقال بيض فهو أبيض وسودههوأسودو بقالهما أصلاالوان ه ذاف الشئ استطعمه وأصاء بالغم مماستعر لكل مامحس ويدرك على وحمه النشبيه بالذي معرف عند الطع تقول العرب قد ذقت من اكرام فلان مارعيني في فديمه و يقولون ذق الفرق واعرف ماعنده وقال تمرين معبل

أوكاهتزار ردبني تداوقه يه أندى التجار فرادوامسه لسا 🚁 وفال آخر 🎉

وان الله ذاق حاوم قيس ، فداراء حفتها فالها

ومنون بالدوق العرامابالحاحة واماميرها ، قفت الرجل غلبته وظفر سيد ﴿ ماأَمَّهُ الدين آمنوا أتقوا الله حق تقاته كه لماحد رهم تعالى من اضلال من بريدا صلالهم أمرهم بمجامع الطاعات فرهم

فلإيدل هذا التركيب على مني اضرف زيدا كإيفي أن يكون ضرابه مل لوصر حيرة التركيب لاحتيج في فهم معناه الى تقدير أسياء نصهما المعنى والنصر براضرب رابداضر باحقاكما بحقرأن تكون صرب صرابه ولاحاجسة تدعو البانعمسل الافظ وأنمسلون بعلة حالية ﴿ بعيل الله ﴾ هو کتاب السمالي روي (الد)

قولەحقتقاتە(ع)و يسح أنكون التقاذفي هذء الآية جع فاعل وان كان لم لتصرف منه فيكون كرماة ورام أويكون جمعتني ادفعيل وفاعل عنزلة والمعنى علىهذااتقوا الله كايعق أنبكون متقوه المختمون به ولذلك أمنسيفوا إلى ضمیرانته تعالی (ے)هذا المنيشوعته هذا اللفظ اذالظاهران قوله حسق تقاتهمن بأساضافة الصفة الىموصوفها كإتفسول بربت بداشديدالضرب ز بدالضرب الشديد وك.١ حذاأى اتقوا الله الانقاءا خق أىالواجدالتات امااذا جعلت التقاة جعما فان التركس بصيرمثل اضرب ر بداحقضرابه فلابدل هذا النركيب على معنى اضرب بدأ كاعقأن بكون ضرابه بللوصر ح مهاذا التركيب لاحتيج فى فهم عناه الى تقدر أشدا يصحبهاالمعنى والتقدير اغرب زيداضرباحنا كايعق أن يكون ضرب صرابه ولاحاجة تدعواني

أولابقوله اتقوا انقهاذ التقوى اشارةاني التفو يضمن عسذاب انقثم جعلها سبباللامر بالاعتصام بدين الله ثماردف الرهبة بالرغبة وهي قوله واذكروا نعمة القاعليكي وأعقب الأمر بالتقوى والأمر بالاعتصام ينهى آخرهومن تمام الاعتصام وقال المسعود والربيسم وقتادة والحسن حق تفاته هو أن يطاع فلا يعمي و يذكر فلا ينسي و يشكر فلا يكتر ، و روى مرفوعا جوقيل حق تقاته اتفاء جيم معاصيه ، وقال قتادة والسدى وابن زيدوالربيع هي منسوخة بقوله فاتقوا القمااستطعيرامروا أولايغاية التقوى حنى لايقم اخلال بشئ ثمنسخ ، وقال ابن عباس وطاوس هى محكمة واتفوا اللهما استطمتريان لقوله اتقوا الله حق تقاته ، وقيسل هوأن لا تأخذه في الله لومة لاغمو يقوم بالقسط ولوعلى نفسه أوابنه أو أبيت ، وقيل لابتق القصيه حق تقاته حتى يخزن لسانه ، وقال ابرعباس المنيجاه عوا في الله حق جهاده ، وقال الماتر بدي وفي حرف حفصة اعبىدوا الله حن عبادته وتفاة هنامصدر وتقدم الكلام عليه في الاأن تنفوا منهم تقاة ، قال ابن عطية ويصحأن يكون التقاة فيحش والآية جعرفاعل وان كان المتصرف منه فيكون كرماة ورامأو يكون جم تق ادفعيل وفاعل عنزله والمنى علىهذا اتقوا الله كاعتقان يكون متقوه الختصون بهولذلك أضغوا الى ضعير الله تعالى انتهى كلامهوه ندا المني بنبوعنه حذا اللفظ اذ الظاهرأن قوله حق تقاتمس بأب اضافة المسفة اليموصوفها كاتقول ضربت زبدا شديد الضرب أى الضرب الشديد فكفال هذا أى اتقوا القالاتقاء الحق أى الواجب الثابت أمااذا جعلت التقاة جعاهان الدكيب يصرمثل اضرب يداحق صرابه فلابدل هذا التركيب على معنى اضرب زيدا كايعقأن يكون ضرا بهبل لوصرح بهذا التركيب لاحتبه في فهممعناه الى تقدير أشياء يصوبها المعنى والتقدير اضرب زيداضر باحقا كإعتق أن مكون صرب صرابه ولاحاحة تدعو الى تحميل اللفظ غبر ظاهره وتسكاف تقادير يصوبها معنى لابدل عليه ظاهر اللفظ خولا تموين إلاوأنتم مسلمون كه لحاهره النهى عن أن يمونوا إلاوهم متبسون بالاسلام والمعنى دوسوا على الاسلام حى بوافيكم المون وأنتم علبه ونظيره ماحكى سدو مدن قو فم لاأر بنا همناوا ما المرادلاتكن هنا فتكون رؤيتي للثوقه تفسه ملنا المكلام على هذا المني مستوفى وسورة البقرة في قوله إن الله اصطفى لكم الدين الآية والجلة من قوله وأنتم مسلمون حاليب والاستشاء مفرغ من الأحوال التقدير ولاتون على حال من الأحوال إلا على حاله الاسلام ومجيئها اسعية أبلغر لسكردالضعير وللواجهة فيهابالخطاب وزع بعنهمان الأظهرفى الجلة أن يكون الحال حاصلة فبل ومستصحبة وأمالو قيسل مسامين لدل على الاقتران بالموت لامتقدما ولامتأخرا بإواعتهم واعبل اللهجيماك أى استسكو اوتعصنوا وحبل الله العهد أوالقرآن أوالدين أوالطاعة أواخلاص التويةأوا لجاعةأوا خلاص التوحيدأوالاسلامأقوال السلف بقرب بعضائين بعض هورويأيو سعيدا لخدرى أنرسول القهملى القعليه وسلعال كتاب القمعو حبل الله الممدودمن السهاءالي الأرص و روى عنه صلى الله عليه وسلم انه فال القرآن حيل الله المتين لا تنقضي عجائب ولاتطلق على كالدة الردمن قال به صدى ومن عمل بهر شدومن اعتصم بدهدى الى صراط مستفير وقولم اعتصمت بحبل فلان يعس أن يكون من باب الغثيل مثل استظهاره بهو وتوقع بلمسال المتأرل من مكان مرتفع عبل وثيق بأمن انقطاعه و عقل أن يكون من باب الاستعارة استعار الحبل للعهد (٣- تفسير البحر الحيط لا في حيان - لت) تحمل اللفظ غيرظ هر مونكاف تماد ربعت بالمعنى لا بدل عليه ظاهر اللفظ عن النبي صلياته عليه وسمأته قال القرآن حيل الله المتين عوولا تتمرقوا إجتبى عن المتفرق فالدين كنفوق البهودوالنصارى بوفاصبستم أىسرتمولا براديه اتساف الموصوف بالاخوة وقت العباح فالابن عطية فأصبح عبارةعن الاسقر اروان كأنت الففلة عسومة وقدوانا حست عدادالفغة بدالعن من حيث عي مبتدأ الناروف بالبدأ الاحال فالحال الق عسما المروفي نفسه فيها حي الحال التي يسفر عليها يوسع في الاغلب ومنه قول الربيع بن صبع . أصبحت لأحسل السلام ولا أملئها أسالبعيران نغراه انتهى وهذاالذي ذكر معن إن (١٨) أصبح للاسقرار وعلله بماذ كرولاً أعلم أحدامن النحوبين

والاعتصابالوثوق بالعبدوانتماب جيعاعلى الحالمن الضعير في واعتصعوا وولاتفر قوا يهنهوا عن التفرق في الدين والاختلاف فيه كالختلف الهودوالنماري موقيسل عن المحاصمة والمعاداة التيكانواعليهافي الجاهلية هوقيل عن احداث ما يوجب التفرق و يزول معدالاجتماع وهد معلق مهذه الآبة في بقان نفاة القياس والاجتباد كالنظام وأمثاله من الشيحة ومنشو القياس والاجتبادية قال الأولون غير جائز أن يكون التفرق والاختلاف دينالله تعالى معنهي الله تعالى عنمهوقال الآخرون التفرق المتمى عنه هوفي أصول الدين والاسلام عرواذ كروا تممة الله عليكماذ كتم أعداء فألف بينقاو بكم فأمسبعتم بنعمته اخوا ناوكنتم على شغاحفر تمن النار فأنقذ كمنهاكه الخطاب لشرك العرب قاله الحسن وفتادة يعسنى من آمن منهماذ كان القوى يستبيح المعيف ، وقيسل اللاوس واغزرجو رجمها بأن العرب وقت زولها والآبة امتكن عقمة على الاسلام ولامؤ تلفة القاوب عليه وكانت الأوس واخزرح قداجقعت على الاسلام وتألفت عليه بمدالعدا وةالقرطة والحروب النى كانت ينهم ولماتف مرانه أمرهم بالاعتصام عبل اللهوهو الدين ونهاهم عن التفرق وهوأمرونهي بديمومتماهم عليماذ كانوامعتصعين ومؤتلفين فكرهم بانماهم عليمس الاعتصام بدين الاسلام وائتلاف القاوب اتما كان سببه العام الله عليهم بذاك ادحصل منسه تعالى خلق تلك الداعية في قاو بهم المستازمة بعصول الفعل فذكر بالنعمة الدنيو بموالأخرو بة أما الدنيو بة فتألف فاوجه وصرورتهما خوةفي اللمتراحين بمسأأهام وامتحاربين متقانلين تحوامن مالتوعشرين سنه الى ان أفف الله بينهم بالاسلام وكان أعنى الأوس والخررح جداهم اخوان لأب وأم وأما الأخروية فانقاذهم من النار بمدان كابوا أشفواعلى دخولها وبدأ أولابذ كرالمعمة الدبيو يهلانهاأست بالفعل ولأتصا فابقوله ولاتفرقوا وصار نغاير يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأماالذ واسودت ومعنى فأصعم أى صرتم وأصبح كاذكر نافى المفردات تستعمل لاتصاف الموصوف يصفته وقت المساح وتستعمل عمني صارفلا يلحظ فهاوقت الصباح بلءالق الانتقال والمسير ورقمن حال

أصصت لأأحل السلاحولا ، أملك رأس البعير ان نفرا

وقال ان عطية فأصبحتم عبارة عن الاسقراروان كانساللفظة مخصوصة بوقت ماوا عاخصت هذه اللففاة مذا المعنى من حيث هي مبتدأ النهار وفهاميدا الأعمال عالحال الي عسم المرءمن مسهفيها هى الحال الى يسقر علبها يومه في الأغلب ومنه قول الرسع بن صبع

أصيعت لاأجل السلاحولا * أملك رأس التعر ان مرا

ما وانسا خصت صنه اللغظة بهذا المغيمن حيثهم مبتسدا النهاروويها مبدأ الاعال هاخال التي يحسبها المرءمن غسموياهي الحال البي يستمرعله يومه في الاعلب ومنه قول الربيع بن ضبعه أصبحت لا احل السلاح ولا البيت (ح) هذا الدى دكر عمن ان أصبح للاستقراد واعله عاذكره الأعفاحساس النحويين ذهب المهاتاه كرواام الستعمل على الوحمين الذن ذكرهماوهما أن تكوب لاتعاني الموصوب بمفتوف المساح ويعني صار فلايلحظ فها وقت الصباحيل مطلق الانتقبال والصرورة من حال اليحال

ذهباليه انماد كروا ان أصبح المقتضة للخبر تسكون عنى الصرورة وعمنى تقسد الخبر بوقت المباح والباءفي بنعمته للسب أي بسب نعمة اقد التي أنع بها عليكم من التأليف بعد التفرق والمودة بعدالعداوة يوكنة علىشفا حفرة كه جلة مستأنفة أخرتعالى عماكانوا عليسمن الاشراف على الهلاك وبجوزأن تسكون حالاأىوقد كشر والشفا الطرق والضمرق منها عائدعلىالمار وصوزان سودعلى الشفا لاضافته الى المؤنث لان طرف السئ من الشي كما أنت فى قوله كالسرقت صدر القناة من الدمدةال ان عطية رادا على من أجاز (الدر)

(ع) فاصمتمعبارةعن

الاستفرار وان كانت

المناة مخموصه نوقت

وهذا الذي ذكر من أن أصبح للاسترار وعله عاد كرولا أعام أحدا من العويين ذهب البعاغا
ذكروا الهالسسة عمل على الوجهين الله ين ذكر عماوجو زا لخوفي في إذ أن يتصب باذكروا
وجوز غيرمان ينتمع باعدا والهجهين الله ين ذكر عماوجو زا لخوفي في إذ أن يكون حالامن نمت
وجوز والينا المالي عليكم بنمه توجور وافي أصبح أن تكون القد تواظر بنمه تبوالبا عطرفية
واخو انا حال يعمل فيها أصبح أو ماله به الجاروالي وروان يكون الخواخوانا خبرا مستووا بالرحال
معلى فيه أصبح أو المالي معنه المنافقة المنافقة من المنافقة واخراس والمالية والمالية فيما أو سناخوانا أخيرا بنمية
على والمنكون المستراكب عن المنافقة والخوانا والمنافقة من المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وحتى الماري المنافقة المنافقة المنافقة وحتى الماري المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وحتى الماري المنافقة ا

أرىم السنين أخذنمني يدكا أخد السرارمن الحلال

يوهال ان عطبة وليس الاص كاذكر والانهلا بعماح في الآمة الى هذه الصناعة الالولم عجه هاد اللصمر الاالشفاوهنامعنا لفظ مؤنث سود الضعرعل ومنه والمني المتكلمف فلاعتاحالي تلا المسناعة انتيى ، وأقول لاعسن عوده الاعلى الشفا لان كينو تنهر على الشفاهو أحساجز في الاسنادفالضعيرلابعود الاعلب وأماذ كراخفرة فاعتاجاه تعلى سيل الاصافة البهاألاري الك اذافلت كان زيدغلام جعفر لمركز جعفر محدثا عنه وليس أحدجز في الاسسناد وكالماث اوقلت ضرب زيدغلام هندار تعدب عن هندبشئ واتماذ كرب جعفرا وهندا مخمسا ألحث عندأما د كرالنار فاعاجى مها لتخصيص الحفرة ولست أيضا احدجز في الاستناد لاعد قاء ماوأنضا فالاتفاذمن الشفا أبلغمن الانقاذمن الحفرة ومن النارلان الانقاذمن مستازم الاتفاذمن الحفرة ومن النار والانقاذمنيمالا يستازم الاتقاذمن الشمافعوده على الشفا هوالظاهر من حب اللفظ ومن حيت المعنى ومثلت حياتهم الى يتوهم بعدها الوهوع في المار بالفعود على جرفها مشفين على الوقوع فيها * وفيل تسب معالى كفرهم الذي كاتواعليه وحربهم المدينة من الموب بالشما لأنهم كالوايسقطون في جهنم دأبا فانقذهم الله بالاسلام يدوهال السدى بمحمد صلى الله عليه وسلم و وقال اعرابي لا بن عباس وهو يعسر ومدالآية والقهما القسلم منها وهو ير مدأب يومعهم فها ي فقال ابن عباس خدوها من غير فقيه وذكر المفسر ون هناقمة ابتسداء اسسلام الاصار وما شجر ينهم بعد الاسلام وزوال داك بركاب رسول القصلي القعليه وسلم ﴿ كَاللَّهُ بِينَ اللَّهُ لِكُ آياته لملكم تهدون ك تفسدم الكلام على منل هذه الجلة الاأن آحر هذه مختم بالمدا به لناسبة ماقبلها ، وقال الزعشرى لعلكم مسدون ارادمان تزدادواهدى وقال بنعطية وقوله لعلكم تهتدون في حق البشر أى من تأمل منكر الحال رجاء الاهتداء والزعشرى جعل الترجى مجاز اعن ارادةاللهربادةالهمدي وابن عطيةأبق الترجى على حقيقته لكتهجمل ذلك بالنسبة الىالبشر

عرد الضعرعل الشقا لاتهليس لنا لفظمؤنث يعودالشميرعليه أتنيي وأقول لاعسن عوده الاعلى الشفالان كينونتهم على الشفا هو أحدجز في الاسناد فالضمير لابعود الاعلموأماذ كرالحفرة فاتما جاءت على سيسل الامنافةالها ألاثرى أنك اذا قلت كانزيدغسلام جعفرلم يكون جعفو محدثاعنيه وليس أحيد جزئى الاسناد وكفلك لو فلت ضرب زيد غسلام هندار أصدب عن هنديشي وانما دكرت جعفرا وحندا مخمما للومد نءمه وأماذ كرالنارهاتماجيء بها لتصمص الحقرة ولستأنشاأ حسجزني الاساد ولامحمدتا عنها وأبيئا ولانقاذ من الشفا أبلعهن الانقاذمين الحفرة ومى النار لان الانقاذمنه يستارم الانفاذمن الحفره ومراس النار والانقاد منهما لايستلرم الانقاد س الشفا فعوده على الشفا هـ والطاهر من حبث اللفط ومنحبث المعنى ومنلنحياتهمالي بتومع بعسدها الوقوع فحالنار بالقعودعلى جرفهامشفين علىالوقوعةيها

لاالى المه تعالى اذستعيل الرجي من الله تعالى وفي كلا الغواين الجاز المافي قول الزعشري فيث جعل الترجى عنى ارادة الله وأما في قول اين عطية فيث أسنه ماطاهر والاسناد اليه قعالى الى البشري ولتكن منكأمة يدعون الحاخير ويأمرون بالمروف وينبون عن المنكروأوللك هم المفلحون ﴾ الأمر متوجمان بتوجه الخطاب عليم ، قيل وهم الأوس والخزرج على مأد كرما لبور وامره لمرخلك امر بليع المؤمنين ومن تابعهم الى وم القيامة فهومن الخطاب الخاص الذي رادبه المموم ويعفل أن يكون الخطاب عامافيد خل فيدالأوس والخزر حوالفاهر انقوله منكريدل على التبعيض وقاله الضحاك والطبرى لان الدعاء الى الخير والامر بالمسروف والنبىءن المنكر لابصلح الالمنعلم المعروف والمنسكر وكيف وتب الامر في اقامته وكيف بباعس فان الحاهل عاام عنكر ونهى عن معروف ورعاعرف حكافى مذهبه مخالفا للنهب غسيره فينيءن عدمنكر وبأم بمسيرمعروف وقديفاظ فيمواصع اللين وبالعكس فعلى هذاتكون من التبعيض ويكون متعلق الامل ببعض الأمةوهم الذين يصلحون الظاف ، وذهب الزجاح الى أن من لبيان الجنس وأتى على زعه منظائر من القرآن وكلام العرب و مكون متعلق الاص جب مالامة يكونون بدعون جيم العالم الى الخدر الكفار الى الاسلام والعماة الى الطاعة وظاهرها أالام الغرضة فالجهور على أنهفرض كفامه فادافام بعبعس سقط عن البافين وذهب جاعتهن العاماء الىأنه ورص عبى فيتعين على كل مسار الاص بالمعروف والنهى عن المنكر متى قدر على ذلك وتمكن ممه * واختلعوا في الدى يسقط الوجوب يو فقال هوم اخشية على النفس وماعداداك لا يسقطه به وقال موم اذا تحقق صريا أوحيسا أواهانة سقط عنه الفرص وانتقل الى الندب والأمر والنهي وان كانامطلقين في القرآن وفعت يدوات السة بقوله صلى الله عليه وسلم مراع منكوا فليعره بيده هان اردسطم فسلسا به هان ارستطم فيعلم وداك أصعب الاعان والريد فعرا حسن عاساء الأمتسلميا وخلمها وحوب داك الاقوم من الخشو يقوجهال أهمل الحدب فانهم أنكر وافعال الهنة الماء بقوالأمر بالمعروف والهيءن المسكر بالسلام معمامه هوامن قوله تعالى فقاتلوا الني مىحى نوءالى أمرالله ورعوا أن السلطان لاسكر عليه الطرواليو رومتل النمس الني حرم اللهواعاسكر على عد الساطان القول أو ماليد معرسلاح وقدد كراً بو بكر الرازى في أحكامه مسلاء تسعاق الامر المعروف والهي عن المنكرد كرفيه أن دماء أصحاب الصرائب والمكوس ساحتوأ بالصباعلى المساءي فتلهم ولسكل واحدسن الناس ان غتل من قدر عليه من مراعد الذار أمولاتم مالقول بدعون الى الخيرهو الاسلام هالمقاتل أوالعمل بطاعة القهاله أبوسلمان الده شع أوالحهاد والاسلام ، وهرأ الحهو رولتكن سكون اللام ، وقرأ أبوعبد الرحن والحسن والرهرى وعسى معروأ وحبوة كسرهاوعله ساماعلى الكسرمد كورةف العو رحو رما في ولذكن أن كون لم تيكون مسكر معلقام أأو عمد وي على المحال اداه بأخر اكان صعدلاء عدا باسكون اقصه يد ون خير واطري وعلى الوجهان السادقين وجوروا أبداأن تكون سكوالحدر ومدعون صعه وعط العائده عاهوفي دعون فيو الحترو مأمرون بلعروف وسهوب عن المسكرد كرأولاالدعاءان اخبر وهوعام في التكاليمس الأفعال والدوك تمجي الخاص اعمادما مصله وشرعه لقوله وجد مل وميكال والصلاة الوسعني وفسر بمالمروف الموحيد والمسكر بالكفر ولاشك أن التوحيد وأس المعروف والكفر رأس

والتكن منكر كوالفاه اته عداب المعاطبين قبله ومكريقتضى التبعيض وينترجنى اغطاب جيع المؤمنسان والمرادبالأمة الآمرة والناهية من سعين لملاحبة ذلك إذ الأمر بللعروف والنهى عسن المتكر لاتكون الالن عدم المرفق والمنكر وكينف بارتب الامر في في اقامته وكيف بباشره فان الحاهل وعاآم عنكو ونهي عل معروف وهد رأساءن سقى للصلاح أمراحه الدالاجماع لعن ماب دقى لهم بالمراك والحون وبنامح فيصبه يعبرج مها أصبوات مشلدون ساك ورفصون و بدوراحدهمابهدوره وأكربها وععل أدنه عبدالقصه والمهي ويتمتز فروصه وعسى على حسه م<mark>لاصفا إلى ال</mark>ارضيين أول الابوان الى آحر، و دشيد دلك الم الحمر والجرافك وعن عص الى الاسلام فلا سكر أحدمتهم سأمن دلكوهو ورأعطوا لمكراب

المنكر ولتكن الغااهر العموم في كل معروف مأمو ريه في الشرع وفي كل منهي نهي عنسه في الشرع « وذكر المفسر ون أحاديث مروية في فغل من بأمر بالمعروف و بني عن المشكروفي اتجمن ترك فالثوآ ثاراعن المحانة وغسره فيذلك وماطر بق الوجوب هل السعم وحدمكا ذهب البه أبوهاشم أم المعمو المسقل كإذهب البه أبوه أبوعل وهذا على آز اء المستزلة ﴿ وَأَمَا شرائط النهى والوجوب ومن بباشر وكيفية المباشرة وهل نهى همارتكبه لمتتعرض الآية لشئ من ذاك وموضوعهذا كلمعذالفقه ، وقرأعيان وعب اللهوان الزيروبهون عن المنكرو يستعينون الله علىما أصابهم وامتثيث هده الزبادة في سوا دالمصحب فلا تكون فرآ أ وفهااشارة الى مانصب الآمر مالمروف والناهي عن المنكر من الأذى كإقل تعالى وأمر بللعروف وانه عن المسكروا صبر على ما أصابك ، وأولئك هم الملحون تقدم السكلام على هـ ندا لحلة في أول البقرة وهوتبشير عظيم ووعد كرج لن الصف عاقبل هذه الجلة ﴿ وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تفرقوا واختلفوا من بمعماماه هرالبينات كه هذه والآية قبلها كالشرح لفوله تعالى واعتصعوا عب لالقجيما ولاتفر قوافشر والاعتمام عبل القبقوله ولتكرمنك أمتولا سباعلى قول الزجاح وتسرح ولاتفر فوابقوله ولاتكونوا كالذين تفرقوا ، قال بن عباس هم الأمم السالفة الني افترقت في الدين ، وقال الحسن هم الهودوالنصاري اختلفوا وصار وافرقا ، وقال قتادة هم الصاب البدع من هسناه الأمعراد الرمخشري وجها لمشهنوا لمجسرة والحشوبة واسباعهم ﴿ وَقَالُ أبوامامةهم الحروريه .. وروى في دالمُحديث ، والمعص معاصر بنافي قول فتادة وأي امامة مظرهان مبتدعة هذه الامة والخرو رمالم مكونوا الابعدموب الني صلى الله عليه وسلرمان وكبف نهى الله المؤمنسين أن مكونوا كثل قوم ماطير تعرفهم ولابدعهم الابعد الفطاع الوحى وموب الني صلى الله عليه وسلم فاللالنهي ريدا أن مكون مثل عمر والابعد تقدم أمر مكروه جرى من هرو وليس لقولهماو جالاأن بكون تفرقواواختلفوامن المباضي الذيأريديه المستقبل فكون المنى ولاتكو واكالذين منفر قون و معتلفون مكون ذلك وزائد القرآن واخداره عالم نمز عوقراتهي كلامه والبياب على فول إس عباس آباب القه الى أراب على أهل كل ولة وعلى فول الحسن النوراه وعلى فول فتادة وأى امامة القرآن ﴿ وأولنك أم عدَّاب عطيم ﴾ سمع عذاب اللعبالعظما وهوأمر وسيء تفاوسفيه ونب المعدبين كعذاب أبي طالب وعذاب العصاءمن أمة محدصلي الله عليه وسنغ ﴿ يوم تبيص وجوه ونسود وحوه ﴾ الجهور على أن اسماس الوجوه واسودادها على حقيقة اللون والساص من المور والسواد من الطامه يتقال الرعنسرى هن كانمن أهل تور الديروسم سياص الون واسمار مواشر اقموا بيصت محيمته وأشرف وسي اليوريان ديهو بمسهوم كانمن أهل طانة السطل وسيسبو اداللون وكدوه وكالمواسودي معيقته وأطلت وأحاطت والطارقين كل ماديا بي كلاود به وقال اسعطيدو ساص الوجوه عدار معين نير افياواسة ارمهاو بشرها رجمه المه فاله الرحاج وعبرمو محمل مسيأي كري من آ غار الوصوء كاهال صلى الله على وسل أنه العرائح حاول من آغار الوصوء وأنالسوا دالوجود يه فقال المسر و نهوعارة عن ارتدادها واطلام العمر المداب و عمل أب مكون داك تسو بدائر لهالله مهملي حهه التشويه والقبيل مهمعلى معوحشر هرر رهاوهاناه أفوطلعةومن دلك فول بشار

¥ ولاتكونوا كالذين تفرقوا كهقال إن عباسهم الام السالفة التي تفرقت في الدينو إلبينات ك فال انعياس آياب الله الى أنزلت على أهل كل ملة ﴿وأُولَئُكُ ﴾ اشار، الى الذين تفرقوا ﴿ يُومِ تبنص وجوهكه البناص عبدارة عن اشرافهما وتورها وبشرها بجه الله والسواد عباره عن طامينا وكدهنا وحص الوجه لابه أشرف مافي الادسان وانكان الساص والسواديعان جيعالس ويجود أن يراد السامل والسوادحققتيما ويوم طر فوالعامل فيدالعامل في لهم أي كال لهمعة ال عظم نوم سص

لإقامة الذيناسودت وجوههم كمحسة انفصيل لأحكام منتبيض وجوههم وتسودوا بشأ بالذين اسسودت للاهتام بالتعذير من مالهم وتجاورة قوله وتسودوجوه والابشداء بالقومسين والاختتام محكمهم والعرب فيمثل ها اطريقان أحدماانه اذا ضلاعه بتع أوحكم عكموان لم بكن تفسيل عبسل الآخر الزول كيذاوالآخر ان يعمل الاول من السابقين للاول من الآخرين والثانى الثانى كفوله تعالى فنههشتى وسعيدم (٧٧) قال فأسالذ بن شفواوقال بعد وأساالذ بن سعدوا وفى المبسر فأما الذين اسمودت

والضل على أمواله علل ، زرقالمبونعلهاأوجسود

أنتهى كلاممهوقال قوم البياض والسواد مثلان عبر بهماعن السر وروالحزن لقوله تعالى ظل وجهمسودا وكقول العربيلن نال أمنيته ابيض وجهه ولمن بادخائبا بادمسود الوجه وقال أبوطالب · وأبيض يستسقى الفيام توجهه ،

. وأوجههم عندالشاهد غران ،

وقال امرؤ القيس ۽ واسن فساس بداد تعامة ۽

وقال زهير وبدأبالبياض لشرفعوانه الحاله المثلى وأسند ألابيعناض والاسودادالى الوجوه وانكان جيسع الجسدائيض أو أسودلأن الوجه أول مالقاله مرس الشغص وتراه وهو أنسرف أعضائه والمرآد وجوه المؤمنين ووجوه الكافرين قاله أبي بن كعب ، وقيل وجوه المهاجر بن والانصار ووجوه بن قريظة والنمير ، وقيسل وجوره أهل السنة ووجور أهل البدعة وفال عطاء وجوره الخلمين ووجوه المنافقين وفيل وجوه المؤمنين ووجوه أهل الكتاب والمنافقين وقيل وجودالجاهدين ووجوءالفرارمن الزحف وقيل تبيض الفناعة وتسود بالطمع وقال السكلي نسفر وجوممن قدعلى السجودا ذادعوا البونسود وجومين لميقدر ، واختلفوا في وقت ابيضاض الوجوه واسودادها فقيل وفت البعث من القبور وفيل وقت فراءة الصعف وفيسل وقت رجحان الحسنان والسيئات فيالميزان وقيل عندقوله وامتازوا اليومآجاالمجرمون وهيل وهأأن يؤمركل فريق بأن يبسع معبوده والعامل في يوم تبيض ما يتعلق به ولهرعذاب عظيم أى وعذاب عظيم كائن لهريوم تبيص وجوه وفال الحوفي العامل فيه محذوف تدل عليه الجلة السابعة أي يعذبون يوم تبيض وجوه وهال الرمخنسرى باصارا دكروا أو بالظرف وهو لهم وقال فوم العاءل عظم ومنعف سنجهة المعنى لأمه يقتضى انعظم العذاب في ذلك اليوم ولاعجوزُ أن يعمل فيه عذاب لأنه مصدر قدوصف دوقرا يعيى بن وتاب وأبوارين العقيلي وأبوتهيك ننيض ودسود بكسر الناءفيهما وهىلمستنميم • وقرأ الحسن وازهرىوابن عيمن وأنوا لجوراءتنياض وتسواد بألف فيهما ويجوز كسرالتاءني تبياض وتسواد ولمينقل انهفرى بذلك وفأتنا الذين اسودت وجوهم أتخر بمبعدا عاسكم فلوفو العداب بماكنتم تكفرون كيدهدا نفصيل لأحكام من نبيض وحوهم وتسودوا بأدى بالذس اسود تاللاهمام بالنعسة برمن حالهم ولمحاورة فوله وتسود وجوه وللابتدا ماللؤمنين والاختتام بحكمهم فيكون مطلع الكلام ومقطعت أيسر الطسع و بشرح الصدر وفدنفتم الكلام على أما في أول البقر ذوانها و صعرط يقتضي جو إباولذلك دخل الفاء

فىخبرالمبتدأ بمدها والحبرهنا محدوف للعربه والتقدير فيقال لهمأ كفرتم كإحدني القول في

وجوهم أكفرتما لخسبر محنوف ألم به والتقدير فيقال لمهوأ كفرتميد عانكك وتقدره فيقال لمم أكفرتم كاحنف الفول فيمواضع كثيرة كقوله تعالى والملائكة بدخاون عليهمنكل باب سسلام عليكم والحذف الخبر حنف الفاء وانكان حذفهافي غيره ذالا يصور الاق الشعر وفال الشيئم كالالان عبد الواحد این عبد اللهن خان الانصارى فى كتأبه الموسوم نهاية التأسل في أسرار التازمل قد اعسترض على النحاة فيقولهملاحلني مقال حذفت الفاء غوله تعانى وأما الذين كفووا أفسلم تسكن آماتي تتسلي عليكم تفديره فيقال لمرأفل تكن آياني تنسلي عليك فلف فقال ولم تصنف الفاءفاما بطل حذا نعبنأن يكون الجسواب

وفقدوقوا العذاب بماكنتم تكفرون كيوفوقع دللنجو اباله وامولهأ كفرنم ومن نظم العرب اذاذ كروا عرفا يقتصي جوابالهأن

^(-) فاما الذين اسودت وجوههما كفرتم الخبرعة وف العلم به والتقدير في قال لهم أكريم كاحد ف القول في مواصب كتيرة كقواه والملائكة يدخلون عليسم من كل باب سسلام عبيكم وكأحسف الخسر حذف الفاءوان كانت حذفها في غيرهذ الموصع لايكون الافي السعر وقال الشيع كال الدورعبد الواحدين عددالله وخف الاصارى في 7 اله الموسوم نهامه التأميا

كتشواعن جوابه حق لد كرواحر فاتحر يقنفي جوانا تم يصلون فم بحواباوا حدا كافي قولة ماى فاسأتيت كم من هنى فن تبعداى فلاعوف علم سمولاه بهعزلون فقوله فلا خوف علم سم ولاهم عز لون جواب الشرطين معا وليس أقسلم جواب اتبابل الفاء عاطفة على مقدر والتقدير أأهملت كم فإتل عليكم آياتي انهى ما تقل عن حلما الرجل وهو كلام أدب لا كلام فعوى (اللد)

في اسرار التنزيل قداعترض على النحاقي قوفم لما حذف بقال حدفت الفاء قولسا في والمالذين كفروا أفارتكن المؤتملي عليكم تقدفي فيقال والمهندف الفاء فعا بطاله هذا تسبران يكون الجواب فلوقوا المغذاب عالى تنزيل المناسبة المناسبة

للرجاع فلا النفات اليه وأماما عرض به من قوله وأماما عرض به من قوله الناق تشكل على الناق المام ا

مواضع كنيرة كفوله والملائكة بدخلون عليه من كل بابسلام عليكم أى يقولون سلام عليكم ولماحذ في الخبر حذف الفاء وان كان حذفها في غيرهـ نـ الابكون الافي الشعر نحو قوله فأتنا القتال لا قتال لا يعكم ﴿ ولكنّ سيرا في عراض المواكب

ر بدفلا قتال ه وقال الشيخ كال الدين عبد الواحد بن عبدالله بن خضالانسارى فى كتابه الموسوم بنها قالتأم فى المدخف الموسوم بنها قالتأم في المدخف الفاحد في قالم المدخف الفاحد في قالم المدخف الفاحد في المدخف الفاحد في المدخف في المدخوف المدخوف عليم والمدخف في المدخوف المدخوف عليم والمدخوف في المدخوف عليم والاحتماد والمدخوف في المدخوف عليم والاحتماد والمدخوف في المدخوف عليم والاحتماد والمدخوف المدخوف عليم والاحتماد في المدخوف عليم والاحتماد المدخوف عليم والاحتماد والتقدير والمدخوف عليم والاحتماد والتقدير والتقدير والتقدير والتقدير والتقدير والتقدير والتقدير والمدخوف المدخوف ا

و بقت الفاء الى الفاء الى هى جسوابا ما و بقد ال بعدها علوق وها أهم تعمل وجهين أحدها أن تكون زائدة وقد الشدال مو يعلن على الدة الفاء قول الشدال مو يعلن على الدة الفاء قول الشدال مو يعلن المراو بشب قناهم * و يعدن ناس والمغير في بدير بديكر و فول الآخر لما التي يدعظم حولها * و يعدن المروا مغير من المراو المبتب على هوى و الآخر لما التي يدعظم حولها المنافق من موادا المبتب على الموى و هما دا المبتب على المنافق المرووجية و المراوز ال

وضيرهمن النعويين وقدرجم الزمخشري آخر االي فهب الجاعة في فلاء بطلان قوله الاول مذكور في المنحووف تقدر فول هذا الرجسل أأهملت كمفلاط من أضاد تقدمنى هسندا المكتاب كابة منتعب فيذلك وعلى (48)

أأهملتكم فلأتل عليكم آياني انهى مانقل عن هذا الرجل وهو كلام أديب لاكلام تصوى أتماقو له فداعترض على العاةفيكني في بطلان هذا الاعتراض انه اعتراض على جسع التعاة لأنعماس تعوى الاترج الآية على اضار فيقال لمرأ كفرتم وقالواه فاهو فوى الخطاب وهوأن يكون في الكلامتي تقدّر لايستنني المفيعت فالقول بخلافه مخالف للرجاع فلا التفاب اليه ۾ واتماماً اعترض بمن قوله وأتناالذين كفروا أفزتكن آيات وانهم قدروه فيقال لم أفزتكن آيات فنف فيقال ولم تعدف الفاءف لعلى بطلان هذا التقدير فليس بمحيم بله فدالفاء التي بعد الحمزة في أَفْرُلِستُ فَاء فِيقَالَ التي هي جواب التاحق يقال حسنى فيقال وبقيت الفاء بل الفاء التي هي جواب أتاو يقال بعدها محدوف وفاء أفإ تعمل وجهين أحدهم أأن تكون زائدة ، وقد أنشد الصويون على زيادة الفاء قول الشاعر

عون أناس أو يشيب فتاهم . وصدت ناس والمغير في كبر

ىر بدىكىر وقول\لآخر

لَمَا اتَّتَى بِيسِهُ عَظْمِ جَرِّمُهَا ﴿ فَتَرَكَّتُ مَنَّاحِي جَلِدُهَا بِنَّذِيذُ بِ

أرانى اذامابت بت على هوى ، فتم اذا أصبحت أصبحت غاديا

بريدهم وقولاالأخفشوزهموا أنهميقولونأخولاً فوجديريدون أخولاً وجد، والوجسه الثاني أنت تتكون الفاء تفسيرية وتقسم المكلام فيقال لهم مايسو ؤهم فالمرتكن آياتي ثم اعتنى بهمزة الاستفهام فتقدمت على الفاء التفسير بة كاتقدم على ألفاء الى التعقيب في تعوفوله أغريسروا فيالارص وعناعلي محسمن رثبت أنالفاءتكون تفسيرية تبحو توضأريد فغسل وجهويديه ليآخرأ فعال الوصوه فالفاء سالسن مرنبة والداهي فسرة للوضوء كذلك نكون في أفل تمكن آباتي تنلي عليكم مفسرة للة ول الذي يسوؤهم وقول دندا الرجل فللبطل هذا بعني أن يكون الجواب فلوقوا أي تعين بطلان حلف ماقدره النمو يون من قوله في مال لم لوجود هذاالفاء في أفؤتكن وقد بينان ذلك التقدر لم يبطل وانهسوا ء في الآيتين واذا كان كذلك هواب أماهوفيقال في الموضعين ومعنى الكلام عليه مواما تقديره أأهملتكم فلمتكن آياتي فهده نزعة زمخشر يهوذلك ان الزمخشرى يقدر ببن هزة الاستفهام وبين الفاء فعلا يصوعطف سابعه هاعليه ولايعتقدأن الفاءوالواو وثماذا دخلت علها الهمزة أصلهن التقديم على الممزة لكر اعتنى بالاستغهام فقدم على حروف العطف كإذهب المسيبو بهوغيره من الصوبين وقد رجم الرخشرى أخيرا الىمنحسا بماعة في ذلك و بطلان قوله الأول. نـ كور في السو ﴿ وَفَدَتْقُدُمُ فَيَ هذا الكتاب حكاية مذهبه في ذلك وعلى تقدير قول هـ نما الرجل أأهم لتكم فلابد من اضار القول وتقديره فيقال أأهملتكم لأن هدنا المقدرهو خبرالمبتسأ والفاء جواب أماوهو الذي بدل عليه الكلام يقتضيضر ورةوقول هذا الزجل فوقع ذلك جواباله واتموله أكفرتم يعنى أن فذوقوا المذاب جواب لاماولقوله أكفرتم والاستفهام هنالاجواب اناهواستفهام على طريق التوبج والارذالجم وأماقولهذا الرجلومن نظم العربالي آخر مفليس كالم العرب علىمازعم بل

القول وتضدره ضفال أأهلت كولان حذا المقدر هو خسير المبتدا والفاء جواب أماوهو الذي يدل عليسه السكلام ويغتضيه ضرورةوقول هذا الرجل فوقع ذلكجوا باله ولقوله أكفرتم معنى ان فلوقوا العذاب جوابالاماولقوله أكفرتم والاستفهام هنا لاجواب أانماه واستفهام على طريق التوبيخ والارذال بهم وأما قول هماأ الرجملومن نظم المسرب الى آخره فليس كلام العرب كما زعم بل يعللكلجوابان لا كن ظاهرافقه رولا يجعلون لحما جوابا واحدا وأما

دعواه ذاك ن فوله تعالى هامایاً دینکم منی هدي الآبةوزعمانقوله تعالى فبالاخوق عليم ولاهم جواب الشرطين فقول روى عرب الكسائي وذهب بعض الناس الى انجواب الشرط الاول محذون تقدره فاتبعوه والمسيم ارت الشرط الشاني وجموامه همو جسواب الشرط الاول وتفاست همذه الاقوال الملابة عند المكلام على

أ-وله فلما بأتبنكم الآمة

فتركسَّضاحى جلىطايندَ بُلْب پر بدتركت هوقال زهير الراقى افاما بسبت على هوى ه فع افاالسبحت السبحت على بريدة موق يريدتم وقال الاخفش وزعوا آنهم يقولور في الخوجسة يريدون أخول وجسوالناي ان تكون الفاء تفسيرة وتقدير السكلام فيقال لحمما يسوّهم فألم تسكن آياتى ثما عتى بهمزة الاستفهام فقدست على الفاء النصيرية كاتف مطى الفاء الت المتعقب في صوفوله تعالى أفل يسير وافى الارض وهناعلى مندس من شيت ان الفاء تسكون تصدير في تعمونو منازيد ففسل وجهه و يديه الى آخر أفعال الوضوء فالفاء هناليست مستبدة واتماهى مفسرة الموضوء وكذلات كون في أفسلم تسكن بالمان ملكم مفسرة المقول الذي يسوء هم وفول هذا الرجل فعا بلط لهذا (٢٥) كمين أن يكون الجواب فاد فوالى تعين بطلان مافدره

النحو يونس موله فيقال بعمل لكل جواب ان لا يكن ظاهر افقدر ولا يجعلون لهاجوا بأواحدا ، وأماد عواه ذلك في لحملوجوده تدالفاءفي قوله تعالى فامارأتينكم الآبة وزعمان قولهمالي فلاخوف عليه جواب الشرطين فقول روى أفلم تكن وفعيناان عرب الكسائي ، وذهب بعض الناس الهاأن جواب الشرط الاول محذوف تقدره فتبعوه ذلك التقدير لمبطلوانه والمحيرأن الشرط النانى وجوابه هوجواب الشرط الاول وتقست هنه الاقوال النلامعند سواءفي الآيتين واذا كان الكلام على قوله فامايأتينكم الآية والهمزة في أكفرتم للتقرير والتو بجوا لتعجيب من حالهم كذلك فجواب اما هــو والخطاب فيأ كفرتمالي آخره يتفرع على الاختسلاف فيالذين اسودت وجوههم هان كانوا فيقال ومعنى الكلام علمه الكفار والتقدير بعدأن آمنتم حين أخذعليكا الميثاق وأنتم فى صلب آدم كالدوان كانوا أهل البدع وأماتقدره أأحملتكمظ فتكون البدعة المخرجة عن الإعان وان كاتوا فريظة والنمابر فيكون اعانهم بعقبل بعثه وكفرهميه تكنآباني فهذه نزعه بعدهأوا عانهم بالتوراة وماجاه فيهامن نبوته ووصف والاحر باتباعه وان كاتوا المنافقين فالمراد بالكفر كفرهم مقاويم وبالايمان الايمان بالسنهم وان كانوا الحرورية أوالمرتدين فقد كان حسل منهم الزعشري ودالت ان كفرهم مقاويهم وبالايمان الايمان بالسنهم وان كانوا الحرورية أوالمرتدين فقد كان حسل منهم

(ع - تفسير البحر المحيط لابي حيان - لت) الاستقهام وبين الفاه فعلا يصع عطف ما مدها عليه ولا متقدان الفاء فعلا يصع عطف ما مدها عليه ولا متقدان الفاء أولوا و و م اداد خلت علمها المفر واصل التقديم على الفرق المكن اعتى بالاستمها و فقيم على حروف العطف كاذه و المسبوء و وغيره من النحو بين و فدرج الرحمة من التقديم على الفرو المدهد المحادث و في الله و وقد تقدم في هذا المكتاب حكاية مدهم، في ذلك وعلى مدر و ول هذا الرجل الأهدام و التقول و تقديم و فيقال و وقد تقدم في هذا المكتاب حكاية و المناه و وقد المدرو و وقد المدار و المواحد الرجل فوقع على حدوث المدرو و المدارو المدارو و المدارو و المدارو و المدرو و المدارو و المدرو و

﴿ وَأَمَالَكُ بِنَ السِّمَتُ وَجِوهِهِ ﴾ القارتفاوت ما بين القسمين ﴿ ٢٦ ﴾ حَالَا بُعِمَ لِنَ اسودت وجوهه بين التعنيف بالقول

الاعان حقيقتوفي قوله أكفرتم قالواتاوين الخطاب وهوأحدانواع الالتفسات لان قوله فاسالذين اسودتغيبتوا كفرتهمواجهة بماكتتم الباءسيبية وملممدرية ووأماالذين ابيضت وجوههم فني رحة القهم فياخالدون كو انظرتفاوت مابين التقسمين هناك جمع لن اسودت وجوههم بين التمنيف القول والعداب وهناجعلهم مستقرين في الرحمة فالرَّحة طرف لم وهي شاملتهم و ولما أخبر تعانى الهيمستقر ون في رحة اللعين أن ذاك الاستقرار هوعلى سسل الخاود لاز والمنعولا انتقال وأشار بلفظ الرحقالي سابق عنايته بهروأن العبدوان كثرت طاعته لايدخل الجنة الابرحة الله تعالى ، وقال ابن عباس المراد بالرحسة هذا الجنة وذكر الخاود للمؤمن ولم مذكر ذلك السكافر اشعار ابان جانب الرحة أغلب واضاف الرحة حنا اليعوفيينف العنداب الى نفسه بل قال فذوقوا العذاب ولماذ كرالعذاب عله بفعلهم ولم ينص هناعلى سب كونهم في الرحة هوقراً أبو الجوزاء وابن يعمر فلما الذين اسوادت وأماالذين ابياضت بالف وأحسس افعل هدا افعلل بدل على ذلك اسبوددتواجر رتوأن مكون للونأوعب حسى كاسود واعوجواعوروان لا مكون من مضعف كاحرولامعتبل لام كاعلى وان لا مكون المطاوعة وندر تعو انقض الحائط وامار الليل واشعار الرجل بفرق شعر موشدار عوى لكونه معتل اللامضير لون ولاعيب مطاوعالرعوته عنى كففته وأمادخول الالف فالاكر أن يقمد عروض المني اذاجي ماوازو مهادا لربح أمها وقد يكون المكسفن قصداللز وممع نبوت الالفقوله تعالى مدهامتان ومن قصدالمروض مع عدمالالف قوله تعالى تزور عن كهفهم واحر خجلاوحواب أمافني الجنوالبرور خرالمبندا أي فستقرون في الحنة وهم فهاخالدون جلة مستقلة من مبتداو خبرام تدخل في حبر أماولا في اعراب مابعه دلت على ان ذلك الاستقر ارهو على سبيل الخاود جوقال الرمخشري ، (هان فلت) كيف موقع قوله هم فيها حالدون بعد قوله فغي رحة الله (قلث)موقع الاستثناف كانه قيل كيف يكوبون فبالقيال هم فها عالدون لا بظعنون عنها ولا بمونون انتهى وهوحسن ، وقيل جواب أمالهي الحنةهم فهاخالدون وهمفها حالدون ابتداء وخبر وخالدون العامل فيالظرفين وكررعلي طريق التوكيد لمايدل عليه من الاستدعاء والدنسو بق الى النعيم المقيم إتلاك آبات الله نتاوها عابث بالحفوما الله ير بدطاما العالمين كه الاشارة بتلك فيسل الى القرآن كله ﴿ وفيسل الى ماأ ترامن الآباسف اممالاوس والخزرح والبودانين مكروابهموالتف وماليه بمستسالاف راق وكشف تعالى المؤمنان عن حاله وحال اعدامهم بقوله ومتنبض وجوه وتسود وجوه يه وفيل تلك بعني هـ نما انفضت صارب كاتها بعدت ، وفال الزغشرى تلك آباب الله الوارده في الوعدوا لوعد وكذافال إن عطبة ، قال الاشارة بتلك الى هذه الآمات المتناسمة المتناسب الكفاروتنعم المؤسب وقرأ الجهور شاوها بالمون على مسل الالتفاب لماقي ا ... ادالتلاوة الدهفام ذا لهمن الفخامنوالسرف ووقرأ أبونهيك الياءوالاحسن ان مكون الده برالمر ووعق ناوها في همذه القراء معائد على الله لنعد الضعير وللس فيه التفاعلانه معير عادع عاد على الم عالب ومعي الثلاوه المراءه سبثا بعدتني واستاد دلك الحالف الله على مدين المحار اذ التالي هو جبر بل لماأهم وبالتلاوم كانكامه عوالنالى معالى وفيل يعوز أزبكون معي تلوها نرله امتو المستاعسي وحوروافي قراءة أي مهلة أن يكون صعير الفاعل عالداعلى جدر بلوان لم عرادد كر العلم مو مني الحق أي الخبا الصدف ، وقيل المني متعنمنه الافاعيل الي هي أعسها حقمن كرامة فوموقه بيب

والعداب وهنا جعلهم مستقر بنفي الرحة فالرجة ظرف لهموهي شاملتهم ولمأخسرهسالي أنهسم مستقرون في رجمة الله من أن ذلك الاستقرار هوعسلى سبيل الخساود لاز والمنسه ولاانتقال وأشار بلفظ الرحبة الى سابق عنابته مهروان العبد وان كارت طاعته لامدخل الجنة الارحة القمساني وقال ان عبساس المسراد مالرجة عناالخنية وذكر الخساود المؤمرس ولم بذكر ذلك السكافر اشعارا بأنحانب الرجة أغلب وأضاف الرحة هنا السه ولم منف العداب الى نفسه بل قال ف فوقوا العذاب ولماد كرالعذاب علله بغطهم ولم بنص هنا علىسبكونهمفي الرحة وهونوكد لقوله الذبن وفيسا توكند لقوله فو رجمة الله وقرئ اسوادبواساست بألف ﴿ نَالُ ﴾ اشار ذا لى الآره التي بزلت فيأمر الاوس والخزرج وماقبلها إونتاوها كوخر لمان أوجلةفي،وصعالمال وقرى مناوه مالماء مزوما اللهر مطاماللمالمن كيف وهم منسه نعالى من تنعيم مومونعه ساآحر بالس

للعالسين والعسالسين في موضع المفعول فإكنتم خيراًمة كه هي من تمام الخطاب الاول في قوله باأجاالذ نآمنو القواالة وتوالت سعدا عاطبان المؤمنين من أوامر ونواء وكان قداستطردمن ذلك لذكر من يبيض وجهه ويسودوشغمن أحوالهم في آلآخرة ثم عادالي الخطاب الاول ففال تعالى كنتم خيرأمسة تحريضا بهسقا الاخبار على الانقياد والطواعة والظاهرأن الخطاب هو لمن وقسع الخطاب له أولاوهم أصحاب رسول القصلي القاعليه وسا ويتناولمن مجيءبعدهم بمن بتصف بأوصافهم واللامق الناس متعلقة باخرجت وفيل تغبر وهو الاحسن ﴿وتأمرون﴾ ومأىعده نفسبرالخيرية الني فى دولەخسىر أســـة قال الرمحتسرى كانت عبارة عن وجودالنئ فيرمن ماصعلىسسلالهام وليسفيه دليل علىعدم سابق ولاعلى القطاع طارى وممفوله تعالى وكانانة عمورارحياوسه موله كنم خدأمه كالنه صل وجدتم خرأمة تنهى فقوله إنها لايداعا عدمسانف حذاا والمرتكن عس صارفادا كالت عسن صاردات على عدمسانق فادافال كاربو بدعا لماعسني صار

آخرين وتقصبته أوآيات اقتخبره ونتاوها جلة حالية فالواوا لعامل فهااسم الاشارة وجوزوا أن يكون آيات الله بدلاوا غسبرتناوها ، وقال الزجاج في السكلام حسف عن تفديره تلك آيات القرآن المذكورة حبسج القودلائله انتهى فطيحذا الذي قدره يكون خبرا لمبتدا عذوف لانه عندمهذا التقديريتم معنى الآيةولاحاجة الى تقديرهذا المحذوف اذ الكلام مستغن عنه تامينفسموا لباءفي بالمقياه الماحبة فهى في موضع الحال من ضمير المفعول أي ملتسة بالحق ه وقال الرمخشر ي ملتسة بألحق والعدل من جزاء الحسن والمسيء عايستوجبانه انتهى فدس في قوله عايستوجبانه دسيسة اعتزالية ممأخب تعالىانه لاير يدالفل وإذالم يردملم يقع منعطاوهم منه تعالىمن تنميم قوم وتعذيب آخرين ليسمن باب الفلؤوا أنالم وضع الشئ في غيرمو منعمه روى أبو ذر أن النبي صلى الله عليه وسلرقال فياروى عن ربه عروجل أنه قال ياعبادي الى حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم عرتمافلانظالموا وفيالحسيث الصحيح أيضا أنرسول انقمسلي انقطيه وسلمقال ان القلايظلم المؤمن حسنة يعطى بهافي الدنياو بجزى بهافي الآخرة وأما الكافر فيطع يحسنانه في الدنياماهما لله بهافاذا أفضى الى الآخرة لم يكن أه حسنة يجزى بها وقيل المنى لا يزيد في اساءة المسيى ولاينقص من إحسان الحسن وفيه تنبيه على أن نسو يدالوجوه عدل انتهى والعالمين في موضع الفعول للمدر الذى هوظم والفاعل محلوف مع المعدر التقدير ظلموالعائدهو ضعيرا للقصالي أي ليس اللهمريداأن يظلم احدامن العالمين ونكر ظلمالاته فيسياق النفي فهو يم هوقيل المني أنه تعسالى لابر بعظم العالمين بعضه لبعض واللفظان وعن هذا المني اذلوكان هذا المعيم وادا لمكان من أحق بمس السكلام فكان يكون الدكيب وماانته يريد ظلمامن العالمان ، وقال الرمخشرى وماانته بريدظلما فبأخذا حدا بفيرجرمأو بزيدفي عقاب بجرمأو ينقص من ثواب محسن تمال فسبحان من يعلم عن من يصفه بارادة القباعم والرّضابها انتهى كلامه جارياعلى مذهبه الاعتزالي، ونقول له فسيصان من صلح عن صفه بان مكون في ملكممالا يريدوان ارادة العبد تغلب ارادة الرب تمالى الله ع. في ذلك بد وللمافي المعوان ومافي الارض والى الله ترجع الامور إله لما ذكر أحوال الكافرين والمؤمنين وانه بعتص بعمل من آمن فيرحهم به و يختص بعمل من كفر فيعذبهم نب علىأن هدا التصرف هو فبإعلكه فلااعتراض عليه تعالى ودلت الآية على الساع ملكه ومرجع الأموركابا البهفهوعنى عن الطلائن الطلائما يكون فياكان مختصابه عن الظالم وتقدم سرح هامين الجلفان فأغنى دال عن اعادته موقاو أو تضمن هسالآيات الطباق في تبيض ونسود وفي اسودت وابيضت وفيأ كمر مبعدا عانكم وفي بالحق وظلما والتفصيل في فأما وأتما والجنيس المهثل فيأ كفرتموتكفرون وتأكيد المظهر بالضعروب فييرحة الله مهاحالدون والتكرار فيلفط اللهومحسنه انهفي جل متعايرة المعي والمعروف في لسان العرب ادا اختلف الحل أعادت المظهر لاالمعرلان في ذكر مدلاله على تفخير الامر وتعظمه وليس داك ظير » لاأرى المون يسبق المونشي » لاصادا لحلة لكنه قد يوتى في الجلة الواحد بالملير صدا للتمخير وألاشارة فيقوله تلك وتأو بناخطاب في فأثالك ين اسود وجوههم أكفر عوا اسبيه

والعنيل في نبيض وتدود اذا كان ذلك عباره عن الطلافة والكاسم والحدف في مواصع على كنتم

خيرأتة أحوحت الناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤسون بالله إدفال عكر مومقال

قلت على اله انتقى في زز الله الجيس الى حالة العروق في ولاعلى انقطاع طارى الصحيح أنها كسائر الافعال مح قد ستعمل حيث لا براد العموم حيث لا براد العموم موستعمل حيث لا براد العموم بي المراد الخصوص وقول الزعشري كا تعقل وجدم حيرا متعلم العارض أنها مثل قول وكان القف وراد حيالان تقديره وجدم خبراً مديراً عدل على المائد المائدة المناز المائدة الموقول (٨٧) وكان الله غفور الاشك انها فنال الناقعة قدار ضاوغير

(الد)

(-) کون کان تدل علی الدواموم ادفعه يزل فولا مرجوحا بلالأصوانها كسائر الافعال تدل عسلي الانقطاع تمقد تستعمل حيث لأبراد الانقطاع (ش) کانعبارہ عن وجودالشئ فيزمن ماض علىسيل الابهام وليس فيدايل علىعدم سابق ولاانقطاعطاري ومنسه فوله وكأن الله غفسورا رحباومنه قوله كننمخير أه كا "نه فيل وجديم خبر أمةانهي ح) فوله انها لا مال عملى عمام سابق هـذاادالم تكن عمـي صار فادا كالب يمسى صاردلت على عسمايق فاذافلت كانر بمعللا معنى صاردلت عسلي أنه التفل من حالة الجهل الى مأله العماروه وإمولاعملي ا خطاعطارى معدد كرنا وسارأن المحسحانها كسائر الافعمال على اصط المصىمنهاعلىالانعطاع نم

تزلت في ابن مسعودواً بي بن كعب وسالممولي أبي حذيفة ومعاذبن جبل وقد قال لهم بعض اليهود دينناخير عائد عوننااليه وتعن خبرواً فضل ﴿ وقيل تزلت في الماجرين والذي يظهر أنها من تمام الخطاب الاول في قوله يأ مه الذين آمنوا اتقوا الله وتوالت بعده فاعخاطبات المؤمنين من أواص ونواه وكان فداستطر دمن ذالناذ كرمن سفى وجهمو بسود وشيهم أحو الهرفي الآخوة تمعاد الى الخطاب الاول فقال تعالى كنتم خبراتة تحريضا مادا الاخبار على الانقباد والطواعبة والظاهر أن الخطاب هولمن وقم الخطاب أولاوهم أصحاب رسول الله صلى الله عليب وسل فتسكون الاشارة بقوله أمَّة الىأه تمعينة وهي أمة محسد صلى الله عليه وسلوفا لصحابه هم خيرها ، وقال الحسن ومجاهد وجاعة الخطاب لجيع الأمة بأنهم خيرالأم ويؤ يدهد التأويل كونهم شهداء على الناس وفوله تعن الآحو ون السابقون الحديث وقوله نصن نكمل يوم القيامة سبعين أمة نصن آخرها وخبرها وظاهر كانهناانهاالناقمةوخيرأمةهوالخبرولا رادماهناالدلالةعلىمضى الزمان وانقطاع النسبة نحمو قولك كانزيدقائما بل المراددوام السبة كقوله وكان اللهغفور ارحماولاتقر يوآ الزنا انهكان فاحشسة وساءسييلا وكون كان تدل على الدوام ومرادف لميزل قولاهم جوحا بل الاصح انهسا كسائر الافعال تدل على الانقطاع ثم قد تستعمل حيث لاير ادالانفطاع * وقيل كان هذا عمني صارأى صرتم خدامة جوقسل كان هناتلمة وخدامة حال والعدمن ذهب الى انهاز الدة لان الزائدة لاتكون أول كلام ولاعل لها و وفال الزخشري كان عبارة عن وجود الشي في رون ماض على سبل الابهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طاري على ومنسه قوله تعالى وكان الله غمورا ومنهقوله كنبرخبرأمه كالمهوب وجدتم خيرأمة الهي كلامه فقولها نهالا بدل على عدم سابق دا ادا لم تكن بمنى صارفاذا كانت بعنى صاردات على عدم سابق فادا قلت كانذبد عللا بمنى صار دلت على أنه انقل من حالة الجهل الى حاله العلم وقوله ولا على انقطاع طارى قد دكرنافيل ان الصحيح انها كماثر الافعال بدل لفظ المضيمنها على الانقطاع ترفدتستعمل حسلا يكون العطاع وهرف مين الدلاله والاستعال ألانرى أنك تفول هذا اللفظ مدل على العموم تمنستعمل حيب لابراد العموميل المراد الخصوص وقوله كالتعفال وجدتم خبرامة هذا بعارض انها مثل قوله وكان الله نمقور ارحيالان تقديره وجدنم خيراً مذبدل على انهاماً مة وان خسراً مة حال وفوله وكانالله عمورا لاشكأنهاهما المافسة فتعارصا به وقبل المغي كنترفي عذالله يه وقيل في اللوح الحفوط ، وقيل فباأخبر به الأم قد عاعتكم ، وقيل هو على الحكامة وهومة مل قوله مي رحة الله هم فبها حالدون أي فعدال لهم في القيامة كنتم في الدنيا خيراً مه وهذا فول بعيد. ن سياق الكلام وخسره صاف النكرة وهي أصل عضيل فيعب افرادها ونذكيرهاوان كانت دارية على

فندستممل حيث لا تكون أنهاع وقرق من الدلاله والاستعمال الابرى أنك تقول هذا اللفظ بدل على العموم بميستعمل حيث لابراد العموم لما لمراد الحصوص وموله كانمال وجديم حيراً معضا بعار من أنهام شاق فوله وكان الله عمور ارجيالان مفدره ه حديم خيرة أمينها على انها بالموان حيراً مع مال وهوله كان الله عمور الرحيالاتك مهاد المانات وهوا علي ينا جموالمنى ان الأم اذافناوا أمة أمة كانت هندالأمة خبرها وحكم عليهم بأنهم خيراً متولم ببين جهة الخيرية فياللفظ وهي سبقهم الىالاعان برسول الله صلى الله عليه وسؤو بدارهم الى تصر تعونقلهم عنه عزالتس يعتوافتنا حيم البلادوهاء فنائل اختصوا بالمعماله من الغناثل وكلمن عسل بمدهر حسنة فلهمشل أجر هالاتهم سبب في اعبادها اذهم الذين سنوها وأوضعوا طريقها لمنسن سنة حسنة فلهأ برهاوأبو من عمل بها الى بومالقيامة لاينقص ذلك من أجرهم شيأومعني أخرجت المهرت وأبرزت وغرجها هوالله تعالى وحداف العليه ، وقال إن عباس انو جتمن مكة الى المدينةوهي جلة فيموضع الصفة لأمةأي خير أمة غرجتو عبوز أن تكون فيموضم الصفة غير أمةفتكون فيموضع نسترأى خرجة وعلىهذا الوجه يكون قدروي هنالفظ الفيبة ولجبرا علفظ الخطاب وهماطر بقان للعرب اذاتقهم ضعير حاضر لتسكلم أو مخاطب تم جاء بعد وخيره اسهاتم حاء بعد فالثمايصلح أن يكون وصفاة ارة يراعى حال ذاك الضعرف يكون ذلك الصاخ الوصف على حسب الضعيرفنقول أنارجل آمريالمعروف وأنت رجل تأمر بالمعروف ومنه بل أنتهقوم تفتنون وانك امرؤ فبكماهلة

وأنتام وقد كثأتاك لحنه يه كامل مهاقاعد فيجوالق

وتارة مراعى حال ذلك الاسرفيكون ذلك المسالجللو صف على حسيمين الغبية فتقول أنارجسل بأمربالمعروفوا تسامرونأمربالمعروف ومنه كنتم خدأمة أحرجت ولوجآه أخرجتم فداع صعير الخطاب في كنتم لسكان عرب الصيصا والاولى جعله أخرجت الناس صعة لامة الاخير السأسب الحطاب فى كنتم خيراً متمم الخطاب في تأمر ون ومابسه وظاهر فوله الناس المستعلق أخرجت دومسل متعلق عنير ولا يأزم على هذا التأويل أنها أفضل الأعمن نفس هذا اللفظ بل من موضع آخر ج وقيل بتأم ونوالتقدير تأم ونالناس بالمروف فه افسم المفعول جر باللام كفوله ان كنم الرؤيا تعترو نأى تعسرون الرؤيا وهنا افيعبعت أحرون بالعروف كالامنوح مخرح المناءمن المتخاله الربعاأو مخرحالشرط فياخد بفروى هذا المنى عن عرومجاهد والرجاح فقدل هو مستأنف بين به كونهم خداً ، ة كاتفول زبدكر بميطم الناس وبكسوهم وبفوم بمساخهم * وهال بن عطية تأمرون ومابعده أحوال فيموضع نصبانهي وفاله الراغب والاستنداف أمكن وأمدح وأبار الحوفي أن يكون تأمرون خيرا بعد خبر وأن يكون امتا لخدامة ، فيل وهدم الأمر بللعروف والنهىءن المنكر على الايمان لان الايمان مشرك ينجيع الأم فليس المؤثر لحصول هندالر مادة بلالمؤثر كونهمأ فوى حالافي الأمروالنهي واعمالا علن تبرط للتأثيرلا نعمالم وجدام بضربيهمن الطاعات مؤثراني صغة اغبر بفوالمؤثر ألصق بالانرمن شرط التأثير واعا اكتفى فذكر الاعان مالله عن الإعان بالنبو ةلانه مستارمله الهي وهومن كلام محدين عراراري ، وقال از عشري جعل الإعان بكل ما يجب الاعال به اعانا بالله لان من آهن بعص ما يجب الاعان بعن رسول أو كتاب أو بمثأوحساب أوعقاب أوثواب أوعسر ذالث المستعبايمانه فكاته غير مؤمن باللهو بقولون مؤمن ببعض الآية اشي * وقيل هو على حذف مناف أي وتؤمنون برسول الله والظاهر في المعروف والمنكر العموم ووال إن عباس المعروف الرسول والمنكر عبادة الاصنام ، وهال أو العالسه المعروف التوحيدوالمنكر النبرك على ولو آمن أهل الكتاب لكان حيرالهم إد أى ولوآمن عانتهم وسائرهم ويعنى الاعان التام النافع واسم كان صعير يعود على المعدر الفهوم ونآمن كإيقول

مضافى النكرة وهي أفسل تفضل فبب افرادها وتذكيرها وان كانت جارية عسلى جع والممنىان الاماذاضتوا أمةأمة كأنت عقد الامة خيرها وحكم عليم بأنهم خير أسة وأم يبين جهة الخسيرية فى المقط وهى سقهم الى الاعان رسول الله صلىالله عليهوسلرو بدراهم الىنصرتەونقلېرعته علم الشريعة وافتتاحهم البلاد وهساء فعنائل اختصوابهامعمالحمهن الفضائل وكل من عمسل بعدهم حسنة فلهم مثل أجرها لانهم سبب في الجادها أذهما أأذين سنوها وأوصواطر شهامنسن سنتحسنة فله أجرها وأجرمن عملها الياوم العنامة لانتقص دلك من أجرهم تنبئا فإ واو آمن أهل الكتاب لكان خيرا فم كوأى ولو آمن عامهم وسائرهم ويعنى الايمان التام النافع واسم كان ضعير بعودعلى المصدر المقهوم من آمن كالقول من صابق كانخراله أى لىكان هو أى الاعان وعلى كسونه الاعان خبرا لهم على تقدير حصوله توبخالهم مقرونا بنصحه تعالى لحماد أوآمنوا النحوا أحديهمن عذاب

انقوغيراهنافعل التفعيل والمنى لمسكان شديرا لهم اهم الهائد الإنها أنها أثروا وينهم لى دين الاسسلام حبافى الرياسة واستتباع العوام فلهم فى هسفا حفا دنيوى واعانه سريحصل به الحفظ الدنيوى من كونهم بصير ون يروسا منى الاسلام واسفظ الاخروى الجزيل يتاوعدوه على الاعان من استام من النصارى اذكالا معدفين (٣٠) برسول الله صلى الله على ومن أسلم من اليهود وكاللها تقدو بميرا ومن أسلم من النصارى اذكالوا معدفين (٣٠) برسول الله صلى الله على ومناهم قبل أن يبعث و بعدوعلى

من صدق كان خيرا له أى لكان هو أى الا عان وعلق كينونة الا عان خيرا لهم على تقدير حصوله تويضا لهمقرونا بنمحه تعالى لهمأن لوآمنوا النفسهمن عذاب الله وخيرهنا أفعل التفضيل والمعى لكان خسيرا لهم عاهم عليه لانهم اعما آثروا ديهم على دين الاسلام حبا في الرئاسة واستتباع العوام فلهبنى حدة احنأ دنيوى واعانهم يحصل به الحظ ألدنيسوى من كونهم يعيرون رؤساءفى الاسلام والخط الأخر وي الجزيل عاوعه ومعلى الاعانسن ابتائهم أجوهم مرتين ، وقال إن عطية ولفظة خيرصيفة تفضيل ولامشاركة بين كفرهموا عانهم في الخير وأعاجاز ذاك اف لفظة خبير من الشياع وتشعب الوجوه وكذلك هي لفظة أفضل وأحب وماجري مجراها انهى كلامه وابقاؤهاعلى موضوعهاالاصلى أولىاذا أمكن فللثوقد أمكن اذاخير بعمطلقة فتصل بأدنى مشاركة يؤمنهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون كج ظاهراسم الفاعسل التلبس بالفعل فأخسرتمالى ان من أهل الكتاب من هوملتبس بالإعسان كعبدالله بن سلام وأخيسه وثعلبة بن سعيد ومن أسسامن اليهود وكالنجائي وعيراوس أسزمن النصارى اذكاتواممدة ينرسول الله صلى الله عليموسلم فبلأن بمعدو بعده وهذا يدل على أن المراد بقوله ولو آمن أهل الكتاب الخصوص أى باقى أهل الكتاب أذ كانتطائفتمنهم فدحصل لهاالاعان موفيل المرادباسم الفاعل هنا الاستقبال أي منهم ويؤمن فعلى هذا يكون المرادباهل السكتاب العدوم ويكون هواه مهم المؤمنون اخبارا عميب وانهسقع من بعضهم الايمان ولايسقرون كلهم على المكفر وأخسرتمالي أن أكترهم الفاسقون فدل على أن المؤمنين منهم فليل والالف واللام في المؤمنون وي الفاسقون بدل على المبالفة والكال في الوصفين وداك فاهر لانسن آمن كتابه وبالقرآن فهو كامل في إعانه ومن كفب بكتابه ادام نسع مانضعنه من الاعان رسول الله وكدب القرآن فهوأ بنا كالل في فسفه مقر دفي كفره ﴿ لَن يَصَّرُ وَكُمُ الْأ أدىوان يفاناوكم ولوكم الادمار بالانتصرون كدهامان الجلتان بضمنتا الاخبار عميبان مستعبلان وهوان صررهمايا كملا بكون الأدى أى شيأ تمادون بهلاصر را بكون عده واستعال ولذلك ان هناو كم خذاوا ومسرم وكلاهذبن الامرين ومع لاحصاب رسول الله صلى الله علي موسلم ماصرهمأ حسن أهل الكناب صرراببالونبه ولافسدواجهه كافرالا كان أم النصرعلهم والغليه لهم والطاهرأن قوله الاادى استناء منصل وهو استناء معرغمن الصدر الحدوى التدرير ان يضر وكم صررا الاصر رايسه الاكامه بولااجماف لكم * وهال المراء والرباح والطهرى وعسيرهم هواسساء معطعوا لتقدر لن وصر وكملكن أدى اللساب ومبسل هوساع كاةالكفر وفيلهو بهم وتعرعهم وفيل وعدوطعن وفيل كاستقو لوماتها الممطله الحس وفتاده ودلثه مالحلقتلى برعيب لمؤمس فيصله ي ديسم رنسهم على وعلى معقد سأر

هدأنكون أهلالكتاب ليس عاما اذف دوجيد الإعان من بعضهم يو لن يضروكمالااذى كدعاتان الجلتان تضمنتا الاخبار عفيبين مسستقبلين وهو أن ضروهسم إياكم لايكون الااذي أي شأتتأذون منه لاضررا يكونفيه غلبة واستئصال واذلك اسقاتلوكم خداوا ومسرم وكلاهذين الامرين ومع لأحصاب رسول الله صلىالله عليموسل ماضرهم أحسن أهمل الكناب ضرراببالونء ولاصدوا جية كافرالا كانالنصر لمبروالغلبه عليهم الاأدى اسساءمتمل وهومفرع موالمهدر الحقوق والتقدر لرا يضروكم الاصردا سيرالا كابهف ولا اجداف إتم لاينصرون ك هذا استأناف أخبارانهم لا نصرون أنداولم يشرك فى الحراءة يعزم لا ماليس مترسا عسلي الشرط بل التوليد ترتبه على المقاتلة

والمصرمة عنهما بداسوا وها فواتم لم غاملوا ادرم المصر به المكمر فهي حله معطوه ما يرحله المسرما والمرا والمراع والمراع والمسرمة والمسرمة والمراع والمواد والمراع والمواد والمراع والمواد والمراع والمواد والمراع والمراء والمراع والمرا

على جواب الشرط ومحناليست الهاية في الزمان واعاهى الذاخي في الاخبار هلإخبار بتوليهم في القتال وخذاتهم والطفر بهم أبهج وأسرألنفس مما عبرتمالى بعسدةلك بانتفاء النصر عنهم (٣١) مطلقا ﴿ أَيْهَا تَقْنُوا ﴾ عامِقَ الامكنت وهو شرطً

وجموابه عمادوف يدل الكفار اذصارواليس لممنضر والمسامين شئ الامايساون اليسن اساع كانبسو عوان بقاتاوكم علب ماقيله ومرز يولو كمالادبار هنسبالغة فيعدم يكاغة الكفار للؤمنين اذا أرادوا فتالحم بل بنفس ماتقع المقابلة أجاز تقديم جواب الشرط ونوا الادبارفليسوا بمن يفلب وبقتل وهومقبل على قرنه غيرمه برعته وهذما لجلة جاءت كآلموك ت قال ضربت جواب للجملة قبلهاا ذقضعنت الاخبسار أنهم لاتكون لهم غلبسة ولاقهر ولادولة على المؤمنين لأن حصول الشرط والاصبل منالقة فالثاعا سكون سبوصدق القتال والثبان فيأوالنصر المسقدمن القوكلا حماليس لم وأنى بلغظ طاهرهاته استئنا منقطع الادىار لابلفنة الفلهور لمافىذ كرالادبار من الاحابة دون ما في الفلهور ولأن ذالثاً بلغ في الاتهزام قاله الفسراء والزجاح واختارها بنعطية وقاللان ىادى الرأى يعطى ان الحبل من الله ومن الناس بزيل ضرب الذاة وليس الاص كفاك واتما في المسكلام محتوف بدركه فهم السامع الناظرفي الامور وتقدره فيء متنافلا نصاقهن الموب الاعبسل انهى وعلىما قدرهلا مكون استثناء منقطعا لانه مستثني من حليمقدرة وهي قوله فلا تعاذمن الموتوهو متصل علىهذا التفدرفلا بكون استناءمنقطعامن الاول صرورةأن الاستئناء الواحدلا تكون منقطعا متصلاوذهب الرمخشري وعسرهالي أنه استثناء متصل فال وهو استثناءمن أعمعام الاحوال والممني صرت عليسمالذلة في عامدالاحوال الاورحال طاهره الانقطاع وهومول المراءوالرسحوا حنيارا نعطية لأنالدله لانفارهم وقدره الدراء اعتصامهم يعيل من الله الاأن يعتصموا عبل من الله فدى ماسطق به الحاركا قال حدي ورالحلالى

والحرب والذلك وردفى القرآن مستعملا دون لفظ الظهور لقوله تعالى سبهزم الجعو تولون الدير ومن يولهم يوه تذديره تملانصر ونهفا استئناف اخبارانهم لانتصر وثأبدا ولميشرك في الحراء فيعزم لانه ليسم نباعلى الشرطيل التولية مترتبة على المقاتلة والنصر منفي عنهما بداسواء قاتلوا أملم يقاتلوا اذمنع النصر سببه المكفرفهي جلة معلوفة على جلة النبرط والخزاء كاأن جلة الشرط والخزاء معطوفةعلى لنبضر وكمالا أذى وليس امتناع الجزم لأجلهم كازعه بعنهم ذعم أنبجواب الشرط يقع عقيب المشروط؛ فل وممالنراخي فلنالث لم تصلح في جواب الشرط والمعلوف على الحواب كالحواب وماذهب البحذا الذاهب خطأ لانماز عمأنه لابجو زقدماء فأفصح كلام قال تعالى وإن تتولوا يسبدل قوماعركم تملا بكونوا أمنال كمفرم المعلوف شم علىجواب النمرط ومهناليست للهله فالرمان واعاهى التراخي فالاخبار فالاخبار بتوليم فى الفتال وخذلام موالظفر بهم أبهج وأسر النمس مأخبر بمدداك انتماء النصر عنهم مطلفا . وقال الزعسرى التراخى في المرتبة لأن الاخبار بنسليط الحذلان عليماً عطمين الاخبار سوليم الادرار (فان قات)ماموقع الجلتين أعنىمنهم المؤمنون ولن بضر وكم (قلت)هم كلامان واردان على طر . ق الاستطر ادعند اجراء دكر أهل الكتاب كايقول القائل وعلى ذكر فلان هان من شأنه كيتوكست ولدالث ما تمن عرعاطف وصريت عليم الذله كانقدم تسرح هذه الحلة وهي وصف مال عررب على الهودفي أقطار الارص قبل مجى الاستلام .. قال الحسن جاه الاستلام والمحوس تعبى البهود الجريهوما كاستلم عبير ناومنعه الايبدب وخيسار وتلث الارض فارالم الاسلام واريق فمرايه في الارض ﴿ أَنْهَا نَقُمُوا ﴾ عام في الا مكنة وهي سرط وماص بده بعدها وتعمواق موسع حرموجواب النبرط محمدوق مدل عليمه افياءومن أحار تفديم جواب النبرط عال صر من هو آخوان و الرعلي هذا أن يكون صرب الذاه مستعبلا وعلى الوحدالا ول عوماس بدلعلى المستقبل أي صر تعلم الذاه وحيماطفر بهم ووجدوا مضرب علهم ودلد كرالماصي على المستقبل كإدل في مول الساعر وبدمان ريدالكاس طماء سيسادانهو رسالجوم المقدر سيب وأسبه اداته ور سالمحوم ﴿ الاعبلس الله وحبل من الناس } هذا اسساء

وحبل من الناس يعنى ذمة المفوذه ةالمسلمن أي لاعر لهدقط الاهذه الواحدة وهي التعارهم الدائسة تساقبا ومن الحرية الهي كلامه وهو ومتجه وشبه العهاء بالحمل لاستعمال قوما تدوم كامن الحمل في الاحرام والطاهم في مكوار الحمل انه أر مدحيلان وفسر حبسل الله ، رأتني عبليا فعدت مخافة ، وتظره ابن عطية بقوله تعالى وما كان الرَّمن أن يقتل مؤمنا الاخطأة اللانبادي الرأى يعطى أناه ان مقت لخطأوان الحبل من الله ومن الناس يزيل ضرب النلة وليس الأمر كفظ واعلى السكلام عسفوف مدركه فيها لسامم الناظر فى الأمر وتفديره فيأمتنا فلاتعاة من الموت الاعبسل انتبي كلامه وعلى مافسر ولا مكوت استثناء منقطعا لأنه مستثنى من جلةمقد يقومي قوله فلاتصاقب الموت وهومتصل على هذا التقدير فلا يكون استثناء منقطعامين الأول ضرورة أن الاستثناء الواحدلا بكون منقطعا منصلا والاستثناء المنقطع كاقرر ف على العو على قده ين منه ما يكن أن يتسلط عليه العامل ومنهما لا يمكن فيه ذاك ومنه هـ أحالاً بة على تقدير الانقطاع اذالتقدير لكن اعتصامهم بحبل من الله وحب لمن الناس بجمهم من القتل والأسر وسيى الذرارى واستئمال أموالمرو بدلعلي أنهمنقط مالاخبار بذلك في قوله تعالى في سورة البقرة وضريت عليهم الله والمسكنة والوابنصب، و الله في دستان هناك و وهب الزعنشري وغسيرهاليأنه استثناء متعسل قال وهواستثناء منآعم عام الأحوال والمعني ضربت عليهاأفلة فيعامة الأحوال الافي طل اعتصامهم بصبل من الله وحبل من الناس يعنى ذمة الله وذمة المسامين أىلاعز لهمقط الاحدمالواحدةوهي التجاؤهم الىالذمة القباوه من الجزية انتهى كلامه وهو متمه وشبه العبد بالحبل لانه يصل قوما بقوم كايفعل الحبسل في الاجرام والطاهر في تسكرار الخيال اله الريد حيلان وفسر حيل الله بالاسلام وحيل الناس بالعهد والذمة ، وقيل حيل الله هو الذى نص الله عليمين أخسف لجزية والثاني هو الذي فوض الى رأى الامام فيزيد فيسه وينقص تعسب الاجتهاد، وقسل المراد حبل واحداد حبل المؤمنين هو حبسل الله وهو العهد ﴿ وَإِوَّا بغضب من الله وضربت علمه المسكنة ولك مأنهم كانوا يكفرونها بإب الله وبقت اون الأنبياء رفير حق ذلك عاعموا وكانوا يمتدون كه تقدم تفسير نظائر هذه الجل فأغنى ذلك عن اعادته هنا ﴿ لِيسواسواءمن أهـل الكتاب أمة قاتمة متاون آبات الله آناء اللسل وهيد مجدون ، ومنون بالقهواليوم الآخر ويأمرون بللعر وف وينهون عن المنكر ويسار عون في الخبرات وأولئك من الصالحين مه ومايفعاوامن خسيرفلن يكفر وه والله عليميالمتقين ۽ انالذين كفروا لن تغني عنهم الموالهم ولاأولادهمن انته ششاوأ ولتكأحمات الناره فهاخالدون يهمثل ماننفقون في همة م الحباة الدنبا كثل يعفياصرأ صابت حرب قوم ظلموا أنعسهم فأهلكته وماظلمهم اللهولكن أنفسهم يظامون * بأأيها الذين آمنوالا تصفوا بطانة من دونك لا مالونك خبالاودوا ماعنسم قد بدب البغضاء من أفوا ههم وما تعني صدور هم أ كبرقد بينا لكر الآيات ان كنتم تعقاون ﴿ هَا أَنْمُ أولاء تعبونهم ولاعبونكم ونؤمنون بالكتاب كلمواذا لفوكم قالوا امناوادا خاواعضواعليكم الأنامل من الفيظ قلمو توالعيظ كران الله علم بذان الصدور به ان تمسيكم حسنة تسوّم وان تصبكم سنة مفرحوام اوان مصدوا وتتفوا لانضركم كدهم شيئا ان الله عامماون عيط ك ه الآنأ الساعات وفي مفردهالغات اني كعيواني كفتي واني كصلي وأبي كطبي وانو كحرو والصر البردالشديد المحرق ، وقبل البارد عمني الصرصر كافال

لانعدار ناءين بضربهم ، تكباءصر تأمعاب الحلاب وقالت ليلي الاخيلية

ولم يغلب الخصم الألدو علا "السسجفان سديعا يوم نكباء صرصر

للاسلام وحبل الناس بالعيدواللمة وقبلحيل القموالذي نصر القهمالي علمس أخذالجزية والثاني هوالذي فوض المهرأي الامام فنزعدفه وينقص محسب الاجتهاد وفى هذه الآبة توكيد بعموم الظرف في قوله أنها تقفوا وبتسكوار ضربت ﴿ وَبِلُوا ﴾ الآية تقدم تفسر بناسرهافي البقرة وهناالانبياء جع تكسير وهنباك جمع سبلامة وهنا بغبر حسق نسكرة وهناك بفرالحق معرفة وذاكمن التغان في الكلام (الدر)

(الدر) (ح) الآناءالساعاتونی مفردهالغات[نیکیوائی کفتی وانیکضی و إنی کفلی وانویکرو وقال إن كيسان هوصوت فسالنار وهوا ختيار الزياج من العبر بر وهوالموت من قولهم
 صراك يومنه الريخ الصرصر و وقال الزياج والصرصوت النارالتي في الريخ البطانة في الثوب
 بازاء الغلوارة و يستمار لمن يعتب الانسان كالشمار والدثار يقال بطن فسائن فسائن بطونا
 و بطائة إذا كان غاصا بعدا خلافي أهره و وقال الشاعر

أولئك خلصانى نىم وبطانتى ﴿ وَهُمْ عَيْبَى مَا دُونَ كُلُ قُرْبِ ۗ الوَسْفِى الْأَمْرُ قَصْرَتْ فِيهِ ۚ قَالَ رَهِرِ

وت في المراصرت فيه هار هار سي بعد م قوم الكي يدركوه . فلم يفعاوا ولم يليوا لم يألو وا

أي في مقصر وا ها اخبال والخبل الفسادالذي يلمق الحيوان يقال في قوائم الفرس عبل وخبال المقادمة والمنطاعة معدر المقادة المنطر ابدوا خبل والمنطوب والمنطر ابدوا خبل والمنطوب والمنطقة المنطقة الم

وعض زمان بالبن مروان أويدع م من المال الاسمنا أو مجلف والمض بضم المين علف أهل الامعار شل المكسب والنوى المرضوض بقال منه أعض القوم

أذا أو المناسبة المن و بعيد المنافع الم وضعاوهي أطراف الاصابع ه فالا بن عسى أصلها الألما لمروق وهي شبخه في المنافع المم وضعاوهي أطراف الاصابع ه فالا بن عسى أصلها الالما لمروق وهي شبخه في الله في قالم بن قطالت و الكيا المكر كاده يكده عاضة وغيضة ما مع ه الفرح معروف يقالت فوح بعسر العاني ه الكيا المكر كاده يكده مكر مه وهو الاحتيال المالون في السياسة في المالون على المنافق المنافق في سبسائن والسائم عبدالله بن سلام وغيره من الهود وقول الكفارهن أحيارهم المن يعدم الاسراء الوكانو المنافق عبدالاسراء الوكانو المنافق في المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والأحم أن الواق في المنافق المنافق المنافق والأحم أن الواق في المنافق المنافق المنافق والأحم أن الواق منافق المنافق المناف

عُمِدَ الله القلب الى لاحره يه معيع فا أدرى أرشدطلام ا التقدر أمِنْ فنولدلاة أرشدوال

أراك فاأدرى أهم ضعمته ، ودوالهم قدما خاصتما ال التقدير أم غيره ، قال الدراء لان المساواء تقضى شبئين سواء العاكم في دوالبادي سواء عماهم

ويماتهم و ها الفرادة وينساوا منطق سنبان مواه الله تصدير المادورة عيدم ويماتهم و ينعف قول الفراء من حيث الحذف ومن حذف وضع الظاهر موضع المصر اذا لتقدير (و ... تفسير البحر المحيط لا ي حيان - لت)

﴿ ليسواسواء﴾ سبب تزولها اسلام عبداللهبن سلام وغسيره مناليهود وقول المكفار من احبارهم ماآمن عحمد الاشرارنا ولوكانوا اخبارا ماتركوا دين آبائهم قاله ابن عباس والضمير في ليسوا عامه على أهل المكتاب وسواء خبرئيس مغبربه عن الاثنين وعسن الجع وفسمع تثنيته قالواهما سواءان نم بين تعالى عدم التسوية بقوله تعالى على من أهسل الكتاب كوالى مأوصفهم به ﴿ قَامَّةً ﴾ أيمستقمة

ليس أهل الكثاب مستو مامنيه أمة قائمة كذاوأمة كافرة وذهب أوعبدة الى أن الواوفي ليسوا علامة جع لاضعيم شليا في قول الشاعر ياوموني في شراء النفيد لل قوي وكلهم ألوم واسرليس أتَمْقَاعُهُ أَي لِيس سواءمن أهل السَّكتاب أَمَةَ المُموسوفَة عاذ كرواً مه كافرة ﴿ قَالَ ابن عطبة وماقلة أبوعبيدة خطأمر دودانتهي ولمبين جية الخطأوكا تهتوهم أن اسرليس هوأمة فالمتفقط وانه لاعلوف ثمراد لبس الغرض تفاوت الامة القائمة التالسة فاذأ قدرتم عنوف لمركن قول أي عبيدة خطأمر دودا ، قبل وماقاله أنوعب دة هوعلى لفة أكلوني البراغث وهي لف ردشة والعرب على خلافها فلاعصل عليامع مافسمين عالفة الظاهرانتين به وقدناز والسيبل التصورين فيقو فم انهالفة ضعفة وكثيرا مآجاء ففاخد بثوالاعراب الأول هو الظاهر وهوأن مكون من أهل التكتاب أمة قائمة مستأنف بسائلانتفاء التسوية كإجاء بأمرون بللعروف بمانا لقوله كنتر خبرأ متوالمراد بأهل الكتاب الهود والنصارى وأمتقا ثقنأي مستقمتمن أعت العود فقاماًى استقام ، قال مجاهد والحسن وابن م يجعادلة ، وقال ابن عباس وقتادة والرسع قائمة على كتاب الله وحدود ممهتدية ﴿ وقال السدى قانتة مطبعة وكلهار اجعرالة ولى الأول ﴿ وقال ابن مسعودوالسدى الضعير في ليسواعا ثدعلى الهودوأمة محمصلي الله عليه وسؤاذ تقدم ذكر الهود وذكر هذه الامة في قوله كنتم خبراً مة والكتاب على هذا القول جنس كتب القوليس بالمهودمن الثوراة والاتصل فقط والمراد بقوله مرح أهل الكتاب أمة فائة أهل القرآن والظاهر عود الضميرعلى أهل الكتاب المدكورين في قوله ولو آمن أهل الكتاب لتوالي الضائرعا ثدة عليه فكفاك ضمبرليسوا * وقال عطاءمن أهل الكتاب أمة قائمة الآبة بريداً ربعان رجلامن أهل تعوران من المورب واثنين وثلاثين من الحشة وتمانية من الروم كانوا على دين عيسي وصدقو المحدا صلى القاعليه وسل وكأن ناس من الانصار موحدين فغتساون من الجنابة ويقومون عبا عرفوامن شرائع الحنيفية فبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءهم منه أسعد ين زرارة والبراء بن معرور و محد بن مسلمة وقيس بن صرمة بن أنس ﴿ مَنَاوِن آيات اللهُ آ ناء الليل وهريسجدون ﴾ وصف الامغالقائة بأنها تالسة آيات اللموعد بالتلاوة فيساعات الليل عن التهجيد بالقرآن وفوله وهم حله فيموضع الصفة أتضامعطوفة على تناون وصفهم التلاوة للقرآن وبالسجود فتلاوة القرآن في القيام وأما السجو دفارتشر عف التلاوة وحاءت الصفة الثانية اسمية لتعل على التوكيد بتكرر الضمار وهوهم والواوفي يسجدون اذأقربهما يكون العبدمن ربه وهوساجد وأخبرعن المبتدأ بالمنارع وحاءب المفة الأولى بالمنارع أنصالت وعلى التعدد وعطفت الثانسة على الأولى ماواولنشعر مأن تلك التلاوة كانت في صلافه فير تكن التلاوة وحدهاولا الدهود وحده وخاهر T ناء الليل انهاجم عساعات الليل فيعد صدور ذاك أعنى التلاوه والد سودمن كل سفص سصص واعبا مكون دالثمن جاعة إدبعض الباس مقوماً ول اللهل و بعضهم آخر مو بعضهم بعد هجمة مرمو دالى تومه فيأتيم و محموع والثي في المدن والجاعات استيمات ساعات السل القيام في تلاوة القرآن والمصودوعلي هذا كان صدرها مالامة وعرف الناس القيام في أول إثلث الاخير من الله أوقيله مذلك والقائم طول الله لقلل ، وقد كان في الماخين من باتر مه وقعد كرالله القصد في ذلك في أول المزمل وآماء اللسل ساعاته قاله الرسع وقتادة وغيرهما يدوقال السدى جوفه وهومن اطلاف السكل على الجزء إذا لحوف فردمن الجسع وعن مصور أنها مزلت في المعلين بن

و وفر آ نامالليل إساحاته واحدها في كيرواكي كفق والي كتحي والي كتلبي والي كتحي والي كتلبي المنطق المنطق المنطق المنطق والمنطق والمنطق والمنطق والمنطق المنطق المنطق والمنطق والمنطق المنطق المنطقة المنطقة

العشاء ينوهو مخالف لغلاهر قوله شاون آيات الله آناء اللسل وعن النمسعو دأنها صلاة العضية وذكرأن سببنز ولهاهوا حتبال المني صلى الله عليه وسنرفى صلاة العقة وكان عند بعض نسائه فإيأت حتى مضى الليسل مجاءومنا المعلى ومنا المنطبع فقال أبشر وافاته ليس أحدس أهل الكتاب يعلى هنه الملاة ولهذا المببذكرا بن مسعودان قوله ليسوا سواءها عملي الهود وهده الامة وهوخلاف الظاهر والفاهر من قوله وهر يسجسه ونانه أريديه السجود في الصلاة يه وقبل عبر بالسجود عن الصلاة تسمسة الشيء عنر عشر بف منه كاسر عنها بالركوع قالهمقاتل والفراءوالزجاحلأن القراءة لاتكون في الركوع ولافي السجود فعلى هذا تكون الجآبة فيموضع اخال أي يتاون آيات الله متايسين بالصلاة ، وقيل مجود التلاوة وقيل أريد بالسجود الخشوع والخمنوع وذهبالطبرىوغيرمالىأتهاجلةمعطوفةمنالكلامالأول أخبرعنهم أيضاأتهمأهل مجودو يحسنهان كانت التلاوة في غير صلاة و يكون أيضاعلى هذا التأويل في غير صلاة نعتاعد واوالعطفكا تفول حاءنى زيدالكرج والعافل وأجاز بعضهم في قوله وهريسجدون أن يكون حالا من الضعرفي فاتمة وحالامن أمه لأنها قد وصفت بقائمة فتلخص في هــــــــا والجارة قولان أحدهما أنهـــالا موضع لهامن الاعراب بأن تكون مستأنفة والقول الآخر أن تكون لها موضع مرع الاعراب ويكون رفعابأن يكون فيموضع الصفة أوبأن يكون نصبا بأن يكون فيموضع أخال امامن الممر فيتاون أومن الضعر في قائداومن أمة ودلت عنده الآية على الذغيب في فيام الليل وقد جاء في كتاب الله ومن الليل فتهجد به نافلة لك ، أمن هو قانت آناء الليل ساجد ا وقائمًا ، باأم ا المُرْمُل قِرالليل * وفي الحديث ياعبد الله لاتكن مثل فلان كان غوم الليل فتركموفيه فعرار جل عبدالله الأانه لا يقوم من الليل وغير ذاك كثير وعن رجل من بني شيبة كان يدرس الكتب قال انانجيبه كلامامن كلامالرب عز وجلأ بعسب واعيابل وغنم اذاجنه اللبل انعيسه ل كمن هوقاهم وحاجدالليل ﴿ يُؤمنُون بالله واليوم والآخر و بأمر ون بالمعروف و ينهون عن المنكر ﴾ تقدم تفسير مثل دنوالجل ﴿ ويسارعون في الخبيرات ﴾ المسارعة في الخيرناشئة عن فرط الرغبة فيه لأنمن رغب في أمر بادر السموالي القيام بمول والفور على التراخي وجاه في الحديث اغتم خسافيسل خسشبابك قبل هرمك وحمتك فيسلسقمك وفراغك فبلشغك وحياتك قبسل موتك وغنال قبسل فقرك وصفهم تعالى بأمهما دادعوا الىخمير من نصر مظاوم واغانة مكروب وعبادةالله بادروا الىفعله والظاهر في ومنون أن مكون صفة أى تالية موَّ منة وجوزوا أن تكون الجلة مستأغة أوفي موضع الحال من الضعر في بمجدون وأن تبكون بدلا من السجود . قيسل لأن السعود عنى الاعال ، قال الرغشرى وصفهم عصائص ما كانت في البودمن تلاوه آيات الله بالليل ساجيدين ومن الاعبان بالله لأن إعبائهه مه كلا إعبان لاسرا كهم به عزيرا وكفرهم ببعض الكثب والرسسل دون بعض ومن الاعبان باليوم الآخر لأنهم بصفويه بحسلاف صفته ومن الأمر بللعر وف والنهى عن المنكر لأنهم كانوامه اهنين ومن المسارعة في الخسراب لأنهم كانوامتباطئين عنهاعير راغبين فها انتهى كالمهوهو حسن والماد كرتمالى هذه الامة وصفهابصفان ست ، احداهاانهافاته أيمستقية على النهج القويم والما كانت الاستفامة وصفا المتالهالا تمير ماء باسرالفاعل يه النائبة السلاة بالليل المبرعها بالتلاوة والمحودوهي العبادة الي نظير مها الخاولمناحاة الله باللمل والثالثه الاعان بالله والموح الآخر وهو الحامل على عباده الله

الساشة وغسيرها ﴿ وأولنك ﴾ اشارة الى من اتمف ما الاوساف السابقة فانظر اليحسن ساف هذه المفات حث وسطالاعان وتقدمت عليه الصفة المختصة بالانسان في ذاته وهى الصلاة باللسل وتأخر نعنسه الصفتان المتعدبتان والصفة المشاركة وكلهانتا تجعن الاعان ووما تفعاوا مسزخمير فلن تكفروه كه قرى بالياء فهماجريا عطينسق الفسة وبالتساء فهسما الظاهر انهالتفات الىقوله أمةقاغة لماوصفهم بأوصاف جليلة أقبل علهم تأنيسا لحرواستعطاها عليم نفاطهم بأن ما مقدماوته من الخير فسلاءنعون توامه ولذلك اقتصرعلي قولهمن خبر لاته موضع عطف عليهم وترحم والمستمر ص اذكر الشر ومعاومأت كل مانقنعل من خبير وتس بترتب علسه موعسوده ودو يدهدا الالتفات انه راجع الىأمة قاشة قراءه

﴿ إِنْ الَّذِينَ كُمُووَا ﴾ اللَّهُ وهـ و انه لماذ كرشيان ﴿ ٣٩ ﴾ أحوال المؤسنين ذكرشينا من أحوال السكافرين

وذكر المومالآخرلان فيهظهور آثار عبادة اللمن الجزاء الجزيل وتضمن الاعان باليوم الآخر الاعان بالانساء اذهمالذ بن أخير وا كينو تقعدا الجائر في العقل ووقوعه فسار الاعان به واجبا . الرابعة الامريطلعروف والخامسة النهيءن المنكرلما كلوا فيأتفسهم معوا في تكميل غيرهم مِدُينِ الوصيفين ﴿ السادِسة المسارعة في الخيرات وهي صفة شمل أضالم المُحتمة مهم والافعال المتعدية شهرالى غيرهم وهساء الصفات الثلاثة ناشئة أيضا عن الاعان فانظر الى حسن سياق هساء المفات حيث توسط ألا مان وتف متعليه المفة المختمة بالانسان في ذاته وهي الصلاة بالليسل وتأخر تعنه المفتان المتعدنان والصفة المشتركة وكلهانتا تجعن الاعان وأولئك المالخين هنم إشارة الىمن جعره فم المفات الست أي وأولئك الموصوفون تتلك الاوصاف من الذين صلحت أحوالم عندالله ، قال الربخشري و يجوز أن ير بدبالما لحين المسادين انتهى وشبه قوله قول بن عباس من أحماب محدصلى الله عليه وسلروفها قاله الزخشرى بعد بل الظاهر أن في الوصف بالمسلاح زيادة على الوصف بالاسلام وأذلك سأل هستما ارتبة بعض الانبياء فقال تعالى ككاية عن سليان على بيناوعليه أفضل الصلاة وأثم التسليم وأدخلني برحتك في عبادك الماخين وقال تعالى في حق يراهم عليه السلام ولقد اصطفينا مفي الدنياوانه في الآخرة لمن الماخين وقال تعالى ووهبناله استقو مقوب نافلة وكلاجعلناصالحان وقال تعالى بعدذكر اساعيل وادر بسروذي الكفلكل من المارين وأدخلناهم في رحتنا إنهمين المالين ، وقال والشهداء والمالحين ومن التبعيض ه وقال ابن عطية و يحسن أن تكون لبيان الجنس انتهى ولم يتقدم شئ فيه إم ام فيبين جنسه فروما يفعلوامن خيرفلن يكفروه كهقرأ نافعوا بنعامروا بن كثير وأبو بكربالتاءفيه اعلى الخطاب واختلفوا في المخاطب، فقال أبوحاتم هومردودا لى قوله كنتم خيراً مة فيكون من تاوين الخطاب ومعدوله جوقال تمكى المتاء فيهاعموم لجيع الامةوالذى يظهرأنها النفات الى قوله أمتقاعمة لماوصفهم باوصاف جليلة اقبل عليهم تأبسالهم واستعطاها عليهم فاطبهم بان ماتفعاون من الخير فلاتمنعون بوابه وانتلك اقتم رعلىفوله من خسير لانهموضع عطف علمسموتر حمولم بتعرض لذكر الشرآ ومعاومأن كلمايفعلمن خير وشر ينرتب عليه موعوده وويدهدا الالتفاف والهراجع الىأمة قائمة قراءة الباءوهي قراءة ابن عباس وحزة والكسائي وحفص وعبدالوارث عن أتي عمرو واختيارأ ي عبيدو بافي رواة أي عروخير بين التاء والياء ومعاوم في هذه القراءة أن الصميرعالد على أمة قائمة كإعاد في فوله تعالى بتاون ومابعه موكفر بتعدى الى واحديقال كفر النعمة وهناضمن معنى حرمأى فلن تعرموا ثوابه ولماجاء وصفه تعالى بانه شكور في معنى نوفية الثواب نفي عنه تعالى نقيض الشكر وهوكفر الثوابأى حرمانه ووالله على المتقين كما اكانت الآيه واردة فببن اتصف بالاوصاف الجدلة وأخر تعالى انه شب على فعل الخرناس ختر الآبه بذكر عامه بالمنقين وان كانعالما بالمتقين ويضدهم ومعنى عليرمهم أنه مجازيهم على تقواهم وفي ذلك وعدالمتقين ووعيد للمفرطين فواناأنس كفروا لن نغني عنهم أموالهم ولاأولادهم من الله شيئا كوتفدم تفسر هذه الجله فيأواثل هده السورة ووأولئك أععاب النارهم فيها طلون وتقدم تفسر نظيرهده الجلة فأواثل البقرة ومناسبة هذه الآية لماقبلها ظاهرة وانهلاذ كرشينا من أحوال المؤمنين دكرشينا من أحوال الكافرين ليتضع الفرق بين القبيلين ومشل ماينفقون في دنه الحياة الدنيا كمنل

ليتمنح الغرق بين القبيلين ومثل مالنققون فيحده الحياة الدنباك الآبةقال الزعشرىشيه ماكانوا ينفقوته منأموالحسبني المكارم والمفاحروكسب الثناءوحسن الذكربين النباس لاستغبون به وجهانقه تعالى بالزرع الذي حسه البرد فأهب حطاما وفيلءوما كانوانتقر بون به الى الله تعالى مع كفرهم وقسلما أنفقوافي عداوة رسول الله صلى الله عليه وسل فمناعمتهم لاتهم لمبيلغوا نفاق ماأنفقو ولاجله انتهي وقال العطية معناه المثال العائم في النفس مرس انفاقهم الذي بعسدونه قربة وحسبة وتعنثارس حبطه نوم القيامة وكوته هباءمنثوراوذهابه كالمثال القاعم في النفس من زرع قومنبت واخضر وقوى الامل فيسه فهبت علمه يحفيها صرمحرف فاهلكت انتهى والظاهم أنمافي فوله مثسل مالنفقسون موصولة والعائد محدوف ی نفقو نه والظاهم شبيما بنفقونه بالريح رالعنىعلى تشسه بالحرب يلهومن النشيبة المركب يعسواختيارالرمخنسري

رم مل وقسع السديد بن سيدي وشيئين و كرا حد المشهري وبرله و كرالا وتهد كرا حدد السند بن المسرم و اوابس الدي

وأزن المدسكور الاول ورائذ كحكر الآخرودا لمذكورانعلي المتروكة روهواخشاران عطبة تأل وهذر غابة البلاغة والاعجازاتنبي وبعسوز مضاف من الأول تقدره مسلمهاكما بنفقون أو رس الثاني تقدره كشسل مهسلك دج وقبل بحوزأن تسكون مامعدر بةأى مثل انقافهم فبكون قعشبه المقول بالعسوس اذشبه الريح بالانفاق وظاهر قسوله ينفقون أنهمن فقةالمال وأفردالريح لانه أكستر ايأتى في المداب والجع في الرجمة كقوله ريحا صرصراواله باسمنشرات والصر البرد الشبابد المحرق وقيل الباردعمني الصرصر وقداستعبلته المرب صفة كفول الشاعر ه نکباه صریاحیاب ألمحلاب * وفوله أصابت حرد، قوم هوعملي حمذو مضاف

ووله أصابت حرد، قوم هوعـلى حـدو مضاف التقدير رع حرد فـوم أو أطلق الحرب على الروع عاد الله الله الله على الرياد على الرياد على الله على ال

ريح فيهاصر أصابت حرثةوم ظلموا أنفسهم فأعلىكته كالذكر تعالى أنمافعله المؤمنونمن الخير فاتهم لايحرموت ثوابه بل يجنون في الآخرة تمرة ماغر سوه في الدنيا أخذ في بيان نفقة السكافرين فضرب لهامثلااقتضى بطلانهاوذها بهامجانا بفيرعوض و قال مجاهد تزلت في نفقات الكفار وصدقاتهم وقالمقاتل فينفقات سفلة الهودعلى عاماتهم هوقيل فينفقة المشركين يوم بدرهوقيل في نفقة المنافقين اذاخرجو امع المسلمين لحرب المشركين وقال الزمخشري شبهما كانوأ ينفقونهمن أموالهم فيالمكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لابتغون به وجهالله بالزرع الذي حسه البردفسار حطاما جوقيل هومايتقر يون به الى المتمع كقرهم ووقيل ماأنفقوا فيعداوة رسول الله صلى الله عليموسير لاتهم لم بلغوا بانفاقه ماأنفقو ولا جله انتهي ي وقال ا بن عطبة معناه المثال القائم في النفس من انفاقهم الذي بعدونه قرية وحسبة وتعننا ومن حبطه يوم القساسة وكونههباءمنثورا وذهابه كالمثال القائم فىالنفس منزرع فوم نبت واخضر وقوى الامل فيه فهبت عليمر يحصر محرق فأهلكته انتهى والغاهر أن مافي قوله مثل ما نفقون موصولة والمائد عنوف أي منفقونه والغلاهر تشده ما منفقونه الريج والمني تشديه الخرث و فقبل هومن التشبيه المركب لم يقابل فيه الافراد بالافراد وقدم نظيره في قوله تعالى مثلهم كثل الذي استوقيد الراولة الثقال تعلب بدأبار يجوالمني على الحرث وهو اختيار الزيخشري ، وقيل وقيع الديب بين شيئين وشيئين ذكر أحدالمشبهين ونرك ذكرالآخر ثمذ كرأحد السيئين المشبه بهماوليس الذي يوازن المذكو رالأول وترك ذكر الآخر ودل المذكو ران على المنروكين وهذا اختيار اس عطمة وقال وهذه عامة البلاغة والاعجاز ومثل دال هوله نعالي ومثل الذين كفروا كتل الذي منعق انتهى وعجوزان تكون على حنف مضاف من الأول تقديره منسل مهلا ما منفقون أومن الثانى تقدره كشل مهاشريج ، وقيل بعو زأن تكون مامصد به أى مثل انفافهم فيكون قسد شبه المعقول بالحسوس اذشبه الانفاق بالربج وظاهر فوله بنفقوث أنعمن نفقة المال ، وفال المدى معناه ينفقون من أقوالهم الني يبطنون صدها ويضعف هذا انهافي الكفار الذين يعلنون لافي المنافقين الذين ببطنون ، وقيسل متعلق الانفاف هو أعالهم من الكفر وتعومهم كالريج التي فهاصر أبطلت أعالهم كلمالهم من صله رحم وتعنت بعثق كأبيطل الريج الزرع مدقال استعطيه وهذا فول حسن لولايعد الاستعارة في الانفاق انتهى وقال الراغب ومنهم من قال ما ينفقون عباره عن أعسالهم كلهالسكنه خص الانفاق الكونه أطهروا كرانتهي ، وقرأ ابن هرمن والاعرج تنفقون بالتاءعلى معنى فللمروأفر دريحالانها مختصة بالعذاب كإأفر دن فى قوله بل هو مااستعجاتم بهرعولان أرسلنار يعاانا أرسلناعليهم ويعاصر صرا الريح العقيم كاأن الجع محتص بالرحمان برسل الريا ممدشرات وأرسلناالريا مواقعررسل الرياح بشراوان الشووى اللهم اجعلهار ماحاولا تصليار يعاوار تفاعصر علىأنه فاعل بالمحرور فبله اذف اعمد بكونه وفع صفالر يجان كان الصرالددوهو قول اسعياس والحسن وقتادة والسيدي أوصوب لحيب السار أوصوب الربح المشديدة فظاهر كون ذلك في الريم وان كان الصرصفة الريح كالصرصر بالمني فها فر معركما تقول ردمارد وحذف الموصوفي وقامت المفتمقامة أوتسكون الغارفية مجاز اجعل الموصوف ظرفاللمفة كإقال وفي الرجن كاف الضعفاء وقولهم ان ضيعني فلان ففي الله كاف المني الرحن كاف والله كافي وهمذا فيهدمه وقوله أصابت حرب فوم في موصع اله منذ حبد أأولا بالرصف

رياً إلى النين المنواكه الآية تزلت في رجال من المؤمنين بواصلون (جالامن بهودالجواز والحاضوالوضاع الحاله ان عباس وقال المناهو وقتاءة والسدى والربسع نزلت في المنافقين نهي القالمؤمنين عنها لبطانة في الثوب بازاءه الناجارة ونستعاد لمن يعتصه الانسان كالشعار والدئارة أوت في الامرقصرت في ها عبال (٣٨) واغبل المسادو العنسا المشقة وقوامس دونسكم في موضع

بالمجرور ثميالوصف بالجسلة وقوله ظاموا انقسهم جسلة في وضع المفة لقوم وظاهره الهمظلموا أنفسه بمعاصيه فكن الاهلاك أشداذ كان عقوبة لهم، وقدَّده بجاعة من أهل العلم الى أن مصائب الدنيا اتماهى مماصي العبد ويستنبط دلك نغيرما آية في القرآن فيستقيم على ذالمان كلحرن تحرقه الريجفان اهولن قدظلم نفسه ، وقيل ظاء وا أنفسهم ما دزرعو افي غير أوان الزرانةأى وضعوا أفعال الفلاحة غيرموضعهامن وفتأو هيثة عمل وخص هؤلاه بالذكرلان الخرد فباجرى دنا انجرى أوعب وأشدتم كناونعا الى دنا القول المدرى ﴿ وماظلهم الله ﴾ جوز الزعنشرى وغيره أن يعودالهميرعلى النفقين أي ماظهم بان ام تقبل نفقاتهم وأن يعود على أحداب الحرد أى ماظلهم باهلاك حرثهم ولكن ظاموا أنفسهم بارتكاب الماسي يه وقال ابن عطية الضمير في ظلمهالكفار الدين تقدّم ضميرهم في ينفقون وليس هوا الموردوي الحرث لاتهالم أكر والبردعليم ولالتبين ظامهم وأيضافوله ﴿ وَلَكُن كَالْوَا أَنْفُسُهُ مِينَاهُ وَلَ } يدل على فعل الحسال في حاضر بن انتهى وهو ترجيح حسن ﴿ وقرى مُناذا ولكن بالتنسديد واسمها أغسهموالخبر يظله ونوالمعنى يظلمونهاهم وحسن حذف هذا الضميروان كان الحذف فى مثله قليلا كون ذلك فاصلة رأس آية فاوصر - به لزال «فدا المني ولا يجوز أن يعتقد أن اسم لكن صميرا لشأن وحذف وأنفسهم فعول بيظاءون لأنحذف هذا الضمير يحتص بالشعر ﴿ بِأَأْمِهَا الذين آمنوالاتفذوابطانهمن دونكم لايألونكم خبالا كه نزلت في رجال من المؤمنين يواصاون رجالامن بهودللجوار والحلف والرضاع قاله ابن عباس و وقال أيضاهو وقنادة والسدى والربيع نزلت في المنافقين نهى الله المؤمنين عنهم شبه المعديق المعدق بما يبائس بطن الانسان من يو يعيقال لهبطانة ووليعة وقواء من دونكم في موضع الصفة لبطانة وفائده الزمخشرى من دون أبناء جنسكم وهما لسامون ، وقيل يتعلق من يقوله لآتمذوا ، وقيل من زائد أى بطانه دونكم والمعني أنهم نهوا ان يتخذوا أصفياءمن غسير المؤمنين ودلهذا النهى علىالمنعمن استكتاب أهسل الذمسة ونعسر يفهمنى البيعوا لشراءوالاستنابة اليهروق عتب عمر أباموسى على است كابه فدياو تلاعليه هذه الآية ، وقد قيل لعمر في كاتب مجيدس نسارى الحيرة ألا يكتب عنك فقال ادن أنحذ بطانة والجله منفوله لايألونكم خبالا لاموضع لهامن الاعراب اذجاءت بيا الحال البطامه الكافرة هي والجل التي بعدها لسفيرا لمؤمنين عن اتعادهم بطانة ومن ذهب الى أنها صفه البطانة أوحال بما تعلقت بهمن فبمبدعن فهما لكلام الفصيح لانهم نهواعن اعفاد بطانه كافرة نم نبه على أشياء بمساهم عليه منابتعاءالعوائسل للؤمنين ووداده مشقهم وطهو ربغتهم والتقيد بالوصفأو بالحسال نؤدن بحواز الاتعادعدانتفائهما وألامتعداني واحديحرف الجريقال مأأوب في الإمرأي ماقصر ب فيموفيل التصب خبالاعلى أنمير المقول من المفعول كقوله بعالى وفجرنا الأرض عمو ناالتقدر لايأاونكم خبالكم أى فى خبالكم فكان أصل همذا المفعول حرف الجر، وفيشل انتمامه على اسقاطُ حرف التقدير لا يأتو كم في نخبيلكم مه وفيل استما به على أنه مصدر في وصع الحال

تفقواودون أصله ظرفي مكان ثمانسع فيمحتى صار عسىغرفكاته قسل من غبركم ودلهم فاالنهى على المنع مناستكتاب أهل النمة وتمريفهم فحالبيع والشراء والاستنابة الهم وقدعتب عسررضيانله عنه أباموسي على استكتابه فماوتلاعله هاده الآبة وفدقسل لعبرني كأندبجد من نصارى الحرة ألا تكتب عنكفقال اذن أتستسطأنة والجلةمن قوله لابألونكم خبالالاموضع لهامن الاعسراب ادجاءت سانا لحال البطانة الكافرةهي والجل التي بعده التنفير المؤمنسان عن اتعادهم بطانة ومن ذهب الى انها مسفة للبطانة اوحال بمسا تعلفت بهمن فبعيدي قرم الكلام الفصيح لاتهم مواعن انحادبطاله كافرة تمنيه على أشاء بمناهم عليه من ابتغاء الغوائل الوَّمنين وودادة مشقتهم وظهور بعضهم والتقبيد بالوصف أوبالحال يؤدن بجسوار الانعاذ عنمد انتفائهما

الصفة لبطانة أومتعلقابلا

و بألوفصللازم وهناجاه به همنصو بان فحر حنلي ان خيالا حال مقول من المفعول أي لا بألون خيالكم وأصله في خيالكم أو على انهمت رفي موضع الحال أو على المحمدي العمر يحلى اسم اط الام والمخيل على اسماط في والاحسن عنر يحميلي الذي من بالبكتان كلمالواوي

وتوشون الحال والسانيا

مسن لاحب ونسكر أي

الله المالا بوالعنمال على أمسقاط في يه وهال الرخت ويقال الافي الأمر بالو الماقصر فسيهم ل مستع البيعيونان في فولم إلا آلوا تسيناولا آلوا جهدا على التعدد والمني نعك المصاولا أعسكواتهي و ودواها عشرك قال ان جراء ودرا امتلاك وقال الزماج

مشقتكم وقال إراغب المائدة والمعانتية يتقاربان ليكن المائدة هي المانعة والمعانية ال تحري

لاعبون كروا خال انكم معالمانعة الشقة انتهى ويقال عنت تكسر النون وأصله استاض الفظر بعد عيره وماق قواه ماعتتر تومنون بكتابهكا وهم مصدر بقوهمة والحارمستأنفة كافلنافي التي قبلها وجوازوا أن بكون فينالبطا تقومالام الضعور مرداك سنسوتكم فا في ألولكم وقد معمرادة ﴿ قِدِيدتِ البِعِمَاءِ مِنْ أَفِواهُمْ ﴾ وقرأ عبدالله قديدالأن الفاعل.

أأنكم تعبونهم وهم مؤنث محازا أوعلى معنى البغض أي لا يكتفون بيتنك تقاوم نمحى بصرحوا بدال بأفواهيم لانومنسون بشئ مسن وذكر الافواءدون الألسنة اشعارابأن متلفظوا يهفلا أفواهم كايقال قال كلة تملا الفراذا

كتسائكم وفيسته توبيخ تشدقها ، وقيل المني لابقال كون، مرسيطهم أنف هم وتعاملهم عليها أن ينفلت من السنتهم شد بدبانهم في الحلهم أصل مايط به بغضهم السامين انتهني والماذكر تعالى مااضلووا عليمس ودادهم عنت المؤمنين وهواخبار منكرفي حقكم وتعوه

عن فعل قلى ذكر ما أنتب ذلك الفعل القلى من الفعل البدى وهو فليور البغض منهم للوّمنان فانهسم بألمون كما تألمون في أقوا لم في معوا بين كراهة القاوب وبذاذة الألسن ثمذ كرأنما أبطنوه من الشر والابذاء وترجمون من الله مالا

للؤمنين والبغض لهم أعظم بماظهر منهم فقال ﴿ وماتعنى صدورهما كر ﴾ أى أكثر بماظهر برجون انتهى كلامه وهو مَهُا وَالطَّاهِرَ أَنْ بِهُو البِغَمَّاءِمُهِمُ وَلَوْمَنِينَ أَى اطْهِرُوا الْوَمْنِينَ الْبَعْضِ ﴿ وَقَالَ قَتَادَةُ قَدِيدَتَ حسن الاان فيه من صناعة

البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لاطلاع بعضهم بعضاعلي ذلك وقيل بدتباقرارهم بعد التعوما تخدشه وهواله الجحودوهذه صفةالحاهر وأسندالاخفاءالى المدور بجازا إذهبي عال القاوب التي تعني كافال

جعل الواوفي وتؤمنون فا ہالا تعمی الأبصار ولکن تعمی القاوب التی فی الصدور ﴿ قدیبنالْکِوالآیات ﴾ أی الدالة علی للحال وانهامنتمستمن وجوب الاخلاص في الدين ومو الاة المؤمنين ومعاداة الكفار ﴿ أَنْ كُنْتُم تَعْقُلُونَ ﴾ أي مايين لاصبونكم والمنسارع

لكوفعماتم بهأوان كنترعقالا وقدعلم تعالى انهم عقلاء لكن علقه على هذا الشرط على سبيل الهز المثنت اذا وقسع حالا للنفوس كقوالثان كنت رجلافافعل كذاوقال إن جر يرمعناه ان كنتم تعقاون عن الله أمره ونهيم لاندخل علم وأوالحال

* وقيلان كنتم تعقاون فلاتصافوهم بل عاماوهم معاملة الاعداء وقيل معنى ان معنى إذ أي إذ تقول عاءز بديضحك ولا كنتم عقلاء ﴿ هَاأَنتُم أُولا يَحبونهم ولا يصبون كم وتؤمنون الكتاب كله ﴾ تقدّم لنا الكلام بجوز ويضحك وأماقولهم على تليرها أنترأولاه في قوله هاأنتم هؤلاء حاجبتم قراءة واعرا باوتلخيمه هناأن يكون أولاء خبرا

قتوأصكعت فغ غابة عن أنتروتعبونهم مستأنف أوحال أوصله على أن يكون أولاءموصولا أوخبر الأنتر وأولاءمنادا أو الشالوذ وقد أول على بكون أولاءميتدأ ثانباوتصونهم خبرعنه والجلة خبرعن الأقول أوبكون أولاء في موضع نصب تعو اضار مبتدا أىقتوأما

أنازيداضر بتعفيكون من الاشتغال واسم الاشارة في هذين الوجهين واقع على غير ماوقع عليه أنتم أصكعت فتصرا لجياة لأنأنتم خطاب للؤمنين وأولاءاشارةالي الكافرين وفي الأوجه السابقت ساوله ومدلول أنتم واحد بة ومعمقل هذا التأويل

هناأى ولاعبو نكم وأنتر تؤمنون الكتاب كالكن الأولى ماذ كرنامهن كونها للعطف قال اسعطمة وتؤمنون الكتاب كله يقضى ان الآية في منافق البودلافي منافق العرب ويعترضها ان منافق البود المعفظ عنهم انهم كالوايؤمنون في الظاهر أعاما مطلقاو بكفرون في الباطن كاكان المنافقون من العرب الاماروي من أمرز بدبن الصيف المقينقاي فلربيق الاان فولم مآمنا معناه مدفئا انهني مبعوشا السكم اى فسكونوا على دينكم وتعن أولياق كم واخوا نكم لانفعر لكم الاللودة وفله المحل بعض المؤمنين بنتخف عبد الناقو الما المسادل لقولهم آمنا المؤمنين بنتخف عبد الناقو على ان المسادل لقولهم آمنا عن التوقي المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع وعدم المودة وكان أو الجوز اءاذا تلاحدة ما أقد قالم الاباصية وبدا المنافعة الترتبث في أهل البدع من الناس الي وما القيامة التيم الاباصية وبدا المنافع المنافع

وهو المؤمنوت وعلى تقدير الاستئناف في تصبونهم لا يتقديما قبله مبندا وخير الا إضار وصف
تقديرة أنتم أولاء الخاطئون في موالا قبر المؤمنين إذ تعبونهم ولا يصبون كي بيان خطائم في موالاتهم
حيث مدانع ألعدا خاطئون في موالا قبر المقرمين إذ تعبونهم ولا يعبون كي بيان خطائم في موالاتهم
لمنافق أهل الكتاب والذي يظهر أنها لدعلى بما ناقمن دون المؤمنين فهو كل منافق
المشركين والحية منا المبلى الطبع لموضع القرابة والرضاع والحاف فاله ابن عباس أولا جل الاعان والاعسان الماضي فاله قتادة أوارادة
الاعان والاحسان الحالم في معالمة المواسعة والرحة لهم لما تعمينهم من الماضي فاله قتادة أوارادة
الاسلام لهم قاله المفضل والزجاح وهما المسيحيد الأنه لا يقع منهم من الماضي فاله قتادة أوارادة
عباس والترراء والاعبيل أوالتوراة أقوال ثلاثه وتم جاء مخلوقة تقديرها ولا يعبون كوالوا و في
عباس والترراء والاعبيل أوالتوراة أقوال ثلاثه وتم الزعضرى والواوق وتومنون المحال
وتومنون العمل معنى من كتابها أنبال المقابل في تعبونهم ولا يعبون كوالوا و في
وانتسابهامن لا يعبون كم ألحال النابل في تعبونهم ولا يعبون كوالوا و في
وانتسابهامن لا يعبون كم ألحال النابل في تعبونهم ولا يعبون كوالوا و في
وانتسابهامن لا يعبون كم ألك لا يعبون كوالمال والتمال بعضون كم
فالمالكم تعبونهم وهم لا يؤمنون دين من القمال لا تبعن في شديداً هم في باطلم أصلم منكم في
فاللك تعبونهم وهم لا يؤمنون ورجون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمالا معكم وعوده وانهم المون كونكون ونرجون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمون ونرجون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمالا تحديد وعلي من المؤملة المقال المؤمن كلام وهو حسن الأمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمون كونكون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمون كونكون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمون ونون كلام وهو حسن الأمون كونكون من القمالا برجون انها كلام وهو كونكون من القمالا برجون انهي كلام وهو حسن الأمون كونكون ونون كلام وهو كلام وهو كونكون ونون من القمالة المؤمن المون كونكون ونون كلام وهو كلام وهو كلام والمون ونون كلام والمونون المون كونكون ونون كلام والمونون كلام وهو كلام والمونون المون كلام والمونون المونكون ونون كلا المونون المون كلام وهو كلام والمونون المونون المونون المونكون المونون المونون

فبدمن الصاعة العويهما يحدثه وهوانه جدل الواوفي وتؤمنون الحال وأنهامنتصب فمر

(الدر)
(ش) وتؤمنون بالكتاب
كله الواو في وتؤمنون
للمعلو وانتصابها من لا
وانتصابها من لا
والمثال انكم قومنون
والحال انكم قومنون
يينفونكم ها بالكم
منكتا بم وفيه توبينع
أصلب منكم في باطلهم
وعدونهم بالمورث
أصلب منكم في وقتم

هذا حسن الأن فيمن صناعه النحوما يخد فيه موهوا تهجما الواوق ودؤمنون للحال والهامنتية من لا يعبون كوالمنارع المنتسبة من لا يعبون كوالمنارع المنتسبة من لا يعبون كوالمنارع المنتسبة من المنتسبة على المنتسبة المنتسب

لايصبونكم والمفارع المتبث اذاوقع حالا لاتدخل عليه واو الحال تقول جايز هدهسك ولايجوز ويضعك فأماقو لهبقت وأصلت عينه فغي غاية الشدوذوقد أول على اضار مبتدأ أي فت وأناأصك عينه فتمسيرا باللة أسمينو يعقل هذا التأويل هناأي ولايعبونكم وأنترتؤ منون بالكتاب كله لكن الأولى ماذكر فامين كونها للعطف قال اسعطبة وتؤمنون بالكتأب كاسقتضى أن الآمة فىمنافق البودلامنافق العرب ويعترضها أنسنافتي البودلم يسفظ عنهمأتهم كاتوا يؤمنون فى الغاهرا عانامطلقاو يكفرون فيالباطن كاكانا لمنافقون من العرب الامار ويمن أمرز بدين الميف القينقاى فلرسق الأأن قولهم آمنامهناه صدقنا أنهنى مبعوث البكم أى فكونواعلى دينكموض أولياؤ كمواخوانكم لانضعرلكم الاالمودة ولهذا كانبعض المؤمنين ينضفه بطانة وهذامنزع قدحفظ أنكثيرامن الهود كان يذهب اليعويدل على هدا التأو مل أن المادل لقولهم آمناعض الأنامل من الغيظ وليس فيصابقتضي الارتداد كافي فوله واذاخلوا الى شياطينهم قالوا إنامعكم بلهوما يقتضى البغض وعسهم المودة وكان أبوا غوزاء اذاتلاه ادالية فالهم الاباصية وهذه الصفة فدتارتب فيأهل البدع من الناس الى يوم القيامة انتهى كلامه وماذكر من أن منافق البهود فرسفظ عنهسمأنهم كانوابؤ منون فيالظاهر اعانا مطلقاو يكفرون فيالباطن الاما روى من أمرز يدفيه تظرفانه قدروى أن جاعتمنهم كانوا يعقدون ذاله ذكره البهتي وغيره ولولم برو ذالثالاعن زيدالقينقاعي لكان في ذاك منسقطم مذاك إذوج عدال في جنسهم وكثيراما عدم العرب أوندم بفعل الواحدمن الفبيله ويؤيد صدور ذاكمن الهو دقوله تعالى وقالت طاثفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آحره 🖈 واذا لفوكم قانوا آمنا كم هذا الاخبار جرى على منازعهم في التوراه والستروا للب إذام وكروا متعلق الاعان ولكنهم يوهمونالمؤمنين بهسذا اللفظ أتهممؤمنون وواداخلوا كه أىخلابعنهم ببعض وانفر دوادونكم والمعنى خلت مجالسهم منكم فأسنداخاو الهم على سيل المجاز عصفوا عليكم الأنامل من الغيظ كه وظاهر مفعل ذاك وأنه يقع منهم عض الأنامل لشدة الغيظ مع عسم القدرة على انفادما بر مدون ومنه قول أي طالب

وفد صالحوا قوماً علبنا أسمة به بعنون عمنا خلصا بالأباهم يغ وفال الآخركي

ادا رأوني أطال الله عبطهم ، عصوامن العيظأطراف الأماهم ﴿ وَقَالَ الآخِرِ ﴾

وقدشها قيس ها كان اصرها به قتب الا عنها الأماهم

وأقبل أقواما لتاما أدله ، يعنونسن عيظ رؤوس الاباهم

و يوصم المتناظر والنادم بمض الاتاس والبنان والاجام وهذا المضهو بالاسان وهي هيته في بدن الانسان تتبع هنذا لنفس الفاضيه كان ضرب اليدعلى الدسيع هنة المس المتلفة على هائت قريب الفوت وكان قرع المس هنة تتبع هيتة النمس النادمة الى عبر ذلك من عامل المعمد والخطف الارتماد والمتلف على المتنبل عبد المتنبل عبد المتنبل عبد المتنبل عبد المتنبل عبد المتنبل عبد الأعلى عبر بذلك عن سمة المنافع عبر بذلك عن المتنافع عبد بذلك عن المتنافع عبد بذلك عن المتنافع عبد بذلك عن المتنافع عبد الأيقط المتنافع عبد المتنافع عبد المتنافع عبد المتنافع عبد المتنافع عبد المتنافع المتنافع عبد المتنافع المتنافع عبد المتن

وعنواعليكم الانامل من الفيظ و الفاهر فعل الفاهر فعل الأمل السيدة الفيظ مع مالة ماريدون و يعقد أن الاكون عن الانامس و يكون ذلك من و يكون ذلك من المنامس المنامس المنامس عبد بذلك عن المنامس عالموتهم من ادايشكم مالوريم من ادايشكم الله الله المناسس من ادايشكم الله الله الله من ادايشكم المناسس مناسس مناسس

وكثيرا مائدت المربأو
مربغعل الواحد من
القبيلة و فر شصدور
ذلك من الهدود قدوله
مال وقالت طائفة من
أهدل الكتاب آمنوا
الذي أنزل على الدي
آسوا وجسه الهار
واكثر واآخره

مهندالاوساف من يفض المؤمنين والسكفر بالقرآن والرياه باظهار مالاينطوى عليه باطنه جدير بان لايتناصديقا وقلمو وابنيظكم وظاهره الهصلى اللهعليه وسلأم بالايقول فم ذاك وهي صيغة أمر ومعناها الدعاءأذنا تقلنيدأن يدعو عليهنا يئسمن اعاتهمهذا قول الطبرى وكثيرمن رين قالوا فله النيدعومواجهة ، وقيل أمر هوو أمته أن يواجهوهم بدا فعلى هذا زالمعنى الدعاءوية معنى التقر معقاله انعطنة هوقسل صورته أمر ومعناه الخبر والباء المحال أيتموتون ومعكا الفيظوهوعلى جهة الذمعلى قبيمما هاوه ، وقال الزمخشرى دعاعلهم بال يزداد غيظهم حتى بهلكوا بهوالمراديز يادةالفيظ مايعيظهمن قوة الاسلام وعزة أهله ومالهم ف ذاك من الذل واغزى والثبار انتهى كلامهوليسمافسر بمعوظاهرقوله قسلموتوا بفظ كويكون ماقاله الزمخشرى يشبه قولهمت بدائك أى أبقى الله داءك حنى تموت به لكن في لفظ الزنخشرى زيادة الغيظ ولايدل عليم لفظ القرآن ، قال بعض شيوخناهذا ليس بامرجاز ملانه لو كان أمرالما توا من فورهم كإجاء فقال لهم اللموتوا وليس بدعاء لانه لوأمره بالدعاء لماتوا جمعهم على هذه الصفة فان دعوته لا ردوقد آمن مهم بعده ده الآية كثير وليس عفر لانه لو كان خبر الوقع على حكم مأاخر به يمنى ولم يؤمن أحمد بعدوا عاهوامر معناه التو ببنع والتقريع كقوله اعماوا ماشتم اذألم تستعى فاصنع ماشئت . قيسل و يجوز أن لا يكون مع قول وان يكون أمر ابطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعدالله أن بهلكوا غيظاباعز از الاسلام وإذلا لهربه كأنه فيل حدث نفسك بذلك ﴿إِنْ اللَّهُ عَلِيمِ بِدَانَ الصَّورِ ﴾ قبل مجوز أن يكون من جلة المقولُ والمعنى أخرهم عايسر ونمن عضمهم الامامل غيظا اذاخاوا وقل لهمان الله علميم عاهو أخفى مماتسر ونه بينكم وهومضمران المسدور فلانفلنوا أنشيئا منأسراركم يخفي عليه وبجوز أن لاتدخل تحت القول ومعناه قل لمم ذلك ولاتتمجب مناطلاعيا بالثعليمانسرون فانيأعلماهوأخني مرس ذلكوهومضمرات صدورهم المغفهر ومبالسنتهم والغلاهر الاول أورد ذلك على أنه وعيد مواجهون بهوالداف لفظ مشترك ومعناه هناأته تأنيث ذي بمنى صاحب فاصله هنسا عليم بالمضمرات ذوات الصدور نم حذف الموصوف وغلت اقامة الصفة مقامه ومعنى صاحبة الصدور اللازمة له التي لاننفك عنه كإتقول فلان صاحب فلان ومنه أصحاب الحنة أصحاب النار واختلفوا في الوفف على ذاب يه فقال الاخفش والفراءوابن كبسان بالتاء مراعاة لرسم المسمع و وقال الكسائي والحرى بالحاء لانها تاء تأنيث ﴿ ان عسسكم حسنة تسوهم وان صبكم سينة بفر حواجا كه الحسنة هناماسر من رخاء وخمب ونصرة وغنعة وتحوذاكمن المنافع والسيئة ضدذاك بين تعالى بدلك فرطعدا وتهرجب بسوءهم مانال المؤمنين من الخير ويفرحون عاصيبهمن الشدة قال الزمخشرى المس مستعار لمعني الاصابة فكان المعنى واحدا ألاترى انى هوله ان تصبك حسنه نسؤهم وان نصبك مصبه الآمة ماأصابك من حسنة فن القوما أصابك من سيئة فن نفسك اذامسه التسر جروعا وادامسه الحبرمنوعا ، وقال أن عطمة دكرانقة تعالى المسرى الحسنة لبيان أن مادني طروء الحسنة تقر المساءة منفوس هؤلاء المبغضين تم عادل ذلك في السنة الفغالا صابه وهي عبارة عن المكن لأن النيم المعتب لنيع هو متمكن منه أوفيه فدل هذا النوع البليخ على شدة العداوه اذهو حقدالا بذهب عند زول الشدائديل يفرحون بنرول الشدائه بالمؤمنين انتهى كلامه والنكرة هناق سياف الشرط بان مع عوم البدل ولميأت معرفا لايهام التعيين بالعهدولا يهام العموم الشعولي وقابل الحسنة مالسينة والمساءة بالفرح

وقلمواوا بفيظكم ظأهره الهصلىالله عليه وسؤ أمرأن واجهيمها الامرعلى سبيل الدعاء والمبائنة لهموالباء فيبغيظكم للحال أي ملتبسين بغيظكم إان تمسكم حسنة تسوهم که د کر تعالى المسنة ليسين أن بأدى مس الحسنة تقع المساءة بنفوس هؤلاء المبغضين ثم عادل ذلك في السيئسة بلفسط الاصابةوهي عبارة عن التكورلان الشيخ المسب شأ همو مفكن منهأو فهفدل حذاالنوع البليغ على شدة العداوة اذ هو حقدلا بذهب عندالشدائد سل مفرحورت منزول الشدائد بالمؤمنين وقابل الحسنة بالسيئة والمساءة بالفرح وهى مقابلة بديعة وقرى لانضركم من ضار يعسبروقرى بضم المناد والراءم فوعة منسددة منن ضريضر وخوح عسلى ان حركة الراء حوكة اتباع لحركة المنادومسل هي حركة اعراب وذلك على انالنية به التقيديم لاعلىانه جواب الشرط وهداضعيف والذى تحتاره انه أجرى حركة المكاف بجرى حركة الحاء فضيرما قبسل السكاف كا قالت

وهىمقابلة بديعة a قالقتادةوالربيسع وابنجر يجالحسنة بظهوركم علىالصدو والفنجتشم والتتاب والدخول فيدينكم وخصب معاشكهوا لسيثة باخفاق مسر يقمنكم أواصابة عدومنكم أواختلاف بينكمهوقال الحسن الحسنة الالفة وأجتاع السكلمة والسيئة اصابة العدو واختلاف الكامة جوقال وقتية الحسنة النعمة والسيئة الميبة وهذه الاقوال هي على سبل التثيل وليست علىسيل التعيين وان تمير واوتتقو الايضركم كسدهمشيئاته قال بن عباس وان تمير واعلى أذاهم وتتقوا اللهولا تقنطوا ولاتسأموا اذاهبوان تكررك وقال مقاتل وان تصروا على أمرالله وتتقوامباطنتهم وقال ابن عباس أبضاوان تصبر واعلى الاعان وتتقوا الشرك وقيل وان تصبروا على الطاعة وتتقو اللعاصي هوفيل وانتصر واعلى حربه يوالذي يظهرانه له بذكر هنامتعلق المسر ولامتعلق التقوى لكن الصرهو حسر النفس على المكر وموالتقوى اتحادالو قامتس عذاب الله فعسن أن بقدر المحذوف من جنس مادل علب لفظ الصر ولفظ التقوى وفي هذا تشرال مؤمنين وتثبيت لنفوسهم وارشاداني الاستعانة على كبدالعدو بالصعر والتقوى جوقرأ الجهور أن عسسكم بالتاءه وقرأ السفى بالياءمعجمة من أسفللان تأنيث الحسنة مجازي هوقرأ الحرميان وأنوعرو وحزةفي روابة عنه لايضركهمن ضاريض ويقال ضارين ووكلاها يمنى ضريه وقرأال كوفسون وابن عامر لايضركه بضم المناد والراءالمشتدة من ضريض واختلف أحركة الراءاعراب فهو مرفوع أمحركة اتباع لضعة المنادوهو مجزوم كقوال متونسب هذا المسيبو يه فرج الاعراب على التقديم والنقد يرلا بصركم أن تصبر واوبسب هذا الفول الى سيبو يعوخر ح أعضاعلي أن لاعمني ليسمع اضارالفاءوالتقديرفليس بضركم وقاله الفراءوالكسائي يه وقرأ عاصم فياروي أبو زيدعن المفضل عنه بضم الضادوفة حالراءالشه دةوهي أحسن من قراءة ضم الراء نحولم يرد زبد والفتح هوالكتير الستعمل ببوقرأ الضحاك بضم الضادوكسر الراءالمشدةعلى أصل التفاء الساكنين * وقال انعطمة هاما الكسرفلاأعرفه فراءة وعبارة الزجاج في ذاك متبعوز فها اد بغلهرمن درج كلامه انهاقراءة انتهى وهي قراءة كإذ كرماعن الضحاك هوقرأ أي لايضرركم بفك الادغاموهي لغة أهل الحجاز وعليهافي الآية انتمسكم ولغة سائر العرب الادغام فيحذاكله إن الله عابعماون عبط كون قرأ بالياء فهو وعيد والمعنى محيط جزاؤه وعبر بالاحاطة عن الاطلاع التام والفدر موااسلطان ومن قرأ بالتاءوهو الحسن بن أى الحسن معلى الالنفاب الكفار أوعلى اصارفل لهيامحد أوعلى الحطاب المؤمنين بصمن بوعدهم في اعداد بطاله من الكمار ، قالوا وتضمنت هده الآباب ضروباهن البلاعة والفصاحة يرمنها الوصل والقطع في ليسوسواء من أهل الكتابأتة فاثمة هوالتكرار فيأححاب النارهم هوالمدول عن اسرالفاعل الي غيره في متاون وما بعده وفي نظامون والاكماء وكربعص الشيرعين كاه اداكان في دلاله على الرافي في مومسون باللهواليوم الآخر هوالمقابلة في تأمرون وتهون وفي المعروف والمنكر ، ويجور أن يكون طباقا معنوبا ، وفي حسنة وسيئة وفي نسؤهم و بفرحوا ، والاختصاص في علم بالمتفين ، وفي أموالم ولاأولادهم هوفى كمل ريح يه وفي حرب فوم ظه واأنفسهم وفي عليم بدات الصدور بوالنسيه في مثل ما منقون وفي بطانه ووفي عضوا عليكم الانامل من العيفاعلي أحد المأو يلين وفي تسسكر حسنه وتميك سينه سمحصولها بالمس والاصابة وهومن باب تشبيه المعمول بالمحسوس والصعيم أن هذه متعاره وفي محبط شبه الفدر معلى الاشياء والعلم بهابالشئ الحسدق بالشئ من جيع جهاته وهومن

العرب المرده وهذا توجيد شدود في هداه القراءة وقرأ الضمال الإيضركم الراء المسددة على أصل الراء المساحتين قال المسل عطية فاما الكسرية في التقاء الساكتين قال الراء فلا أعسر فه قسواءة وعبارة الزباج في ذلك متجوز فيها اذبناج في ذلك كلاما تها قراءة التي وهي قسراءة كإذ كرنا عس فسراءة كإذ كرنا عس

(م) قرآ المتحالا وان مصروا وتتقوا لايضر لم كيدم مسيابضم المناد وكسرالواء المسددة على والما الكسريعني في الأاعرف قراءة في الأعرف قراءة وعبارة الزجاح في ذلك كلامه الهاقواءة (ح) هي وراءة كاد كرنا عسن المحالة والمحالة المحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحالة

المنحال دوافقدوتس أهلكه الآبامناسبتهالما قبلها اتملهاهاعن المخاذ بطانتس الكفارو وعدهم انهمان صبرواراتقوافلا بضرهم كيدهم ذكرهم بعسالة أتفق فيا بعسف طواعية واتباع لبعيض المنافقة وهوماجري ومأحد لعبدالله بن أي انساول حين انعتلعن رسول الله صلى الله عليه وسلمواتبعه في الانعذال تلاعاثة رجسل من منافق وغيرهمن المؤمنين وان فلك كله كان في غسروة أحدوفها نزلت هذه الآيات كلهاومعنى غدوه خروجه من عند أهله وفسر ذلك بخروجسن حجرةعائشة رضىالله عنهايوما بلعسة عدوة ومقاعد القتال وأي مواطين القتال وعبر بالقعود لانه الدال على التبون الشئ قال الرمختسري وفدائسع في فعدوقامحتي أجريآمجري صاراتني امااجراء فعد مجرى صارفقال أعمائنا اعاماء فيلفظة واحمدة وهي شاذة لاتنعدى وهي في فولهم لمحد تسمرته حى فعدس كأنهاح به أى صارب ومدعد على الرعتىرى يمونع موله أوبالى فتعييد ميادما

تسيدا المقول بالحسوس هوا الجنيس المائل في ظامهم ويظامون هوفي تعبو نهم ولا معمو نكه هوفي تؤمنون وآمناوق من النيط وبغيظكم ، والالتفات في وماتفعاوا من خير فان تكفروه على قراءة من قرآ بالتاء وفي ماتسماون عبط على أحد الوجهين موتسمية الشيء بأسم عله في من أفواههم عبر باعن الالسنة لاتها علها واخفف في مواضع وواذغه وتسن أحل تبوي المؤمنين مقاعه القتال والله مصيع علم ، اذه شطائفتان منك أن تفشلاوالله وليماو على الله فليتوكل المؤمنون هولقه نصركم الله ببلا وأنتم أفلة فاتفوا الله لعلكم تشكرون ، افتقول للمؤمنين لن يكفيكم أن يماكم ربكه بثلاثة الاف من الملائكة منزلين عبلي انتصبروا وتتقواو بأتوكمن فورهم هسذا بمدكم ربكم يخمسة آلاف من الملائكة مسومين ، وماجعله الله الابشرى لكم ولتطمأن فاو بكم بهوماً النصر الامن عندالله العزيزا كيم وليقطع طرفامن الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ك « غداالرجل خرح غدوة والفدو يكون في أول النهار وفي استعال غدا يمنى صار فيكون فعلا اقصا خلاف هالهم دون العزم والفعل منمهم يهم وتقول العرب همت وهمت يحذفون أحد المنعفين كما قالواامست وظلت وأحست في مسست وظلات وأحسست وأول ماعر الامر بالقلب يسعى عاطرا فاذازدد صارحديث نفس فاذاتر جع فسله صارهما فادا قوى واشتد صارعز مافاذا قوى العزم واشتدحمل الفعل أوالقول والفشل في البدن الاعباء وفي الحرب الجين والخور وفي الرأى العجز والفسادوفعلى فشل بكسر الشين ، التوكل تفعسل من وكل أمره الى فلان ادافو صعله ، قال إن فارس هواظهار العجز والاعتبادعلى غيرا يقال فلان وكلة تكاة أى عاجز يكل أمره الى غيره حوقيل هومن الوكالة وهوتفو يض الامرالى غيره ثقة بعسن تدبيره هبدر في الآبه اسم علما بين مكة والمدينة سمى مذلك لصفائة أولر وية البدرفيه لصفائه أولاستدارته ، قيل وسمى بلسم صاحبه بدر بن كلاة ، قيل بل بدر بن بحيل بن النضر بن كنانة ، وفيل هو بادلغفار ، وفيل هو اسموادي الصفواء وقيل اسم فريه بين المدنة والجار والفور العجلة والاسراع تقول اصنع مذاعلى الفور وأصله من طرت الغدراشتدغليانها وبادرمافها الىاخر وحويقال كارغضبه اذآجاش وحولا وتقول خرح من فوره أى من ساعته لم بلبث استعير الفور السرعة عمميت به الحالة الني لارب فها ولا تعريج علىنيغ من صاحبا ، الحسةر تبتمن العبد دمعروفة و نصر في منهافعل بقال خست الاربعة أي صرتهم ف خسة * الطرف جانب الشئ الاخير نم يستعمل القطعة من الشئ وان ام تكن جانبا أخيرا * الكبت الحزيه * وقيل الصرع على الوجه أوالي اليدين * وقال النقاس وغيره التاء بدل من الدال أصله كبده أى فعل فعلاية دى كبده والخيبة عدم الفلقر بالمطاوب وإذعدوب من أهاث تبوي المؤمنين مقاعد القتال كوقال المسورين مخرمه فلت لعبد الرحن بن عوف أي حال أخيرني عن مستكم يومأحد فقال افرأ العشر بن وماثة من آل عران عبدو إذغه ون من أهلك الى ثم أنزل عليكم مومناسة هده الآبه لماقبلها مهلما هاهم عن اتحاد بطامة ونالكفار ووساهم انهمان صبر واواتفوا فالإبضركم كيدهم كرهم بعالة اتفق فيابعض طواعية واتباع لمعض المافقين وهوماجري ومأحد لعبدالله بزأى بنساول حان انحذل عن رسول اللمصلي اللمعلى وسلمواتبعه فىالانحذال للاعا أخرحلمن المنافقين وعيرهمن المؤممين والجهور على أنداك كانفي عزوة أحدوهيا نزلب هاء مالأماك كالهاوهو فول عبدالرجن بن عوف وابن سعودوا برعباس ومتادة والرهري والسدي وابن اسحاق يد وقال الحسن كان هـنا الغدو في عر وذالأحر الوهوقول

على الإستناء فتمير لان فللتعند التمويين لايطردوفي اليواقيث لابي عمر الزاهبقال ان الاعرابي القسد الميرورة والمرب تقول قعدفلان أميرابعدما كان مأمورا أي صاروا مااجراء (٤٥) قام مجرى صارفلا أعلم احداعد عافي أخوات كان ولاذ كر

> مجاهده ومقاتل وهوضعيف لأن يوم الأحزاب كان فيه ظفر المؤمنين ولم عبرفيه شيء بماذ كرفي هذه الآيات بل قصناهم امتيا بنتان عوقال الحسن أيضا كان هذا الندو يوم عرود كرالمفسرون فمةغزوة أحد وهي مستوعبتني كتب السبر وتعن نذكر منهاما متطق بألفاظ الآنة بعض تعلق عندتفسيرها وظاهرقوله واذغدوت خروجه غدوة من عندأهله وفسرذاك عفروجهمن حجرة عائشة يومالجمة غدوة حين استشار الناس فن مشدر بالاقامة وعدما تخروج إلى القتال وأئ المشركين انجاؤا فاتاوهم بالمدنة وكان ذاكرأ بعصلى الله عليموسل ومن مشير بالخروح وهم جاعة من صالحي المؤمنسان فأنتهم وقعة بدروتيو تة المؤمنان مقاعدالقتال على هذا القول هو أن يقسم أفطار المدمن على قبائل الأنصار ، وقسل غدو معونه وضهوم الجعة بعد الصلاة وتبوثته في وقت حدو رالقتال وساه غمدوا ادكان قدعزم عليه غدوة به وفيسل غدوه كان يوم السبت للقتال ولمالم تكن تلث الليلة، وافقة للغدوكا مه كان في أهله والعامل في اذاد كريد وقيل هو معطوف على قوله قد كان لسكر آمة في فئتين التقتاأي وآية اذغهوت وهذا في غاية البعد ولولا أنه مسطور في الكتب ماذكرته وكذال فول من جعسل من في معنى معراًى واذغد وتسع أهلك وهذه تحزيجات يقولها وبنقلها على سبيل التبويز من لابصر أه بلسان العرب ومعنى تبوى تنزل مرس المباءة وهي المرجع ومنهلنسو ثنهممن الجنه غر فافلينبوأ مقعدممن النار وفال الشاعر كمصاحب لي صالم ب الواله بادي خدا

وقال الأعشى

وما نواً الرحن بيتك منزلا ، بشرق أجماد المفاوالحرم ومقاعد جم مقمدوهو هناك مكان القعود والمغيم واطن ومواقف وقداستعمل المقمد والمقام في معنى المكَّان ومنه في مقعد صدى وفيل ان تقوم من مقامل ، وقال الزيخشري وقداد سع في قعد وقام حنى أجر يابحرى صارانهي أما اجراء قعد بحرى صار ، فقال أصابنا اعاماء في لفطَّة واحدةوهي شادة لاتتعدى وهي في فولم ينعد شفر ته حتى قعيدت كالنها حرية أي صارت وقيد نقسدعلى الزعنسرى تعرج فوله تعالى فتقعه ماوماعلى أنء صاء فتصير لأن فالت عنسد النعو مان لابطر دوفي البوافت لاي عسر الراهدية قال ان الاعرابي القعد المبرورة والعرب تقول قعد فلان أمير ابعدما كان مأمو راأى صار وأما اجراء فام بحرى صار فلاأعلم أحداعتها في أخوات كانولاذ كرأنهاتأتي عدى صار ولاد كرلهاخرا الاأباعبدالله ينهشام المصراوي فانه غالف فول الشاعر ، علىما قام يشفني لئيم ، انهامن أفعال المقاربه ، وفال ان عطيب لفظة الفعودأدل على النبوت ولاسيان الرماة أنما كانواقه وداوكذلك كاست موف المسهين أولاوالمبارزه والسرعان مجولون وجعالهاعد لأنهعب لممواقب مكونون فها كالمنة والمسرة والقلب والشافة وبين لكل قريق منهم موصعهم الذي يقفون فيمه خرح صلى الله عليه وسم بعاصلاة الجعمة وأصبح الشعب يوم السبت النعف من شوال هني على رجله فعل ىصفأصف ابدالقنال كانما يقومهم القسد ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان رواءفي فمدفلانأميرابعدما كانمأه وراأىصار وأمااجراءفام مجرىصار فلأعلمأحمدا عدهافي احواسكان ولادكر أنها نأي معني

ما، ولاد كر لهاجه ا الأأباعيدالله بن ه اما لحشر إو يما وأنه فال في ول الشاعر صلى الام شقى البيرها فهال الماله ا

انهاتأتي عمني صارولا ذكرلها خبرا الاأباعيد اللهن حشام الخضراوي فانهقالني فول الشاعر وعلىماقام بشقني لنمره انهامن أفعال المقارية قأل الزعشرى أوعل فسمني سميع عليماتتي يمني في اذهتوهدا غيرعرر لان العامل لا يكون مركبا منوصفين فتحريره أن بقول أوعل فيسمني سميم أوعليم وتكون المسألة من باب التنازع وجور ان كون معمولا لتبويء (الدر) (س) وقداتسم في فعد

وقام حسني آجر بالمجسرى صار (ح) اما إجراء قعد مجسري صارفقال أصابسااعهاجاه فيلعسه واحدة وهي شادة لاتتعدى رهى فيفولهم شحذ شفرته حى معدت كانهاح به أىصارب وف دنفدعلي (ش) تعريج فسوله نعالي فتفعد ساوما على أن معناه فتصرلان دلكعنب النحو سالانظر دوفي البوافتلاق عرالزاهد فالبان الاعرابي القبعد الصرورة والعرب تقول

ولندون وإذهر حالقتان منكمان تفسلا والطائفتان بنو سلعة من الخررج و بنو حارثة من الاوس وها الجناحان قاله ابن عباس وكان خروجه عليه السلام في الفرة الاني فاعشل عبدالله برأوة بن ساول بشالاناس

بلدالناس
(الدر)
(على أوجل فيدمني سعيم
علم (ح) يعنى في اذهت
وهذا غير عرر لان العامل
لا يكون ص كبامن وصفين
ضحر بردان يقول أوجل
فيدمني سعيم أوعلي
وشكون المسئلة من باب
التناز ع وجوز أن يكون

غدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره الى أحدوا مرعبد الله ينجبير على الرماة وقال لهم انصحواعنا بالنبل لايأتونامر وراثناوتبوي بحساة حاليتسن ضعيرا انخاطب وفقيل هي حال مقدرة أي عرجت الصداالتبوية لأن وفت الندولم يكن وفت التبوية ، وقرأ الجهور تبوي من واله هوقرا عبدالله تبوى من أبواعداما بلهو ربالتمنيف وعبدالله بالممزة . وقر أيحي بنوال تبوى بوزن تعياعدام الهمزة وسهل لامالغمل بأيدال الهمزة ياء تعو يقرى في يقرى ، وقرأعبدالله للؤمنين بلام الجسر على معنى ترتب وتهيئ ويغلهرأن الأصل تعديثه لواحد بنفسه والاخر باللام لان ثلاثيه لا يتعدى بنفسه اعمايتمدى بعسر ف جر ، وقرأ الأشهب مقاعد القتال على الاضاف وانتصاب مقاعد على أتصفعول ثان لتبوى ومن فر اللؤمنين كان مفعولا لتبوى وعدا ساللام كافى قوله وادبوأ تالا براهيم مكان البيت . وقيل اللام فى لا براهيم ذائدة واللام فى للفتال لام العلة تتملق بتبوى ﴿ وقيل في وضع الصفة لمقاعد وفي الآية دليل على أن الأعتم الذين يتولون أمر العساكر ويمتنارون لحمالمواضع العرب وعلى الاجناد طساعتهم قاله المسائريدى وهوطساهر ﴿ واللسميع عليم ﴾ أى معي والكرعام بنيات كروجاء ف هانان المفتان هنا لأن في ابتداءهم تمالغز ومساورة ومحاوبة بأقوال عتلفة وانطواء على نيات مضطربة حسبا تضمنته فستغزوة أحدي اذهت طاثفتان منكمان تفشلاكه الطائفتان بنوسامتهن الخزرج وبنو حارثةمن الأوس وهاا لجناحان قاله ابن عباس و جابر والحسن وقتادة ومجاهد والربيع والسدى وجهور المفسرين، وقيل الطائفتان هامن الانسار والمهاجرين ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلخرج في ألف ، وفيل في تسعالة وخسين والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم الفتم ان صبروا فأعنَّا لَ عبدالله بن أبي بنلث الناس وسبب انحذاله أنه أشار على رسول الله مسلى الله عليه وسليلله ينةحين شاوره رسول التمصلي الته عليه وسلم ولم يشاوره قبلها فأشار عليه بالمقام في المدينة فلينفعل وخرح فغضب عبدالله وقال أطاعهم وعصاى وقال باقوم على منفسل أنفسنا وأولادنا فتبعهم عسرو تن حزم الانصارى وفي رواية أبوجار السامى فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم . فقال عبدالله ومل فتالالاتبعنا كم فهم الجبان باتباع عبدالله فعصمهم الله ومنوامع رسول الله صلى الله عليموسلم أو فال إن عباس أضمروا أن يرجعوا فعرم الله لهم على الرشد فتبتو اوه نداا لهم غبره واخذبه اذليس بعر بمقاعاهو نرجيح من عبرعرم ولاشك أن النفس عند مانلاقي الحروب ومن عبالدها يزيد علياملين وأكتريله فأبعض الضغف عن الملاقاة نم يوطئها صاحبها على الفتال فتستونستمر ألارى الى فول الساعر

وفولى كلباحشأت وجانتت يه مكانك تعمدي أونسريحي

و إدهم سدل من إدعه و سعال الرعشري أو عمل فيمه مني مديد عالم اللهي وهذا عبر محرد لأن المال لا يحود الأن المال لا يحود الله المال لا يحود كرا المال لا يحود و تركياه ن وصفين عصر رم أن نقول أو على عبد من الماليا المالية عدد من المن مسلا والمدي أن المسلا والمدي المسلو في المدين عمل المسلو في المدين عمل المسلو والمدين المسلو المسلوب المسلوب

فتالوا القسوم مانفساع ولا ». بأخذكم عن قتالهم فنسل القوم أمنالكم لهم شعار » في الأس لاستمرون (سهنالوا زادغم السبعة ماءالتأنيشفي الطاءوعن هالوسخلاف دكرناميءمداللا في العراص الساسع

لعوالى من انسائنا والغاهر أن هذا الحركان عندتبو تة الرسول صلى القاعلب وسعل مقاعد القتال وانعذال عبدالله عن انعدل . وقبل حين أشار واعلىما طروج وخالفوا عبدالله س أى وفي قوله طائغتان اشارة لطيغة الى السكناية عن من منه منه منالا يناسب والسترعليد وفي معين الطائفتين مهماولاصر سيمن همامنسن القبائل ستراعلهما ﴿ والله ولهما ﴾ معنى الولاية هنا التثبيث والنصر فلانتبغي لميأن بفشلاء وقبل جعلهامن أوليائه المثابر بن على طاعتبه وفي البضاري عن جابر بنعبدالله الانسارى قالفينا تزلن إذهم الماثنان سنك أن تفشلاوا للمولهما قال صن الطائفتان بنوحار نةو بنوسامة وماتعب إنهالم تنزل لقول الله واللهوليما قال ذائها ولغرط الاستبشار عاحصل لهبمن الشرف بنناء اللموائزاله فيسرآ يقناطقة بصصة الولاية وانتظث الحمة المعفور عنهالكونها ليستعزما كانتسبالنزوها ، وقرأعب اللموالله وليمأعاد الضعير على المفيلاعلىلفظ التثنبة كقوله وان طاثفتان من المؤمنين اقتتاوا وهذان خصان اختصموا وهذم الجلة لاموضع لحامر الاعراب بل جاءت مستأنفة لثناء الله على هاتان الطائفة في على الله فلتوكل المؤمنون كه لماذكر تعالى ماهمت به الطائفتان من الفشل وأخرتعالى أنه وليماومن كان الله ولمه فلا نفوض أمر ه الاالمه أمر هما التوكل عليه وقدم المجرور الاعتناء عن بتوكل عليه أوللاختصاص علىمذهب من برىذاك ونبعطى الوصف الذي يقتضي ذلك وهو الاعبان لأنسن آمن بالله خدران لا تكون اتسكاله الاعلى وإنداك قال وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وأتى معاما لتندرج الطائفتان الهاشتان وغبره ويهدنه الأمروان متعلقمين هام به الاعاب وفي هذا الأمر تعريض على التغييط عافعات الطأثفتان من اتباع رسول القمسلي الله عليه وسلم والمسيرمعه ﴿ ولقدنصر كم الله بدرواتم أذله ﴾ لماأمر هم بالتوكل عليه ذكرهم بما بوجب التوكل عليه وهو ماسى لهم و بسرمن الفتيوالنصر يوم بدر وهرفي حال قلة وذله إذكان ذلك النصر نمرة التوكل علىه والثقة به والنصر المشار المه سدر مالملائكة أو مالقاء الرعب أو مكف الحصى الميرى بهارسول التمسلي القعليه وسلرأ وبارادة القالقوله وما النصر الامر عندالله أقوال والجله مراقوله وأنتم أفلة حالمن المفعول في مسركم والمعنى وأنتم أدا في أعن عركم إد كانو اأعز مفى أنفسهم وكانو مالنسبة الى عدوهم وجسع السكفار في أفظار الارص عبد المتأمل معاو مين وهال رسول الله صلى الله عليه وسفراللهمان تهلث هآء العصابة لم تعبدوالاذله جع دليل وجع الكثرة ذلان فحاء على جع القله لبدل أنهم كاتوا فليلين والذاء الي ظهر بالعرجم عليم حيما كأتوا علىمين الصعف وفاية ألسلاح والمال والمركوب خرجواعلي المواصير يعنقب النفر على البعبرالواحدوما كانمعم من الخيل الافرس واحدوم عدوهم ماثنفرس وكانعددالمسامين تلاعاتة رجل وتلامة عشرر حلاه سبعة وسبعون من المهاجرين وصاحب والمسمعلي بن أبي طالب وماثنان وستة وثلا ونمن الانصار وصاحب رائم سعد بن عباده ، وقبل تلاعاته وستعشر رجلا وقبل ثلاعاته وأربعسة عسر رجلاه وفيروا به ثلاثماثة وبضعة عشر رحلاوكان عبوهم في حال كرمز هاءألف مقائل وما أحسن فول ألشاعه

وقائلة ما بال اسود عادیا ، تفات فواب عله وخول نسبرنا انا فلیسل عدیدنا ، فقلت لها ان الکرام طیل وماضرنا آنا فلیسل وبارنا ، عر زوبدرالا کرین دلیس

﴿ وَاللَّهُ وَلَهُمَا ﴾ فيه ثناء علههما اذامنف أالحم بلحضر االقتال وقري وليمعلى الجم ولقد نصركم الله ببلد كه لما أمرهم بالثوكل عليب ذك هما وجدالتوكل علب وهو ماستي لهم وما سرمن الفيووالنصر يوم بدروهم في حالقلة وذله اذكان ذلك النصر عرة التوكل علسه والثقة به ﴿ وأنتم أذلة إلى في أعسى أعدائكم من القلة وان كاتوا أعزاء في نفوسهم والنصر بسرهوالمشهور الدىقتل فسه صناديد فر بش وعلى توميدر أنبغي الاسسلام وكان ومالجه السامعشرمن رمضان لفانسة عشر سُهرا من

الهبورة فافتقول الومين إلا يقاهرها الآية الصالها بالجاب اوانها من قصة بدر وهوقول الجهور فيكون اف مصولا النصريم وفيل هذا من بالمقدة أحسد فيكون قوله والدنصر لم الته بيدر معزضا بين السكاد بين المادر يض على التوكل والثبات المقتال وحبة هذا التوليان يوم بدركان المدفيمين الملائكة ويم أحكان المسلمون إلنها والكفار الانفرة الاف وعسه والمسلمون على الثلث في كان عدد المكفار مقابلا لعدا لما المواجه المسلمون البه قال الزخشرى وفائ قلت كيف يصع أن تولي فيروم أحدوم تمثل في الماد كفار عمالي الاعداء ويوم بدر فحسا لمسلمون البه قال الزخشرى وفائ قلت كيف يصع أن يقوله فيروم أحدوم تمثل في المادي قالم عقلت قاله فهم عاشتراط المسبر والتقوى عليم قارب واعن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا أمن رسول القصلي الشعليموسم فقلت قاله فهم عاشراط المسبر والتقوى عليم لذرات والمنافد م الوعد بذول الملائكة لتقوى قالو بهم ويعز مواجل الثبات ويقوا بنصرا القائمي وقوله لم تذل فيه الملائكة ليس مجما عليه بل قال مجاهد حضر تفيه الملائكة ولم تقال فيل قول مجاهد يسقط السؤال وقوله (٤٨) قاله فيهم اشراط المبر والتقوى عليم فارسر واعن الفنائم

ولم سقواالى آخره المشرط والنصر ببدرهوالمشهور الذىقتل فيسمسناديدقريش وعلى ومبدرانبني الاسلام وكان يوم بالمبر والتقوى هوالامداد الجمعة السابع عشر من رمضان لثمانية عشر شهرامن الهجرة ﴿ واتقوا الله لعلك تشكرون ﴾ عنمسة آلاف أماالامداد أمر بالتقوى مطلقا ، وقيل في الثبات معرسول الله صلى الله عليه وسلم ورجيه ألشكر إماعلى ألاول وهو بثلاثة آلاف الانعام السابق بالنصر يوم بدرأوعلى الآنمام المرجو أن يقع فكا معقيل لعلكم ينم عليكم نعمة فليس عشروط ولايلزم أخرى فتشكرونها وضع الشكر وضع الانعام لأنه سببله ﴿ إِذْتَقُولُ الرُّمْنِينَ أَلَنْ يَكْفَيْكُمُّ أَن من عدم انزال خسة آلاف عدكم ربكم بشلانة آلاف من الملائكة وزلين بلي كه ظاهر هذه الآية السالها عناقبلها وأنهامن قسة لفوانشرطهأن لاتنزل بدروهو قول الجهور فيكون إذمعمو لالنصركم وويل هذامن تمام قسة أحدفيكون قوله ولقد ثلاثة آلاف ولاشع منها نصركم اللهبيدر معترضا بين الكلامين لمافيسمين التصريض على التوكل والنبات للقتال وحجة قال ابن عطمة وقرأا لحسن هذاالقول ان يوم شركان المددفيمين الملائكة بألف وهنا شلانة آلاف وخسة آلاف والكفار بثلاثه آلاف مغف على يوم بدركا واألفا والمسلمون على الثلث فكان عددالكفار للائة آلاف فوعدوا شلاته آلاف من الهباء وكذلك تخمسه الملائكة * وقال ويأتوكم من فورهما عالامداد ويوم بدر ذهب المسلمون اليهم قال الزعشرى آلاف و وجمعده ألقراءة (فانقلت)كيف يصير أن يقوله لهميوم أحدولم بنز ل فيه الملائكة (قلت)قاله لهم مع اشتراط الصبر منعف لان المناف والثقوى عليم فليصرواعن المنائم ولم يتقو احيث خالفو أأمرر سول الله صلى الله على وسلم فلذلك والمهناف السه يفتههان لمتنزل الملائكة ولوتموا على ماسرط عليهم لنزلت واعاهدم الوعد بنز ول الملائكة لتقوى فاويهم اتصال اذهما كالاسم الواحد ويعزه واعلى التبات ويثقوا بنصرالله انتبى كلامه وهوله لمتنزل فيسه الملائكة ليس مجمعاعليه بل واعا التابي كال الاول والحاء قال مجاهد حضرت فعالملائكة ولمتقاتل فعلى قول مجاهد يسقط السؤال وفوله قاله لهمم اشراط نماهى اماره وط فيقلق المبر والتقوى عليهم فإيصبر واعن العنائم ولم يتقواالي آخومالمشر وط بالمسبر والتفوى هو

لوقف في موضع اتما هو الدوروانفوى عليه الإنصار واعتراضام وم تقوالي الرماضير وه بالصبر والملوى هو المداوا المدون المساول المداوا المدون المساول المدون المساول المدون المساول المدون المساول المدون المساول المدون المساول المدون على المدون المساول المدون المساول المدون ال

⁽س) فان فلت كيف بصح أن منواه له يوم احدولم من فيه الملائكة قات قاله لهم عاشراط المسر والته وي علم فلا نصروا عن الغناع ولم يتغوا حيث الفواأ من رسول القصل التعطيه وسغ فلا الشام بزل الملائكة ولو يمواعلي ما سرط علم النزلتوانما فعم الوعب بنزول الملائكة لهوى فلومه ومعزو و على السياس ويتقوا بنصرالله الهي (ح) ويله لم رازل في الملائلة كذليس

والتسأني بين المضاف والمضاف اليعاذ همافي اخفيقة ائنان التهي كلامعوه السكتير وتنظير بغيرما يناسب والذي يناسب توجيسه هذه الفراءة الشاذة انها من اجراء الومسل مجرى الوقف بدلهاهاه في الوصل كالبدلوها في الوقف وموجود في كالرمهم اجراه الوسل مجرى الوفف واجراء الوقف مجرى الوصل وأماقوله لكن قسباء تصوهذا العرب في مواضع وجسع ماذكر انماهو مرياب إشباع الحركة وإشباع الحركة ليستعوا بدال التاء هاءفي الوصل واعاهو نغاير قولم ثلاته أربعه أبدل ألتاء هاء مم نقل حركة هرَة أربعة الياوحنُّف الحمزة فاجرى الوصل عمرى الوقف في الإبدال ولاجل الوسل نقل اذ لا يكوت هذا النقل الافي الوصلة الرُّ بوعبدالله محمد بن أب الفضل المرسى ألن يكفيكم (٤٩) جواب الصحابة حين قالوا هلاأعامتنا بالفنال لنتأهب فقال لحم الني صلى الله

(أأدر)

الامداد يخمسة آلاف أتناألامه ادالأول وهو بثلاثة آلاف فليس بمشروط ولايلزم من علم انزال عليه وسلمألن بكفيكم قال حسة آلاف لفوات شرطه أن لا ينزل ثلاثة آلاف ولاتئ نهاء وأجيب عن عدم انزال ثلاثة ان عيسى والتكفاية آلاف انه وعسسن رسول القصيلي القصلي موسل الؤمنين الذين بواهم مقاعد الفتال وأمرهم مقدارسداخلة والامداد بالسكون والثبات فيهافكان هسناالوعسشروطأ بالثبوت في تلث المفاعد فاساأهماوا الشرط كم اعطاء الشئ حالابعد حال عصل المشروط انتهى ولاخفاء بضعف حدااخوا بقال الضصالا كان هذا الوعد والمقالة للؤمنين انتهى ومعنى من فورهم يوم أحد فقر الناس وولوامد رين فلي مدهم الله والعمائد والوم مدر بألف من الملائكة ، وقال إن زيدلم بصبروا وقال عكرمة لم يصبروا ولم يتقوا يومأ حدفل بمدوا ولومدوا لم ينهزموا وكان الوعد محماعليه بلقال محاهد بالامداديوم بدرورجحانه قال فالمتوم بدرفظاهر أتصال السكلام ولأن قلة المعدوا لعددكان يوم حضرت فيه الملائكة بدرف كانواالى تقو يتقاو بهبيالوعدا حوح ولأن الوعد بثلانة الاف كان غيرمشر وطفوجب ولم تقاتسل فعسلي قول حصوله وانماحصل يوم بدر والجع بين الف وثلاثة آلاف كان غيرمشر وط فوجب حصوله وانما عأهب يسقط السؤال حصل يوم بدرانهمه والولا بألف تمزيد فهما لفان وصارت ثلاتة آلاف أومدوا بألف أولائم بلغهم وفوله قاله لحسمم اشتراط امدادالمشركان بعسد كتبر فوعدوا بالمستعلى تقديرامداد الكفار فإعدال كفار فاستغنى عن المسر والتقوى عليم امدادالسامين والظاهر في هذه الاعدادادخال الناقص في الزائد فيكون وعدوا بألف مضراك فإيمسيرواعن الغنائمولم ألفانثم ألفان فسار خسةومن ضم الناقص الى الزائد وجعل ذاك في قسة أحدف كونون قدوعدوا ستقوا الى آخوه المشروط بثانية آلاف أوف قصة بدر فيكونون قدوعه وابتسعة آلاف وامتثمرض الآية الكرعة لنزول الملائكة والالقتالم المشركين وقتلهم بلحو أمر مسكوت عندفى الآية وف تطاهرت الروايات وتظافرت على أن الملائكة حضرت بدرا وقاتلت . ذكر ذلك إن عطية عن جاعتمن المسابة بمابوقف عليه فى كتابه ولمالم تتعرض له الآية لم سكتر كتابنا بنقله عدوذ كرابن عطية أن الشعى فال لم تعدالمؤمنون بالملائكة يوم بدر وكانت الملائكة بعدذاك تعضر ووالني صلى الله علي وسلم

بالصبر والتقوى هو الامداد مخمسة آلاف اماالامداد الاولوهو شلائة آلاني طيس عشروط فسلابازم من عدم ازال خسة آلاف مدداوهي تعضر حروب المساء بنالي ومالقيامة * قال وخالف الناس الشعبي في هذه المقالة ودكر لفواتشرطه أن لانغزل أبوعبدالله محدبن عرالرازى مانصواجع أهل التفسير والسبرعلى أن الله مالى أنزل الملاكة بوم ملابة آلاف ولاسئ منها (٧ _ تفسير البصر المحيط لا يى حيان _ لف) (ع)وقرأ الحسن شلانه آلاف نقف على الهماء وكذلك بخمسه آلاف ووجعه مالقراءة ضعيف لان المضاف والمضاف البه يقتضيان الانصال اذهما كالاسم الواحدواتك لثاني كال الاول والهناءات مى امار ، وقف فيقلق الوقف في موضع الماهو للانسال لكن قد حاء تعوه اللعرب في مواضع من دال ماحكاه المراء انهم يقولون كلت لحساشاة يريدون لجمشاة فطاوا الفتحة حتى نشأت عهاألف كاهاوا في الوقف فلا يريدون فال ممطاوا الفتحة في الفوافي يُعوها من مواضع الروية والتثبت ومن ذلك في الشعر فوله بنباع من زفرى غصوب جسرة * ربانه شل العتبق المسكرم ر يدينبع فطل ومنه قول الآخر أقول اذاحزت على السكل كال هيانا قتاما جلت من مجال بريد السكل كل عطل ومنه قول الآخر

فأنتسن الغواثل حين ترى * ومن ذم الرحال عنتزاح - يريد عنتزح قال أبوالمتوعاذ احاراً ن بمنرض هذا الحسادي بين أثناء

أكلمة الواحسة جاز التسادى والتسأني بين المنساف والمناف السهادهم افي المقيمة اتسان انهى كلامه

من مد وهم مداقة ابن عباس أوسل وجهم هذاقة أعسر (٥٠) وقتادة والسدى قيل وهي لفتحديل وقيس بن غيلان

مدروأتهم فاثلوا المكفار ممقال وأماأ بوبكر الأصم فانه أنكر ذلك أشدالا نكاروذ كرعنه حججا تمقال وكل هندالشبه تليق عن ينكر القرآن والنبو ةلأن القرآن والسنة فاطقان بغالث يعني بأنزال الملائكة ثمرةال واختلفوا في نصرة الملائكة فقىل بالقتال وقبل بتقو بة نفوس المؤمنين والقاء الرعب فى قاوب الكفار والظاهر في المدأنهم يشركون الجيش في القنال وأن يكون مجرد حنورهم كافياانتهى كلامه ودخلت أداة الاستفهام على حرف النفي على سبيل الانتكار لانتفاء الكفاية أبذا المدمن الملائكة وكانحرف النفي لن الذي هوأبلغ في الاستقبال من لا اشعار ا بأنهم كانوالقلتهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكهم كالآيسين من النصر ، و بلي ايجاب البعد لن يعنى بلى تكفيك الامداد بهم فأوجب الكفابة وفي مصعف أى الا تكفيك انتهى ومعظمه من كلام الزعشرى و وقال ال عطية ألن يكفيكم تقرير على اعتقادهم الكفاية في هذا العددس الملائكة ومن حيث كان الأمريينافي نفسه ان الملائكة كافيسة بادر المسكل الى الجواب ليني ما يستأنف من قوله عليه فقال بلي وهي جواب المقررين وهذا يحسن في الأمور ألبينة الني لاعيد في جوابهاو تصورة وله تعالى قل أى شئ أكبرشهادة فل الله انتهى وقال أبوعبد الله محدين أى الفضل المرسى ألن كفيكرجو اب المصابة حين فالواهلاأعامتنا بالقتال لنتأهب ، فقال لم الني صلى الله علي وسرالن يكفيكم . قال إن عيسى والكفاية مقدار سداخلة والأمداد اعطاء الشيء مالا بعد حال انتهي هوقر أألحسن شلائه آلاني بقف على الهاء وكذلك عندسة آلاف قال ان عطبة ووجه هذه القراءة ضعيف لأن المناف والمناف البه فتضيان الاتصال إذهما كالاسم الواحدوا بماالثاني كال الأول والهاءا تماهى أمارة وقف فتعلق الوقف فيموضع اعماهو الاتصال لنكن قدجاء تحوهذا

المرب في مواضع فن ذالشماحكاه الفراء أنهم يقولون أكتّ فاشاة ير يدون غير شاة فعالوا الفتحة حق نشأت عنها الفكاقلواني الوقف قال يريدون فال ممطلوا الفتصة في القوافي وتعوها في مواضع الروية والتنب ومن ذاك في الشعر قول الشاعر

ينباعمن زفرى غضوب جسره ﴿ زيانة مثل العثين المكرم بريدينب عظل ومنعقول الآخر

أقول إذ حزت على السكلكال » باناقنا ما جلت من محال مر مدال كلكل فطل ومنه قول الآخو

فأت من الفوائل حين ترى ﴿ وَمِن فَمُ الرَّالُ عِنْدَا مِنْ تَرَى ﴿ وَمِن فَمَ الرَّبِالُ عِنْدَا حَ ثَرِيْدِ يَنْدَرَ عَالَ أَوْ الْفَرْعِ الْفَاجِرَا أَنْ يَمْدَرَضُ هِـ فَمَا الْقَادَى، بِينَ النَّاهِ الْكَيام والتَّآنَ بِهِنَ الْمَفْلُ وَالْمَشَافَ السِمْلِةُ هَمَا فَي الحَمِيقَةَ النَّانَ انْتِهِى كَلَامُوهُو تَسَكَنر يَنْاسِبُواللّٰذِي بِنَاسِبُوجِيمُو الْوَلْقِيرَاءَةُ الشَّادَةُ أَنْهِمُ الرَّاسِ الوَّفِيلُ وَقَعْلَ الْمُفْاهَا فَيُ الوصل كَالَّهُ الْوَلْهِمُ الْمُؤْمِدُ وَمُؤْمِدُونُ كَلامِهُمْ اجراء الوصل محرى الوقف أو عالوفة

الوصل كاأبدلو لهاها ، قى الوض وموجود فى كلامهم اجراء الوصل عمرى الوصواحراء الوقف عجرى الوصل وأتنا فوله لكن فعجاء تعوهذا المعرب في مواضع وجمع ماذكر اتما هو من اب اشباع الحركة وأشباع الحركة للسن تعوايد ل التاءها ، فى الوصل والماهو : فلمرقولم نلائة أربعة أبدل التاءهاء ثم نقل حركة همزة آربعه الهاو حدف الممزة فأجرى الوصل مجرى الوقف فى الإبدال ولأجل الوصل نقل إذلا كون هذا النقل الإفي الوصل ووقرى شاذا بنلانة الاى نسكون التاء

وكناتة أومن غضيه هذا قاله مجاهد وعكرمة والغسالة وأبوسالم مولى أمهانىءأومعناه في تهضتهم هدمقاله ابن عطية أو المني من ساعتهم همام قاله الزعشرى ولففلة الفور تدل على السرعة والعجلة تقول افعل حذاعلي الفور لاعلى التراخي ومنه الفور في الحج والوضوء وفي استادالامداداني لفظة ربكم دون غيره من اساء الله اشعار بحسن النظر لحسمواللطف بهم وقرىء (الدر) (س)هذاتكثير وتنظير

بغسير مائناسب والذي يناسب توجيه هذه القراءة الشافة انهسا من اجراء الوصيل عرى الوفف أبدلمناهاءفي الوصفكا أبدلهافي الوقف وموجود فكلامهم اجراء الوصل مجرى الوفف وإحراء الوقف عرى الوصل وأماقوله لكئن قلبياء تعوهذا للعرب في مواضع وجيع ماذ كرانماهومنباباشباع اخركة واشباع الحركة ليس نحو ابدال الناءهاء في الوصل وانما هذا نظير فولهم ثلاثه أربعه أبدل

التاءها بمنقل كنه هزز أربعة الهاوحذى الهمز وهاجى الوصل محرى الوقف في الاول ولاجل الوصل نقل اذلا ، كون هذا النقل الافي الوصل

أمتاءالتأنيث هى وهى التي وقف عليها بالتاء كلعي وهي لغة جوفرا الجهور منزلين بالتغفيف للفعول وابن عاص بالتشد بمست الفعول أيضا والمبزة والتضعيف التحدية فهماسيان ، وقرأ ابن في عبله منزلين بتشديد الزاي وكسر هامينيا للفاعل ويعض القراء بتغضفها وكسرهام بنياللفاعل

القهلتج الابشرىلكم فهواستناءفرعاه العامل وبنسرى مفعول منأجله وشروط عبه موجو دموهو أتهممه رمصه العاعل والرمان ولتطمأن معطو وعلى موصع بشرى اذاصله لنسرى ولماختاف الفاعمل والمطمأن أقي اللاماذها مشرط اتعاد الفاعل لان هاعل بنسرى للنطمان هوفاو بكوتطمان منصوب إضارأن بعدلام كي فهومن عطف الاسم على نوهم وصعاسم اخر رجعل على هذا التقدير متعده الى واحساسه وفال الحوفي الابشرى في وضع المسعلى البدل من الهاء وهي عائدة على الوعد بالمدديه وصل بشرى معمول تأن خعله الله

أمغاوالمعنى منزلون النصري ان تصبروا وتتقواو مأتو كمين فورهم هذا عددكمر بكر مغمسة آلاني من الملائكة مسومين كورتب تعالى على مجموع المبر والتقوى وأتيان العددس فورهم امداده تعالى المؤمنين بأكثرمن العددالسابق وعلقه على وجودها بعيث لايتأخرنز ول الملائكة عرب تحليم بثلاثة الاوصاف ومعنى من فورهم من سفرهم هذا قاله ابن عباس أومن وجههم هذا قاله الحسن ومين بفستم الواو وقتادةوالسدي و قبل وهي لفة هذيل وقيس وغيلان وكنانة أومن غصيم هذا قاله مجاهد وعكرمة والضعالة وأبوصالح مولى أمهاني أومعناه في بهمتهم هندقاله ابن عطية أوالمعني من ساعتهم هسذه قاله ازغشرى ولفنلة الفورتدل على السرعة والعجاه تقول افعل هذاعلى الفور لاعلى الداخي ومنه المورفي الحجوالوضوء وفي اسنادالامدادالي أغظة ربكم دون غيره من أساءالله اشعار بعسن النظر لهم واللطف بهم * وقرأ الصاحبان والاخوان، سو مين مفتم الواو وأبو عمرو وابن كثير وعاصر بكسرها وفيل من السومةوهي العلامة بكون على الشاة وغيرها بجعل علها أون عنالف لونها لتعرف وقيلمن السوموهونرك البهمة زعى فعلى الأول روى أن الملائكة كانت بعائم بيض الاجبريل فبعامة صفراء كالربيرهاله ابن اسعاق والزجاح وفيل بعائم صفر كالزبرفاله عروة مصندر وهومقعول من وعبدالله بناالزبير وعبادين حرء بن عبدالله بن الزبير والسكلي ورادم مخاة على أكتافهم فيل وكانواعلى خيل بلق وكانت سياهم قاله فتاده والربيدم أوخيلهم بجروزة النواصي والأذناب معلمتها بالموو والعهن قاله مجاهد فبفتها لواومعدين وكسرهامعادين أنفسهم أوخيلهم ورجح الطبرى والزمان لمتدخل عليه اللام فراءة الكسر بأنه عليه الصلاه والسلام قاله بوم بدرسو مواهان الملائكة قدسو متموعلي القول ولما اختلفهالعدهشرط الثاني وهوالسوم فعني مسوءين كسرااواوسو مواخيلهم أي أعطوها من الجري والجولان وهوعدم اتعاد الفاعل للقتال ومنسائة الماشية وأمايفتم الواوفيصع فيعهدا المفيأينا قاله المهدوى وابن فورك أي أتى اللام في فوله ولتطمأن سومهم الله تعالى بعني أنه جعلهم يجولون و يجرون القتال ، وقال أبو زيد سوم الرجل خيله أى أرسلها في الغارة يو وحسكي بعض البصر من سوم الرجل فسلامه أرسله وخلي سدله ولهذا قال الأخفش معنى مسومسان مرسلان وفي الآبه دلس على جوار اتحاذاله لامية للفيائل والسكتائب لتميز كل هبيلة وكتبية عندا لحرب وماجعاه الله الابشرى لكرولتطمأن قاو بكربه كوالطاهر أنالها وفي جعله عائدة على المسدر المفهومين عدد كموهو الامدادو حوران بعود على التسويم أوعلى المصرأ وعلى التنر مل أوعلى العددأوعلى الوعدوالابشيري مستني من المعول له أي ماجعله

وكسرها واشتقاقه من السومةوهي العلامة وفي سين الاعلام خلاف الله اعزبالمصيحمن ذلك ووما جعله الله كوالضمير عالمعلى المدرالمفهوم منعددكم وهو الامدادة وبشرى أجله ولما وجدت فسه لشروطمن اتصادالفاعل

فعلى حذين القولين تتعلق اللام في لتطمأن بمعتوف اذليس قبله عطف يعطف علياقالوا تقديره ولتطمأن فاويك بابشركم وبشرى فعلى معدركر جعى وهومعدو من بشر الثلاثي المجردوا لهاء في به تسود على ماعادت عليه في جعساء على الخسلاف المتقدم وقال إن عطية اللام في ولتطمأن متعلقة تغمل مضعر بدل عليه جعله يهومعنى الآبةوما كان هذا الأمداد الالتستبشر وأمه وتعلمان به قلو بك انتهى وكالانه رأى أته لاعكن عنسده ان يعلف ولتطمأن على بشرى على الموضع لأن من شرط أتطف على الموضع عندا محاسنا أن يكون ثم عرز للوضع ولاعرزهنالان عامل الجرمفة ودومن لمنشترط المحرز فبموز ذالث علىمند مبدو إن لأف كون من أب العطف على التوهم كاذ كرناه أولا « وقال أوعبد الله محد بن عرار ازى « قال بعنهم الواوز الله قف ولتطمأن » وقال أيضا في ذكر الامدادمطاوبانأ حبدهما ادخال السرور فيقاو مهوهو المراديقوله الابشرى والثاني حصول الطمأ نينة بالنصر فلاتحينوا وهذاهوا لقصود الاصلى ففرق بين هاتين العبارتين تنبيها على حصول التفاوت بين الأمرين فسلف الفعل على الاسم ولما كان الأقوى حسول الطمأنينة أدخل حرف التعليل أنتمى وفيعمض ترتيب وتناقش فى فوله فعطف الفعل على الاسم اذليس من عطف الفعل على الاسم وفي قوله أدخل حرف التعليل وليس ذاك المذكر وماالنصر الامن عندالله العزيز الحكيم كاحصر كينونة النصرفي جهته لاان ذلك يكون من تكثير القاتلة ولامن إمداد الملائكة وذكر ألامدا دبالملائكة تقو يةلرجاه النصر لمهوتثيثا لقاويهم وذكر وصف العزة وهوالوصف الدال على الغلبة ووصف الحكمة وهو الوصف الدال على وضع الأشياء مواضعها من نصر وخدلان وغيرذلك وليقطع طرفاس الذين كفروا أو يكبهم فينقلبوا خائبين كه الطرف من قتل ببدرهم سبعون من رؤساء قريش أومن فتل بأحدوهما ثنان وعشر ون رجلاعلى المحيد ، وقال السدى ثمانية عشراو محوع المقتولين في الوقعتين تلانه أقوال وكني عن الجاعة بقوله طر فالأن من قتله المسامون في حربهم طرف ن الكفار اذهر الذين باون القاتلين فهم حاشية نهم فكان جيع المكفار رفقة وهؤلاءا لفتولون طردامنها يدقيل ويحقل أن يراد بقوله طرفادا برا أي آخر اوهو راجع لمعنى الطرق لأن آخر الذئ طرف منه أو يكبتهم أى ليفزيهم و بفيظهم فيرجعو اغير ظافرين بشئ تما أماوه ومنى وفع النصر على الكفار فاما بقتل وإما عنيبة وإما بهما وهو كقوله وردانته الذين كفروابغيظهم لمنالواخيرا * وفرأ الجهور أوتكبته بالتاء * وفرألاحق بن حيد أو تكبدهم بالدال مكان التاء والمعنى يصيب الحزن كبدهم والفسرين في بكبتهم أفوال مزمهم قاله ابن عباس والزجاح أو يحربهم فالمقتادة ومقاتل أو يصرعهم قاله أبوعبيد واليزيدى أو ملسكهم قاله أبوعبيدة أو بالمنهم قاله السدى أو يظهر علهم هاله المدد أو نفيظهم قاله النصر بن تميل واختاره ابن فتيبة وأمافر اء ملاحق فيي من الدال الدال الدال التاء كإفالو إهوت النوب وهرده اذاحرقه وست رأسه وسبدهادا حلقه فكذلك كبت العدو وكبده أيأصاب كبده واللامفي ليقطع بتعلق قيسل عمدون تدريرة مدكمة ونصركم يوقال الحوفي بتعلق بفوله ولف دصر كم الله أي نصر كم ليقطع « قال و بحو زأن شعلق عوله وما النصر الامن عند الله و بحو زأن نكون متعلقة معدد كم «وقال ا ن عطبة وفديحمل أن تكون اللام معلقة بجعله وفيل هو معطوف على فوله ولتطمأن وحذف حرف العسم ، نه التف دير ولتط أن فاو كم به وليقطع وتكون الجاه ، ن فوله وما النصر الامن عسد المفاعداصة يزالحطوف سليب والمعطوف والآى يطهران بتعلق بأقربءد كوروهو

ولام وليقطع المعندلام ولام وليقطع المعندلام في معملة على وليقطع بلك عليه الأمن عندالله وطرفان المن تقد إله المن تقد الله والمان المناولة المراو فرادا وأو يكنبها أي فرادا وأو يكنبها أي يوميم قاله إن عباس ووي المال مكان الناء أي يعيم الخذر يقال كبدء وعام الخفر يقال كبدء

العامل من في عند الله وهو خرا لمبتدأ كا "ن التقدر وما لتصر الا كاتن من عند الله لاب عند غير لاحدام بن إماقطع طرف من الكفار بقتسل وأسرو إماعنزي وانقلاب عضية وتكون الألف واللام في النصر ليست العهد في نصر مخصوص بل هي العموم أي لا يكون نصر أي نصر من الله للسامان على الكفار الالأحسار من إلى للسائل مرس الأمرشية كو اختلف في سبب النزول وملخصة أنه لمزناسا أوشخصاعان أنهعتية وراي وقاص أوأشخاصا دعاعلهم وعينوا أباسفيان والحرث بن هشاء وصفوان بن أسة أو قبائل عين شهالحيان ورعل وذكوان وعسة أوهريسيب الذين انهزمو الومأحد أواستأذن ويهأن بدعو ودعاهم أحدحين شهفي وجهه وكسرت رباعيته وربى الحبجارة حنىصرع لجنبه فلحقه ناس من فلاحهسم ومال الى أن يستأصلهم الله ويريح منهم فنزلت فعلى هذه الأسباب كون معنى الآبة التوقيف على أن جسع الأمور انماهي تقاف مخل فها هدايةهؤلاءوافر ارهمعلى حالة وفيخطا بهدليل علىصدو رأص منه أوهبريه أواستئذان في الدعاء كاتقدَّم ذكره وأن عواقب الأمورسالله * فالالكوفون نسخت منه الآبة القنوت على رعلوذ كوان وعصة وغسرهم والمشركين ، وقال المضاوى لسر هذا شرط الناسئ لأنه لم منسي قرآنا بهاو سوب عليهاو بمذبه فاتهم طالمون كو قبل هو عطف على ماقبله مر - آلافعال المنصو بةوتكون قوله ليس بلك من الأمرشين حسلة اعتراضة والمصنى أن القمالك أمر هيعاماأن ملكيدأوم مهدأو بتوبعليدان أساموا أويعة مهدان أصر واعلى الكفر هوقيل أن منحرة بعدأو بمنىالا أنوهى التيف فولهم لألزمنك أو تقضيني حق والمسنى أنهليس الهمر أصرهم شيرالا أن بتو بالله عليه بالاسسلام فسير مداهم أو بعية مهريقش وأسر في الدنيا أو بنار في الآخرة فستشنى بدلك ويستريح وعلىهذا التأويل تكون الجلة المنفية للتأسيس لاالتأكيد يه وقبل أو بتوب،معطوف على آلام، ﴿ وقيسل على نبيَّ أَي لِيسِ السُّمنِ الأمِن أُومِن تو بهُمأُو تُعذِّبهم مع أوليس لك من الأمرتبي أو تو منهم أونعب بهروالظاهر من هينيه التفاريج الاربعية هو الاول وأبعده وذهب الى أن فو له لس النُّم و الامر أي أمر الطائفتان اللَّه فما أن تفشلا ﴿ وَقَالَ ا ين عبر مبرالا مرأى مرده قدا النصر واعاهو من الله كإقال ومار مت فرمت وفيل المراد بالا من أمرالقتال والظاهر الجل على العموم والامور كليانته تعالى جوقرأ أبى أو بتوب علهم أو بعذمهم برفعهماعلى معنى أوهو بتوب عليه ثمنيه على العلة المفتضية التعذيب بقوله فاتهم ظالمون وأيدان الداله على التأكمد في نسبة الغلاالهم يؤونة ما في السعواب وما في الارص كها فعم ليس الثمن الامريتع ومن أن الامور انماهي لمن إه الملك والملك هاء مهذه الجلهمؤ كدة للجملة السابقة وتقسيم نمر جوها والجلة ومااشارة الى جلة العالم وماهنأته فالباك حسنت ماهنا يخ فففر لم دنساء و معات من دشاء كه التقدم قوله أو شوب عليه أوسد بهم أي باندا بحسله موصعة ان تصرفاته تعالى على وفق مشئته وناسب البداءة بالغفران والارداف بالمذاب ماتقصمن فوله أويتو بعليه أويمذيه ولم متعرط فيالغفر ان هناالتو بةاذ نغفر تعالى إن نشاءمن تأثب وغيرتائب ماعدا مااستثناه تعالى من الشبرك يووقال الزمخشيري مانصوعن الحسن رجوانله بغفر لمن نسساء التويه ولانشاء أن نغفر الا التاثنان وعلاب بشاء ولانشاء أنعلب الاالمتوجبين المذاب وعن عطاء بغفر لن يتوب اليه ويعذب وزلفه ظالما وأتباعه فوله أويتوب علهمأ ويعدمهم فانهم ظالمون نفسر ييز لمن شاء فأنهم المتوب عليه أوالظالمون ولكن أهل الاهواء والبدع متمامون ومتعامون عن آيات الله تعسالي

وليس للمن الامرشئ ﴾ جسلة اعسراض بسبن المعلوفين منبعة عسلى أن الامر تشوحه والإشرك في ذلك أحد

فيضيطون عبط عشواءو يطيبون أتفسهم عايفترون عن ابن عباس من قولهم بهب الذنب السكبير لمن بشاعو بصفعيسن يشاءعلى الذنب المخبر انتهى كلامه وهومة هب المعتزلة وذلك أنسن مات مصرا على كيرة لايغفر الله الوماذ كردعن الحسن لايصح ألبتة ومذهب أهل السنة ان الله تعالى مغفران بشاءوان مأت مصراعلى كيرة غيرتا أسمنها إوالله غفورر حمي فيعده الجلة ترجيح لجهة الاحسان والانعام وباليهاالذين آمنو الاتأكلو الربأة ضعافا مضاعفة كوقال بن عطية هذا النبي عن أكل الربا اعترض أثناء فعة أحدولا أحفظ شيئافي ذالتهم وياانتهي ومناسبة هذه الآبة لماقبلها وعيهابين اثناء القمة انهلانهي المؤونين عن اتعاذ بطانة من غيرهم واستطر دلذ كرقعة أحد وكان المكفارأ كارمعاملاتهم بالربامع أمنالهم ومع المؤمنين وهنده المعاملة مؤدية الى مخالطة المكفار نهوا عن هند المعاملة التي هي ألر با قطعالخالطة الكفار ومود تهم واتحاذ اخلاء منهم لاسبا والمؤمنون في أول حال الاسلام دو واعسار والكفار من الهودوغ برهم دو و بسار وكان أيضا أكل الحرامله مدخل عظيم في عدم قبول الاحسال الصالحة والادعية كإجاد في الحديث ال الله تعالى لا يستجيب لمن مطعمه حرام ومشر به حرام اذا دعاوان آكل الحرام بقول اذا حج لبيك وسعامك فيقول الله الالبك ولاسعامك وحبعات مردودعلك فناسب ذكرها مالآ بقعنا ووقسل ناسباعراض هندا باللة هناأته تعالى وعدالمؤه عن بالنصر والامداد مقرونا بالصبر والتفوى فيدأ بالاهم تباوهو ماكانوا بتعاطونهمن كلالاموال بالباطل وأمر بالتقوى ثم بالطاعة يبوقيل لمافال تعالى وتقعمافي السموانومافي الارض وبينأن مافيهمامن الموجودات ماثلة ولايجوز أن يتصرف في تيءنها الابادنه على الوجه الدى شرعه وآكل الرباست مرتف في ماله بغير الوجه الذي أمر به تعالى على ذلك ونهى عماكاتوافي الاسلام مسقر ين عليه من حكم الجاهلية وفدتف مالربافي سورة البفرة وانتصب اصعافاتهوا عن الحاله السنماءالي يوفعون الرباعلها كان الطالب يعول أتقضى أمترى ورعسا استعرق بالسنزرا لبسبرمال المدين لاته اذالم يجدوه دراد فى الدين ورادفى الاصل وأشار بفسوله مضاعفة الى أنهم كانوا يكررون التضعيف عامانس عاموالر بامحرم حيدم أنواء وفهاموا لحاللا معيوم لهاوليس عبدافي النهى ادمالا مع أصعافا وساعة وساوفي الصريما كان أصعافا مناعفة وقد تفدم السكلام في سبه الا كل الى الريافي البغروب وصل الماء مدن عرف الى الامو الدهان كان الرباني السن رصونها ابنه مخاص بابنة لدون برحمة بم جذعة تمر باع هكرا الى فوق وان كان في النفودها باليهابل بماثين هان المزوعيه ماهاريه إثة والاسعاف جعرصعف وهومن جوعااة له عاذلك أردفه المصاعفه فووا غوا الله لعلكم نفاء هون بجيلانها هيرعن أمر صعب عليه عراقه وهو الرما أمر بتقوىالله اذهى اخاراه على مخالف مآمعوده المرمحا مهى السرع عسه مردكر از الذموى سبب لرجاءا لفلاج وهوالفور وأمر مهامطاها لامتدابتعمل الربالانتثاثهى عن الرياكان الموم وسأسرع سي لطواعة الله مالى فلم أسوا موا اللهي أكل الربابل امروا المقوى لابالسه الرسخ ماص منعومين جهدالسر دميمية وانفوا الباراليئ أستبطلكا ترسيه لما مسدموا عوا اللهوالدواب لاسم عاتما المبعي عسرو أوه عما في هسمالاً به مد عمال وانعو السار والالعب والدرم في السار لاحس فبجور أنتكون المارالي وعدما آكل ارباأخصس بادالكاهرأي أءبحسها الكامري و يعورأن تكون العهد فيكون آكل الر ماقد توعد مالماء الي مدب مه السكافر ، وقيل وعداً كله الرماسار الكعر ، ادالمار سيرط عاب العليامها وهي جهيم العصاء والجس للكعار والدرك

ي ما أيسا الذين آمتوا لاتباكلوا الرباكه مناستيا لما قبليا وجسيا بن أتناء القمة انعلانيي المؤمنين عن العناد بطانة من غرهم واستطر داذكر قسة أحد وكان السكفار أكثرمعاملاتهم بالريامع أمثاله ومعاللومنين وهأسه الماملة مؤدية الى مخالطة الكفارنهواعن هماء الماملة التيحي الرباقطعا لخالطة الكفار ومودتهم واتحاذ اخلاء منهم لاسها والمؤمنون في أول حال للاسملام ذوواعسار والكفارس الهود وغيرهم ذوويسار وكان أيصاأ كل الحرامله مدخل عظم في عدم قبول الاجمال السالحة والأدعمة كإحاء في الحدث ان الله لا وستجيب لن مطحه حرام وملسهحر امادادعاوان آكل الحرام بفول اذاحير لسكوسه - ملكو مول الله أ- لالبيال ولاستحديال وحجك مردودهاسك فباسب دكرهام الآبة ه اوفيل ناسب المراس ه_المالحالة مااله تمالي وعددالمؤمنيين بالمصر والاءداد ممرونا بالمسير والتموى فبدأ بالاهم منها وهو ما كابراساطونا مر إكل الاموال العاطل

وأمريالتقوى تمبالطاعة وقيسل لماقال والله مافي المعوات ومافى الارض بين انمافيهما مرس الموجسودات للثالة ولا بجوزان يتصرف فيثئ منهاالاباذنه على الوجه الذي شرعه وآكل الربامتصرف في ماله بغيرالوجيه الذي أمرنبه تعالى عسلى ذلك ونهىهما كانوا فىالاسلام مسقر بنعليسن حك الجاهلة التضعف عاماسا عاموالر باعسسرم جيم أتواعه فيذءالحال لامقهوم كما ولست قندافي النهي ادمالا بقع اضعافامضاعمة مساوف النحرىملاكان أضعافامضاعفة وفدنقدم الكلام فينسبة الاكل الحال بأفي البقرة وفسل المضاعفة منصرفة إلى الامدوال فان كان الربا فيالسن برفعونها أناسة مخاص الماليون ثم حفة محدعنمر باعوهكداالي مون وان كان في المفود عابه الى قابل عائس فان ام وويهما فأردعهانه والاصماق جم شعف وهو من جوع الغلة عادلك أردى بالمناعفة

الاسفل المنافقين فأكلة الرباسة ون بنار الكفار لابنار العساة ، وقال إن عباس حلما تهديد المؤمنين لتلايستحاوا الرباه وقال الزجاجوالمخي واتقوا أن تعاوا ماحرم الله فتكفروا هوقيل اتفوا العمل الذى ينزعمنكم الاعان وتستوجبون بهالنار وكان أوحنيفة مقول هي أخوف آبة فالقرآن حيث أوعدالله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان امتقوم اجتناب محارمه . قال الزمخشرى وقدأمدداكما أتبعس تعليق رحاءالؤمن ارحته بتوفرهم على طاعته وطاعةرسوله ومن تأمل هذه الآيات وأمثالها م يعد نفسه الاطاع الفارغة والقني على الله تعالى وفي ذكر متعالى لعل وعسى في تعوهذه المواضع وانقال الناس ماقالوا مالا يعنى على العارف العطن من دقة مسلك التقوى وصعو بةاصابة رضاآلله عزوجل وعزاة التوصل الى رحتموثوا يهانتهي كلامموهو جار علىمذهبمن مقنيط العاصى غبيرالتا أسيمن رحقر به وولوعه بفهيه يجعله يحمل ألفاظ القرآن مالا بعقله أو ماهو بعيد عنهاوتقدم نسرح أعدت المكافرين فيأوائل البقرة وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترجون كفيل اطبعوا الله في الفرائض والرسول في السان ، وقيسل في تعريم الرباوالرسول فيابلفكم من التعريم وقسل وأطمعوا القوالرسول فبالمركم بهونها كمعنه فان طاعة الرسول طاعة الله قال تعالى من يطع الرسول فق الطاع الله م وقال المهدوى ذكر الرسول زبادة في التبين والتأكيد والتعرف بأن طاعته طاعة الله ، وقال بن امصاف هنما المهمى التداء المعامبة في امرأ حدوانهز اممن فروز وال الرمان من مركزهم * وقيل صيغتها الامرومعناها العتب على المؤمنين فياجري منهمن أكل الرياوالحالفة ومأحك والرحة من القهار ادة الخيرلعبيده أو بوامهرعلى أعمالهم به وقد تضمنت هذه الآياب ضروبا من النصاحة والبد معرن ذلك العام المراديه الخاص فيمن أهلك قال الجهور أرادبه بتعاشه فالاختصاص ووالتمسميع عليموفي فليتوكل المؤمدون وفيما في السعواب ومافي الارص وفي معفر لمن نشاء و معند بمن نشاء خص نفسه بدلك كموله ومن مفر الديوب الاالله سي عبادي إنياما المفور الرحم وفي العزيز الحكم لان العز من عراب النصر والتدبيرا حسن من عراب الحكمه ، والسبيه في ليقطع طرفا ميمين قتل مهم وتفرق بالشي المقتطع الذى تفرقت اجزاؤه وانتضرم نظامه وفى ولنطمأن قاو كم شبهروال الخوف عن القلب وسكونه عن غلياته باطمئنان الرّجسل الساكن الحركه يه وفي فينقلم والحاسين نسبه رجوعهم بلاظفر ولاعنيمة عن أمل خدا وزرحل فأته فاخفق أمله ومده والطباق في مركم وأنتمأدله ، النصراعرازوهومندالدل ، وفي مفر ويدنب العفران برك الوَّاخِد، والنعدُس المواحدة بالدنب ، والتمو رباطلاق التستعلى الحمرفي أن بفشلاو بالامة اللاممقام الى في لس الثأى اليك أومقام على أى ليس عليك والخذف والاعتراض في مواصع اقتصداك والمسس المائل في اضعاها مضاعفة ونسعية النبئ بما الوليه في لاناً كلوا سعى الآخدا كلا لانه الوول اليه بإوسارعوا الىمغفرضن ربكم وحنعرضها المعوان والأرص أعتب النفان هادس منفقون في السراء والضراء والسكاظمان العبط والعافسان عن الناس والتعصب المحسين ، والدس ادا فعاواها حشة أوظفوا أنفسهمذ كروا القعاستعمروا لدنويهم ومن معمر الدنوب الاالقولم بصرو على مافعاواً وهم معامون ، أولَنك جز اؤهم معمر ممن ربهم وجناب محرى من محما الأنهار حدد ن فهاويم أجرالعاملين و قدخلتس فلكرس وسروا في الأرص فاطروا كع كانعافية المكتبين ، هـ قابيان الناس وهـ دى وموعظة التقين ، ولاتهنو اولا تعرفوا وأتم الأعلونان

كتم مؤمنين و ان بمسكم قرح فقدمس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداو له اين الناس وليما الله الذين آمنو و يعمق الذين آمنو و يعمق الذين آمنو و يعمق الككافرين و الككافرين و الككافرين كا الكنام الامساك على غيظ وغم والكتابم الممثل السكافوين كالكنام وقال عبد المطلب فضضت قوى واحتسبت قتالهم و والقوم من خوف المنايا كتام

وكفلم الفيظ ردوفي الجوف اذا كان صريحين كثر تهضيطه ومنمه كفلم أه ويقال كفام القربة اذا شتحاوهي ملاكي والكففام السيراني يشديمفها وكفلم البير جرته ردهافي جوفاً وحسها قبل أن يرسلها الى فيمو يقال كفلم البير والناقة اذا لم عبرا ومنحول الراعي

فأفنن بعد كفلومهن عبرة ، من ذى الاباطح أذرعين حقيلا

الحقيل موضع والحقيل أيسانب ويقال لاعتم الابل جرتها الاعتدا بهدوا لفزع فلاتعتر ومنه قول أعشى بلعلة بمضاعار الابل

قدتكظم البدلمنه حين تبصره ، حتى تقطع في أجوافها الجرد

الاصراراعتزامالدوام على الاصروترك الاقلاع عندمن صرائدتاتير ر مط عليها ﴿ وَقَالَ أَفِ السَّبَالُ ﴿ عَلِمَا لِللَّهِ عَلِمَا لللَّهِ أَنْهَا مَنْ عَلَيْهِ أَنْهَا مَنْ عَمْرِي ﴿

أىعزية « وقال الحطيئة يصف الخيل

عوابس بالشعث الكاة اذا ابتغوا به عسلالها بالعضرات أصرب أي ثبتت على عدوها به وقال آخر

يصر بالليل ماتفنى شواكله به ماويح كل مصر القلب ختار السنة الطريقة به وقال الفضل الأمقوانشد

السنة الطريقة ، وقال المفشل الأمةوآنشد ماعاين الناس من فضل كفضلكم ، ولا روَى مثله في سالف السنن

وسنة الانسان الشي الذي يعمل و يواليه كقول خالد الهذالي لا ي دويب فلا تجزعن من سنة أنتُ سرتها ﴿ فأول راض سنة من دسسرها

وان الألى بالطف من آل هاشم ﴿ تأسوا فسنوا للكرام التأسبا

وقاللبيد

من أستست لهم آباؤهم به ولكل قوم سنة وامامها

« وقال الخلسل سن الشي صوره والمستون المصور وسن عليس منسرا صبه والماء والدرع صبهما واشتقاف السنة صورة أن يكون من أحده لا يمن المستوق واستقاف النسان والنصل حدهما على المستوق سن الابل اذا أحسن رعها « السير في الارص الذهاب « وهن الشي ضعف ووهنه الشيء أصعف يكون متمد ياولان ما وفي المستوهنة بهي يترب والوهن والوهن المنسف وقال زهر « فأصبح الحبل منها واهنا خلقا » القرح والقرح لفتان كالشعف والصحف والكرم والكرم الفي لنت المنطق الحروالي المنطق المنسف والمحلم والمحلم والمحلم الفي المناسبة المنا

وبدلت قرحا داسالمدعفة ي لعسل منايانا تعولن أنواسا

ع وقال الأخفس همامعدر ان ومن قال القرح بالفي الجرح و بالضم المدفيمتاح في ذلك الى حمة نقل عن العرب وأصل السكامة الخلوص ومنه ماء قدر الحلاكدورة فيه وأرض قدر احالمة العان

وقر بمقالرجل خالصة طبعه ، المداولة المعاودة وهي المعاهدة عربة بصدم رقيقالي داولت بينهم الشيخ فقد اولودقال بردالمياه فلازال مداولا ، في الناس بين تشليوسياع

وأدلته جعلت له دولة وتصر بغاوالدولة بالضم المسدر وبالفتي الغملة الواحدة فلفائ يقال في دولة فلان لانهام مرة في الدهروالدوروالدول متفاريان لكن الدوراع معان الدولة لاتفال الافي الحنا الدنبوي ، الحص كالفحص للكن الفحص بقال في الراز الشيء عن خلل أشاء منفصلة عنه والحص عن ابراز معن أشها متملة بعقال الخليل التحيص التغليص عن العبوب وبقال محص الحبل اذازال عنه بكثرة مردعلي المعز بردوأملس هكف اساق الزجاح اللفظة الحبل ورواها النقاس محص الجل اذاز ال عنده و مواملس وقال حنىف الحنائم وقدور دماء اسعه طو بلوانك لحص الرشاء بعبد المستق مطل على الأعداء المني أنه لبعده علس حبله عر الابدى ووسارعوا الحمغفرة من ربكر وجنة عرضها السعوات والأرض أعدت النقان كوفر أا ن عامر ونافع سارعو النمر واو على الاستئناف والباقون الواوعلى العطف فاأمر وانتقوى النارأم واللبادرة الى أسباب المغفر ةوالجنسة وأمال الدوري في قراءة الكسالي وسارعوا لكسرة الراء جوقراً أبي وعبدالله وسابقو أوالمسارعة مفاعلة اذالناس كل واحدمنه المطلقال غيره فبنهر في ذاك مفاعلة ألاتري الىقوله فاستبقوا الخيرات والمسارعة الىسب المففرة وهو الاخلاص قاله عنان أوأداء الفرائض قاله على أوالاسلام قاله ابن عباس أوالتكبرة الأولى من الملاة مع الامام قاله أنس ومكحول أو الطاعة عاله سعيد بن جير أوالتو به قاله عكرمة أوالهجرة قاله أوالعالمة أوالجهاد قاله الضحال أوالصاوان الحس قاله عان أوالاهال الصالحة فالهمقاتل ونبغي أن تعمل عنده الأقوال على المشل لاعلى التعمن والحصر بهقال الزمخشري ومعنى المسارعة الىالمففرة والجمة الاقبال على ماستحقاب مهانهي وفىذكر الاستعقاق دسسة الاعتز الوتقدمذكر المغفرة على الجنة لانها السب الموصل الىالجنه وحذف المناور والسموات أي عرض السموان بعد حذف أداة التشدية أي كعرض وبعدها التقديرا ختلفوا هلهودشيه حقيق أودهب بمذهب السعة العظعة فاكانت الجنة من الانساع والانفساح في الغايه القصوى اذالسعوات والارض أوسع ماعله الناس من مخاوقاته وأستلموخص العرض لانه فيالعادة أدنيهن الطول للبالعة فعلى هنذالابراد عرس ولاطول حة قة فاله الزماح وتقول العرب للدعر بعنه أي واسعة ، وقال الشاعر

كأئن بلادانله وهيءر بضة ۾ على الخائف المطاوب كفه حاسل

والفول الأولم روى عن ابن عباس وغيره وقال بن عباس وسعيد ن جبر والحهود تقر ف السعوات والارص بعضها الديمض كتب طالشاب قذاك عرص الجنولا بطولها الالله انهى ولا تنكر هذا والحمود تقر ف المنكر والمهود المنكر والمنافذ المن ولا تنكر والمهود ولا تنكر والماد والمنافذ المنافز المناف

وقري ، سارعواک بدر واو وسارعموا بالواو والإعرضهاالسموات والارض كوفسه حذفان كاف النشسية ومضاف تقدره كعرض المعوان يدل على ذلك قوله تعالى في الحديد كعرض السهاء والساء راد به الحنس لاالافراد يدل على ذلك قوله عرضيا السموات جعة والعرص يستعبل في المسعة وبللعني الدي مقابل الطول وقد فسر العبرض هنبا بهبذين الوحين

بمنوهوقول المعتنة ووافقهمن أهل بلادنا القاضى منذر بن سعيدوآ تاقول ابن فورك انه يزادفها فصناج المحة نقل عن النبي صلى القعلموسل وقال السكلى الجنان أربع جنة عدن وجنة المأوى وجنة الفردوس وجنة النعم كل جنة منها كعرض السهاء والارض لو وصل بعنها ببعض مأعلم طولماالااقة وقال بن صرهومن عرض المتاع على البيع لاالعرض المقابل الطول أى لوعورضت بها لساواهانسيب كل واحدمنك وجاءاعدادها التقين فصوا بالذكر تشريفا لمرواعلاما بأنهم الأصل في ذلك وغيرهم تبعلم في اعدادهاوان أريد بلتقين متفو الشرك كان عاما في كل سلم طائم أوعاص ﴿ الله بن يتفقون في السرأ، والضراء ﴾ قال ان عباس والسكاى ومقاتل السراء السر والضراء العسر وقال عبدين عبر والضماك الرخاء والشدة وقبل في الحياة و بعد الموت بأن يوصى . وقيل في الفرح وفي الترح وقيل فيايسر كالنفقة على الواندوالقرابة وفيانضر كالنفقة على الاعداء وقبل في ضافة الني والاهداء السموفيان فقمعلى أهل الضرو سمدّق به عليهم * وقيل في المنسط والمكرمو يعقل التقييد بهاتين الحالتين و يعقل أن يعنى بهما جيع الاحواللأنهاتين الحالتين لاعناو المنفقأن تكون على احمداهما والمعنى لاعنعهم حال سرورولا حال ابتلاء عن بذل المروف ووروى عن عائشة أنها تستقت عبة عنب وعن بعض الساف بيعلة وابتدى بمغة التقوى الشاملة لجيع الأوصاف الشريفة تمجى وبعدها بصفة البذل إذكانت أشق على النفس وأدل على الاخلاص وأعظر الاهال للحاجة الى ذاك في الجهاد ومواساة الفقراء و بعوز في الذين الاتباع والقطع الرفع والنعب ﴿ والكاظمين الفيظ ﴾ أي المسكين ما في أنفسهسمن الغيظ بالصبر ولايظهر أهاثر والغيظ أصل الغضب وكثيرا مارتلارمان ولذلك فمره بعضهم هنابالغضب والغيظ فعل نفساني لايظهر على الجوارح والغنب فعل لهامعه ظهور في الجوارج وفعل ماولاندولذاك أسنداني الله تعالى إذهو عبارة عن أفعاله في المفضوب عليم ولا يسند الفيظ البه تعالى ووردت أحادث في كظير الغبظ وهومن أعظم العبادة ، وروى عنه صلى الله عليه وسلمن كظير غيظا وهو نقدر على انفاذهمالا والله امتاواعاما وعنه علسه السلام مامن جرعة تصرعها العبدخراه وأعظمأج امن جرعة غيط فيالله مروعن عائشة انخادمالها عاظها فقالتنتهدر التقوىماتركت أنىغيط شفاء وقالمقاتل بلغنا أنرسول انقصلي اللهعليه وسلم فالفي هذه الآية ان هذه في أتتى لقليل وقد كانوا أكثر في الأجرالما ضبة بيوا أشدا بوالقاسم بن حسب واذاغضت فكن وقورا كاظها ، الغيط تبصر ما تقول وتسمع

فكفي به شرقا نصبر ساعة ﴿ برضى بها عنك الاله و يدفع والمافين عن الناس كافيالسان وهذا على الناس كافيالسان وهذا على والمافين عن الناس كافيالسان وهذا على المناس كافيالسان وهذا المناس كافيالسان كافيال

يؤيالسراءوالضراء قال ابن عباس السراء السر والضراء المسر يؤوالكناطين النيئة ≱ أي المسكينمائي أنفسهم من السيئالسر فلا ينفهر له تأثير في اغارح

(الدر) النطقاها المسب (الدر) النطقاها المسب وكتياما المرافقة المسبوعة والمسبوعة المسبوعة والمسبوعة والمسبو

المندوب اليه ألاترى الى حديث جبريل عليه السلام ماالا بمان فبين له المقائد ماالا سلام فبين له الفرائض ماالاحسان قالأن تعبدالله كالمناثر اموالمني أن الله يصب الحسنين وهم الذين يوقعون الإعمال الصالحة مراقبين الله كا تنهم مشاهدوه ، وقال الحسن الاحسان أن تعم ولا تعفص كالريم والمطروالشمس والقمر وقال الثوري الاحسان أن تعسن الى المسيء فأن الأحسان البسناجرة كنقدالسوق خنسني وهات جوالذين اذافعاوا فاحشة أوظفوا أنفسه ذكروا الله فأستغفروا لذنوبهم كدنزلت فيقول الجهور بسيب منهال الفارويكني أيلمقيسل أتتعامرات تشترى منعتمرا فضعها وقبلها تمزيدم حوقيل ضربعلي مجزها والعلف بالواو مشعر بالمغارة لماذكر الصنف الاعلى وهم المتقون الموصوفون بتلك الأوصاف الجيلة ذكرمن دونهم بمن قارف المعاصى وتأب وأقلع وليس من بال عطف المفات واتعاد الموصوف هوقيل انهمن عطف المفات وأنهس نعت المتفان روى ذلك عن الحسن ، قال إن عباس الفاحشة الزناوظ النفس مادونه من النظر والله وقال مقاتل الفاحشة الزناوظي النفس سائر الماصى وقال ألضى الفاحشة القبائم وظرائنفس من الفاحشةوهواز يادةالبيان هوقيل جيع المعاصي وظلم النفس العمل بغيرعا ولآحجة وقال الباقر الفاحشة النظرالي الافعال وظه النفس روبة الجاة بالأعمال وقيل الفاحشة الكبيرة وظه النفس المغبرة وفيسل الفاحشة مانظوهر به من الماصى وقيسلما أخفي منها وقال مقاتل والكلى الفاحشة مادون الزنامن قبلة أولسة أونظرة فبالاصل وطغ النفس بللعسبة هوقبل الفاحشة الذنب الدى فيستبعة للخاوفين وظلم النفس ماين العبدوبين ربهوهذه تخصيصات تعتاح الى دليل وكثر استعال الفاحشة في الزناولذاك قال حارجين معرالآ بقز نواور ب الكعبة ومعنى ذكروا الله ذكروا وعدده قاله النجر بر وغيره وقب العرص على الله قاله الضمال أوالسؤ ال عنه ووالقيامة فاله السكلى ومفاتل والواقدى وهيلنهي انله وقيل عفرانه وقيل تعرضوالذ كرمبالقاوب ليعهم على التوبة * وقيل عظيم عدوه فطمعوا في منفرته وقيل احسانه فاستصوا من اساءتهم وهذه الأقوال كلياعا أناأنا كرهو بالقلب وصلحو باللسان وهوالاستغفارة كرواالله تفاوسهم المهماغفولناذنو بناقاله إين مسعودوأ يوحر يرةوعطاءفي آخرين جوروى عن أيحر يرةمار أيت أكثر استغفارا من رسول القمصلي الله عليموسل ولابدمع ذكر اللسان من مواطأة القلب والافلا اعتباريه االاستغفاروين استغفروهومصر فأستغفاره يعتاجابي استعفار والاستغفار سؤال المقامعا لتوابة الغفران بهوقبل تدمواوان لميسألوا والظاهرالاول ومفعول استعمروا القامحقوف لفهما لمعنى أى هاستعفر وه أنه و بهم وتقدم السكلام على هذا الفعل وتعديته ﴿ ومن يعفر الذَّوب الا الله كوحسلة اعتراض من المتعاطف نأو مين ذي الحال والحال وتقدم السكلام على نظير هذه الجلة اعر أمافي فوله ومن برغب عن ملة ابراهيم الامن سفه نفسه وهذه الجلة الاعتراضية فيها برفيق النفس وداعبة الى رجاء الله وسمة عفوه واختصاصه بغفران الذنب وخال الرمخشري وصف ذاته بسعة الرحجة وفرب المغفرة وأن التائب من الذيب عسياء كن لاذيب فوانه لامفزع للمذنبين الافعناء وكرمه وأن عدله توجب المغفرة التاثب لان العبداذا جاءفي الاعندار والتنصل باقصى ما تقدر عليه وجب التمووالتجاوروفيه تطييب لنفوس العباد وتنشيط للتو بقو بعث علياو ردع عن اليأس والقنوط وانالذنوبوان جلت فان عموء أحسل وكرمه أعظم والمني انهوحدده معمده مصاب المفعرة انهى وهوكلامحسن عيرأنه لويضرح عن ألعاط المقتلة في فوله واستدله يوجب المعمره

و والذين اذا فساوا فاحسة في الآية ترلث بسبب نيان القار انته امرأة تشتريست تما فقبلهاوضمهام نصوقيل ضرب على مجزها قال اب عباس الفاحشة ازنا وظم النفس مادونه من النظر واللسة

لمتائب وفي قوله وجب العفو والتماوز ولولم نطران ملحبه الاعتزال لتأولنا كالاممان مدا الوجوب هو بالوعد المادق فهومن جهدة المعم لأمن جهة المقل فقط ف وأبيصر واعلى مافعاوا وهم يعلمونكه أي واربقهو اعلى قبيح فعلهم وهذه إلجاة معطوفة على فاستغفروا فهي من بعض أجزاء الجزاء المترتب على الشرط ويجوز أن تكون الواو المال ويكون حالا من الفاعل في فاستغفروا فهيمن بعض أجزاءا لجزاءأى فاستغفروا لذنو بهم غسيرمصر ين وماموصولة اسمية وبجوزان تكونسمدرية وقال فتادة الاصرار المفي في الذنب قعماه وقال الحسن هواتيات الذنب حق يتوب وقال مجاهدة بصر والم عنوا ووقال السدى هو ترك الاستغفار والسكوت عنمع الذنب والجلة من قوله وهريمانون، قال الزعشرى حال من فعل الاصرار وحوف النفي منصب عليهما معاوا لمعنى وليسوا بمن يصرعلى الذنوب وهم عالمون بقبحها وبالنهى عنها والوعيد عليه الانه قديمار مناميع فبجالقبيع وفى هـ الآبات بيان قاطع أن الذين المنواعلى ثلات طبقات متقون وتالبون ومصرون وان آلجنة للمتقين والتائبين منهم دون المصرين ومن خالف في ذاك فقد كابر عقله وعالد ربهانتهى كلامعوآ خروعلى طريقته الاعتزالية من أن من مات مصر ادخل النارولا بخرج منهاأ بدا وأحاز أتواليقاءأن تكون وهمعامون حالامن الضمير في فاستغفر وافان أعر بناولم يصروا جلة حالية من الضمير في فاستغفروا جار أن يكونوهم يعام ون حالامنه أيضاوان كأن وأمصروا معطوفاعلى فاستعفر واكان ماقاله أموالبقاء بعسا الفصل بين ذي الحال والحال بالجلة وأمامتعلق العرفتقدم فى كلام الزمخشرى يهوقال أبوالبقاء وحميعامون المواخذة بهاأ وعفوا للدعنها وقال ابن عبأس والحسن وهريمه ونأن تركه أولى من الهادى وقال مجاهد وأبوهار ةيمه ونأن الله يتوب علىمن تأب وقال ألسدى ومقاتل يعادون أنهم قدأ دنبوا وقيل يذكرون ذنو بهم فيتو بون منها أطلق اسم الطعلى الذكر لأنهمن تمرته وقال أبن استعاف يعامون ماحرمت عليهم وفال الحسين ابن الفضل يعام ون أن المربايعة راك تب وقال ابن بعر بعام ون بالدنب وفيل بعامون العفوعن الذنوب وانكترت ي أولنك جراؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجرى من عتما الانهار حالدن فهاك أواثل اشارةالى الصمين وجور أنكون مختما بالصنف الثاني وككون والذين ادافعاوا مبتدأ وأوالل رمانصه وخبره وجز اؤهم منفرة مندأو خبرفي موضع خبرأ ولللاوم محذوف أيحزاه أعمالهم مفرة من ربهاند توبهم وفال إن عطية أوجب على نفسه بسنا الخبرالصادق فبول وبة التائب وليس بجب عليده تعالى من جهة العقل سئ بل هو بحكم الماث لا معف لأمره ، وقال الزمخشرى قالأجرالعاملين مدعوله جزاؤهم لأنهمافي مني واحد واتما عالصبين اللففلين لر مادة التبيه على أن دال واجب على عمل وأجره سدى عليه لا كابقول البطاون مه وروى أنالله عز وجل أوحى الى وسي عليه السلام ماأقل حياء و بطمع في جسي به رعمل كيف أجود برجىعلى ومنطاعي وعن أسهر بحواس طلب الحبة للأعمل دنب والداوب وانتظار الشفاعه بلاسم نوعمن المروروار يجاءا رحة بمن لايطاع حق وجهاله وعرالحسن يمول الله بوم المبامة جوروا الصراط بعفوى وادخاوا الحنفرجي وافتسموها بأعمالك وعر رامعة العر دانها كاستنسد

ارچوالساه ولم نسطان مالیکها ۱۰ ارالسمینه لاستری علیالییس امهی مادکره والبیداللدی کاشراجه نشد. هو لعبدالله بی المبارله وکلام از محسری جار يؤولم بسروا مسطوف على النتم على فاستفروا لذو بهم والاسمرار عسلى النتب يفقر الذووة المسلومين الانقد في المتواض بين نظيرها في قولة تمالى ومن المسلومين عن مسلة ابراهم الاستفيار في المسلومين عن مسلة ابراهم المسلومين عن مسلة الراهم المسلومين المسلومي

علىمة هبه الاعتزاليمن أن الاعان دون عمل لاينقع في الآخرة و ونعم أجر العاملين إد الخصوص بالمدح محذوف تقديره ونع أجر العاملين ذلك أي المنفرة والجنسة ﴿ فَهُ حَلَّمُ مِنْ قَبْلُكُمُ مِنْ لَ فسيروا في الارص فانظر والكيف كان عاقبة المكلمين كه الخطاب المؤمنين والمعنى أنهان ظهر عليكم الكفار بومأحد فان حسن العاقب المتقين وانا ديل الكفار فالعاقبة المؤمنين وكذلك كفاركم هؤلا، عاقبته إلى الحلالة * وقال النقاش الخطاب المكفار لقوله بعدولا تهنوا ولماذكر تعالى الجل المعترضة في قصة أحد عاداني كالها فاطهر مأنه ان وقعت ادالة الكفار فالعافية للومنين والمعنى قد تقدمت ومضت وقال الزحاح أهل سنن أى طرائق أوأم على شرح المقضل أن السنة الأمة * وقال الحسن سنة أقضية في اهلاك الأم السالفة عادو تمودو غيرهم وقال ابن زيد أشال وقال ا بن عباس وقائم وطلب السير في الارض وان كانت أحوال من تقدُّم تدرك بالاخبار دون السير لأن الاخبار اعاتكون عن سار وعاين وعنه بنقل فطلب منه الوجه الأكل إدالشاهدة أثر أقوى منأترالسهاع وقيلالسيرهنامجازعن النفكروهومن تشبيه المعقول للحسوس وقال الجهور النظرهنامن نظرالمين وقال قومهو بالفكر والجله الاستفهامية في موضع المفعول لانظروا لأمهمعلقة وكيف فيموضع نصب خبر كان والمني ماسنة الله في الأم المكاسية من وقائمه كاقال تعالى فكالأخذ مانذنبه الآبة وفتاوا تقنيلاسنة الله في الذين خاوامن قبل وفي هذه الآية دلاله على جواز السفر في فاح الارض للاعتبار ونظرما حون مر · عجائب مخاوقات الله تعالى و زياره الدالحان وزيارة الآماكن المعطمة كالفعلد ساحه والمله وجوار النظر في كتسا لمؤرخين لأنها سيل الى معرفة سير العالم وماجري عليهمن المثلاب في هذابيان الناس وهدى وموعظة التفين كو فالالمسن وقتادة وابن جر بحوالربيع الاشارة الى القرآن ، وقيل الاشارة الى قوله فعخات من فيلكرسان قاله ابن اسعان والطبرى وجاعة أي هذا تفسير للناس ان قباوه مه وقال الشعى هذا يبان الناس من العمى م. وقال الرنخشر ى هذا بيان الناس ايضاح لسوء عاقبة ما هر عليه من مررسول الله صلى الله عليه التكانب بعنى حبيه إلىطرفي سوء عواهب المكانيان فيلهم والاعتبار عابعان وزمور آيار هلاكهموهدى وموعظة للتقين يعنى أنهمع كونه بباناوننبها الكرنبين فهو ربادة وتنبيت وموعطة للدبن اتقوامن المؤمنين ويجوزأن يكون قدخلت جله معرضة البعث على الاعان وما ستعق به فه أعظم مسلاة وقريُّ ماد كرمن أجر العاملين ومكون فوله هذابيان اشارة الىما نخص وبينمن أمر المتقب والتاثيين والمصرين انتهى كلامه وهوحسن ولما كانظاهرا واععاهال بيانالناس واماكانث الموعظة والهدىلا تكونان الالن اتني خص بشلك المتقين لأنهن عى صكره وقسا فؤاده لايهشدى ولا متمغا فلايماسب أن يضافى الب الحدى والموعفلة ﴿ ولاتهنوا ولاتحزنوا وأنتم الأعاون ان كنتم بفتح القاق وضعها مع مؤمسين كه لما انهزم من انهرم من المؤمنين أقبل حالدير يدأن يعلوا لجبل فقال رسول الله صلى الله سكون الراء وقرى قرح عليه وسلاليملن علينا اللهملاقوة لناالابك فنرلت هاله ابن عباس وزاد الواقدي أنرماه المسلمين غتم القاف والراء وهيا صعدوا لجبل ورموا يحبل المنسركين حنى هزموهم فذلك هوله وأنتم الأعلون وقال القرطبي وأنتم لغتان كالطردوالطرد الداليون بمدأحد فإبعرجوا بعدذاك الاطفر وافي كل عسكر كان في عهده عليه السلاموفي كل عسكركان بعدولولم مكن فسمالاواحدمن الصعابة .. وهال السكلي زلت بعد أحدح برأمروا بطلب لفوج معماأ صابهمن الحراح وقال لايحرح الامن شهدمعناأمس فأشتد دال على المسدين

فنزلت تهاهم عن أن يضعفوا عن جهاد أعدائهم وعن الحرن على من الت رسمن اخوام، هاتهم

﴿ ولا بنواولا عز نواك لما انهزم من انهزم من المؤمنين أقبل خالديريد أنساوالجيل فقال رسول انقصلي الله عليمه وسلم لايعلن علينا اللهم لاقوم لناالامك فنزلت قاله ابن عباس ولا تهنوا أي لا لاتشعفواعن الحرب ولا تعزنواعلى مأفاتكم من الظفر بالكفار ﴿ ان عسسكقرح كدالآ بذالعني ان الوأ منكر ومأحد فضدنكم منهسم يوم بلير تم لم سنعفوا أنقاتاوكم بعبدذلك فلا تضعفوا أنبرأوفقدمس القوم في غزوة أحدفيل مخالفة وسلرونحوه وهبذه تسلبة منه نعالى الومنين والتأسي أن عسكم بالناء وبالياء فبالتاءعلى تأنيث القرح يعنى الجراحة وهرى قرح صاروا الىكرامةاللمقاله بنءباسأو لأجلهز يمتهموقتلهموم أحدقالهمقاتلأولما أصابالنبي صلى الله علي موسل من دجه وكسر وباعيت وحكره الماوردي أولما فاستن الفنعية ذكره أحد النيسابورى أولجموع فللثوآ نسهمبغوله وأنتم الاعاون أىالغالبون وأمصاب العاقبة وهو إشبار بعاو كخذالاسلام فالمالجهوروهوالظاهر وقيلأنتم الاعاون أى قدأصيتم ببدر ضغما أصابوا مسكم بأحداسر اوقتلافيكون وأنتم الاعلون نصباعلى الحال أىلاعز واعالين أى منصورين على عدوكم انتهى وأما كونه من علوهم الجبل كالشيراليه في سبب النزول فروى ذلك عن ابن عباس وابنجيده قال ابن عطية ومن كرم الخلق أن لابهن الانسان في حر به وخصامه ولايلين اذا كان عمقا وأن يتقصى حييع قدر تهولا يضرح ولومات واعابعسن اللين في السلو والرضاومنه قوله عليه السلام المؤمن هين لين والمؤمنون هينون لينون وقال منفد بن سعيد يجب بهدا والآية الايوادع العدوما كانت للسامين قوةوشوكة وان كانوا فىقطر تباعلى غسير ذلك فينعلر الامام لهم فى الاصلح انتهى وفى قوله وأنتم الاعاون دلالة على فضيلة هذه الأمة إذخاطهم مثل ماخاطب موسى كلع مسلى المله وسلرعلى نبينا وعليه إذقال له لاعنف أنكأنت الأعلى وتعلق قوله أن كنتم مؤمنين بالنهى فيكون ذلك هزا للنفوس يوجب قوة القلب والثقة بمسنع الله وقلة المبالاة بالاعداء أوبالجلة الخبرية أي ان صدقتم عاوعد كم و بشر كم بعن الغلبة و يكون شرطاعلى بابه عصل به الطعن على من طهر نفاقه ف ذلك اليوم أى لاتكون العلية والعاوالا للومنين فاسفسكو ابالاعان ﴿ ان مِسسكم قرح فقد مسالقوم قرحمثله كالمعنى ان الواسكم يوم احدفقد نلتم منهم يوم بدر عملم يضعفوا ان قاتلوكم بعدذاك فلاتضعفوا أنتمأو فقدمس القوم في غزوة أحدقبل مخالفة أمررسول المهصلي اللهعليه وسيلوضوه فانهر باللون كاتألمون وترجون من الله مالا برجون وهسده تسلية منعالى المؤمنين والتأسي فبه أعظيمسلاة به وفالت اغنساء

> ولولا كترة الباكبن حولى ، على إخوام ملقتلت نفسى وما يكون مثل أخى و لكن ، أعزى النفس عنه التأسى

والمثلة تصدن أدنى مشامة هوقال الإعباس والحسن أصاب المؤدنين وم أحد ما اصاب المنسركين وم مبدر استشهد من المؤونين وم أحد حلق وقال الزخشرى قسل و منه أي يوم أحد خلق من الكفار الاترى الى فوله نمالى ادفعسوم ما بادنه فعلى فوله يكون مس القوم هرح مثله يوم بدر وأبعد من دهب الى أن القوم هنا الأم الى قد خلت أي نال مؤمم من أدى كافرهم مثل اللدى نالكم من أعد الكم ثم كانت العاقبة للومنين فلكم بهم أسوة فان تأسيكم بهم عفف المسكم و مبد عنه اللقاء أحد الكم هو وقر أأ الاخوان وأبو يكر والاعش من طسريفة فر سهم القاوي فهما و باقى اللقاء أحد المكم و وقر أألا خوان وأبو يكر والاعش من طسريفة فر سهم القاوي فهما و باقى السسمة بالفتح والسبال وابن السميف قرح بعقم القاف والراء وهي لفت كالطرد والطرد و الشل منوا بر حوقر أأ بوالسبال وابن السميف قرح بعقم القاف والراء وهي لفت كالطرد والطرد و الشل والشلك هو فراً الأحمض القيمة عن التاءمن فوق فروح بالجمع وجواب الشرط عنوف تقديره فتأسوا فقد من المور فرح لان الماضي معنى عتم أن يكون جواباللشرط ومن رعم أن جواب الشرط هو فقد مس عهو داهل على المنافئ التسلية فتأسوا فقام الدهر لاتيق لناس على حاله واحدة والمراد بالايام أوفات الذلية والعاء ومصر فها انتسلية والاعراء ملاولاء والله المؤلاء كاياء اخرب عالى مو وال

فيوم عليناو يوماننا ، ويوم نساءو يومنسر

ومعم بعض العرب الاقحاح فارثا بقرأه فدالآبة فقال اعاهونداو لحابن العرب فقبل له اعتاهو بين الناس فقال انالله ذهب مهنالم وبورب الكعبة ووقرئ شاذا مداولمها الباء وهو حارعلي الغبية قبله ويعسده وقراءة النون فها التفات واخبارينون العظمة المناسسة لداولة الأيام والأيام صفة لتلك أو بدل أوعطف سان والخرند اولها أوخر لتقاوند اولها جلة حالمة بالولموالله الدين آمنوا كدهسة ملام كي قبلها حرف العطف فتتعلق يمحذوف متأخر أي فعلنا ذلك وهو المداولة أو وكست وليعل هكذا فذره الزعشري وغيره ولمدمين فاعل العلة المحذوفة اثميا كني عنه مكبت وكبت ولاتكنىءن الشيخ حتى بعرف فق هذا الوجه حذف العلة وحذف عاملها واساء فاعليا فالوجه الأول أظهر اذليس فيه غيرحة في العامل و مع هناظاهر ه التمدي الى واحد فيكون كعرف ، وقيل يتعتى الى ننين الثانى محسفوف تقديره يمزين بالاعان من غيرهم أى الحسكمة في هذه المداولة ان رمير الذين امنوامقيزين عن من يدى الإيان بسب مسيرهم وثباتهم على الاسلام وعذائلة مالى لأنجد دبل لم زل عالما بالانساء قبل كونها وهومن ماب التنسل عبني فعلنا ذلك فعل من يريدان مط من الثابت على الايمان منكم من غير الثابت . وقيل معناه ليظهر في الوجودا عمال الذين قدعم أزلاأتهم يؤمنون ويساوق عامما عانهم ووجودهم والافقسدعاه مرفى الازل ادعاسه لايطر أعليه التغير ومثلهان بضرب حاكم رجيلانم بين سيب الضرب ويقول فعلت هذا التدين لاضرب معلهم موجودا منهم الثبات هوقيل العرباق علىمدلوله وهوعلى حذف مطاف التقدير وليعسار أولىاءالله فأسند ذلك الى نفسه تفخيا ﴿ و سَجْنَمْ مِيرِشْدِيدًا ء ﴾ أي القتل في سعله فكرمهم الشهاده يمني ومأحد وقدور دفي فضل الشهيد غيرما آبة وحديث أوشهداء على الناس وم القيامة أى وليتخلمنكم من بصلح الشهادة على الأم يوم القياسة بما يبتلي به صبر كم على الشدا تسمن قوله دمالى لتكويوا شيداء على الناس والقول الاول أظهر وألى قصة أحد ﴿ والقلاص الطالمان كِد أى لا بعد من لا تكون تابتا على الاعان صابرا على الجهاد وفيه اشارة الى أن من اتحلل يوم أحد كعدانقهن أي وأتباعهم المنافقان هاتهما تعذالهم لمنطور اعاتهم مل تعمر تفاقيد مولم مملحوا لاتعاذه يشهداءان بقتاوافى سبل اللعوذاك اشار تأتصالى أن مافعل من اداله الكفار ليس سب المحده نه نعالى بل ماذكر من القو الكسر طيور اعان المؤمن ونبو تعواصطفائه من شاءمن المؤمنان الشيادة وهندالجلة اعترضت بتعض العلل ويعص لمافهامن التشديدوالتأ كبدوأن مناط انتفاء الحبنهو الفليزوهو دلبل على فحاشته وقعه وزسائر الاوصاف القبعة ﴿ وأعمر الله الدين آمنوا كم أي يطهرهم من الذيوس و علمهمين العيوب و يصفهم « قال أبن عباس والحسن ومحاهدوالسدى ومقاتل والنقتية في آخر بن التمصص الاستلاء والاختيار ، قال الساعر رأب فضلا كان شاملففا و فكشفه التحصور حني مالما

، وفال الرحاح التنقية والتخليص وذكره عن المددوعن الخليل ، وقبل التطهير ، وفال الفراء هو على حدف مناف أي وليمحص القذفوس الذين آمنوا هو وبمحق الكافرين كها أي بهلكهم سُيثاقشينا والمعنى أن الدولة ان كانت المكافر بن على المؤمنين كانت سببا الميبزالمومن عايده

وليحس الغميس التطهرمن الذنوب وقيل الانتلاء والاختبار سبالاستشهادمن قتسل منهم وسببالتطهير المؤمن من الذنب فقد حعت فواثد كشرة للؤمنان وان كان النصر الومنين على المكافرين كان سببالمقهم بالكلية واستنسا لمرة اله إن عباس . وقال ا بن عباس أصان تصهرو بقالهم وقاله الفراء وقال مقاتل بذهب دعوتهم أو وقبل عبط أهمالهم ذكره الزعاج فسكون على حذف مضاف والفاهر أن المراد بالمكافر بن هناطا أفة مخصوصة وهم الذين حار وأرسول اللهصلي الله عليه وساولانه تعالى لم يمحق كل كافر بل كتيرمنهم باق على كفره فلفظة السكافرين عامآريديه الخصوص يوقيل وقابل بمحيص المؤمن بمحق السكافر لان التحيص اهلاك الذنوب والمحق اهلاك النفوس وهيء غاملة لطمفة في المهني انتهى وفي ذكر ما ملحق المؤمن عندادالةالكفارتسلية لهروتنشير مهذمالفوا ثدالجليلة وأن تلث الادالة لمرتسكن لهوان مهمولاتعط من أقدارهم بل لماذ كرتمالي * وقد تضمنت هذه الآيات فنو نامن الفصاحة والبديع والبيان » من ذلك الاعتراض في والله عب الحسنان وفي ومن يغفر الذنوب الاالله وفي والله لا بحب الظالمين وتسميةالشئ باسمسبعنى الىمغفرة س ربكم والتشبيعنى عرضها السموات والارض * وقبل والطباق في السراء والضراء ، وفي ولا تهنو اوالاعاون لان الوهن والعاوضدان ، وفي آمنوا والغالمين لانالظلمين هناهم الكفرونوفي آمنوا وعمعق الكافرين والعامر ادمه الخاص في والعافين عن الناس بعني من ظاميهاً والماليات والتكر ارفي واتقوا الله واتقوا النار وفي لفظ الجلالة وفي والله تعب وذكر وا الله ، وفي ولمعلم الله والله لا تعب ، ولمحص الله ، وفي الذين منفقون والذيناذا فعلوا ، والاختصاص في عسائهسنين ، وفي وهر بعامون ، وفي عاقبة المكذبين ، وفي موعظة المتقين ، وفيان كنتم مؤمنين ، وفي لا يحبُّ الظالمين وفي ولمحص الله الذين آمنوا ، وفي و بمحق الكافرين ، والاستعارة في فسيروا على أنه من سيرالفكر لا القدم * وفي وانتم الاعاون اذالم تكن من عاو المُكان * وفي تلك الابام نداوهُ اوفي ولمحص و عحق * والاشارة في هـــــــــ اب أن * وفي وتلك الامام * وادحال حرف الشرط في الامرا الحقق في ان كنتم مؤمنين اذاعلق عليه النهى والحنف في عدة مواضع ﴿ أمحسنتم أن تدخلوا الجنه والعلم الله الذين جاهدوامنكم و يعلم الصابرين به ولقد كنتم بمنون المون من قبل أن تلقوه فقدر أمفوه وأنتم تنظرون * وما محد الأرسول قد خلت من قبله الرسسل أفان مان أوفتل انقلبتر على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيسه فلن مضر الله شبنا وسجنري الله الشاكرين ، وما كال لمفس أن عوب الاباذن الله كتابا مؤجلاومن برديواب الدنسانؤ تهمنهاومن بردنواب الآخرة نومهمنها وسنعزى الشاكرين * وكام من من نبي قاتل معيه ريسون كثير هاوهنو إلما أصامهم في سهل الله وماضعه و ا استكانواوالله بعب الصابرين ﴿ وما كان قوله مالا أن هالوارينا اغفر لنادنو بناواسرافنا فأمر ناوثنتأ قدامنا وانصرنا على القوم المكافرين * ها تأهمانله بواب الد، اوحسن نواب الآخرة والقه بمعب المحسسنين يه باأمها الذين آمبو النطبعوا الذين كفروا بردوكم على أعقابكم فتنفلبوا عاسرين ، بل اللهمولا كموهو خبر الناصرين ، سنلق في فاوب الذين كنروا الرعب عا أُسْرِكُوا بِاللَّهُ مَالِم بِرَلِ بِهِ سَلْطَا بَا وَمَأُوا هِمِ النَّارِو بَيْسِ مِنْوِي الطَّالِمِينِ ولقه وسَافَكُم الله وعمده ادنحسونهم باذنه حني اذا فشلتم وتبارعم في الامر وعصيم من بعدماأر المكم ماتصبون منكم ن يريدالدنياومنكمون يريد الآخرة مصرفك عنهم ليبتلكم ولق عفاعنكم والله دوفصل

﴿ أَمْهِ سِبْمُ أَنْ شَخَاوا الجَنَة كِمِعَاه الآيةومايعه هاعتب شديدان وقست منها لحفوات وما صواسته برعل سبيل الانسكار أن يظن أحداثه يدخل الجنة وهو يخل بما افترض سليه من الجهاد والعبر عليه يؤولما يعمّ الله كالبرس المنفي ولما يمكن جهاديعلما لله نعالى وقال الزعشرى ولما يعنى لم الااز فيه خرياس (70) الترفع فعل على إلى الجهادة باسفى وعلى توقعه فيا يستقبل

على المؤمنين ﴾ كائن كامة يكد بها بعنى كم اغبرية * وقل الاستفهام بها والكافي التشبيد دخلت على أي وز المعنى التشبيد و بمواظل واقتصاف قولم ايفيرتنو بن وزعم أو القتم أن اياو زنه فعل وهو مصدر أوى أوى ادا نفيم واجقع أصاد أوى على فيما عمل في طبي مصدر طوى وهذا كله دعوى لا يقوم دليل على شيء أن الله كنه مين والناسكتير مثل كم وفيه لغسان الاولى وهي التي تفست وكائن ومن ادعى أن هذا مه على من كان فقوله بعيد وكان على وزن كمن وكائن وكيين و وقف عليا النون وأكثر ما يعن يميزها أمل مصوبا عن وهم ابن عصفور في قوله إنه الزمس واذا حدة تا تتمم التميز حوا الوليا أمل بليا تصوفول الشاعر

أطرداليأس بالرجاءفسكاين * ١٦ عا يسره بعسد عسر ﴿ وقول الآخر ﴾

وكاتن لنا فضلاعليكم ونعمة ﴿ قدعا ولاتدرون مامن منم الرعب الخوف رعبت عفهو مرعوب وأصله من الملي بقال سبيل راعب بهلا أالوادى ورعبت الحوض ملائه ﴿ السلطان الحبة والبرهان ومندقيل الوالى سلطان ﴿ وقيل اشتقاق السلطان من السلط وهوما يضى به السراح من دهن السعسم ﴿ وقيس السلط الحديد والسلاطة الحدة والسلاطة من التسليط وهوالقهر ﴾ والسلطان من ذاك والتي الدق والسلطة المرأة العصابة والسليط الرجل القصيح اللسان ﴿ الشوى مفعل من فوى شوى أقام يكون السعد والزمان والمكان والثواء الاقامة بالمكان ها خس القتل الذريع يقال حسيسه قال الشاعر

حسناه بالسيف حساها مبت ، بقيتهم قد شردوا ونستدوا

وجرادمحسوس هنما ألىردوسنةحسوس أتتعلى كل شيء ه التنازع الاختلاف وهو من النرع وهوالحذب ونزع بنزع جذب وهو متعد الى واحدونازع متعد الى انتين وتنازع متعد الى واحد هقال فلم تنازعنا الحدث وأسمست .. هصر ب بعض دى شهار بجنبيال

هوام حستم أن يدخا أو الحنة و لما يم انفه الذين حاهدوا منكم و يعلم الماس بن يجه علمه الأيه وما يعدها عشب شديد لمن وقعت منهم الهفوات وم أحدواستفهم على سبيل الانكار أن يظن أحداث يدخل الجنة وهو عمل بما افدرس للسيسمين الحهاد والصر علمو المرادشني الصرائنة اء متماهماته منتف مانتفائه كافال تعالى ولوعل الله ويهر خبر الاسمعهم المنوع كن ويهر خرالان ما لمرتعلق به عام الله تعالى

مانتفائه كافال تعالى ولوعة الله مهم خيراً لا سعيم المعنى لم يكن فيهم خدلان مالم يتعلق به علم الله تعالى موجود الاسكون موجودا أبدا وأم هنامن فعطمة في قول الاكترين تنقد بهل والهمز ذعلى ماقرر في النصو » وفيل هي يمنى الهمزة « وقبل أم متصلة » قال ابن يحرهي عديد هرم تنقد بدر من معنى مانتقد م وذلك ان فوله أن عسسكم قرح و لك الامامة اولها الى آخر القصة بقنضى أن بسبع

معنى ماتنف م وذلك ان فوله ان عسكم فرح ولك الامام نداوها الى احرا لقصه مقنفى ان بسع ع دلك أتعمونا أن الشكلف وجب ذلك أم حستم أن تدخلوا الخنة من عبر اختبار وتعسل شقة م

(٩ سـ تفسير البحر المحيط لابي حيان ـ لت) هومنصوب فعلى مذهب البصر بين باضيران بعدواومع تحولاتاً كل السمك ويشمرب اللبن وعلى مذهب الكوفيين بواوالصرف وقرى * ويعلم بكسير المرعطفا على ولمباهم وقرى *و يعلم رفع المرفال الزيخشري على ان الواولة حال كانه قيل ولما تتجاهدوا وأنتم صابرون امنهى ولا يصحما فالكان واوالحال لاندخل على المصارع المتب لا تصو زجاه

وتقولوعدنى أن يفعل وتقولوعدنى أن يفعل كناولمات يد ولميضسل وأنا متوقع فسله أنهى كلامموهذا الذي قاله في الماتها على وقالمات الماتها على وقالمات الماتها على وقالمات الماتها على وقالمات الماتها على انتقاء المروح فيامصي على انتقاء المروح فيامصي متصلا بفيسه إلى وقت متصلا بفيسه إلى وقت

الموخرجي اند اتباع لفتمة اللام أوعلى اندخلته النون الخفيفة وحفف كإحذفت في قوله لاتهن الففير فأصله يعدن وتهيس

الاخبار اماأتها تدل على

توقع في المستقبل ف الا

وقرئ ولمابعه الله بفتم

أوعلىانەنىسب بالحسارم وھىلفىية كاجرسوا بالناصبىيەنولە

لن يحسالآب من رحالله من هحول من دون ماملا الحلوم

ومراً الجهور وبط بفتح الم فقبل هو بجزوم واتبع الم اللام في الفتح كفراء ه من فراً وللما يمتح المج على أحد المستحاليم

(الدر)

(ش) ولما يمني لم الاان فيه ضربلس التوقع فعل على نني الجهادفيامضي وعلى توقعه فبادستقبل وتقول وعدني أن بفعل كذاولا إلر بدولم يفعل وأتأأتو قع فعلدا نتهى كلامه (س) هذاالني قاله فىلسااتهاتمل على توقع الفعل المنفى بهافها يستقبل لأعذأحداس النحوسن ذ كروبل ذكروا انك اذاقلت لمساحر يد دل ذلك على انتفاء الخروح فهامضي متمسلامفهالي وقت الاخبار اماانهاندل على توقعه في المستقبل فلا لكني وجدن في كلام الغراءشسأمقار بسافاله الرمخشرى فالكالتعريض الوجود بعلاف لمراح)عبد الوارب عسنأبي عسرو ويعقالصابرين برفع الميم (س) على ان الواوللحال كأنه قسل ولمساتعاهدوا وأنم صابرون انتهى (ح) لايصح ماقاله لان واوالحال لامدخسل عسلى المضارع لاتدول حاءز بدو بصحك وأتتتر بدحاءز بديضصك لارالمنارع وافع موقع

وأرت تصاهدوا فسواقة فالك منكموافعا انهى كالرموتف تماننا ابطال مثل هفا القول وهذا الاستفهام الذى تنسنت معنام الانكار والاضراب الذى تضمنته أيضاهو ترك القباء من غير ابطال وأخذ فبابعده ووال أومسا الاصباق أم حستم مى وقع بلفظ الاستفهام الذي بأى التبكيت وتلخيصلا يحسبوا أن تدخلوا الجنتولماية منكما لجهادانا فالولاتهنوا ولايحزنوا كان فيممني أتطمون أنذلك كإتومرون بدأم تحسبون أن تدخلوا الجنتسن غير مجاهدة وصبروانا استبعد هنذا لان الله تعالى أوجب الجهاد قبل هند مالواقعة وأوجب الصرعلى محمل مشاقها وبين وجوه مصاخها في الدين والدنيا فل كان كذلك كان من البعد أن يوسل الانسان الى السعادة والجنسة مع اهمال هذه القاعدة انتهي كلامه وظاهر مأن أممتعلة وحسيتم هناعمني ظننتم الترجيعية وسدسس مفعولهاأن ومانعدها علىمذهب سببو يهوسد مسدمفعول وأحدوا لثاني محذوف علىمذهب آبي الحسن ولمايع جسلة حالية وهي نغي مؤكسلما دلته للمثبت المؤكد بقدفاذ اقلت فدقام ريدففيسن التثبيت والتأكيد ماليس في قواك قامز مدفاذا نفيته فلتسلام فريد واذا فلت قامز بدكان نفيه لم يقهز يدفالهسيبو بموغده ووقال الزعشرى ولماعمى لم الاأن فيمضر بلمن التوقع فعل على نفي الجهادفيا مضيوعلي توقعه فيا يستقبل وتقول وعسدني أن يفعل كذاولما تر بدولم يفعل وأنا أتوقع فعلهانتهي كلامهوهذا الذي قالهفيلا انهاتدل على توقع الفعل المنهي مهافيا يستقبل لاأعلم أحدامن النعو بينذ كرمبلذ كرواانك اداقلت لمايخرج زيددل ذاك على النفاء الخروح فيامضي متصلا نفيهالىوقتالاخباراما انهاتدل على توقعه في المستقبل فلا لكنني وجدب في كلام الفراءشيتا يقارب ماقاله الرمخشرى قال لالتمر مض الوحود بعلاف لم يه وقرأ الحهور بكسر الميملالتقاء الساكتين ، وقرأ ابن ومات والتضعيمة تعما وخرج على انه أثناع المنعة اللام وعلى ارادة النون الخدفةوحدفها كإفال الشاعر

لانهين القصر عظئان يه تركع توماوالدهر فدرقته

* وقرأً الجهور ويطهر فعالم فعيل هو عروم وأنسع المم اللام في الفنح كقراء من فرأ وللعطم بعن المم على المسادة وعين وقيل هو منسوسيل منسعال ليسر بن الفيار أعلى المسدوا ومع تعولا أم المسادة والمسادة ويم المسادة ويشرب الله ويم المسادة وقرأ الحسن وابن مصرواً وحيوة عمو و بن عبيد بكسراللم علفا على ولما المسادة وقرأ الحسن وابن مصرواً وحيوة عمو و بن عبيد بكسراللم علفا على ولما المسادة الوارسين أى عمو و بعام المنافئة عند من على المسارة المسادكات معلى المسادة المسادة و المسا

اسم الفاعل فكالأبحوز حادر بدوضا حكا كالثلايجوز جادز بدو تصحك فان أول على أن المضار ع خدر. تسامحذوف أمكن ذلك التفدر وهو مطرا لصاء ن كالول اول الشاعر ٪ تحوب وأرهبه مالسكا ، أى وأنا أرهبه و خر ع مد (ش) مراءه الرفع عمي استشابي الانجار أي رمو نطرا لما بر ن ﴿ وَلِقَدَّكُ مَا مُنْ وَالْمُونَ ﴾ الخالب الحرين وظاهره (٦٧) السوم والرادا لخسوص وذاك ان جاعة من المؤمنين لم

المن أن دخول الجنة تكون مع انتقاء الجهاد والصبر عند القاء الصدول لم على فرصية الجهاد إذ ذاك و واقعات من المنتقاء الجهاد والصبر عند الرحض السبع المو بقات في واقعات من المنتقاء والتبات المعد وقعد كرفي الحديث أن التولى عند الرحض السبع المو بقات في واقعات من المحوم المنون الموسس والمرا المناصور والمناز والموادا المعوم والمناز والموادا المعوم والمناز والموادا المعوم والمناز والموادا المعوم المناز والموادا المعوم المناز والمناز المناز والمناز المناز المناز والمناز والمناز والمناز والمناز المناز والمناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز والمناز المناز والمناز المناز ا

لكننى أسأل الرحن مغمرة يه وصر بعدات فرع تقدى الزيدا حنى يقولوا اذامرواعلى حدثى يه يارشد الله من عاز وهد رشدا

من مبل أن تلقوه أي من فيل أن شاهد، واشدا "هدوو مناتشه و صعبر المفعول في تلقوه عالد على الموت و قبل على الموت المو

وهال ووجعد وهالموسمة الفاقه مه في مأرى والحيل فم مدرد مه وسلمه المراق والحيل فم مدرد مه وسلمها الرؤيه هذا العلو بمتاح الل حذف المعمول المائي معدد عمر الموسطة المدلاة المنه المدلاة المنه المدلاة المنه المدلاة المنه والمدافقة والمنافقة و

شرواغزوة سرادكان رسول القصلي الله عليه وسراتاخرجمبادراريه عبرالفريشفة يظنوا مر باوفاز اهل بدر عاهاز وا بعمن الكرامة في الدنيا والآخرة فقنوالقاءالعمو ليكون لهم يوم كبوم يدر وهمالذين حرضوا على الخروج لأحدفاسا كان في ومأحد ما كانسن فتل عبدالله من فسئة مصعب انعبرالذابعندسول القصلي القه عليه وسلمطأنا انهرسولاالله وعالفتلت محداوصرخ صارخ وفشا دلك في الناس ا نكعوا فارين فدعاهم وسول الله صلى الله عليه وسلم الى عباد اللهحى اعدارت المعطائفة واستعذروافي انكفافهمامه أتاناحبرقتاك فرعبب قاوينا فولينا مدرين فنرلت هذه الآية باومهم علىماصترمهممع ماكابو فرر وامع أغسهمن يمى الموب وفرأ البرى كنم تمون شذالتاه فيحروف عصوره دكرها العراء في كنيم ﴿ من قبل أن الفوء 🎉 ہمنو عملی حسومناق تفدرره ان شوا أسباه ﴿ فقه أراءهوه كهاأى رانتماسيانه وقد أالحموه السل وقري مسلمالتكار

﴿ آفَالِ مَانَ أُوقَتُسُلُ انقلبته على أعقابكم كملا صرخ بان عداقدقتسل تزلزلت اقدام المؤونسين ورعبت قاومهم وامعنوا في الفرار وكانوا ثلاث فرق فرفة قالوامانسنع بالحياة بعدرسولالله قاتاواعلى مآقاتل علب فقاتلوا حتى قتاوا منهم أنس بن النصر وفرقة فالوائلتي اليهم بأعدمنا فانهمقومنا وبنو عناوفر قةأظهرت النفاق وقالوا ارجعوا الىدىنكم الأول فاوكان محد نساما قتل وقداجهم الاستفهام والشرطومة هب سابويه أنانقلبتمجوابالشرط وملحب يونس الث الاستغمام داخل على انقلبتم وحواب الشرط محذوف وهي مسئلة ذكرت في النعو وعلى أعةا بكم وناه الارتداد وفيسل القرار وتفدم فالبقرة تفسير مطيره وهال ان عطية كتابا وجلا كتاباسب على المبرانتهي هذا لابظهر فان المسركاق ممالماة بنقسم الىمنقول وعبر منفول وأقسامه في النوعين محمورةوليس هذاواحدا سهاانهى فرأ الأعس ومن بردتواب الدسادوته مهاومن رداراب الآحوة يؤ بهمنها بالباء فيهما هال ابهعط مهذا السليحده

وقيل تنظرون في فعلكم الآن بعد انفضاء الحرب هل وفيتم أوخالفتر فعلى هدا المعنى لاتكون حلة حالية بلهى جلة مستأنف ةالاخباراتي بهاعلى سيل النويع فكاعمفيل وانتم حسباء أنفسكم فتأماوا قيوفعل كروها مالآيةوان كانت صيفتها صيغة الخبرف منآها المتب والانسكار علىمن انهزم بومأحمة وفياعلوف أخيرابه مدقوله فقد وأيقوه وأتتم تنظرون أى تفرقهم بعمدروية أسبابه الفيب انستطق تنيك نكمتمعنه وقال اين الانبارى بقال انسعني رأمقوه قابلقوه وأنتر تنظرون بميونك ولهذه العلةذ كرالتظر بعداار ويةحين اختلف معناهمالأن الأول معني المفابلة والمواجهة والثاني معنى رؤية العين انهى ويكون إذ ذاك وأنتر تنظر ونجله في موسم الحال المبينة لاالمؤكدة الأأن المسهور في اللغة أن الرؤية هي الابصار لاالمقابلة والمواجهة ووما يحد الارسول قدخلت من قبله الرسل كهداما اسفرار في عتبهمآخر أن محدار سول كن مضي ور الرسل بلغ عن الله كابلغوا وليس بقاء الرسل شرطافي بقاء سرائعهم بلهم بموتمون وتبقى شرائعهم يلتزمها أتباعهم فكامضاارسل وانقضوا فكفلك حكمهم هوفى ذلك واحمد مدوقرأ الجهور البالتعريف علىسيل التفخير الرسل والتنو به بهسم على مقتضى حالم من الله وفي مصحف عبدالله رسل بالتنكير وبهاقرأ ابن عباس وفحطان بن عبدالله ووجهها أنه موضع تشيراكم الني صلى الله عليه وسلم في معنى الحياة ومكان تسويه بينه وبين البشر في ذلك وهكذا يتصل في أماكن الاقتضاء بمالتني ومنعوفلسل من عبادى الشكور وما آمن معه الاقليل الى غسير ذلك دكر هذا الفروبين التعرب والتنكير في تعوهم في المساق أبوالفته وقراءة التعريف أوجه إذ تدل على تساوى كل في الخلق والمون فيذا الرسول هومثلهم في ذلك ﴿ أَفَانِ مَانَ أُوقِتُلُ الْعَلَمْ مُ على أعقا كم ﴾ لماصر خبأن محداقدقتل تزلزلت أهدام المؤدنين ورعبت قاو بهسم وأمعنوا في الفرار وكالوا بالاتفرق فرفعالت اصعبالحياة بمبدر سول اللفصلي الله عليب وساقاتاواعلى مافال عليه فقاتاوا حنى فتاوامهمأسس بن النضرية وفرقه فالوائلق البهربأ بدمناها نهرهو مناوبنو عنايه وفرقه أنلهر سالنفاف وهالوا ارجعوا الى دستكم الأقول فلوكان محدنساما قتل وظاهر الانقلاب على العقبان هو الارتداد وفيل هو بالقرار لاالارتدادوقه عامعة اللقظ في الارتداد والمكفرى فوأه لنعيم وينبع الرسول من ينفلب على عقبيه وهمة والهمرذهي همزة الاستقهام الذى مساءالا كار والفاءالعطف وأصلها التفديم إدالتقدير فأإن ماب لكتهم بمتنون بالاستعهام فيفذمونه على حرف العطف وقد تفدّم لنامثل هذا وخلاف الرمخشري فمه وقال الخطيب كال الدي الرملكاني الاوحدان ، قدر محذوق بعدا لهمرة وقبل الفاء تبكون الفاء عاطفة عليه ولو صرح بعله سل أدؤه ون بعمدة حداته هل ماب ارتدد مفتفالفواسة ن اتباع الأنداء فيلكر في أسالهم على ملل أنسائهم بعدوهاتهم المهي وهده ترعمر محشر به به وفدتقه م الحكلام معه في تحو دلك وأن هام الفاءا يم عطف الحلة المستعهد عبواعلي إلجلة الخبر بقصلها وهمر والاستفهام داخلة على جله الشرط وجراته وحراؤه هواغلتم فلاتعير همرة الاستفهام شأمن أحكام الشرط وجزاله هادا كاناه منارعس كانامروه سن معو أإن نأتي آتك وذهب وسي الى أن المعل التاتيبني على أداة الاستعبام فسوى مالتقدم ولا خادة الذمن جعل العمل الاول ماصمالان جو اسالنسرط محسوف ولاعدف اخواب الاادا كالفعل الشرط لانظهر فيه عللاداة الشرط فيازم عدوأن تهول أان أكرمسي أكرمك التفديرف أكرمك ان أكرمتني ولاعمور عددهان تكرمني

والكلام على هذه المسألة مستوفى في عام الصوضل مذهب ونس تسكون هزة الاستفهام دخلت في التقدير على انقلبتم وهوماض معناه الاستقبال لائمة يسللون أو بالقتل وجواب الشرط عند تونس محلوف ويقول تونس رقال كثيرين المفسر بن في الآنة قالوا ألف الاستفيام دخلت في يفير

موضعهالان الغرص انحاهو أتنقلبون على أعقابكم انءمان محمدود خلتان هناعلى المحقق وليس من مغلانها لانه أور دمور دالمشكول فعالترد دمن الموت والقتل وتعو يزقتله عنه أكثر الخاطبين ألاترى الهمحين معموا أنه فتسل اضطر بواوفروا وانقسموا الى ثلاث فرق ومن ثمث منهم فغاتل حيفت ل م فال بعضهم ياقومان كان محمد قدقت ل فان رب محمد الريقتل موتواعلى مامان عليه ، وقال بمنسهمان كان محمد قدة تل هاتهم هد بلغ فقا تأواعن دسكر فهذا بدل على تعبو بزأ كثر المحاطبين لان قتل فأما العربأنه لا قتل من جهة فوله تعالى والله يعصمك من الناس فهومختص بالعاماء من المؤون ين ودوى البصيرة منهم ومن معم هدنده الآية وعرب سبب زولها ﴿ وَمِن يَنْقَلْ عَلَى عَقَّبِ عَلَى يَضِرُ اللَّهُ شَيًّا ﴾ أي من رجع الى الكفر أو ارند فراعن القتال وعن ما كان عليه لرسول صلى الله عليه وسيلمن أمراجها دعلى التفسيرين السابقين وهدوالحلة الشرطمة هي عامة في أن كل من انقلب على عقيد والايضر الانفسه ولا للحق ودال شئ تله تعالى لا ته تعالى لا يحو رعله و ذار العبدولم بعمر د وون أحساس المسمين في ذلك الموم الا ما كان، ن قول المنافقين يه وقرأ الجهور على عقبيه التنبية ، وحيراً ان أني المعالى على عقبه بالافرادوا متصاب شبأعل المسدرأى شيأدن الضر ولافليلاولا كثيرا والانقلاب على الاحقاب أو على العقبين أوالعقب من باب الختيل مثل من يرجع الى دب الاول عن يبقل على عقبيه وتصعنت هٰده الحله الوعيد الشديد بلا و سجرى الله الشاكر س 🌬 وعدعطيم مالجزاء وحاميالسين الميحي في قول معم بم ورسة المسير في الاستقبال أي لاينا حرجزاه الله ابلهم عنهم والشاكرين هم الذين صرواعلى دينه وصدهوا الله فياوعدوه ونبتوا شكروا بممةابقاعا بيمالاسلام ولمركمه وهاكاكس ا بن النصر وسنعدس الريدم والاصارى الذي كان بشخط في دمه وعبرهم عن للت دلك الموم والنبا كرون لفظ عام مندر حفه كل تناكر فعلاوفولاوقد تقدم المكلام على الشكر وطاهرهذا الحراءأ والآخره يووبسل في الدنسا بالررق والتكين في الارص وصمروا الشاكر س عنا بالثابتين على دينهم فالهعلى وقال هو والحسن بنأى الحسن أبو بكر أمراك اكرين بشبران الى ثباته يوممات رسول اللهصلي الله علىموسيل واصطراب الناس اذدالة وثباته فيأحم الردة وماهاميه من اعباء الاسلام وفسر أسنا الطائعين علوما كان لنفس ان عوب الاباذن الله كه عال الريخسري المهنر أنءو بالأنصير بحال أن تبكون الإءندنة الله فأحرجيه محرح فعل لامنيع لاحدأن مقدم علىه الأأن بأذن الله له فسه تنشيلا ولان ملك الموسي هو الموكل بدلك فليس له ان بفسض نفسا الابادن من الله وهو على معندين أحدهم اتصر مضه، على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدوباعلامهم أن الحذر

لا ينفع وأن أحدالا يموسف لي الوغ أجله وان حاص المبالث واقدم الممارك والنابى دكر ماصع الفيضالي برسوله عند عليه المدوّ والتفافه بعلمه واسلام قومه نهم والمختاسين من خفط والكلاء وتأخر الاجل انهى كلام الزمخشرى وهو حسن وهو سط كلام عدر مين المصرين أنه لا يمو عس الا بأجل محتوم طالحة لا تريد في الحياة والشجاعة لا تقص منها وفي «دوالجالة تمو فالمعوس

الفاعسلىدلاله السكلام عليه استى وهذا وهموصوا به ودالث على اضبار الفاعل والضميرعائد على الشمال على الجهاد وفهاتسلية فيموت الني صلى القعليه وسلروقول العرب ما كاناز يدان يفعل معناه انتفاء الفعل عن ريدوامتناعه فتارة يكون الاستناع فيمثل هذا التركيب لكونه متنعاعف ال كقواه تعالىما كأن اله ان يتنفسن ولد وقولهما كآن لكم ان تنبتو المصرهاو تارة لكونه عتنما عادة نحوما كاناز مدان صابر وتارة لكونه بمتنعاشر عاكفوله تعانى وما كان لؤمن أن يقتسل مؤمناوتارة لكونه يمتنعا أدبا كقول أي بكرما كان لاين أى فعافة ان بصلى بين بدى رسول الله لى القعليه وسلو يفهم هذا من سياق الكلام ولا تتضمن هذه الميغة نهيا كايقو أه بعضهم وقوله لنفس المرادا لجنس لانفس واحدة ومعنى الابادن الله أى بقكينه وتسو يفهذاك وقدتقدم شرح الاذن والأحسن فيسأته بمكين من الشئ مع العلم بعفان انضاف الى ذاك قول في كون أمرا والمنى الاباذن القة المؤكل بالقبض وأن تموت في موضع اسم كان ولنفس هو في موضع الخبر فيتملق بمخوف وجعمل بعضهم كان زائدة فيكون أن تعوت في موضع مبتدأ ولنفس في موضع خيره وقدره الزجاج على المغي فقال وما كانت نفس لتنوت فحمل ما كان أسها خبراوما كان خبرا اماولاريد بذاك الاعراب المافسرمن جهة المنى * وقال أبواليقاء اللام في لنفس التسين متعلقة بكان انتهى وهنذالانتر الاان كانت كان نامتوفول من قال هي متعلقة عمدوف تقديره وما كان الموت لنمس وان يمون نبين للمدوف مرغوب عنه لان اسركان ان كانت نافعة أوالفاعل ان كانت تأمة لا بجوز حذفه ولماني حذفه أن لوجاز من حذف المعدر وابقاء معموله وهو لا بجوز على مذهب البصريين و كتابا مؤجلا ، أى أو أجل لا يتقدم ولايتأخر وفي هذا وعلى المعزلة في قولح بالاجلين والكتابة هناعبارةعن القضاء وفيال مكتو مافي الوح الحفوط مبينافيه ويعقل هذا ألكلامأن بكونجوابالفولم لوكانواعندنامامانوا وماقتلواوآنتصابكتاباعلى أنهممدر مؤ كالمنمون الجلة السابقة والتقديركت الله كتابلمؤجلا ونظيره كتاب الله عاسكم صنعالله ووعدالله ، وقيل هومنصوب على الاعراء أى الزمواو آمنوا بالقدروه فابعد مد وقال النعطية كتابانس على التمنز وهدا لاطير فان الخميز كإقسمه التعاة بنفسم اليمنقول وغدر منقول وأقسامه في النوعين عصورة ولس حذاوا حدامنها يدومن ردنواب الدندانو تهمنهاومن ردثواب الآخرة تواته نها كدهمة ومربص الذس رغبواق الغنائم ومأحدوا شتغاوا بهاوالذن تتواعلي القتال عيه وقرد شعلهمتي عن بصره الدين وهذا الجراء من التاء الله من أراد ثواب الدنياء شروط بمشبئة الله تعالى كاجاء في الآبه الاخرى عجلناله فيهاما شاء لمن نريد وفوله نو ته بالنون فيسما وفي سبرى فراءه الجهور وهوالتفاساده وحروح من غيبة الى نكلم بنون العطمة ع وفرأ الاعمش يوته بالباء فيهماوفي سيمرى وهو بارعلى ماستق من العبية وفال ابن عطيه وذلك على حدف الفاعل لدلاله الكلام عليه انهي وهو وهم وصوابه على اصار العاعسل والصمير عائد على الله وطاهر التقسير يقتضى اختصاص كل واحدعاأر ادلان من كانب سه مقصور ةعلى طلب دياه لايصب له في الآخر على كانت يته خصوره على طلب الآخرة فدنوسي صدامين الدر اولله خسرس فها أقوال تواته بصيباس العبيسمة عهداده المكمار أولم تعرمه ماقسعناه له ادمن طلب الدب العسمل الآحرة واله نهاوماله في الآخرة من بعيب أوهى حاصة في أعصاب أحسد أوهن أراد بواب الدنيا بالتعرص لهابعمل الموافل مروافعة الكيائر حوري عليها في الد ساوالآحر م بلا و سعري الشاكرين إدوعه لنسكرهم الله فعصرهم ويدعلي طلب ثواب الآخره بدعال ان فورك وفيه

(HL)

(ع) كتابلمؤجلا كتابا نصب على التيبيز انتهى (ح) لايظهرهــــــــا فان الفيسيز كا فسم النحاة ينفسم الحمنقول وغير منقبول وأقساميه في النوعين محصورة وليس هستا واحدا منها (س) فرأالاعش ومن يردنواب الدنيا بؤتهمنها ومسن بردتواب الآخره نۇ ئەمئوابالياء قىمما(ع) وذال على حذف العاعل الدلالة الكلام علىه انتهى (ح) هذاوهموصبوانه ودلك على اضمار الفاعل والضميرعائد على الله

. ﴿ وَكَا عَيْنِ مِن بِي قَاتِل مِعْدِ بِيون ﴾ الآية قال كان من المؤمنة بن ما كان يوم أحدوعشها لله عليهم ماصدر منهم في الآياث القنقلمسة خبرهم بأن الأم السالفة قتلت أنبياء كثير بن أوقتل ربيون كثيرمهم فإيلحهم مالحقسكم من الوهن والمنعف ولا تناهم عن الفتال فعم مقتل أنبيا تها وقتل ربيهم للمضواف سافي نصر قديم صابر ين على ماحل بهم اذقت لني أواتباعه من أعظم الصائب فكفلك كان ينبني لسكم التأسى عن مضى من صالحي الايم السابق غط اواتتم خسر الأيم ونيكم خسر الانساء وفي هذه الآبة من العتب لن فرعن النبي صلى الله عليموسلم الا يعنى وكاين عمني كمالت كتبروهي مركبتمن كاف التشبيمومن أي وبعضالقراء وتضعلىالياءوبعنهم علىالتنوين لثبوتها فحدسم المصعف وفيهالغات سنهسا وكائن وكيستن وكائن وقرى بهذه التلاقة في الشواذوكا من مستدا خبره قسل ومن نبي تميز وتسكثر زيادة من فيموز عما وعصفور انهالازمة فيه والمحسح انه بجوز حنف من ونصب التيزنص عليمسيو بهوغبره والفعير في قتل عائد على كا يروا بخلاس قوله معربيون فيموضع الحال وجوزان يكون المرفوع بقتل بيون والرق تمنسوب الى الرب وكسر الراءفيه ثنوذ كانسبوا الى أمس إمسى وهوعات الرسل أصابهمن قتل نسهمان كان الضمير في قتل يراد (٧١) به النسي وان كان المقتول الرية فالضعير في وهنو الايعود

علىالر بيسين بل بعسود اشارةالي نهمينعمهم المقبنعيم الدنيا ولايقصرهم على نعيم الآخرة وأظهرا لحرميان وعاصم وابن علىمن بقي قال ان عطمة عام في بعض طرق من رواية هشام وابن ذكوان دال يردعند تواب وأدغم في الوصل فيوقرا قالون والحاوات عن هشدام من طريق باختلاس الحركة ، وقرأ البافون بالاشباع وأماني الوقف فبالسكون للجميع ووجه الاسكان إن الهاملاوقعت موقع الحذوق الذي كان حقه أولم يكن حرف علة أن يسكن فاعطيت الهاءماتستعقه من السكون ووجه الاختسلاس بأنه استصحب ماكان للهاء قبل أن تحد في الباء لانه قب ل الحقف كان أصله يو تيموا لحقف عارض ف الايعتد به روجه الاتباعانه جازنظراالى اللفظ واركانت الحاءمتمله يسركة والاولى نرك عده التوجهات هان اختى لاس الضمة والكسرة بمستمرك لغة حكاها الكسائي عن بني عقيل وبني كلاب يه قال الكسائي سمعت أعراب كلاب وعفيل بقولون إن الاسان اربه لكنودوار به لكنود معير عام وله سال وله مال وغير بني كلاب و بني عقيل لا يوجد في كلاه بداختلاس ولا حكون في له وشهد الافي ضرور العودول الشاعر له رجل كالمصوب حاد ، اذاطلب الوسفة أور مر ووول الآخر ﴾ وانبرب المارمايي تعوه عطش يه الالأن تبويه سيل وادمسا ﴿ وَكَ * بِينَ نِي قِتْلَ مِعْدِ بِيونَ كَتْبِرِ فَاوْعِمُوا لِمَاأُصَا بِهِمِ فَي سِيلَ اللَّهُ وَمَاصِعَفُوا وَمَا سَتَكَانُوا ﴾

فراءتمن قرأقاتل أعمفي فيالمح لابه يدخل فيها مزقتل ومن بقى و عسن عندى على هـ نده الفراءة استادالفعل الى الربيين وعلى فراءة فتل استأده الىنى انتهى ويطهرأن فتسلأم احوهو أبلغرني مقصودا لخطاب لانهاتص فىوفو عالقتل ويستارم المقائلة وقاتل لابدل عسلي القتل اذلامازممن المقاتاه وجودالقتل اذقدنكون مقاملة ولايضع فتسلوما

دكرمن أته مسن عنده ماذكر لانظهر حسنه بل القرآ تأن مقلان الوحهين فرأقتادة وكاينه وني فقل معدر ببون كتبرقال أبوالفن بنجني لاعسن في هذه القراءة أن يستند الفسعل الاالى الربين لمافيسمين مصنى التكبر الدى لا عوز أن يستعمل في قَدُل أَسْخص واحد (فان قبل) يستندال نبي مراعاه لمني كا "ين (فالحواب) ال الفظ قدمشي على جها الافراد في قوالهم نني ودل الضمر المفرد في معه على أن المراد الماهو التمنيل بواحدوا حد فعر ج السكلاء عن معنى كا "ين قال أبو المهرودة والقراءة تقوى وولمن فالان قتلوقاتل اعادستنداني الربيبن انتهى كلاء وابس بغاهرلان كان هي مثل كروأنت دافلت كرمن عان فككت عاصر دسراعيت لفظ كرومعناه الجع فاذافلت كرمن عاف فكتهبر اعسنمعنى كالسلافط والسسمعي مراعاة اللفظ الانتاأفردت الضميروالمرادبه الجمع فلافر ومن حبث المني بين فككتموفككتهم كذاك لافرن بنقتاوا معهمر بيون ومنل سم كثيرفتار منعر دمرا عامةالفظو تارة تعمع مماعاه للعنى كإفال نعالى أم ينولون عن جميع ستصر سهرما لجمو يولون الدبر فقال سنتصر وفال ويولون فأفرد في مننصر وجع في يولون وقول أى الفنج في حواب السؤال الدى فرصان اللفظ ندجرى لما كانمن المؤمنينما كان يوم أحدوعتب عليم القما حلرمهم فى الأيات التى تقدمت اخبرهم بان الامهالسالف فتلت انبياء فم كشيرون أوقتل ربيون كثيرمهم فإبلحهم ماخفكم من الوهن والمنعف ولاتناهم عن القتسال فعهم بقتسل أنبيائهم أوقتسل دييهم بلمعوافهما في فصرة دينم صار بن على ماحل مهم وقتل نبي أواتباعسن أعظم الماب فكاللك كان يتبنى لسكم التأسى بمن مضى من صاخى الاممال ابقة هذا وأتتم خيرالامم ونبيكم خيرالانبياء وفي هذه الجله من العتب لن فرعن الني صلى الله عليه وسلم الا يعني . وقر أالجمور وكا ين قالوا وهي أصل السكامة اذهي أي دخل عليه كاف التشبيه وكتبت بنون في المحضووقف عليها أبو هرو وسورة بن المبارك عن الكدائي بياء دون ون ووقف الجهور على النون اتباعا للرسم واعتل لذاك وعلى الفارسي عا يوقف عليه في كلامه وذالت على عادة المعلين ومماجاء على هذه اللغة قول الشاعر

وكائن فىالماسر من أماس ، أخوهم فوقهم وهمكرام * وقرأ ابن كثير وكائن وهي أكثراستع الافي لسان العرب وأسمارها ﴿ قَالَ

وكائن رددنا عنكم من منجج ، وقرأ ابن محيصين والاشبه العقيلي وكاين على مثال كعين * وقرأيعض القراءمن الشواذ كيان وهومقاو سقراءة ان عيمين * وقرأ ابن عيمين أمنافها حكاءالداني كانعلىمثال كع وهال الشاعر

كان صديق خلته صادق الاحار أبان اختباري أنهلي مداهر

ووفر أالحسن كىبكاف بعدهاياء مكسورة منونه وفاطول المفسرون ابن عطية وغده بتعليل هأمه التصرفان في كائين وعاعل في كائين فالملك أضر بناعن ذكره صفحاء وقرأ الحرميان وأبو عروقتل مبنى اللفعول وقتادة كذاك الاأنه شددالتاء وبافي السبعة قاتل بألف فعلاما صباوعلي كل من هذه القرا آت صلح ان بسند الفعل الى الضمير فيكون صاحب الممير هو الدى قتل أو فتل علىمعنى التكثير بالنسة لكثرة الاشخاص لابالنسبة لفردهر داذ القتل لايتكثرف كل فردفرد أوهوفاتل وككون قولهمعد بيون محقلاأن تنكون حلة في موضع الحال فيرتفع رسون بالابتداء والظرف قبله خسبره ولم يحتم الى الوار لاجل الضمير في معه العائد على ذي الحال ومحملاان يرتفع رببون علىالفاعلية بالظرف ويكون الظرف هوالواقع حالاالتقدر كائناه معربيون وهذاهو الاحسن لاروقوع اخال مفرداأ حسن من وفوعه جلة وقداعمد الفلرف لكونه وفع مالافيدمل وهى حال عكية فللك ارتفع ربيوب بالغلرف وان كان العام لماضيالانه حكى آخال كقوله فعالى وكليهم باسط فداعيه وفالثعلى متحب البعس بين وأحاالكسائي وهشام فاته يحور عندهم إعمال اسم الفاعل الماضي عسرا للعرف الألف واللاممن غيرتأويل بكونه حكايه عال ويصلحأن يستدالفعلال ربيون فسلا تكون فستحصد ويكون الربيون همالذين قتاوا أوضاوا أوقاناوا وموضعكا من رفع على الامتسداء والغاهر أن خيره الجله من قوله وتُسل أووتل أوعانل سواء أرفع الفعل النمير أم الربيين وجوزواأن بكون فثل ادار فع الضمر في موصع الصفة ومعدر بيون في موصع الخبركا تفول كممن رجل صالح معمال أوفى موضع المفنف يكون فدوصف بكونه مفتولا أومقتلاأومفاتلاو بكونهمعمر بيون كثبر ويكون خبركا أين قدحم دف تعديره في الدبيا أومصى وهذاضعيف لانالكلام ستقل نمسه لاعتاح الى نكلف اضار وأما ادار فع الطاهر عوزوا أن تكون الجملة الفعليتس فتل ومتعلفاتها في موصع المفة لسى والخسر محدوق وهذا كافلنا

علىجهة الافرادفي قوله من ني أي روى لفظ كأن لكون بميزهاجاء مفردا فناسبك منزت عفردان براعي لفظها والممنى على الجم وقوله ودل الضمرالمردقيمه على ان المرادا عاهو التثيل تواحدواحد هذا المراد مشترك بينان غردالضمير أو صمعلان الضمير الفرد ليس معناء هنا افراد مدلوله بلالفرق بينمه مفرداأومحوعامن حيث المعنى هاذ لافرن فعلالته عامةوهي دلالته على كل فردفرد وقوله فخرح الكلام عن معنى كالين لم مغرح الكلام عن معنى كان انما خرح عن جع الضميرعلى معنى كالمن دون لفظهالاته اذاأ فردلفظا لم يكن مداوله مفرداا عا يكون جما كإقالوا هو أحسن الفتيان وأجمله معناه وأجلهم وقرى وهنوا يفتم الهاء وتكسرهاو سنكونها

(ع) قراءة من قرأقاتل أعمى المدح لأنه يدخسل فبسامن فتساومن يق و عسسن عنسدي على هبذه القبراءة استناد القعل الى الرسين وعلى فراءة فتسل استناده الي ني (ح) يظهران قتل أمدح وهي أبلع فى مقصود الخطاب لانهاس فيوفوع القتسل ويستازم المقاتله وقاتللاندل علىالقتسل اذلا بازمهن المفاتلة وجود القتلافقد مقاتلا ولانقعقتل وماذكرمين انه معسن عنده ماذ كر لابطهر حسنه للالفراءتان عمقلان الوحيين (-) فرأ فتاده وكأن منني فتلءمه ربدون كترفال أبوالمتم بنجني لامحسن فى هدمالقراءة أن سبب القبعل الاالى الرسان 1 فيهمن معنى التكمرالذي لامعوران سيتعبل في فتلشخص واحديه طان فيل سنسداليسي مراعاه لمعيكا وفالحوب ان اللعط فسسيعلىجه الأفراد في فوله من مي ودل المسر المردق. • ، على ان المراد أتمنأ هو أتشيل بواحدد واحسقر حالمكلامعي معنى كا "بن قال أبو الفتح رهاسالة فتاسماها

منعيف ولماذ كرواأن أصل كائن هوأى دخلت علما كافي التشمه فرتبافهي عاملة فهاكيا دخلت على ذافي قولم إله عندي كذاوكاد خلت على أن في فولم كا "ن ادعى أ كثرهم ان كا "ن بقيت فها الكاف علىمعنى التشدموان كذا وكاش زال عنهما معنى التشدمفيلي هذالا تتعلق المكاف يشئ وصارمعني كاثين معنى كمفلا تدل على التشمه ألبتة جوقال الحوفي أما العامل في الكاف فان حلناهاعلى كالأصل فحمول على المعنى والمعنى إصابتك كاصابقس تقدمهن الانبياء وأصحابهم وان حلنا الحكوعلى الانتقال الىمعنى كم كان العامل بتقدير الابتداء وكانت في موضع رفع وقتل الخبر ومن متعلقة بمعنى الاستقرار والتقسدير الأول أوضح لحل الكلام على اللفظ دون المعنى بمنا يعيسهن الخفض فيأى واذا كانتأى على مامهاه نءماملة اللفظ غن متعلقة عماتملقت به الكاف من المني المالول علىها ننه كلامه وهو كلام فيه غيرانة وجرهم الى التفلط في هذه السكامة ادعاؤهم بأنهام كبة من كاف التشمدوان أصلهاأي فحر ف مكاف التشميوهي دعوى لانقوع على معتما دليل وقدد كرنار أبنافها أنهابسيطة مبنية على السكون والنون من أصل الكامة وليس متنو بن وحلت في البناء على تظيرتها كموالى أن الفعل مسند الى الضمع ذهب الطبرى وجساعة ورجم ذائبأن القمةهي مببغز وةأحب وتتناذل المؤمنين حبن قتل محسم سلي اللهعليه وسلم فغرب المثلبني قتلو يويدهذا الترجيرقولة أهانمات أوقتل هوقدقال ان عباسي قوله ومأ كان لنى ان بغل الني مقتل فكيف لاعدان واذاأسند لغير الني كان المعنى تثبيث المؤونين لفقد من فقد منهر فقط والى أن الفعل مسندالي الرسان ذهب الحسن وجاعة وفال هو واستجبر المنقشل نى فى حرب قط ، وقال ان عطبة فراء تمن قرأة تل أعرفي الدح لانه مدخسل فهامن قتل ومن يق وعمس عندى على هسنه القراءة اسناد الفعل الى الريب وعلى قراءة فنسل اسناده الى ني اسهى كلامهونقول قتل بظهرأنهامد حوهي أبلعني مقصودا لخطاب لانهابص فيوفو عالفتل ويستلزم المعاملة وفاتللاتدل على القتل أذلابنرم من المقائسلة وجودا لقتل فدتكون مقاتلة ولايقع فتل وماذ كرمن أنه عسين عندماذ كرلا نظير حسنه في الفراء تان تحفلان الوجهان ، وفال أبو الفتيان جنى في هراءة فتادة لاحسان إن ستبه الفيط اليائر بيين في همه ومعنى التكثير الذي لا يعور أن معمل في منل شخص واحديد فال فيل بسيد الي سي مراعاه لمني كا " ن يوها لواب أراالمط قلسي علىحهم الافرادفي فولهمن بي ودل النسير المردقي معتملي أن المرادا تماهو الهنيل يواحدواحد قرح المكلاء عن معيكا عن * قال أو الفيروهده القراءة نقوى قول من فاللن قتل وفاتل اعابسنندالى الربين اشي كلامه وليس بظاهر لاسكا وممل كموا نخمر اذاقلت كممر ويانفككته فأفردت راعت لقط كمومعناها الحمواد ولب كمرسعان فككنيم راعبت معنى كولالفغلها وليس معنى مراعاة اللفغا الاأنك أفردب الضمر والمراديه الجمع الافرق من حيث المني بين فككت وفككتهم كالمالث لاعرف بين فتالوا معهم رسون وفتل معمر بمون واتناجاز مراعاة اللفظ تارة ومراعاة المعنى بارة لان مداول كروكاس كنر والميحم كثير وادا أخسرت عنجع كثعر فناره نفر دمراعاه اللفط وماره معمم مراعاه للعني كإهال معالى أمتقولون تعن جميع منتصر سبيرم الجعو بولون الدرفقال منتصر وفال وواون فأفرد منتصر وجع في بواون وهول أبي العتم في جواب السؤال الذي فرصه أن اللفظ قد حرى على حهة الافرادق قولهمن نيأى روعى لفظ كأين لكون تميزها مامفردا فناسب المهرن عفردأ

من هل بأن فتل وفاتل اعا مستند الىالرسين انتهى كلامه وليس بظاهر لان كالمنه بينه بمثل كموأت ادا علت كرم عان فسككته عافردت راعبت لمبيئا كمومعناها الجمرواداقلب كم من عان فككمهم راعيب معنى كملالمنلها ولس معنى مراعاه اللعظ الاأبك أفردب العدير والرادية الجيع فسلا فرق در بحث المعنى بالد فككته وفسكسكتهم كدلك لافرق س فتاواء مه وقتسل مه ر ببونواعامرمراعاء اللفط تأرهوم اعاه المعنى مار ملان مداول كموكاس كثبر والمميجع كسروادا أحرب عنجع كمرفتاره تمرد مراعاء المطوياره تدمع مراعاه المعي كإعال سالى أمرةواون عدر حسع مسعسر مورم الحم و بولوں الدم همال مشمر وفال و نواون هامرد في متمروجع في يواون وفول أبي المسحق حراب لسولالدى ورسمان العده حرى عيجهب الامر دي دو ما ي ي ي ر ویی لفظ کا سراسکور ما هادان عوادا صال

براى لفظهاوالمسق على الجمع وقوله ودل الضميرالمفرد في معمعلى أث المرادا عساهوا اعتسل واحد واحدها المرادمشيرا شاس أسيفر والضمرأ وعجمع لان العمير المعر دلس معناه هنا افراد مدلوله بل لافرق بنسفردا ومحوعاس حبث المميواذ لأفرق هلالتعامةوهي دلالتعلي كل هردفرد وقوله قرح الكلام عن معي كا "ين لم يعر ح الكلام عن معي كا "ب اعا حرح عن حم الصعير علىمعنى كأثين دون لفظها لأنهادا أفرد لفظالم يكن مداوله معردا ابما يكون حمسا كهاهاوا عو أحسن الفتيان وأجله مصاء وأجلهم و ومن أسدقيل أوقتل الى ربيون فالمي عده فتل عصهم كاتعول فتل سوفلان فيوفعة كذاأي جاعممهم والري عايدالرب وكسر الراءس معدالسب كافالوا إمسى في المست الى أمس عاله الاحمش أوالجاعه عاله أوعيدة أومسوب الى الرّبة وهي الجاعه مجع بالواو والمون فاله الرحاح أوالجاعه الكند دهاله يوسس حسب ورسون منسوب الما والعطرب جاعه المعاءعلى قول يويس وأمّا المسرون فعال اس مسعودوا سعاس هم الألوفواحثار والفراء وعبره عدد ذلك مص المسر سفعال هرعمره آلاف وفال اسعماس فيروايه ومحاه بوعكرمة والصحال وقتاده والمدى والرسع عرالجاعات المكسره وحتاره اس فتسه عفال اسعناس فيروانه الحسن هرالعماء الأتمناء الصرالي ماصمهم واحتاره الربدي والرماح وفال اس بدالاساع والربايون الولاه وفال اسفارس الصالحون المارفون بالله ه وقيل ورراء الاسياء وفال المعالة الرسه الواحدة العبوالرسون حمها وفال السكمي الرسه الواحد عسر ، آلاف وطال النقاسهم المكبر وب العلمين فولهم ربالدين و وادا كبروهما لانصح لاختلاف المادتان لأربر باأصوله راءو باءوواو وأصول هدا راءو باءوياء وفرأ الجهور بكسرالراء وفرأعلى واسمسعودواس عباس وعكر مموالحس وأبور ماءوعمر وسعيدوعطاء ا بالسائب بمم ال الموهومن تعيد والنسب كإهاأوا دهري بمم الدال وهو مسوب الي الدهر الطو ل وقرأ اسعناسفياروي فتأده عسمتموالراء فالناسحي هي لعبه بمموكلها لعاب والصعسر فيوهبو عائد على الربيان الكان الصمر في مثل عاندا على الني وان كان رحون مسداالبه المعل مند اللعاعل فكداث أوالمعول فالصمه بعود على من ورمهم إدا لعي بدل على إدلانه عوده على رسول لاحل العطف العال المأصام مال سمل الله عمل المالهم أورسهم يه رقر أالجهور وهموا بقيالهاء وفر أالاعس والحس وأنو السال كسرهاوهما لعتان وهرام كوعد مدووهن نوه كوحل يوحل وفرأعكرمة وأنوالسمال أنصاوه والمسكان الهاء كإهالوا الهرق. يروسها ويسهدو يمهر يسكن على فعل وماصعه وأعن لحهاديه مماأصام بهر وفدل ماصعف بمسهمولا انحلت عرعهم وأصل المعف عصا بالفود مصنعمل في ارعى لعمل ومري صعموا من العدروحكاها الكسائي لعموما ستكانوا فال اس معاق ماقه مواسي الحياد في درب ، وقال الد كماداوا وقال عظار مانصر عوا وقال مناطرما مسدوا رقل و العالم ما حموا وقال مصنيما فشعو وقال دادرو لرسع مااريدواس عمر د يهوالكهما الو عييماها يعلمونهم حيية والرمم كل درة التوالية ما يوه العر عريا أصابهم وداحد من أوهن الا كسارة ما لاردف من رسول الموصيلي للسلموميرو سعميه ما ساك من حامد لمسركان واستكا يهج حين راد مسهم أن بعد منالم اهي سايد بي أن يي ما يا دمان ا إن شهار بواسكان ها قوراته استوان الكور المنتون على النوا وقوص فول المؤدن المنتون على النوا وقوص فول المؤدن المنتون وقول المؤدن المنتون وقول المؤدن المنتون وقول المؤدن المنتون المن

وبشكى التفسي ماأصابها و فاصرى انك من قومصر ان اللاقي سفسالا الغنا هافر والخارولاتكيواالمار ﴿ وَمَا يَكُانُ فُولُمُ الْأَنْ فَالُوارِينَا اعْتُمِرِلْنَا وَتُو بِنَاوِاسِ افْنَافِي أَمْرِ نَاوْسِتْ أَقْدِامِنَا وانصر مَا عَلَى القوم الكافرين كهداف كرما كانوا غليمين أجلدوا لمبروغه مالوهن والاستكانة للمدو وذلك كلهن الافعال النفسانية التي يغلبر أثرهاعلى الجوارج ذكرما كاتواعليمين الانابة والاستغفار والالتباءالى الله تعالى بالدعاء وحصر قوله فى ذلك القول فرتكن لهرملجا ولامفز عالالي الله تعالى ولاقول الاهذا القول لاما كنترعله ومأحسن الاصطراب واختلاف الاقوال فن قاتل نأخف أمانامن أيسفيان ومن قاثل ترجع الى دينياومن قائل ماقال حين فروهو لاءقد فعوا عوت بميسم أوربيهم لميهنوا باضبروا وقالوا هذا القول وهمربيون أحبارهما لأنفسهم وإشعار اانمأنزل من بالاياللدنيا اتناهو به توب من البشركا كان في قمة أحد بعميان من عصى يه وقرأ الجهور قوهم بالنصب علىأنه خبر كأن وان قالوافي موضع الاسم جعاواما كان أعرف الاسم لأن ان وصلتها تتنزل منزلة الضمير وقو فم مضاف الضمير شنزل منزلة الطي وقرآت طائفة منهم حادين سلمة عن ان كثير وأبو بكرعن عاصم فياذ كر المدوى برفع قولم جعلوه اسم كان والجبراب قالوا والوجهان فصصان وان كان الأول أكثر * وقد قرى مثم لم تكن فتنهم بالوجهين في السبعة وقدم طلب الاستغفار على طلب تثبيت الاقدام والنصرة ليكون طلهم فالشالى القه عن زكاء وطهارة فكون طلبها لتثيبت بتقديم الاستغفار حريا بالاحامة وذنو بناواسر افنامتقار بأنءن حبث المهني فاءذاك على سسل التأكيد وقبل الذنوب مادون الكياثر والاسراف الكياثر وقال أوعسدة الذنوب هي الخطايا واسرافت أي تفريطنا ، وقال الضحال الذنوب عام والاسراف في الأمر الكبائرخاصة والاقدامهنا فيلحقيقة دعو ابتنبيت الاقدام فيمواطئ الحرب ولقاء العدرك لازل وقيل المعنى شجع قاو بنا على لقاء العدر وقيل تبتقاو بناعلى دينك والأحسن حله على الحقيقة لأنهمن مظانها وثبوت القسم في الحرب لا يكون الامن ببوت صاحبا في الدين وكنراما حاءت ها الفظة دائرة في الحرب ومع النصرة كقوله أفرغ على ناصرا ونت أقدامنا وانصرنا ال تنصر والله ينصر كمو يثبت أقدام ، وقيل اغفرلنا ذبو بنافى المخالفة واسرافنافى المزعة وستأقدامنا بالمصابرة وانصر ناعلى القوم الكافرين الحاهدة وقال بنفورك في هذا الدعاء ردعلى القدرية لقولهم ان الله لايخلق أفعال العبد ولوكان ذلك لم يستم أن يدى فبالم يفعل وى هذا دلساعلى مشر وعمة الدعاء عندلقاء العدو وأن يدعو مهذا الدعاء المعين وقدحاء في القرآن أدعمة

العرن عردان رافي التطها والمنيعلي الجنع وقولة ودل القبير الفرد في نعب على أن المراد أعناه الفقيل وأحند واحدوها للرادمشتك بانأن بغب والضمير أو معمم لأن الضمير المفرد لس معناه هنا افسراد مدلولة بللافرق يشعفردا اومحموعاس حساللعني وادلافر ق فدلالته عاسة وهي دلالته عسلي كل فرد فردوقوله فرجالكلام عن معنى كا أين أوعفر ج الكلام عن معنى كا "ين أعاخرج عنجع الضعير على معــنى كا أبن دون الفظهنا لأنه اذا أفرد لفظالم كنمدلوله مفردا انمــا مكون جما كإقالوا. هوأحسن الفتيان وأجله معناه وأجلهم (-)استكانظاهرمانه استفعل من السكون فكون أمسلألفهواوا أومئ قول العرب مات فلات تكمنة سوءأى بعالة سوء وكانه كمنه اذاخضعه قال هنذا الازهرى وأنوعلى

فعلىقولهما أصلالألف

باءوقال الفراء وطاثقةمن

النحاةانها فتعسل مرس

السكون وأشمت الفتحة

اعقب اللمبالا جاية فها يؤفأ تأهم القائواب الدنما وحسن تواب الآخرة كهقرأ الجحدرى فالأمهمان الانابه ولمانقدمى دعائهم ماستعمن الاجابه فيه الثوابس وحوقو لهما غفر لنادنو ساواسراصا فهذا يتصمن تواب الآخره ونبث أقداسا والصرفا بتضمن تواب الدنيا أخبرتعالى انه معهم الثوابين وهاالبدؤافي الطلب بالاهم عماهم وهوما مشأعنه ثواب الآحره وهناأخر بما أعطاهم معدمادكر ثواساله سالسكون دلث اسعار المرتقبول دعائهم واحاسهم الىطلهم ولان دالشاق الرمان معسمعلى ثواب الآخره وعالوا درواس استق وعدهما ثواب لدنها هو الطهور على عدوهم ببوقال اسرع هوالطفروالسمه هوهال الرمحسري تواسالة تبامن البصره والمسمدوالعروط بالدكرهوهال الماش ليس الاالطمر والعلملان السمه لمصل الألهده الامة وهدا صصيح بت في الحدث الصصيح وأحلب لى العماعم ولم محل لاحد فبلي وهي أحدى الحس الدي أوتها رسول الله صلى الله علم موسلم ولم نواتها أحدهماه وحسن بواب الآجره الحسة ملا حلاف عالمة بي عطمة ع وقيسل الاحروالمعرم وخص وابالآحرمالحس دلاله على فنله ونقدمه والهجو المتديه عدمر يدون عرص الدبيا والله ير بدالآخر موتر عما في طلب ما عصله من العمل الصالح ومناسه لآحر الآية بدهل على من عمل للاساء أصرنا حرتهوس عمل لآحر باأصر بديباه وفدعهمهما اللهدي اليلافوام والله يعب الحسين وقد فسر رسول الله صلى الله على موسل لاحسان حاب سل عن حصمه في حسسوال حدر مل أن نصدالله كامل را موهمر ما للمدير ون هما باحدقو للن وهومن أحسى ما يدمو مان ربه في اروم طاعدة أوم منسى الصال مع ميه حي مصل أو دهل في الماللة بي آمنوا النطيعو اللدين كمروا ردوكم على أعماسكم فتنقلوا حاسرين كالحطاب عام مساول اهل احدوعدهم ومارال الكمار مار سعلى رحوع المؤه ماعل دربم ودوا لوسكمرون كاكمروا فسكوول سواء وودوالو حدورون ليسمه كي ود كمه من أهل المحمال لو مردوسكوس مه اعامكم كماراء ودب طائمس أهل الكمان أساوكم ، وقبل الحطاب اص عن كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموه من اوم أحاده على الأول على على على طاعم واردعلى العقب والا قلاب بالحسران وها عامه في الصرر مهروا أعاسه لم فلانطاعون فيهي ولانشاور ون لان دال يسعر الى واقعتم وكون الدس كمروا عاماوعلى المول الماي كون الدس كمروا ماصا هفقال على واسمساس هم المنافقون فأوا الدؤمس لمنا رجعو سأحدلوكان مساما أصابه الدي اصابه فارجعوا الى احوامكم يدوها الاحرجه البود ولمارى وفاله الحسوعت التسمعوا البود والمماري وبصاو مهدلامهكا والمسموومهم فوقعون لهرالسدو بعواون اوكان لكم ساحمالا سلب ولماأصا به وأحدا ، ماأصامهم و ماهور حل عاله كحال مدره من الساس وماله و توماعلم مروفال الساي همأ و سمان و حماء من مماد الاومان ، وعال المسر أنصاه و كعب واحماء موقال أنو كمراأ "ارى مهادلا ، على الدي من طاحه الكفار مطلقال كن أجع المستدور على بهلام مرح عد من و عساسه عسمه كاحسر و واحريب الدي م عيان الطرق وصاحب دايدي لمنح الطاهر عوالروحه سه بصواب والردهساعلى العمب كنابه من الرحوع إلى الكفر ومسر سأى، مسو سايعكم الآخر، إلى اللهمولاكم كيه لى للراء السكارم الول، وعبر المصال وأحدى كلام، دروالمعيلس الكفار أواماه فيطاعرا فيسئ لم اللهمولا لم يه وقرأ احسن ه 🗀 خلالة على معنى بل أطبعو - 🕪 لأن السرط السابق الصمن معنى النبي كيلا عليموا

پ﴿الدِس كمروا ﴾ طاهره المموم وقال على واس عباسهم الماهموں قالوں الرقمس المارحمواه م أحد أصابه فارحموا الى احوا كم

(الدر)

فتولد، بأألف كإفال أعودالله من المعراب، و لمعراب، و لمعراب، و لمعراب المعراب المعراب

الكافرة عند زيدا المسواالتسوع كهووه و الدائات بن إداد كرا يعبوله براي المسروع المسروع

وقراً الجهور سناقي الدور وهو سها على الناع العادى أشدر ما م وقراً الجهور سناقي بالداجر ياعلى الفيخة السابقة في أداسته الى المسكام بنون العظمة وقراً أوب عمر وعلى المستداف سنافي الدور على المستداف المسابقة في قول وهو حيرا لناص والسكسائي الرعب بضم العين والباقون بسكونها فقيل لذان و وقسل الاصل السكون وضم اتباعا كالميع والعج و وقرل الاصل المسروسكان تعنف المكتاب من وقسل الاصل السكون وضم اتباعا كالميع و العيم وقرل الاصل المسابقة في وقرأ الاصل المستون عنفوب السكفار بوسائي المسابقة في وقرأ الاصل المستون عنفوب السكفار بوسائية في المستون وضم المستون والمستون والمستون والمستون والمستون والمستون والمستون والمستون والمستون والمستون مناسبة في المستون مناسبة في المستون والمستون والمستون والمستون مناسبة في المستون والمستون والمست

> كادت بدون الاصوان راحلتي و انسالت الارض بالحرد الابليل تردى باسد كرام الاتباباء و عند القساء ولاسيل بها زبل فغلت عبد أظر الارض ماثلة و لما سموا برئيس عبر مخلول

يتسر قون عليكم في جعم لم أرمشاه ولم أر الانواصي خيلهم قدماء تسكم به وحلى مار أيت الى قلت

فى ذلك شعر اوأند

انى آخر الشعر فوقع الزعب في قالوب الكفار وقوله سناقى وعدالد ثو منازب النصر بعداً حدوا لفاخر ﴿ وقال نصر تبالر عبد سبرة شهر وفع ادلالة على صدق نبوة رسول القصلى القعطيد وسط اذا خبر عن النمائه يلق الرعب في قالو بهم ف كان كما آخير به ﴿ عَاالْتُم الْمُوالِمَا للهِ اللهِ عَالَمُ اللهِ اللهِ ال المسبب وما مصدرية أى بسبب اشراكهم بالقام المغلمية زل باشراكها حيثة ولا برها ناوتسلط النقى على الانزال والمقصود نفى السلطان أى المة لاسلطان في اشراكها فيذرك عوقوله

على لا يحب لا يهتدى عناره ه أى لامنار له فهتدى به وقوله ه ولا ترى الضب بها ينجح و ه الا ترى الضب بها ينجح و أى لا ينجح المنطقة و الم

وسنق ها وبالسنة بالق هي أفريق الاستقبال من سوفي وقرى الرعب والباء في عا السبب وما بالقوقرى "سيلق باليا وهوقوى" سيلق باليا ينزل بسلطانا إلى ريد إلما أو معبودا أنهز ل بسلطانا مهر له المتان مسلطانا لميز له القواعا لمعنى على المرز لل القلاسات فينق على المحال الشاعر على الاحد لايهتدى

عناره و أى لامنارله فهتدى به فانتنى السلطان والانزال كا انتنى المنار والهداية به ي المراوع على الشراع المراوع على المراوع المراوع المراوع المراوع المراوع والمراوع والمراوع والمراوع والمراوع و ولم المراوع على المراوع على المراوع المراوع المراوع المراوع والمراوع المراوع المراوع المراوع والمراوع والمراوع

آن ها (هـ العرب في سنانا العربي فعهل العملية على سنن العربي والإنانا العلومية ويودرا فارتج ورجودان المساول على وهدوالوغال هو السرس والقركو الواركان في قبل أن المثال وجود ورجودا الطاق والورد والم دعاة وعامون أن الاقلح عن القبضية والثال السربالا عقم (١٨٨) وهونت كورق السروكان المشركون قبلالة الانتيا مهماليا في رواسمون و

في معمالة رحل وتعوت

منحق مثالي اثنان وعنوز

ان تنعدي إلى الثاني بعرف

جر تقول صدقت زيدا

المدروسيدقت زيدا

في الحديث وذكر خاصص

الصوين فيات ماسمدي

الى أئنين وأصلها أن مكون

الثانى بحرف الجر فيكون

من باب استغفر واختار

والعامل في اذ صدقكم

ومعنى تعسونهم تقتاوتهم

وكانوا قتلوامن المشركين

اثنين وعشرين رجلا

وقرأ أبو عبيد بن عمسير

تحسوتهم رياعنا مراس

الاحتناس أى تذهبون

حسهم بالقتل وغياا لقتل

بوقت الفشل وهوالجبن

والضعف والتنازع هو

التجاذب في الامر صدر

من الرماة كان رسول

للهصلي الله علىه وسنرف د

غفوري وقرة قرة ما ترييل بسلطانا دليل على إنسال التعشداد لا رحان مو القديد ومأواهم الناركي المجرومان بأن مصره ومرجوم الياليان فيهي الدينا مرءو من وقي الآخرة معيد فون بهيب المراكز الموليون السلم الشرق الدينا والآخرة حو ويشس شوى الطالق كو بالغلق من مثل المراكز الماركز المراكز المراكز

وانصوص بالذم محدوث أى ويتس يتوى القالم كل النار وجعل البار فأوه وشواهم ويداً بالمرى وخواند كان التي أوى الدالانسان ولايتزمين النواء الأن الإيران على المال الالمارة علمها المراكزة والمسالة على المراكزة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة المسالة

، مأوى وبشوى كافال تعالى والنار شوي غرونيب على الوصف اللى اسبح غوابه النار وهو الظلم وجاو زمّا عُداد أن أشركوا بالملت عُدين كافال إن الشراط لظلم عظيم ﴿ ولقد صدف كم الله وعسده المتحسوم بهاذنة حتى اذا فشلم وثنار عربي الأمروع ضيم من يعسماأن الكرما تعبون كم الحسوم

جواب لن رجع الى المسينة من المؤمنين قالوا وعدنا الله النصر والامداد بالملاكمة فن أى وجه اتينا فنزلت اعلاما أنه تعالى صدقهم الوعد ونصر هم على أعدائهم أولا وكان للامداد مشروطا بالصر

والتقوى واتفق من بعمهم من انجسالفة مانهن الله في كتابه وجاء الخساطية بجمع ضعير المؤمنين في هذه الآيات والتركان لم يصدر مايعاتب عليمس جمهم وذلك على طسر يقة العرب في نسبة مليقع من بعضهم للجميع على سبيل التجوز وفي ذلك ابقاء على من فعل وسترا فلم يعين وزجر لن لم يفعل

س بسهم بسيط مي المستعمل والمشركين أولاوكان لعلى بن أى طالب وحزة بن عبد المطالب والزبير وأبي دجانه وعاصم بن أى الأفلح بسلاء علم في ذلك الموم وهو مذكور في السير وكال

المُسْرَكُونَ في الله الله ومعهم التّنافرس والمسلمون في سبع الترجيل وتعدن صدق هنالى النين و يجوز ان تتعدى الى الثانى بعسر في جرتقول صدقت زيدا الحديث وصدقت زيدا في الحديث كرها بعض النعو يسين في باب ما يتعدى الى الثانى بعرف

الجرفيكون من باب استغفر واختار والعامل في اذصدفكم ومعنى تعسونهم تقتاونهم وكافواقتاؤا من المشركين انسين وعشر بن رجسلا ه وقرأ عبيد بن عبر تعسونهم رباعيامن الاحساس أى تذهبون حسيهم القتل ونحى القتل بوفت الفشل وهو الجبن والمنعف والتنازع وهو الصاذب في الأمروهذا التنازع صدر من الرماة كان رسول القصلي القعليموسلم قدر تب الرماة على فم الوادى وقال ائبتو امكانكم وان رأ بخو ناهز مناهم فانالانزال غالب ين ما تبتم مكانكم و عدهم

رتبالرماة على فم الوادى وفالآبتوا مكانكموان رأيفونا هزه نا فانا لازال غالبين مائيم مكانكم ووعده بهالنصرات تبنوا أو انتوا الى أمره فه الهزم المسركون قالبعض الرماة قدائه زموا فلموقفناهنا المنعة الفنوة الحقوابنا بالمسلمين وفال بعضم من تنبت مكاننا كاأمر فاوقيل التنازع هوما صدر من المسلمين من الاختلاف حين صبح المجداقد قتل والعصيان هودها بدن ذهب من الرماة عن مكانساً بالنهب والعنمة وكان خالد بن الولد حين رأى قاة الرماة صاح في خياد وجل على

من بق و الرماة ففتلهم و حل في عسكر المسه ين فتراجع المشركون فأصيب من المسه ين يومنة سمعون رجلاوا دامه حتى في - وصعح بحنى حرالاعتماء مني الشرط قاله الاخفش ، غرم وفعل بدخل حق ، على إذا الشرطية وحواب اذا الختسار الديخلوف بالنصران انهوا الىأمره فاماانهز مالمشركون فالبعض الرماة قسدانهزموا خاموقفنا هنسا الغنمة الغنمة الحقوا بالمسمين ب وقال بعضهم بل نتبت مكاننا كاأمرنا رسول القصل القاعلي وسلم ه وقيل التنازع هوماصدر من المسامين من الاختلاف حين صيراً ن محداقدقتل والعصيان هوذهاب من ذهب من الرماة من مكانه طلب النب والغنجة وكان خالد حدين رأى قلة الرماة صاح في خيله وحلعلى من بق من الرماة فقتلهم وحسل على عسكر المسه بن فتراجع المشركون فأصيب من المسلمين يومشة سبعون رجلامن بعدماأرا كيماتعبون وهوظفر المؤمنين وغلبتهم و فال الزبير بن العواملق درأيتني أنظر الى حدمهند وصواحيا مثمرات هو ارب مادون أخذهن فليلولا كثيرا ذمالت الرماه الى العسكر بريدون النهب وخساوا ظهور فاللخمل فأتيناس أدبارنا وصر ضمار خالاأن محداقد قتل فانكفأنا وانكفأ القوم عليناواذا فيقوله ادافتناتم * قيسل بمغى اذوحني حرف جر ولاجواب أأ اذذاك ويتعلق بنعسونهم أي تقتاونهم اليحذا الوقت هوقيل حيحرف ابتداء دخلت على الجلة الشرطبة كإندخل على جل الابتداءوالجواب لفوظ مه وهو قوله وتنازعته على زبادة الواو فاله الفراء وغسره وممسر فكعلى زمادة تموه فسأن القولاب واللذان قبلهماضعاف والصصح أته محدوف لدلاله المعنى عليه فقدره أن عطمة انهز مترواز يخشرى منعكم نصره وغبرهماامته نتيروا لتقادير متقاربه وحقيف جواب الشرط لفهم المني جائز لفوله نعالى فإن استطعت البي تنتفي نفقا في الأرض أوساما في السياء فتأتيبها "مَتَقَدَّرُهُ مَافِعِلُ و نظهر أن الجواب المحذوق غبر ماقدروه وعوانقسمتم الى وسمين ويدل عليه مابعد وهو المار فالمانج أهدالي البر فتهم مقتصد التقدير انقسموا فسمين فتهم مقتصد لايقال كيف قال انقسموا فعن فسل وتنازع وعصى لأن هذه الأفعال لم تصدر من كلهم بل من بعضهم كاذ كرناه في أول السكار معلى هذه الآبه و وقال أبو مكر الرازي دلت هما والآبة على تقدم وعدالله ذوالى للومنان بالنصر على عدوهم مالمنعصوا بسارعيموفذ لمهم وكان كإ أخبر بدهزموهم وقتاوا ودل ذلك على صدق رسول المدصلي الله عله وسدار النبي أن الاخبار بالسوب، وخصائص الربو بية وصفات الالوهية لانطلع علما الا من أطلعه الله علم اولاناتهي علما المناالا على لسان رسول مخدر مهاعن الله تعدالي من منكم من ير به الدنيا ومنكر من ير به الآخرة يد هال ابن عباس وجهور المفسر بن الدنيا العنبمة ، وقال الن مسعود ماشعر فاأن أحدام وأحداب رسول اللعصلي الاعلب وسيرم بدالد ساحي كان يوم أحدوالذين أرادوا الآخرةهم الذين بتوا في مركرهم عرامرهم عبدالله بحسر في مردون العشر مفالواجيعا وكان الرماة خسان ذهب منهم تنف على أريعان الرب وعصوا الأمروجي أراد الآخر أدور متابعه تخلخل المبادين فقاتل حي فتل كاكس ن النضر وعبره ممزلم بضعرب في فتاله ولافي دينه وهاتان الجلتان اعسراص بان المعلوف عليه والمعلوف يؤسم صرف كم عنهدج أى جعل تنصرفون وليتلبك ك أى المعن صبرك للمائب وبالكرعلى الاعان عندها يوونيل صرفك عنهمأى امتهادال كسرة عليكو فستأصاوكم هووسل المنيام كالفكمطا بدعنس انصرافهم وتأوكته المعتز لاعلى مغنيام الصرفتم عنههم فاضافته الياللعباخوا حه الرعب وفاوب المكافر بن ابتلاه الومنين ، وقيل معنى لينتليكم أي لينزل بكيفاك البلامين النشل والتحص ﴿ وَلَقَدَ عَفَاءَنِهِ ﴾ قبل عن عقو سَكَم على فرازكم ولم نؤاخذ كميه يهوفيل و دالعدوء كم ع وفيل يترك الأمر بالعودالي فتالهم وفوركم يه وقيل بترك الاستعال بعدا العصدوالحالفه يمني

لاعصيتم على زياده الواو ولاعلىذ مادةتم وقسدره ان عطبة انهزمتم والزمخشرى منعكم نصره وغيرها استحنتمو يظهرني أنالحواب المنوفءر ماقبدروه وهوانفسمير الى قىمىن و شل علب، مانعبانيوهو تقليار فعا تجاهرالى البرختهم فتعد التقديرانقسموا قمعين ونهبره فتمديهالانقال كنف بقال الفسمو افسر فشل وتنارع وعصى لان هذء الافعال لمتمسدرمن كليم المن بعثه كادكر تا في أول الكلام على هذر الآبد ومشكم منابر مدالدنهاج فالرابن عباس هي العاسة كالرماة الدين بالقواأهن الرسول علمه السبلادي لناب و مكامدة وه زيم موزير بالدالآخرة مأي تواب لآحره كاره اهالدس بشوا في كانهه وفانلواحير فنلوا في عردون المسرد ، . . . أنس والمقبر

عفاعنكم أبق عليكم ، قال الحسن قتل منهم جاعة سبعون وقتل عمالني صلى الله عليه وسلم وشجو جههوكسرن رباعيته واعالمفوان فريستأسلهم هؤلاء معرسول اللهصلي الله عليه وسلوفي سبيل الله غضاب لله بقاتاون أعسداء الله نهواعن شئ فضيعوه فوالله ساتر كواحتى نحوا بالم بافسق الفاسقين اليوم يعسل كل كبيرة و يركب كل داهيسة و بسمب عليا ثيابه و يزعر أن لابأس عليه فسوف يعل انهى كلام الحسن والظاهر أن العفوا عاهو عن الذنب أى لم يؤاخذ كم العصيان ويدل عليه قرينة فوله وعصيتم والممنى أن الذنب كان يستحق أكتر بمانزل بكفعفا عنك فهوا خبار بالعفوع اكان ستعق بالذنب من العقاب وفال مدا ابن جر يجوابن المعاف وجعاعة وفسه معرفاك البيان والبديع ضروباهين ذلك الاستفهام الذي معناه الانسكار فيأم حسيتم والتجنبس الماثل فانقلبتم ومن ينقلب * وفي وابالدنياو حسن واب * والمعار في قولم الا أن قالوا وسمسة الشئ المرسب في تمنون الموت أي الحهاد في سبيل الله وفي قوله وأنت أقدامنا فمر فسر ذلك بالقلوب الأن بات الاقدام متسبب عن نبات القداوب والالتفائق وسنعزى التاكرين * والتكرار في ولما يعلم و بعلم لاختلاف المتعلق أوالتنب على فضل الصار ، وفي أعان مان أو مثل لأن العرف في الموسخلاف العرف في الفتل والمني معارقة الروح الجديد فهو واحد * ومن في ومن يردبواب الجلتين ، وفي ذبو بها واسرافنا في مول من سوى بتنهما ، وفي بواب وحدن بواب ، وفي لفظ الحسلالة ، وفي منكم من ر بدالحلتين ، والتقسيم في ومن برد وفي منكم من بر بد ، والاختصاص في الشاحكر بن والمابر بن والمؤمنة و والطباق في آمنوا ان طبعوا الدين كفروا * والتشميه في رد وكم على أعقا بكم تسبه الرجوع عن الدبن بالراحع الفهقرى والدى حبط عله بالكفريا خاسر الذي صاعر بعدوراس ماله و بالمفل الذي روحي ملر بق و بندو في أخرى وفى قوله سنلفى وقيل هذا كله استعار ذوالخذف في عدة مواصع على إذ تصعدون ولا تاون على أحد والرسول وعوكم فيأخرا كمفأنا كمخالع لكبلاصر نواعلى مآهات كمولاماأصا بكم والله خسر بما فعماون متمأنر ل عليكون معدالغم أمة بعاسا يعنى طائفهمنك وطائعة قدأهم بمأنفسهم فطنون بالله غبرالحق ظن الحاهلية يقولون هل لنامن الأمرمن تبئ قل ان ألأمر كله لله تته و ت في أنف بسم مالابدوناك يفولون اوكان لنامن الامن وغما قتلنا ههاقل لوكنتم في سونكم لبرر الذي كتب عليم القتل الى مناجعهم وليبتلي اللهمافي صدور كمو نصمص مافي هاو بكروالله علم فداب الصدوري الادين ولوامنك ومالتق الجعان اعاستزفم الشيطان سعصما كسواولقد عماالله عزسم ان الله عمور حليمه باأنها الذي آمنوا لاتكونوا كالدين كفروا وهالوالا خوانهم اداصر بوافي الارص أوكانواغري اوكانواء منامامانواوماقتاوا لصعل اللهذاك حسره في هاو مهموالله يعيى و بميت والله عمائه ساون نصر * ولأن فتنهر في سيل الله أومم المبر ممن الله ورجة حر مما يحد مون والمنامم أوقتام لالى للة تحسر ون، فهار حدون الله استلم ولوك معطاعله الداي لا عطوان حولك فاعف عمهم واستعفر لهم وساور همرى الامر فاداعرمت فتوكل عبي الله الله بعد المتوكلان انسصركمالله فلا عالم ما _ عدا كمهن داالدى شعركم س مده وعلى الله فلدوكل المؤم ون جوما كالنبي أل معل ومن مال أل عامل بوم السيامة عروى كل مسما كساب وهم لانظامون وأعن استرضوان المله كزياءت عطب اللهم أوادجه والمدرا تصرخرد ساب عبار

ارتق فموقري تمعدون بشدالماد وأصله تنصعدون وماضيه صعدأى ارتقىفي السؤوقر أالحسن ولاتاون على أحد كه وخرجوها عبلى قراءة حمسزة الواو ونقسل الحسركة الى اللام وحذني الحمزة ومعقل أنبكون منارعوني وعدي بعلىعلى التضمين أيولا تعطفون على أحدد قال ا بن عطبة وحد فت احدى الواوين الساكنتين وكال وسقال في هذء القراء معي فراءتم كبه على لعة وهمر الواوالمضمومة بمتقلب حركة الحسمزة الماللام انتهى وهذا الكلام عجب تعيل هذا الرجل انه علت الحركه الى الملاحط جقسع واوانسا كسأن احداها الواوالىهىعن الكمه والاخرى واو الممبر في احدى الواوين لاءيماسا كسان وهذافول من لم عمن المطرق صاعه التعولانهااذا كاستمركه على لعه رف هرالواويم ملحركتها الىاللام فان

الهمرة أد دالا تعسدي

ولالمليغ واوانسا كنثان

ولوهال استعلت الصمه

على الو ولان الصمه كالميه

وأوفصار ذلككا نهجم

الماثلاث واواب فنقلت

وانتصعون عمدون منارع صعدوالاصعادابتداء (٨١) السفر وقرى اصعدون منارع صعدون صعدالجسلاق اللهوالله بمير عايعماون كه الاصعادابتداء السفروالخرج والمعودم مدرصعدر فيمن سفل الى علو قاله الفراء وأبوحاتم والزجاج وقال القتى أصعد أبعد في النحاب فكاعم اماد كاماد الارتفاع + قال الأم السائل إن صعد + فان لما في أرض يترب موعدا وأنشد أبوعبيدة قد كنت تبكيني على الاصعاد ، قاليوم سرحتوصاح الحادي « وقال المفضل صعدواً صعد وصعد عمني واحدوا لصعدوجه الارض وصعدة اسم من أساء الارض وأصعبىمناه دخل في المعيد ، قان الشي أعجز ادرا كبوهو متمدو مصدره فوسُ وهو فياس فعل المتعدى والنعاس النوم الخفيف يقال نعس بتعس تعاسافيو تأعس ولايقال نعسان، وفال الفراء قدمعتها ولكني لأشتبها والمضع المكان الذي يشكا فيهالنوم ومنه واهبر وهن في المناجع والمناجع الممارع وهي أما كن الفتل معيت بذلك لضمعة المفتول فها ، الفر والقصد وكذلك المغزى تمأطلق علىصد مخصوص وهو الايقاع العدو تقول غزابني فلان أوصرهم القتل والنهب ومأأشبه فالمثوغزى بحعرفاز كماف وعيى وقالواغزا مباللوكلاهمالا بنقاس أجرى جع هاعل المغة منالممثلاللام بحرى صيمها كركع وصوام والقياس صله كقاض وفشاة وبقال أغرت الناقة عسر القاحهاوأ تأن مغز ية تأخر نتاجها ثم تنتم . قال لان الشئ يلين فهو لين والممدر لين وليان بفتم اللام وأمسله في الجرم وهو نعومته وانتفاء خشونته ولامدرك الاباللس ثم توسعوا ونقاوه الى المانى والعظاملة الحفوة في الماسرة فولا وفعلافال الشاعر في ابنه له أخشى فظاظة عراوجفاءأخ ، وكت أخسى علىهاس أدى الكلم

 الغلظ أصله في الحرموه و تسكن أجزائه ثم يستعمل في قلة الا غمال والاسفاق والرحة كاهل بكي علينا ولانبكي على أحد ، لصن أغلظ أكادامن الاسل « الانفناصالتفرقوفضف الشي كسريه وعويمرقة أحراتُه » الحذل والحذلان هو البرك في موصع متاح فمالى لتارك وأصلهمن حذل الطبي وفسذا فبل لها عادل اداتركها أمهاوهداعلي

> النسب أي ذاب عنل لأن المتروكة هي الخاذل عمى مخدوا و بفال حادله عال الشاعر عصيد مفرله ادماء حادله به من القلباء تراعى شادبا خرها

و بقال أدخا لها خذول معول معنى مفعول فال خىلىول تراعى رىربا بىغىيلة + تىاول أطراف الديدوترىدى

والغاول أخذا لمال من العنجة في خفاء والعمل منه غل يفل بصم العبن والعل الضعى والمعل مدحل سلكسرالمين ، وفال أبوعلى تقول العرب أغل الرجل اعلالاحاس الأمانه ، قال اعر جرى الله عنى حرة بن توفل ، حراء معل بالامانه كادب

يه وفال بعض النصو بين الفاول مأخودمن الفلسل وهو المناء الحاري في أصول المصر والروح ويفال بضافي الفاول أغل اعلالاوأعل الحار رسر وسأمن اللحيمع الحادو يغال أعله وجدء عالا كفوال أعظته وجدته بخلاه السصط مصدر سمط حاءعلي القياس وبفال فيه المصط بصم السين

وسكون الخاءو بعال ماب فلان في سفطة الملك أي ف منطه والسفط السكر اهة المفرطة و نفاسه الرضاع إذتمعه ونولاتاو ونعلى أحدوالرسول يدعوكم فأخراكم كاهدمالجل الى تصمنت

(١١_ تفسيرا لبحر الميط لابي حيال ل الضمة الى اللام فالمقي ساكتان فذف الاولى مهما وأبرمهم في فوقه احدى الواوين لأمكن داك في توجه هذه القراءة الشادة اماأن سين ذاك على أنه على اسمن همر على رعمولا مسور داك ووار سول مدعوكم

وس به الموسولة المتحدث من المرافقة والمناطقة والمنتخص أعضت المتحاربة المنظمة المثاليات أن أن عموا المراحظية الانتكار كالمتحدة والمراز والموسوط المسافية والمورز المتحوران المتحور المسروبيان أي تباعز المتحدد والمتحدد المتحددة والمتحددة والمراز والمتحدد (()) السوارة المتحدد والمتحدد والمتحدد المتحدد المتحدد

لتوشية والمعس الشفيد إذهو بذكار بفرارس قروبالفي الخرب ورسول القهملي المدعلية وسا يهيعوه التمخن ستبة القرار واشتغله يتضيموهو يروم تعاتها المصنع الدعاء الرسول وهذامن أعظ العنب جنث فروا فالمال وسول الله وغوماليه وقرأ الجهور تصعفون مضارع أصعدوا فمنرة في أصف الدخول إي دخاتم في المسيد ديثم فيه كاتفو ل أصبح زيد اي دخل في السباح فالمني إذنا هبون فى الارض وتبين ذلك قراء آبي إذ تصعبون في الوادي وقرأ أ وعبد الرَّحق والحَّبْسَ وعاهدوقتادة والريدي تصعدون من صعدفي الجبل اذا ارتق المدوقرا أورجيرة تعقدون من تسعدق السرواصل تتمعدون فنفت حبى التاء يزعلى اخلاف فيذلك أهي تأولمنار عقام الد تفعل والحم ينهما الهم أولا أصنعه والق الوادي لما أرحقهم المدو وصعدوا في الجبل ، وقرأ ان عبضن وابن كثير في رواية شيل بصحون ولاباو وتبالياء على الزوج من الخطاب الى الغاثب والعامل في اذاذ كر محفوفة أوعميتم أوتنازعتم أوفشلتم أوعفاعنكم أوليسليكم أوصرف كوهدان عن الرنخشري وماقيله عن اس عطية والثلاثة فبله بعيدة لطول الفصل والاول جيدلان مأقبل اذ حلمستقلة يعسن السكوت علمافليس فاتعلق اعرابي عابعدها انماتتملق ممن حث ان السياق كله في قدة واحدة وتعلقه بصرفكم جيد من حيث المعنى و بعفاعنكم جيد من حيث القرب ومعنى ولاتاو ونعلىأحمدأى لارجعون لاحدمن شدة الفراريقال لوي تكدادهب ولويعليه كر عليهوعطفوهذاأشدفيالمبالغة من قوله ﴿ أخوالجهدلاياويعليمن تعذرا ﴿ لانه في الآية نفي عام وفي هذا نفي خاص وهو على من تعذر اهوقال دريد بن السمة وهل رد المهرم شي هوقرى تلون بأبدال الواوهمزة وذلك لكراهة اجتماع الواو ين وقياس هذه الواوا لمضمومة أن لاتبدل همزة لانالضمة فيهاعارضة ومتى وقعت الواوغسير أول وهى مضمومة فلايجوز الابدال منها همزة الا وشرطين أحدهما أن تسكون الضمة لازمة الثاني أن لاتسكون بمكن تجفيفها بالاسكان مثال ذلك فووج وقوول، وغوور ، فهنايجوزفؤ وجوقؤول وغؤور بالمهز ، ومثل كونهاعارضة هذا دلولة ومثل امكان تحفيفها بالاسكان همة اسور ونور جعسوار ونوار فانك تفول فهما سورونور ونبه بعض أحماينا على شرط آخر وهولا بدمنه وهوأن لآكون مدغمافها انعو تعوذ فلا يجوزفيه تمؤذبا بدال الواوالمنمومة همزة وزادبعض النعو يين شرطا آخروهو أن لاتكون الواو زائدة تعوالترهوك وهذا الشرط ليس مجمعا عليه ، وقرأ الحسن تاون وخرجوها على قراء تمن همز الواو ونقل الحركة الى اللام وحدف الهمزة ، قال إن عطية وحدفث احدى الواوين الساكنين وكان قدقال في هذه القرأءة هي قراءة متركبة على فراءة من همز الواو المضمومة مم نقلت حركة الهمزة الى اللام انتهى وهذا كلام عجيب تخيل هذا الرجل انه قد نقلت الحركة الى اللام فاجمع واوانسا كنان احداهماالواوالتي هي عين السكلمة والاخرى واوالضمير فحذفث احدى الواوين

أمخان اعلى شريدا خر لالمتموهو أنيلا لكون مدعا فيهاتعو موذ والا معيوز فنه فعودا بدال الواوالمسومة عزة وزاد بعض الموسن شرطا آجر وعوأن لاتكون الواوزائدة تصوالترجوك وهداالشرط ليس عما عليه (ح)وقرأ الحسس ولاتساون عسلي أحسد وخرجوهاعلى قراءةهمز الواوونقل الحركة الى اللاموحان الحمزة ويعقلأن بكون سنارع ولى وعدى بعلى على تضمين معيني العطف أيولا ىعطفونعلىأحد (ع) وحذفت احدى الواوين الساكنين وكان قد قال فيحذه القراءةهي فراءة متركبة علىلفةمن همز الواوالمضمومة ممنقلت حركة الهمزة الى اللام انتهى (س)هذا كلام عجس تعنل هداالرجلانه نقلت الحركة الىاللام فاجتمعواوان ساكنتان احداهما الواو التيعيعين الكلمة

والاخرى وأوالضعير ففدف احدى الواوين لابهماسا كتان وهذاقول من لم يعن في صناعة التعولانها اذا كانت متركبة على ال لفتمن همز الواوتم نقل مركتها الى اللام فان الحمزة اذذاك تحذف ولا يلتقى واوان ساكتان ولوقال استنقلت الضمة على الواو لان الضمة كائم اواوضار ذلك كائه جم بين ثلاث واوات فنقلت الضمة الى اللام فالتقى ساكنان فحذف الاول منهما ولم تم تقل حركها الى اللاحال الممرة الدرال معلقي ولاطلق والوائد كنان ولوقال استنفلت البيعة على الواولان العنب كلها واوقصار ذلك كالمجعز تان وأوان فيتقلب الهيبة الى اللام فالتي سا كتاب فلنبث الأولى مهم أولمهم في قوله إحدى الواو والا تكر ذلك في توجيه علم القراءة الشاذة أماأن سي ذلك على أماعل المتمن هم على زحم فلاستمور وعسل أن مكون ممارعول وعبى بُعلى على تصفيان منى العطف أى لا تعطفون على أحد وقرأ الا عش وأبو بكر في رواية عن عاصرتاو ون من ألوى وهي لغة في لوى وظاهر قوله على احدالسوم وقبل الرادالني صلى التعليه وسلروعار بأحدعنه معظهاله وصو الاسمال بذكر عندك هابه عندقاله الاعباس والبكلي يه وقرأ حيدين قيس على أحسد بضم الحبرة والجاء وهو الجبل قال ان عطية والقراءة الشورة أقوىلأن الني صلى اللمعليه وسنالم يكن على الجبل الابعنه مافر الناس عنه وهنما لحال مرس اصعادهم اتما كانت وهو بدعوهم انتهي وقال غمير والخطاب فيعلن أمعن في الحرب ولم يصعه الجيل معمن صعدو عبور أن تكون أراد بقوله ولاتاو ون على أحد أي من كان على جبل أحدوهو الني صلى الله عليه وسرومن معه الدين صعدوا وتاوون هو مورني العنق لأن من عرج على الشئ ياوى عنقه أوعنان دابته والالف واللام في الرسول للعهب ودعاء رسول انقصلي القعليب وسلم هروى أنه كان يقول الى عبادالله والناس يفرون عنه وروى أى عبادالله ارجعوا قاله اس عباس * وفيرواية ارجعوالى فانيرسول الله من يكر له الجنة وهوقول السدى والربيع قال القرطي وكان دعاؤه تغييرا للنكر وعمال أن برى رسول الله صلى الله عليه وسلما لمنكر وهو الاتهزام ثم لا يهى عنمومعنى في اخراكم أي في ساقت كروجا عنكم الأخرى وهي المتأخر متقال جئت في آخر الناس وأخراهم كاتقول في أولهم وأولاهم بتأو يلمقدمهم وجاءتهم الأولى وفي قوله في أخراكم دلالة عفلمية على شجاعة رسول الله صلى الله عليموسة فان الوفوف على اعقاب الشجعان وحم فرار والتبات فيه اعداه وللا يطال الاعباد وكانرسول الله صلى الله عليه وسلم أشجع الناس فالسامة كنا اذااحر البأس اتقيناه برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فَأَتَّا بِكُم عَاهِم ﴾ الفاعل بأنا بكر هو الله تعالى وقال الفراء الاثابة هناعمني المفالسة انتهى وسعى المرثوا باعلى معنى أنه قاعم في هذه النازلة مقام الثواب الذي كان يعصل لولا الفر ارفهو نظير قوله ، تعية بينهم ضرب وجيع ، وقوله أَخَافَ زيادا أَن كُونَ عَطَاؤُه ۞ أَدَاهِمِ سُودَاأُو مُحْدَرِ جَسْمُوا

جعل القيود والسياط عطاء وعدرجة بحنى مدحرجة وألباء في هم إنتان تكون المساحبة أو السيافات كانت المساحبة أو السيافات كانت المساحبة أو فالله في كون الفيان إذ ذال لهم فالأول هوما أصاحبة أو ذال لهم فالأول هوما أصاحبة والقتل والذائي المساودة الله وفيل الفم الأول سبعفوا رحم الأول والثاني سبعفوا رحم حين سمعوا أن مجتدا فد قل الأول ما فاتهم من الفندة وأصاحبهما المتوافقة والقتل والثاني حين معموا أن النبي صفى التنافية من المتعلقة الى قتادة والمرافقة وقبل عكس هذا الترتيب وغزاء ابن عطية الى قتادة ومجاهد وقبل الأول ما فاتهم من المنتبة والفتي والثاني إشراف أبي سفيان عليم ذكره الشعلى وقبل الأول هو قتلهم وجراحهم وكل ما جرى في ذلك المأزق والثاني إشراف أبي سفيان عليم ذكرة على النبي صلى الشاعلية وشراك عن عن على النبي صلى الشاعلية ومنافقة الله النبي صلى الشاعلية ومنافقة المنافقة على النبي صلى الشاعلية على المنافقة ومنافقة المنافقة على النبي صلى الشاعلية عن النبي صلى الشاعلية على النبي صلى الشاعلية على المنافقة المنافقة على عن عن عن النبي صلى المنافقة المنا

الى تفسول الى عباد الله وهاتا كم كركي بعص الماقية على قرارهم عن الرسول على السلام كاوال وعادم كوأى ملسايم ورمد بذلك كسارة الغر الذيحصل لمم وقال ان عباس هساغان الاول هدو ماأصابهم من الخز عتوالقنسل والثاني اشراف خالد عنسل المشركين عليهم قال الزعشرى و معوزان كون المنمير ف فاتا كمالرسول أي فاتابكم في الاغتام وكا غدومانزل به من كسر الرباعية وألشجة وغيرها غهمانزل بكوفانا بكاغا اغقه لاجليؤ بسببغم اغفمقوه لاجله ولمشك علىعصيانكرومخالفت واعافعلذاك ليسلمكم وينفس عنكم

(الدر)

يهم فى قوله احدى الواوين لا مدن ذلك فى توجيسه هـنمالقراءة الشاذة أما ان بنى ذلك على انه على لغة من هسر على زهم فلا يتمورذلك و التى الاعز تواعلى مافاتكم كهمن نصر القمود العلم الساكم كه من غلب الصدوانتي وأداخال الفاح الانا السنداليه الفاق السابقة مواقة ما الى وقد كو الرسول الاستواقية موقع عليه فرادهم مع كون من القدوا على بديه يدعوهم فل قولة قاتابة مسئدا الى القدمال وقد كو الرسول الاستوائد الماقية عليه فرادهم مع كون من القدوا على بديه يدعوهم فل عين مقسود الان يصدعن الما الجاوالي قد كر فيها في تقدير القروا كاهم سال قال الاعتبري فاقا كم عطف على معرفكم انتهو وفيديد لطول القمل بين المتعاطف بن والذي يظهر إنه معلوف على مسعون ولا تلاون لا تعمنار على معنى الماضى لأن اذ تعمرف المنارع الى الماضى اذهى ظرف الماضى والمنى اذهب من وماق بيم على المستوارك الإستان المتعارف المستلازاتات و تقديره لكى تعرفوا ليستلازاتات وتقديره لكى تعرفوا كون التقرفوا المتعارف المتعارف المتعارف التعارف التعارف التعرف المتعارف المتعارف المتعارف التعارف التعارف التعارف التعارف المتعارف المتعارف المتعارف المتعارف المتعارف المتعارف المتعارف التعارف المتعارف ا

هذا المعنىوهواجباع الغمين لهم بقوله غماب شنمه وغماست لابتم من الاغتمام بما أرجف بعسن قتل رسول القصلى الله عليموسف والجرح والقتل وطغر المشركين وفوث الفنجة والنصر انتهى كلامه وفوله غمابعه غم تفسيراللمني لاتفسيرا عراب لأن الباءلاتكون يمني بعدوان كان بعضهم فدذهب الىذلكولذلك قال بمنهم إن المنى غاعلى غرفينبني أن يعمل على تفسير المنى وان كان بمنهم فد ذهبالى فالشوان كانت الباءالسببوهي التي عبر بعنهم عنها أنها بعنى الجزاء فيكون الغرالأول للصحابةوالتانى قال الحسن وغيرممتعلقه المشركون يومبدر والمنىأتا بكم خما بالنم الذى أوقع على أيديكم بالكفار بوم بدر قال ابن عطية فالباء على هذا بالممادلة كاقال أبوسفيان يوم بدر والحرب سجال وقال قومنهم الزجاح وتبعه الزمخشرى متعلقه رسول اللهصلي الله عليه وسلروا لمعنى حازاكم نحابسبب الغرالذي أدخلقو وعلى رسول القصلي الله عليه وسأر المؤمنين بفشلكم وتنازعكم وعميانكم • قال الرمخشري و يعوز أن يكون الضعيد في فأمّا بكمالرسول أي فأسماكم في الاغتام وكاهكم مازل بمن كسر الرباعية والشجة وغيرها فه ماترل بكم فأثا بكر فااغف لأجلىكم بسببغم اغممه فودلأجله ولميثر بكم على عصيانكم ومخالفتكم واعافعل فالكليسليكم وينمس عنكم كيلانحز نواعليما فاتكممن نصرانه ولاعلىما أصا بكممن غلبة العدر انتهي كلامه وهو خلاف الظاهر لأن السند اليه الافعال السابقة هوالله تعالى وذلك في موله ولقمه صدوكم اللموعده وفوله عمر فكمعنهم ليبتليكم ولفدعفاعنكم والله فيكون هوله فأنابكم مسندا الى الله تعالى وذكر الرسول الماجا في جله حاليه سي عليم فرارهم مع كون من اهتدوا على بده يدعوهم فلريحي مفصودا لأن يعدث عنسه اعدا الجلة التي ذكر فها في تقدير المفرد إدهى حال يه وفال الزنخشرى فأنا بكم عطف على صرفكم انهى وفي مبعد لطول الفصل بين المتعاطفين والدى بظهرأ تسعطوف على صعدون ولاتاو وزلأته مضارع في منى الماصي لأن إذ تصرف المضارع الى الماصى إذهى ظرف المامضى والمعنى إذصعد عرومالو ينم على أحد فأثابكم و لكيلا تحز نوآعلىمافاتكمولاماأصابكم ﴾ اللاملام كـوتتعلق بقوله فأما بكم ﴿ فقيل لارائه ولأنه لا مرنب على الاغمام انتماء الخزن فالممنى على أنه عمهم ليسرئهم عقو به لهم على تركهم موافقتهم قاله

على تجرع الضع موقض وا باستال الشدائم فلاتصن وا فيابعده في فالتسمن المناف التهى فيل المائق الحقيقة تبوية وهي الترن على تحريج الفعوم والاعتباد المنال التسائل ورتب وجعل طرف الحرن هو وجعل طرف الحرن هو الحبيل لانعلق المزن عنكم بعدها القصة قال ابن

بعدها في القد القصدة قال ابن القد (أن و بحوز أن تكون القد بي القد بي القد بي القيام و بعوز أن تكون القيام و بالقيام و بالقيام و بالقيام و بالقيام في القيام في القيام

عسيان كم وخالفت كم وا عاضل والتال سليكم و حمس عدكم كيلا عز نواعلى ما فاتسكم من بصرائقه ولا ما أصابكم من غلبة العدوانتهى كلاده (ح) ودارا خلاق الطاهر لان المستعالية والسابقة موالله من الدوانتهى كلاده (ح) ودارا خلاق الطاهر لان المستعالية وعده وفوج معرف كارسول اعتاجا في جلاحالية في عليم فواجه من من المتعالية عليم فراد هم مع كون ون احتدوا على مديد مدعوهم لم معرف مقدودا لأن معدب عنه اعباجاتها التي وكونه ون احتدوا على مديد مدعوهم لم معرف مقدودا لأن معدب عنه انحال المتحدد كله المتحدد عنه المتحدد المتحدد عنه المتحدد على مديد على معدب المتحدد على معدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد على معدد المتحدد المتحدد

والبقاء وغسيره وتسكون كهي في قوله لثلايع إهل الكتاب إذ تقديره لأن يعلرو يكون أعام بذال تبكينا لهروز جراأن يعودوا لمثله والجهور على أن لاثابتة على معناها من النفي واختلفوا في تُعلل الاتانة انتفاء الحزاب على ماذكر ، فقال الزعشرى لك الاصر نو التقر تواعلي تعبر ع الفموم وتضر واباحتال الشدائد فلاتعزلوا فيابعه على فاشتمن المنافع ولاعلى مصيبسن المغار انهى فحمل العلة في الحقيقة ثبوتيت وهي النمرن على تجرع النموم والاعتبادلاحتال الشدائد ورتبعلى ذاك انتفاء الخزن وجعل ظرف الخزن هومستقبل لاتعلق له بقصة أحدبل لينتفي الخزن عنكم بعدها مالقمة ووقال اين عطية المعنى لتمهوا أن ماوفع بكم اعاهو بجنايتكم فأنترأذيتم أنفسكم وعادة البشر أن جابي الذنب بصبر للعقو بةوأ كثر فلق المعافب وحزته اتما وهم هو معرطته البراءة بنفسه انتهى وهسفا تفسير مخالف لتفسير الزمخشرى ومن المفسر بن من ذهب الى أن قوله لكيلاتعز نوامتملق بفواه ولقدعفاعنكم ويكون الله أعامهم بذلك تسلية المابهم وعوضالم عن ماأصابهمن الغر لأن عفوه بذهب كل غيروفيه بعد لطول الفصل ولأن ظاهر وتعلقه عجاوره وهو فأنابكم . قال إن عباس والذي فاتهمن الفنية والذي أصابهمن الفشل والحز عقوما تعقله الآبةانه لماذكر اصعادهم وفرارهم مجدين في الهرب في حال دعاء الرسول صلى الله عليموسلم الممه بالرجوعون الحرب والاعمياز الى فتته كان الجدفي الحرب سبالاتصال المموم بهروشغلهم أنفسهم طلباللجاة مزالموتفصار ذاكأي شغلهم بأنفسهم واغيامهم المتصل بهمن جهة خوف القتل سببا لانتفاء الخزن على فائتمن الفنعة ومصاب من الجراح والقتل لاخوانهم كانه قيل صاروافي حاله من اغتامهم واهتامهم بجاةأ نفسهم محث لاعظر لحرسال حزن على نبىء فاستولا مصاب وانجل فقد سهرلنتني الخزن مهمه والقاخير عأتعماون يدهده الجاه تقتضي بديداوخص العمل هناوان كانتعالى خبيرا عجميم الاحوال من الأعمال والأقوال والنياب تنبيها على أعمالم من تولية الأدبار والمبالغة في الفرار وهي أعمال تعشى عاصبها وعقابها فيثم أنزل عليكم من بعد العرامية نعاسا كا الامنة الامن فالها بن تبية وغيره وهر في آخر ون فقالوا الامنة تكون مربقاً وأسباب الخوف والأمن يكون معزوال أسبابه هوفرأا لجهور أمنة بفنه الميملي أنه بهني الأمن أوجع آمن كبارو برره ويأتي عرابه وقرأا انفعى وابن محيصن أمنة بسكون المرععني الأمن ومعنى الآية آمتنان الله علم مامنهم بعد الخوف والغي عست صار وامن الأمن بنامون وذلك ان الشهديد الخوف والغم لا تكادينسام ونقل الحرب بهفقال رسول المهصلي الله عليه وسلم لعلى وكان من المسهد والمساقل المال المقوم واصبر واووطنهم على القة ال عضى على مرجع ها خبرا مهم حمد والخيل وعد واعلى أعالهم محالاهامن المؤمنون الممددون رسول الفصلي الله عليه والتي الله تعالى عليه المعاس وعي المافقون الذس في هاو مهم من لايصد مون بل كان انهمان ألمهان يؤماللدين فليقع على أحدمهم يوم كانهمه فيأحوالم الدينو مفهوات في المعاري من حديث أي طلحة قال عشيا النعاس وعدوفي ممافنا ومأحب فعل يسقط من مدى وآخذه و سقط واحداء وفي طرق رفعا رأسي فعاتماأري أحدا من القوم الاوهو عمل محشجه فمه وهذا بدل على انهم عشيهم التعاس وهم في

عطيةالمنيلتعلموا انمأ وقبرتكم اتماهو تعينات كم فانتمأذنتم أنفسكم وعادة الشرأن حابي الذنب سبرالعقوبة وأكثرقلق الماقب وخزته اغماهومع ظنه الراءة بنفسه انتهى والذىطهران الغمالكثير أذى عاقبهم الله مه غلب على فاوبهم حتى لميقع منهسم ون عسلي مافاتهم ولا ماأصامهم فشغلهم الغرعن ذاك أمنة ك الامنة الامن وقرئ بسكون المبروا لظاهر ار امنية معول أيزل والإنعاسا كونه ليمنعو محوز أنكون أمنتمفعولامن أحله ونعاسامفعول أنزل أيأتزل النعاس لاجسل أمنك ولان النعاس لا مكون معه خوفي ولهمة اقال في الانفال أذ بغشاكم النعياس أمنية منيه أي ليؤمنكمه

أن كنتر والتفريقواعن بمافيتور حل الشركون عتبوا فتوبان هبين القواف أربا أخير عمارطانية كان الفريسا لكسر بالبران فتواردها الدرعوق البوالكيو في فالعرب كان أيمان إلى الحديد والسندانة للمتبارة وأغير فتال عربي أن أو فرومان الواصافين حزبا وخير فريش الهيم مواعل الرحل البكة فالالالاعاب النعاس فذلك الموطن فامتوا وامان النافقون والقاعب بازل ضعير مودعل اللبعب الهوهو معطوف على فأتاسكم وعلتك بدل على تحلل النعاس واستعلاقه وغلبت ونبية الأتزال مجازلان حقيقته في الاحوام وأعروا أسته يغبولا بازل ونعاسا بدل منبوهو بدل اشتال لان كلامهما فسيتمبور اشتاله على الآخرا ويتمنون اشتال العامل عليها على الخلاف في ذلك أوعطف سان ولا صور على رأى الجيور من البصريان لأنمن شرط عطف البيان عنده أن يكون في العارف أومفعول من أجله وهو صعيف لاختلال إحدالشر وطوهو اتعادالقاعل ففاعل الازال هوالقه تعالى وفاعل التعاس هو المتزل عليه وهندا الشرط هوعلى منهب الجهور من العويان ، وقبل تعاساهو مفعول أنزل والمنتحال منه لأنه في الأصل نعت نكرة تقدم عليا فانتمب على الحال التقدير نعاساذا أمنة لان النعاس ليس حو الامور أوحال من المجرور على تقدير ذوي أمنة أوعلى انهجم آمن أي آمنين أومفعول من أجله أي لامنة قاله الزغشرى وهوضعيف عاضعفنا بهقول من أعرب نعاسا مفعولا من أجله ﴿ بَعْشَى طَاتُفَا مِنْكُ ﴾ هم المؤمنون وبدل هذاعلى ان قوله مم أزل عليك عام محسوص لاته في الحقيقة ماأزل الاعلى من آمر بهوقرأ حزة والكسائي تنشي بالناء حلاعلى لفظ أمنة هكاء اقالوا وقالوا الجلة في موضع الصفة وهنداليس واضع لانالعو بين نصوعلى أن الصفة مقدمة على البدل وعلى عطف البيان اذا اجفعت فن أعرب نماسا مدلا أوعطف سان لا تراه ذاك لأنه مخالف أسنده القاعدة ومن أعربه مفعولامن أجله ففسأ بضاا لفصل من النعت والمنعوت ماسا لفضلة وفي جواز ذاك نظر معمانينا علىمين فوات الشرطوهوا تعادالفاعل فانجعلت تغشى جلةمستأنفة وكانها جواب لسوالهن سأل ما حكيف مالامنة فأخبر تعالى تغشى طائفة منكم جاز ذلك ، وقال ابن عطمة أسندا لفعل الى ضمير الميذل منه انتهيلا أعرب نعاسا بدلامن أمنة كأن القياس أن صدت عن البدل لاعن المبدل منه فحدث هناعن المبعل منه فاذاقلت ان هنداحسنها فاتن كان الخبر عن حسنها هذا هو المشهور في كلام العرب وأجاز بعض أحدابنا أن عنبرعن المبدل منه كا أحاز ذلك بن عطمة في الآمة واستدل علىذلك قوله

ويششى طائفة سنكم و المستورف وعليكم المرسوس به والنعاس الذي غشسيهم كان حين ارتصل أوسفيان وتركوا وكبوا الابل المستورك الابل المستورك المستورك الابل المستورك المستورك

وكائنه له قالسراة كائه ، ما حاجبيه معين بسواد

فقال تركت ولم يقسل تركاوقال معين ولم يقل معينان فأعاد الضعير على المبدل منسود والسيوف والشعير في كا "عولم بعد على السمال وهي غدوها و رواحها وطاجيد وماز الدة بين المبدل منسه والبدل ولاحجة فيااستدل بعلاحة الأن يكون انتصاب غدوها و رواحها على الظرف الاعلى البدل ولاحتال أن يكون معين خبراعن طجيد لا تهجيو زأن عفر عن الاثنين اللذين لا يسسم في أحدها عن الآخر كالدين والرجلين والمينين والحاجين اخبار الواحد كاقال

له رحاوه زل يه يا المنازيل

وكأن في المنان عن فريعل م أوسيل كيسات م فالهاب قال تبل و كلت بعوار فل تبلان بولا كلتا بعوها أما الحاز و أن عبد رعم الواحد مدين اختار المثني قال

اذاد كوت عيني الرمان الذي وهي . بمحراء فلج طلب تحكمان فقال ظلنا وترنقل طلت مكف موقرة الباقون نفشى الباء حله على لفظ النماس ووطائفة ف الهميم أنفسه وظلون اللهغر الحقط والجاهلية بقولون هل لنامي الأمرمن شوقل الأهرك لله كوقال سكي جم المسرون على ان وف الطائعة هم المنافقون وقالوا عشى النعاس الهل الإعمان والاخلاص فكأن سببالامنهم وثباتهم وعرىمنه أخبل النفاق والشك فكانب سياغز عهم والكشافيه عن مرأتهم في مصافهما نهي هو بقال أهني الشيء أي كان من هي وقصدي أي بماأهم بهواقعه وأهنى الأمرافلتني وادخلني في المراعي المرضلي هدا اختلف المصرون في فداهم م أنفسهم وفقال فتأدة والربيخ وابن اسحق وأكثرهم هو بمضنى الغروالمعني أن نفوسهم المريضة وطنونهم السيئة فدجلبت المهرخوف القتل وهدا اممني قول الريخشري أوقدأ وفعتهما نفسهموما حل بهرفي القموم والأشجان فيهرفي التشاكي ، وقال بعض المسر بن هومن هر الشيّ أراد فعله والمعنى أهمهم أنفسهم المكاشفة ونبذالدس وهذا القول من قال قدقتل محد فلنرجع الى دمننا الأول ونعوهذامن الأفوال وقال الزعشرى في قوله قداهم مأنفسهمام والاهم أنفسهم لاهمالة بن ولاهررسول اللهصلى المتعليه وسيروالسامين انتهى فيكون من قولم أهنى الشئ أى كان من همى وارادي والمنى أهميه خلاص أنفسهم خاصة أي كان من همهم وارادتهم خلاص أنفسهم فقط ومن غيرالتي فلنون إن الاسلام ليس عفي وان أمررسول الله صلى الله عليه وسلريد هب ويزول ومعنى ظن الجاهلة عندالجيو والمدة الجاهلة القدعة قبل الاسلام كا قال حدة الجاهلية ولا ترجن ترسح الجاهلية وكاتقول شعر الجاهلية بهوقال استعباس سمعت أبي في الجاهلية بقول اسقنا كاس دهاقا هوقال بعض المفسرين المعنى ظن الفرقة الجاهلية والاشارة الي أي سفيان ومن معموتها الى هــــة ا القول فتادة والطبري ، قال مقاتل ظنوا ان أص مصمحل ، وقال الرَّجاج ان مدَّنه قسد انقنت هوقال الضحاك عن اس عباس ظنواأن محداصلي اللاعليه وسؤقد قتل، وقيل ظن الجاهلية ابطال النبو اتوالشرائع وقيل بأسهمن نصرا للموشكهم في سابق وعدم النصرة * وقيسل يفلنون ان الحق ماعلمه السكفار فاندلك نصر والهوقس كذبوا بالقدر جقال الزمخشري وظرس الجاهلية كقولك ماتمالجودورجل صدقءتر مدالغلن المختص بالملة الجاهلية ويجوزأن برادظن أهسل الجاهلية أىلايطن مثل ذاك الظن الأهل الشرك الجاهاون بالله انتهى وظاهر قوله هسل لنامن الأمرمن شئ الاستفهام وفقيل سألوا الرسول صلى القاعليموسل هل لهمعاشر المسامين من النصر والظهو رعلى المدوِّثين أي نصب موأجب والقوله قل إن الأمر كلملله وهو النصر والعلبة كتب القلأغلن أناورسل وانجندناهم الغالبون جوقس العنى ليس النصر لناس هوالشركين عوقال قتادة وابن حو يجه قبل لعبد الله بن أى بن ساول قتل بنو الخررج ، فقال وهل لنامن الأمر من شئ

ربدأن الرأى ليس لناولو كان لنامندئ اسمعمن رأيناولم تعرج ولم يقتل أحدمنا وهذامهم قول

بأجلينهوذ كرالمهدوي وابن فورك ان المتى لسناعلى حق في اتباع محدو يضعف هذا التأويل

تغليب) هر الناهون أمنان المعاني الساس وطائفة ستناوخان الابتداء ملاته نكرة والمكان كأن تفصل والوا والحال وهيمن مسوعات الاشداء

بالنبخرة قدأهميه بقال أحسني الشئأي كأنس هر وقصدي أي بماأهم نه وأقصده وأخمني الاص أقلقني وأدخلني في الهم وبطنون بالله كالمسداي أثنان والساء في اللهظر فية عمني في كاقال وفقلت لهم ظنوابالغ مدحجه والمعني وقعون ظنهرفي الله أى في حكمالله ومأقدره ظنا إغير الحق كه فغيرصفة لمصدر محدوف ويإظن الجاهلية ك بدلمنمه ومعنى الجاهلية الملةالتي كانت قيسلملة الاسلام كما قال حيسة الجاهلية ﴿ يقولون هل لنامن الاصمن شيخ كهمعناء النفي ومعنى من الامر أي مناخروج الىالقتسال والرأى وقلان الامركله لله كد أي ان تصارف الوجودوماعسرىف تلەتعالى لالغسر، وقرى* كله توكيدا لقوله الامر ولله خسران وقرى كله بالرفعميت اوخسره تله

والجلة فيموضع خسبران

اردعليهم بقوله قل فاقهم ان كلامهم اتماهو في معنى سود الرأى في اغروج وانه لولم عنر جلم تقتل الحدوعلي هدا المني وماقيله من قول فقادة وابن جريج يكون الاستفهام معناه النفي و لما كنفي كلامهم بزيادة من في قول من وقال قلام مؤكد المناف و لفي في توكيد السموم بقوله كلملة في كلامهم بزيادة من في قول من المناف المناف و المناف و النفي المنهم بالقولة قل انتها و المناف النفي المنهم المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف الأمر كلمنة و كان مناه النفي المنهم المناف النفي المنهم المناف الأمر كلمنة و كان مناف المناف ا

والمسوغ الثاني أن الموضع مؤسع تفصيل إذا لمنى يغشى طائف تمنكح وطائفتهم يناموا فصار نظير قوله اذاما بكى مرخلفها انصرفتك * بشق وشق عندنا لم صول

ونصبطائفتها أن تتكون المسئلة من باب الاشتفال على هذا التقدير من الاعراب جائز و بعوز أن يكون قد أهمتها في موضع الصفتو يظنون الخبر و بعوز أن يكون الخبر عنوفاوا جلتا ان صفتان التقدير ومنكم طائفتو بعوزان يكون يظنون الخبر و بعوزان يكون يقد من المتعدد في العنه من المتعدد عنوان المتعدد عنوان المتعدد المتعدد

فقلت لهم ظنوابألى مدجج ، سراتهم في السائري المسرد

أى اجعلوا مكان طنكم ألفى مدجج وانته اب طن على انه مسدر تشديري أى طنا ما ل طالمية و عبو زفى يقولون أن بكون صفا و على جوار تمدا دهوس في طنون أو خبرا مدخره لى منده، من عبر تمداد الاخبار في غيرما اتفقوا على جوار تمدا دهوس في فيموضع مبتدأ إدمن را الدة وخدر ه فى تمداد الاخبار في غيرما اتفقوا على جوار تمدا دهوس في فيموضع مبتدأ إدمن را الدة وخدر ه فى الناوس الاثمر في موضع مبتدأ إدمن را الدة وخدر ه فى أبوالبقاء أن يكون من الامره واغر ولنا تدبن و به تتم الفائدة كقوله نعالى ولم بكن له كموا أحد وهذا الامجوز الانساط، المتبين العامل في مقدر وتقديراً عن المداور من حلة أخرى فيدي المبتل الواحل واغير مجلة الاستوالية المنافسة واغير مجلة الاستوالية المنافسة واغير مجلة الاستوالية المنافسة واغير لم يكن له كموا أحدة ما لاسواء الان له معمول لسكموا وليس تبيينا في كون عالمهمقدرا والمفى ولم يكن أحد كفواله أى مكافيا المفصاد نظير لم يكن له ضاريا لعمر وكله على الموضع المنافسة المنافسة المنافسة ورحيا الناس هراه والمبرى والزياح والفراء به قال ان عضة ورحيا الناس هراه والمهور الان المنافسة ورحيا الناس عراه والمهمور الانساس على الموضع على الموضع على الموضع على الموضع المناسن عبيز ذلك والناس هراه والمبرى والزياح والفراء به قال ان عضة ورحيا الناس هراه والمهور الانساس على الموضع على الموضع المناس على الموساس على ال

لعرب ويخفون في أنفسهم الاب وزياك كوفيل معناه بتسترون ميذ بالاقو ال التي لست محض كفر الحرجهالة وعمقل أن كون إخباراها عنفونهم الكفر الذي لا يقدرون أن بظيروا كثرمن هنه النزغات هوقسل الذي أخفوه قولم لوكتافي سوتناما قتلناهاهنا ، وقبل الندم على صنورهم مع المسامين بأحد على يقولون او كان لنامن الاهرشية ماقتلناهاهنا إ قال الزبير ا بن العوامةِ السَّندعنـ مالطوي والله لـكاشي أمعمقول معتب بن قشــير أخي بني عرو بن عوف والنعاس يغشاني ماأسععه الاكاخل حين قال أوكان لنسامن الامرشي ماقتلناها هناو مسب هذاشيد بدرا ذكر ذلك من اسطاق وغيره وكان مغموصا علب والنفاق والمعنى ماقتسل اشرافنا وخيار ناوهذا اطلاق اسمال كل على المض مجاز اوقوله بقولون عبوز أن بكون هوالذي أخفوه فكون فالثنفسر العدامهام قواممالا بدون الثومعناه بقولون فيأنفسهمأو بعنبه لعض وقوله من الام فسر الام هنا عافسر في قول عبدانته بن أبي بن ساول هل لنامن الام من ثبيّ + فقسل المعنى لوكان الامركافال محد ان الامركله لله ولاولب أنه وانهم الفالبون لماغلبناقط ولماقتل وس المسادينين قتل في هذه المركة ، وقيل من الرأى والثدير ، وقيل من دن محداي لسناعلي حق في اتباعه وجو إب لوهو الجلة المنفية عاواذا نفيث عافالفسيج أن لاندخل عليه اللام ۾ قبل وفي قصة أحداضط واسفغي أولها ان عبدالله من أبي ومن معمس المنافقان رجعو اولم شهدوا أحدافعلى هذا تكون قالواهذا الملدينة ولم يقتل أحدمنهم ولاءن أحمامهم مللدينه واعافتا والمحدف كمف عاء قوله هاهناوحيه سااز مرفى ساعه متبالقول ذاك داسل على أن معتباحضر أحدافان صعرحات فكون قدتخاف عدعب الله يعض المنافقان وحضر أحدا فتعه قوله هاهناوان لمنصح فيه حدقه له هاهنا الى أنه اشارة إلى أحد اشارة القريب الحاضر لقرب أحديم المدينة بإقل أو كنتر في سوتكمار زالذين كتب عليم القتل اليمضاحعهم كوهمة االنوع عندعاياء البيان سمي الاحتماج النظري وهوأن بذكر المتكلم مفي دستدل عليه بضروب من المغول نحواوكان فهما آلحة الاالله لفسد تاقل عديها الذي أنشأها أول ص ةأوليس الذي خلق المعواب والارض بقادرو بعضهم سميه المنحب الكلامي ومنعقول الشاعر

م ى القضاء عاف معان تل ، فلاملام على ماحط بالقلم

وكتب عنى فرص أوقفى وحتم أوخط فى اللوح أوكتب ذلك المال عليهم وهم أحت أقوال ومعنى الآية انهاؤ تعلقه في المسرح أوكتب ذلك المال عليهم وهم أحت أقوال ومعنى الآية انهاؤ تعلقه في الايون لخرج من حتم عليه القلل أله كان مصر عد هقتل فيه وهذا ردعلى قول المستل المستل

ومتورى أنفسهم قال الزبير والقدامكا " وأسمع قول معتب بن قشير والنماس وشال والنماس الأكام حين هال والنم من ماهتا المناس الأمر من ماهتا المناس المناس المناس المناس المناس المناس وكان معمو صاعلم النفاق المناس وأداد الله قد المناسم والمناس وأداد الله قد المناس والمناس والمن

﴿ انالدِين تولوامنكم يوم التستى الجعسان 🔏 قرأهاعرعلى المند فقال لماكان يوم أحد وحزمنا ففررت حتى صعدت على الحسل فلقدر أمتني أنزوا كانني أروى والناس مقولون قتل محد فقلت لاأجدأحمدا يقول قتل محدالافتلته حتى اجمعنا على الجبل فنزلت عند الآمة كلها إناا اتراهم كاي طلب منهمالزلل ودعاهم المدلان ذاك هومقتضى وسوسته وتعفو مفهمكذا فالومولاءلزء من طلب الشي واستدعائه حصوله فالاوني أن تكون استفعلهنا عمني أفعل فبكون المعني أزلهم الشطان فسدل على حصول الزلل ومكون استزل وأزل معنى واحد كاسسان وأمان واستسل وأبل

ستاج الدخة التعلوس عوقراً الجهور ليرزثلاثيام بنياللفاعل أي لصاروا في الزازمن الأرض و وقرأ أو صوة لم زمينا المفعول مشدد الراءعدي و زيالتهمف، وقرأ الجهور كتب مبنيا المفعول ورفع القتل ووقري كتسمين اللفاعل ونسب القتل ، وقرأ الحسن والزهري القتال م فوعاوت عقل هـ أحالقراءة الاستغناء عن المنافقين أي أو تخلفتم أنتم ليرز المطبعون المؤمنون أأذين فرض عليم القتال وخرجوا طاثعين الىمواضع استشهادهم فاستغنى بهم عنكم يؤوليتلى اللمافي صدور كم والمحصر مافي قاو بكم كه تقدم معنى الابتلاء والمحيص ، فقيل المعنى ان الله فرض عليكم القتال ولمنصركم ومأحد ليختر صبركم ولمحص عنكمسيا تكان تتم واخاصم وقبل ليعامل كبمعاملة الختير و وقبل ليقع منكيمشاه وتعام غيبا كقوله فينظر كيف تعماون و وقبل هو على حفف مناف أي ولينظ أوليا والقمافي صدوركم فاضافه المه تعالى تفخيالشأنه والواو قبل زائدة * وقسل العلف على علة محذوفة أى لشفي الله أمر مولستل * وقال اس معر عطف على لستلكم للطال الكلام أعاده تم عطف علسه لم يحمل ، وقيل تتعلق اللام بفعل متأخر التقدير وليبتلي وليحص فعلحنه الامور الواقعة وكان متعلق الامتلاء ماانطوت علسه المدوروهي القاوب كإقال وانكن تعمى القاوب التى في المدور ومتعلى المحيص وهو التصغية والتطهير مااطوت عليه القاويمن النيات والعقائد مؤوالةعليم بذات المدور وتقدم تفسير مثل هنداجلة وماءبهاعقب قوله وليحص مافى قاو بكمعلى معنى أنه عليم عاا نطوت عليه الصدور وما أضمر تمين العقائد فيو عمص منهاما أراد تعصمه ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنْ وَلُوامِنَكُمْ وَمِ النَّقِي الجعال انما استزلهمالشيطان ببعض ما كسبوا كه خطب عروم الجمة فقرأ آل عران وكان معجمه اذا خطبأن فرأهافلها انتهى المحددالآبة قاللها كان يوءأحد فهزمنا مررن حتى صعدت الجبل فلقدر أستى انزوكا نني أروى والناس مقولون قتل محد فقلت لأجدأ حدايقول قتل محد الاقتلة حنى احممناعلى الحب ل فنزل هذه الآبه كلها ، وفال عكرمة نزلت فين فر" من المؤمن ين فرارا كترامهم رافع بن المعلى وابوحة بغه بن عتبة ورحسل آخر والذبن بولوا كلمن ولى الدبر عن المشركان بومآحد قاله عمر وفتادة والربسع أوكل من مرب من المدينة ومت الحزيمة فاله السدى أو رجال اعيانهم قاله ابن اسحاق منهم عتبة بن عثان الزرفي وأخوه سعدو نبرهما بالغوا الحلعب حبلا بناحية المدننة بمالغ الاعوص فاقاموا بهتلانا ثمرجعوا المرسول الله صلى الله عليمو سلوففال لهماته ذهبتم فهاعر يمنة ولهربتي معرسول اللهصلي اللهعليه وسلربومنذ الاثلابة عشر رجلاأ وكر وعلى وطلحة وسعدين أي وفاص وعبدالرجن بنعوف وباقهمين الاسارمهم أبوطاحه وطاهر تواوا بدلعلى مطلق النولى يوم اللقاءسواء فرالى المدينة أمصعدا لجبل والجع اسم حمع وعص النحو بونعلى إن اسم الجع لانتي لكنه هناأطلق براد به معقولية اسم الجعبل بعص الخصوصيات أيجع المؤمنين وحع المنسركين فانباك محت تنتمونظير دالثاهواه

وكل وفيق كل رحل وان هما به معاطى الفنا هومانك المنا هوماهما اخوان فننى هو مالانه أرادمعنى القبيلة واسترالهمنا استفعل للطلب أى طلب، نهمالر لل ودعاهم المهالان ذلك هومقتصى وسوستموتضو بفه هكذا فالو مولاياتهمن طلب الشئ واستدعا له حصوله فالأولى أن تكون استفعل هنا يحسنى أفعل فسكون المصنى أزغم النسطان فسدل لى حصول الرال و يكون

سترل وأزل معنى واحد كاستمان وأمان واسمل وأمل كقوله بعالى هار لهما السمطان عنماعلى أحمد

بإوقاواكه أىقال بعنهم

المضولاخوانهمك اي لاجل اخوانهم واذاضروا في الارض كهوالاخوان هنا أخوان النسبأ واخوان التألف واذا ظرفي مستقبللا عكن أنعمل نسه قاوا لمنمه قال

زغشرى وفان قلت كف فسلاذاضر بوامع فألوا

• قلت هوحكاية الحال الماضة كقواك حان يضربون فيالادضانتيي

وقال انعطمة دخلت اذا وهى وفاستقبال من

حيث الذبن المرفيه الهام مرمن فالى الماضى ومن

يقول في المستقبل ومن

حمدها فالنازلة تتمور

في مستعبل الزمان وهدان

القولان ضعفان والذي

يظهران العامسل في اذا

مضاف مخذوف بدل علمه

المعنى تقدر ولاجل فراق

اخوانهم اذا ضربوا في

الارمش اتعارة وعسرها

خاتوا مذأو كاتواغزا كوفقتلوا

و مدل على المحدوف عوله

او كانواعندنا به أي او

كأنوامفعس عنددناولم

بضر بوا في الارض ولم

تعرواجد اواالمردفي

الارص سباللوب والغزو

سباللقتل وغزاجع غار

وجعرعلى فعل تنفوذا وأصله

غزو كإدالواعاف وعفسا

تأو يلانه واستزلال الشيطان المعمسابق على وقت التولى أي كانوا أطاعوا الشيطان واجترحوا ذكو باقبل منعتهما لنصر ففروا ﴿ وقيل الاستزلال هوتوليم وَلَلْنَالِيوم أَى أَعَالَمَا اسْرَهُم السَّيطان

فالتولى بمعض ماسقت لهم من الذنوب لان الذنب يعرالى الذنب في كون تغير ذلك بما عصوا وفي هندين القولين يكون بعض ما كسبوا هوذبوب سلفت فحسم ه قال الحسن استرفم بقبول

مذُّ ربطهمن المغرية ﴿ وقيل بعض ما كسبواهو تركهم المركز الذي أمرهم رسول الله صلى الله

علىموسا النباث فيمبغرهم فالشالى الهز يتولا نظهره فبالان الذين تركوا المركزمن الرماة كاتوا

دون الار بعين فيكون من اب اطلاق اسم الكل على البعض ، وقال المهوى بمض ما كسبوا

هوحهم المنعقوا لحرص على الحياة ۞ وذهب الزماج وغير مالى أن المنى أن الشيطان ذكرهم

بذنوب لحسمته متفدة فكرهوا المون قبل التو بقمنها والاقلاع عنافاخروا الجهادحي صلحوا

أمرهبو بساهدواعلى القمرضة ولانظهر حذا القول لانهمكانوا فادرين على التو بذفيل القتال

وفي حال الفتال والتائب من الدنسكن لاذنب له وطاهر التولي هو تولي الادبار والفرارعر

القتال فلابدخل فيمدن صعداني الجبل لانهمن متحيزالي جهةاجفع في التعيز البيار سول القصلي

القعليه وسلمومن بمتعمد فهاوظاهره فاالتولى المعصية لذكر استزلال الشيطان وعفوالله

عنم ومن دهب الى ان هدا التولى ليس مصدة لام ضدوا التحسن بالسنة وقطع طمع المدو

مزمة اسمعوا ان محداه فقل أو لكونهم لمسموادها والني صلى القعليه وسلم ال عبادالله

البول الدى كانوافه أولكونهم كانوا سبعائة والعسوملانة الافوعند هداعور الامرامأو

لكونهم ظنوا ان الرسول مااتحاز الى الجبل والعصيعل ظهره المستقطعه خلاف الظاهر وهستم

الإشياء يموز الفرارمها * وقدد كرتمالى استزلال السيطان ايلهم وعفوه معالى عنه ولا يكون

ذالث فبالمبورضله وجاءقوله بمعضما كسبواولم يحى بمسا كسبوالانه تعالى يعفوعن كنبركاقال

معانى و يعفوعن كثير فالاستزلال كان بسب بعض المذنوب التي فوسف عنها فحسلت سب اللاستزلال

ولوكان معفوا عنمل كان سباللا متزلال فإولق دعفا الله عنهم كها لجهور على أن معنى العفوها

هوحط النبهات في الدنيا والآخرة وكذلك تأوله عنان في عاورة جرسينه و بين عبد دالحن بن

عوف قالله عبد الرحن ه كنت وليسمع من تولى اوم الجريعي اوم أحد فقال المعتبان قال الله

ولة، عفاالله عنه فكنت فعن عفا الله عنه وكذلك اس عرمة الرجل العرافي حبر نشده عرمة

هذا الميت أنطرأن عمان فراجر أحداب بدائه نسهدأن لله فدعاعنه يه وقال ابن جر جمعي عفا

الله عنهم العلم يعالم مع قال الن عطية والفرار من الرحف كبيرة من السكبار باحساع فبعدت

وعدهار سول اللمصلي اللمحلموط في المو بقائده الشمرك ومسل النفس وسرهما انهي واسا

كان منه حب الرمخشري ان العمو والنفران عن آلذنب لا يكون الالم تاب وان الدنب اد المرنب

منهلا بكون به العمودس مذهب في هما ألجلة به فقال والقسعة القدَّم بسران و نهموا عاتدار هم

انهى هر الالله غفور حليم به أى عفورالذ نوب حليم لاها حسابالدة و بعوجه ن حدا خلة

كالنملسل لعفوه تعسالىءن عولاء الدين ولواوم أحسدلان اللهدماني واسم المعفر دواسم اخل

إيالهاالذن آمنوالا يكونوا كالدين كفرواوة الوالاخوانهداه صريوافي الارص أوكانواغزا

لوكانوان عناماماتو اوماهاوا كه المتقدم ن فولي المنافعين اركان المن الامرين ماهله ههنا

اللهعتهما مهمالوالاخوانهم وفدوالو أطاعو فاماقتاوا وكان هولاباطلارا عدعادا فاسانهي

(الدر

(ش) فانقلت كيم فيل اداضر بوامع قالوا هفل هو كايه الحال الماضية كقولك حين نضر بون في الارض انتهي (ح) يمكن اهوار اذاعلي ماستهر لهامن الاستقبال والعامل فيها مصاف (٩٧) مستقبل محفوق وهو لا بعمن تقدير مصاف غاية مافيه انا قدر مسستقبلاحن .

تعالى المؤمنين أن يكونوا مثلهم في هذا المقالة الفاسد والاعتقاد السي وهو از من سافر في تحارة وضع ها هسال المؤمنية والاعتقاد السي وهو از من سافر في تحارة ومعده ها هسال المؤمنية المؤلفة المؤلفة في القول بالاجابن والكفار القائلون قبل هو عام أي اعتقاد الجميع هده والله بن المحاف وعيده أو عبد الله بن أي واصاب معم مهم هذا القول قالا بحاهة والسدى وغيرها أو هو ومعتب وحترت قيس واصابهم واللام في لاخوانهم لا السيبالي لاحل اخوانهم واليست لامال المبيالي العيد والسدى وغيره على المنافقة المعدن الايمار والمنافقة المعدن الايمار والمنافقة والمنافقة الفيرة والمنافقة المعدن الايمار حميماً ومراخسة بحرول القائلون منافق الايمار حميماً ومنافقة والمنافقة والمنافقة

صفحتاي وهو الدون الابعادفها والذهاب فاحة الاسان به وقال السدى الصرب ها السبر في
والصرب في الارض الابعادفها والذهاب فاحة الاسان به وقال السدى الصرب ها السبر في
التجارة حول ابن اسحاق السبر في المناصل والخرق لما يستقبل وقالوا ماص فلا يمكن أن
بعمل في معهم نجر ده عن الاستمبال وحصله المائق الوقت يعنى حين فاجمل في مقال وقال ابن
عطف خلت اداوهي حروب سنقبال من حث البرن اسم معالم المهم من قال في الماصي ومن
فلت كيم حسل ادافم وافي الارسم عالوا وقلب بهو حكامة الحال الماسمة كموالد حين
فلت كيم حسل ادافم وافي الارسم عالوا وقلب بهو حكامة الحال الماسمة كموالد حين
معلى في تصربون الارسان المنافزة الراداعي ما استقرال مان الاستقبال والعامل وبا
ما سيقل محمل في مستقبل حكن بكون الصبر في قولها كانوا عامة الحوام المعلوع في عرج مهمي
الطرف المستمل لكن بكون الصبر في قولها كانوا عامة الحراب المطاوع في عرج مهمي
الطرف المستمل لكن بكون الصبر في قولها كانوا عامة الحراب المواصدي در هرو حمه وقول
الطرف المستمل لكن بكون الصبر في قولها كانوا عامة الحراب المرب عسدى در هرو حمه وقول
الطرف المستمل الكن بكون الصبر في المائية المائية الحراب المواسعة عدى در هرو حمه وقول
الطرف المستمرات و محمولا بنقص من عرد و بول العرب عسدى در هرو حمه وقول
المائية الذاني المائية على المساوية و المواسعة وقول
المائية المائية و ا

اخواتهم لفظاوعلى عبرهم معنىمثل موله تعالى وما بعمرمورهمر ولاسقص من عسره وفول العرب عبدىدرهموصعموقول الشاعر فالتألاليهاهداالحاملنا الى جامناوسمه فقدي المعنى من مصرآ خروسف درهم آخر وبمع حام آخر فعادالمسيرعلى درهم والحام لعطالامعني كدلك المدر وووله لوكانوا بعود على خوامهم لعطا والمعنى اوكان اخواسا الآخرون وككون.مني الآمه وقالوا مخافة هلاك

ممل في الغارف المستقبل

لكن مكون الغمارفي

فسوله لوكانواعالداعلي

ا حوامه اداصر بوافي الأرص أوكانوا عرى أو كان حوا سالآخر ون الذي تصليم وتهم وقتلم عند ما اي معمين لم بسافو و الم ماما تو اوما تأخر في هذه المعالمة غير بعد الاحوامم الماقى عن العمر ب في الارض وعن العمر ووا بهاما لهم أن نصيبه مسلما أصاب اسوائهم الآخر بى الذين سبق و مهم وتناهم العمر ساق الارض والعمر و و يكون العامل في اد: هلالوهو و عمد يدمل أن والمعارع أي عادة أن بهلان حوالهم المنافون دا عمر وافي الارض أو كانوا عرى وهذا أبلة في المعنى ادعر صواللاحدان بالاقامة للاصيبهم ما صارحة ما أو مثل فاتوار يحور أن يكون فاو في همي عولون فعمل في إداد يجور أن يكون ادا بمي ادف في وفالوا على معموفي الكلام اددالاً حوف في مديره اداسر في افي الارض فاتوا عرف في المقاول عمل في أداد عمل المنازع المنازع عمل المنازع المنازع عمل المنازع عمل المنازع المنازع عمل المنازع ع

السوابق ير يدالابوة جسع أب كا ان العمومة جمع عموالبنوة جعماين وقد فالوااين وبنو (ح) قوله وهاذا الحنف كثيرفي كلامهم ليسكاذ كربل لايوجد سلرام ورى ولاحام وحي بريدرماة وحاة وانأراد حدق التاء من حيث الحلة كشرفي كلاميه فالمدى اتماهوا لخقي من فعسلة ولاتفول ان الحذف أعيى حنف التاء كترفي كلامهم لاته يسمر أن بناءا العرماء علىهام حذف كنراوليس كدلك بل لحعجاء عملي فعول تعوعم وعومو قبل وهـــول^م حيء بالناء لتأكسمني الجعولا تعول في عسوم و عول ابه حامد مسه التاء كنيرا لانابلاسع لم بن علبيا معسلاف قضاة ورماة ون لحع فيعليهاوا عاتكاف العو بوريادحمولها فيا كانلا سيأن تدخلوسه الداك على سول تأكيد الجعلارأوارا لدالامعي له د کروا به جاء لمعسى التأكسد كالروائدالي لايه براه معي عبرال أكد واماالساهالدى بقدوله العو ورافيهاته بمالك

قالت الالين الحاملتا هذا الحاملتا هالى حامتنا ونصف فقد المنصد معراخ ونصف دوم الحاملة الا المنصد معراخ ونصف حدوم آخر وقصف حام آخر ضادالشد يرعل دوم والحاملة الا المعنى من معراخ وقصف حام آخر وقصف حام آخر ضادالشد يرعل دوم والحاملة الا المعنى كذاك المعنى الآخرون المعنى المنطقة والمنافزة والمنافذة والمنافزة والمنافذة والمنافزة والمنافزة والمنافذة والمنافذة والمنافزة والمنافزة والمنافذة وا

مقولون لى لو كان بالرمل لم عقد به اسية والطراق كدف فيلها ورسولها ولوابي استوده السمس لارتفت به البيه المابا عيسنها ورسولها والوابي استوده كله المرادي و در المرود المردي الأس المحرب الانعاد والمهادقة يكون صريالأن المحرب الانعاد والمهادقة يكون عرب المسافة فلها المأفرة المروعن المحرب المي يعيى أن جماهو ما وخصوصا فتمابرا فصح افراده إذ لم يندر حمن جهة تحقد به وقبل الانفها المرومن المضرب وانحافه م لكرته كالله الي المرومن المضرب وانحافه م يكرته على المنافقة عرون مقاتلون في سيل الله عهد وقبل المنافقة وعلى حدى المدن والرهري عضف الراي ووجه على حدى أحد المنافئة وعلى حدى المدن والمرادع راة يه وقال مضرب وجمعلي أم حدى الناء والمرادع راة يه وقال مضرب وجمعلي أم حدى الناء وهو

أى الذم أخلاى الكسائيوا سعى به به المحدأخلاق الآنوالسوات بر بدالا ومجع أن كال المعوم مجم ما المنوذ حما بن وقد قالوا اس و سوا اس و ووادودا المحدد المدون كلاه بم ليس كادكر بالا بوحد شائل به وترس ولا ما وجي بريد ما فوج الدول المأود حدول الما وحد المحدد كثير اوليس المدون أعلى حدوث كلاه بسبرة للدى الما والمحدد الما والمحدد الما والمحدد المحدد ال

ابن عطيه و قال وهذا الحذف كثير في كلامهم ومنه فول الساعر عدم الكسائي

المت فالدن معوله العمو تون فيما مهمسد حصوله بعل قيصل فيها في كلها راعمي في عما وهو عدادهم جع على فعول والسرأ صله أو دولا تعمع اس على سو ه وان عمار مدر ان والجله مسلم المرابعة والوسط والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والم والإعمالية والمرابعة مسرل استال المرابعة والمرابعة وال

موا باحي تغمول القول في في وجير نبيت على المغول وحاءت على تطيما بعد ا دامن ثقد م نفى الموت على نفى القتل كافسما الضرب على الغوو والضعير في لو كابو احو الفتلي الجانبة الدار البيور أوالنسرية الدين قتاوابسترمعونة فالهبكرين سيهل الدساطي وقرأ الجهور وباقتلوا تغفيف النَّاه * وقرأً الحسن بتشديدها للتكثير في الحال لا النسبة الي علواحد لأنه لا يَكُنَّ الشَّكْثِيرِفِيه ﴿ لَبِعَلَاللَّهُ ذَلَّتُحَسِّرَةً فَي قَالَ مِنْمَ ﴾ اختلفوا في هبابما الآم فقيل هي لام كي ﴿ وقيلًا لام المسيرورة فاذا كانتلام كيفياذا تتعلق ولماذا يشار بذلك وفلحب بعنسهم المنأتها تتعلق عمنوف بدل عليمهمني السكلام وسياقه التقسدير أوقر ذاك أى القول والمعتقد في قاوم مراجعه حسرة عليمواعا احتيهالى تقديره فالمحلوف لأنه لايصه أن تتعلق الام على أنهالام كي يقال لأنهباء بقولوا تلاث المقالة لمعسل الله ذائ حسرة في فاو مهم فلا بصح ذاك أن يكون تعليلا لقولم وانما قالوا فلك تنبيط للؤمنين عن الجهاد ولايسح أن يتعلق بالنبي وهولا يكونوا كالذين كفروأ لأن جعل الله ذلك حسرة في قاوم بهلا يكون سبا لنبي الله المؤسنين عرب ما ثلة الكفار و قال الرغشري وقد أوردسو الاعلى ماتتعلق به لجعل ، قال أولا تكونوا عمى لا يكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليعمله الله حسر مفي قاوم سمخاصة ويصون منها قاوبكم انهى كلامه وهوكلامشيخ لاتعقيق فيسهلأن جعل الحسرة لايكون سبباللنهيكا قلتا انميا يكون سببالحصول امتثال النهى وهوانتفاء المائلة فسول ذلك الانتفاء والخالفة فيايقولون ويعتقدون يعصل عنسهما بشظهمو يغمههم إذلم يوافقوهم فبإقالوه واعتقدوه فلانضر يوافي الأرض ولاتغزوا فالتبسعلي الزمخشيري استدعاءا نتفاءا لماثلة لحصول الانتفاء وفهرهذا فيه خفاءودقة ﴿ وقال إِن عيسي وغيره اللامة علقة بالكون أى لاتكونوا كهؤلاء ليعمل الله ذلك حسرة في فاوجهم دونكما نتهي ومنه أخذالز مخشرى قوله لكن ابن عيسي نص على ماتتعلق به اللاموذاك لمينص ﴿ وَقَدْبِينَا فَسَادُ هدندا القولواذا كانتلام الصيرورة والعاقبة تعلقت بقالوا والمعنى أنهمكم بقولوالجعل الحسرة اعاقالوا فالشلعلة فمارما كذلشالي الحسرة والنسدامة ونظروه بقوله فالتقطه آل فرعون لبيكون لهم عدواوحزنا ولم يلتقطوه لذلك انميا آل أمره الى ذاك وأكثر أصحابنا لاينبتون المام هانا المعنىأعنىأن تكون اللامالعاقبةوالماآل وينسبون هذا المذهب للاخفش وأما الاشارة

هدا تسخفاء ودقة قال اس عسى وغيره اللاممتعلقة الكوب أىلاتكووا كبؤلاء لسعل اللهذاك حسرةفي قاونهم دونكم انتهي ومنهأخذار مخشري فبوله ليكن ان عيسى نصعلى ماتتعلق به اللام وحولم بتصوقديينا فساد هنداالقولواذا كانت لامالميرورة والغاقيسة تعلقت فالواوالمعني انهم لمنقولوا لجعبل الحسرة اعاقالوا فالشلعلة فمسار ماك ذلك الحسرة والنداسة ونظر بقوله فالتقطة آل فرعوب ليكون لهممه واوحزنا ولم التقطوه الدالث اعا آل أمره الى ذلك والاشارة مذلك فيسه اختلاف كثير مذكور فيالصر والذي

مقتضبيه ظاهرالآبةان

الاشارة الحمالممه والمتعارف والمتحالة والمعار ورة والمعنى انهم قالواهنده المقالة قاصدين التنبيط عن الجهاد والابعاد في الارض

(الدر

⁽ق) أولا يكونوا بمنى لا يكونوا مثلهم في النطق بذلك القسول واعتقاده ليجعله القحسرة في قاو بهم خاصة زيدون منها قاو يكم (ح) هذا كلام شيخ اعتقبق فيسلان جعل الحسرة لا يكون سباللهي كإقلنا اعما يكون سبا المعول امتثال النهي وهوانتفاء المبائلة فحصول ذلك الانتفاء والمخالف تفيا يقون و منتقدون بتصل عنما يعظهم و نعمهم اذلم وافقوهم في الو واعتقدوه فلا تضر بوافي الارض ولا تفز وافالتس على الزعشر ي ساست عاماتها المائلة التحصول الانتفاء وقهم هذا و دختا وودة

جسر بمعلى من فترسيم ألند ف وقال المختم وبماهداه الاشارة البالطين والاعتفاط القول و وقال الرعطنة الانتارينداليَّ الرحدة المتقدالة ي فرحيل المخاليّ كين و لأن التي تدعى أن كل موت وقب الأجل عام إجه رداله أس والتعلي تقمعالى على قليموالدي متعد أن حمه لُو قِعَا فَيْ بِنَايُهُ لِمُ يَسْبُعُنْمُ وَيُتَلِّعُ الْبُنِينَ وَقِيلُ أَلُونُ الْمُمُو الْقَافِيا أَيْسُ عَلِكُ اللَّهُ وَ وَقَيل لإشارية بذلك الى نهي القدمان عن السكون مثل السكافر بن في عبد المستدلات الحراراوا أن الله قد ومم عدية وأمر علافهم كان ذاك حسرة في قاويهم و وقال ال عظمة و جعمل عندى أن تكون الاشارة الى النبي والانتهاء معافقاً بله النبي وهنه وكلها أقوال تعالف الطاهروالذي يقتضيه طاهرالآية أنالاشارة المالمعند المقهومين فالواوان اللام السيرورة والمني أتهم فالوا هدوالمقالة قاصدين التنبيط عن الجهادوالابعادف الأرض سواء كالوامعقد ين حتبا أولم تكولوا معتقديها اذكتير مزالكفارة الريأجل واحدنقاب هذا القمدوجعل اللهذاك القول حسرة فىقاوبهماى غاعلى مافاتهما ذام يباغوا مقصدهم مرس التنبيط عن الجهاد وظاهر جعسل الجسرة وحصولها نهكون ذلكني الدنياوهوالغ الذي يلجقهم على مافاتسن باوغ مقصدهم هوقيل الجعل بوم القيامة لماهم فيممن الخزى والندامة ولمافيه المسلمون من النعيم والسكر احتوأ سنذ الجعل الى الله لانه هوالذي بضعالغ والحسرة في قاو بهم عقو بة لهم على هذا القول الفاسد والله يعيى و عبت كه ردعليه في تلك المقالة الفاسدة بلذلك بقضائه الحتم والأمر بيده قديمعي المسافر والغازى ويميت المقيم والقاعد موقال خالد بن الوليد عندمو تعمافي موضع شبر الاوفيه ضربة أوطعنه وهاأناذا أموت كإيموت البميرفلانامت أعين الجبناء حوقيل هذما لجلة متعلقة بقوله يأأيها الذين أمنوا لاتكونوا كالذين كفرواوقالوا أىلاتقولوامسل قولم فان اللههو الحيمن قدر حساته لم يقتل في الجهاد والمميت من قدرله الموت لم بيق وان لم يعاهد قاله الرازى ، وقال أيضا المرادمنه الطال شهم أى لا تأثير لشئ آخر في الحياة والموت لأن قضاء ولا يتبدل ولا ملزم ذلك في الاعمال لان أه أن يفعل مايشاءانتهي وردعليه هبذا الفرق بين الموت والحياة وسائر الأعمال لأنسائر الأعمال مفروغمنها كالموت والحيامفا قدر وقوعهم افلاممن وقوعه ومالم تسدر فيستميل وقوعه فاذا لافرق ﴿ والله عاتمماو ربيسير ﴾ قال الراغب على ذالث بالبصر لا بالسمع وإن كان الصادر منهم قولا مسموعالافعلام شالما كان ذلك القول من المكافر قعدا منهمالي عمل محاولونه فحص البصر بذاك كقوالشلن يقول شيئاوهو يقمدفعلا يحاوله انا أرى مانفعله هوقرأ ابن كثير والاخوان عامماون الماء على الفسة وهو وعد النافقين هوقرأ الباقون التاءعلى خطاب المؤمنين كإقال لا تكونوا فهوتوكيد للنهى ووعبدلن خالف ووعدلن امتثل إولئن قتلتم فيسيل اللهأ ومتم لففرةمن القهورجة خبر محاصمهون كوتقد مقبل هذاتكذ سالكفار في دعواهم السن مات أوقتل في سفر وغزو لوكان أقاممامات وماقتل ونهى المؤمنين عن أن تقولوا مثل هسه المقاله لانها سعسالتغاذل عن العزووأخر في هذه الجلة انه ان تمما يعذرونه من القتل في سيل الله أو الموت فيه فا يحصل لهم من مغفرة اللهور جنه بسنب ذلك خيريما بجمعون من حطام الدنيا ومنافعها لولم يهلكوا بالفتل أو الموت وأكد ذال بالقسيرلأن اللام في النامي الموطنة القسيروجواب القسيرهو لمغفرة وكان نكرة اشارةالى أن أيسر جزء من المففرة والرحة خير من الدنيا وانه كاف فوز المؤمن وجاز الابتسداء به

سواء كالوامعتقدين مصرا أعلمنكونوا معتقب بهااذ كترب الكفارة اللاناحل واحسفان فسأ القمد وجعل الله ذاك القول حسرةفي قاومهم أي عما على مافاتهم أذ لم بلغوا مقمعظمن التثبيطعن الجهادوالحسرةالغم الني بلحق على مافات من باوغ المقصدوقري عاتمماون بالتاءو بالماء يؤولان فتلتم له قدام القتل على الموت لقرب قوله وماقتاوا وفرى متم بكسر المبم من مات عات كحاف مخاف و بضمرا من مأت عوت وو زرب الاول فعل والثاني فعمل والثلام فيقوله فيلفقرة كج جواب القسم المحدوف فسللام التوطئة أيوانه لأن قتلتم ومغفرة نكرة وصفت بقوله من الله وخير خبر والمعنى خبرلكم مما تحمعون منحطام الدنما والخطاب للؤسنن

والنامم والمالون لمقاربة قوله أومتم والخطاب عام الومن والكافر واللام في ﴿لالىالله ﴾ جواب القسم المنوف والى الله متعلق بقوله وتعشرون ولاندخل نون التوكيد فبطلفصل بينهو بين اللام ولولم فصل لكان السكلام لتعشرن الىالله وقسل هو خطاب للومنــين كالخطاب السابق ولذلك فدره الزعشري لالى الرحيرالواسع الرحة المثيب العظيمالثواب تعشرون قال ولوقوع اسم الله هذا الموفعمع تقديمه وادخال اللامعلى الحرف المتصل به شأن لسي ما تحق انتهى بشبر مذاك الى مقحيهمن أن التقديم يؤذن بالاختصاص فسكان المعني عنسد فاني الله لاغره تعشرون وهو عندنا لابدل بالوضع على ذلك واعا بدل التقديم على الاعتناء بالشئ والاهتام مد كره كافال سيبويه وزاده حسناهناان تأخبر الفعل هنافاصلة فلو تأخ المحرور لفات هذاالغرض

لأنه وصف بقواهمن القوعطف عليه نكرة ومسوغ الابتسداءها كونها عطفت على مادسوغ به الابتداء أوكونهاموصوفة في المني اذالتقد يرور حتمنه وتمصفة أخرى محذوفة لابدمنها وتقدرها ورحة لكروخير هناعني بابهامن كونهاافعل تفضيل كاروى عن اين عباس خير من طلاع الأرض ذهبة حراءوارتفاع خير على انه خسرعن قوله لمنفرة ، قال بن عطية وتعمقل الآية أن بكون قوله لمغفرة اشارة الى القشل أوالموت في سبيل الله فسمى ذلك مغفرة ورجة ادهام قترنان به و يجيء التقدير للطائمنفرة ورحة وترتفع المنفرة على خبرالابت داء المقدر وقوله خيرصفة لاخبرا بتداء انتهى قوله وهوخلاف الظاهر وجواب الشرط الذي هوان قتلم محذوف لدلالة جواب القسم عليه وقول الزمخشرى سدمسد جواب الشرط انعني انه حذف لدلالته عليه فصحير وانعني انه الإصتاج الى تقدير فليس بصحيم وظاهر الآية يدل على انه جعلت المففرة والرحة لمن أتفق له أحد هدين القتل في سيل الله أو الموت فيمهو قال الرازى المفرة من الله اشارة الى تعبد م خوفامن عقايه ورحةاشارة الى تعبده لطلب وإبهانتهي وليس بالظاهر وقدم القتلهنا لانهابتداء اخبار فقدم الاشرف الاهمى تعصيل المغفرة والرحبة اذ القنسل في سيل الله أعظم ثوابا من الموت في سبيله وقال الراغب تصمنت هاتان الآسان الزاماه وحاريجري قساسان سرطيان اقتضا الحرص على القتل في سبيل الله تشيلهان قتلتم في سبيل الله أومتم حصلت الكم المغرة والرحة وهما خبر بمانج معون فاذا الموت والقتل في سبيل الله خسر بما تجمعون ولئن متم أو فتلتم فالحشر لكرحاصل واذا كان الموت والقتل لابدمنه والحشر فنتجة ذالشأن القتل والموت اللذين يوجبان المعفرة والرحة خيرمن القسل والموت الله ين لا يوجبانهما انتهى ، وقرأ الابنان والأبوان بضم المسير في جب القرآن وحفص فيحذين أومتم ولئنمتم وكسر البافون والضم أفيس وأشهر والكسر مستعمل كثيرا وهوشاذفي القماس جعله المازني من فعل مفعل نظير دمت تدوم وفضلت تفضل وكذا أبوعلي فحكما علىه الشدوذوقد نقل غبرهما فيه لعتين احداهما فعل بفعل فتقول ماتعوب والأخرى فعل مفعل نحو مانءاتأصلهموت فعلىحذا لبس بشاذإذهومثل خاف يخاف فأصلهموت بموتءون مرأ بالكسر فعلى هنده اللعة ولاشذ وذفيه وهي لعة الحجار بقواون منم من ماب عان فال الشاعر

عصم الدائى المتحدون بالتاء على سبق الطلاب في وقولون متراك عود القله الكوفيون الهور تجدون المائة الكوفيون عام المائة المتحدون بالتاء على سبق الطلاب في وقرأ وعمد محفوض عاصم بالدائى المتحدون بالتاء على سبق الطلاب في وقرأ وعرض محفوض عاصم بالدائى المتحدون المتحددة الم

وفهارحة إسمازا مدة والمحرور متعلق بلنت قال الرازى قال المقفون دخول الفظ المسالوضع فى كلام أحكم الحاسمين غير جائز وهنا يجوز أن تسكون ما استفها ميقاتم جس مقدره في المدون القالفت المهدة الثانيان جنابيثها لما كانت عنطية ثم الع ما أطهر المستفينة في المورد المورد في السكار معلوا أن هذا الاستأن الاتأميد بالى قبل في الما المستفول على معالم المورد ال

> هناعلى القتل لانها آبقوعظ بالآخرة والحشر وتزهيد فى الدنيا والحياة والموت فها مطلق الم يتعد بشئ فاما أن يكون الخطاب محتسا بين خوطب قبل أو عاملوا نموج أو لتلكف منه ما مومولاته أغلب فى الناس من القتل فه ندالاة مواضع ماما تواما تقار على الموت بعد الانه على تعريض على من قوله اذا ضربوا فى الأرض أو كانواغزا وتقدم القتل على الموت بعد الانه على تعريض على الجهاد فقدم الاهم والأشرف وقدم الموت حنا الانه الإغلب والمجروب كد الفسط الواقع جوابا القسم المخدوف لانه فعل بهزائلام المتعرف المعمرون اليه القسم كقوله ليقول ما يعبده وسواء كان الفصل بممول الفعل كهذا أو بسوف كقوله فلسوف تعلمون أو بقد كقول الشاعر

كذبت لقدأصبي على المرءعرسه ، وأمنع عرسى أن بزن بهـ االخالى

قال أوعلى الأسل دخول النور فر قابين الام الاين والام الانتاء ولام الابتدا والام الانتدا والام الابتدا والتحسل على المتداد وقد وقد على المتداد وقد المتداد الاتدخل على الفسل الادا كان سائما الما المتناد المتدخل على الفسل الادا كان سائما الما المتناد المتداد وقد وقد المتداد وقد وقد المتداد وقد وقد وقد المتداد وقد وقد وقد وقد وقد المتداد والمتداد المتداد والمتداد المتداد والمتداد المتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتداد والمتداد والمتداد المتداد والمتداد والمتد

أى بلاخسلاف وكم على منحسأ بياسحاق والثاني أتهاذالمتمي الاصافة فيكون اعرابه مدلافاذا كأن بدلا من اسم الاستفهام فلا بدمن اعادة همزة الاستفهام في البدلوهسة الرجل لحظ المعنى ولمملة غت الى ماتفرر فيعسلم النصومن أحكام الالفاظ وكان يغنيه عن هشا الارتبالا والتسلق الى مألا بحسنه والتسور عليهقول الزجاج في ماهذه انهاصلة فيامعنى التوكيد باجاع النمويين والرحة هي لين القلب ودمانته وتعننه على المرحوم والفظاظة الجفوة قولاوفعلا وغلظ القلب صلابته وشمدته بعيث لايلبن والانفضاض التفرق (الدر)

(ح)فبارحةمن الله لنت لهم قال الرازي قال الحققون

(١٣ - تفسير البحر المحيط لابى حيان - لن) دخول الفظ المهمل الوصع فى كلاماً حكما خاكين غير ما توصل عن كلاماً حكما خاكين غير ما توصل عن كلاماً حكما خاكين غير ما توصل عبور أن تكون ما استفاعه تم إنها أعلم البنة عبور أن تكون ما استفاعه تم إنها أغلم البنة المكان المنافعة المكان المنافعة على المنافعة على المكان المكان على المنافعة المكان المكان عالم على المنافعة المكان عالم على المكان عالم على المنافعة المكان عالى المنافعة المكان عالى عالى المكان عالى المكان عالى المكان عالى المكان عالى المكان عالى المكان عالى عالى المكان عالى المكان عالى المكان عالى عالى المكان عالى المكان عالى عالى المكان عالى المكان عالى عالى المكان عالى عالى المكان عالى عالى المكان عالى

يلان حوالت به من حيث خواعف عنه بهاى هما جرحومن العميان الدحيث فر وا فؤواستغفر له بهد أى اطلب النفران فم من الم المنفران فم من المنفوات و هدف الترتيب في عاية المستأمره فم من المنفود عنه و دان الترتيب في عاية المستأمره تمان يعتب و المنفود عنه و دان على المنفود عنه و دان على المنفود عنه و دان على المنفود عنه و دان المنفود و

تمانه ماأظهر البتة تغليظا في القول ولاخشونة في الكلام عاموا ان هذا الايتأني الابتأبيد رباني قبل ذألثانتهى كالمموماقاله الحققون حيولكن ريادة ماللتوكيد لاينكره فيأما كنسن له أدنى تعلق بالعربية ففالاعن من بتعاطى تفسير كآلام الله وليس مافي حذا المكان مما يتوهمه أحسمهما لافلا يعتاح ذالثالى تأوطهامان كون استفهاما للتعجث ثمان تقديره ذالث فبأى رحة دليل على انهجعل مامضافة للزجة وماذهب اليه خطأمن وجهين كأحدهاا تهلاتضاف ماالاستفهامة ولاأساء الاستفهام غسير أى بلاخسلاف وكم على مذهب أى اسحاف . والثاني أنه اذا لم تصح الاضافة فيكون اعرابه بدلا واذا كان بدلاسن اسم الاستفهام فلابدس اعادة حمزة الاستفهام في البدل وهذا الرجل لحظ المنى ولم يلتفت الى ماتقر رفي علم التعومن أحكام الالفاظ وكان يعنيه عن همذا الارتبال والتسلق الىمالا يعسنه والتسور عليه قول الزجاح في ماهده انهاصلة فهامصني النوكيد باحاع العويين ﴿ ولو كنت فطاغليظ القلب لا مفضوا من حوال كوبين تعالى ان عمرة اللين هي المحبة والاحتماع عليه وأنخلافهامن الجفوة والخشونه مؤدالي التفرق والمنيلو شافهتم بالملامة على ماصد درمتهمهن انحالفةوالفرار لتفر قوامن حواك هيبةمنك وحياء فكان ذلك سيالتهر "ف كله الاسلام وضعف مادته واطهاعاللمدو واللين والرفق فيكون فيالم يفض الىاهمال حق من حةوق الله تعالى وقال نعالى في حقالكفار واغلط عليهموفي وصفه صلى الله عليه وسلم في الكتب المرتج انه لمس فظ ولاغليظ ولاصحاب الاسواق والوصفان قيل عمى واحد فحمعاللنا كبدير وقبل المظاطة الجموة قولا وفعلاوعلظ القلب عبارة عن كونه حلى صلبالا لمين ولاستأتر وعن العنظ تنشأ الفطاطة تقدم ماهو ظاهراللحس علىماهوحاف وانحا يعلى يطهور أبره يهاهاعف عنهم واستعفر لهيروشاو رهيرفي الأشريحة أمره تعالى بالعفو عنهم ودالثفها كان حاصابه وزبعة له علهم وبالاستعفار لم فهاهو مختص بعق المقمالي وعشاو رتهم وفهافوا ثد تطيب موسهم والرفع من معدارهم بصعاء فلمطم حيب أهلهم الشاور نوجعلهم حواص مصماصدر منهموتسر يعالمشآو رقلن مدموالاستطهار أرأبهم مالم يترل ويسموحي فقسه يكون عنسدهم من أمور الدنياه ايدغع بهواحتبار عفولهم فبدله ممارلهم واجتهادهم فهافيه وحهالصلاح وحرى على ساهج العرب وعادتها في الاستدارة في الاتمور وادالم يشاور أحذاه نهم حصل في نمستنئ ولذلك عز على على وأهل المن كونهم اسمدعلهم في المسورة فىخلافة أىكوالصدى رضى الله عنهما جعين وعبادا أمر أن در اور هم يقبل في أمر كرب والدنيا وقيل في الدس والدساه المرديص ولذلك استدار في أسرى بدر وطاهر هدده الا وامر بقيص اله أمر مده الاشياء ولاتدل على ترنيب رمايي جوهال إس عطمة أمر بتدريج بلديم أمر بالعدو عنهم فما

في هندالدرجة أمر بالاستغفار فبالقتعالى فاذا صار وافيها مالدرجة أمربالاستشارة فيالامور اذصاروا اهلالها انتيى وفيسمعض للخيص ولا بظهرها التدريجهن اللفظ ولكن هذه حكمة تقديم هذه الاوامر بعضها على بعض أمر أولا بالعفو عنهماذعفوه عنهم مسقط لحقه ودلسل على رضاه عليه السلام ولماسقط حقا بعنفوه استغفرلجرانله ليكمل لحرصفحه وصفح الله عنهمو يخصل لحمرصاد عليه السلام ورمنا الله تعالى منهم فلمار التعترم التبعان مرس الحانبان شاورهما بدانا بأتهم أهل للحبة الصادفة والخملة الناحسه اد لايستشسر الاسبان الامنكان معتقدا فبه المودة والعقل والحرية ومنغر ببالنقول والمقول وضعيمه الذي ينزه عنسه (الدر)

والذاتى انكادا لم تسمح الاضافة فسيكون عرابه بلالاوادا كان بدلاس السنة بام فلاندس اعادة هم قالاستمها م في السل وهذا الرحل لحط المنى ولم يستغد الي ماتقر رفى عدا لصومت أسكام الالقاط وكان بعسه عن هدا الارتبالة والتسلى إلى مالا تتعسد به والتسور عليه قول الرسام في ماهندامها صلية حيامتني النوكيسة ماجاع النساة بمضه فأذا صاروا فيحذ والدرجة آمر بالاستغفار فهالله فاذاصاروا فيحبذه الدرجة صاروا أهلا للاستشارة فيالامورانتهي وفعيعض تلخمص ولانظهر هنذا التدريجمن اللغظ ولكن هنذه كمة تقديم هذه الاوامر بعضها على بعض أمرأ ولابالعفو عنهم ادعفوه عنهم سقط لحقمو دليل على رضاه صلى القعليه وسل عليه وعدمه واخذته ولماسقط حقه بعفوه استغفرهم الله ليكمل لهم صفحتوصفح الله عنبم ويحصل فمررضاه صلى الله عليه وسلور وشاالله تعالى ولمار التعنيم التبعات من الجانبين شاور هرابذانا مانهم أهل للحبة الصادقة والخلة الناصحة افلا يستشيرا لانسان الامن كان معتقدا فبدالمودة والعقل والتجر به والظاهران قوله فاعص عتيماً مر له بالعفوج وقيسل معناه ساني المفوعنهملأعفوعنهم والمفوعمه والمسؤل الاستغفار لأحله يه قيل فرار هريوم أحدوترك اجابته وزوال الرماة عن مراكزهم + وفيسل ما يبدون من هفواتهم وألستهم أستهمان السقطات التي لايعتقدونها كمناداتهم من وراءا لحجرات يعوفول بعضهان كان ابن عملك وحررداء وحتى أثر فى عنقه وغير داك ما وقع منهم على سبيل الهفوة هومن غريب النقول والقول وضعيفه الذي بنزه عنه القرآن قول بعضهم أن قوله تمالى وشاورهم في الأمر انهمن المقاوب والمفي وارشاوروك في الأمر هوذ كرالمفسر ون هناجلة بحاور دفي المشاورة من الآيات والاصادب والآثار يبوذكر ا ن عطبة ان الشوري من قواعب الشريعة وعزائم الأحكام ومن لايستشيراً هل العيزوالة من بعر لهواجب همدا مالاخسلاف لهوالمسشار في الدس عالمدين وقلما كون ذاك لافي عاقل قال الحسن ما كلدين احرى لم تكمل عقله وفي الامور الدسو به عافل عرب وادفي المستشعر انتهى كلاما ين عطية وفيه بعض تنخيص * وقراءة الجهور فالامر وليس على العموم ادلا يشاور في التعليل والتعريم والامر اسم جنس بقع الكل والبعض » وقرأ ابن عباس في بعص الامر ﴿ فَأَدَا عرمت فتوكل على الله كهاى فاذا عقد سقلبك على أمر بعد الاستساره هاجعل تفو يعنك فيدالي الله تمالى فانه العالم بالاصلح للموالارشد لامرك لا معلمه من أشار عليك وفي هداء الآمه دلسل على المشاورة وبضم والرأى وتنقعه والفكر فسه وان ذلك مطاوب سرعاخلاه لما كان على معض العرب من ترك المشورة ومن الاستبداد برأيه وغير فكرفى عاقبة كاقال

ولم دسنتر في رأبه عبر نصه م ولم رص الا قائم السبع صاحبا به وفر أعكر متوجر بن يدوانو نهيان وحمو به وفر أعكر متوجر بن يدوانو نهيان وحمو المادى عرستم التاء على اما صعر بعد المادى عرستم التاء على اما صعر بعد المادى عرستم التاء لكان فتوكل وحملا مقال على و بعد و يعد و يعد و يعد المادى المادة على المادة على المادة المراك المادة المراك المادة و يعد على المادة المادة المادة المادة على المادة المادة المادة المادة و يعد المادة المادة المادة والمادة بهد المادة المادة ويتعدل المادة على المادة على المادة المادة والمادة على المادة المادة المادة والمادة والما

وطن به وفى فتوكل والمتوكلين ودكر فعصبهم داك وهنا ولا مصوا ولس مه لا 100 مناسب المادّ تان وانمصسر فعد الإجام في مالاست وسقولون به والاحتماح السطرى في اوكسرى و رسي

ادا هم التي بين عبيه عرصه ، ونكب عن دكر العواف حاجا

القسرآن قول بعنهمان قسوله تعالى وشاورهم في الامرور المقاوب أي ولشاور وك في الامي وذكران عطبية ان الشبوري منقواعب الشريعة وعزائمالاحكام ومن لابستشيرا هل العلم والدين فعزله واجب هذأ عملاخلاق فمه والمستشار في الدين عالمدين وفسل ما تكون الافي عاقل انتهى ماخصا فإ فادا عرمت فتوكل بدأى فاذاعقدب قلسك عبلى أمن بعبد الاستشارة فاجعل تفو مضاف فدالى الله هاله العالمالاصلحالث والارشد لامرك لابعد من أشار عليكوفي هد والآبة دليل على المشاوره وتعندرالرأي وتنفسموالفكر فمه وأن فالشطاوب سرعا بإان الله بحب المتوكلين كرحث على النوكل على الله اذ أحر اله محب من سوكل علمه والمرءساع فماعهمل الهمعمه المه تساف والأون ينصركم القة فلاغالب للكم كهمأوا التفاثاؤه وجروج من غيبة الى تعليبونا أمره تسافى بشاورتهم وبالتوكل عليه أوضع أنساصه ومن النصر أواغذ لان أعاهو واجع اليمايشا وانمتي نصركم لا يكن أن يفلبكم أحد ومتى خذلكم فلاناصراتكم فاوقع لكمهن النصركيوم بدأومن الخدلان (١٠٠) كيوم أجد بمشيئة سبحانه وتعالى تُم أمرهم بالتوكل وناطَ الامر بللؤمنان فتبعطى

والاعتراض في قل ان الامر كلعظه و والاختصاص في بذات المدور وفي عائمماون بصر وفي عب المتوكلين جوالاشار مفقوقه لبعل المهذاك حسرة جوالاستعارة في اداضر وافي الأرض وفي لنتوفي غلىغا القلب ﴿ والسَّكُوارِ فِي ماماتُوا وماقتلُوا ومانعه هما وفي على الله أن الله ﴿ وزيادة الحزفالتأ كدفى فيارحة ووالالتفات والحذف فيعدتموا ضع وان ينصر كالقه فلاعالب لك وان عقالكمفن ذا التي ينصركم ينبعه وهذا التفات اذهو خروح من غيبة الى الخطاب والمأ أمره بمشاورتهم وبالتوكل عليه أوضوان ماصدمن النصر أواخذلان انحاهور اجعل يشاءوانه متى نصركم لا يكن أن يفليكم أحدومتى خدلكم فلا ناصر الكمفيا وقع لكمين النصر أو بكمين اخذلان كيوى بدروأ حدفو سيتتموف حداتسلية لحم هاوقع لحممن الفر ارتم أمرهم بالتوكل وناط الامريالمؤمنين فنبه على الوصف الذي يناسب معه التوكل وهو الاعان لان المؤمن مصلق بأن الله هوالفاعل انختار بيدءالنصر والخذلان وأسركهم نبيهر فيمطاو بيةالتوكل وهواصافة الأمور الى الله تعالى وتفو يضها اليموالتوكل على اللهمن فروض الأعان ولكنه يقر ن بالتشمير في الطاعة واخزامة بفاية الجهدومعاطاة أسباب التعرز وليس الالقاء اليدوالاهمال فاجب مراعاته بتوكل واعاهو كإقال صلى الله عليه وسلرقب هاوتوكل واظيرهنه الآية ما مفتر الله الناس من رحة فلاعمسك لها وماعسك فلامرسل أمن بمدور الضيرفي من بعد معالد على الله تعالى اماعلى حدف منافى أي من بمدحذلاته أىمن بمدما يحذل من الذي ينصر واماأن لايصناح الى تقديرهذا المحذوف بل يكون المعنى اداحاو زنهاني غيره وقدخة للشعن ذا الذى تعاوزه اليه فينصرك ويعمل أن يكون الضمير عائدا على المسدر المهوم من فوله وان بعد الكرأى من بعد الخدلان وجاء جواب ان ينصركم الله بصريح النفى العام وجواب وان يحذلك يتضمن النفى وهو الاستفهام وهومن تنو يع الكلام في المساحة والتلطف بالمؤمسين حى لايصر خمراته لا ماصر لهم بل أبرر داك في صورة الاستعهام الذي يقتضى السؤال عن الناصر وان كان المدنى على بني الناصر لكن فرق بين الصريح والمتضمن فاعبرا لؤمنسين فى والشجرى السكفار الذى مسء ليه بالصريحا أه لاتاصر لحم كقوله أهلكناهم فلاناصر لمم وطاهر النصرة انهافي لقاء العسمو والاعانه علىمكافحته والاستيلاء عليه وأكترا لمفسر ين جعاوا النصر مباطبعة القاهرة وبالعاقبة في الآخو ، فقالوا المعنى ال حصلت لكم النصره فلامهدوا مايعر صمن العوارص الدئيويه وبمض الاحوال علبة وانخذ لكمف داك فلانعدوا ماعصل لكيون القهرفي الدساء صرة فالنصرة والحذلان معتبران بالمال وفي قوله ان سصر كمالله اساره الى الترعيب في طاعب الله لأنه بين فيا تقيدم انهن الله يصره ما وقال الزيختسرى في فويه وعلى الله ولبخص المؤمسون رجه بالتوكل والتعويص السه لعامهما له لاناصر سوا مولان ايمانسكم بوحب فالشو بفتضه التهي كلامه وأخذ الاختصاص من تغديم الحار والحرور ودلك علىطر بمتمل تفديم الممول بوحسالحصر والاختصاص يه وفرأ الجهور يعدلكم خدل ، وفرأعمد ين عبر بحدلكم من أخذل رباعيا والهمر دفيه للبعل أي يعملكم

ف دلك عرى الكارالدين موريمايه العلا ناصر لهم كفوله بعالى أهلكنا همه الاناصر لحد

الوصفالذى يناسيسعه التوكل وهوالاعانلان المؤمن مصدق بأن الله هو الفاعل الختار سسالنصر والخذلان والتوكل على الله من فروض الاعمان ولكنه نقترن بالتشمير فيالطاعة والخزامة بغابة الجهد ومعاطاة أسباب الصرزوليس الالقاءباليد والاهال الجب مراعاته شوكل وانعاه وكاقال علمه السلام فمدها وتوكل والممير فيسيعدمهاند عسلى الله تعالى اماعسلى حذف مضاف أي موربعد خذلانه واماان لاعتاح الىتقدىر هدا الصندوني بل بكون المعى اذا جاورته الىغسر موهد خسلك فن داالذي عباوره المه فيتصرك وماجسوات ان ينصركم الله بصريح النوالعام وجبوابان معذل كم عنضمن السو وهوالاستفهام وهومن نىو يعالىكلامقالفماحة والملطف بالمؤمنان حتى لايصرح لهبأتهلاتاصرلحه المأبر ردال في صوره الاستفهامالدي مقتصى السؤال عن الماصروان كال المعنى على مني الناصر لكن عرق بين الصريح والمتصن علم يعر المؤسين

وما كان لنى ان يفل ك قال اسعباس فقيدت قطيفة حراءمن المفاتم يوم ورفقال بمض من كان مع الني لعل رسول الله صلى علبه وسؤأخس مافازلت وقائل فالشمؤس لمنظن فى ذلك حرجا وقبل منافق الضاولأخسة المالمن الغنمسة في خفاء وقري أن يغلم بنياللفاعل وتكوي علىحنفمضاف تقدره وما كان لتابع سي ان يغل وقرى أن بغل مبنى اللفعول من غل أومن أغل وال عاعل کے ظاہر مانه باتی بعين الشئ الدى غله كإماء في طاهر الحدث أنه أن كان بعراماه له رغاء أو بقد م لماخوار أوتناه تنعروقيل مأتى حاملااتم ماعل ف أهن اتبعرضوان الله كهداء استعاره بديعة جعسل ماشرعه الله كالداسيل الذى بتبعسن بهشدى به وجعل العاصي كالتعص الدى أمر بأن بىسع تمأفكص عن اتباعه ورجع مصحوبات يتعالف الاتباعوف الآمةمن حبث المعىحدى والتقدر أهن اسع مانؤول به الى رصا الله عند فباء رضاه كن لم يسعداك فباء سحطه

ووما كان لني أن يفل كوقال بن عباس وعكرمة وابن جبير فقدت قطيفة حراء من المفاتم وم لمد فقال بعض من كانمم الني صلى الله عليه وسلم لعل رسول انقصلي القعليه وسلم أخذها فنزلت وقائل ذلك مؤمن لمنطن في ذلك حربا جوقيل منافق وروى ان المفقودسيف جوقال النقاش فالت الرماة يوم أحد الغنعة العنعية أيها الماس المتخشى أن يقول النبي صلى الله عليموسل من أخذ شأفهوله فلعاد كروا فللثقال خشيم أن تعلى فزات وروى تصويعن السكلي ومقاتل ووقيل غيرهدامن ذالشماقال بناسحاق اعارات اعلامابان النيصلي التعطيموسل لم يكتم شياعا أمر بتبليغه ومناسبة هندالآ يقل اقبلهامن حيثانها تضمنت حكامن أحكام الفنأثم في الجهادوهيمن الماصى المتوعد عليه بالناركا ماهي فمتسدع وهذرهم من ذلك وتقدم لناالكلام فيممني ماكان لزيدان بفعل * وقرأ ابن عباس وابن كثيروا وعرو وعاصم أن بغل من غل مبنيا الفاعل والمتي انهلاعكن ذلك منهلان الفاول مصية والني صلى الله عليه وسار مصوم من المعاصي فلا يمكن أن يقم في شئ منهاوهذا الهني اشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتوهم فيه ذلك ولا أن ينسب البعثي من ذلك ﴿ وقرآ ابن مسعود وبافي السبعة أن يفل بضم الياء وفتح العين منيا الفعول . فقال الجهور هومن غل والممني ليس لاحدأن يعنونه في المنعة في نهي الناس عن الغاول في المفاتم وخص الني مسلى الله عليه وسلمالذكر وان كانذاك حرامام غيره لان المصية عصرة الني أشنع لساع بسي تعظمه وتوهره كالمصبة المكان النمر بصوالموم المعلم يه وصل هومن أغلد بآعيا والمعي انه يوجد عالا كاتقول أحدارجل وجدمحودا يه وقال أبوعلى الفارسي هومن أغل أي بسالي العماول يه وفيل له عللت كقولهم أكمر الرجسل سب الى المكفر علومن يعلل بأب بماغل يوم القدامة كه ظاهرهذا انهيأتى بعين ماغل وردذلك في صحيح البخارى ومسلم فني الحديث دكر الغاول وعطمه وعظمأم رم تمقال لألفين أحدكم بجيء يوم القيآمة على رقبته بمير لهرعاء فيقول بإرسول الله أغثني فأقول ماأملك الشمن المعشبأ فدأ بلغتك الحدس وكداك ماحاء في حدوث بالتعبة والذي نفسي بيده لابأخذ أحدمنها تسيأ الاجاءه يحمله وجالقيامة على رقبته ان كان بعيرا لهرعاء أو بقرة لها خوارا وشاة تيمر يه ور وي عنه أيماوفرس له حجة وفي حديث مدعم ان الشملة التي غلت من المعام بوم حنين لتشتمل عليه مار اومجمنه عماعل فضيعة له على رؤس الاستهاد يوم القيامة ، وقال الكلى عشله ذاك التي الدىعله فى الدارتم بقال له انزل فندفيد ل فيعدله على طهره هادا بلع صوممتموهم في الناريم كلف أن مرل البه فيحرجه معل دالثه ، وفيسل يأتي حاملا المماعل يه وقمل يؤخذمن حسناته عوص ماعل يه وعدور دسأحادس كثيرة في معطم العاول والوعيد علىه وترتوفى كلنفس ما كسيت وهرلايطسون يدهده جله معطوفة على أبجله الشرطيقل و كرمن مسئلة العاول ومايجري لما حما وم العبامه و كران دال الحراء ليس محتماء على ل كل مس وفي جراءما كسنسن عيرطله صارالعالمد كو راحر تين مي " عصوصوص" بالدراجه فيعدا العامليم إنه عيرمتخلص ننعةما علىومن تبعةما كسسس عيرالعاول وتقدم تفسيرها والجلة فأعنى عن اعادته ها وأهن اسعر صوان الله كن المبسحط من الله ومأواه حهم وبنس الممر كه هذا الاستة هاممعناه الدي أى لنس من اتبعر صا الله فامتثل أوامر مواحنت مناهمة كزع مأه فياء بسخطه وهذامن الاستعاره الديعيه حص مانسرع الله كالدليس الدي سعه من يهندي به وجعمل العاصي كالشخص الديأمر بان يسع ممة عن اتباعه ورحم مصحو بابت بعالف الاتباع وفى الآيقسن حيث المعنى حذف والتقدير أفن اتبع مايوس ولبه الىرضا القهعنه فباء برضاه كنام يتبع فللثغباء بسخطه عوقال سعيدين جبير والضحاك والجهو رافن اتبع رضوان الله فإيفل كن بأوبسنط من الله حين عل ، وقال الزجاج أفن اتب عرضوان الله باتباع الرسول يوم أحمدتكن باءبسخط من الله بنفلفه وهم جاعنس المنافقين ، وقال الرَّجاج أيضار ضوان الله الجهاد والسخط الفرار هوقيسل رضا الله طأعته وسخطه عقابه هوقيسل سخطه معميته قاله ابن اسحاق ويمسرما يزعم الزعشرى من تفدير مطوف بين هزة الاستغهام وبين حرف العطف فيمثل هذا التركيب وتقديره متكاف جداف ترجع اذذاك مذهب الجهور من أن الفاء علهافيل الحمزة لكن فتمت الهمز ولإن الاستفهام له صدر الكلام وتفتم اختلاف القراء في رضوان في أواثل هذه السورة والظاهر استثناف ومأواه جهنم أخبران من باءبسخط من القهفكانه الذي يأوى اليه هوجهنم وافهم هذاان مقابله وهومن اتبع رضوان التسأواه الجنتو بعقل أن تكون في صلمتن فوصلها بقوله باءو بهذه الجلة كان المعنى كمن بالمسخط اللموآ ل الى النار وبنس المعير أى جهتم و ورياب وال إن عباس والحسن لسكل درجات من الجنة والنار ، وقال أبو عبيدة كفوله هم طبَّقان ، وقالُ مجاهدوفتادة أي دو ودرجات فان بعض المؤسين أفضل من بعض ، وقبل بعود على العال وتأرك الفاول والدرجة الرتبسة هوقال الرازى تقديره لم درجات ه قال بعض المستعبن رادا عليه اتبع الرازى في ذاك أكر المفسر بن مجهله وجهله بلسان العسر بالان حذف لام الجرها لامساع أهلاته انمانح فولاما لجرفيه واضع الضرورة أولكثرة الاستعال وهدا ابس من تلك المواضع على ان المعيدون حدفها حسن ممكن جدالانه اقل أهن اتبع رصوان الله كنباء بسخط من اللهوكا تهمنتظر للجواب فيلله في الجواب لاليسواسوا وبلهم درجاب وعندالله علىحسب أعالمه وهذامهى صبح لابعتاح معه الى تقدير حدف اللاملو كانسا ثعا كيف وهو عيرسا ثغرا تنهى كلامهدا المصنع ويحمل تفسيرا بن عباس والحسن ان المعنى لكل درجاب من الجنة والنارعلى تمسيرالمني لاتمسيراللفط الاعراب والظاهرمن فولهم هردرجاب ان الضعرعا لدعلي الجيم فهرمتماوتون في المواب والعقاب وصدماء التفاوت في المداب كاجاء النفاوت في النواب ومعى عندالله على هذا القول في حكم الله عوقيل الصعير يعود على أهل الرصوان في كون عندالله معناها السر عدوالمكانة لاالمكأن كقوله عنسليلسقندر والدرحاب اذداك عصوصة بالجنة وهدامعى فول رجير وأي صالحوم فاتل وطاهر ماهاله محاهد والسدى والدرجاب المدارل بعضها أعلىه ويعص في المسافة أوفى المسكر مقهوفورا الجهورة وحاسفيي مطابفة العظ هرهوقرأ المضع در حمالا فراد ف والله صير عادمه ون إن عالم بأها لهمودر ماتها فعار مهم على حسبها مواصمت هسه الآياب الطباق في سعم و معدل كوفي رصواب اللهو سمعط والسكر ارقي مركم وينصركموفي الخلاقة بمواصع والتعدس المائل فيهما وماعل والاستعمام الديء مناه المعيفي أفن البيع الآيه والاحصاص في فليتوكل المؤمنون وفي وما كان لني وفي عادمداون حص العمل دون القول لان العمل حلمايد ب عايسه خراءواخدف فيعده مواصع على لقدمن الله على المؤمنين ادبعث فيهر مولامن أمسهم كه ماستحداد الأبه المابلها الهدمالي الدكر المربعين

درجة عنسدانله لاتكاد بكون هنا الاعنب التشريف كقوله فاولتك عنمدالله ولما ذكر ماك من باء يسخط مناللهذ كرما "لىسىن أتهم رضوان اللهويبعد قولمن قال الفظ هم عائدعلىمن اتبع وعلى مر ٠ باء وان الدرجان مشتركة بينهماو ببعدان يقال أن للكافر درجة عنسدالله وفرى درجة بالتوحيد ولقدمن الله على المؤمنين كه الآية مناسبتها لماقبلها انهشا ذ كرمن اتبعرصوان الله ومن باء تسخطه فصل في هذه الآبة ومانعمدها وقوله عملي المؤمنين لم تكونوا حالة البعسمؤمنين فاحفلأن بسموا مؤمين باعتبار ما آل آمرهم السه من الاعان أوسعاهم مؤمس بالسبيه الىعمه تعالى واد طرف العامل في من والمستها الاسمام لإرسولا كيدهو محدم ليالله عليه وسير بومن أدامسهم هالوا أيمن جنس بني آدم لان تلق الوحيميه البهم إسهلوتركن بالملاذكه

المجالة الرئيسة بداراً النحية أي رئيس ويزي إين المبلور يشاهد ورني والمراجعية المجالة وفي أيسب في المراجعية وفي المبلور ويتالور المبلور والمجالة المراجعية ووقع وجاري والمجالة المبلور والمجالة المبلور والمجالة المبلور والمبلور والمبلور والمبلور والمبلور المبلور والمبلور وال

فهذا التشييه فاستدلان المنسبه مرفوع بالابتداء والمشيه بهليس مبتدأ انماهو ظرف في موضع الخبر على (الدر)

(ح) وقرى شاذالنسن (ع) وقرى شاذالنسن الفسط على المؤمنين الجسم (ش) وفيه وجهان أن براد من الفسط المنافذيت المنافذيت المنافذيت المنافذيت المنافذيت المنافذيت المنافذيت المنافذيت والمنافذيت وقد المنافذيت وقد المنافذي (ح) أما الوجه المنافذي (ح) أما المنافذي (ح) أما الوجه المنافذي (ح) أما الوجه المنافذي (ح) أما المنافذي (ح) أم

فرين الرضوان وفريق السخط وانهم درجات عندالله محلا من غير تفصل فصل أحوالهم مدأ بالمؤمنين وذكرماامتن عليم بمسن بعث الرسول الهم فالسالايات انتمومين الهمطريق الهدى ومطهرا لهمن ارجاس الشرك ومنقذا لهم من هرة المملاة بمدأن كاتوافها وسلاهم عا أساجم ومأحد من الخالان والمقتل والجر حلبا أنالهم يوم بدرمن التلفروا لغنجة تمضسل طالبا لمتافقين الفاينجم أهلالسخط عانص علىه تعالى ومعنى من تطول وتفضل وخص المؤمنين لاتهم هرالمتقعون ببعثه والطاهر عومه فعلىهذا ككون معنى من أنفسهمن أهل ملهم كافال لقدحاءكم رسول من أنفسكم والمعنى من جنس بنيآدم والامتنان بذلك لحصول الأنس بكونهمن الانس فيسهل المثلق منسه وتزول الوحشة والنفرة الطبيعة التي بين الجنسين المختلفين ولمرفة قوى جنسيم فاذاظهرت المعجزة أدركوا أن فالمثليس فى قوى بنى آدم فعلموا انهميز عندالله فى كان ذلك داعة إلى الاحامة ولوكان الرسول من غبر الجنس كضل ان تلك المجزرة هي في طباعه أشار الي هذه العلة الماتريدي «وقيل الرادباللومنين العرب لانهليس حي من أحياء العرب الاله فيم نسب من قبل أمهاته الابنى تغلب لنصرا نيتهم فاله النقاش فصار بعثه فهم شرفالهم على سائر الأحرو تكوي معنى من أنفسهم أي من جنسهم عرسامثلهم وقسل من ولداساعمل كالتهمم ولده وقال اسعباس وقتادة وقالمن أنفسهم لمكونه معروف النسب فهم معروفا بالأمانة والصدق هقال أبوسليان الممشقي ليسهل علهم التطيمنه لموافقة اللسان وقال الماوردي لانشرفهم يتم بظهورني منهمانهي والمنقطهم بكونه من أنفسهم اذ كان السان واحدافسهل عليم أخسف اعس أخده عنه وكانو اواقفين على أحواله فى الصدق والأمانة فكان ذال القرب الى تصديقه والوثوق به عوقرى شاذا لمن من الله على المؤمنين

المبتسدة معمن في مواضع منها وازمن أهل الكتاب الاليؤمن به وملنا الاله مقام ومنا دون ذلك على فول واما الوجة الشافي فيو فاسد لانه جمسل ادمبتدا قولم تستحملها العرب متصرفة البتة انحات كون ظرفا ومناه البهاا سرزمان ومعمولة الذكر على قول أسأل تستحمل مبتسدة فلم يشتر ذلك في النافي العرب المتحمل من المتحمل مبتسدة المتحمل المتح

رُعمِ منْ بَرَى فَكُ وليس في المقيقة في موضع رفع والحق موضعُ فسب العامل المستوف وقال العامل هو مرقوع فافاقال التساتيطة الظرف الواقع خبراني على الرفع في منون المسل قام مقام المرفوع صارف عله وهو في التحقيق في موضع نسب كا ذكر ناوآ المقوله في قوائداً خطب الكون الأمهراذا كان قاعما (١٠٥) فيذا في فإنة القسادلان حذا الظرف على مذهب من

عن الجارة ومن مجرور مها بدل قسمتي وقال الزمخشري وفيه وجهان أن يراد لمن من الله على المؤمنين مناأو بعثه إذبعث فبم غذف لقيام الدلالة أويكون إذفى على الرفع كاذا في قوالث أحطب ما يكون الاميراذا كان قاتما بمعنى لنرمن القه على المؤمنين وقت بعث انهى آتما الوج ، الأول فهو سأتم وقد حنى المبتدأ معمن فيمواضع منهاوان من أهل الكتاب الاليؤمان بهومامنا الالهمقام ومنادون فللعلى قول وأتناالوجه الثاني فهوفاسه لأنهجعل إذمبته أةولم يستعملها العرب متصرفة ألبتة انما تكون ظرفاأومضافا ليهااسيرمان ومفعولة بادكرعلى قول أتأان تستعمل مبتدأة فلي يثبت ذلك في لسان العرب ليس في كلامم تعو إذ قامز به طويل وأنت تريد وقت قيامز به طويل ، وقد قال أبوعلى الفارسي لمتردإذ واذافي كلام العرب الاظرفين ولا يكونان فاعلين ولامفعو لين ولا مبندأ ينانتبي كلامه وأتناقوله فيمحل الرفع كاذافهذا التسبسه فاسدلأن المشبه مرفوع الابتداء والمشبهبه ليسمبتهأ انماهو ظرف في موضع الخبرعلي زعم مزيرى فالثولبس في الخفيفة في موضع وفع بلهوفي موضع نصب العامل المحذوف وذلك العامل هو مرفوع فاذا فال التعاهدة الغلرف الوافع خبرافي على الرفع فيعنون أنه لمافام مقام المرفوع سارفى محله وهوفي التعقيق في موضع نسبكاذ كرناوأ تناقوله في قولك أخطب ما يكون الامبرادا كان قاعافه افي عامة الفساد اعاهوام تقديرى ونص أرباب حذاالذهب وهم القائلون باعراب أخطب مبتدأ أنحد والحال سدت مسداغبروأنه بمبايجي حذف الخبرفيه لسدهف الحال مسدووفي تقر يرتقد يرهمذا الخبر أربعة مذاهب ذكرت في مبسوطات التمو ، وقرأا بلهور من أنفسهم بضم الفاءجع نفس . وقر أن اطمة وعائدة والضمال وأو الجوزاء من أنفسهم في الفاء من النفاسة والشئ النفس « وروىعن أس أنه همها كذاك رسول الله صلى الله علي وروى على عنه عليه السلامأنامن أنفسكونسباوحسباوصهر اولافي آباتيمن آدمالي يوم ولدب سفاح كلها نسكاح والحد لله * قيلوا لمعنى من أشرفهم لأن عدنان ذروة ولداسهاعيل ومضر ذروة برار بن معدين عدنان وخندف ذروةمضر ومدركة ذروة خندف وفريش دروه مدركة وذروة فريش مجد صلحالله عليه وسنروفها خطب بأبوط البفي زويج خديسترضي اللهعنها وقدحضرمعه بنوهاتم ورؤساء مضرا الحداله الذى جعلنامن درية ابراهم وزرع اسباعيل وضنضي معموعنصر مصر وجعلنا حضنة سته وسواس ومه وجعل لنابيتا محموجا وحرما آمنا وحملنا الحكام على الماس عمان ان إخى هذا محدين عبداللهمن لايوازن بهفنى من قريش الارجح بموهو والمعدهدا له سأعظم وخطر جليل ، وقال اس عباس ما خلق الله نفساهي أكرم على الله من محمد رسوله صلى الله عليه وسلوماأقسم يحياة أحدغيره فقال لعمرك ﴿ تاوعلهم آيانه و يركيم و يعلمهم الكتاب والحكمة كاتقدم تفسيرها فالجل في وان كانوامن قبل كه أىمن فبل بعثه في لفي صلال كه

عبعله فيموضع خبرالمبتدا الذيءو أخطب لايعزان منطق به انماهو أمر تقديري ونصأر بابحدا اللحب وهسمالقائلون باعسراب اخطب مبتدأ انحنه الحالسدت مسدا غروانه بمباعب حقق الخرف لسد هذوالحال مسدوفي تقدير حذا الخبرأر بعسة سذاهب ذكرت في مسوطأت النحووقريء منأنفسهم بفتح الغاءمن النفاسة وعن على كرم القموجيه عنه علمه السلام أناأنفكم نسبا وحسبا وصيرا ولأفي آبائي من آدم الى ومولدت سيفاح كلها نسكاح والحدلله إوان كانوا من قبل العامن قبل بعثه يؤلني شألال كهجعل الضلال ظوعالهم وحمفيه لان العوب لم بكسونوا أهسل كتاب انماهم عباد أصنام مشركون وتقدم الكلام على إن وهده اللام في فوله وان كاستلكيرة (قال) الزعشرى انحى المخففة من الثقيسلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية

⁽ الدر)

أقطب مندأ أن هذه الخالسد بمسده وانه كالعب طفى اكبرفيه لمدهنيم ديوفي تقرير "قدرهـ أدالكبرأر بعث مذاهب دسكر برقيم سوطات النمو

وتقديره وان الشأن والحدث التي وقال سحى فالسيو بهان عقفة من التشاية واسعها مضعر والتقدير على قوله وإنهم كاو القلير من كلام الزخشرى انها - من كلام الزخشرى انها - من خلف حلى اسعها وهو ضعيرالشأن واخد سنوس كلام الزخشرى انها - من خلف حلى اسعها وهو ضعير عاشوى المؤتف حلى اسعها وهو ضعير عاشوى المؤتف المؤتف المؤتف والمؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف و المنافق المؤتف و المنافق من أنها المؤتف و المنافق المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتفى من المؤتف المؤتفى من المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتف المؤتفى المؤتفى من المؤتفى ال

ليس المحبسيدو به أنما هوماهب أي ملي وأما ملحبسيدو به فلما حوف وجوب لوجوب ومنهب سيدو به هو الصحيح وقد يناف الدماهب أي على من وجوه في كتابنا المحي التكييل والمديد هي ما تزل بالمؤمنين وم هي ما تزل بالمؤمنين وم

ر العدي الوات كاتواس قبل لي مناطقة المناطقة الم

أى حبرة واحصة فهداهم بهوان هناهى الخفضة من التقيلة وتقدّم الكلام عليا وعلى اللامفى فوله وان كانت لكبيرة والخلاف في ذلك فأغنى عن اعادته هنا ، وقال الزعشرى ان هي الخففة من التقيلة واللامهى الفارقة بينهاو بين النافية وتقديره وان الشأن واخديث كاتوامن قبل لؤ مضلال مبين هانتيى وقالمتك وقدذ كرأنه قبل ان ناف توالملام عنى الأأى وما كانوامن قبل الافى صلال مبين * قالوهداقول الكوفيين وأماسببويه فانهقال انعففة من التقيلة واسعها مفصر والتدرعلى قوله وانهم كانوامن قبل فى ضلال مبين فظهر من كلام الزعشرى انه حين خففت حنف اسعياوهو ضمرا الشأل والحدساومن كلامتكي أنهاجين خفقت حنف اسمهاوهو ضمير عائد على المؤونين وكلاه فين الوجهين لانعرف تعويادها اليمات اتقرر عندنافي كتب المو ومن الشموخ انك اداقلت ان زيدافاتم مخففت هذهب المصر مين فها إد ذاك وجهان أحدهما جواز الاعمال وبكون حالهاوهي مخففة كالهاوهي مشددة الأأنها لأتعمل في مضعر ومنسع ذلك المكوفيون وهم محبوجون بالسماع الثامت من لسان العرب والوجسه الناقى وحوالأ كدعندهم أنتهمل فلاتعمل لافي ظاهر ولافى ضعر لاملفوظ بهولاه قدر ألبته فان ولياجان اسعية ارتفعت بالابتداءوالخبر ولزمت الملام فى ثانى مضعونها ان فهينف وفى أولحها ان تأخر فنقول ان زيدلقائم ومدلوله مدلول انذيداقاتم وال ولهاجلة فعلية فلابدعند البصريين انتكون من فواتح الابتداء وانجاءالفعسلمن غيرهافهوشاذلا تماس علسمعندجهورهم والجلمس قوله وانكاترا حالسة والطاهران العامل فهاهو ويعلمهم فهوحال نالفعول ﴿ أُولَمَا أَصَا بِشَكَّمُ مِنْ مِنْ الْمُعْمِ مِثْلُهُ

(18 - تفسير البحرالحيط الاي حيان - لت) و صلال مين انتهى () وفال كي وقد ذكر انعيل ان افية واللام عمني الأي وما كانوامن قبل الاي صلالمين قالد - اعول كوى واماسعو به ونه قال ان مخفص المقيلة والمهام فعر والتقدير على قوله وانهم كانوامن قبل في صلالمين انتيى فظهر من كلام الزعشرى انه حين حفق حفى اسمها وهو ضمير الشان والحسيد ومن كلام كي انه حين حفق المدنى المحتوية لا بعر في معال الموجهان لا بعر في معال الموجهان المحتوية على المحتوية المحتوية على المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية والمحتوية والمحتوية المحتوية المحتوية المحتوية والمحتوية المحتوية والمحتوية والمحتوية المحتوية والمحتوية وا

الحمين فتل سبعين منهموا لمثلان وال ابن عباس فتلهم يوم بعر سبعين واسرهم سبعين والمثلية وقعت في المعدمن اصابة الرجال وقلتم أتى همذاك هواستفهام علىجهة الانسكار والتعجب والمسنى كيف أصأبناهم فاوتعن نقاتل أعسداء الله وقد وعسدنا بالنصر وامدادا لملائكة وانيسوال عن الحال والمناسب أن تكون هنايحني أين أومني لان الاستفهام لم يقع عن المكان ولاعن الزمان هذا الما الاستفهام وقع عن الحاله التي اقتضت في ذلك سالوا عنها على سبيل التعجب وقال الزمخشري الي هذا من أن هذا كقولهاني الشحذالقولهمن عندأ نفسكم وقوله من عنداللها تهى كلامه والظرف اداوقع خبرا البتدا لايقدر داخلاعليه حرف بر غيرفي أما أن يقدر داخلاعليمن فلالأته انماانتصب على اسقاط في ولذلك اذا أضمر الظرف دّمدي اليه الفعل بوساطة في الاأن يتسع فيالفه مل فينصبه نصب التشبيه بالفسعول بهفتقه والزعشري اندها امن أبن ها اتقد وغير سائم واستدلاله على هذا التقدُّبر بقولهمن عندانفسكم وقولهمن عندالله وقوف مع (١٠٦) مطابقة الجواب للسؤال فى اللفظ ودهول عن هذه القاعدة

النيذكر ناهاواماعيلي فلتم أنى هذا كالحمزة للاستفهام الذى معناه الانكار جوقال بن عطبة دخلت عليه ألف التقرير ماقردناه فأن الجسواب علىمعنى الزام المؤمنين هذه القالة في هذه اخال به وقال الرعنسرى والمانصب قلتم وأصابتكم في علالجر بأضافتنا اليموتفديره أقائم حين أصابتكم وافده انصب لأنه مفول والهمزة التفرير والتقريع (فان قلت) على عطفت الواوها مالحلة (قلت) على ماسفى من صدة أحسس قوله ولقد صدقك إلله وعده وعجوز أن تسكون معلوفة على محذوف فسكا "نه قال أفعلنم كذاوقلتم حينئذ كذا انتهىأتما العطف على ملمضي من قصة أحدمن قوله واضد صدفكم القوعده ففيدمد وبمدأن يقمشه في الفرآن وأتنا العطف على محذوف فهذا جارعلى ماتفرر في غيرموصع مرف مذهبه وقدردناه عليهوأتا علىمذهب الحهورسيبو يهوغيره فالواوأصلها التقدم وعطفت الجله الاستفهامية على ماقبلها وأتنافوله ولمانصب الى آخره وتقديره وهلتم حينئذ كذا فجعل لماجمني حين فهذاليس منحب سببو يهوانماهومذهب أىعلى الفارسي رعمأن لماظرف ذمان بمنى حبن والجلة بمدهافي موضع حربها فجعلهامن الغلروف الني تحسد صافتها الى الجل وحعابها معمولة للفعل الواقع جوابالهافي تحولما حامز بدحاء همروفامافي موضع نصب بصامين قولك ماء عمرو وأتمامذ هب سببو به فلماحرف لاطرف وهوحرف وجوب ارجوب ومنهب مبيو بههو المحيم ، وقد سنافساد مذهبة يحليمن وحومهي كتابنا للمصي بالتكميل والمعبنة هيماءر لبآلؤمس يومأحدمن فتلسمين منهم وكفهم عن النباف الفتال واسساد الاصامة الى المعيم هو عاركا ساد الارادة الى امب لانصقول والحمرة احدار والمثلان الله ان أصابوهما م قال بن عباس والصحالة وفتادة والربيع وحاعه فتلهم فوم للتقرم والتقر معهمان يدرسيعين وأسرهم سبعين فالمثلية وقعت في العددمن اصابة الرحال وعال الرّدح فتلهم تومهار قلت علام عطفت الواو سمين وقتابم ومأأحداثنين وعشرين فيوقتل بقتل ولاء دخل للأسرى فيالآ بملانهم مدوأ علا همة والجلة ، قلت على مماثاة بين حالهم و سي قتل سبعين من المؤمنين وقيل الملية في الاتهر المهرم المومنون الكماريوم مامصى من فصة أحد من بدروهزموهم أولابيم أحدوهزمهم المتمركون وآحر يوم أحدوملمص دالثهل الملدف الاصاة

جاء على مراعاة المعنى لأعلى مطابقية الجواب للسؤال في اللفظ وقد تقردفى علمالعربيشة أن الجواب أفيعلى حسب السوال مطابقا له في اللفظ ومراعى فيه المعنى لااللفظ والسوال بأني (ألدر) (ش) ولما نصب بقملتم واصابتكم فيمحل الحر ماصافة لمااليه وتفديره أقلتم حين اصابنكم وأنىعدا

موله ولقد مدفك الله من فتسل وأسر أومن فتل أو من هر عه بلاغة أعوال والاطهر الاول لأن قواه قد أصتم مثلها هوعلى وعدءو بعوزأن تكون معطوفه على محذوف كالدفال أفعاتم كداوقاتر حينة كرا اتهي (ح) أما العطف لي مامه يمن فعسة أحديم ادكره دهمه هد ومعداً ريقع مئله في المرآر وأما لحص على محلوف فيداحار على ما قرر في عدر موضع من مدهمه و أسردد أه علم موسم على منهب الجهور مبيو مهوع رمعالوا راصلها التعديم عطفت احرا الاستعهاميت ليمافيها وأماقو له وشائص الي آخر موسوره وقلتم حيثت كالمصيل اعمني حين فهسد اسن مصيد مو ماه عامدها على الفارسي رعم أل المطرف رمار عمي حين رالجلة .وبنها في موضع جم بها محمله المن العدوف التي تحد اصافها أي اجلة وجملها معموله الله (الواهم جوالك تحولما عام م معاد عمروفا ، شر موضع نصب محامدن قولك خارعرو وأمام مصب و بعصاح و ياطر و يرمو مسوال عن بعيان كسم

حسول هام الأمروالجواب بقوله من عنداً نفسكم يتضعن تعيين الكيفية لأنه بتمين السيستتمين الكيفية من حيث المنى لوقيل على سيل التعبوب والاسكاركيف (١٠٠٧) لا يصيح يد الصالح الجيب عن ذلك بأن يقال لصدم استطاعته

صل الجواب وانتظم من المنى اندلا يميح وهو غير مستطيع وقل هومن عند المستم إفران (قل) الزخشيرى المستم المختيد في المستم المختيد في المناسب في المناسب في المناسب في المناسب في المناسب المناسب المناسبة الم

(الدر) حرق وجوب أوجوب

وسأدهب سيبويه هو الصحيح وفداه بيتأفساد مدهب أبيعلى من وجوه في كتا شا السمى بالتكميل (ش)الىھداس أسھد كفوله الى ال هـ د الفوله منعندأنه سكم وقولهمن عداللها : بي كلامه (ح) الطرف داوقع خبر الكسارا لايقدرداخلاعلىمرو حرء ر في أماأن عدر داخلا علمه _ فلألانه اعدا المصاعلي استعاطى وكدلكاءا أصموالطرف وورياله ليمل وساطة في الأأن اسم في الفسعل فينعب مسالشيب علقبدول به القيددار

طريق التفعنل منت تعالى على المؤمنسين بإدالتم على الكفار والتسلية لم على ما أصابهم فيكون دالتبالا بلغرفي التسلية وتنبيههم على انهمقتاوا منهم سبمين وأسر واسبعين أبنغ في المنسة وفي التسلية وأدعى الىأن يذكروانم الله عليم السابقة وأن سناسوا ماجرى عايم ومأحوالى هذاجلة منسبته أوخبر وهى في موضع نصب على انها معمولة القولة فلترقالوا ذلك على سيل التعجب والانكارال أصابه والمغى كفأصابناه فاوضئ نقاتل أعداءالله هوق وعدنا بالنصر وامداد الملائكة فاستفهموا على سيل التعجب عن فالثواثي سؤال عن الحال هناولا مناسبأن يكون هناعمني أين أومتى لأن الاستفهام لميفع عن المكان ولاعن الزمان هنا اعمالا ستفهام وفع عن الحالة الى اقتضَ لم داك مألوا عنها على سبيل التعجب ، وقال الزعشرى أني هذا من أبن هذا كقوله أىالثحدا لقولهمن عنسد أنفسكم وقواهمن عنداللهانتهي كالرمعوالظرف اذاوقع خبرا البتدألا بقدرداخلاعليه ووجر غير وأما أن بقدرداخلاعليه من فلالأنه اعما انتصب على اسقاط في وللثاذاأصمرالفلري تصدىاليه الفعل وساطة فيالأأن يتسع فيالضعل فينصبه نصسالتشمه بالمعول به فتقد والرمخشري الى هذامن أبن هذا تقد يرغد سائم واستدلاله على هذا التعدير قوله من عنداً نفسكم وقوله من عندالة وقوف مع مطابقة ' لحواب السؤال في اللفظ ودهولي عن هذه الماءده البي دشكر ناهاوأماعلي ماور زناه فأن الحواب ماء على مراعاه المعي لاعلى طابقة الجواب للسؤال في اللفط به وهـ د تقرر في علم المعر بــــة ان الحواب بأتى على حسب السؤال، طابقاله في اللفظ ومراعى مسه المعنى لا اللعظ والسؤال بأي سؤال عن نعيد كيفية حصول هـ وا الامر والجواب بقوله من عند التمسكم متصمن تعيين الكيفية لاه بتعيين السستنعين الكيعية من حت المعنى أو فيل على سبيل التعجب والاتكار كيف لايصجر مدالمالخ وأحيب دلك أن بقال بمدم استطاعته حصل الجواب وانتظم من المني اله لا يحج وهوعر مستطيع م فلهومن عنه أنفسكم كوالاصار فيهور اجم الى المعيد على المعنى لاعلى العفاوتقدم فسيرا لصبة في تفسيره عابل الملين أهوالقتل المفابل للفتل والاسر أوالمقامل للقتل معط أوالاتهرام المقامل للانهر امين والمعنى أسسب هده المصية صدرمن عندأ نفسكم دفعيل هوالمداء الدى آثروه عنى المتل يوم بدرمن عير ادن الله تعالى المعماء عر ن اخطاب رعلي والحسن وروى على في دالشانه لما فرعب هر عة المشركان نوم بدرجاء حارس الحالبي صلى المقعليه وسلوعهال بأعجدال المهجد كردماصع ومل فأخذهم فداءالاسرى وفدأم لأأن تعزهم سائم سأر نقدموا لاسرى فتصرب أعامهمأو بأخدوا العداء علىأل يقتلمن أمحامك عده هؤلاءالاسرى فعصر سول المعصلي للمعليه وسنم الماس فلكر دالشافي فقالوا ارسول الله عسائر باوا خوا سامأ حدودا معيم فتتموى به على فتأن عدوا ويستشهضناء سهمطيس في دلكما سكره فعشل بهماوم أحب سنعور رجلاء ومل لحمور هو محالفة ارسول في الرأى حسين أي أن عمرالله متو ترك الكمار شريحاس فالعواو حرحوا حيى جريدا افصة وفالمبطاثة مهداين عباس ومعامل هوعصمات إرماة وتسديه الهرعمين المؤمنين وقد خص الرمخشرى هدالاهوال الملامة أحسن للحيص . فعال لمعي أنم السيده

الرغتسرى الىهنا من أن هداتقد رعبر ساتيواسة لالهدلي هذا التقدر منوله بن عدداً مسكة وهوفهن عداللهوقوف م علامة الحواسطة سؤالرفي اللفنا «هو مر هد، العاعدة الني دكر ما "وأساعلي «فرر ما» «أرب الحواس»، علي صراعاة المعني

أصامكم لاختيار كماغروج من المدينة اولتخليتكم المركز هوعن على الأخذ كم الفداء من أسارى بدرقبل أن يؤذن لسكم انتمى ولم يعسين الله تسالى السبب ماهو لطفا بالؤمنين في خطابه تسالى لهم والفلاهر فيقوله اني هذاهومن سؤال المؤمنين على سيل التعجب جود كر الرازى ان الله لماحكي عن المنافقين طعنهم في الرسول ،أن نسبو مانى الفاول والخيانة يكي عنهم شهة أخرى في هذه الآية وهى قولم لوكان رسولامن عندالله فاالهزم عسكره ومأحدوه والمرادمن قولم الدهداء فأجاب عنمبقوله فالهومن عندأنفسكم أىحذا الانهزام اناحمل بشؤم عصيانكم انتهى كالممودل على أن قوله الى هذامن كلام المنافقين موقال الماتر بدئ يضا انسن كلام المنافقين والظاهر ماقلناه انه من كلام المؤمنين وهم المخاطبون بقوله أولما أصابتكم معيبة لأن المنافقين لمتصبم معيبة لأنهم رجعوامع عبدالله فاليوام يعضروا القتال الأن تعبوز فيقوله أصابت كممصية عمني أصابت أقر باءكم واخوانكم فهو يمكن على بعد وإن الله على كل نئ قدير كوأى قادر على النصر وعلى منعه وعلى أن يصيب بكالانه ويسيب منكم أخرى ونبه بذلك على أن ماأ صابهم كان لوهن في دينهم لالضعف فىقدرةاللهلأن من هوقادر على كل شئ هوقادر على دفاعهم على كل حال يؤوما أصابكم يوم التقى الجمان فباذن الله كادهو يوم أحدوا لجعان جع النبي صلى الله عليموسلم وكفار قريش والخطاب للؤمنين ومامو صولة مبتدا والخبر قوله فباذن القوهوعلى اضارأى فهو باذن الله ودخول الفاء هناء قال الحوفى لمافى الكلام من معنى الشرط لطلبته للفعل ووقال بن عملية ودخلت الفاء رابطة مسدة وذلك للابهام الذى في ماهاشبه السكلام الشرط وهذا كافال سيبو به الذي فام فله درهمان فيعسن دخول الفاءاذا كان القيامسيب الاعطاءاتهي كلامه وهواحسن من كلام الحوفى لأن الحوفي زعرأن في الكلام معنى الشرط حوقال وعطية فاشبه الكلام الشرط ودخول الفاءعلى ماقاله الجيو روقرروه قاق هناوذاك انهم قرروا في جواز دخول الفاء على خبرا لموصول ان الصلة تكون مستقلة فلاعبرون الذي قام أمس فله درهم لأن هذه الفاء اعاد خلت في خبر الموصول لشبه بالنسرط فكأنفعل الشرط لايكون ماضيا منحيث المنى فكفال الصاد والذي أصابهم وم التق الجعان هوماض حقىقه فيواخبار عن ماص من حيث المفي فعلى ماقر روه ينكل دخول الفاءهناوالدى نذهب اليهانه يحور دخول الفاء في الخبر والصلة ماضيتمن جهة المعني أو رودهام الأبدولقوله تعالىوما أهاه اللهعلى رسوله مهمها أوجفتم عليمين خيسلولا ركاب ومعاوم أنحفا ماسمعى مقطوع وووعت اووخد او بكون ذاكعلى تأويل وماينين اصابته ايا كم كاتأولواان كان همه فذأى أن تبين كون فيصه قدّوا دا تقر رحد اليبغي أن يعمل عليه قوله تعالى ماأصا بلامن ا حسنةمن الله ومأصابك من سنمهن نفسلنوما أصامكم من مصية فيا كسبت أيديكم فالطاهر هذه كام حارعن الامور الماصية وبكون لمني على التين المستقبل وفسر الاذن هنا بالعملوعير عنه ١٠ -من- وعيا المالة الزّ عاح أو بمكين الله وتعايته بين الجمين قاله القعال أو عر أي ومسمع أو عضائه وعاره مه وقال الر عشرى فهو كان بادن الله استعار الادن الصلية الكمار وانه لم عنعهم مهرليطيملان الأدريجل بوبالمأدونة ومرادها بهى وفيسه دساسة الاعتزاللان فتل الكفار المؤمين فبيرة نده فلاادن فسه مروال اسعطية عسى دخول لعاءاذا كانساب الاعطاء وكذاك رتيب هساده فلمعي الماهو وماأدن الله فمفهو الدئ صاب لكر وممالأهم في نفوسهم والافرب الىء سهم والادر الفكينس الشج مع المله ما انتهى كلامها كان من حسب المعنى ان

المفسرين وماأصا بكم يوم النسق الجعان ك ماثير طبة أو موصولة وجواب الشرطأو خر المبتداقوله ﴿ فبادْنَالله ﴾ وهو على اضار أىفيو باذن الله ونصوا على أن فعيل الشرط وصبلة الموصول لاتكون ماضة هناوفي قوله تعالى ما أعاً. الله على رسوله منهم علوم أن ها فوالاصابة وثلث الافاءة معاوم مضيافتأو للبما على معى التبين أي أن تنبسين اصابتكم أوان بتبان الافاءة

(الدر)

الاعلى مطابقة الجواب للسؤال فى اللفظ وتقرر فى علم العربية ان الحواب بأتى على حسب السؤال مطابقا فى الامط ومراعى فى المعلى لا اللفظ ووليع كوقالوا متعلق عمدوف أيوفعل ذلك ليعم والختارأن تكون معطوفا عسلي بأذن اثله والبناء واللام كلاهسا للسبب تقدم الكلام في تفسيرع إالله المستباليه فيحذا التركيب فيقوله ليعامن يتبع الرسول و ﴿ الَّذِينَ نَافَقُوا ﴾ هناهم عبد الله بن أبي وأصمامه ﴿ وقيل لهم ﴾ القائل هورسول اللهصلي المقعلمه وسلموقيل عبدانتهأ توجار ابن عبدالله تبعهم لما أعذلوا عن المسامان ووعظهم وذكرهم فلمالم يعيبوه لما سألمنهم قال اذهبوا أعداء الله ثمرجععنهم وفاتلحتي فتسل شهيدا رجهالله

فالملاته لنبر وترز بالوجراء فصاحفه الوفاك بالعلاد بالوالاختار عبا تريماس والاخسار وأخر تعالى أن الذي أصابه وم أحد كان لاتحالة أفان الثانفية الخيار بجدر ومعي محمر فلا شكاف تقد عاولاتا وتراوتهما من السرطوا في الموليمة المؤمنين وليم الدين نافقوا كهمو على حدق مشاف أي وليم إعاق المؤرث وليعل فاق الذين افقو اأوالمعي وليستر أعيان المؤرسين سَ أَعِيالُ المُنافقينَ ﴿ وَقِيلُ لِيكُونَ العَرْمَ وَجُودَ المُومَنِينَ وَالْمَنافَقِينِ مَسَاوَةً المِرَافَ يَ لَرَلُ وَلا وال . وقبل لنظير اعان هؤلا وتفاق هؤلا ، وقيدتندم تأويل مثل هيفاقي قولة أنطوس بتبع الرسول من منقلب وقالوا تتعلق الآية عمل وفي أي ولكة افعيل والشوال عيظهر أنه معلوف على فوله باذن القاعطف السعب على السعب ولافزق بين البساء واللام فيوم تعلق عاتملقت به الباءمن قوله فهو كائن والدين نافقوا هناعب الله ين أي وأحداد وقيسل لم تعالوا قاتاوا في سيل الماو ادفعواك القائل رسول الله صلى الله على وسل م وقبل عبد الله بن عرو بن حرام الانساري أو حار س عبدالله العقل عبدالله سأى في تسو ثلاثما تقتيمهم عبدالله فقال لهم اتقو الله ولا تذكوا نسكر وقاتلوا فيسسل الله أوادفعو اوتصويعنا من القول فقال عبدالله من أن ماأرى أن مكون فتال ولوعلناه لكنامكوفلها يتسمنهم عبدالله قال اذهبوا أعداء القهفسيغني القمعنك ومضيحتي استشهد وقال السدى وابن جريج ومجاهدوا لحسن والضعالة والفراء معناه كثروا السوادوان ام تقاتلوا فتدفعون القوم بالتكثير ، وقال أبوعون الانصارى معناه رابطوا وحوقر بسمن الأول لانالرابط في الثغور دافع للمدو اذاولاه لطرقها و قال أنس رأيت عبدالله بن أم مكتوم وم سةوعليه درع عبرأأطرافياو بسيعه رابة سوداء فقيلة أليس قدأنز لانفه عذرا كالبلى ولكنيأ كثرالسامين بنفسي وقيل القنال بالأنفس والدفع بالأموال وقيل المني أوادفعواحية لاتعلادعا هرأولاالي أن مقاتاوا في سبل الله وجدعز الجمير مسلة عن دلاث اذلا باعث لحرفي ذلك لنفاقهم فاستدعى منهمأن يدفعوا عن الحوزة فنبه على مايقاتل لأجله امالاعلاء الدين أولحي الفعار ألاتري الى قول قرمان والله ما قاتلت الاعلى أحساب قوى وقول الانصارى وقسر أي قرشا ترعى درع قناه أترعى زروع بني فيلة ولماتضار بمعانه صلى انته عليه وسلرأمر أن لانقاتل أحدحتي مأمره وأوعلى باما مر أنهالأحد الشيئان ، وقبل عقل أن تكون عنى أنواو فطلب منهم الشيئان القتال في سمل الله والدفعرعن الحرم والأهسل والمال فكفارقر مشرلاتفرق بإنا لمؤمن والمنافق في القسل والسي والنهب والفاهر أن قوله وقيل لهم كلام مستأنف قسم الأمرعليهم فيه بين أن يقاتلوا لملا خرةأو مدفعواعن أنفسهم وأهلهم وأمواله محكى القدعنهم أيدل على نفاقهم فيحدا السؤال والجواب ومعفلأن تكون قوله وفيسل لهمعطوف على نافقوا فيكون من المسلة ﴿ قَالُوالُو مَمْ قَالُا لاتبعنا كم إداعالم تردبالفاء لانهجواب لسؤال اقتضاه دعاؤهم الى الفتال كالنمقيل فاذا فالواه فغيل قالوالو نطوفط هنافي معنى عامنالان لومن القرائن التي تخلص المضارع لمعنى الماضى اذا كانتحوفا لما كانسيقع لوقوع غيره فاذا كانت عنى ان الشرطية تخلص المنارع لعنى الاستقبال ومضمون همذا الجواب انهم علقوا الاتباع على تقديروجو دعلم القتال وعامهم القتال منتف فانتفى الاتباع واخبارهم بانتفاءعلم القنال منهم إماعلى سبل المكابرة والمكايدة ادمعاوم انهاذا خرح عسكران وتلاقباوقد قصدأحدها الآخر من شقة بعيدة في عدد كنير وعدد وخرح اليهم العسكر الآخر من بلدهم القائهم قبل أنصاوا بلدهم واثقين بنصر القدقاتلين فيسييل اللهوان كاتو اأقل من أولئك أنه سنشب ينهم فتال لاعالة كانكر واعف خالث أسالما كانواعليسن النفاق والدغل والفرج والاستيلاء على المؤمنين واماعلى سييل الضطئة أمرفى ظنهمان ذاك قتال فيسيل المعوليس كذالك اعاهورى النفوس في التبلكة اذلامقاومة لم يصرب الكفار لكثرنهم وفلة المؤمنان لأن رأى عبدالله بن إلى كانف الاقامة المنسنة وجعلها طهرا المؤسين وماكان يستموب الحروح كامراذ كرمف قعة أحد يد همالكفر ومندأقر بمنهم للاعال، وجدالاقربية التي هي الزيادة في القرب انهم كانوا يظهرون الإعان ولم تكن فظهر لهمامارة تدل على الكفر فلا انضالوا عن المؤمن وقالوا ماقالوا رادواقر باللكفر وتباعدواعن الاعان جوقبل هوعلى حذف مضافى أي هملأهل الكفر أقرب اصرقمتهم لأهل الاعان لان تقليلهم سوادالمسان بالاعتذال تقو بالمشركين وأهرب هاافعل تفضيل وهيمن القرب المقابل البعدو يستى بالى وباللام وبمن فيفال ديد أفرب اسكف والى كذا ومن كذامن عروعن الأولى ليست الى يتعدى مهاافعل التفضيل مطلقا في تصور بدأ فضل من عرو وحرفا الجرهنا يتماقان اور بوهذان خواص أفعل التفضل انه يتعلق محرفاجر منجنس واحدوليس أحدهما معطوها على الآخر ولايدلامته مخلاف ساترالعوامل فاته لايتعلق بهحر فاحرمن جنس واحدالا بالعطف أوعلى سيل المدل فتقول رهبالصوأ بصرمنه بالعق والعامل في ومثا أقرب ومهمنتماني أفرب أيضاوا لحاية المعوض منهاالتنو بنجى السابقة أيجرفوم إدعالوالوبعل فتالالاتبساكم هوذهب بعص المسرس فياحكى التقاس الى أن أفرب ليس هو هذا المال اللاسم وانمناهومن الفرب بفتهالعاف والراءوهو المطلب والعارب طالب الماءوليلة الفرب لبلة الوداد فاللفظة بمنى الطلب وتتعبي على هدوا القول التعدمه باللام ولاعبور أن بعيدي بالي ولاعن الميلا تصعب كلأفعل التعصيل وصار يطير ريدافر ببالعمر ومن يكروأ كبرااعهاء عيي أن هديدها الجله تعمساليس على كفرجه فالألحسن اوافال المةأفو مفهواليعين بأمهم مسركون كفولهمالة أاماكو ويدون هار ماده لأسات فهاوالم كاف لاسعث عن الكفر أوالاعيان فاسادلت في الاهرامة من المكمرره حصول الكفر ، وقال الواحدي الوسيط هده الآيه دلس على الدون أي بكلمة التوحيدلم مكفرلأ معالى لمصابق القول عليهم تكميرهم مع أنهم كالواكور يرمع اطهارهم لعول لااله الااله محدرسول لله يدهال المار بدى أهرب أى ألرعلي الكمرواقبل لهمع وحود الكمرمنم حصفه لاعلى القرب المعبل الوعوع والوجو دلهوله ان رحت السعر مسه . أنحسس أي هي لمرلا على العرب قبل الوحود لكممل كانوا أهل عاق والمكمر لم عار ق وم موما كان من اعالهم كان مطاهر اللسان و عارفهاي أكر أوهام برصفوا به و تعمل أن تعمل على المرسس حيث كانو ساكن في الاص والسال في أحر لكه رو لا عان بادل الا وان فيو أفر ب ال المكدر أومن حسنة الوالمؤمنان الم حكى معكور اسكافر من المرسعود علمكور مكور المؤم إي ارمل حيث مآطهروامر الامان كروالكسره سه كلب والطهرو من الأعال فهوكر ب الياليك سالماني هر فرك الموهو أحكمر أومو حسابهم أحق بالربدو و كاحمل لدلهم علامادم فوب جا أومل حسسان بعدول للمولانعر فويه ليهيماد الاصاء لاتحادهم هاأر أبأواء برجيها اليالله فادا آصاب مسدور عوا الى معوالمرمنون يرجعون تي الله في رسام أراما يلا مولوث وأعواعهماليس فيحاونهم مه أي يسهرونهم لاسلاء مايت تسور بدروعهز يتعقطون أعلههم

﴿ أَفُرِبِ مَنْهِ اللَّهِ عَالَ ﴾ وَجُهُ الْأَقْرِينَةُ النَّي هَي الزيادة في القسر ب انهسم كانوا يظهرون الاعبان ولمتكن امارة تدلعل الكفر فاسالعقالوا عن المؤمنسين وقالوا ماقالوا رادواقر باللكمر ونباعسوا عدن الاعان واللامان متعلقان باعرب ويؤمئا منصوب باقرب والتموين في إذالموضمن الجسلة المحفوف تقديره يوماد هاواداك لاخواسمأى لاجل اخوانهم كاتفسم فى فسوار كالدير كمروا وعالوا لاحوابهم عال ابن عطبة بافواههم توكدسيل معير بصاحب التهي لا بطهرائه توكد ادالقول مطلبق عبلي اللسباني والعسابي فهومحمص لاحدالا طلافسان الاال الماأن اطلاقه على الده سابي محارفسكون اددال وكدرا لحممة التول

أن تكون الدن قشاوا فاعلا ونكون التقبدر ولاعسنه الدن فناوا أنوا بالىلاعم بن الدين فتاواأ تفسهم أمواتاه فان قلت كف الدحدف المعمول الاول فوقلتهم فى الاصلىسيدا غلق كاحد فالمتدأ فيقوله احياء والمعيهنم احياء لدلالة الكلام على ماانتهى كلامه اماتفد بره فلا محسبتهم الدين قتلوا ففيه تفسير. الضمير بالفاعل الظاهر وهولامعو زف لا تقول. حسبه زيد منطلقا تربد حسب نقسته ولأضرابه والمضرب تقسعوا بدوقه ذكرنافي المصر المواضع التىبفسر الضمير الاسم المتأخر أوالجساء اتفساقا واختلافا وليسمنها الضمير ائذى يفسره الظاهس الفاعسل واما تعسو بزه حمقق المقمول الاول نىان حسب فقال الفارسي حنفه اختصاراعزيز

جمداوقال معض أصحابنا

التعوز حذفه البتة وماكان

هكذا فلاسفى أن تعمل

(الدر)

ي وأموا لهمت الهياوليس مانظير وي داينطوي عليات أحد لحولا بجاور أهواهم وعارج الجروى فبالطنع فلا ببيست أودكر الافراءيم القاوت مو رايفافهموان اعاب موجودني أفواحه معلوه في فاوجه بمنافق إعلن المؤنثان فيدواط أمعقد قاويهم الفظ ألستهي مه قال الإعطية بأفواهم وكيد مثل بطر معناجه اشي ولانظير أنه توكد إذ القول مطلق على التسان والنفسان فيوغم مراكحه الانطارة والاارقانا ان اطلاقه على النفساني مجاز فبكون إذ ذاك توكيد الحقيقة القول ﴿ والله أعرِها يكمُّون ﴾ أي من الكفروعد أو الدين وقال أعلم لأن علمه تعالى بهم علم إحاطة بتفاصيل ما يكفونه وكيفياته وتفن فطريعض ذلك على أمحالا وتضعنت حنه الجلة التوعد الشديد لهم إذا لعنى رتب الجزاء على علي مالى عا يكفون ﴿ الَّهُ مِنْ عَالُوا لاخوانهم وقعدوا وأطاعو ناماقتلوا كهعذه الآية نظير قوله وقالوالاخوانهم اذاضر بوافي الارض الآبةونسرالاخوان هناعانسر بهعناك وصفللام الجرماا حفلت في تالثوجوزوا في اعراب الذين وجوها الرفع على النعب الذين تافقوا أوعلى أنه خرمينا أعضوف أوعلى أنه ملك من الواو في مكمُّون والنصب على الذم أي أذم الذين والجر"على البدل من الضعير في بأفواهم أوفي قلوبهم والجلة من قوله وقعدوا حالية أى وقد قعدوا ووقوع الماضي حالافي مثل هذا التركيب مصعو بأبقد أو بالواوأ وبهماأ ودونهما ثابت من لسان العرب بالسباع ومتعلق الطاعة هوترك الخروج والقعود كاقمدواهم وهذامنهم قول بالاجلين أي لو وافقوناني الضلف والقعودما قتاوا كالمنقل تصند وقرأ الحسن ماقتاوا بالتشديدي قل فادرواعن أنفسكم الموتان كنيرصادقين كد أكذبهمالله تعالى فى دعوا هد ذاك فكا "نه قيل القتل ضرب من الموت فان كان ليكسيل الى دفعه عن أنف سكم بفعل ختيارى فادفعوا عنها الموتوان لم يكن ذاك دل على أنكرم بطاون في دعواكم والدر الدفع وتقدّمت مادته في قوله فادار أتم فيها * وقال دغفل النساية

صادف در، السيل درأ يدفعه ، والعب، لا تعرف أو ترفعه

والمعنى ان كنم صادة بن في دعوا كم ان التصيل والتصرر بنين من الموت فيتوا أنتم في دفعه ولن تصدوا الى ذلك سبيلا بل لا بدأن بتعاق بكم بعض أسباب المتون وهب أنسكم على زعكم دفعتم القعود فقد كانو اصادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسه بالقعود غامعى فوله ان كنتم صادقين (فان قلت) معناه أن النبحاة من القتل بجوز أن يكون سبها القعود عن الفتال وأن يكون غيره لأنا أسباب المناه أن النبحاة من القتل بجوز أن يكون سبها القعود عن الفتال وأن يكون غيره لأنا أسباب وانسكم صادقون في مقاتلت كم وها أن يكون السب غيره ووجه آخر ان كنتم صادقين في قول كم لواظاعونا وقعدوا ما قلاوا من كان كنتم رجالادها عن الأسباب المون فادر واجميع أسبابه حتى لا يمونوا انهى كلا مهوه وحسن على طوله يؤولا تحسين الذين قتلوا في سبيل القدام الوانا

⁽ع) بافواهيم توكيدستسل يطير بجناحيه (ح) لايظهر اله توكيدا ذالقول ينطلن على اللساقي والنفساني فهو مخصص لاحد الانطلاقة بالاارقانيان اطلاقه على النفساني مجاز فسكون ادذاك توكيدا لحقيقة القول

علْه كلام الله تعالى والمادن حيث المعنى في معاله جدا لان من كان تجاعد في معرزوقا فرحاست بشرا لا بنيف أن يحسب نفسه ميثة فيحب أن تحصل قراءة الداء على أن الحاسب منسرا كافعر ناه تشغق القراء قان في كون الذين مفعولا وان اختلفتا من جهة الخطاب والغيبة و عواحياء كه بالرفع على تقدير بل هما حياء وقرى احساء بالنصب على تقدير بل تعسيم احياء والفلاهر (العد)

(ش) و بيجوز أن يكون الذين قتساوا هاعسلافيكون (١١٢) التقديرولاتعبنهسم الذين قتلوا أموا تاأى لاتعسبن الذين قتلوا

بل أحياءعندر بهم يرزقون كه قيل هم قتملي أحد ، وقيمل شهداء بادمعونة وقيمل شهداء بدروهل سبب ذلك قول من استشهد وقد دخسل الجنة فأكل من عسارها من يبلغ عنا اخواننا انا فالجنسة نرزقالا تزهدوا فيالجهاد فقال القةأنا أبلغ عنكر فنزلت أوقول من أبيستشهد من أولياء الشبداءاداأصان نمة تعن في النعمة والسرور وآباؤناوا نناؤناوا خواننا في القبور فرزلت وقرأ الجهور ولاتحسين الناءأي ولاتعسين أجاالسامع ۾ وقال الزمخشري الخطاب لرسول الله صلى. الله عليه وسلم أو لكل أحد * وقر أحيد بن فيس وهشام بخلاف عند الياء أى ولا يحسبن هو أى حاسب واحمد . قال ابن عطية وأرى هذه القراءة بضم الياء علمني ولا يعسن الناس انهى . قال الزعتىرى ويجوزأن يكونالذين فتساوا هاعلا ويكون التقدير ولايعسن مالذين فناوا أمواتا أى لاصب الذين قساوا أنفسهم أمواتا (فان فلت) كيف جاز حدف المفعول الأول (قلت) هوفى الأصل مبتدأ فحدف كإحذف المبتدأ في قوله أحياء والمدنى هرأح ساءاد لاله المحذم عليها انهى كلامه وماذهب اليمس أن التقدير ولاتعسبهم الذين قتساوا أمواتا لايجور لأن فبسه تقديم المضمسر علىمفسره وهو محصور فيأماكن لاتتصدى وهي بابرب بالاخسلاف نعو ربه رجسلاأ كرمتسه وباب ميمو بئس فى تعونىم رجلا زيد على منحب البصريين وباب التنازع على منهب سببو يه في صو ضرباني وضربت الزيدين وضعير الأمن والشات وهو السمى بالحهول عند المكوفيين تعوهو ريدمنطاق وباب البدل على خلاف فيه بين البصر بين في تعو مررب بهزيدورا ديعض أحصابنا أن تكون الفاهر المفسرخيرا للصمير وجعسل منهقوله تعالى وهاوا أنهى إلاحياسما الديها التقديرعنه دما الحياة إلاحيانها الديباوهما المنيقدره الرعسرى ليس واحدامن هنده الاماكن المذكورة وأماسو الهوجوا به فايه قد خشي على رأى الجهور فيانه بموزحنس أحسمه ولي ظئ واخواتها احتمار اوحنس الاختمار هوله يمالمني لكمه عندهم قليل جدا ، قال أبوعلى الفارسي حذف عز يزجدا كما ان حدى خبركان كذلك وان اختلفت جهتا القبراشي قول أي على + وقد دهب الاستاد أبوا . مني اراهم ب ماسكون الحضرى الاسبلي الىمنع ذالثا قتصارا والحبعه أه وعلمه مذكورة في عزالا مووما كان مهده المنابة بمدوعاء وبعضهم واحذفه عند الجهور بنبعيأن لاتعمل علمه كلام القعمالي فتأويل من أول الفاعل مصفر القسره المسي أي لا عدب معو أي أحداو حاسب أولى و منفق العراء تأن فى كون الفاعل عميراوان ختلفت بالحطاب والديبة ومفدم السكالاء على محيموب الشهداء

أتفسيرأموا تاهفان قلت كغسأزحنق المقعول الأولءقلتحو فيالاصل مبتدا فحنف كاحساف المبتدافي قوله احداء والمعني هراحسا الدلالة السكلام علیمااشی (س) ماذهب البسه من أن التقدير ولا تعسبنهمالذين فتلواأموانا لاعبوز لان فيه تقسديم المضمرعلي معسره وهو محصورفياءا كنالاتتعدى وهى بابرببلا خلاف تعورنه رجلاأ كرمته وباب مروبتس في نسم رحلاز بدعلي ستحب المصر بيزوباب التنارع علىمدهب سيبو به في تحو ضربابيوصر بسالزبدين وصميرالام والسأر وهوالمسمى بالحهول عمد الكوفين تعو هوريد مطلق وبأب البدل على خلاف فيمن البعسريين في تصوم روب به زيدو راد بعض أصحامنا أل كون

ا اطاهر الفسرخبراللمدم وحص مقولة تمالى وقلوا ان هى الاجاتدالدندالتدر عندهما المبادلا حاتداللدباوهذا الدى و رماز نخسرى لبس واحد من هدد الاما كن الذكورة وأماسؤاله وجوابه فابعود شسى على راى الجهور في المهجوز حدف أحد مقمول طن واحدوامها ختصارا و صدف الاختصار هو فقهم المنى الكناعسم قل وحدا قال أبوعلى الخارمي حدد سرير حداكان حدى حركات تغلقوان احتلفت حمالا لقيمة انهى قول أى على وقد دعد لاستاد أنواسها براهم ابر ممكون المقدى الاسدى الى مع دالشالسة فلاجهورة مدد حدثى أحد مسولها ختصارا كالاعدر دالشاقيان اوسا وحاتهم في قوله ولاتقولوا لمن يقسل في سيل الله أمواتا بل أحساء فاغني ذلك عن اعادته هنا و
وقراً الحسن وابن عامر قالوا التنديد و و روى عن عاصم قاتلوا و قوراً الجهور قاتلوا خففا و
وقراً الجهور بل حيا بالرخع على انتجاب بشداً عنفون تقديره بل حما حياه وقوراً الناوع بله
وقراً الجهور بل حيا بالرخع على انتجاب بشداً عنفون تقديره بل حما الحيا والمنافز الفسل الرحاح
و قال الزخاج و يجوز النصب على معنى بل أحسبها حياه ورده عليه أو على الفارس في الاغفال
وقال الا بجوز ذلك الأن الامر مقبلا فلا يجوز أن بؤمر في عصبة والا والمنافذ المنافذ في حسبة المنافذ المنافذ المنافذ في حسبة المنافذ المناف

حسنت التقى والجمخبر تجاره ، رباحا ادا ماالمره أصبح نافلا ﴿ وقول الآخر ﴾

شهد فواتوني وكنت حسبتني ، فقيرا الى أن يشهدوا وبعيبي « فاو فدر بعدد بل أحسيم عمني المهم لصير لدلالة المني عليه لالدلاله لفظولا تحسين لاختلاف مداولهماوادا اختلف المدلول فلايدل أحدهاعلى الأحر وقوله ولابصح أن يضعراه الاصل الحسبة غرمسهلانه ادا امتنع من حيث المعنى اخباره أضعر عير مالدلاله المعنى عليه لا اللفظ وهوله أو اجعلهم هذالا يصح ألبته سوآه كانت اجعلهم عمني اخلقهم أوصيرهم أوسمهم أوالقهم وفواه ودلا صعيف أى بوقوله اذلادلالة في الكارم على مايضمر ان عني من حيث العظ فصصيح وان عي من حيث المعنى صيرمسله بل المعنى بسوع النص على معنى اعتقدهم وحادا على نسلم ان حسب لا بذهب ما مذهب العلرومعنى عندر مهربالمكاته والزلغ الإبالكان وفال بن عطبة فيه حدق مضاف نفدر وعند كرامير بهلأن عند تقتضي غاية القرب ولداك يصغرونه سيبويه شبي ويعقل عدرهمان مكون خبرانا ساوصفه وحالا وكذاك ررقون محوران مكون خبرا ثالناوأن مكور صفة تانية وقدم صفة الطرفعلى صفة الجلة لأن الأفصح هذاوهو أن قدم الطرف أوالمحرور على لجله اذا كاتاً وصعار ولأن المنى في الوصف الزلو عند الله والقرب سه أنسر وسن الوصد الررو وأل كون حلامن الضمير المستكن في الطرف و مكون العامل فيه في الحفيفة هو العامل في الطرف به قال انعطية أخبر تعالى عن الشهداء انهم في الحنة يرز فون هذا موصع العالماء ولامحاله انهم مانواوان أحسادهم في التراب وأرواحهم حيه كارواح سائر المؤمنين وفضاوا مازروى الحتمن وفث الفتل حيى كا "نُحياة الدنباداتْمة لهرفقوله بل أحما مقدمة لفوله يرزقون ادلابرر والاحرودادا كا يفول لن دمر جلابل هو رجل فاضل قصىء باسم الحسل الذي تركب عليه الوصف الفضل الهيي مافاله بن عطية ولا بزم ماذكره من أن لفطة أحياء جيء ما عِنلبة الدكر اردى لكون الحياة مستركافها الشهدوالمؤمنون لأنهجوز أن كوريعد الاحبار بعياة الشرداء متقدماعلي لاحبار بأن أرواح المؤمنين على المموم حية فاستفيد أو لاحياة أرواح الشهدء عهد مدالاخار محياة أر واحالمؤمنين وأيضافي دكره النص على نقيض ماحسبوه وهو كون السهداء أموا ماوالمد

كانبها مندوع عند وعنه عندوع عند وعنها عندالجهود بنبى أن الإسعال عليه كلام القامل عنداو للمناول المناول المناول المناول المناول المناول المناول والمناول المناول والمناول والمناول والمناول الخطاب والمناول المناول والمناول المناول والمناول والمناول

(ع)أخرتمالي عن الشهداء أنهم يردقون هذاموضع الفائدة ولاعاله انهمانوا وانأجسادهم فيالتراب وأرواحهمجية كارواح سائرا لمؤمنسان وفضياوا لأرزى في الجنة من وقت القشيل حين كان الدنيا دائمة لم فقوله ال احيا. مقدمة لقدواء بررقون افلاررقالاحي وهسذا كاتفول لن ذم رحلابل دو رجل فاصل فتصيره باسم الحنس الدى تركب عليه الوصع الفضل نتهي قول ع (س) لا مارماد كر، من َّنْ لفظة احماء جي. عتلية لدكر الردق لسكون الحداه متساتركا فنيا السيند والمؤمنون لاته بحور أنكون هذا الاخبار عماة الشهداء متمسما عملي الاحبار بازارواح المؤمسين على

ان فرحين حالمن الضعير في يرزقون على الذين المواحقوا بهم) هم الشهداء الذين يأتونهم بعد من اعواتهم المؤمنين الذين تركوهم صاهدون فيستشهدون فرحوالانفسهم ولمن بلحق مهمن الشهداءاذ يصيرون الى ماصار وااليسن كرامة الله وجعزاين عطةاستشر عنى الفعل المحسردلانه بقال أبشر كايقال اسقبعا لمرخ والعفاد بعنى مجدوالاحسن أن يكون استبشر مطاوع الشركة ولهبأ كانه فاستكان ومطاوعة استفعل لأفعل كثيرالانهمن حبث المطاوعة مكون منفعلاعن غيره هسلت اه البشري بإيشار الله نذلك وأنهى الخففة من التقيلة واسمها عنوف ضعيرالشأن وخبيرها الجيلة المنفية بلاوأن ومابعه هافي تأويل تصدرمجرور علىانه بدل اشتال من الذين فيكون هوالمستبشر به في الحقيقة أومنصوب على انه مفعول من أجله فيكون علة الاستبشار والمستبشر بهغيره التقديرلاته لاخوف عليهم والذوات لايستبشر بافلا بممن تقد رمضاف مناسب والظاهران قوله يستبشرون استثناف اخبار وليس بتوكيد للاول لاحتلاف (١١٤) متعلن الفعلين الأول بانتفاء الخوف والحزن عن الذين

لمبلحقوا مموالثاي قوله عنأن براديقوله برزقون مايحقله المضارع من الاستقبال فاذا سيقسا يدلعلي الالتباس بالوصف اله الاخبار كان حكم مابعده حكمه اذالأصل في الأخدار أن يكون من أسندت السه متمغا بذلك فياخال الاانب دلت قرينة علىمضى أواستقبال من لغظ أومعني فيصار البه وفرحينها آتاهمالله منفخله كدأى سسرورينها أعطاهم اللمين قربه ودخول جنتمورزقهم فها الىسائرماأ كرمهم بهولاتعار ض بين فرحبن وبين ان الله لا يعب الفرحين في قصة قارون لان ذاك بالملاذالدنس بقوهبة ابالملاذالأخرو بقولذلك ماءقل ففنسل اللهو برحته فبذلك فلنفرحوا وجاءوفي ذاك فلنتنافس المتنافسون ومن صفل أن تبكون السبب أي ما آتاهم اللهمنسب عن فنساه فتتعلق الباء باستأهرو يحقل أن تنكون التبعيض فشكون في موضع الحسال من الضعير انحذوف العائد على ماأى عاك تاهمو مالله كاثناه ن فعناه و يصفل أن تكون لابتداء الفاية فتتعلق بأكاهم وجوزوا فى فرحين أن بكون حالامن الضمير فى ير رقون أومن الضمير فى الظرف أومن الضمار فياحياء وأنيكون صبغة لاحياءاذانمب الواستشرون بالدين البلعقوا بهممن خلفهم كووه حب مالمؤمنين أي بعصل لهم الشرى بانتفاء الخوف والخزن عن اخوانهما لمؤمنان الذين لمبلحة والهمقى الشهادة فهمور حون عاحصل لهمستنشر ونعا تعصل لاخو انهما لمؤمنين فاله الزحاحوا بن فورك وغبيرهما مه وقال قتادة وابن جريح والربيع وبرهم هم الشدهدا اللهب بأتونهم بمسدسن اخوانهسم المؤمنان الدين نركوهم يصاهدون فستسيدون فرحوا لأنفسهمولن لمحق مهمين الشيداءا ونصبر وباليماصاروا السموركر امة الله تعالى وفال ال عطبة وليست أستفعل فيحدا الموضع عمني طلب الشارة بلهي عمني استعيادته واسمجدالمرخ والحفار انتهى كلامة أماقوله ليست بمغى طنب الشار ةفصحيروأما فوله بلهي معنى استمى اللهواسعجه المرخوالعفار فيعنيانها تكور بمعنى الفعل المحرد كاستعنى معنى عنى واستمجد يمعني بجدونعل انه بقال شرازجل تكسرالشين فيكون استنشر بمناه ولانتمين هشا المفي بالعور رأن بكون

بنعمةمن أنله وفشل وذهب الزعشرى وان عطيسة الى انه توكسد الاول قال الزغشرى وكرر يستشرون لنعلق به ما هو سانلقولهأنلاخوفر عليم ولاهم يعز أون من فتكر النعمة والفضل وان ذلك أجر لهم عملي اعاتهم عيب فيعدل الله وحكمته أن مصل لهرولا يضيعانتهي وهموعملي طريقة الاعتزال في ذكره وجوب الاح وتعصمله على اعسانهم وسلك ابن عطية طريقة أهلالسنة فقال أكد استدارهم مقوله دستبشرون نمبين بقوله وفضل ادخالهما لجنة الذى هو وصل منه لا عمل

العمومحية فاستفيدأولاحياةأرواح الشهداء بمحادبعت دالاخبار بحياةأرواح المؤسسان وأنضافي دكرالنص علىنفيض ماحسوه وهوكون الشهداء أموا تاوالمعدعن البراد بقوله برروون ماعصله الممارع من الاستصال وادا مسمه مايدل على الالتباس،الوصف حالة الاخداركان كمرما مسوحكمه ادالاصل في الاحبار أن تكون من أسندت لمه ناسه ما مدلك في لحال الا ب دلت قر ستعليمهي أواستمال من لعط ومني فيمار اليه ع) وليست استعمل في هدا الموصع على ملس لشارة بن هي يعي استغنى اللهوا سقحما لمرخ والعفارا نتهي اماقوله لست ععني طلب النشارة صحيحوا ماهواله بلرهي عمي ستغني فدو سقجه الرح والعفار فيمي أنهآتكون تمني المعل الحرد كاستعني عمني عبي وسفحت يمني محدوزيل أمه تبال بنسر رحل مكسر الشير فكورا مشدر عداه ولانتعين هدا المي مل محور أن يكور مطاوعالا صار وهو الاطهراس أشره الله هستنسر كالوهمة كاله

مطاوعا لأفعسل وهوالأظهرأي أبشر دانله فاستبشر كقوله أكانه فاستكان وأشلاه فاستشلى وأراحه فاستراح وأحكمه فاستحكروا كتمفاستكر وأمر مفاسفر وهوكثر واتما كانهماما الأظهر هنالانهم حث المعاوعة بكون متفعلا عرض وفصلت له الشيري بالشار الله فبالك ولابازمهذا المعنياذا كان تعني انحرد لانه لابدل على المطاوعة ومعنى من خلفهم قدمة والعدهم وهم فدتفةموهم اذا كان المي الذين لمبلحقوا الشهداءوان كان المني بهم المؤمنين فعني ليلحقوا بهرأى امدر كوافع ليهومزلتهم فأن لاخوف عليسه ولاه عفز تونكه وجو زوافي اعراب تبشرون أن يكون معطوها على فرحين ومستشرين كقوله صافات و قيمن أى قابخات وأن بكون على اضارهم والواوللحال فتكون حالية من الصمير في فرحين أومن ضعيرا للعولين فيآ ناهمأ وللعطف وتكون مستأنفاهن بالعطف الجليلة الاسعية أوالفعلية على نطيرها وانهى الخففة من التقيلة واسمها محنو وصمير الشأن وخبرها الجله المنفية بلا وان ومابع حافي تأويل رمجرو رعليانه بدل اشتمالهن الذين فسكون هوالمستنشر يهفى الحقيقة أومنصو سعلماته مفعول منأجله فيكون علةللاستبشار والمستبشر بهغير والتقديرلاته لاخوف علهم والذوات لابستنشر بهافلا بدمن تقديرمضاف مناسب وتقدّم تفسير لاخوف علمه ولاهم يحزنون فأغني عن اعادته وفىذ كرحال الشهداء واستشارهم عن خلفهم متالباقين بعدهم على از دياد الطاعة والجدى الجهادوالرغب في سل سارل السيد ، واصابة فطلهموا حاد كالمن ري نفسه في خسر هِ عيمناه لاخوانه في الله و سمري لمؤمن بالعور في الما " سقاله الرمخسري وهو كلام حسن * قيل وتضعنت على الآباب من صروب البعد ع الطباق في قوله لقامن الله الآبة ' والتقارير من الله علهم بالهدامة فكون في هـ قدالمقدر وفي قوله في صلال مين وفي بقولوب أفوا عهم والقول طاهر وتكمون هوفي قالوالاخوانهم وعدوا إذالتقدر حين خرجوا وقعدوا هموفي أمواناس أحباءوني فرحين وبحز نون، والتكرار في وليعو المؤمنين وليعو الدين نافقو الاختلاف، معلق الموء وفي فرحين ويستبشرون والتعنيس الغاري اصابتكرمميية والماتل في اصابتكم فسالصير والاستفهام الذى يرادبه الانكار فيأو لماأصابتكم والاحتباح النطرى في قل فادرأواعن أنفسكم والتأكيد في ولاهم عز أون والحدوق عدة مواضع لائم المعنى الانتقديرها وستبشر ون بنعمة من الله وفضل وأن الله لادنب م أجر المؤمنين مدال بن أستمانوا لله والرسول من مدمه أصابهم القرح للذين أحسنوا الهمه واتفوآ أجرعطم والدس قال لهم الماس الناس قدجعوا الكم فانحذوهم فرادهما يماماوقالوا حسبنا اللهويم الوكيل به فالعلبوا ينعمة من اللفوفضل فم مسمهمسوءو لبعوا رصوان الله والله ذوفصل عظيم والناذلك السيطان يحواف أولياءه فلاتصافوهم وعافون اسكتم مؤمنت يرولايعونك الدين بسارعون في البكةرانه الزيسرو اللمسيأم بدالله الايعمل فم حطا فىالآخرةولهم عــه بعطم ، الىالدس الله ترر الكفريالا، الله يصر والله سُمَّا ولهم عداب ألبرجو لاتعسين الدان كفروا الناعلي لهمجيرلأ بمسيما عاعلي لهمليرد دوا إعبار لهمعداب ميان و مأكان الله ليدير لمؤمنين على ما أشرع ليسه حتى عير الحبيث من العبيب وماكان الله ليطلعكم غلى القدب وليكن الله عجتني منءر سله من دساءها أمدوه اللهور وسله والماتومنو وتنفوغ

فلسكماً جرعهم به ولايحسس الدي صاورينا آنام الله عن مديده جديد خديل دو مرغم مسطوقون اعتوانه ومالشامة وللعمرات السموات والارض والله بما لعماور حدير كيديا الحط

(الدر)

طستكان وأشلاة فاستطى واراحه فاستراح وأحكمه فاستكم وأكنه فاستكن وأمر، علمقر وهوكند وأعناكان هذا الاطهر هنسا لائه من حيث المطاوعة منه ملا عن غيره فصلت له النشرى بالشار التداء بدلث ولا برم هذا المعنى الخروء المعنى الخروء النصيب وادالم تعددات ايستعمل في الخمير ، ماز وميز فعسل الشئ من الشي ، قال يعقوب ما لبتان عين واحداثتي والتنصف لس النقل ، وقسل التشديد أقرب الى الفخامة وأكثر في الاستعال الازى انهما ستعملوا المعدر على سة التشديد فقالو القينز وأريقو لوا المزانتين و معنى وأم تقولو مسهو عاوأمانطي بق القياس فيقال هوقيل لا يكون مار الافي كثير من كثيرهاما واحسين واحدفىقىز علىمنى معرل ولحدة اقال أومعاد بقال مرسى ينسبنين ومرت بين الأسباء ، اجتى اختار واصطؤ وهرمن حسنالماء والمال وجبونهما فاجتي افتعل سه فسفل أن تكون اللام واواو ياديد يستشرون معمةمن اللهوفيسل وأن الله لاصمرأ والمؤمين كاكررا لعمل على سدل التوكدان كات المعمة والعصل ما ملتعلق الاستنشار الأولى قاله الزعشري يه قال وكرس يستسيرون لنعلق بمناهو سان لقوله أن لاحوف عليهم ولاهم تعربون من ذكر النعسمة والفصل وان داك أحرلهم على اعامم ععب في عدل الله وحكمة أن تعصل لهم ولا نصدم التي وهو على طريقة الاعترال في دكره وجوب الأجروت مسله على المانهم وسلك اسعطية طريقة أهل السة ، فقال أكداستشارهم بقوله يستشرون ثم بين بموله وفضل دحالم الحدة الدي هوفضل معلايعمل أحدواما النعمة في الحة والدرحات عساحرا باعلى قدر الأعمال أشهى و وقال عيرها هو بدل من الأول فلد الشاريد حسل عليه واوالعطف جوس دهب الى ان الجله حال من المدمير في عير بورزوغم توريعو العاءق وباقتصيدي المواب لان الطاهر احتلاق المواعسة الحران والمستشر ولان الحال فسد والحرن ليس عقيد والطاهر ال قولة يستشرون ليس مثأ كيسة للا ول بل هو استنباق متعلق بهم أنه سهم لا نالد بن لم بلحقو ابهم ﴿ فقد اختلف متعلق المعلين فلا تأكدلان هدا المسسر بعولم وهويعات القعليه وفعالة وفيالتكير دلاله على بعص عير معت واسارة الى اجام المراد تعطيا لأمره وتسياعلى صعو به ادرا كه كاحاه فيامالاعين رأت ولا أدرينجت ولاخطر علىقلب شراو لطافر سابن النعما والقصيل للعطف ويناسب مرجهما أن مر ل على فوته للدس حسوا اخسى ورياده فالحسى هي النعمة والرياد، هي النصل لقريبة قوله أحسبواوقوله للس أحسبوامهم وانقوا أحرعطهم ووالبالرعج المعمةهي الحراء والعص رافدعلبه ودراجراء م وفيس أبعدة فدرالكماية والقصل المماعف سلهامع مصاعفة السرورجا واللنة ، وقبل العمل: احلى المعمدلاله على اتساعيا وام الست كمع الديا يه وفراً الكسال رجاعة والله تكسر الهدرة على الاستذاف والإبادة في المتعبد اللعوم صفه وا بهلا صد مأخر به وفال الرمحشيري وعلي أن الجبله احتراض وهي فراءة 1 كسائياتهي ولنست الحلة هذا اعر صالانها ارتدحل بال سامل أحد دها تملق بالآخر واعامات لاسساف أحماد يه يرفرأ بافي السمعه و جهور رميم لهمر معطماعلى متعلق لاستشار فهو داخل فيه مه قال وعنى يستسير من بتوعير دال علمه ووصوله الهدلانه اد المنصدوس ابهد والمنصدوء ولايصح الاستشاريان الله لانصمر احرا ومس لأن الاستشار عالكون ما لم تصديه علوقد عمواقيل مومهم للاصبح أحرا لمؤس فهماستسررن ب للعمااصاع أحور فهجى حثمهم بالا باد"-معهما مر أمحمو فيرهرنا عما والموروف كابو عصون على عاميمو تعافون سوه ألحاعة تحمطة للاعل فليرأ والمالمؤمس عداناهمن لسعده ومأحسب بهمر حسن خاعة التي خ معم الاحوروساعف لاعمال استشر والامهم كانوا على وحل من دالثا سبي كالرمهوف

(الدر)

ن)وعلى أن الجلاء عراض وهى قسراء و الكسائى التهو (ح) هى وقواء وان الله لايميع مكسر المء رة وليسس الحدله بالعراض الإنهائم ملحل يرسينين أحدهما يتملق لاترو واعد، حامد لاستنداق احداء

والدرجاب فقدأ خسراتها علىقسدالاعسالاشي وقرئ وال كسر الحمره وفنحها إالسابوا للموالرسول إوالاستجابه كانتأثرالابصراب من أحداستمر الرسول صلى الله عليب وسدخ أطلب الكعار واستحاب له تسعون وصل لما كأن السومالثانيمن أحدد وهو اوم الاحباد بادى رسول الله ديلي الله علمه وسيل فيالناس بالساع المسركان وفاللا يتعرحن معنا الامرساعة بالملامس وكاستالياس حراحيه وفرحفظم ولكن محمدوا وبهص معدماتتار حلءي المؤسان حى لمجراء لاساد وهي على تداس أميال من المدر وأعامها الانه أداء والدين والمارالياسك الطاهر بالعائل هرماس ولس واح - كإهال مصوم الدعم مسعودالا يعمى وفيسارالناس ركبءن ء م القسم واعلى أي سنمان ريدون المدينة للرعفايةم حملا وهو حسن لمبير بنا علىأن عارو المجار الأماص قدالومسال تحسه وا ساك نعال سون اللهميني المدعلموسلم وأعطالهوهم

تطويل شبيع الخطابة هقيل وبحوزأن يكون الاستشار لن خفوه معدهم ما الومنين لماعا سوا منزلتم عدالله والذين استمانوا للموالرسول منعماأصابهم القرح للذين أحسنوامهم واتقوا أجرعظيم كوقيل الاستجابة كانت أثر الانصراب من أحداستى فرالرسول لطلب الكفارة أسماب له تسعون ودائشل د كرالر سول أن السفيان في جمع كثير على الرسول الأن يطلهم فسقماً و سفيان ودخلمكة فترلت قاله همروين ديباروفي دكرهذا السبب اختلاف في مواضع ﴿ وقبل الاستماية كاستمن العام القامل معدقمة أحدحيث تواعدا يوسفيان ورسول القصلي اللاعليه وسلم وسم بدر فليا كان العام المقسل حرح أ يوسعيان فارعب و بدائه الرحوع يد وقال المعم س مسعود واعدب محدا وأحمانه أربلتني عوسر بدرالمعرى وهوعام حدب لاصلح لبا فتستهمما واعلمهما بافى جم كثير فمعل وحوفهم فرحرسول اللهصلي الله شليه وسلما عاموأ قامواسهر ستطرون أباسمان ورلب ، ول معاد مجاهد وعكرمة م وصل الكان الثاني من أحدوه وم الاحدادى رسول القصلي الله على وسفرى الماس اتناع المسركين ، وقال لا يعر حن مداالامن ساهده باللامس وكانت الماس حراحتوفرح عطيرولكي تعادوا ومهم معمائنار حساس المؤمنان حيى بلع جراء الاسدوهي سلى عامية أميال من المدسة وأقام ما تلاته أبأم وحرساسه معمد اس الى مد - برود كرب وهن مورش دا عمر في الرسول الى الاستفار لت دوروي المحرح أحوال ومماحر احمدد بدةوصع أحدتها فكن أحوه عمله عصاويسي هوعقه ولما لرسر المتجالة لعسدينه الاناستجانا لمرسولجع موةالارمالاتيم الواحب الانماقيو واحت أعيل والاستحابتان محتلفتان هم ما بالسمة الى آلله با توجيد والساد، وبدر سول سلق إراء م والمصحقة والظاهرامها استجابه واحتروهو حائهمة حيرا دمهملاساع الكعار علي اعلى سبب البرول والاحسان هناماهو رائد على الإعنان من الاصاف تدعب علاما و تدعيب والطاهر اعراب الدين ستدأو الجبلة بعده الحبير وجورو الاساع بمتاأو بدلا والعطعاني أرفع والمصوس فيمهم هل الرمحسرى لاندين مثلها في فوله عالى وعداله الدس آسوا وعماو الصالحات مبهمعه ريوأ حراعطهالان الماس ستعانو تلهو لرسول فدأحسنوا كلهبوا غوالا مصهد يوهى عروة سال برقالسالى عائشة الأو بلعلم سعاوا اللوارسول مي أما مكروارا مد وهلأاوالدعاءمها عالمسالصعير فيأحسنوا فعلىهاتكون سيلتبع مصرهوفول من لايري ال من تكون ليال عنس يخ لدن في المال الناس؛ حدوا لكواحدوه فرداهرإغابأوهالو حسمنا اللهو فرالوكيل باقين أريدبالناس لأول الوسيرس مسعود لاسحفي وهو قول الرفيب وصدمه الل عطبة والنابي ألوسفيان و تُلدُّمُذ كرف معرد كردا المسترون مطوله وفها الأناسفيال حملك حفلاعلى تديط المحابه على المحرى ودلك ستبره من الالل حديا باسهل من عروفة سمايي سول للاصلي للاعلية وسلواقرع لياس وحوفهما اللعاء ، فقال رسول صلى لله عليه و ساره بدي عدى - - ، يأحر حن و و حرا ي فأما الحدار فرحعواما لشماعهمهمانة ال والحديد الله و كيسل واق در صدرى فعارا لعول لمسركان سألومهم على عرس فعواوره و ودر كردك تموسعموي فرق الحاهلية عدمون الهافي كل عام عاليه أيم فأهام سيريقطر استمال وقد نصر من و ار مر محماليمكة مدعى أهدليمكه حسةحيسالسو موهاي عاجرجم له مراوا

السويق وكانت عالمحابة تجارات ونفقات فباعوا وأصابوا للكرهم درحم ين وانصر فواالى المنست فاعين وحسبا السول فمغزوة وظفر في وجهد ذلك ععاوية بن المسيرة بن العاص وألى غرة الجمي فقتلهما فعلى هـ 1 القول ان المتبط أبونعيم وحده وأطلق عليه الناس على سبيل الجأز لانسن جنس الناس كإيقال فلان يركب الخيل ويلس البرود وماله إلافرس واحدو بردواحد قاله الربخشري ، وقال أصاولانه حين قال ذلك المعلمين أس من أهل المسته صافون جنام كلامهو شبطون مثل تثبيطه انتهى ولاعيىء هبذا على تقيدر السؤال وهوان نعياو حدم حوالمتبط لاته قد انشاف الماس فلا مكون اذذاك منفردا بالتنبط وقب الناس الأول رك من عب القيس من واعلى أي سفيان بريدون المدينة للبر مقعل لم جعلا وهو حل المهربيا على أن ينسبر وا انه جعرليستأصل بقية المؤمنين فأخبر وا بذلك فقال الرسول وأحدابه وهم اذذاك عمراءالأسد حسينا الله ونع الوكيل ، والناس الثاني قريش وهمة القول أقرب الى مداول اللفظ وجوزوافي اعراب الذين قال أوجه الذين قبله والفاعل يزاد ضعير مستكن بعودعلي المدر المفهوممن قال أى فزادهم فالشائقول إعاناوأ جاز الزمخشرى أن يعوداني القول وأن بعوداني الناس اذاأر بديه نعيرو حدموهما ضعفان من حيث ان الأوللائز بدإعانا الابالنطق بهلاهوفي نفسه ومن حبث ان الثاني ادا أطلق على المفسر دلفظ الجم مجاز افان الضائر تعرى على ذلك الجم لاعلى المفر دهفيقول مفارقشا تباعتبار الاخبارعن الجمع ولاعبو زمفارقه شابباعتبار مفرقشاب وظاهر اللفظ انالاعان يزيدومعناه هناان ذاك القول زادهم تثبيتا واستمدادا فزياد فالاعان على هذاهي في الأعمال ووقد اختلف العاماء في ذلك وفقال فوم يزيدو ينقص باعتبار الطاعات لاتهامن غرات الاعان وينقص المصية وهومة هبمالك ونسبالشافي هوقال قوممن جهةأهمال القاوب كالنيةوالاخلاص والخوف والنصيمة وقال قومهن طريق الأدله وكذرتها وتظافر هاعلى معتقد واحسمه وقال قوممن طراق نزول الفرائض والاخبار فيمدة الرسول هوقال فوم لابقبل الزيادة والنفص وهومدهبأ يحنيمة وحكاه الباقلاني عن الشافيي و وقال أبو المعالى في الارشادريادته من حيث بونه ونعاوره داءً الانه عرص لاينيت ، مانبن فهو الصالح متعاقب منوال والفاسيق والفافل غبرمموال فهسدامعني الريادة والمقص يبوذهب فوم اليمانطق والنص وهوانه يزيدولا متقص وهومة هسالمستركه ورروى شبه عرباس المنارك والدى بظهر ان الأعان ادا أريدته التمدين فيملق شيخ واحسانه تسميل فيمال يادة والنفص فاتماذاك محسب متملقاته دون داته وحجيره سالأقو المدكو ردقي المنقاب الني تضمنت وسالسنله به وصافر دهايمس العاماء بالتصنيف في كتاب ولما تقدّمه والمتبطين اخبار مال قريشا عدجه والكرواص منهم مطم بعشيتهم لهذا الجعالدي حعوه ونستطيعهذا العولكيثان، أحدهمافلي وهو ربادة الاتان وهومقابل للأمربآلحسية فأخبر يحصول طمأ يبتهى القلب تفاعل الحنسية وأخبر معدما فابل جع لناسءهو ان كافه سرالناس هرالله تعالى أما أسوا علىمتعالى بفوله ويم الوكيل صل على ان قوله حسبا الله حومن الماأمة في لموكل عليه ورحا أمو رحيره تعالى ه تغلراني راعة هاءا السكالامو بالاغته حنثغو ملاقو ليفول ومنطق فلب عنطق فلب بيوغي تتم الكلام في حسب في فوله فسيهجهنم ومن وهمأحد مالتين كدادم حسب عي الحسب أي الكافي أطلق ورده حدى موالفاعل الاترى انه يوصف بعققول مررب برجل حسيل من رجل أي كافيان فنصف ماليكر ذا ديصافته

إفذاك يعمراءالاسلحديث انتمونعمالوكيل والناس الثانىفريش

(الدر)

(ش) بجوز آن بمود الضير في الناس في فراده المال القول وان بسر وحلى الناس أذار بدبه نعم وحده المال الأول الإزيد اعسانا الالنطق به المود نفسه المسلم المال الم

رهند کو میسی ایرالهای عراکهی افرض آلوزگل ه وسیکاس دی شیروری ه

أأى كافيات والوكل فسل تعسى معمول اى الموكول الموالا مرازرة فلل وحد مرا عسيله عراقول أغراهم غليه السلام حن الع في التار والغضوص للدح مجدوق لفهم المعي التقدير ونع الوكيل الله وقال الالانبار في الوكيل أرج والمقوم النبي والمني المدر الماه مقام عالى كالقول القهار عوالله وقيل عو بعني الوي والحفيظ وهو راجع الى منى الموكول المالأمور ، قال الفراه والوكيل الكفيل وفانقلو النعمتس الله وضنل لرعسه مسوء واتبعوا رضوان اللهوالله ذو فيل عظم كاأى فرجعوامن بدرمصحوبين ينمنتين اللهوهي السلامةوحد والمدو العموقتل وهوالر بحق النجارة كقوله ليس عليكم جناح أن يتغوافت لامن ربكم هسا الذي اختاره الزعشرى في تفسيرهذا الانقلاب وامهذ كرغب رموهو قول مجاهب • قال إن عطية والجهور وبفنسل فى الأجر الذى حازوه والفخر الذى تعلقوه وانها فى غزوة أحسفى الخرجة الى حراء الأسد ، وشذمجاهدوقال في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى بدر الصغرى وذ كرقعة نسيم وأبي سفان ، قال والمواسماقاله الجهوران هذه الآمة زلت في غزوة حد اه الأسدانيي كلامه والمكلام فيهذه الآمة بنيعلى الخلاف في قوله الذين استجابوا للهوالرسول وقد تقدمذ كروعند ذكرتفسيرهاوفرق بعنسهم بين الانقلاب والرجوع بان الانقلاب صيرورة الشئ الى خسلاف مَا كَانَعُلُهُ * قَالُو بُوضِهِ هُمُ اللَّائقُولُ انقلبَ الجُرِخُلُولًا تَقُولُ رَجِمَتُ الجُرِخُلَا انتهى كلامهوفي ذلك تظر ، وقيل النعمة الأجر قاله مجاهد وقيل العافية والنصر قاله الزجاج » قيل والفضل بالتمارة فاله مجاهدوالسدى والرهري وتقدم كابقها القول عن مجاهد وقيل أصابواسرية بالصفراء فرزقوامها قالهمقاتل وقيل الثواب ذكره الماوردى والجلة من قوله لم يمسمهموه فيموضع اخالأي سالمين وبنعمة حالأيضا لأن الباه فيسمأه المعاحبة أي انقلبوا متنعمين سللين والجلدا لحالية المنفية بإللشقلة على ضعير ذي الحال بحوز دخول الواوعلها وعدم دخولها فن الأول قوله تعالى أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شي وقول الشاعر

لا تأخذى بأقوال الوشاة ولم ﴿ أَذَنْبُ وَانَ كَثَرْتُ فَى الْأَوْلِ بِلُ ومن الثانى قوله تعالى وردالله الذين كفروا بضغهم إمنالوا خيرا وقول قيس بن الاسلت واضرب القوس بوم الونى ﴿ بِالْسَيْفِ لَمْ يَشْصِرُ بِهِ بَاعِي

ووم الاستاذا والحسن من خروف في ذلك فرعم أنها اذا كانت الجلة ماضية معنى الفظااحتاجت الناؤا وكان فيها ضميرا ولم يكن فيها والمستمل في لسان العرب ماذكر ناء واتباعم رضوان الله هو بعز وجهم الى العدو وجراء تهم وطواعيتم للرسول صلى الله عليه وحقها بقوله والله ذو فضل عليم مناسب لقوله بنعمة من القوف الشخوص المناسب عنها المواجعة عن المواجعة عند مرموا أنفسهم مافاذ بعدو لا من التواب في الآخرة والثناء الجلى في الدنيا هوروى أنهمة الواحل يكون هذا غيرة الأعطام الله تعالى تواب في الآخرة والثناء عنهم وهذه عاقبته وينص أمرهم اليعمالي والمناسبة عنهم وهذا مواسلام تم واتباعهم وضاء على الخيل في الدنيا ويروى أنهمة الواحل يكون هذا غيرة المناسبة عنهم وهذا مواسلام المتعمل التواب في الآخرة والثناء عنهم وهذه مواسلام المتعمل المتعمل المتعمل عنهم وهذا على المتعمل ا

و فانقلبوانعيةمر الله ك أى فرجعواس بدريهمو بالبنمائن الله وهى السلامة وحدر المدواياهم ووفطل كهوهو الربحق التجارة كقوله لسعلكجناحأت تبتغوافضلامن بكمطا النى اختاره الزعشري فيتفسير حدا الانقلاب ولمنذ كرغيره وهوقول مجاهد (قال) اسعطسة والجهورعلى انممني هذه الآبة فانقلسوا بتعسمة يريدون في السلامة والظهور وفى اتباعالمسو وحايةالحوزةو بفضلفي الاجرالذيحاز وموالفخر الذى تعلاوموانهافي غزوة أحدفي الخرجة الى حراء الاسد والجلة من قولة لم عسسهم فيموضع الحال وبنعمة فيموضع الحال

سفیان انهی فعلی تفسه بر الفسول تکون الجسله (الد)

(الدر) (ش)الشيطان خيرذلكم بمعنى اتماذلكم المتبطعو الشطان وعفوف أولياءه جلة ستأنفة يبان لتثبيطه أوالشيطان صفة لاسم الاشارة ويتغوف الخبروالمراد بالسيطان نعيم أوأبو سفيان انتهى ح)فعلى هدا القول تكون ألجلة لاموضع أماسن الاعراب وانعاقال المرادبالسطان سرأوأبو سفىان لانه لا حكون صفة والمراديه ابليس لاته اذاأر يده ابليس كان اذذالا عدامالعليه ادأصله كالعموق تمعلب عسلي البس كإعلب العيوى على الجمالاي منطلق عليسه (ع)ودلكمي الاعراب ابتداء والشيطان سندأ آخرومحوفأولىاءهحد عن الشيطان والحلة خبر المبتدأ الاول وحدا الاعراب حرفى تناسق المعىمن أن تكون السمطان خبر

ذلكم الشيطان يتفور في أولياءه فلاتفا فوج وخافون ان كنتم مؤمنين كه ماهي السكافة لان عن العمل وهى التى يزعم معظم أهل أصول الفقه أنها اذالم تسكن موصولة أعاد ن مع ان الحصر وذلكم اشارةالىالركب للثبطء وقيل للرادبالشيطان نعيم بن مسعود أوأبوسفيان فعلى هذه الاقوال تكون الاشارة الىأعيان وقيل ذلك اشارة الىجيعماجى من أخبار الركب العبديين عن رسالة أى سفيان وتعميل أي سفيان ذالث السكلام وجرع من جرع مندمين مؤمن أومتردد فعلى دنداتكون الاشارة الىمعان ولايد إذذاله من تقدير مضاف محذوف تقسديره انمياذ ليكم فعل الىالقولاالسابق وهوأن الناس قدجعوا لكم فاخذ وهم وعلى هده الأفوال كلهافالخبرعن المبتدأ الذىحوذلكم بالشيطان حومجاز لأن الاعيان ليستمن نفس الشيطان ولاماحرى من قول فقط أومن قول وماانفهم اليه عماصدره وعياله وتن تغويف وماصدر من جزع ليس نفس قول الشيطان ولافعه واعانسب السهوأضيف لأمه ناشئ عن وسوسته واغوا موالها أموالتشديد في يحو فالنقل كان قبله بتمدّى لواحد فالمصف صار يتعدّى لاينين وهومن الافعال الي يجور حذف مفعولها وأحدهما اقتمار اواختمار اوهنا يعدى الى واحدوالآخر عمدوفي فبمور أن بكون الأول ويكون التقدير يحوفكم أولياء مأى سرأوليا ته فيحذا الوحه لأن الذواب لاتصاف ويكون المخوفون إذ ذالا المؤمنين ويجوزآن كون الحنوف المفعول الثاني أي يعوق أولياءه نمر الكفارو كونأولياه فيصدا الوجعم المافقونومن فيقلبمر صالتعلفون عن الخروح ممرسول القمصلي الله عليه وسلرأي أنه لاسمدي تحويفه المنافقين ولايصل البكر يحويفه وعلى الوجه الأول كون أولياءه هرالكفار أبوسفيان ومنءمه ويدل على هذا الوحه فرأدة ابن مسعود وابن عباس يخوصكم أولياءه إذ ظهر فيها أن المحذوف هو المعمول الاوّل ، وفرأ أبى والنعى بصوفكم بأوليائه فببورأن كون لباء رائد مثلهافى يعرأساك وروبكون المعول النابى هو بأوليا ثه أي أولياه، كفراءةا بغيور و بجور أن تكون الباء للسب وكدن. فعول يحوف المُالى عدوداًى مُعَوِّ فِكُم السرِّ بأولِيا مُ فِيكُونُونَ آلة للتعويف .. وقد حل بعض المعرين قراء الجهور محوف أولباءه على أن التقدير بأوليا به فيكون إد ذال ورحس معولا مخوف لدلاله المعنى على لخفف والمدير يحوف كم النمر "أولياله وهدا بعيد والأحس في الاعراب أن يكون دلكم سدأوالسطان حبر ويعوف حله حالة بدل على أن هما جل مار محيم للمرد مصوباعبي الحال مكانها تصوقوله بعالى فبلك يوم بسمارية . وه معلى سعا .. وأسرأ والبقاء تنيكون السيطان بدلاأوعطف ببان وبكون بعوف حبراعن دلسكم يعوطال الرمحسرى السيطان

دلكلانه عن المعنى است أرزيميات (و) ما اللدي احدار عراء لا يحوران كان الصحير وله ادعالها على السمور وله ادعال السيطان لان الحاسم المبنى تعدو وله عند و المبنى تعدو وله عند و المبنى تعدو وله المبنى تعدد وله المبنى ال

لاموضعتما مؤالاعراب ولذاقال والرادبالسطان نعيم أوأبوسيفيان لاته لاتكون صيفة والمراديه ابليس لانه اذا أر به به اللس كأن اذذاك عاما بالغلبة اذأصله صفة كالعبوق نم غلب على ابليس كإغلب العسوق على النحم الذي ينطلق عليه (قال) ابن عطية ودلسكم في الاعراب ابتداء والشبطان مبتدأ آخر وعفوق أولياءه حارعن الشيطان والجيلة خسر الانساداء الأول وهستا الاعراب خبر في تماسق المعنى من أن يحكون السيطان خبردلسكم لأنه مجيء فيالمعي استعارة بعدةائتي هنا الذي أحتارهاشرب لاعصور اداكان المصرمن أولياء، عأثدا على الشمقان لان الحلة الواقعه خبراعر دلسكم ليس مها رابط بربطها بقوله دلحسكم ولست نفس المتدافي المعنى تتعوفو لهمرهدري أبي تكسر لااله الاالله وانكان عثداعلى دلكم وبكون دلكرحراءن لشيطان حروصار ظر عاعده والمصرب علامهأوالمعي ادد لا اعدلكوالركب أوأبوسميان التسبطان

خبرذلكم معنى اتماذلكم المثبط هو الشيطان و يعنون فأولياء وجلة مستأنف بيان لتنبيطه أو الشيطان صغة لاسم الاشارة و يخوف الخبر والمراد بالشيطان نسم أوأ يوسفيان انتهى كلامه فعلى حذا القول تكون الجلة لاموضع لهامن الاعراب واعما فالوالمر ادبالسطان نعيراو أوسفان لأتهلا بكون صفة والمراديه ابليس لأنه اذاأر يدبه ابليس كان إذ ذالة عاما بالفلية إذا صله صفة كالعيوق م غلب على ابليس كإغلب العيوق على النبم االذي منطلق عليه ، وقال إن عطيه وذلكم في الاعراب ابتداء والشيطان مبتدأ آخر ويعوف أولياءه خبرعن الشيطان والجلة خبرالابتداء الأولوهذا الاعراب خبر في تناسق المعنى من أن يكون الشيطان خبر ذا كم لأنه يجيء ف المعنى استمارة بعيدة انتهى وهـند الذي اختاره اعراب لا يجوزان كان الضمر في أوليا موائدا على الشيطان لأناجلة الوافع خبراعن ذلكم ليس فبارابط يربطها بقوله ذلكم ولست غس المبتدأ في المنى تصوقو لهم هبيرى أي بكر لااله الاالله وال كان عائدا على ذلكم و بكون ذلك عن الشيطان جازوصار نظير ابماهن ويديضرب غلامها والمعنى إذ ذاك انماد لكمال كبأو أبو سفيان الشيطان يتغوفكم أولياء أى أولياء الركب أوأبي سفيان والضعر المنصوب في تتخافوهم الظاهرعوده على أولياءه همذااذا كانالمراد بقوله أولياءه كفارقربش وغرهمن أولياء الشبطان وان كان المرادبه المنافقين فيكون عائدا على الناس من قوله ان الناس فدجعوا لكم قوى، فوس المسادين فنهاهم عن خوف أولياء الشيطان وأمر عفوفه تعالى وعلق ذال على الابتان أى ان وصف الإعان مناسب أل لا يعاف المؤمن الاالله كفوله ولا يعشون أحدا الاالله وأبر زهذا التبرط في مسغة الامكان وان كان واقعا إدهم متمه ونبالا عان كاتقول ال كنت رحلاها على كداوأتبت أبوهر وياءوخافون وهي ضمير المفعول والأصل الاجاس بعوز حدمها للوهب على نون الوقاية بالسكون فتذهب الدلالة على المحذوف عوولا يحر مك الذين يسارعون في الكفرانه. لنبصروا النشيأ كهلماتهي المؤمنين عن خوف أولياه السيطان وأمرهم بحوفه وحسه متعالى نهى رسوله صلى الله على موسلم عن الحزن لسارعة من سارع في الكفر والمعنى لا سوم حز الولا ضررامتهمولذالت علله يقوله انهملن بضروا اللهشبنا أى لن يصروا ني اللهوالمؤمنسس والمنق هناصر رحاص وهوابطال الاسلام وكيده حتى يصمحل فهذا لن تقع أبدأ مل أمرهم يصمحل ويعاو أمرا علهم وقبل زلت في المنافقين ، وقيسل زلت في موم ارتدوا ، ومسل المراد كفار فريش ، وقسل روساء البودوالاولى حسله على العموم كقوله بأمها الرسول لا عرسالدين بسارعون، في الكفر ، وقيل مثيرا خزن وهو شفعته صلى الله عليه وسلم وابناره اسلامهم حي ينقسدهم من النارفنهي عن المبالعة في داك كقوله تعالى فلا تدعب عسال علهم حسرات وقوله لعلا باخرنفسك أن لا يكونوا مؤمنين وهدامن فرط رحت للناس ورأفتهم موورأ نافع بعزنك من أحزن وكذاحيت وقع المصارع الافي لاعرنهم المزع الأكر وفرأه من حون كقراء الجاعه في جيع القرآن يعال حرن الرجل اصاحه لحرن وحربت جعث فيدال وأحر سجعات حزينا وقرآ النصوى يسرعون من أسرع في جيع القرآن مقال عطيةوفر ما الحاعة أبلع لأر من يسارع غيره أشداجتهادامن الذي يسرع وحده وفي صص قوله نهدان بصروا المستنادلا معلى ان و بال ذلك عائد عليم ولا مضر ون الأنفسهم واستسب سبناعلى المسر والى سنا مرا العدر هوقيل انتصابه على اسقاط حرف الجرأى سي فرير يدانقه أن لا يحمل لهم حفافي الآحر والهر مدار (١٦ _ تفسير الصر المحمط لاى حيان ـ لب) عفوفكم أولماء أي ولماء الركب أواني سمان في ولا عرفك كالآية قرى ا

يحز ناتسمارع حزن ويحز نائسمنارع أحزن والذين كفرواعام فيكل مزيسارع في السكفر وقرى يسرعون ممنارع اسرع ﴿ ولا يحسبن آلَد بن كفروا ﴾ الآية اعماا حفلت مأنتكون موصولة اسمان والخبرخير واحفل أن تتكون ملممدر ينفيكون فظُّ المدراسران وخير ان خسيرفعلى التقدير الأول يكون معناه ان الذي عليه خير وحفف الضمير من عليه وهو عالم على الذي وعلىالتقديرالثاني يكون ان املاءنا خير ومدت ان مستعفعولي يحسبن ومعنى نملي نهسل وعدفي العسمر والملاءة المدتمن الدهر والماوان البسل والمهار وفراءة الجهور ولايحسبن بالياء فيكون اأذين كفروا فاعلا وعلى هذه القراءة عفر جذانك الاعرابان أول ولا يكون مابعده مفعولا أنيالان المعنى لابكون وقرأجزة ولاتعسين بالتاء والذين كفروا مفعول (177) الذان فرج على أن

عظم كبين تعالى ان ماهم عليه من المسارعة في الكفر هو بارادة الله تعالى الهم لا يهديهم الى الايمان فيكون لم نصيب من نعم الآخرة ففد وتسلية منه تعالى لنبيه صلى القعليه وسل في ترك الحرب لأن مرادانتسنهم هوماهم عليه ولهم بدل النعيم عذاب عظيم هقال الزعشرى (فان قلت) عل قيل لا يجعل الله لهر حفا في الآخر مُواكن فائدُمْ في ذكر الارادة (قلت) فائدته الاشعار بأن الداعي الي حرمانهم وتعذيبهم فدخلص خلوصا لم ببق معمصارف قط حين يسارعون في الكفر تنسها على عاديهم في الطغيان وباوغهم الغاية فيهحتى اناأر حرالراحين ريدأن لايرحهم انتهى وفيمدسيسة اعتزال لأنه استشمرأن ارادته تعالى أن لا يجعل فم حفافي الآخرة موجبة أن سبب ذاك هو مريد له تعالى وهو الكفر ومن منحبه انه تعالى لايريه المكفر ولايشاؤه فتأول تعلق ارادته بانتفاء حظهممن الآخرة بتعلقهابانتفاءر حته لهملفرط كفرهم هونقل الماوردى فىير يدثلانةأقوال أحدها انهيمكم بذلك والثانى يريدنىالآخرة أن يحرمهم ثوابهم لاحباط أحمالهم بكفرهم والثالث يريد عبط أحماله بما استعقوه من ذنو بهم قاله إن اسعق إن الذين اشتروا الكفر بالاعان لن بضروا الله شيئاولم عذاب البركده فاعام في الكفار كلهم وقوله ولا يعزنك الذين بسار عون في الكفران كان عاماً فكررحذاعلى سبيل التوكيدوان كانخاصا بالمنافقين أوالمرتدين أوكفارقر مش فيكون ليس تكر براعلى سبيل التأكيدبل حكم على العام بأنهم لن يضروا القشبناو يندرج فيه ذلك الخاص أبضافيكون الحكم فى حقهم على سيل التأكيدو يكون قد جع للخاص العداب بنوعيه من العظم والألموهو أبلغرفي حفهم فيالعداب وجعسل ذلك اشتراءمن حيث تمكنهم من قبول الخير والدسرأ فاتروا الكفرعلىالاءان وولاتعسين الذين كفرواا عاعلى لهرخير لأنفسهما عاعلي لهم ليزدادوا أنما كجمعني تملي تهيسل وتعدفي العمر والملاءة المدتمن الدهر والملوات الليل والنهار ويقال ملالنالله ندمته أى ممكها عمر المويلا ، وفرأ حزة تحسبن بتاء الخطاب فيكون الذين كنروا مفعولاً ول ولايجو رأريكون انمانملي لهمخبر فيموضع المفعول الثاني لأنه ينسبل منه ممدر المفعول الثاني في هذا الباب هوالاول من حيث المني والمسدر لا يكون الذات فرح ذال على حذف منساف من الأول أى ولا تعسبن شأن الذين كفروا أومن الثاني أى ولا تعسبن الذين كفروا أحماب ان الاملاه خير لأنفسهم حتى بصح كون الثاني هو الأول وخرجه الاستاذ أبوالحسن بن البادس والرمخشري على أن يكون اتناتهلي لهم خيرلا نفسهم بدل من الذين فال ابن البادس و يكون المفعول الثاني حذف

مفعولبن فاوكانت انماء غتوحة سدمسه المفعولين ولسكن يعمى قرأ بالكسر ففرح دال على التعليق مكسر سان والمرتكن اللامق خسيرها والجلة المعلى عنم االفعل في موضع ، فعولى محسين وهو بعد لحقق اللام ويفاهر تعلى المعلى عن العمل مع حقف اللام مر المبتدا قول الشاعر م اله وجدت ملاك الشمة الادب ، أى للاك والدين كفر والبس عاما ل هو خاص فمن عم

اللهائه لايؤمن ألاثرى الىقوله انحاعلى لهدليز دادو العاوله عداب مهان

مكون الذين على حدقف مضافى تقدره ولا يحسبن شأن الذين كفروا ان كان الحنف في الأول وعلى حذف بعددالذين كفروا تفدره أححاب انمانيلى لمروخرجابن الباذش هذمالقرآءة على اتماعلي بدلمسنالذين ويكون المفعول الثابى محسذوفا وتقدره ولاتعسبن الذين كفرواخيرية املائنا لهم كاثنةأو واقعةوعلى البدل خرجه الزمخشري وتقدمهما الى ذلك الكسائي والفراء وقسري خبيرا بالنسب فسكون اعاعلى لمسمدلا منالذين والتقدر ولا تعسسان املاء فاللكفار خبرا لانفسهم وقرأيحيين وناب ولاعسبن بالباء وانحا على الكسرفان كان الفعلمستداللني صلى الله علي وسير فيكون المقعول الأول الذين كفرو و بكورا تما تملى لهم جلافى موصع المفعول الثانى وان كان مسند اللذين كفر وافيحتاح تحسبن الى

أحد المعولان ولاعور الاقتصار نفعل الحسبان علىمنعول واجدوقات مر دلا من حب ال التعويل عبلى البسال والمدلمنه في حكم النصى ألا تراك تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكوتك على متاعك أتنهى كلامه (ح) ذكرمثلها الاستأذ أتوالحسن بن البادش فقال انمانيلي لهم خمير لاتفسهم بدل من الذين ويكون المفعول الثاني حنف لدلالة الكلام علمه وتكون التقدير ولا تعسسبن الذبن كفسروا خيرية املائنا لهم كاثنة أو واقعة النبي وهنذا التفريجالديخرجهان الباذش والزعشرى سقيما السه الكسائي والفراء قآلا رجه همام القسراءة التكسرير والتأكد التقدر ولا تعسبن الدين كفروا ولا تعسبن انمأ نملي لهم قال الفر أءومثل هل ينظرون الاالساعة أن تأتهم أي مالنظرون الأأن تأتسم انتي وقدر دسمنيم قول الكسائي والفراء فقال حذف المفعول الثانيمين

الله المكلا على وكون الته و ولا صيافة في كلي إذ ين في المان الم كالله والسائد والسائد المان المسائد والسائد والمسائد وا

منصب هلاث الثاني على أن الاول مدل وعلى هذا مكون انعا تملى مدل وخدرا المفعول الثاني أي املاثنا خيرا وأنكرأبو بكر بن مجاهدهـ فـ القراءة التي حكاها الزجاج وزعم أنه لم يقرأ بها أحدوا بن مجاهد في باب القرا آن هو المرجوع اليه ، وقال أبو حاتم سعت الاخفش بذ كرقيم أن يعتم مهالاهل القدرلانه كان منهبرو بمعله على التقدم والتأخير كانهقال ولاتعسين الذين كفروا انمآ تملى لهمليزدادوا اتماا عاعلي لهمخير لانفسهما نتهي وعلى مقالة الاخفش بكون اتماعلي لهم ليزدادوا اتماني موضع المفعول الثاني واتماتلي لهم خيرمبته اوخبر أي املاؤ بالهم خير لانفسهم وحاز الابتداء بان المفتوحة لان منسف الاخفش جواز ذلك ولاشكال هنسالقر المقزعم أبوحاتم وغيره انهالحن وردوهاوقال أبوعلى الفارسي منبغي أن تكون الالفسن اتما مكسورة في هذه القراءة وتكون ان ومادخلت عليمه في موضع المفعول الشائي ، وقال مكي في مشكله ماعات أحداقر أتحسين بالثاءم وفوق وكسر الألف من انما ي وقر أماق السبعة والجهور عسين بالساء واعراب هذه القراءة ظاهرلان الفاعل هوالذين كفرواوسدت اتما تجلى فمخسر مسدمفعولي تعسبان كإتقول حستأن زبدا فأثم وتعمل مافي هندالقراءة وفي التي قبلها أن تكون موصولة عمني الذي ومصدر بةأىأن الذي تملى وحذف العائدأي علىه وفيه شرط جواز الخذف مهركو نهمت ملامعمولا لفعل تام متمناللر بطأوان املاثنا خبروجو وزيعضهم أن يسندالفعل اليالني صلى الله علم وسل فكون فاعل الفيب كفاعل الخطساب فتكون القراءتان عمني واحديه وقرأ عمى بن وثاب ولا مسين بالماءوا عاعلى بالكسرفان كان الفعل مسندالاني صلى الله عليه وسلوف كون المفعول الاول الذبن كفرواو بكون اعاعلى لهم جله في موضع المعول الثاني وان كان مسند اللدين كفر وافيمناج عبسبن الىمفعولين فاوكانت اعامفتوحة سدت مسدالمفعولين ولكن محى قرأ بالكسر غرج على ذلك التعليق فكسرت ان وان لم تكن اللام في حيزها والجلة المعلق عنما الفعل في موضع مفعولى يعسبن وهو بعيد لحذف اللام تفاير تعليق الفعل عن العمل مع حسف اللام من المبتدآ كفول ، انوجدتمالالاالشعةالادب ، أي للالاالشعةالادبولولااعتقاد حنى الرم لنمب * وحكى الزعشرى أن عي بن والبقرا بكسر اعا الأولى وقو الثانية ووج فالشعل أن المعنى ولاعسبن الذين كفرواا عاعلى لم ليزدادوا اعاكا يفعاون واعاهو آستو بواو بدخاوافي الاعان والجلة من انعاعلى لهم خير الأنفسهم اعتراض بين الفعل ومعموله ومعناه ان املاه فاخيرال نفسهم ان عاوا فيهوعرفواا نعاما لقعلهم بتفسيرا لمستوثرك المعاجلة بالعقو بتوظاهر الذين كفروا العموم وقال ان عباس زلت في المودوالنماري والمنافقين وقال عطاء في و يظاموالنمير ، وقال مقاتل فىمشركىمكة ، وقال الزجاج هؤلاء قوماً على الله نبيعانهم لا يومنون ابدا وليست فى كل كافر افقد يكون الاملاء عايد خله في الأيمان فيكون أحسن له * وقال مكي هذا هو الصحيومن المساني * وقال بعطية معنى هذه الآية الردعل الكفار في قولم ان كونناظاهر بن عولين أصعة دليل على رضا الله صالناواستقامة طريقتناعف موأخبر الله تعالى ان ذال التأخير والاهال اعاهواملاء واستدراج لتكثيرا لأثام ، قال عبدالله بن مسعود مامن نفس بر"ة ولافاجرة الاوالموت خير لهاأما البرة فلتسرع الىرحة التعوقر أوماعندالته خيرللابرار واماالفاجرة فلثلا تزدادا ثاوقر أهنه والآبة انتي جوقال الزعشرى والاملاء فمتعليهم وشأبهم مستعارمن أملي لفرسه ادا أرخى الطول لبرى كيفشاء ، وفيل هو إمهالهم واطالة عرهم والمعنى أن الاملاء خير لهمين منعهم أوقطع آجالم اعاءلى لهم جابدمستأنفة تعليل للجملة قبلها كانه ويل مابالهم يحسبون الاملاء خيرا لهم وفقيل اعاعلى لم الردادوااتا (فانفلت) كيف جار أن يكون ازديادالاتم غرضالله تعالى في املا له لم (قلت) هو علة الاملاءوماكل علة بفرض ألاتراك تقول قعمت عن الغز والعجز والفافة وخرجت من البلد لخافة الشر وليسشئ منهابغرض الثواعاهي علل وأسباب فكذاك از ديادالاتم جعل علة للاملاء وسبا فيه (٥٠ن قلت) كيف يكون ازدياد الاعماة للاملاء كاكان العجزعلة القعود عن الحرب (قلت) لما كان في علم الله المحيط بكل تني انهمر دادون اعاف كان الاملاء وفع لأجله وبسببه على طريق المجازاتهي كلامه وكله جارعلي طريف المسازلة يه وقال الماثر مدى المعتزلة تناولوهاعلى وجهين أحدهاعلى التقدم والتأخرأي ولاعسبن الذبن كمروا عاعلي فيرلبز دادوا اعااعا على فم خير لانفسهم النائ أنهذا اخبار منصيصانه وتعالى عن حسبانهم فهايو ول اليه أهم هرفي العاقبة عمى انهم حسبوا أن امهاهم في الدّنيا واصابتهم الصحة والسلامة والأمو ال خسر لانفسهم في العاقبة ملعاقبة دالشنروفي لتأو مل الأول افسادا لنظموفي الثاني تنبيه على من لا يجوز تنبيه هان الاخبار عن العاقبة كون لسهوفي الابتداء أوغفله والعالم في الابتداء لاينبه نفسه انهى كلامه وكتبوا ما متعله بان في الموضعين * قيل وكان القياس الأولى في عدا خط أن تسكتب مفصولة والكنهاوفعت فبالامام متصله فلامعالف وسيع سنه الامام في المساحب وأما الناسة عمها أن تكتب منصلة لانها كافة دون العمل ولا تعور أن تكوى موصولة عمني الذي ولا مدريه لان لام كي لا يصح وقوعها خبراللبتدا ولالنواله فه وهيل اللامني ليردا دواللمير ورة ولهم عداب مهين يدهذه الواوفي ولمم العطف يه وقال الرمخنسري (فانعلت) عامعني قوله ولمهمة ابمهين على هذه القراء ويعني قراءة عى بن وباب كسراء الأولى وفتح المائة (فلت) منساء والتعسبوا ال ملاء ناز بادة الام وللتعذيب والواوللحال كانهفيل ايزدادوااتما معدالم عدابمهن انهى والذين نقاو اهراء يحيى لم بدكروا أنأحدافرأ الثانية بالفهالاهواعاد كروا أنه فرأالأولى الكسر ولكن الزمخشري

هدالافعاللاعبوز عند احدفيوغلط منيمااتيي وقداشيعنا الكلامني حذف أحد مقعولي فأن اختصارا فباتقدمين قول الزعشري في قوله ولا تعسين الذين فتاوا في سسل الله أمو إناان تقديره ولاتعسبتهموذ كرناهناك انمذهب أبن ملكون الهلاصور ذاك واري منحب الجهور الجواز الاتهعز بزحمداعستلا وجدفي لسان العرب الا نادرا وانالقرآن منبغي أنبنز معنه وعلى البدل خرجه فالقراءة الزجاج لكن ظاهركلاسه انها منصبخت قال وقدفرأ مهاخلق كثبر وساق علمها أمنالا قول الشاعر يدها كان مس حلكه هاڭ و احد ولكتهبنيان فوم بهساء بنمب هاك الشبائي عسلي الاول بدل وعلى هدا مكون انماتيلي بدلا وخبرا المفعول الثاني أي املاءنا خرا وأنكرألو مكرين مجاهده فدوالقراءة التي حكاهاالزجاجور عمآنهلم بقر أمهاأحد وابن محاهد في بأب القرا آب هو المرجوعاليه

﴿ مَا كُانَ الله لَسَادُنَ الوسين ﴾ واللام في لبترالمؤمنين لاما لجحود وهي تأتى بعد كون ماص لفظاأوسي يعرف نفي وهموماأولموخركات محتوق عند البصريان تتعلق به الاموان مضمرة بعداللام والمقدير عندهم ما كان الله مريدا لان بذر وملحب الكوفين. ان اللام زائدة ناصبة للفعل والخبرهونفس بذر ولولا اللامكان الفعل مذر والخطاب فى قسوله على مأ أنتم عليه الومنين وغيرهم من الكفار أي لاسترك الله أص الجيسع مشتها حتى عيزا تحبيث من الطيب مامتثال تكالمفيه تعالى فمتثله الطب وهو المؤمن ويجتنب الخبيث وهسو الكافسر وهموالعلم بالاحوال وماينتهي السه كل واحدمنهما ولذلك قال

رونوعه مصر فبأحث روم ردكل تم المعوثا فرزي حد والقراءة أن العني على من الكافر تصبيب اعاع القال إدرالام والدافاعل لأجل اغركان فوادوام عدائسها بدفارها التقبير غرج ذلك على أن الواوللمال حتى رول عد الثدافع الذي بين هاينا القرارة وين طاهر آخر الآية ووصع تعالى عدا مفي مقاطم هذما لأيان الثلاث تعظم والمح ومهين ولكل ويعد المالمات مناسبة تقتصي خيرالآبة سأأباالأولى فان المسارعة في الشيروا لمادر تفي مسلموا العلي به تقتضي جلالة ماسور عفيه وانهمن النفاسة والطلم عيث متسابق فينه فقت الآبة يعظم التواب وهو جزاؤهم على المسارعة في الكفر المعار المنساسة ماسابقوا فيموأما الثانية فاتهذ كرفها البتراء الكفر بالاعان ومن عادة المشترى الاغتباط عااشتراه والسروريه والفرس فقت الآية لأن صفقته خسرت المالعذاب كاعدم المشترى المنبون في تعارته هوأما الثالثة فاتعذك الاملاء وهو الامتاع بالمال والبذين والصعة وكان حذاالامتاع سبباللتعزز والفتع والاستطاعة فغشمت الآيت اهانة العذاب لم وان ذلك الاملاء المنتم عنه في الدنيا التعرز والاستطالة ما له في الآخرة إلى اهانتهم بالعداب الذي مين الجب ارة إما كان الله لندرا لمؤمنين على ماأنتم عليه وحتى عير الخبيث من الطيب كه الخطاب في انترالمؤمنين والمعنى على ماأنتر عليه أيها المؤمنون من اختلاطكم بالمنافقين واشكال أمرهم واجراءالمنافق مجرى المؤمن ولكنه ميزيعضامن يعض عاظهر من هؤلاء وهؤلاء من الاقوال والافعال قاله مجاهدوا بن جريج وابن اسعاق ، وقبل الخطاب الكفار والمعنى على ماأ تترعله أس الكفارمن اختلاطمكم بالمؤمنين قاله قتادة والسدى ، قال السدى وغسيره ، قال الكفار في معض جدله أنت ياهجد تزعرفي الرجل منا أنهمن أهل النار وانهاذا اتبعث من أهل الجنة فكف بصيرها اولسكن أخبر ناعن مومن مناوعن بيق على كفره فازلت « فقيل لهم لا بنسن التمييز «وقال ا ين عباس وأ كثر المفسر بن الخطاب الكفار والمنافقين ، وقبل الخطاب الومنين والكافر بن وهو قريب ما قاله الزيخشري غاية مافيه أنه بدل السكافرين بالمنافقين فقال (فان قلت) لمرس الخطاب في أنتم (قلت) للمدقين جيما من أهل الاخلاص والنفاق كا "به قيل ما كان ألله لينسر المخلصين منكوعلي الحال التي أنتر عليهامن اختلاط بعضكر ببعض وأنه لايعرف مخلصكر من منافقكر لاتفافكُوعلى التصــديق.جيعاحتي بمزهممنكم بالوحيالينبيت باخباره بأحوالكم ، قالُ الزعشرى وبجوزان يرادلا بتركيج عتلمان حتى ييزا خبيث من الطيب بأن يكلف كالشكاليف الصعبة التى لابصرعليها الااخلص الذين امتص اللهقاو مهركبة ليالارواح في الجهاد وانفأق الاموال فيسسل القه فبعمل ذلك عيار اعلى عقائد كموشاهدا بضائر كم حتى يعلم بعض مافى قلب بعض من طريق الاستدلال لامن جهة الوقوف على ذات المسدور والاطلاع عليها فان ذلك بماستأثر اللهمه انته ومعنى هـ ناالقول لا من كسان ﴿ قال امن كسان المني مآمد ركم على الاقرار حتى محتركم مالشير العروالتكاليف فأخساء الزمخشري والقول الذي قبله وتفقهما ببلاغتسه وحسن خطاسه • وفيل المعنى ما كان الله ليذير أولاد كم الذين حكم عليه بيرالا عان على ما أنتم عليمين الشرك حتى مفرق بينكمو بينهم وقيل كانوايستهزؤن بالمؤمنين سرافقال لايدعكم على ماأنتم عليمن الطعن فهموالاستهزاءولكن يتعنكم لتفتضعوا ويظهر نفاقكم عندهم لافي دارواحدة ولكن يحمل كلمدارا أخرى عنزفها الخبيث من الطيب فجعل الخبيث في النار والطيب في الجنبة والخبيث كافر والطب المؤمن ويميزه بالهجرة والجهاد ، وقال مجاهد الطبب المؤمن والخبيث المنافق

يزينهما وماحد ، وقيل الخبيث الكافر والطيب المؤمن وتميزه باخراج أحدهما من صلب لآخر ، وقيل تميزا غبيث حواخراج الذنوبسن أحياء المؤمنسين بالبلايا والزايا ، وفسل اغبيث الماصى والطيب المليع والألف واللام في اغبيث والطيب البخس أوالعهداذ كان المهودفيذالثالوقتان الحبثهو الكافر والطب هوالمؤمر كاقال الخستات الخستان الآبة واللامفقوله ليسفرهي المماة لام الجمودوهي عنسد الكوفيين زائدة لتأكدالنف وتعمل مهاالنسي في المنارع وخبركان هو الفعل بعدها فتقول ما كان زيد يقوم وما كان زيد ليقوم كمت النغ ومنحب البصر بين ان خبر كان محلوف وان النصب بعد هذه اللام بأن مضعرة واجبة الاضار وأن اللاحمقو بةلطلب ذلك المخوف لما بمدهاوان التقدرما كان اللهمريدا لمذر المؤمنين على ماأنتم علمة أي ما كان مر خالترك المؤمنين ، وقدت كلمناعل هذه السألة في كتابنا المسمى بالسكمل فيشر التسهيل وحتى للغامة المجردة والتقدر إلى أن عزها كذاة الواوهو مشكل على أن تكون عامة على ظاهر اللفظ لأنه يكون المعنى لايتركهم مختلطين الى أن يمز فيكون قدغيانني الترك الى وجود النميز فاذا وجدالتميزتركهم على ماهم عليك من الاختلاط وصار نظيرما أضر سأزيدا المأن عييء عروففهومه اذاحاء عروضر بشذيداوليس المرادمن الآية هذا الممني وانماهى غابة لمأتضعنه الكلام السابق من المعنى الذي يصحأن بكون غابة له ومعنى ماكان الله ليذر المؤمنين على ماأننم عليه أنه تعالى يعناص مايينكر بالابتلاء والامتحان الى أن يجز الخبيث من الطيب * وقرأ الاخوان، ومنه يز ويافي السبعة ، يزمن ماز * وفي رواية عن ابن كثير بميز من أمازوالهمزة ليستنالنقلكا أن التضعف ليس النقل مل أفعل وفعل عمى الثلابي المحرد كزن وأحزن وقدرالله وفدر ﴿ وما كان الله ليطلعكم على الغيب كه لما قدم أنه تعالى هو الذي عِيز الخبيثسن الطيب وليس لم عير ذالث أخبرا ته لايطلع أحدامن الخاطبين على العب والكن الله بجتبي كد أي يعتار و بصطفي ومن رساه من دشاء كو فيطلعه على ماشاء من النسباب فوقوع لكن هنالكون مابعه هاصه الماقبلها في المعتى إذ تضعن اجتباء من ساء من رسله اطلاعه اباه على ما أراد أمالى من علم العيب واطلاع الرسول على العيب هو باطلاع الله تعالى يوحى اليه ويضر بأن في الغيب كذامن نفاف هذاواخلاص هذافهو عالم ذالثمن جهة الوحي لامن جهذاطلاعه نفسه من غير واسطة وحي على المسيات ، فال السدى وغيره لبطلعكم على الفيب فعين يؤمن ومن يبقى كافرا ولكن هذار سول مجتبي ۾ وقال محاهدوا بن جريجوعبره هي في أمر أحد أي ليطلع كي على ألكم تهزمون أوسكفون عن القال و وقبل ليطلعكم على المنافقان بصر بحامهم وسميه أعيانهم ولكن بقرائن أفعالهم وأفوالهم والعيب هماما غأبءن النشريماهو في علم الله فعالي من الحوادث التي تعسب ومن الاسر ارالي في عاوب المامه ين ومن الاقوال الى مه ولونها أدا عانوا عرب الناس يه وعال الرحام وعده رزى أن يعض الكمارة الله لكون جدما أساء الراب وقبل قالوا لم لم بوح السافي أم محدفندل ومل هالوانعي أكراً، والاوأولاد ميلا كان الوحي السافنزلت يد وقسل كاستالسياطان بصعدون الى السياء في مرفون المعرف أبور مأحيار هاالى السكامة فيل أنسعث دسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزلها الله بعد معنته ولكن الله دمطه من بشاء فيعمله رسولافيوحي اليه أي ليس الوحي من السياء لعد الابياء وطاهر الآيه هوماه تم الم من أنه تعالى هو الذي عبر من الحديث والطمب أحسر أسكمالا بدركون أبه دالثالانه ممالي لم بطلعتكم على ما

ووما كان الله ليطلعكم على الفيب يجوالفيب هنا مافاب عن البشر عما الحوادت التي تصدن ومن الاقوال التي يقولونها والمافي والمناوب عن الناس ولي المناوب الم

ولالإحسين الذين ببخاون بهمناسة هـ نما الآوند القبلها انه لمسابلغ في التحريض على بخرالار واح في الجهاد في الآيات السابقة عرج في التصريض هناعلي بغرالام وال في الجهادوغيره و بين الوعيد الشديد لمن ببخل والبخل الشرعي عسارة عن منع بغل الواجب وقرى ولا تحسين بالناء فيكون الذين أول مفعولين لتحسين وهو على حف معناف أي عنل الذي وقرى اللياء والقعا مسند الى ضيراً حد فيكون الذين هو المفعول الأول على فالثالثة بدير وان كان الذين هو الفاعل فيكون الفسعول الأول عند وانتخار القيام والمفاعل فيكون الفرق عمد عند وانتقدير مناج مواسلة ولي عمد عند وانتقديم وانتقديم عند و نقل المنابذ و نقل كان الأولى تعزيج هذه المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف الشرك عند والتعريف المنابذ والتعريف والتعريف المنابذ والتعريف والمنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والمنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف المنابذ والتعريف والتعريف والتعريف المنابذ والتعريف والتعرف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف

القراءة عبلى قراءة الثاء من كون الذين هو المفعول الأول على حذف مضاف وهوقمل وخبرا المقعول الثابي لمحسين ويظهرني تعفر يج عرب في الآبة تقتضهقو إعبدالعرسة وهموأن تكون الممأله من ماب الاعمال اذا جعلنا الفعل مستدالك بن وذلك أن بحسان بطلب مفعولين وببخاون بطلب مفعولا محرف حرفقوله ما آتاهم طله صب عبل أن تكون المفعول الأول ومكون هوفمسلا وخبرا المفعول الثانى وبطنيسه بخاون بتوسط حرف اشر فأعمل الثاني عسلي الانصح فيلسان العرب وعملى ماجاه في القسر آن وهو ببخاون فعدى تعربى الحروأحسموا وحشي معمول يحسس الأول وبغي معموله الثابي لامه لم تسارع فيه عاجاه لشارع بالسبة الى الف مول الاول وساع

أكنت القاويس الاعان والنفاق ولكنه تعالى عتار من رساله من شاء فيطلب على ذلك فتطلعون علسمن جهة الرسول باخباره لكم عن ذلك يوحى اللموه فالمعني ماروي أيضاعن السدى أنه قال حكم بأنه يظهر هذا التمييز ثم بين بهذه الآية أنه لا يعبوز أن يجعل هذا التميز في عوام الناس بأن بطلعهم على غيب فيقولون إن فلانامنا فق وفلانا مؤمن بل سنة الله تعالى حارية بأن لا يطلع عوام الناس ولاسبيل لهمالى معرفة ذلك الإبالامتمان فأتنامعرفة ذلك على سبيل الاطلاع على الغيب فهومن خواص الأنبياء ولهذا فالتعالى ولكن الله يجتى من رساء من بشاء فيضمهم بأعلام النهسة اموِّ من وهذا منافق وهسة م الاقوال كلهاوالتفاسير مشعرة بأن حف الفيب الذي نفي الله اطلاع الناس عليمراجع الى أحوال المؤمنين والمنافقين ويصقل أن يكون ذاك على سيل العموم أى ما كان الله لبعلكم كلكم عالمين بالغيبات من حيث يعلم الرسول حتى نصير وامستعنين عنه بلالقه عفص من دشاءمن عباده بذلك وهو الرسول فنندر ح أحوال المافق والمؤمن في هذا المام ﴿ فَا "مَنُوا بِاللَّهُ ورسله كِهِ لَمَا ذَكُرُ انْهُ تَمَالَي تَعْتَارُ مِنْ رَسَلِهُ مِنْ شَاءٌ فِيطلعه على المنسات أحمرُ بالتمديق بالمجتبى وانجتبي ومن بشاءهو محد صلى الله عليب وسؤاذ نست نبوته باطلاع الله اياه على المغيبان واخباره لكربهافي غيرماموطن وجعفى قوله ورسله تنسهاعلى انطريق ائبات نبوة جيم الانبيا، واحدة وهوظهُور المعجز على أيديهم ﴿ قَالَ الرَّحْسُرِي فِي قُولُهُ تَمَالَى فَا ٣ منوابَالله ورسا بأن تقدر وه حققدره وتعامونه وحدممطلعاعلى المنيوب وان ينزلوهم منارلهم بأن تعاموهم عبادا مجتبين لابعاء ونالاماعامهم الله ولايضر ونالاعا أخبرالله بعسن الفيوب وليسو امن عفرالسبف شن انهى يؤ وان تؤمنوا وتثقوافلكم أجرعظم بجرنب حصول الأجر العظيم علىالايمان والمعنى الاءان الساخ وهو الاعبان بالقهو رسله وعلى التقوى وهي زائدة على الاعبان وكاتها مرادة في الجله السارعة فكانه قيل عا" منوابالله ورساء وانقو الله بإولا يحسن الذين يضاون عاآ ناهم اللمس فظه هوخبرالهم بل هوسرلهم تع هال السدي وحاعه تزلُّت في المخل الله الوالانفاق في سليل الله ه وهال بن عباس في رواية عطيه ومجاهدوا بن جر نع و مناعه واختار ه الزماح في أهل الكتاب ويطهم ببيان ماعدمهم اللمن أمر محدصلي الله عليه وسلج وقيل ترلث في ماسي الزكاة المفروضة فله ان مسعود وأنوهر بره وابن عباس في رواية ألى صاح والشعى ومجاهد ، وقيل في النفعة على العدال وذوى الارحام هومناستها فعلهاانه تعالى فما بالغرق التعريض على بدل الارواح في الجهاد فالايال السابقة شرعف السريص هاعلى بدل الاموال في الجهاد وغيره و بين الوعد الداسل ببنغل والبخل النسرعي عبارة عن منع بدل الواجب و وفراً حزة محسب بالتاء فنكون الذير

حدة ووحده كاساغ حدق المتعولين في مسئلة عيو به سين رأيت أوقلت زيد منطلق لازير آسوقلت في هذه المسئلة سارعاز بدمنطلتي وفي الأيقلم يتنار عاالافي المتمول الواحدونقدم المدى ولا تصدير ما آماه ساللة، من فعله هو خسرا لهم الناس له من سناون مفعلي هذا التقدير والتخريج مكون هو فصلال آناهم المخبوب للأندس هم يصلبه و بعد المتركب طن الذي من من سندهي المطلقة المفرط من هذا التركب طن الذي من من سندهي المطلقة المفرط هذا الشخص الذي من مهاهى المطالمة عالدي تدارعه المعلان هو الاسم الأولى فا هل الثاني و يق

الأول يطلب محذوفاه يطلب المقعول التاني مثينا ادار شرفي والتنازع والمأضعين التهي انتفاءكون البخل أوالمبخول بهخيرالهم وكان تعت الانتفاء قسهان أحدهماأن لاخير ولاشر والآخر اثبات الشراي بالجلة التي تمين أحد القسمين وهوائبات كونه شرا. لهم وسيطو قون ما يخاوا به بوم القيامة كه وهذا تفسير لقوله (١٧٨) بل هو شر لهم والظاهر حله على المحاز أى سيازمون

> (Ibc) (ع) ودلقوله سخاون علىهذا البخلالمقدكا دلالسفيه على السفه في قوله واذا نهى السفيه جرى

وغالف والسفيه الىخلاف، أقول الشاعر والمعنى جرى الى السفه انهى (ح) ليست الدلالة فهماسواء لوجهين احدها ان الدال في الآية هو الفعل وفياليات هواسم الفاعل ودلاله الفعل على الممسر أقوى من دلالة اسرالفاعل ولذلك كتر اضار المصدر لدلالة الفمل عليمه في القرآن وكلام العرب ولم تكتردلالة اسرالفاعل على المدراعا جاءفي هدا البتأوفي غبرهان رجد والثانى انفي الآبه حذفا لظاهراذقتروا المحذوف بحله وأما في البيت فهو اخمارلاحه نوويظهر لى تعفر يجغرس في الآمة تقتضيه قواعمد العرسة وهوأن نكون المسألة

. أول مفعولين لتحسين وهو على حذف مضاف أي تشل الذين وقر أباقي السبعة بالماء فإن كان الفعل مسندا المضمير الرسول أوضمير أحدفيكون الذين هوالمفعول الاول على فالشالثفدير وانكان الذين هوالفاعل فيكون المفعول الاول محذوفا تقديره يمتلهم وحذف لدلالة يبخلون عليه وحذف كا قلناعز يزجداعندا لجهو رفانظ الاولى تعفر بج هنده القراءة على قراءة التاءمن كون الذين هوالمفعول الاول على حذف مضاف وهو فعسل ، وقرأ الأعش باسقاط هو وخيرا هوالمفعول بتحسبن * قال ابن عطية ودل قوله ببخاو ن على هــــــا البخل المقدر كإدل السفيه على السفه في

اذا نهى السفيه جرى اليمه ، وخالف والسفيمه الى خلاف والمنيجري الى السفه انهى وليست الدلالة فهماسوا الوجهين ، أحدها ان الدال في الآية هو الفعل وفي البيت هواسم الفاعل ودلالة الفعل على المصدر أفوى من دلالة اسم الفاعل ولدلك كثر اضار المدر لدلالة الفعل عليه في القرآن وكلام العرب ولم تسكر دلاله اسر الفاعل على المدراها جاء فيحذا البيتأو فيغيره انوجدوالثانيان فيالآية حدناه لظاهرادفدروا الحذوف صلم وأما فىالبيت فهواضار لاحذف ويظهرني تخريج غريب فيالآبة تقتضيه فواعدالعربية وهوأن تكون المسألةمن باب الاعمال اذاجعانا الفعسل سمندا للذين وذلك أن تحسبن تطلب مفعولين ويبخاون يطلب مفعولا بحسرف بوفقولهما آناح يطلبه بحسسبن علىأن مكون المفعول الاول ويكون هوفصلاوخيرا المفعول الثانى ويطلب يضاون بتوسط حرف الجرهاهل الثانى على الأفسح فىلسان العرب وعلى ماجاء فى القرآن وهو ببخاو ن فعسى بحرف الجروا حسمعواه وحذف معمول تحسبن الأولء بومعموله المثاني لأنه لم يندازع فيسه اننا المتنازع بالنسبة الي المفعول الأول وساغ حسة فهوحده كإساع حسقى المفعو ليرقى مسأله سدبو بدمني رأسة أوفلت ريدمنطلق لأن رأيت وهلت في هسة ه المسألة نشاز عازيد منطلق وفي الآية لم منار عاالا في المفعول الواحب وتقدير الممنى ولاتحسسب مأآ تأهم القمن فضله هوخسيرا لهم الناس الذين سبخلون به فعلى هسدا المقدير والشخريج بكون هوفصلالما آتاهم المحذوف لالتقديرهم يعليم ونظير هذا التركيب طن الذي من بهندهي المنطلقة المني ظن هندا الشخص الدي مرتبهاهي المنطلقة دندي تنارعه الفعلان هوالاسم الأول فاعمل الفعل الثانى ويق الأول بطلب محذو فاوبطلب المفعول الماني مشتاا دلم تعرف الثنارع ولما تصمن النهى انتفاء كون البخل أو المخول به خبرا لم وكان عب الانتفاء فسان أحدها ان لاخمير ولاشر والآخرا ماب الشرأتي الحاه الي بعمار أحدالفسدين وهوا باب كويدسرا لهم وسيطوقون مابعاوا به يوم القيامة كهمدا تفسير لقوله بلهو سرلم والظاهر حله على الجارأى من باب الاعمال اداجعلنا

الفعل مسندالله بن ودالثان يحسبن بطلب فعولين وببخاون يطلب فعولا يحرف جر ومواهما آماهم بطلب يحسن على أن يكون مفعولاأولا ويكون هوفصلاوخىراالمعمول الثانى وبطلبه ببخاون شوسط حرف الحرعاعل الثابى على الاقصيرفي لسان العرب وعلى ماجاء في القرآن وهو ببخاون فعدى بصرف الحر وأخسمه والهوحنس معمول يحسبن الاول و يق معموله الثالي لانعلم بننارع فسه اعاجار التنازع النسم الى الفعول وساع حد فهو حدم كاساع حذف المعولين في مدالة سدو مدى رأيد أو علد رمد منطلفلان رأيت وفاشف هسه المستله تنارعار مدمنطلو وفي الآمه لم مسارعا الافي الممول الواحد موقده المعني ولاتعسان

يلزمون عقابه الزام الطوق وفي المثل لمن جاءبهنة تقلدها طوق الجامة هوقال براهيم النعبي سيبسل لحميوم القيامة طوق من ناره قال مجاهدوغ يرمعومن الطاقة لامن التطويق والمني سيسماون عقاب ما يخاوا به كقوله وعلى الذين يطوقونه به وقال مجاهد سيكلفون الن بأتوا بمثل ما يخاوا بموهدا التفسير لايناسب قوله ان البخل هو العزالذي تفضل الله عليهم بمن أمن الرسول هوة الأبو واثل هوالرجل يرزقه القهمالا فمينع منه قرابته أختى الذي جعل القه لهم فيملا فبمعل حية يطوقها فيقول مالى والثفيقول أنامالثه وجاءفي الحديث مامن ذي رحراتي ذارحه فيسأله من فضل عنده فيضل به عليه الأأخر حله يوم القيامة شجاعهن الماريته ظ حتى يطوقه والأحاديث في مثل هـ أمن منع الزكاتوا كتناز المال كثيره صيمة وولاميراث السعوات والأرض، فيمه قولان أحدهمااته تعالى أدماك حسعما بقع من إرب في السعوات والأرض وانه هو المالك أدحقيقة فيكل ما يعصل لحاوقاته مماينسب الهم ملكه ومالكه حقيقة واذا كانحومالكه فالكريضاون بثئ أنتم متعون بالامالكوه حقيقة كإقال تعالى وأنفقوا عاجعك مستطفين فسه والقول الثاني نه خبر يفناءالعالموان جيعما يخلفونه فهو وارثه وهوخطاب على مايفهم البشر دل على فناءا لجيم وانه لابقي مالك إلاالله وان كان ملكه على كل ي المرزل والله عانسماون حبر كا ختر بهذه الصفة ومعناها التديدوالوعيدعلى قبيح مرتكيهمن البضلء وقرأ ابن كثير وأوهرو بعماون على الغببة جرياعلى مفاون وسمطو قون ، وقرأ الباقون بالتاء على الالتفات فيكون ذاك خطابا الباخلين ، وقال بن عطية وذاك على الرجو عمن الغيبة الى اتحاطبة لانه قد تقدّموان تومنوا وتتقوا انتهى فلا تكون على قوله التفاتاوالأحسن الالتفات ، وتضمنت هداء الآيات فنونامن البلاغة والبديم الاختصاص في أجرا لمؤمنين هوالتكرار في يستبشرون وفي لن يصروا الله شيأوفى اسمعنى عدةمواضع وفى لايحسبن الذين كفروا وفىذ كرالاملاء والطبان في اشتروا الكفريالايمان وفي ليطلعكم على الفيب هوالاستمارة في يسارعون وفي انستروا وفي نايروف لنزدادوا إثما وفي الخبث وألطب بيوالتجنس الماثل في فاسمنو اوان توسو أيبوالالتفاف في أنتر ان كانخطاباللؤمنين اذلوجرى على لفظ المؤمنين لكان على ماهم علي موان كانخطابالغيرهم كانس تاو بن الحملات وفي معماون خبر فمن قرأ بناء الحطاب ، والحدف في مواضع فالقد سمعاللدقول الذين قالواان اللهفقير ونحن أغنياء سنكتب ماقالوا وقتلهما لأنبياء بعسير حقونقول دُوقُواعداب الحريق ، دلك بماقدت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد، الدي عالوا ان الله عهد اليناألانوامن لرسول حنى بأتينا بقربان تأكله ألنار قل قلجاء كمرسل من قبلي بالساب وبالذي فلتمر فإقتلقوهمان كنتم صادقين هذان كذبوك فقد كفبرسل من قبلاث جاؤا المبناب والزبر والمكتاب المنبر كل نفس ذا ثقة الموت واعاتوفون أجوركم يوم القيامة فن زحز سعن النار وأدخل الجة فقدةازوماالحيادالدنياإلامتاع الغروركيه ۽ الزبرجع ربور وهوالكتاب يقال ربرتأى كنيت فهو عمني مفعول أي من يوركار كوب عمني المركوب وفال اصرة القس

لمن طلل أبصرته فشجاني ، كخط زبور في عسب عان

و بقال زيرته قرآنه و زيرته حسنتمونز برته زجرته وقيسل اشتقاق الزيو رمن الزيرة وهي القطعة من الحديد التي تركت بحالها ها از حز حثالتنمية والابعاد تسكر برالز ح وهوا لجسف بعجلة و بقال مكان زحز حثّى بعيده الفور التجافع العفد واللفقر بما يومل وسميت الأرض الففر البعيدة

عقبابه الزام الطبوق ﴿ لقاسمم الله ﴾ الآية تزلت في فنحساص بن عاز و راءحاورها تو تكو فى الاسالام وأن مقرض اللهقر ضاحسنافقال داره المتسالة فغسريه أنوسكر ومنعمين فبالدالم وفشكاه الى رسول الله صدل الله علىموسل فانتكرماقال فنزلت تكذسالفنحاص وتصديفاللصيديق رضي اللاعنب قال ابن عباس ومعل فسوله الذبن فالوا فسحاصا ومن تعلي يقالته كحيئ أخطب والماس اين عرو

ما آ تاهرالله من فصله حوسرا لهرالناس الذين هو خيرا لهرالناس الذين والتخريج كونهو فصال التدريج عليه وتفره في التدريج عليه وتفره في المنطقة المنى طن هذا الشخص الذي من الشخص الذي شارعه المعلان هو الابل واعل المعلان هو الابل ويقا الاول وعلم المعلقة والذي ويق الاول بطلبه محزوة ويقا الاول وطلب المفصول الثاني ويق الاول بطلبه محزوة ويقا الاول المعلقة والثاني ويق الاول بطلبه محزوة ويقا الاول المعلقة والثاني ويق الاول بطلبه محزوة المتازع ويطلب المفصول الثاني

(ILC)

انخوف من الهلاك فهامفارة على سبيل التفاؤل لان من قطعها فاز هوقيل لاتهامظنة تفويز ومظنة هلاك تقول العرب فوز الرجلمات ولقدمع اللهقول الذين قلوا ان الله فقير وصن أغنيا ، نزلت في فصاص بن عار وراء حاوره أبو بكرفي الاسلام وان يقرض الله قرضا حسنا فقال هـ أم المقالة فضر مهأ تو بكر ومنعهمن قبله العهدفشكاه الى الرسول وأنكر ماقال فنزلت تكذيبا لفصاص وتصديقاللمديقةاله اسعباس وعكرمة والسدى ومقاتل وابن اسحاق رضى اللهعنهم وساقوا القصةمطولة هوقال قتادة نزلت في حيين أخطب وقال هوأ يضاوا لحسن ومعمر وغيرهم في المودوذ كرأ وسلمان العمشق فالباس ين عرولما زلمن ذاالذي بقرض الله قرضا حسناقال أوقالوا اعاستقرض الفقير المنى والظاهران قائل ذاك حم فعكن ان ذاك مسرمن فتعاص أو حي أولائم تفاولها الهودأ وصدر ذالثمن واحد فقط ونسب الجاعة على عادة كالرم العسرب في نستها الى القبيلة فعل الواحد منها ومعنى لقدمهم الله انهار عف عليه تعالى مقالتهم ومقالتهم هذه إما على سسل الاستهزاء عا نزل من طلب الافراض وإماعلى سيل الجدال والالزام لات من طلب الاقراض كانفق يراو إماعلى الاعتقادولا يستبعد ذلاسن عقولهم اذقد حسكى اللهعنهم وقالت البهود يدانله مغاولة غلت أيديهم وأياما كان من هذه الأسباب فذلك دليسل على تمردهم في المكفر والمبالغة فيمحيث نسبو الموجد الأشساء من العدم الصرف الى الوجود الغني بذاته عما أوجسه الوصف الدال على الافتقار لبعض ما أوجه ونسبوا العكس الى أنفسهم وجاءت الجساء موكه باللاممؤ ذنة بعلمه عقالتهم ومؤ كدقله وحبث نسبوا الىالله مانسبوا أكدوا الجلة بان على سبيل المبالغةوحيث نسبوا الىأنفسمهمانسبوا لموكدوابل أخرجوا الجسلة بخرج مالاعتاجالي تأكيدكا أدالفني وصف فمهلا يمكن فيه نزاع فيستاج الى أن يوع كدي سنكتب ماقالوا وقتلهم الأنبياء بغبرحق ونقول ذوفو اعذاب الحردق كوالظاهر أجراءالكتابة على انهاحقيقة قال ذلك كثير من المداءوانها تكتب الأعال في حفوان تلث الصحف هي التي تو زن و يحدث القسيمانه وتعالى فهاالخفة والثقل بحسب ماكتب فيامن الخير والشر هوقيل سنكتب ماقالوافي القرآن حتى يط القومشدة تعنتهم وحسدهم في الطعن عليه صلى الله عليه وسم ، وذهب قوم الى ان السكتابة مجاز ومعناها الاحصاءالشئ وضبطه وعسراهاله وكنونته فيعلم التهشسأ محفوظا لابنسي كالثبت المكتوب ووذهب الى ان معني سنكتب سنوجب علم , في الآخرة جزّاء ما قالوه في ألدنيا كقوله كتب على كالصيام وجاءسن كتب بلفظ المستقبل دون لفظ الماضي لانه تضعين المجازاة على ماقالوه وفيعمن التيديد والوعيد مالايخف ونسب البهر فتلهم الأنبياء وان كان من فعل بالهسما كانوا القول والغمل أعظم انتقام أأراضين بدوقه موا أيضار سول الله صلى الله عليه وسلوهم وابقتله ودل هذا القول وهذا الفعل على جسم الأقوال والأفعال القبعة التي صدرت منهماذ القول في هذه الآية أشنع الأقوال في الله تعالى والقتل أشنع الأفعال التي فعاوهام مأتياه الله تعالى وتشر بك القتل مع هذا القول بدل على انهما يسببان في استعقاق العقاب يولما كان الصادر منهم قولا وفعلاناسب أن بكون الجزاء قولاوفعلا فتضمن القول والفعل قوله تمالى ونقول ذوقواعذاب الحريق وفي الجعرين القول والفعل أعظم انتقامو يفال النتقيمنه أحسودن ، وقال أبوسفيان لجزة رضي الله عنه لى اطعنه وحشى دق عقق واستعر لباشرة السفاب الذوق لان الدوق من أبلغ أنواع المباشرة وماسه امفيزة جداوا لحريق الحرق فعسل بمغي مفعل كالمر بمغي مؤلم هوقيسل الحريق طبقة من طبان جهم هوقيل الحريق

ہ سنکتب ما فالوا کھ الفاهر أجراه الكنابة على انهاحقيقة فتكتب الاعمال في مصف وان تلثالمحفهي التي توزن ويعسدت الله فها الخفة والتقل وفسل البكتابة محاز ومعنساها الاحصاء للشيئ وضبطه وعسدم احمساله وكينونته فيعاالله مئبتا محقوظ الابنسي كابئت المكتوب وقرى سنبكت بالنون وقتلهم نصبا ونقول بالنون وفرى سكتب سنا للفعول وقتلهم رفعا ويقول مالساء ولما كان المأدر منهم قولا وفعلاناسب أن تكون الحزاء قولا وفعلا فتضمن القول والفيعل قوله ونقول ذوقواعداب الحريق وفي الجسع لهميان ويقال النتقم منه أحس وذق

ودكر لمراليت اللئ للهبامن النادوال أدشمل القب وغيرا المنهة واللهدة المدعا والطاهر العدا القول يكون عند الوجب فبالعقاب ووان الدلس بطلام العسدي فأبالبطوق على قوله غاقست أدركأى داك البقاب حاصل يسبب معاصيكم وعدل الله فيكموجاء لفيظ ظلام الموضوعالتكثير وهذا تكثرسب المتعلق إلأن قالواكه نزلت فيجاعمة من الهودمهم كعبين الاشرف وعهد عمني أوصى والظاهران القربان هو ماستقرسته الماللة تعالى وزعوا انحدا العهدفي التوراة وفيل هومرس كدبهم على الله (قال) ابن عطية وقرأعيسي ابن عمر بقربان بضم الراء اتباعا لضرالقاف وليس بلغسة ألأنه ليسفى الكلام فعلان بضرالفاه والعين وحكى سيبو بالسلطان بضم اللام وقال إن ذلك على الاتساعانتهي لمنقسل بيبو بهان ذاكعلى الاتباع بل قال والانعام في الكلام فعلان ولافعلان ولائسأ من هذاالنحولم تذكره ولكنهما فعملان وهو قليلةالوا السلطانوهو اسمانتهي وقال الشارح صاحبه فداللفة لايسكن ولايتبع انتى والظاهر من هنده الآية والبتى قبلها ان ذلك من فعل أسلافهم ألاترىالىقسوله وقتلهم

دخوالم جهم موقيل فالكون عندالحساب أوعت الموتوان وبالمدهاجي فالواوا واراو البقاءان تكون عكسا للمدر فكون من الاعالة الواهال الأول أمنا ومعف ويزداد ضعفا الإن التأنى فعل والاول معدرو إعال الفعل أقوى والفلاهر أن مافياة أو اموصولة عمى الدي وأجير أن تكون معدرية * وقر أا عُمور سنكثب وقتله بالنصب ونقول بنون المتكم المعلم أوتكون لللائكة وقرأ الحسن والاعرج سكتب بالياءعلى الغبية هوقر أحر مسيكتب بالباءم بياللفعول وقتلم بالرفع عطفاعلى مااذهي مرفوعة بسيكتب ويقول بالياء على النيبة موقر أطلحة ومصرتف سنكتب مآيقولون ، وحكى الداي عنه ستكتب ماقالو ابتساء مضعومة على معنى مقالتهم ، وقرأ النمسمودو بقال فوقز اونقاواعن أيمماذالسوى أن فحرف النمسعود بالتحقيد ما قولون ونقول لمرذوقوا وذلك عاقدت أيدبكم كالاشارة الىماتق سممن عقابهم ونسب مالكتمومين المعاصى القوليسة والفعلية والاعتفادية الى الاملى على سدل التغلب لأن الامدى زاول أكثر الاعمال فسكان كل عل واقعها وهندا فلة داخلة في المفول و عفوا بذلك وذكر لمم السسالذي أوجب لهم المقاب ويحشمل آن يكون خطا بالماصرى الرسول صلى الله عليه وساروم زول الآية فلا يندرج تعت معمول قواه ونقول وأراناه ليس بغلام العبيد كهدند امعطوف على قواه عاقدمت أبديكما ى ذلك العف اب حاصل بسبب معاصيكم وعدل الله تعساني فيكم وجاء لفظ ظلام الموضوع للتكثيروهة اتكثير يسب المتعلق و وذهب بعضهم الى أن فعالا قدصي ولايراديه الكثرة كقول ولست محلال التلاع مخافة ، ولكن متى سترفدالقوم أرفد لابريد أنهقد يحل التلاع قليلالان عجز البيت بدفعه فدل على نفي البخل في كل حال وتمام المدح لايعسل بارادة المكثرة جوقيل اذانفي الفلؤ المكثيرا تبدح القليل ضرورة لان الذي يفلؤا تمسايفلم لانتفاعه بالظلم فاذا ترك الكثيرمع زيادة نفعه في حق من يعبو زعليه النفع والضر ركان الظلم القليل المنفعة أترك و وقال القاصي العدّاب الذي توعداً و تعليهم لوكان ظالما لسكان عظيا فنف ادعلي حدعظمه لوكان ثامتا والعبيد جع عبد كالسكايتة وللتبجاء اسم الجع على هذا الوزن تحو الميفن وغيره من جم التكسير جو أز الاخبار عنه اخبان أخ احد كاسماء الجوع وناسب لفظ هذا الجم دون لفظ العبادلمناسبة الفواصل التي قبله بماحاء وأعلى حذا الوزن كإناسب ذاك في سورة فصات وكاناسب لفظ العبادف سورة عافر ماقيله ومابعده وقال ان عطية وجعيدافي دنده الآبة على عبيدلانه مكان تشقيق وتنبيتهن ظفرانتهي كلامه ولاتظهرلي هذه العلة التي ذكر هافي هسذا الجع « وقال الزغشري (فان قلت)فإعطف قوله وان الله ليس بطلام للعب وعلى ماقست أ مدكم وكيف جعل كوته غير فللام العبيد شريكا لاجتراحهم السيئات في استحقاقهم العذاب (قلت) معنى كونه غيرظلا والعبيدانه عادل عليم ومن العدل أن بعاقب المسيء منهبو بثب المحسن انتهى وفيه رائحة الاعتزال إالذ بن قالوا إن الله عيد المناأن لانومن ارسول حتى مأتنا بقر مان تأكله النارك قال الكعي نزلت في كعب بن الأشر ف ومالك بن المسف ووهب بن بهوذا وزيد بن مأنوه وفعاص بنعازوراءوحي بنأخطب أتوا رسول اللهصلي اللهعليه وسلفقالوا تزعم أن الله بعثك

' الانبياءوقوله قل قدجاءكمرسل الى آخر الآية والمعاصرون (١٣٣) /رسول الله على الله عليه وسؤمن البهو دلم يقتلوا الانبياءولا

المنارسولاوأ تزل عليك كتابا وان الله قدعهد الينافي التوراة أن لانوسن لرسول يزعم أنمس عند القمحتي بأتينا بقربان تأكاه النارفان جثتنا بمصدقنا الوظاهرهذا القول انهمه اليهمي التوراة * فقيل كأن هذا في التو راة ولكن كان عام السكارم حي بأنيك المسيع ومحد فاذا أتيا كم فاسمنوا بهمامن غيرقر بان وقيل كان أمر القرابين ثابتا الى أن نسخت على لسأن المسيد . وقيل ذكرهم هذا المهدهومن كذبهم على الله تعالى وافترائهم عليه وعلى أنبيا مومعني عهد فوصى والعهد أخص من الأمرالانه في كل ماستطاول أمره وبيق في غاير الزمان وتفسيم تفسير موقعه عن ومن باللام كا فىفولەغا آمنىلوسى يوممنىللەوالقربان مايتقرىب بىمىنشاةأو بقرة أوغيرفال وهو فىالأصل مصدر سمى المفعول به كالرهن وكان حكمه قديما في الأنبياء الاترى الى قصة ابني آدم وكان أكل النار فالثالقر باندليلا على قبول العمل من صدقة أو عمل أوصدق مقالة وافالم تنزل النار فليس بقيط وكالمبت الطار أيمنا تتزل الغناعم فصرفها واستادالا ثل الدالية عاز واستعارة عن إذهاب الشيروافنا له اذحقيقة الأكل اعما توجدني الحيوان المتغذى والقربان وأكل النار معجز الني بوجب الاعان به فهو وسائر المعجز ات سواءونقه أن بعين من الآيات ماشاء لأنسا تعوهذا نظير مايقرحونهمن الآبات علىسبيل التبكيت والتعجيز وف أخبر تعالى انهاو زل مااقترحوه لما آمنو اوالذين قانواصفة للذين فالواء وقال الزجاح الذين صفة للعبيدة قال اين عطبة وهذا مفسد للمعنى والوسف انتهى وهو كإقال وجوز واقطع الرافع والنصب واتباعه بدلاوفي أن لانوسن تقدير حرف جرفاف وبق على الخلاف فيه أهوفي موضع نصب أوجر وأن يكون مفعولا به على تضمين عدم من الزم فسكانه ألزمنا أن لاتوامن ، وقرأعيسي بن عريقر بان بضم الراء ، قال إن عطيسة اتباعالعمةالقاف وليس بلغة لاته ليس في الكلام فمسلان بضرالفاء والعين * وكلى سيبو يه السلطان بضم اللاموقال ان ذلك على الاتباع انتهى ولم يف ل سيبو يه ان داك على الاتباع بلغا ولانعلم في الكلام فعلان ولافعلان ولاشبئاس هذا التعو أميد كره ولكنه جاء فعلان وهو قليل الوا السلطان وهو اسرائته ، وقال الشار - صاحب في اللغة لايسكن ولا نتبع وكذاذ كر النصر يفيونانه بنساء مستقل حالوا فيالحة "ر تان بعد الملام وعلى فعلان ولم يعبى الااسهوهو قليل تصوسلطان وقل قدمية عمر سلمرية المحرفية ويتتاب والذي قائم فاقتلفوهم أن كنهم صادون كه رداللاتمالى علىمروا كذبهم في افتراحهم ويجم بهمانهم فدحاءتهم الرسل بالذي قالوه من الاتيان بالقربان الدى تأكاه النسار وبالآياب غسره برومنوامهم بل فتاوهم ولم يكتفوا سكنسهم حى أوفعوا بهسرفل وهواتلاف النفس بالقتل فالمنى أن هذامنكم معشر البود تعلل وتمنث وأو جاءه يالقر باناتاوا بعسر دالث مبقترحونه والاصراح لاعابة له ولابحاب طالسه الاادا أرادالله هلاكه كقصة وومصالحوغي ره وكلبلك ملارسول اللاصلي الله علىه وسلوق اوراس قردش هابي عليه لسلام وفال بلأدعوهم وأعالجهم ميان كتم سادفين في دعوا كمأن الاعان عرم سان البينا اوالقرمان أوصادة نفى ان الله عبد إليكم وفأن كدبول عمد كنب رسل من قبلات جاءوا اللية والربر والكتاب المندع الطاب الرسول صلى المعلم وما وذات على سيل السليما ظهر أبهم على ألآء مد كرالع بدالدي المروه وكان في ضعنه تسكنده ادعاهوا الاعسان بعلى تني مقدر جنورعلى مد التعنت ولم يجيد اللالساك فسلى لرسول صلى القد عليموسلوان هد فداد أجم

جاءتهم رسل غير همدصلي الله عليه وسؤو يغلهر ماقلناه فىقولەتعالى لمقتلقوهم وأعاهدا كلمس فعسل أسلافه فو معوابطك لرضاعه عبأ صلاموس أسلافهم إفان كذبوك الخطاب لرسول اللهصلي اللهعليه وسلم وجواب الشرط محذوف تقديره فتسل عسا صدر الرسل من مكاديهــم قبلك وما وجمد من كلام المعر بين إن جواب الشرط هو قوله فقيد كنب انساحو ملىسس الجاز لان الماضي حقيقة لامكون جواما للشرط المستقبل ومعنى بالسنات بالمعجزات الواضمة والزبرته جعزبور وهوالكتاب غال رره أى كتبه وفد مكون مشتقا من الزيروهوالزجروالجع يدل هارالكترةو يعني به المكتب الالهبة بإوالكتاب المنبرك القرآن الطاهراته التوراةادهوأ كرالكتب المازله على بني اسر البلوف تبيان تنريعتهم وفريء و بالزرو بالكتاب بالباء فيهدا وقرئ بركهما (الدر)

(ع) وفرأت يسى برعمر بقربان يضم الراء انباعا

لغم القافي وليس بلعالا البسرى الكلام فعلان مضم الفاء والعين وحكى سب ويه السلطان مصم المزم وخال ان دال على

وهي ويون المستود والمستود والمورد ويون المستود والمستود والمستود والمستود والمستود والمستود والمستود والوعد المستود والمستود وال

> وسنق منه تعكيبه لرسل حاءوا عاوجت الاعان مراع طهور المعجرات الواصة الدلالة على مناقهم وبالكتب السعاوية الالهنة النرية المزيلة كتلوا لشبنوالز ترجعن وروهوا الكتاب معي عدال فسال المنعكون أفتال وكتبه أولكونه واجرامن روه وجووه معيكتاب داود رُبُور السَّكِارُ وْمَافَّهُ مِنَ الرَّواحِ وَالمُواعِظ أُو لاَجْكَامُ وَالاحْكَامِ * وَقَالَ الرِّجَاجِ الرّ كتاب فيه حكمة . قبل والكتاب هوالز بر وجع بين الفظين على سبيل التأكيد أو لاختلاف معنيهمامعأن المرادوا حدولهكن اختلف معنياها منزجيث الدغة نه وقبل المكتاب عناجنس التورا فوالاعسل وغيرها وعقل أن راد بقوله والزير الزواج من غير أن راد به الكشاي جاؤا بالعبن ابالواضعة والتنعو يقات والتكتب النرة وجواب الشرط علوف لدلالة الكلام على التقدير وأن سكا بول فتبيل ببولا عكن أن تكون فقد كذب رسل الحواب لمنه اذجواب الشرط مستقبل لاعالة لترتبه على المستقبل وما وجدفي كلام المعربين أن مثل هذا من الماضي هو جواب الشرط فهو علىسيل التسامح لاالحقيقة وبنى الفعل الفعول لاتعام يقتصر في تكذب الرسل على تكنيب البهودوحدهم لانبيائهم بل نبعلى أنسن عادة البهود وغيرهم من الأم تكانيب الانبياء فكان المعنى فقد كانبت أممن البود وغيرهم الرسل ، قيل ونكر رسل اسكارتهم وشياعهم ومن قبلا متعلق بكذب والجاندين فوله جاؤا فيموضع الصفة لرسل انتهى والباء فى البينات تعمّل الحال والتعدية أي جاوًا أعهم مصصوبين البينات أوجاوً البينات ، وقر أالجهور والزبر وقرأ ابن عامر وبالزبر وكذاهي في مصاحف أهل الشأم وقرأهشام بخلاف عنب وبالكتاب وقرأ الجهور والكتاب واعادة حرف الجرفي العطف هوعلى سسل التأكمه وكان ذكرالكتاب مفرداوان كان مجموعامن حيث المعنى لتناسب الفواصل ولمبلحظ فيسهأن يجمع كالمعطوف عليمالذلك وكلنفس ذائقة الموت وتضمنت هذرا لجلة ومابعدها الوعظ والتسلية لرسول اللهصلي الله علم وسلوعن الدنما وأهلها والوعد بالنجاة في الآخرة مذكر الموت والفكرة فيمتهون مابصدر من المكفار من تكاسب وتخيره ولماتقدم ذكر المكاديان المكاديان على اللمن البرودوالمنافقين وذكرهم المؤمنين نبهوا كلهم على أتهسم ميتون وما الهم الى الآخرة ففهما يظهر الناجى والحالك وأن ماتعلقوا به في الدنيامن مال وأهل وعشيرة اعباهو على سبيل التمتع المفروريه كلهائضمحل وتزول ولابيتي الاماعله الانسان وهو يوفاه في الآخرة يوفى على طاعته ومعميت « وقال صحد من عرالرازي في هذه الآية دلالة على أن النفس لا عوت المدن وعلى أن النفس غيرالبدن انتهى وهذهمكا يرةفي الدلالة فإن ظاهر الآية يدل على أن النفس تعوت ﴿ وَقَالَ أَيَّدَ الْفَظَ النفس مختص بالاجسامانتي * وقر أالنز بدى ذائقة بالتنو بن الموت بالنصب وذاك فهاخل عنه الزخشريونقلها ان عطبة عن أبي حيوة ونقلها غيرهما عن الاعش ويحبي وابن أبي اسعافي * وقرأ الاعش فبانقله الزمخشرى ذائقة بغيرتنو بنالموت النصب وشله

والماللثوان بأتعلقوانه في الدنيان مال وأهل وعشرة اعنا جوعلى سين الكنع المعرورية كلياتصمحل وترول ولاسق الاماعساد الانسان فيسو بوفاه في الآخرة توفي على طاعته ومعصيته (وقال) محد ن عسر الرازي في هناه الآبة دلالة عبل أن النفس لاعوت عبوت لبدن وعلىان النفس غبر البدنانتهى وهذه مكابرة في الدلالة فان ظاهر الآمة مذل على إن النفس تعوت (وقال) أيضالفظ النفس مختص بالاجسام انتهى وقري ُذا ثقة منو تأالموت نصبا وقرئ بغير تنوين والموتنصبا فنظيرهقول الشاعر * ولاذا كرالله الاقلىلا *

وودا برنامادسهره حافيالتنو واراة الجهور على الاضافة وكانا أصفتاني نكرة كان المكم في اغير والاضار لنبث النكرة كقدوله ذالقائلات وقوله كل امرئ عماكس ومان والمراجع وتوار جلسين فاما وكل

الدر)

الاتباءانتهن (ح) لم يقل سيبو بهان ذلك على الاتباع بل قال ولانطر في الكلام فعان ولاتُ أمن هذا التصولم نذ كرم ولكنه جاه فعلان وهو قلبل قالوا السلطان وهواسم انتهي وقال الشار حصاحبه ادالفقلا يسكن ولانتب عانتهي

فألفت عرمستعتب و ولادا كرانة الاقلملا

ينس التنو بهلالتقاءالساكنين كقراءتين قرأقل هوالله أحدالله الصمسه عنف التنوس من أحمد ﴿ واعماتوهون أجوركم بوم القيامة كولعظ التوهية بدل على التكممل بوم الصامة فما فلهم كونالقد روصتين واصالحة أوحفر من حفرالبارهو بعص الاحور ومالم بدحل الجبة أوالبارفهوعير موقى والدي بدل عليه السياق ان الاجورهي ماسرت على الطاعة والمصيه وان كان العالب في الاستمال أن الأحو هوما مرنب على عمل الطاعه ولهذا عال اس عطية وحص معالى دكرالاجور لشرفها واسارة الىمعمرته لحمد صلى الله عليسه وسلروأتشه ولامحاله أن يوم الفيامه بقع فيه وفيسه الاجور وفوفيت العقو باساسهي إلى فررحر عن الباد وأدحل الحة فقدهار كه على العور وهوسل الحط من الخروالصامين النبرعلي التصمين البار ودخول الحملأن من لم يموعن المار مل أدحلها وان كان سيدحل الحمام مركن مدحلها من أهل المكماثر ومن عيى عباولم بدحل الحدة كا محاب الاعراق لم مراسا ، وروى في الحديث عن رسول القصلى الله عليه وسلمن سره أربرحرح عن الماروان بدحمل الحمه فلتأمه ميت وهو نسبه أن لا اله الا الله وأن محمد ارسول الله و أنى الى الماس ماعت أن توبى ليه ، فيسل فار معاه ععا يه وصل سبق يه وفيل عم ﴿ وما الحياه الدياه الامتاع العرور ﴾ المتاعما يسعتم معنى الابواه والوعيرداك ومسره عكر معالمأس والقصعة والمدر ومسره الحسي فقال هو كمصرة الساب ولعب الساب لاحاف ل قدمة علع السراب وعرمر المتعاب وهدامي عكرمه والحس على سىلالمشل ، قال ارتحشرىسة آدىيا المناع الدى يدلس به على المستام و يعرحي يشاريه م سال فساده ورداء بهوالسيطان هوالمالس العرور انهي يه وفال سعيدس حدر ابماهمدالي آ برهاعلى الآخره فأماس طلب الآخره ، افامهامتاع ادع وفال عكرمه انصامتاع العرور العوار والعالا عام والأمكمار والعسادف كملكأم بدينا كا وهداد المسمن عكرمه و لعرو الحدم والترحشه بالناطل مر وقالء ماترجي سيا طم أم لعرور كرادالراعي يرود الكمم التمروا الشيم والدقدق يشرب علمه اللاب ومي أن متاع الديا وليل لا يكو من عمومه ولاسلعه معره ومن كلام العرب عس ولادمرأي لاعدريء: الايكميك بهوهال سعرف العرور مارأسله طاهر احساوته باطس مكروه أوعهون ولسيطان سرورلا به عدل على محيات الياس ووراءداكمايسوه والوسهدا سعالعرور وهوما كان طاهرسه وباطر مجهول وفال أومسلم الاصهابي وماالحناه الدر اعدى المعاف بصدره وماسر الحياء الدياالا مع العرور أي مع مقل عن المعلج الحصير يقدامه وعوالسع في الحيام لاحرو به والدم للاعالى الدوران حمل لارورجمادير عريث بعج الدائل والحله مسدر مهو كموال ، إلى الله أي الهمال ميورب المعلم عن التأهد الآخرة ومراعد من عمر المرور عبد لما وفسر بالسيطان و معمل أربكون فعولاء ي، معول أو متاع لمرور ياد عوم و مد مسعد، الأمات النمس المعام في فو ته الدس ه واويلم ثل في قالر اوسك من ما و وي كدران في كدس موالها ما في اعم واعساء رفي لمونوالخ ا، وفي رحوم من المار وأحجل لحيم والال ،ان في مكتب ر مول وفياً- وركايدته مكن هس ورالكرا في الهد حلاله ون الدياب ووالاسعارة ق مركز بالي عول من الم عيم الكركذان حديد ، وق مداً ، بح وفي أكد المار وفي دوموا

امرأتن طساوقوله تعالى ومدعوكل المس المامهم وول الشاعر بيم ه ووجه مصور مها الامل والتناس والمساولات المساولة والمستوالات المساولة والمستوالات المساولة والمستوالات المساولة والمستوالة والم

وذاثقته والمنحب السكلاى في هم متلقوهم ، والاختماص في مديكم عوالاشارة في ذلك والشرط المصورفيه ، والريادة المتوكيد في وبالرير وبالكتاب في قراء من فرأ كذلك ، والمدادي في مواضع ولتباون فيأموالكم وأخسكم ولسمعن منالدين أوتوا الكتاب من قبلكم ومنالذين أشركوا أدى كثيراوان نصر واوتتفواهن دالئس عرمالأمور يبو إداحد المستاق الدس أوتوا الكتاب لتبيده للناس ولاتكفو به فسدوه وراء طهورهم واسروا به بماقليا ومتاس ماشرون ه لاتعسان الدس بفر حوث عا أثواو تعنون أن يعمدوا عالم معاوا فلاتعسبهم عفار ممي العداب ولم عداب ألم مولله ملك المعواب والأرص والقعلى كل تيع قدير يوان في حلق المعواب والارص واحتلاف البلوالهار لآمات لأولى الالباب والدين يدكرون القبقيا ماوقعودا وعلى حمو سم ويتمكرون فيحلق الممواب والارص رساما حلمب هداماطلا معاملافقا اعداب البار حرسا امك مئ تدخل المار فقد أخر بتموما للطالم يمن أنصار عبرسا اسامعماميا دا سادى الزءان أن آمنوا برنكم فاسمنار سافاعمر لباديو سا وكفر عباسئاتناوتوهنامع الابرازجار ساوآ تباماوسه سا على رسال ولا تعربا يوم العيامه الله لا تعلف المعاد ، فاستعاب في رجم أى لا أصبع عسل عامل مسكمن د كرأو أسي مصيكم م معص هالدين هاو واحرحوا من درار هرواودوا ورسل وهتأواوقتاوا لأكمرن عهم سنامه ولأدحلهم حناب تحرى مريحها الامهار تواناس عسدالله والله عدوحس الثواب والامريك تعلب الدس كفروا في السلاد متاع فليل ممأوا هيجهم وتسالمها دولكي الديراته وارمهم لهم حمال تحري مرصتها الاجار حالدي فها الامن عالله وماعسة الله حرالا رار به وارس أهل الكتاب لم يؤمن اللهوما أبرل البكروما أبرل الهب حاسمان فقدلا دشير وريا "ماب الله عنا قليلا أولئك أيه أح هرع بدر بهيم المامليس بعاحدات و باأنها الدس آمنوا اصرواوصاروا ورابطوا واتقوا اللهلطك تنلحون كالحوب جبرجب وهومعروف له المرابطة الملازمه في التعرال في الاواصالية في ربط الحيل ﴿ لَسَاوِنَ فِي أَمُو لَسَكُمُ وأعسك ولسمعن من الدين أوتوا الكتامس فلككوس الدين أسركوا أدى كنعرا إدفيل وأب فى مستعبد الله سأبى حين هال ارسول الله صلى الله عليه وساروه عرا عليهم الرسول العرآن ال كان حمافلاتودما مهى محالسماو ردعليه اس رواحمه فقال اعشمامه ومحالسنا مارسول المهودسات المسامون والمسركون والهود ووفيل فباحرى مان أى مكروفعاص وفين في كعب الاسرف كان بعر ص المنعركان على الرسول وأصابه في سعسره وأعام به تعالى مهدا الاستلاموالساع ليكونوا أحللاردعليهم دالثادا سقالاحباريه محلاب ميأتيه الامر فأمعاه كذر تألم والآبةمسوقه فيدمأهل الكتاب وعسرهم موالمشركين فناسب مافداس الآباب اليحامب قدمأهم الكتاب وعدهم سالمشركين والطاهر في فوله لتساور أمهم المؤسون والاعطاء المهاجر ورأحدالمشركون راعهمصاعوها وأموالهمهموها سوفيل لانتلاءي لاموال هوما أصيبوا بهمن مهمأموا لهم وعدده يومأ حدوالطاهر أن هداحطاب للؤميان عسقع مر الاممان فالاموال عامع حماس المسائب والدهاب والاعاق فيسيل الله وبى كالنعب الشرعو لاستلاء في المصر بالشبوات أو المروص المدسة أو الامم اصأو فقمه الافارب والعشائر أو بالمثل والحراحات والاسر وأنواع المحاوف أقوال وقسم الأموال على الأنمس على سيل السترفي الى الانسر وأوعلى سدل المكترة لأرالز راملي الأموال أكدم والرراماق الأعس والأدى اسم حامع

ولساون إد قبل رك فىقسة عبسدالله بن أى حدين عال لرسسول الله صلىالله عليه وسيز وقد فرأعليه الرسول القرآن انكان حفا فسلاتؤ دمامه فيخالساو ردعلتميد الله رير واحدفقال اعشيا به في محالسا بارسول الله والانتلاءالاحتبار والممبر والساون لمؤمنان حاطبهم مداك ليستمدوالما ود علييم إلا ملاوقت روا يعلاوس بأتبه الامرهاء فشترعليه والردمعلان مراستعدالشيءانه وطي نفسسه علىوفوعه وفادم الاموال على الانمس عيى سبيلالربي ي لاسرف أوعلى سيل المكره لان الررايا في الاموال أكر مر الرراما في الأعس والادىاسم جمعىمعى الصررلشمل أقوالحم فالرسبول وأعمابهوفي الله تعالى وأساله علمهم السلام والطاعى في الدس ومحطئه ومرتمي وهجاء كعب وأسنيه بنساء المؤمس

وتأن ذاكه الاشارة الى لمدر والتقوى ألدال عليما فعلهما وعبر بالقردعن المنفي كإفال الشاعر انالخر والشرمدي * « وكلا ذلك وجموفيل » ير يدوكالإذ سنك ومن عزم الأمورك العزمالامناء الزمرالروي المنقح وواذ أخذالله كد الآبة هماليهود أخدالله عليم المثاقف أمررسول الله مسلى الله علمه وسلوفكموه وأبادوه قاله ابن عبساس وغسيره يإ وأشاروابه كوالضمير عالد على المثاق وكارا فيقوله فنسذوه واغن القلىل هو ما أخسفوه ون الرشأ على تسين المثاق وكقه وفبئس ابشترون تقدم المكلام في مابعد مس في المقرة والاتعسان الدين بفرحون كج الآنه نزلت في المنافق بن كانوا شخلفون عن رسول الله مسلى الله علسه وسلم في الغزوفاذا جاءا ستعشروا له فنظيسر القيسول ويستغفر لحسم ففضحهم التهمذه الآية قاله أبوسعيد الخدرى وغسير موقرى⁴ ولايعسبان بياءالغيث وفلامعسنهم بالباء وصير لباء والذن فأعل ومفعولا مسبن محمدوفان لدلاله مقعولي يعسبتهم عليما

والتقديرأ نفسه وناجين

في معنى الضر ريشعل أقو الحم في الرسول وأصحابه وفي الله تعالى وأنبيا له والمطاعن في الدين وتعفلت من آمن وهجاه كعيبوتشيب بنساء المؤمنيان ﴿ وَانْ مَارِوا ﴾ على ذلك الابتلاء وذلك الساع وتقواهان ذاك وأى فان المبروالتقوى ومن عزم الامور كوقيل من أشدهاوأ حسنهاوالعزم امضاه الأمرالمروى المنقع هوقال القاش العرم والخرم عمني واحدا لحاءمبدلة من العين هقال بن عطمة وهذاخطأ الخزم جودة النظرفي الأص وتتبجته الخدرمن الخطأ فيموا لعزم قصد الامضاء والله تعالى يقول وشاورهم في الأمرفاذا عزمت فالمشاورة وماكان في مستاها هو الحزم والعرب تقول قدأحزم لوأعزم هوقال الزمخشرى من عزم الامور من معزومات الاموراى بمايجب عليه العزم من الامورأو مماعزم اللهأن يكون يعني ان فلك عزمة من عزمات الله لا بدلكم أن تصبروا وتتقواه وقيلمن عزم الامورمن جدها هوقال محاهدفي قوله عاذا عزم الأهم أى فاذاوجد الأهر واذأخذ القسيثاق الذينأوتوا الكتاب لتيننه للناس ولاتكفونه كهجم الهودأخذ علهم الميثاق فيأم الرسول صلى الله عليه وسلف كقوه ونبذوه قاله اس عباس واس جبر والسدى واس جريج ، وقال قومهم المودوالنصاري هوقال الجهورهي عامة في كلمن علمه الله عاما وعلم الامة داخاون في ١٠٠٠ الميثان وقرأا بن كثير وأبوعر ووابو بكر مالياء فهما على الغيبة اذفيله الذين أوتوا المكتاب و بعد وفنية وموقراً بافي السبعة التاء الخطاب وهي كقوله لا تعبدون الا الله ، قريُّ بالتاء والماء واله اهر عودالغمار الى الكتاب يه وقيل هوالنبي صلى الله عليه وسل * وفيل الميثاق * وقيل للاعان بالرسول لقوله لتؤمن بهولتنصر نهوار تفاع ولاتكفونه لكونه وقع مالاأى غير كاعيناه وليس داخسلافي المقسم عليه هالواو الحال لاللعطف كقوله هاستقباولا تنبعان وفوله ولايسأل في قراء من خفف النون ورفع اللام حوقيس الواوالسلف وهومن جلة القسم عليه ولما كأن منفيا بلاله مؤكمة تقول والله لاخوم زيد فلاتدخله المون وهذا الوجه عنسدى أعرب وأقصح لأن الأول محتاح اني اصار مبتدأ فباللاحي تكون الجله اسمه في موضع الحال ادالمفارع المني بالألا تدخل علىه واو الحال، وقر أعبد الله لسنو تعبغر تون التوكيد همال ابن عطبة وعد لا تازم هذه النون لام التوكيد فالهسيبو يهانهي وهذا لبس معروفا من قول البصريين بل تعافب اللام والمون عندهم صرورة والمكوفيون يحيزون دالشف سعة السكلام فيصيزون وانته لاقوم ووانته أقومن هوقال وعبشك باسلمي لاوقن انني ، لما شئت مستصل ولو أنه القتل 'لشاء, ﴿ وَقُالُ آخر ﴾

عينا لابعض كل امرى مد يزخرف قولا ولا يقعل

وقرأ ابن عباس مبناى الندين التبائه الناس فيعود الفحد وهو موه الفصل و وقرأ ابن عباس مبناى الناس اذ بستهيل عود على الناس اذ بستهيل عود على الناس اذ بستهيل عود على النبيد أي فنه دول المبين لهم المينا في وتقام تفسر معى فونه وروا مالهورهم فولا المبين المبين

انه كان وعدماً تباأى مفعولا لمسنى بما أتوا بماضاوا ويسل عليه قراءةً أي بماضاوا وفي اللبي فعاؤه وفرحوابة أقوال * أحدها كم ماسألم عنه الرسول واخبارهم بغيره وأر و مانهم فدأ حرومه واستعمدوا بذلك اليمقاله برعباس ، الثاني ماأصابوا من الدنيا وأحبوا أن يقال انهم علماء قاله ان عباس أيمنا ، الثالث قولم من على دين اراهم وكفهم أمر الرسول قاله ابن جيد ، الرابع كتبه الى اليوديهود الارص كلها ان محدا ليس بني فائتوا على دينكم فاجفت كلتهملي الكفر بهوقالوا تعن أهل الموم والملاة وأولياءا الققاله الضعال والسدى والخامس فول بهود خير للنيصلي الله عليموسل وأصحابه تعن على دنكم وتعن لكرد دوهم مستسكون بملالم وأرادوا أن عمدهم عالم فعاواة اله قتادة ، السادس تعهيز البودجيسا العالني صلى القعليه وسلوانفاقهم على ذلك الجيش قاله النصى هالسابع اخبار جاعة من اليو دالسلمين حبن خرجوا من عندالني صلى القنعليموسلم فدا خسيرهم باشياء عرفوها فحمدهم المسامون على ذلك وأعطنوا خلاف ماأظهر واذكر مالر جاج مالثامن اتباع الناس لهرفى تبديل تأويل التوراة وأحبوا حدهم إباه على ذلك ولم بفعاو اشب أنافعا ولاحصاقاله مجاهسه التاسع تتغلف لننافقين عن الغز و وحلفهم السامين الهريسر ون بنصرهم وكانوا عبون أن يقال الهرفي حكم الجاهدين قاله أوسسعيد الخدرى والأقوال السابقة غيرهذا الأخيرمينية على إن الآية تزلت في الموده فيسل و عبور أن يكون ساسلا الكلمن بأي صسنة فرحهافر حاعجاب وصدأن عمده الناس غنوا على اللبانة والزهدوعا ليس فيه جوقرة ابن كثير وأبوعرو لايعسين ولاعسبنه بالياء فهماو رضواه يعسبنهم على استاد يمسين الذين وخرجت هذه القراءة على وجهين هأحسدهم امافله ألوعلي وهوان لاتحسين لميقع على ي والذبن رفع بموقد تعبى معذ ، الأفعال لغو الافي حكم الجل المفيدة تعوقوله

وما خلّت أبق بيننا مر مودة ، عراض المدا كل المستفاد القلائما وظال الخليس المرب تقول مار أيتم يقول ذلك الاربد وماطنت مقول ذلك الاز مدوقال ان عطية فتجد القراءة بحكون فلاحسبنهم بدلامن الأول وقد تمدّى الى المفعول نوهما الضمر و بمفارة واستفى بذلك عن المفعولين كاستغنى في فوله

بای کتاب امایه د ری حبمعاراعلی و س

اى وتعسى حبه عاراعلى و والوسمالناى مافاه الاغتمرى وهو أن بكون المفعول الاول محفوظ المحدود عام من وفلا مسبنه على الاعساس أنفسهم الذين بفرحون عام من وفلا بعسبنه على الاعساس أنفسهم الذين في قوله ولا يعسبن الذين في قوله ولا يعسبن الذين في قوله ولا يعسبن الذين كفروا الماون هذا التقدر لا يعسبن الذين كفروا الماون هذا التقدر لا يعسبن الذين كفروا الماون هذا التقدر لا يعسبن الدين من المنصلات الموجود و المنافق على الموجود و المنافق و عام الموجود و قالم على الموجود و قالم الموجود و المقال الموجود و قالم الموجود و المنافق و على الموجود و قالم الموجود و المنافق و على الموجود و المنافق و الموجود و المنافق و المنا

وفسلامسيهم توكدلما سبق ولايمح أن كون بدلاكا فالرأن عطسة لوجو دالفاء فانها تنعمن البدل وقول الفارسي في انلاعسين لعولم تقع على نين قول ضميف جمدا وتقسدر الزعنسري لاتحسنهم الدن فنقسس الشمرالفاعل فدرددناه علمه في تقديره لا يحسنهم الذن كفروا اتماعلي لحم فطالع هنساك وبعداي محسنهما لمضموم الباءالي الضمرالتصوب والقعل مستدالي المنسر المرفوع وهوالواوالحذوفة وفثك عتص ساب ظن وفقه وعلم وعفارة هوالمعول الثاني وفري لاتعمان وفلاتعمانهم والخطاب للرسول علسه الملاة والسلام والدين المفعول الاول والثاني محنوف تفدره فأجبن وفرئ لاتعسان بيا. العبة والدن فأعبل والمتعولات الصباس محذوهان وفلا تعسيبه بناء الحطاب وفي لباء

وضم الباء فيهما عطا باللؤمندي و بحيى الخلاف في المقعول التانى كالخلاف فيدفى قراءة الكوفيدين وحم الباء فيما الكوفيدين وحمد الموقع الباء فيما وحرجت هذه القراء المحمد الموقع الباء فيما وحرجت هذه القراء على المحمد ا

حتى تركت المائدات يعدنه ، يقان فلا تبعد وقلت له ابعد ﴿ وَقَالَ آمُو اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال

الما اتقى بيسه عظيم جرَّمها ، فنزُّكْت ضاحى كفه يتذبذب

أى لاتبعد وأى تركت ، وقر أالنهي ومروان بن الحكيما آتوا بمني أعطوا ، وقر أابن جبر والسمىءا أوتوامبنياللفعول وتقدّمت الأفوال فيأتوا وبمنها يستقيم على هاتين القراءتين وفي حرف عبدالله عالم بفعاوا عفازة وأسقا فلايحسنهم ومفازة مفعلة من فازوهي للكان أي موضع فوزآي تجانهوة الافراء أي ببعد من العذاب لان الفوز معناه التباعد من المكروه وفي هـ أم الآبة دلالة على ان تزين الانسان عاليس فيه وحبه المدح عليه منهى عنسه ومنسوم شرعا وقال تعالى لمتقولون مالاتفعاون وفي الحديث الصحيوا لتشبع باليس فيه كلابس ثوى زور وقدأ خبرتمالي عنهم المداب الألم فيقوله ولهم عداب آليم وناسب وصفه بأليم لأجل فرحهم ومحتهم المحدة على مالم مفعاوا ووللهملك السهوات والأرض واللهعلى كلشئ قدير كيوذ كرتعالى انهيمن جلة ماملكوانه قادرعلهم فهم محاوكون مقبو رون مقدو رعلهم فليسوا بناجين من العذاب والفي فيخلق السموات والارض واختلاف الليل والنبار لآيات لأولى الالباب يتقدمشر حنظيرهنده إلحالة في سو رة البقرة ومعنى لآبات لعلامات واضحة على الصانع و باهر حكمته ولا نظهر ذلك الالذوى العقول منظرون في ذلك بطريق الفسكر والاست الآللا كاتنظر الهائم ، وروى اسجيرعن ابن عباس أن قر بشاة الواللرسول صلى الله عليه وسراد علنار بك يجمل لنا الصفاذ ها حين ذكرت الهودوالنماري لمربعض ماجاء بمن المعجز اتسوسي وعيسى عامما السلام فنزلت همذه الآبة ومناسبة هسنه الآبة ألفيلها واضحة لانه تعالى لماذ كرانه مالك السموات والارض وذكر قدرته ذكران فى خلقهما دلالات واضحة لذوى العقول ﴿ الذين يدكرونِ الله فياما وقعودا وعلى جنو بهمه الظاهرأن الذكرهو باللسان معحضو رالقلبوانه التعميد والتهليل والتكبير وتعوفلات الادكارهنه الهيئات الثلاثة هي غالبما يكون عليها المرء فاستعملت والمراديا جيع الاحوال كإقالت عائشة كانرسول القصلي القعليه وسليذ كرالله على كلأحيانه وظاهرهمذا الحديثوالآية ملعلىجوازذ كرالقمطيا لخلاء يوقال بجواز ذلك عبدالله يرعمر وابنسيرين والنعى وكرهه ابن عباس وعطاء والشعى وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجاعة انهم خرجوا يومالعيب الىالمسلى فجعلوا يذكرون الله فقال بعضهمأما قال الله تعالى صاماوقهو دأ فقاموا بذكرون الله على أقدامهم هو روى في الحديث من أحد أن مرتعرفي رياض الجنة فليكثر ذكرانقهوالىأن المرادبالذكرهو الظاهرالذي ذكرناه ذهب اينجر بببوالجهور والذكر من أعظم العبادات والاحادث فيه كثيرة عوفال ان عباس و جاعة المرادبالذ تكر الصاوات ففي حال

وان في خلق السموات والارض الآية وي عن الرضي الآية وي عن المتعلق المتع

العذريصاونها قعودا وعلى جنوبهم وسياهاذ كرالا شتالها على الذكر هوقيل المرادبالذكر صلاة النفل بصليا كيفشاء وجل المفسرون في هذه الآية أشساء من كيفية القاع المسلام في القيام والقعود والاضطجاع وخلاف الفقهاء في ذلك ودلا تلهم وذلك مقرر في عيز الفقه وعلى الظاهر من تفسيراند كرفتقه يمالقياملان الذكرفيه أخفعلى الانسان ثمانتقل المحالة القعودوالذكر فيهأشق منه في حالة القيام لأن الانسان لا يقعد غالبا الالشغل بشتغل بعين صناعة أوغيرها ثم انتقل الىهبئة الاضطجاع والذكرفها أشق منه في هئة القعو دلان الاضطجاع هوهئة استراحة وفراغ عن الشواغل و يمكن في هذه الهيئات أن يكون التقديم لماهو أقصر زما تأفيدي والقيام لانهاهيثة رمانها في الغالب أقصر من زمان القعو داغر مانه أطول و الاضطبحاء اخزمانه أطول من زمان القعود ألاترى ان الليسل جيمه هو زمان الاضطجاع وهومقابل إزمان القعود والقيام وهوالنبار وأمااذا كان الذكر براديه الصيلاة المفروضية فالحيثات عامت عني سيل المندر قفن قدرعلى القمام لانصلي قاعداوس فسرعلى القعو دلانسل مضطبعه اوأمااذا كان راد به صلاة النفل فالمبتات على سيل الأفضلية إذالأفضل التنفل قائنا ثم قاعدا ثم مضط بعاوا بعدفي التفسير من ذهب الىان المعنى يذكرون الله قياما بأواص موقعوداعن زواجر موعلى جنوجهم أي تعانهم مخالفة أمره ونهمه وهذا شبه بكلام أرباب القاوب وفريب من الباطنية وجوزوا في الذين النعب والقطع الرفع والنمب وعلى جنوبهم حال معطوفة على حال وهنا عطف انجرور على صريح الاسروفي قوله دعانا لجنبه أوقاعما أوقائم اعطف صريح الاسمعلى الجرور بويتمكرون فيخلق السموات والارض إوالظاهر الممطوف على الصادفلاموضع أمن الاعراب ووقيل الجاء في موضع سب على الحال عطفت على الحال قبله اولماذ كرالذكر الذي محسله السان ذكر الفكر الذي عله القلب وعمفل خلق أن راديه المسدر فإن الفكرة في الخلق فحده المعنوعات الغربية السكل والقدرة على انشاءها ممن العدم الصرف مل على القدرة التامة والعز والاحدمة الى سائر الصفات العلبة وفي الفسكر في ذلك مامهر العقول ويستغرق الخواطر ويعفل أن وادمه الخساوق ويكون أصافهم والمستال الفرفين لااليا لفعول والفكر في أودعالله في السعوات من الكواك النيرة والافلال النيجاء النصرفها ودعفى الارصمن الحيوانات والنبات والمادن واختلاف أجاسها وأنواعها وأشخاصها أيضابهر العقل ويكترالعبر

وفي كل نميزله آنه يا ندل على أنه الواحد

وم الني صلى الله عليه وسلم على فوم يقد كرون في الله فقال تفكر وافي اظلق ولاتفكروا في المالق على النه كالناطر في عهد النه من النه على النه من في الخيار الله في المنه كل في النه من في الخيار الله من في الخيار المنه على وردن كلام الناس في التفكر ودن أعيان المنفكر عود كر المفسر ورن من كلام الناس في التفكر ودن أعيان المنفكر تحد كنه المنافز ومنه والمنافز ومنه ومنه المنافز ومنه ومنه والمنافز ومنه والمنافز والمنافز ومنه ومنه والمنافز ومنه ومنه والمنافز ومنه ومنه ومن من المنافز ومنه والمنافز والمنافز ومنه ومن من المنافز ومنه ومن من والمنافز ومنه والمنافز ومنه ومن من والمنافز ومنه ومن من والمنافز ومنه والمنافز ومن والمنافز ومنه والمنافز والمنافز والمنافز والمنافز ومن والمنافز ومن والمنافز والمنافز ومن والمنافز والمناف

﴿ رِنساماخلفت هدا باطللاكه منصوب يحال عذوفة تقدره مقولون ر بناوالاشارة بقوله هذا الماخلق معني الخلوق أو المالسموات والارض عافيمامن عجائب الصنع وانتمد ماطلاعل الهنعت لمدرعه ذوفيأي خلقا باطلافال بعضهم هومنصوب على أنه مفعول ثأن خلق وهي عميني جعيل التي تتعدى الىمفعولين انتهى وهـ ذاعكس المنقول في النحو وهو أن جعمل تكون عمى خلق فتتعدى اواحدأماان خلق تكون عمني جعل فتتمدى لاتنان فلأعل أحداعن له معرفة دهب ألى دلك

وفقده أخر يسمهاى فضحه من خرى الرجل بعزى خز يا اذا القصور فخراية اذا استعيا المسدو فن الاقتماح خراية ومن ذاك ولا تقضون في الانتفاح في من في الانتفاح في من في الانتفاح في الله الله ولا الله ولا

(ح) ر بناماخاتشدة الطلا قالبعنهم هو الطلا قالبعنهم هو منصول خلق وهومدني عمل الني تتمدى عكس المنقولين النمو وهوان جمل تكون يمني خلق قتتماى لواحد اما النخو يمني جعل فيتعدى المنازية للأعلم أحدا من الممروة ذهب المها

بل خانت الداعى حكمة عنلمة موهوان تبسلها مساكن الكافين واداتهم على مصر فتلك وجوب طاعتنا واجتباب مسيدا والدائم وعدوب طاعتنا واجتباب مسيدا والدائم والمسلمة وفيه الشارات المنزلة من عمى ولم يسلم المنافق وفيه الشارات المنزلة من قوله بل خانة سالما المالية المنافق والمنافق المنافق المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة والمناف

ألا كل شير ماخلاً الله باطل م والاحسن من أعاربه انتصابه على الحال مر عناوهي حال لابستغنى عنها تعوقوله وماخلقنا السعوان والارض وماينهما لاعبين لاعجو زفي هذه الحالأن فعنف لثلا مكون المعنى على النفي وهو لا يجوز جوال الضمنت هذه الجلة الاقرار بأن حسانا الخلق البديع لم بكن باطلا والتنبيه على أن هذا كلام أولى الالباب الذاكر بن الله على جيع أحوالم والمتفكر بنفي الخلق دل على أن غيرهم من أهل الغفلة والجهالة يذهبون الى خلاف هــــذه المقالة فنزهو وتعالى عن مايقول أولئك البطاو نمن ماأشار اليه تعالى في قوله لاعبين وفي قوله أفسيتم انماخلفنا كمعبثاواعترض مسدا التنز بهالمتضعن راءة القدمن جيع النقائص وأفعال المدثين بين ذلك الاقراروبين رغبتهم الى رمهم بان مقهم علا اب النارولم تكن لهمهم في شئ من أحوال الدنياولاا كتراثبها اعاتضر عوافي سؤال وقائهم العذاب يوم القيامة وهذا السؤال هونتجة الذكر والفكر والافرار والتنز بموالفاء في فقنا العطف وترتيب السؤال على الاقرار الملكوري وقيل لترتيب السؤال على ماتضعنه سمان من الفعل أي تزهناك عما يقول الجاهلون فقنا وأبعث من ذهب الى انه للترتيب على مأتضمن النساء ، ﴿ رَبُّنَا انْكُسُنُ يُدِّحُلُ الْنَارِ فَقَدَّا خُرْبِتُهُ ﴾ هذه استجارة واستعادة أي فلاتفعل بناذلك ولا تععلناهن بعمل بعملها ومعنى أخز بته فصعته وزخري الرجل بغزى خزياذا افتضعو خزابةاذا استساالفعل واحد واختلف في المدر هن الافتضاح خزى ومن الاستعياء خزاية ومن ذلك ولا تعزون في ضبغ أي لا تفشعون ، وقسل المني أهنته ، وقال المفضل أهلكتمو مقال خز متموأخز سةثلاث او رباعماوالرباعي أكثر وأفصح هوقال الزجاج المخرى فى اللغة هو المذل المحقور بأمر قدارمه يقال أخر يتما لرمته حجة أذللتهمها ، وقال أنس وسعيد وقتادة ومقاتل وابن جريج وغبرهم هي اشارة الىمن يخلد في النار أمامن يخرح منها بالشفاعة والاعان فليس ، خزى * وقال حار س عبدالله وغيره كل من دخل النار فهو مخزى وان خرج منهاوان في دون ذلك لخر باواختاره ابن جريج وأبو سايان الله مشقى ﴿ وما للطالمين من أنصار ﴾ هو من فول الداعين * وقال إن عباس الظالمون هناهم الكافرون وهوقول جهور الفسرين وقه صرحبه فى قوله والكافرون حم الظالمون وقوله الأالشرك لظام عظيم وبناسب هذا النفسيرأن يكون ماقبله فمن يخلدف النارلان نفي الناصر اماء نعأو شفاعة مختص بالكفار وأما المؤمن فالله ناصره والرسول صلى الله عليه وسلم شافعه و بعض المؤمنين يشفع لبعض كاو ردفى الحديث وقال الزمخنسرى وما للظللين اللام اشارة الى من يدخل النار واعلام بان من يدخل النار علامامر له هاعةولاغيرها الهي وهوعلى طريقة الاعنزال انءن يدخل النار لايخر حمنها أبداسواء كان

﴿ بِنَا انتَّاسَمِنا ﴾ سمع صدت الدواحد بنادى صفة لموان تفسيرية التقديراً ي آمنوا وقيل معدرية على تقديرا سقاط حرف الجرتقدير مان آمنوا وعلف المنابلة المؤذن (١٤١) بتعجيل القبول ويسبب الإيمان عن الساعم ن غيرتراح

(Ilec) (ح) معمان دخلعلی سمو عشنى لواحد اعو سعسكلامذيه كغسيره من أفعال ألحواس وان دخسل عسلي ذاتوجاه بعده فعل أواسم في معتام تعوسمعت زمدأ يشكلم ومعت زيدا يقبول كنا فن هذه المسئلة خلاف منهمن ذهب الى ان ذلك الفعل أو الاسم ان كان فعله نسكرة كان صففلماأ ومعرفة كانحالا منهاومنهم وزدهب الىان ذاك الفعل أوالاسرهوي موضع المقعول الثاني لسمع وجعل مع عايتعنى الى واحدان دخل على مسموع والىاثنان ان دحسل على ذاتوهدامدهب أيعلى الفارسي والصحيم القول الاول وهذامقررفي عدل النحوفطي هنذا تكون منادياس فولهاننا مفعنا سادیا بنادی فی موضع لمءة لان فيله كرة وعلى سأحبأى على يكون فىموضع لمفعول الثانى ودهب (س) الى العول الاول قال تفول سمعت رجلانفول كذاومعت

كافرا أم فاسقاومن مفعولة لفعل الشرط وحكى بعض المربين مانس وأماز قومأن بكون من منصو بأبغعل دل عليم جواب الشرط وهوفقه أخر بتمهوأ جاز آخرون أن يكون من مبتدا والشرط وجوابه الخبرانتيي أما القول الاول فسادرعن بأهل بعزالتمو وأما الثاني فاعرابس مبتدأ فىغاية الضعفواما ادخاله جواب الشرط فى الخبر مع فعل الشرط فجهالة ومن أعظم وزرا عن تسكله في كتاب الله بغير عبل إربنا اننام معنامنا ديانياً دي للإعان أن آمنوا ريخا مناك سمع ان دخل على مسموع تعدى أواحد نعوسمعت كلامزيد كفيرممن أفعال الحواس وان دخل على ذات و حاء بعده فعلى أواسي في معناه تحو سمعت زيداً متكليوسيمت زيدا بقول كذا ففي هذه المسألة خلاف منهم من دهب الى أن ذلك الفعل أوالاسم ان كان فيله نكرة كان صفتا أو معرفة كان حالامنها ومنهمين ذهب انى أن فلك الفعل أوالاسم هوفي موضع المفعول التابي لسمع وجعل سمعايعدى الى واحد ان دخل على مسعوع والى اثنين ان دخل على ذات وهـذا مذهب الى على الفآرسي والصعب القول الأول وهذا مقرر في على النسو فعلى هذا ككون شادي في موضع الصفة لانقبسله نكرة وعلى أسعب أبي على يكون في موضع المفعول الثاني ﴿ وَدُهِبِ الرَّحْسُرَى الى القول الأول قال تقول سمعت رجــلايقول كتا وسمعت زيدا يتكلم لتوقع الفـــلعلى الزجل وتعلف المسموع لانكوصفته عايسمع أوجعلته طلاعنه فاغنا للعن ذكره ولولاالوصف أواخال لم يكن منه بدوان بقال سمعت كلام فلان أوقوله انهي كلامه وقوله ولولا الوصف أو الحال الى آخر مليس كللك بللا يكون وصف ولاحال ويدخل سمع على ذات لاعلى سموع وذلك اذا كان في الكلاممان مالسمو عوان لم تكن وصفاولا حالاومنه فوق تسالى هل سمعونكا اذ تدعون أغنى ذكر ظرف الدعاء عن ذكر المسموع والمنادى هنا هوالرسول صلى الله عليه وسلم « قال تعالى وداعما الى الله إذنه ادع الى مدل ربك قاله ابن جريج وابن زيد وغيرها أو القرآن قاله محدين كعب القرظي و قال لان كل المؤمنان لم ملقو الرسول فعملي الأول مكون وصفع النداء حقىقة وعلى الناتي مجاز اوجعرين قوله منادبابنادي لانهذ كرالأول مطلقاوقيد الثاني تفخيا لشأن المنادي لاته لامنادي أعظهمن منادينادي للاعان وذلك أن المنسادي اذاأطلق ذهب الوهرالي مناد الحرب أولاطفاء النائرة أولاغاته المكروب أولكماية بعض النوازل أولبعض المنافع وفاذاقلت منادى للاعان فقدر فعت من شأن المنادى و نقمته واللام متعلقة بينادى و يعدى نادى و دعا وندب باللامو بالى كايعدى ماهدى لوقوعمعنى الاحتماص وانهاء الفاية جعاوله اقال بعنهم ان اللام عمني الى ال كان منادى في منى مدعو حسن وصو لها باللام بعني الى عوفيل اللام لام العلمة أي لأجل فيلومن جعل المنادي هو القرآن والساع عنده مجارعن القبول وأن مفسرة التقديران آمنوا وجوزأن تكون مصدرية وصلت بفعل الأمرأى بان آمنو افعلى الأول لاموضع لها من الاعراب وعلىالناني لما ، وضعوهو الجرأوالنصب على الخــلاف.وعطف فا "مــابالفاء مؤذن بتعجيل القبول ونسبيب الايمآن عن الساعمن غير راخوالمعنى فاسمنا بلنا أوبر بنا يؤربنا عاغمر لماذنو بنا

زيدانشكام متوقع النمل على الرجسل وتعسنى المسموع لانكومسة عايسمع أوجعله عالاء "مفاغناك عن دره ولولا الوصف أواخال لم مكن منه مدوان غال معت كلام فسلاناً وقوله انتهر كلام وقوله ولولاالوصف أو الحالم مكن الى آخره وكفر عناسيئاتنا كحقال بنعباس الذنوب هي الكبائر والسيئات هي الصفائرو يويده ان تجتنبوا كبار ماتنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقيل الذنوب ترك الطاعات والسيئات فعسل المعاصى ه وقيل غفران الذنوب وتسكفيرا لسيئات أمرقر بب بصنه من بعض لكنه كردالتأ كيدولامها مناحمن السترواز الةحكم الذنوب بمدحصوله والففر ان والتكفير بمني والذنوب والسيئات بمني وجعرينهماتأ كيداومبالغةوليكون فيذاك إلحاح في الدعاء هفقم دروى ان الله يصب الملحين في الدعاء و وقيل في التفكير معنى وهو التغطية ليأمنوا الغضو حوال كفارة هي الطاعة المغطيسة للسيئة كالعتق والصيام والاطعام ورجل مكفر بالسلاح أي مفطى ونوفنا مع الابرار كدجهم بر على وزن فعل كصف أو جعم ارعلى وزن فاعل كمنارب وأد نجت الراء في الراء وهم الطائعون لله وتقسم معنى البرت وقيسلهم هنا الذين بروا الآباء والأبناء ومع هنا مجازعن الصعبة الزمانية الى المصبة في الوصف أي توفنا أبرار امعدودين في جلة الابرار والمعني اجعلنا عن توفينهم طاأعين الله .. وقيل المعنى احشرنا مهم في الجنة يدربنا وآتناما وعدتنا على رساك والظاهر أنهم سألواريهم أن بعطيهماوعه همعلى رسله فعسرها الموعود بعالجنة قاله ابن عباس به وفيل الموعوديه النصر على الأعداء وفيل استغفار الأنبياء كاستهفار تو حوا براهيرورسول المفصلي المدعليه وسلوعلهم أجمين واستغفار الملائكة لهم وفوله على رسلك هوعلى حذف مناف فقدره الطبرى وابن عطية على ألسنة رسائ وقدره الزمخسر يعلى تمدسن رساك وقال فسيلى هذد صلة للوعد في قوالت وعد الله الجنة على الطاعة والمفي ماوعد تناعلي تصديق رسلك ألاراه كبعد أتبعد كرالمادي للاعان وهوالرسول وفوله آمناوهو التمديق وعبوز أن تكون متعلقا بمعذوف أي ماوعد تسامنز لاعلى رسالثأو محولاعلى رسالثلان الرسل عماون ذاك فاعاعليه مأحل البهى ودأدا الوجه الذى ذكر آخراأنه مجوزليس بجائرلان من فواعدا لنعو بين أن الجار والمجرور والغرف مي كان العامل فيهما مقيدا فلايدس وكردنك العامل ولايجور حذفه ولاستنف العامل الااذا كان كونا مطلقا يه مال ذلك زبدصاحك في الدار لا يعوز حقى صاحك البسبه واذا فلت ديد في الدار فالعبامل كون مطاق يحذب وكالشار يدماحه ن بي تم لا يجور حذف ناح واو فلب ريد من بي عم جارعلي نقدير كائن من بي تميروالمحلوف فهاجوز دالرغشري وهوهولة والاأو يحولا لايمور حذف على ماتفرر فيعط الصوواذا كان العمامل في الظرف أوالجرور مقيدا صار ذلك الطرف أوالحرور ماهما فلايجور أن يعم صله ولاخر الافي الحال ولافي الأصل ولاسعة ولاحالا وممي سواله مأس يعطيهم ماوعدهمأن بأيهم على الاعان والماع حيى تكونو إعن بؤتهم الله ماوعد المؤمنان ومعاومأنه نعالى مدحر ماؤعد فسألوا انجارماء سعلى الاعان والمعنى التسب على الانان حبي بكونوا عن يسحق يرحمالة تمالى انجار الوعديه وميل هذا السؤال جاءعي سيبل الالعادال اللانعدال والمصرعة كاكان الأنبياء عليهم اصلاه والسلاء مسعدرون معلم بالهم معور لهم يفعدون بالاالتقال والتصرع الموالالصاء وويل البطؤا النصر الديوعدواء فسألوا أن بعمل لم وعده فعلى هد ارهوأن كون الوعود بالنصر يكون الاراء فالدي وعلى أن كو الحب كون

منتسجة الفكر وهوقولهم و مناماخلقت هذا باطلائم سألوء أن شيم النارسد تنزيه عن النفائص وأخروا عنحال من يدخل النار وهم الظالمون الذين لالدكرون الله ولا متفكرون في مصنوعاته ثمد كروا أيضاماأنتيالم التفكرم ناحابة الداعي الىالاعاناذ ذالا مترتد على أنه تعالى ماخلق هذا اغلق العجسب باطلاتم سألوه غفسران ذنو بهسم و وقاتهم على الاعمان الذي أخبروانه فيقوله واسمنا م سألوا الله الجنة وأن لابفضعهم يوم القيامة ودلثه وعابه ماسألوه وتسكر رلفظ رساجس مراب كل ذاك على سيل الاستعطاف ونطاب رجة الله نسدانه بهسذا الاسم الشر حف الدال عمل الرستوالماك والاصلاح ولذلك تبكررهذا الاسم فىصة آدمونوح وغيرهما وفي تكرار و سارينا دلاله على جوارالالحام في المسألة واعبادكرة الطلب من الله سيحاته (الدر)

المُعَادِقُ الأَحْرِهُ * وقرأ الأَحْشَ عِلَى سَنِينَ عُمْسَكُونَ النَّسِقُ فَا وَلا تَعْرِ بَالْوَرَالنَّسَاءُ فِلْعَشِي الأبش أوهنا عافسير في فقد أخر بدور و برافق لمتبعث للوقة ولا عبر بأن يكون بابن الاهال ادسلم أن يكون منصوبه مفريا ونا تتاماؤه بتنا إذا كان الوغود به اخت في انك لاتخاف المخادكة المرء المسلى لقواء والتداماوعه تبتأت وقال ان عطب اشارة الى قوله تعالى وملا يجزى الله الني واله بن أمنو المعنقمذا وعسمال وجودال على ان الرياعا هومم الحاود التهي وانظراني حسن محاور محولا والذاكر بن التفكر بن فاتهم عاطبوا الله تعالى ملفظة رينا وجي اشارة الى اندر به أصلحهم وهياءهم العبادة فأخيروا أولا بنتيجة الفكروهو قولم ربنا ماخلقت دا اطلائم الومان بقيم الناريع من التقاليس وأخروا عن عال من بدخل النار وهم الطالمون الذبن لايذ كرون الله ولا يتفكرون في معنوعاته محد كروا أصاما أتناهم الفكر من اجابة العاعى إلى الايمان إذ والممرتب على انه تعالى ما خلق هـ أ الخلق العجيب باطلا مسألوا غفران دو بهرووفاتهم على الاعان الذي أخر وابه في قولهم فاستالوا الله الجنة وان لايقضمهم ومالقيامة وذالته وغامه سألوه وتبكر رافظ ربنا خس مراتكا ذالتعلى سبيل الاستعطاف وتطلب رحقالله تعالى بندائه بهذا الاسرالشر ف الدال على التربية والملا والاصلاح وكذاك تكررهذا الاسمف فسة آدمونوح وغيرها وفي تكرار ربنار بنادلالة على جواز الالحاح في المسألة واعتهاد كثرة الطلب من الله تعالى وفي الحديث الظوابيا ذا الجلال والا كرام و وقال الحسن ماز الوابقولون ربنا ربناحتي استباب لهم وهمذه مسألة أجع علهاعلماء الأمصار خلافا لبعض الصوفة اذاحار ذلك فبانتعلق بالآخرة لابالدنسا ولبعض المتصرفة أنضا اذقال الله تعالى تولىمن اتبع الأص واجتنب النبي وارتفع عنبه كلف طلباته ودعاثه خرج أبو نصر الواسلي السبستاني آلحافظ في كتاب الابانة عن أي هر ره ان الني صلى الله عليه وسلم كان بقر أعشر آيات من آخر سورة آل عمر ان كل ليلة بعني ان في خلق السعوات والارض هال العاماء و ستعب لن التبهمن ومهأن يمسرعلى وجههو يستفتر فيامه بقر ءاةهذا العشر آيات اقتداء بالني صلى القعليه وسلم تبت ذلك في الصحيحين وغيرها تم يصلى ما كتبله فيصمع بين التفكر والعمل والستجاب لحربهماني لا أضيع عمل عامل مسكر من ذكراً وانثى بعضكمن بعض بدروى أن أمسامة قالت يارسول الله قد د كر الله الرحال في الحجرة ولم مذكر النساء في شيء من ذلك فنزلت ونزل آيات في معناهافها ذكر النساء ومعنى استجاب أجاب ويسدى بنفسه وباللام وتقدم السكلام في فليستجيبوالي ونقل تاج القراءان أحاب عام واستجاب خاص في حصول المطاوب وقرأ الجهور الى على اسفاط الباءأي بآني وفرأأى بأني الباء يوفر أعيسي بن عمراني مكسر الهمز ذف كون على اضار القول على قول البصريين أوعلى الحكاية بقوله فاستجاب لأن فيه معنى القول على طريقة كف ول الشاعر الكوفيين * وقرأ الجهور أضيع من أضاع * وقرأ بعضهم أضيع بالتشديد من ضيع والحمزة والتشديدف للنقل كإ قال الشاعر

> كرضعة أولاد أخرى وضعت ، بنيطنها هــــذا المثلال عن القمد ومعنى ذلك لا اترك جزاء عامل منكرومنكرفي موضع الصفة أي كائن منكروقوله من ذكر أوأنثي « قبل من تسين لجنس العامل في كون التقدير الذي هوذ كرا وأنثى ومن قبل ذا تده التقدم النفي فى السكلام ، وقيل من في موضع الحال من الضعير الذي في العامل في منكم أي عامل كائن منكم

الغثرا واذا الدول والاكرام فاللف مارالواغولون بنارينا ى استجاب لمرية باستعاب لمربهم استحاب عبي أخاب تقدم السكلام عليه فالتقبرة عنبد قبوله فليستجيبوال ولباكان تقدمقو فمرينار يناحاءهنا ر بهسمولم بات اسم غسیره ليكوب المدعوجو المستجيب لم ﴿ الى لاأصبع وأىبانى لاأصبع وقسرى بانىبالباءوفرى الىكسرالمسرة عملي اضار القولعلى مذهب البصر مينأوعلى تضمين استجاب معنى قال على مذهب الكوفيين وقريء أضيع مضارع أضاع وقرى أضيع منساد عضيبغ ومنكم فيموضع الصفة لعامل ومن ذكر بدل من الضمير بدل بعض من كل وقوله أوأنشي معطوف علسه ولا معوزأن مكون بدلاتفصيليالوجودأولانه لانعطف فسه الابالواو

> * وكنت كذى رجليان رجل ععمة ۾ ي و رجل رمي فيها الزمان فشلته

فانجعلتأو بمعنىالواو جازي بعضكم من بعض

معناه فسن شركة النساء مع الرجال فياوعه اللهبه عباده العاملين وفالذين هاجروا كدروى انأم سلمة قالت ارسول الله قدذكر اللهالرحال في الهجرة ولم مذكر النساء فيشيع من فللنف نزلت حسنمالآبة والذينمبتدا خرمجلة القسمالحذوفةالتيجوابها لاكفرن وفي هذا حجة على انطال منحب ثعلب فيزعهان جبلة القسم لاتكونخبراللبتداويدا أولابا غاص وهى الهجرة وهيأشق نئ على النفس اذفيهامفار قةالوطن الذى شأف حث المكنه اقامة د ن الله فها ح الى المكان الذي تمكن فعدذلك وهي المدنةونق مانشأ عنه ماهوأعرمن الهجرة وهو الاخراجين الديارفقيد بخرحالي الهجرة اليالمدن أوالى غيرها كحروح من خرحالى الحشة وكحروح الىجنسه لااذلم ينرك يقيم مالمدمنة واتى تالثامذ كر الاذابة وهي أعسمن أن يكون باخراج من الديار أوغيرذالئسن أتواع الاذي وارتق بعدهده الأوصاف المنية الىرتبةجهادمن أخرجه ومقاومتسه واستشباده فيسدلانه فجسمع بالارتب عسآء

كائنامنذ كراوانش، هوقال إوالبقامين ذكر أوائش بدلمين مشكم بدل الشئ من الشئ وجالدين واحدة انهى فيسكون قداعاد العامل وهو حرف الجراويكون بدلاتف سلياس مخاطب ويمكر على أن يكون بدلاتفسيل عفف بلو والبدل التفصيل لا يكون الإبالواوكتو له

وكتت كلى رجاين رجل حيمة و رجل رحفية الزمان فشلت و يمارى رى فيها الزمان فشلت و يمكر على كونمس مخاطب التسكم وضعير المسكم وضعير المسكم وضعير المسكم وضعير المناطب بدل من من وهالعين واحدوا جاز والمالا عشر المسكم المسكم المسكم على كان البدل في المسلمة فاله يجوز إذ ذاك وهذا التقييد صحيح ومنت تكون لناعيد الأولنا والخرافة وله المناطقة فاله يجوز إذ ذاك وهذا التسلم في وله الناوقول الشاعر المناطقة على المناطقة فالمناطقة المناطقة المناطقة في المناشا على الرسا المناشا المناشات المناطقة ال

فتلاتننا هـلـمن ضعير المتسكلم وأجاز ذلك لأنه بدل فيمعنىالتوكيدويشهد للمصالاخفش قول الشاعر

لَّهُ مَرِيشَ كَفِينَا كُلُ مَعْنَلَةً ۞ وأَمْ نَهِجَ الْهُدَى مِنْ كَانُ صَلَيْلًا ﴿ وقول الآخر ﴾

وشوها دفشو بیالی صارخالوی د بمستلئم مسل الفنیق المرجل فقر یش مدل من ضعیر الخاطب و بمستلئم شل من ضعیر المشكام وقسدتیمی و آوفی معسی الواو إذا عطفت مالایدمنه كفوله

قوماذاسمعوا الصر يخزأيتهم ۾ من بين ملجم مهره أو سافع ير بدوسافع فكنطث يحوز ذلك هنافي أو أن تكون عمني الواولانه لماذكر عمل عامل دلءلي المموم ثمآبدل منعلى سيبل التأكيد وعطف على أحدا لجزئين مالا بدمنه لأنه لايؤك العموم الا بعموم ثله فلرنكن بدمن العطف حتى يفيد المجموع من المتعاطفين تأكيد العموم فصار نظير من بإنملجهمهر أوسافع لأن بإنلاندخل علىنئ واحد فلابدمن عطف مصاحب محرور هاومعي بمنكمن بعض أي مجمع ذكوركم واناسك أصل واحدف كل واحدمنكم والآخر أي من أصله فاذا كنتم مشتركين فى آلأصل فسكفاك أنتم مشنركون فى الأجر وتقبل العمل فيكون من هناتفيه التبعيض الحقيق وبشبر بذلك الاشتراك الاصلى الى الاشتراك في الأجر على حدواحد ، وقيل معناه بعضكي من بعض في الدين والنصرة والمعني أن وصف الايمان بصمعهم كإحاء المسامون تشكافا دماؤهم * وفيل معناه الذكور من الاناث والانات من الذكور فكذلك الثواب فكا اشتركوا فيه نماليصنة كذاك الشاركوا فيالأج والثواب ومحصول معنى هذه الجله انهجيء بالتبيين شركة النساء مع الرحال فهاوعد الله به عباده العاملين وفد تقدّم ذكر سد تزوها وهوسوال أمسامة وخرجه الحاكم في صمعم وهالمين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأودوا يسيملي له لماذكر تعالى أنه لايضيع عل عامل ذكر من عل الأعمال السنية التي يستعى بهاأن لا يضيع عله وأن لا يمله خِ اوْمَفْدَ كُرُ أُولَاالْهُجِرَهُ وهي الخروحِ مِن الوطن الذيلا يَكن اهْ. تدييه فيه أَلَى المُكان الذي يمكن دلك فيموهم فدامن أصعبشن على الاسان إذهو مفارقة المكان الذي ربافيه ونشأمع أهله وعلىطر يقتهم ولولانوازع الغوى المربى على وازع النشأتماأ مكنه ذاك ألاترى لغول الشاعرهما لابنالرومي

رضيد أوخلار الرجل البسم به إما "من تشاها الدلد عدال الم الذا فراد الوطاسية كريس به تمهيزه الشها الماشيرة المدلكة إلا وقال ان الدني والدين عاصر النفشني مي

أحب بلاداله ما يان تنصع ﴿ إِنَّ أَوْسَلُمَى أَنْ صِورَتِسَمَلُهُمْ } بلادِمَة النِّفَاتُ عِلَى تُمَالِي ﴿ وَأَوْلَ أَرْضَ مِسْ جَلِينِ مِإِمَّا

ایها طال صراری روای حقید به ورینت ریانیس درم کمایدا. خوارا علم کو ایند ایر روایت این داد در ایر اور در می ایران

واسم المبترة وفتله القاص كذ انقطع بعد الفنه والكن المنى باقالى وم القيامة وفت تتمهمنى المفاعلة في حارم القيامة وفت تتمهمنى المفاعلة في حارم القيامة وفت تقديم المفاو والمؤملة والفن والشرق المنتب المناف واخراج المدتب وعميرة المكتفار وقديم المفاونة المناف واخراج العلمة مناف المنتب والمنتب والمنتب والمنتب المنتب والمنتب والمنتب والمنتب المنتب الم

فى عصبة من قريش قال. قائلهم ﴿ بِبطن مَكَهُ لَمَا أَسْلُمُوا زُولُوا زالوا فَمَازَالَ انْكَاسُ ولا كَشْفَ ﴿ عَنْدَ اللَّقَاءَ ولا مِيلَ مُعَازِيل

انتهى ثمذكر الاذاية في سبيل الله والمعنى في دين الله وبدأ أولا بالخاص وهي الهجرة وكانت تطلق علىالهجرةالي المدينة الىرسول القمصيلي القعليموسل وثنى بماينشأعنسهماهوأعرمن الهجرة وهوالاخراجمن الديار فقد بحرجالي الهجرة اليالمدينة أوالي غيرها كحروج من خرج الي الحشة وكحروج أى جندل إذ لم يترا له يقيم بالمدينة وأتى ثالثا بذكر الاذا ية وهي أعم من أن تكون باخراج من الديار أوغير ذلك من أتواع الأذي وارتق بعدها والاوصاف السنبة الى رتبة جهاد من اخرجه ومقاومته واستشهاده في دين الله فجمع بين رتب هذه الاعمال من تنقيص أحواله في الحياة لأجل دين الله بالمهاجرة واخراج ممن داره واذابته في الله وما كه أخسرا الى افنائه بالقتل في سمل الله والظاهر الاخبارعن منجع هذه الاوصاف كلهابالخبرالذي بعدو عبوزأن تكون ذلكمو عطف الصلات والمهنى اختسلاف آلمو صول لااتعاده فسكا ثنه قسيل فالذين هاجروا والذين أخرجوا والذين أوذوا والذين قاتلوا والذين قتباوا وتكون اخبرعن كلمن هؤلاء وقرأجهور السبعة وقاتلوا وقتلوا هوقرأ حزة والكساني وقتلوا وقاتلوا يبدآن بللبني للفعول ثم بالمبني الفاعل فتضرج هذه القراءة على أن الواولا ندل على الترتيب فيكون الثاني وقع أولاو يجوزأن يكون ذلك على التوزيع فالمني قتل بعضهم وقاتل باقيم * وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتاوا وقتاوا بغيراً لف وبدأ سناء الأول الفاعل وساءالثاني الفعول وهي قراءة حسنة في المني مستوفية الحالين على الترتيب المتعارف ، وقرأ محارب بن د ثار وقتاوا بغثم الفاف وقاتلوا ، وقرأ طلحة بن مصرف وقتاوا وقاتاوا بضيرة اف الأولى وتشديد المناء وهي في الضريج كالقراءة الأولى و وقرأ أبو رجاء والحسن ﴿ وَقَالُوا وَقَنَاوا ﴾ يتشديد الثاء والبناء الفعول أي قطعوا في المعركة ﴿ لا كفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنه جنات تعرى من تعتها الانهار ﴾ لأكفرن جواب قسم محذوف والفسم وماتلتي به خبر

الأعال من تنعيض أجواله فالحاة لأحسل دناق بالهاجرة واخراجه مو دار مواذات في اللموما له آخرا الى افنائه القتلف سيل اللهوالظاهر الاخيار عنجم هدوالأوصاف كلهاباخر الذي يعدو معوز أن بكون ذلك مسن باب عطف المسلات والمعنى اختسلاق الموصمول لااتحاده فحكأنه قسل فالذين هاجروا والذين أخرجسوا والذبن أوذوا والذين فاتاوا والذين قتاوا ومكون الخبرعن كلمن هؤلاءوقسرى وقاتساوا مبنياللفاعل وقتاوامينيا المفعول وقرى بالعكس

(۱) هدانی هاد غیر نفسو

عن قوله فاذين هاجرواوفي منه الآية وتغايرها من قوله والذين هاجروا في اللمن بعد ماظه وا لنبو تهم د والذين باهدوا فينالنه ينهم بلنا وقول الشاعر

جشأت فقلت اللخشيت لمأتين ، واذا أتاك فلات حين مناص

ردعلى احدين عمى تعلب اذرع ان الجلم الواقعة خيرا البتد الاتكون قدمية ﴿ وَالْمُن عندالله والقعنسده حسن الثواب كه أنتمس والعلى المصدر المؤكدوان كان الثواب هوالمثاب به كا كان العطاءهو المعلى واستعمل في بعض المواضع بمنى المسدر الذي حوالاعطاء فوضع توابا موضع اثابة أوموضع تثو ببالان ماقبله في معنى لأثبيهم وتطايره صنع اللهو وعدالله وجوز أن بكون حالامن جنان أي مثالها أومن ضع برا لفعول في ولأدخلتهم أي مثابين وأن تكون بدلامن جنان على تضمين ولأدخلته معنى ولأعطينهم وأن بكون مفعولا بفعل محذوف بدل عليه المعنى أي بعطيم توابله وقبل انتمت على التميزي وقال الكسائي هومنصوب على القطع ولايتوجه لي معنى هذين القولين هناومعني من عندالله أي من جهة فضل الله وهو مختص بدلا شببه غيره ولا يقدر عليه كاتفول عندى ماتر بدتر بداختصاصك موتلكموان لهكن معضرتك وأعر يواعنده حسن التواب مبتدا وخبرا فيموضع خبر المبتدا الاول والاحسن ان يرتفع حسن على الفاعلية اذفداع ضد الظرف بوقوعه خبرا فالتقدر والقمستقرأ واستقرعنده حسن الثواب يدقال الربخشري وهذا تعليمن الله كنف مدى وكف متهل المه و متضرع وتكرير رينامن باب الانهال واعبلام عابوجب حسن الاجابه وحسن الانامه بن احتمال المساق في دين الله والصبر على صعوبة تكاليفه وفطع لاطباع الكسابي المفنين عليموتسجيل على من لايرى التواب وصولا المبالعمل بالجهل والغباوة انهي وآخر كالامه اشارة الىمذهب المعتزلة وطعن على أهل السنة والجاعة والايفر مك تقلب الذين كفروا في السلاد كو قسل زلت في الهودكانوانضر بون في الارص فيمبون الأموال قاله اسعباس چوقال أيضاه أهل مكة چ و روى ان ناسان المؤمنان كانوا بر ون ما كانوافسه من الخصب والرخاء ولبن الممش فيقولون ان أعداء الله في الريء والخيار وقدهلكنا من الحوعوالحيد يروقال مقاتل فيمشركي العرب والذين كنروالفظ عاموالكاف للخطاب هفقسل ليكل سامع هوصل هوخطاب للني صلى الله عليه وسلروا لمرادأ مته قاله اس عطمة ﴿ وَقَالَ رَاتُ لا نَعْلَ مَا لَهُ لا نَعْلَ نَ ان حال الكفار حسنة فهتم لذلك وذلك المعتر هار حمالني الذي معتر به هالكفار معرون بتقلهم والمؤمنون مهقوى به لكنه رعايقع في نفس مؤمن ان هذا الاملاء للكفار اعاهو حبرالم فيجيءهذا جنوحاال حالم ونوعامن الاغترار ولدلك حسست لانفر لكويطيره قول عرخفصة لانغرنك أن كانتحار تكأوضأمنك وأحسالي رسول القهصل القه علىموسية المعني لامعترى عما مراخك من الادلال فتقعي فيعصطلقك رسول الله صلى الله عليموسيرا تهي هوهال الزمخنسري لابغر مث الخطاب ارسول المصلى المدعليه وسلم أو لكل أحد أى لا تنظر الى ماهم على من سعه الرزق والمنطر ماودرك العاحل واصابة حطوط الأنباولا تعترر يظاهر ماري وزاسطهم فالارص ونصر فهم في السلاد (فان فلف) كيف عاز أن يعمر رسول الله صلى الله على وسلى مدال حيينهي عنموعن الاغدار به (قلت) ويموجهان أحدهماان مسرة الفوم ومقسم عاطب شي ويقوم خطا ممفارخطام مجمعافكا تدقيل لامر تكم والثابي الرسول القصلي القاعليه وسلمكان عبر معرور معالم فأك عليهما كان ونساعلى الترامه كتوله ولاتكن والكافرين ولا

ي توابا من عنسدالله ك انتصب ثواماعلى المسدر المؤكد وانكان الثواب هوالمثاب كما حكان العلياء هو البعلي واستعمل في بعيض المواضع يمنى المدرالذي هوالاعطاء فومنسع توابأ موضعا ثابة أوموضع تئو سالات ماقبله في معنى لأثبينهم ونظاره صنع اللهو وعدالله وفي قوله من عندائله التفات وهو خروح منضمرالمتكلم لى الاسم المسائب ﴿ لاصرتك ﴾ الحطاب السامعوالذين كفرواعام وتغليم فالبلاد سعيم نها لكسالأسوال والجساء والرنب وقرىء تشديد البون وتعقيفها

تكون من المشركين ولانطع المكتبين وهما في النبي نفير قوله في الأمراهدا الصراط المستعم يأم الذين آمنوا كمنوا وقد جمل النبي في الغاهر التقلب هو في المناطب وهما من تنزيل السبب من تنزيل السبب من التقلب في من تنزيل السبب من تنزيل السبب التبي كلامه و منعص الوجهين الذين ذكر هم أن يكون الخطاب أو المراد أشداً وعلى جهة التأكيد والتنبيه وان كان مصوما من الوفوع في كافيل

الديهزا الحساموهو حسام له ويجب الجواد وهو جواد

و ووراً ابن أو المعافر و معفو بالا يمن الموسدال والعدنكم والعرنكم وشبه بالنون الخفيفة و تفله بهر و من و منه بالنون الخفيفة و تفله بهر و منه و تفاه ابن عباس والقراء و ابن قتين و ألز جاح أو ما يجرى عليهما النعم المعمون المقاتم المعامر و منه أو اهم جهنه و بنس المهاد وفات باعتبار انفضائه و دوى ما الدنيا في الأخرة الامنا ما يجعل أحد كم أصبعه في الم فلينظر م برجع خرجه النرمذى و وروى ملم تلي و منسل الدنيا الاكراكب قال في خل تجمد في وم حارم الحور كما أو باعتبار ما فاتهم من التواب و تم أو اهم تعبل المعامرة و من المعامرة من المعامرة المعامرة المعامرة المعامرة المعامرة المعامرة المعامرة المعامرة و مناسبة المعامرة و و معامرة المعامرة ال

أطوف ماأطوى م آوى يد انى بيت عميدته لسكاع

ية لكن الدين انقوا ربهم له جنان تعرى من عتبا الا بهار حالدين فيها في لم تصمين ما من ادالت النقل الم ان والمعن المناه ان والمناه ان والمناه المناه المناء المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناء المناه ال

ولدا أدا العبار التواب وهي تعلق ما المناف المناف المناف المرس التراماية الديل ولدا أن عباس الترام التراماية الديل والتربي المناف المنا

﴿ متاعِقليسل ﴾ خسير مبتدا عسلوف أى ذلك متاع فليل أومبتدا محذوف الخسيرتقديره متاع فليل تقليه وتصرفهم والمأوى مفعل واديه المكان الذي بأوى اليمو يرجع يعنى في الآخرة والخصوص بالذم محذوف تقديره وبئس المهادجهشم قيل ونزلت حذمالآنه فياليهودكانوا بصر بورئفالارص فيصيبون الأموال قاله اس عباس ﴿ لَمْ جِابَ ﴾ قابل جهنرا إمأب وقاسل وله مناعهم بالخاود الذيعو الدعومه في النعم فوقعت لكن أحسس موافعها لانه آل معى الجلتين الى تعذب الحكفار والي تنميرالمتفين فهىواهسه بين المندس بالتزل مادد للنارل من الصماقة والقرى وبجور نسكنانرابه وفسرىءبه والمصارلا على الهمال مسن حياب وهى سوصوف عواه تحرى وخدا فعل نفضيل أىحرلم بماكاوا فيه في الدساوي موله وماعد اللهحواله على ماأعدلهم

العامل فى فسم و إماياضار فعل أى جعلها نزلاو إماعلى المسدر المؤكد فقدره ابن عطية تسكرمة وقدره الزعشر يدرة أوعطاء ، وقال الفراء انتصاعل التفسير كاتقول هوالم هبتوصدة انتهى وهذا القول راجع الى اخال وماعندالله خير الذبرار كوظاهر محوالة الملة على ماتقدم من قوله نزلامن عنمه الله والمعنى إن الذي أعده الله الديرار في الآخرة خير لهم فيحقل أن يكون المفضل عليسهالنسبة للابرارأى خيرلم بماهم فيهفى الدنيا واليهذهب ابن مسعودو جاء لموضع سوط فيالجنة خيرمن الدنياومافهاو يحقل أن مكون بالنسبة الىالكفار أي خير لهم ما بتقلب فيه الكفارمن المتاع الزائل، وقيل خيرهنا ليست التفضيل كما أنها في قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا والاظهرماقهمناه وللابرار متعلق يمنير والابرارهم المتقون الذين أخبرعنهم بأن لهم جنات موقيل فيه تقدم وتأخير أى الذي عندالله للإرار خير لهم وهذاذهول عن قاعدة العربية من ان انجر ور إذذاك يتملق بم العلوف الغلرف الواقع صلة الموصول فيكون المجر و ر داخلافي حيز الصادولا محزر عن الموصول الابعد استيفائه صلته ومتعلقاتها بإوان من أهل الكتاب الن يؤمن بالقهوما أنزل المكبوما أنزل البم كالمات أصعحة النجائي ملك الحبشة ومعني أصعحة بالعر بيةعطية فالسفيان ينعيبنةوغيره صلىعليمرسول اللهصلي اللهعليموس فقال قالليصلي عليه العلج النصر الى وهوفي أرضه فنزلت قاله جار بن عبد الله واس عباس وأس و وقال الحسن وقتادة في النجاني وأصحابه وقال ابن عباس فهاروى عنه أبوصالح في مؤمني أهل الكتابسن البود والنصارى وباقل مجاهد ، وفال إن جريجوا بن زيدومقاتل في عبد الله بن سلام وأصحابه هوقال عطاء في أربعين من تعران واثنين وثلاثين من الحشة وعائية من الروم كالواعلى دين عيسى فاسمنوا بالني صلى الله عليه وسلوومن في لن الفاهر أنهام وصوله وأجيز أن تكون نكرة موصوفة أى لقوماوالذي أنزل المناهو القرآن والذي أنزل المهمو كنامهم خاشعين لله لايسرون باليات الله عناقليلا كالسنرسما أحبارهم الذبنام يؤمنوا وانتماب فاشعين على الحالمن الضعير في وامن وكذاك لايشرون هو وموضع نصب على الحال ، وقيسل حال من الضعير في اليهم والعامل فيهأأ نزل هوقيل حال من الضمير في لآيشهر و نوهما فولان ضعيمان ومن جعل من نكرة موصوفة بجوزأن يكون خاشعين ولايشنر ون صفتين النكرة وجعما شعين على معنى من كإجمع فى وما أنزل اليهم وحل أولاعلى اللفظ في فوله يؤمن فأفر دواذا اجقع الحلان فالأولى أن بدأ بالحلّ على اللفظ وأنى فى الآيه بلفظ يؤمن دون آمن وان كان إيان من نزل فيهم قدوقع اشارة الى الديمومة والاسفرار ووصفهم الخشوع وهوالتدلل والخضوع المنافي التعاظم والاستكبار كاقال تعالى وانهملابستكبرون ﴿ أُولِنْكُ لَم أُجرهم عنام بهم كم أَي ثواب إ بمانهم وهذا الأجر مضاعف مرتين بنص الحسب الم معيم وأن من آمن من أهسل الكتاب يؤتى أجره مرين يساعف لهم التوابعا تضاعف نهمين الاسباب وعندظرف فيموصع الحال والعامل فيه العامل في لهمومعني عندر بهمأى فى الحنب ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ أى سريع الاتيان بيوم القيامة وهو يوم ا الحساب والمعنى ان أجرهم وربب اتيانه أوسر يع حسابه لنفوذ علم مفهوعالم عالكل عامل من الأجروتقدم تفسيرهسم الجلة مستوفى في يأأمهاالذ ن7منوا اصبروا وصابروا ورابطواواتقوا الله له المكم تفلحون كم ختم الله تعالى هـــــــ السورة مهند الوصاية النيج مت الظهور في الدنياعلى العدو والفور ننعم الآخرة فأم تعالى الصروالما برموالرياط يوفقيل اصرواوصا رواعمني واحد

فالأخرة بإوانس أهل الكتاب كالمات احمة ا بن أعمر النبياشي ملك الحيث صلىعليه رسول اللهصلي اللهعليه وسلم فقال فاثل يمسلى عسلى هسة الملج النصراني وهوفيأرضه فسنزلت قاله جابر وابن عباس ومنأهل الكتاب عامفين آمن منهم كعبد القدىنسلام ومن آمن من انمارى تعران ونمارى الجشة ولن الموصولة وهىاسراندخلتعليا اللام كادخلت في قوله ان لك أحراو حل على لفظ من فأفردالضمير فيفوله بؤمن م حل على المعنى عِمع في موله ومأأنزل البسم وفي خاشعان ومابعده بي ياأسا لذنآمنوااصبر واوصابروا ورابطوا كه أمن اولا عطلق المسبر بمعشاص سن المبروهو الممارة عملى الجهاد فيسيل الله تعانى وفتال أعدائه تمبالر باط وهو الاقامة في الثغور رابطهن الخيل مستعدن للغير ووفي العارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رياط ومفىسسل اللهخسرمين الدنياومافيها وفيه سلم ر باط بوم وليسله خيرمن صبيامشهر وفيامه وان مان حرى علىه رار فهواني ر

للتأكيد ، وقال الحسن وقتادة والضحاك والنجر يجاصر وا على طاعة الله في تمكال فعوصا روا أعداءانة في الجهاد ورابطوا في الثغور في سعل الله آي ارتبطوا الخسل كارتبطها أعداؤ كم « وقال أن ومحمد بن كعب القرظي هي مما وه وعد الله النصر أي لانسأمو أو انتظروا الفرج وقيل وابطوا استمدواللجهاد كافال وأعدوالمهمااستطعتهمن قوة ومن رباط اخبل ترهبون به عدواللموعدوكي ، وقال أبوسامة بن عبدالرجن الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة ولم تكن في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم غزوهم ابط فيه واحتج بقوله عليه السلام ألأأدل كم على ما يمحو الله به الخطاياو يرفع به الدرجات إسباغ الوضوء على المكلاه وكثرة الخطا الى المساجدوا نتظار المسلاة بعدالصلاة فذلكم الرباط ثلاثافعلي هذالا تكون رابطو امن باسالمفاعلة ﴿ قَالَ اسْ عَطْمُ وَالْقُولُ المحمجه وأنالر باطهوا للازمة في سلالة أصليام وربط الخسل تم سعى كل ملازم لتغرمن تغور الاسلام مرابطا فارسا كان أوراجسلا واللقطة سأخوذ تسزال بط وقول النبي صلى القاعلم وسرفة لتكمال باط اتماهو تشبيمال باط فيسميل اللهاذا تتظارا لصلانا تماهوسيل من السبل المنجمة والرباط اللغوي هوالاول والمرابط فيسسل اقله عندالفقياء هوالذي يشخص الي تغرمن النغو رابرابط فيه بستماقاله ابن الموازور واه فأماسكان الثغور دائما بأهله ببدالذين يعقرون و كنسبون هناك فهموان كانواحاة لسوا عرابطين انتهى كلامه ، وقال الزمخشري وصابروا أعداءالله في الجهادأي غالبو هيرفي المسرعل شدائدا لحرب لانكو نو القل صيرامنه وثبانا والممارة بأب وزالصرذ كريعه المسترعل ماعيب المترعلية تعفيقا لشدته وصعورته ورابطوا وأقموافي الثه وررا بطان خطكم فهامترصد بن مستعد بن الغزوج قال الله تعالى و ورراط الخمل ترهيون به عدوالله وعدوكم وعن الني صلى الله عليه وسلمن رابط يوماوليلة في سييل الله كان كعدل صيام شهر وقامه لانفطر ولانفقل عن صلاته الالحاجة انتهى كلام الزمخشري وفي البخاري قال رسول اللهصيلي اللهعليه وسلرياط بوجني سنيل الله خيرمن الدنيا ومافها وفي مسلرياط وجوليلة خبرمن صيامشير وقيامه وانمات جرى عليه رزقه وأمن الفتان وفيسيان أي داودقال كل المتعشر على عمله الاالمر ابطفاته بغوله عمله الى يوم القيامة ويؤمن من فتاني القبريو وتصمنت هسة والآيات من ضروب البيان والبديم الاستعارة عبر بأخذا لميثان عن التزامهم أحكام ماأنزل عليهمون التوراة والانصل وبالنبذوراء ظهورهم عن ترك عليم عقتضي تلك الاحكام وباشتراء عن قلبل عن ماتعوضوه من الحطام على كم آيات الله وبساع المنادى ان كان القرآن عن ماتلقو ممن الامر والنهى والوعد والوعيم وبالاستجابة عن فبول مسألتهم بانتفاء التمنيم عن عدم مجازاته على يسيرأعالهم وبالتقلب عنضر بهمفي الارض لطلب المكاسب وبالهادعن المكان المستقرفيه وبالتزل هماهمجل الله لهمرفي الجنتمن البكرامة وبالخشوع الذي هوبهدم المبكان وتغير معالمعين خضوعهم وتذالهم بين بديمو بالسرعة التي هي حقيفة في المشيءن تعجيل كرامته وقيل و يحقل أن مكون الحساب استعبر للجزاء كما استعبر ولم أدرما حساسه لان الكفار لا ، قام له حساب كما قال تمالي فيملت أعالم فلانقم لهموم القيامة وزناه والطباق في لتبين الناس ولات كخونه وفي والتوالارض واختلاف اللسل والنهار فالساءجهة العاو والارضجهة السفل واللسل عبارة عر الظه فوالهار عبارة عن النوروفي فياماوفوداومن ذكراً وأنني والسكرار في لاتعسين فلاتعسيتهم وفي ربنافي خستمو اضع وفي هاغفر لنادنو بناؤكفر عناسيئاتنان كان المعنى

الفتان وفي سنن أي داود قال كل مست يحتم على عمله الاالمرابط كاله بضوله عمله الى يوم القيامة ويأمن من فتانى القدر والله الموفق

وق وبالطالخ تر أنسار وق وخليم الأران وقيرا اعتر باوم الشابتوق وياه تبالله حر الزرز هوالتجيس الزائل فرأن أسواه أتنارق فلرهاس بلكر والقارق سناد بالنادي هوالاشاريق علقت على المقالون المشرق عواسم

و بيور والساماتة وخير وجمون أنة وهر بدينة ي

- و سر الله الرحن الرحم 🗫 -

ويأليها الناس انفوار بكالفى خلقكمن نفس واجده وخلق مهار وجهاو بدمنه مارجالا كثيرا ونساءوا تقوا القهالفي تساءلون بهوالأرحامان الله كان عليكر رقب اهوا اوا اليتاي أموالم ولا تنداوا الحيث الطب ولاتا كلوا أموالم إلى أموالكم أنه كان حو ما كسرا، وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي فانكحواماطاب لكرمن التسايمتني وثلاث ورباع فانخفتم ألاتعه أوا فواحدة أوماملك أعانكم ذاكأ دى ألا تعولوا واتوالنساء صدقاتهن تعطة فإن طبن الكمعن شئ منه نفساف كلوه هنيشاهي شاهر ولاتوا والسفهاء أموالكالتي جعل الله لكر فياما وارزقوهم فهاوا كسوه وقولوا لهمقولا معروفات وابتاوا البتاى حق أذا بلغوا السكاح فانآ نستم منهم رشيدا فادفعوا الهرأموالهمولاتأ كلوهااسرافاو بدارا أن تكروا ومن كان غنيافليستعفف ومن كان فقيرا فليا كل بلغروف فاذا دفترالهم أمو الهم فأشهد واعليه وكفي بالله حسيبا ، الرجال نسب بماترك الوالدان والاقر ون والنساء نسب ماترك الوالدان والأقر ون ماقل منه أو كثر نسبيا مفروضا ، واذاحضر القسمة أولوا القرى والسامي والمساكين فارز قوهم منعوقولوا لهمقولا معروفا يو ولمخش الذين لوتركوامن خلفيه ذرية ضعافا خافوا عليه فلمتقوا الله وليقولوا قولا سديدا . إن الذين مأ كلون أموال المتامى ظاما اعا مأ كلون في بطونهم الراوسماون سعرا . والرقث فعبل للبالغتين رف رقب رقبا ورقو باورقبانا أحدالنظرالي أمرلت مقف على ماهو عليمو يقترن به الحفظ ومنه فيل الذي يرقب خروج السهر قيب ، وقال أبوداود

بإسورة النساءك وسم الله الرحن الرحم

كفاعد الرقباء للفسسفرباء أيديهم تواهد والرقيب السهم الثالثمن السبعة التيالها أنصباء والرقيب ضريب من الحيات والمرقب المكان

العالى المشرف الذي يفف عليه الرقيب والارتقاب الانتظار والحوب الاتم مقال ماب صوب حوما وحو باوحاً باوحو و باوحبابة قال الخيل السمدي

فلابدخلني الدهرقرال حوب وفائك تلقاه علبك حسب

﴿ وقال آخر ﴾

وان تهاجر بن تكففاه ، غرابته لقدخطماوحابا

وقيل الحوب بفنوالحاء الممدرو بضمها الاسم وتعوب الرجل ألقي الحوب عن نفسه كمنث وتأم وتعرج هوفلان يتحوبسن كدايتوقع وأصل الحوب الزجر الابل فسمى الام حو بالأنه ترجر عنهو به الحو بة الحاجة ومنه في الدعاء السلئة أرفع حويتي ويقال الحق الله به الحوية أي المسكنة بالمعول عنه التوكدا عاراد مالاتكر اوالعدد اليفاية المعدود كقوله ونفر وابعسرا بعمرا ﴿سُورةُ السَّاءِ﴾ بسم العالر حن الرحم (ش) المكنف الصرف المغيلين المعلين عدامًا عنصيفهاوعد الماعن تكررها وهي نكرات مرف يلام التعريف يقال فلان ينكع المتنى والثلاث والرباع انتهى (ح) ماذهباليه من اندامتناعها من الصرف لمافيه لمن المدلين عد لهاعن صيغتها وعد لمباعث تسكر وها الأعل أحدا ذهب ألى فالشال المداهب المنقولة في علمتنع الصرف الربعة محداقول سيبو به والخليل والدعرو وهو المدل والوصف هوالثاني قول الفراءانها منعت للعل والتعريف بنية الالف واللام فهى يمتنعة الاصافة لنية الالف واللام ومنع ظهور الالف كونهافي نية الاضافة هوالثالث مانقل عن الزجاج وهوانها معدولة عن ائتين اثنين (١٥١) وثلاثة ثلانة وأربعة وأربعة والمصل عن التأنيث هالرابع

ومانقله أبوالحسن عن بعض النسو بينان العلة المافعة من الصرف هي تكرر المدل فبملاته عسدل عن لفظ اثنين وعمدل عن معناءوذاكأنه لاستمعل فيموضع يستعمل فيسه الاعدادغيرالمدولة تقول جاءني اثنان وثلاثة ولا يجو زجاءي مثني وثلاث حتى بتقدم قبله جدم لان همذا الباب جعل سانا لترتيب الفعسل فأذا قال جاءالقوممثني أفادان ترتيب مجيتهم وقع اثنين أثنين فأما الاعدادغير المدولة فأتما الفرض متهاالاخبارعن مقدار المعدود دونغيره فقسان بمباذكرتا اختلافهمافي المعنى فلذلك جازأن تقوم العلة مقاء العلتان لا تعام احكمان مختلف إن انهى (ش) أرساك سأمن هأسا أعلل

وفصلت اغساب للتبابا بلبا ويتعتم منع صرفها لحذا العلل والوصف على ملحب سيبويه وانخليل وأي جرو وأجأز الفراءأن تصرف ومنع الصرف عندمأولى وعلة المنع عندم العدل والتعريف بنية الألف واللام وامتنع عندءا ضافتها لآنها في نية الألف واللام وامتنع ظهورالألف واللام لآنها في نبة الاضافة * وقدد كرنا الردّعلي في كتاب التكميل من تأليفنا * وقال الرخشري الما منعت الصرف لمافياهن العبدلين عدلهاعن صيفتها وعدلهاعن تسكر يرهاوهي نكرات تعرفن بلام التعريفيفال فلانينكح المثنى والشلاث والرباع انهى كلامعوما ذهب اليسمن امتناع المرف لمافهامن المدلين عدفماعن ضيفتها وعدفهاعن تسكر رهالاأعفرأحدا ذهب الى ذلك بل المذاهب في علمتم الصرف المنقولة أربعة أحدها ما نقلناه عن سيبو به والثاني ما نقلناه عن الفراء والمثالث مانقل عن الزجاج وهولأنها معسولة عن اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ﴿ وَانَّهُ عملءن لتأنيث والرابح مانقله أبوالحسن عن بعض النصو بين أن العلة المانعتس الصرف هي تكرار المدل فيهلأنه عدل عن لفظ اثنين وعدل عن معناه وذلك أنه لايستعمل في موضع تستعمل فيهالاعدادغيرالمعمولة تقول جاءني اثنان وثلاثة ولابتجوز جاءني متنى وثلاث حتى يتقدّم قبله جع لأنحسا الباب جعل بيانالترتيب الفعل فاذاقال جاءني القوم مثني أفادأن ترتيب بحيثه وقع اثنين ائنين فأة الاعداد غبر المعولة فاتما الفرص مهاالاخبار عن مقدار المعود دون غبره وفقدان بماذكرنا اختلافهمافى المعنى قلفالثجاز أن تفوم العلة مقام العلت يزلايجابهما حكمين مختلفين انتهى ماقرر بمحذا المنحب يه وقدرة الناس على الزجاج قوله انه عدل عن التأنيث عابوقف عليه ف كتب الصو والزخشر ي لم يسلك شيأمن هذه العلل المنقولة فان كان تقدّم سلف بمن قال ذلك فيكون قدتبعه والافيكون بما انفر دعقالته وأتنا قوله يعرفن بلام التعريف يقال فلان بنكح المثنى والثلاب والرباع فهومعترض من وجهين أحسدهما زعمة تهاتمر فيدلام التعريف وهسذا كم بذهب اليه أحدمل لمستعمل في لسان العرب الانسكر ات والثاني أنمستل بها وقدوليت العوامل فىقوله فلان ينكح المنني ولايلي الموامل اعمايتقتمها مايلي العوامل ولاتقع الاخبرا كإجاء صلاة الليلمنى أوحالا تعوماطاب لكرمن النساء مثني أوصفة نحو أولى أجنعة مثني وثلاث ورباع وفوله « ذئاب ببغي الناس مثني وموحدا »

المنقولة فان كان تقدم سلف بمن قال ذلك فيكون فعتبه عوالاف كون مماانفر دعفالت وأماقوله مرفن بلام التعر يعبيقال فلان منكم المثنى والثلاث والرباع فهومعترض من وجهين أحدهما زعمانها تعرف للام التعريف ودالم بذهب اليه أحسبل لم وستعمل في لسائ العرب الانكرات والثاني انه منسل بها وقدوليت لعوامل في قوله فلان ينسكح المني والثلاث والرباع ولاتلي العوامل ائمان تقدمها مأبلي العوامل ولاتفع الاخبرا كإجاه صلاة السل منني أوسألا تحوماطاب لكرمن الساءمثني أوصفة تعوأولي أحنىمتمنني وللان ورباع وقوله يوذئاب شبقي الناس مثني وموحد يهوقد تحيى مفافة فلبلا تحوقوله يمثني الزقاق المترعات وبالجزرة ؛ وقد ذكر بعنهم انها: لي العوامل على قلمة وقد ستال فه قول الشاعر صرب بنام اس مع مع عدمي و ادار سداس أن الانستقيا ﴿ يَأْهِ النَّاسِ اتقوادِ كِم ﴾ الجهور على الهمدنية ومناسبتها لما قبلها الله الله الله الله وحكين والمنافقين وأهر الكتاب والمؤمنين أولى الألباب ونبه تعالى بقوله الى الأصيع عمل عامل منكم على المجانا اتواف بران بعضهم بعض في أصر التوالدنبه تعالى في أول هذه السورة على اتصادالأصل (١٥٧) وتفرع العالم الانساني منه ليعت على التوافق والتواد

> وقدتمي مسناقة فليلائمو قول الآخو ه بتنى الزقاق المترعات وبالجزر ه وقدد كربسنهم أنها تلى العوامل على قلة وقديستدل قبقول الشاعر ضربت خاص ضربة عبشمى ه أدارسداس أن لا بستة با

ومن أحكامه فاللمدول أنه لايؤنث فلاتقول شناة ولاثلاثه ولارباعة بل يجرى بفيرتاه على المذكر والمؤنث ، عال بعول عولاوعيالة مال وميزان فلان عائل وعال الحاكم في حكم عجار ، وقال أبوطالب في الني صلى الله عليه وسلم هاه العدس نفسه غيرعائل ، وحكى ابن الاعر ابى أن العرب تقول عال الرجل بعول كترعماله و بقال عال بعدل افتقر وصار عاله وعال الرجل عباله بعولم ماتهم ومنهابه أبنفسك ثم عن تعول والعول في الفر بعنه مجاو زته خدالسهام المسهاة وجاع القول في عال أنهاتكون لازمة ومتعدية فاللازمة بمنى مال وجار وكثر عباله وتفاهم وهندا مضارعه يعول وعال الرحلافتقروعال فيالارض ذهب فها وهمذامنارعه بعمل والمتعدنة عمني أثقل ومان من المؤنة وغلب منه أعبسل صبرى وأعجز واذا كان معنى أعجز فهومن ذوات الياء تفول عالى الشئ بعيلني عبلاومعيلاأعجزنى وباهى المتعتى من ذوات الواود الصدقة على ورزيد هر ما المروف سكن الدال وضعها وفنوالمادلغة أهل الحباز ويقال صدقة يوزن غرفة وبضرداله فيقال صدفه وأصدقها أمهرها والتعلة العطية عنطيب نفس والتعله الشرعة وتعلة الاسلام خبرالتعل وفلان مصل بكذا أي بدين به هنشامر شاصفتان من هنو الطعام ومرو اذا كان ساتعالات مص فيه ويقال هنابهنابغبرهمز وهنأى الطعام ومراكى فاذالم تذكرهنأ في قلت أمرأ في رباعيا واستعمل مع هنأى للاثباللاتباع وقالسيبو بمعنيثامريثا صفتان بصبوهما بصب الممادر المدعوبها بالفعل غسبر المستعمل اطهاره المحتزل للدلالة الى في الكلام عليه كا "نهم قالوا 'بت ذلك هنشامر ساانهي ، هنشامر شاغير داء مخاص ، لعرض أعراضناما استعلت وفال كمر قيل واشتقاق الهني من هناء البعير وهو الدواء الدى بطلى بسن الجرب و توسع في عقر مومنه

قوله منبذل بدو محاسنه و يضافناه، واصحالنف والمناه واسعالنف والمرى ما المناه والمراه و

مه وفال الفراءوحد و وفال الرجاح علم و وفال عطاء أبصر ، وفال ابن عباس عرف وهي أفوال من المقول هو المال المنظمة م متفار به والسديد من القول هو المرافق المحقمة العلم الرماية كل يوم وفادا اشتداعات درماتي المعمل المعمل المعمل المعمل المعمل المساوم المستعرب المساوم المستعرب المساوم الدى حاصكم

ومن أحكام هذا المدول انه لاو مذفلا قال مثناة ولائلانة ولارباعة مل تجرى بديرناء على المذكر والمؤدث (ح) جماع القول في عال انهاد مؤدة وهدا مفارعه بمول وعال الرجل عال انهاز مقومة وهدا مفارعه بمول وعال الرجل المقدر وعال ويالارص دهد فيها وهدا مفارعه وهدا مفارعه وهدا مفارعه وهدا مؤدة و فلهومند عمل صدرى وأمحر وادا كان بعني أعجر ويوراق المذي مدور وادا الواو

التوالد بالتوالد و التماطف و عسام الاختلاف ولينب بذلك على الناسان المسل الجنس الانسان كان عابدالله تمالى مفر دمالتو حسه

أوجدهم وأنشأهم من فصواحدة ومن كان قدراعلى مثل هذا الاتجاد الفريم واعدام هذه الاشكال والنفع واعدام يقو وجدو بان ووجدة على ماهو مركوز

فى الطباع ون ميل بعص الأجناس الى معض والقه له دون غير مليتألف بذلك عباده على تقواه والظاهر

فىالناس العموم لان الألف واللامفيه تفيده وللامر بالتفوى والعسلة ادليسا

مخصوصين بلحماعامان (الدر) ولمن نفس واحدة المرادبة آدم عليه الصلاة والسلام وقرى واحدة على تأنبث النفس وواحد على الثلاكبر والنفس نذكر ونؤنث والغالب عليها التأنيث ومعنى اخلوه خالا إضغارا على يق النفر بعو الرجوع الى أصل واحتكافال الشاعر

الى عرق الذي ونبعت عروف ، و هذا المون يسلبني شباي " وفي قولمن نفس واحمة اشارة الى ترك المفاخرة والكبر التر بفعاياهم بأنهم من أصل واحدود الانتقال المعادلان القادر على اخراج أشعاص مختلف بن من مضم واحمد فقد ته على احيائهم بطر يق الاولى هوخلق منها كه الفناهم انها منشأ أضن آدم نفسه و بحيث النيكون المعى في فوله منه امن جنسه الامن نفسه حقيقة بل الشركافي الانسانية هو بدستهما كه أى كترة و حنى الوصف المدالات المقابل و من المنافق والمعابل و من المنافق والمعابل المنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق و

تساءلون الشديد السعن أمسله تساءلون عادغم التاءفي السين وقسرى تساءلون بخفف السان علىحند والتاء النانية (قال) ابن عطبه وداك لاتهمضفوا التاءالتابيه بحفيناوه ندماء تتفاعاون مدعيرى لغة وتعدنس في أخرى لاجتماع حوو س متمار به (عال) أنوعلي هادا احتجمت المتفارية حنف الحذو والادعاء والايدال كإهاوافيطس طست فالدلوامن السان الواحد دباءاد الاصلطس

رحرالها كمان الطس الهي وأماقول اسعطيه

من نقس واحمدة وخلق منهار وحهاو بدمنهمار جالا كسراونساء ته الجهور على أن هدنه السورة مدنيسة الاقولة تعساليان انتصأمركمأن تؤدوا الامانات الوأهلياء وفال الصاس مكست ، وقال النقاش تزلت عنب الهجرة، ومكة الى المدينة انهى ولاخسلاف ان فهاما ترل بالمدينه وفي العارى آخر آية ترلت يستفتونك قل المعنشكر في السكلالة ٥ ومناسبه هندالسور ملاقبلياأته تعالى لماذكر أحوال المنسركان والمنافف نوأهل الكتاب والمؤمنان أولى الالباب وسمعمالي بفوله أى لاأضيع عمل عامل منكم على الحسازاة وأخسر أن بعضهم وبعض في أصل التوالدب بعسانى فيأول هسنه السورة على أيجاد الاحسال وتفرع العالم الانساني مسهلعث على التوافق والتوادوالتعاطف وعسدمالاخسلاف ولينب بدال على أن أصل الحس الاساى كان عابدا لممفر دمالتوحيد والتةوى طائعاته فكفال منبئ أن تكون فروعه البياسات ممعادي ىمالى دعاءعاتاللناس وأمرهم بالتقوى الىهى ملاك الامروجعل سسائلتفوى تذكار دىعالى المهربأبه أوجب هيروأ يسأهرمن نفس واحده ومن كان فادر اعلى مثل عداالا تعاد العرب الصنع واعدام هذه الأشكال والمفعوالضر فهموحدر بالبتني ومدنقولهمن فسيواحده علىماهو مركور والطباع من ميل بعض الأجناس الى بعض وألف الدوب عرد لنألف فذاك عاده على نقواه والطاهر فيالناس العموم لان الألع واللام فيمتقيده وللامر بالتقوى وللحلداد لسا مخصوصان ملهماعامان يه وصل المراد بالناس أهلمكة كان صاحب د دااله ول سظر اي قوله وساءلون بهوالأرحاملان العربهم الدين تساءلون عالت بفول أشدك للنافقو بارحم ع وفسل المرادالموممون نطرا الىقوله اعا الموممون اخوه وقوله المسؤخو المسلم والأعلب الهاداكان الخطاب والمداء بياأتها النساس وكان للكفر مفقط أولهم مع عسيرهم أعفب مدلالل الوحساب

(٧٠ - تفسير الصر الحيط لاي حمان - لت) حدقوا لتاء الناب وبذاء نحس أهل المصرة ودهب هساء ي معاو به الصر برالكوفي الى إن الحقيقة والمنافية والمنافي

والراوامة لابه غسر عارفان الله فنهواعلي الفكرفي دالثالان مرهواعمو باأساالساس ان وعدالله حق بالهاالماس اعدواركم وادا كان الخطاب المؤسسان أعقب دكر المعلم تعيم والربوبيه وقيل وحملهما للطلع مطلعالسورتان احداهماهد دوهي الرابعدي السمع الأول والتاسية سوره الحجوهي الرابعة من المعب الثاني وعلل هاالأمر بالتقوى عبا بدل على معرفة المستأوهاك عاشل على معرف المعادو بذأ بالسدأ باله الأول وهو طاهر الأمر بالتقوي إيها تقوىعامة قباسه مر موحب العقاب والطاهس بأحساب ما عادهم الوعمد يه وقبل معوراً أن بكون أرادبالتقوى بقوى ماصقوهو أن بتعومها نتسل تعمط الحموق بديم فلا بمطعواما تعب عليه وصله به فقيل موا رسكوالدي وصل سكم بان حملكم صوا بامفرعه سار ومعواجدة فباعب لنعمكم سلى مصرول مص فاصلواعليه ولأتعماوا عدوهدا المميمطا فيلماني السوره : وقال اس عساس المرادمالتقوى الطاعة - وقال معامل الخسب » وقسل احتراب الكماثر والصعائروالمراديمولهس بمسرواحت آدم يروفر أالجيور واحدمالناءعلي أسلطاليمس يه وقرأًا سأى عسله واحد على من عامالمسى ادالرادية آدماً وعلى أن النفس تدكر ويؤرب فحاءب قراءته علىتد كراا مسومعي الحلق هنا لاحراع بطر دو الشريدم والرحوع اليأصل

مكدافكوحد من احتماع وتماريه لمصمب لاعتنى ولاادعام ولاخل وأماعثيله واحدكا فالالشاسر طسب في طبين فلس الى عرق البرى وسعب عروقى 🚜 وهدا الموت سلبى ساير الدل هالاحاء متقاربه فالورى الطمآن ودلسالاصافة على حوار اصافه السئ الى الأصل الدي برحم اليه وال معدداك من الكامه بلها من احتماع المملين كقولهم في الراحع الى التوافدوالتماف والتتابع وعلى المالساف كارسم بعص الدهر بموالالعال أحركم من عس واحدماصاف حلقناالي آدم وانهم كن من بعيبة بلكسامن اطفه واحد يحملت عن لص لمت وقرى اسألوب الصل امر أولاده ولكما الاصلاء بيء وعال الاصم لاخل المعل على أن الحلي محاوص م ممارع سأل وسياون مسواحد والسمع ووها كال صلى الله علم وسلم أماما فرأ كثاما كان مى حدم كرداسا معان الهمره وعمل على الموح مومن مسروا حدود لسلاء لي السوء النهي وفي قو حمل مسروا حدوا ماريال ولأ حركها الىالسان وقرى المفاحره والكارلتعر عبداناهمام وأصل واحدودالاه على المعادلات المبادر على احراح أمصاص محتلفان مرسحص واحدفعه ربه على إحبابهم علر دوالاوبي وروحها هي مروا ، وطاهر

ممال شاء حلق حواءمن عسا والمعواصل بالدى احدر عساوا شات مسام يفال سعساس ومحاهدوالسدى ومتاده هاوا إلى الله يعالى حلى آدمو حسافي الحدو حدمتم لمرناء عالله دعالي أحد أصلاعه المصرى من ساله موومل من عبيم فلن مراحواء الاستطيار و وساهدا المول المدسالصيوق فوله على السلامإن للرأه حاسمن صلع عوج فالدهب تتم أكسرما وكسرها طلاقها بهي وبعملأل كورداك علىجيه العسل لاصطراب أحلامي وكومير لا شع على حاله واحسماً ي صعمات لمر س فهر كالصلع العوجاء كاحاء حلم الاسان، مجل و واله عدالدأم ن وله الرأوه ويا السرولم بدل ومن هر على حدور مصاف المعدد وحلق ويحد يارو فهافالها سيحروأ ومسيرله ولهموا مسكماً، والناور مولاه بم مثال الماسي الاول أموى دلو كأب و عجاومات بالتكار الساس محاومين مستدلامي سرواحت وعتكن أن يحاسم ال كلدة إلا معام العام 16 كان الداء الحلق وهمين كدم معال سال حلد كموس مسررا ، معهاسا كان هادر الدي جلق آد من ال ال كان هادر سلي حلق حو ، التما

داك حكولارما عامصاه

الهفيد كون التحصف

ووالارحام كسباعطما على الحسلالة على حدوب مطاي تقددوه وقطبع الأرحام ويعورأن مكون معلوط على موصع به لايدق، وصبع اسب وفرئ والأرحآم عطعا على الصمار في به و بسه فراء، موفرأو بالأرجام هدااحتماريا واركان عالما لاهل النصره في أنهبرلا تعطمو بعلى الصمر المصوص الا باعاده الحاص ومداستدالياعلى حصمااحر اءعدالكلام على فوله نعب وكمر به والمدصداخيرام ومن دهب ليان څير هو ووالمسروحات عق لعصاحه (عال) معطمه لصمر لجعوص لا ممل فهوكرب والكامهولا بسلف سلي حرف و برد عبديجده أمراءه نعي تسراءه جره والارجام لمدرو-يان أح هما ب دكرالا حام مما ساءل بالانعى افي حص على سوى الله دمالي رلا قائد. فيه اكترمن الاحدار عال لا حام سايل واوه-ا من و مدی ال که رخص ن٠٥٥ جنا ۾ ۽ اره حالي اکون في دك_ الارحام فاله. - علهوالوحهالمايان

كَنْكُ * وقيللا حَنْفُ والصعير في مهاليس عائدا على مس بل هو عائد على الطينة التي صلت عن طينة آدم وخلف سها حواء أي امها حلفت الطي منه آدم و طاهر قول اس عبساس ومن نقدم اماحلقت وآدمي الحتو بهوال اسمعودت وبيل قبل دحوله الحسه ويعمل كعب الأحسار ووهمواس اسداق وحاءب الواوفي عطف هده الملة على أحدعه مايامي أن حلق حواء كان فسل حلق الماس ادالو اولامدل على ترسب ماى كالقررف عفر العرب واعاتمه مرالصله المتعلقة عطق الساس وانكان مناولهاوا فعانعه حلى حواء لاحل امهم المنادون المأمورون معوى رمهم فكان دكر مانعل بهم أولا آكدو بطسيرها أيها الماس اعسه وارتكم الدى حلف كمروالدس من ٩ لسكم ومعاوم أن حلقهم بأحر عن حلق من صلهم ولسكهم لما كانوا هم المأه ورين الصاده والمادين لأحله اعسى مدكر النسه على اشامهم أولا عدكر اشاءس كان فعلهموه تكلف الرعسرى والورار ماعطف الواو متأجراعه ماعطف علىه فعاسره معلو فاعليه محدوقا متقاسا على المعطوف في الرمان ، فقال بعطف على محمدوف كانه فيسلمس عس واحده السأ غاأوا بتدأها وحلق مها روحهاوا عباحدون لذلاله للعيسلمه والمعيسعكمس بفسروا حديدهده صفتهاوهي الهأ اشأهاس راب وحلق مهار وحياحواء من صلعمن أصلاعها اه ولاماحه الى كاف هـ داالوحـ مدم م اع الوحمالدي د كرماء على ما المتصمة العرب م وفد كردال الوحدة رمحسرى فقال معطف على حله كمور اخطاب في المهاا اس الدس هدا لهد رسول الله صلى الله علمه وسل والمعي حله كومن مسآدم لامهم من حسله اخس المفرع معوطي سأأ كرحواء الهي و عمو رأن بكون هوله وحلق م اروحوامعطوه على اسم الماعن للني هو واحداده التعدد من بمس وحدب أي المردب وحلق بهار وحيافكون طبرت افات والمصيء والمول العرب وحد عدوحداووحده عيى الفرد ومرغر سالمسراسعي بالنفس الروح المدكورة ومفيل معل داره الصلاه والسلام الله حلق لأرواح في الأحسام كما وكداس موعى روحها المدر وسي بالحلق البرك موالى تعوه أسار عوله بعالى ومركل سئ حاصار وحسس وقوله سعان الدى حاق ١١روح كاباعاتسالأرص ومرأ مسهم ولايصودناشي الساب الاعلى مبي البركس والمأ مدكر الروحان والارواحق الاساءعلى امهالاسعل سركب والوحدي الحقيقة لس الاالله عالى الهي وهمد محالف لكلام لمتعدمان به قال مديبروسيه عوادوحلق باروحها على عديا وَيُهالُمالُكُومِ العصاو سياسيه أَيْ مِن إلَّ لَا عَسُورُوجِهِ أَيْ سَرُ وَقُرُونِ فِي الْوَحُودُ ﴿ وَ عَالَ آب الله الحالق راعماو م لا ماوهو الواردق الهرآن رد لا كرم في كرم في الكرمن الشبوعولم كالمسنوعجي صرحالكبر وهنداه حل لنصابه طيالساء وحصر حالا بدكر الوصف الكه م وفقيل حدق وصف الناق الله وصف الاول علمه وله مر رساء كثير ووالرلا عدر أوصف إن كالمليج ، فه بالانه ، تصموط بالرحل وصف الكربعليان المر"ف محالم الاسمارو حروح الدو والأو محال المدجول حد وقي سو دعما حلق سي د وحواء الى د ملو ماءداسل على مه ، عاسر محصر محس هدس البوغان فان وحد مناطاه ووالاسكال ولامد من صد وراء ب ومان البوء س مريء رجلوه باروحماونال علىا بمالناسل وموحداره سامح مال مردوهو أقالها رامواعه ا ي ١٠ الوب والارما يوكرر لامن الأعوى عكم الول وصل احدث المعلل ودكر

فيذكر هاعلى وقائمته براتساق لبها والقسم عرسه اواخد بين العصب بردينة شفى قوله عليه الصلام والسلامين كان حالفا المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة والمسلمة المسلمة المسلمة والمسلمة المسلمة المسلم

و صحى بن آدم غلب حزة الناس على العراف والفرائص واعداد كرب هذا وأطلت فيه لتلابطلع وابن عطية في هذه القراة في في هذه القرائم في في هذه القرائم في في الكفر والسلام واللحن في دلك ولسساء عدول تحداد عدول تحداد عدول تحداد التحداد عدول تحداد التحداد عدول تحداد التحداد التحداد

(ilec)

أولاالربالذي بدل على الاحسان والتربية وثانا انشالذي بدل على القهر والهيئة بنى أولاعلى المرعب والهيئة بنى أولاعلى الرغيب وانتيات والمرعب تقوله دعون ربهم خو هلوطه ها و بدعو ندار عباو رهبا كاشدة الدريب المراحب والمراحب وفر أأجهور من الدريب المستقدات والمراحب وفر أأجهور من المستقدات المراحب وفر أأجهور من المستقدات المراحب والمراحب والمراحب والمراحب والمراحب المراحب والمراحب والمراحب والمراحب والمراحب المراحب المراحب والمراحب المراحب والمراحب و

اوعرصنالاسقى مس به أشعن في هيكاه، ندس به حن البها كمس الطس انهى أماهول ان عطية حذفوا الناء الماننة فهذا ، أحب أحسل البصرة ، وذهب هشام من ، ماو مه الصر و الكوبى الى ان المحدودة هي الاولى وهي تاء المنار عذوهي ، سألة خلاف دكرب دلائلها

(ع) وذلك لاجم حدقوا الا اما المادية تعقيقا وهذه الم يتفاعلون الدعم في الموضف في أخرى الإجباع موف مقار به هال أبوعلى واداجمه مسالم على المسالم المسالم المسالم واداجمه سالم يتحقيق الموضوع المسالم الم

في على النسو وأماقو له وهــــاء تناعاون تدغر في امتو تعــــا في أخرى كان منبغي أن منب، على الاثبات اذععو زالاتبات وهوالأصبل والادغام وهوقر سمن الأصل اذفريذهب الحرف الايان أبدل منه مماثل مابعده وأدغروا لخفى لاجتماع المثلين وظاهر كلامه اختصاص الادغام والحماني بتنفاعلون وليس كذلك أماالأدغام فلايعتبص بهبل ذلك في الأمر والمنارع والمباخى واسم الفاعل واسرالفعول والمسدرية وأمااخني فضتص عادخلت علسه التباسن المغار وفقوله لاجتاع ح وف متقار بة طاهر متعليس الحذف فقط لقربه أوتعليل الحذف والادعام وليس كذالث أماات كان تعلىلافلس كذلك سلاف فعله اجهاء مالله لامتقار به وأمّاان كان تعلىلا في وسعد الادغام لاالحذفكادكرنا ، وأماهول أي على اذا أجفعت المتقاربة فكذا فلامني إن ذلك حكم لازم اتمامعناه انهف يكون التففيف بكذافكم وجدس اجهاع متقارية لم يخفف لا يصفف والأدغام ولابدل وأماعتماه بطست في طس فليس ألبدل هنالاجتماع بل همذا من اجماع المتلين كقو لهرفي لص لعت ومعنى بتساء لون به أى متعاطون به السو ال فيسأل بعضكم بعضا أو بقول أسألك بالله أن تفييعل وظاهر تفاعسل الأشسراك أي تسأله الله و بسألك الله وقالت طائف معنسا وتسألون به حنو قبكر وتصاونه معظالها ، وفر أعب الله تسألون به مذار عسأل الثلاثي ، وقرى تساون عياني الهبزة ويقسل حركها اليالسين به قال ان عباس معنى تساءاون به أي تتعاطفون و وقال الصعالة والربسع تنعاه ون ونتعاهدون به وقال الرحاح بتطلبون به حفوف كم والأرحام يه فرأجهو رالسبه بنصبالم ياوفراجره بعرهاوهي فرآءة التبي وفنادة والأعشء وفرأ عب والله من يز مصنعها عاماً اكتصب وطاهب وأن يكون، وطوعا على لفظ اخبالا له و يكون واك على حذف مضاف التقدير واتقوا الله وهطع الارحام وعلى هدا المني فسيرها بن عباس وفتسادة والسدى وغبرهم والجامع بين تقوى الله وتقوى الارحام هذا القدر المسبرك وان اختضمعني التقو بان لان تقوى الله النزام طاعت واحتناب معاصموا تقاء الارحام بأن توصل ولا تعطع فها يفضل بالبر والاحسان وبالحسل على المدر المشرك يندفع فول القاصي كيعبرا دباللفظ اأواحد المعانى المحتلفة ونقول أنضاانه في الحفيقة في مات عطف الخاس على العام لان المعنى وانقو العداي انقوا مخالفة الله وفي عطف الأرحام على اسرالله ولا اله على عطيرة نب فطع الرحم والنظر الى فوله لانمبدون الاالله وبالوالدين احساناوذي القري كيف قرن ذلك سادة الله في أخذ المناف موفي ب وزار فالأمَّكُ وعب أنت ومالك لأسب وقال نعالي في دومن أحسله من الفاسفان الدين منقضون عهداللهمن بعدمينا فمور يقطعون مأأمم الله بهأن يوصل هوفيل النصب عطعاعلى موضع الفول قراءة عبىدالله تساءلون به وبالأرحام أماالر فع فوحه على انه بتداوا لخبر محدوف فدرماين عطمة والأرحامة همارأن وصمل وهدره الرمخسري والأرحام بماسن أويماسه الله وتعدره أحسرون تقدرا بنعطية اذقسرما على عليه اللفظ السابق والنعطب قضرمن المعني وامااطر فظاهر والممعطو فيعلى للضفر المجر وارمين غسراعا دةالحار وعلى هدافسر هاالحسين والمعس رمجاهد يوودو مددقراءه عبدالله وبالأرحام وكانواسنا شدون فكرالله وارحميه هال الرخسري مديدهني الجرعطفاعلي الضعب وفاللان الصعير المتصل متصل كاسمه والحار والحرور كنيخ واحد مكانافي ووالشعرر وبدورند وحداغلامه ورنست مدى الانسال فاما اشتدالانسال

اليصرة ولاعسره من حالفهم فسكم حكم نبث منفل الحكوفيان مور كلام العسرب لم منقسله البصريون وكمحكمت بنفل البصر بان أرينقله السلوصون وانماسرف دلك من له استعار في عبل العربيب لااحماب الكنابس المستعاون بضروب وراء مبادي العاومالآخذون عر المحف دون الشيوح وفرى والأرحام عسلي انسيتدأ حبدق خبره لدلاله ماقبله عليه كا "به صل والأرحام أي وقطعها ممايتني ين قراءة حرة والارحاميا فر وجهان احده الدو كر الارحام كانسانل بهلامه أي الحض على تقوى المعمالي ولا فائدة من ا أكثر من الاخبار بأن الارحام تسابل وهواتم دوي معي الكلام وعص من صاحتم المالصاحدي أن سكون ودكر المراحام فائده مستقله والوجه النافي الذور كو المالي المستقله والوجه النافي الدول المستقله والوجه المستقله والموجه المستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستودي والافاده الحار ويراك المستقله المستقله والمستقله المستقله المستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله المستقله المستقله والمستقله المستقله المستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله المستقله والمستقله المستقله المستقله المستقله والمستقله المستقله والمستقله والمستقله والمستقله والمستقله المستقله الم

هل ان العرب ترها وسلمها لتكرره اسده العطف على يعص الكه تعزيجر ووحب سكو برالعامل كعوال همررب به و بر مد وهذا على مو علام بوعلام يذاكري الي صفراً خلوم دا ومردب بلوهم و لما أم موالانه الرائعة المادور على المردع و المادور على المسلمة المراءة من المسلمة المادور على المسلمة الموادي المسلمة المسلمة الموادي الموادي الموادي المسلمة الموادي المسلمة الموادي الموادي

وكاهال ﴾

واسهام همه العو الاالمه والمساوق م ومانها والكمه عوط نعاف واسهام همه العود الماله والمساول المساول المساولة والمساولة المساولة والمساولة المساولة المساولة

واعى دلك عي اعاديهما وأماعول ع)و بردعمای هده المراءة من المعنى وحهان الى آخر مهسارة صعة سهلا لمق ععاله ولا بطهار ولسابه ادعهدالي فراءهمتوا برمعن رسول الله صلى الله عليه وعلم قرأ جاساف الاب وانصلت ما كابرفواء الصحابهالدين للقوا الفرآنءن فيرسول لله امروا مطه عيان وعلى راس،سمودو . بدس با سوافر أ الصحابه الى اس كعب عمدالي رده سىحطىرلە قىدە س وحساريه هدء لالميوالا المهترله كالرمحسري عله كمرامانطعرفي علالمرا والرءامهم وحره أحدا المرآنعر سلبان مهران لأعمس وحران سأعرر ومجدس عد

ا جن بن أي لدي وحدر من محرا الماده ولم مراجر محرفا من كتاب الله لا أمر كل جسره مد لحا ورعامه في المدست معود في المدست معود في المدست الدين الدي

وعليكرويباك والرهيب معيل ألنائسة دررقب وقب رقاسا ورقبونا ورقبا فأحبذا لعيرالي أم لتعقبقه على مأهو علمونقرن بهالحمط ومنه قدلألدى رف حروم الديد رفيب والمعي أنا مالىمراعلك لايسي علىمس أمركسي ، وأ يو النتاىأموالهم فسل الساق رحل من علمان كارىد مالكنه لار المحاءدت فعادام طلب المالشعة والبراسر لمركاب منار أأوع ودسرانا فيجمداله كور ولابا واطاهران مواه وآ ر هوامهار له ولا. على لساقي والعسي والمد أحيام مأد كوء -رسد ، کار حدی لا . سال ما مصدموه من والهيض معمير ال کل ـ و مد دو حم

لمر ورزم یکرد.

المصر ورزم یکرد.

المود ورد رای دهرب

الماد و الماد الم

لمعره وممهم فسمالر محشري واسعطنة من امتناع السلف على الصعير المحرور الاناعاده الحار وس اعتسادهم لدال عسير حميم مل الصعيم مدهب الكوصي قدلك والمصور م وصداطلنا الاحصاحق دأك عسدهوله تعالى وكمر بهوالمصداخرام هودكر مانسوب دالثيق لسان العرب برهاواطميا فأعي دال عراعاديه ها وأمافول اسعطبة وبردعيدي هدمالعراءه من للعي وجهان فساره فنصقمت لاتلبق صاله ولابطهار ملسابه ادعمالي فراء ممتوا برمعي رسول الله صلى اللاعليه وسلمقرأ مهاسما الأمهوا صلب بأكار مراه الصماية الدس تلعوا القرآن مرقي رسول التعصلي الله علىه وسيلهم واسطه عيان وعلى واسمسعودو ويدس بادب وأقرأ الصحابة ابي س كمب عدالى ردهاسم حطرله في دهمو حسار ته هدم لا بلق الانالمترله كالرمحشري هامه كثيرامانطعرفي علىالقراءوقراء سبموجر درصي اللاعبة أحبد المرآن عن سليان من ميران الأعش وحدان سأعان ومحد سعيد الرجن سأبي لسل وحمر ساعد المادي ولمنقر أجرة ح هان كتاب الله الابأير وكان حر مصالحاو رعا قه في الحسد ب بوهوم والطبعة الثالثة ولدسسه عادس وأحكم القراءه وله جس عسره سه وأم الداسممانة وعر مس علب المرآن من المراثه جاعمهم بأسمال الثوري والحس س صالح ومن بالمستمجاعه مهما المالكونة في المراءه والعرسية أبوالحسن البكسابي ووقل الثوري وأوحسفة وعميس آدمعك حره الباس على المرآن والمراتص مواعادكر بعداوأطلب مهلئلا طنع عرعلي كلام الرمحمري واسعطة في هدو القراء و فسي وطنام او قارع افتقار بأن بعم في الكمر بالفعن في داك ولسامته دي قول صادالمصره ولاعدهم عمى حالمهم فكم حكم ستمقل الكومس من كلام العرب ام مصل النصر يون وكم حبكم متسفل الصريين أميقاه الكودمون وعم عرف دائمن أماستعاري مزالمر بملاأصاب ألكنابس المستعاون صروب والمديوم الآجدو باس السدمندون السوح يوارانه كال علمكور مساجلا وادكان مداخر التحدق ومدالماصي لمقطع فيحن الله تعالى وال كار موضوع كان دال المسي على الدسوم ميو عال رمس في الماصي وعا مدلد اوالرامب عدوسرح في المردات وقال مديسه هداهو لعدم و لمعي ادامر المحكم لاصورعليان أمركميه فا موه يه وآ والساح أموالمي فالممايل و الكبيء أسافي حي من عظمان كان عدد مال كدر لا وأحله يره المرطيد المال ضعاع ود استهاماها بالد

وصل الارجادة سع ملاسام دم مرصا و تحسيلا كل دغره و محمد مرس الارماسه و الطاهر الاصراعات لم تام و السيماسة و الموساء و الطاهر الاصراعات لم تام و السيماسة و الموساء و و الموساء و

الرازى منسالاً بقعل السفيه لا تعجر عليه بمدياوغه خساوعشر بن سنة و قال لأنوا أوا الشاي مطلق بتناول مضهاوغسره أونس منه الرشد أولاترك العمل به قبل السن المذكور بالانفاق على أنابناس الرشدقبل باوغ همذا السن شرط في وجوب دفع المال اليعودة الاجماع لم وجديمه هذا السن فوجب اجراء الأمن معدهذا السن على حكم ظاهره وأجسبان كمنه وألا بدعات وخصصت بقويه وابتاوا البتاي ولاتؤنوا السفياء ولاشكأن اخاص مقدم على العام يؤولا تتبدلوا الخبيث الطب ك قال ان المسيب والنخى والزهرى والمنحال والسدى كان بعدم برال الثاة السعينة من مال البتيماله وله من ماله والدرج الطب بالزيف من ماله * وقال مجاهدواً يوصالح المعنى ولانتعجاوا أكل الخبيث من أمو الهموتدعوا انتظار الرزق الحالال من عندالله ، وقبل المعنى ولاتأ كلوا أمواله خبيئا وتدعواأموال كرطباء وقب لالمعنى لاتأخذوا مال المتموهو خيت لمؤخف منكم المال الذي لكروه وطيب وقيسل لاتأ كلواأ موالهم في الدنيافتكون هي نارتاً كلونهاوتتر كون الموعود لكرفي الآخرةبسس ابقاه الخبائث والحرمات . وقيسل لاتستبدلوا الأمراغبيت وهواختزال أموال البتاى بالأمر الطبب وهمو حفظها والتورع مها وتفعل هناععني استفعل كتعجل وتأخر عمني استعجل واستأخر وظاهرهأن الخبيث والطب وصفان في الاجر ام المتبدلة والمتبدل معاما أن يكون ذلك اعتبار اللغة فيكونان عمني الكريه المتناول واللذمذواما أن مكون باعتبار الشبرع فسكونان ععنى الحسر اموالحلال أما أئ مكوما وصفان لاختزال الأموال وحفظها ففمدمه ظاهروان كان له تعلق ما يقوله وآثوا السامي أموالهم « وقرأ ان محصن ولاتبدلوابادغام الناء الأولى في الثانية بدولاتاً كلوا أمو الحم الى أمو الكميك لمانهواعن استبدال الخبيث من أموا فيمالطب من أموال البتامي اربق في النهي الي ماهوأ فغلم من الاسبدال وهوأ كل أموال المتامي فنهواعت ومعنى الى أموالكم ، قبل م أموالكم ، وقيــلالىفىموضع الحال التقــدير مضمومة الىأموالكم ، وفيسل تتعلق بثأ كلواعلىمعني النضمين أى ولانضموا أموالهم في الأكل الى أمواليكم وحكمة الى أمواليكم والسكانوا مهيين عنَّا كلُّموالاليتابيبف رحق انهتنبيه على غني الأولياء كا "نه فيسل ولاتاً كلواأموالهمم كونكرذوى مالأى معغنا كملأنه قدأذن للولى اذا كان فقيرا انبأ كل بالمعروف وهذانس على النهي عن الأكل وقي حكمه الفول على جيم وجوهه ، وقال محاهد الآبة ناهية عن الخلط في الانفاق هان العرب كانت نحلط نفقتها بنفقة أبتامها فنهواعن ذلك تمنسخ منه النهي بقوله معالى وان تخالطوهم فاخوانكم * وقال الحسن فر سامن همه! * قال تأول الناس من هذه الآمه النه عن اخلط فاجتنبوهم وقبسل أنفسيم ففف عنهيق آبة البقرة وحسن هذا القول الرمخشري بقوله وحقيقته ولانضموها البافي الانفاق حيى لاتفر فواسين أمو الكيروأمو المهقسان مبالاه عبالايحل لكيروبسو بفينمو بين الحلال قال (فان فلت) فلدحرم عليهما كلمال البتامي وحده ومع أمو الهم فرور دالنهي عن أكله معها (فلت) لأنهم إذا كانوا مستعنى عن آموال البتامي ۽ ارزهم الله من الحلال وهم على ذلك بطمعون فيها كان القبوأ بلغ واللساحق ولأنهم كانو بفعاون ذلك فذي عليهم فعلهدو مدمع بالمراكون أرحرهم الهي كالأملة وملخصة أل فوله الي أمو الكم لبس فيسدا للاحترارا كالمبنىء للمسح فعلهمولان تكون بهياعن الواح فسكون طبرعوله أصعافا مضاعفة إن كارال باعلى ساتر أحر الهونيمات، وماف منادفعين مكون داك قد اللاحراز فأبه أدا كان

ولاتنب الوا الخييب المسلم المسلم المسلم المسلم من مال اليتم الحسب من ماله والدرهم الطب في ولا تضمل المسلم المسلم

وأنه كالمنطى فعل المهي عندن التبديل والاكل وكانحو بالداخوب الام مقال حاب معوب حو باوحو باوحابا وحووبا وحيابة ووانخفتم الآبة في معيوسل عن عائشة رضي الله عنها انها قالت زلت في أولياء البتاي الدين بعجه جال ولياتهم فير بدون أن يفسوهن في المولم كأن ولا يتهم علين فقيل لحم أقسطوا في مهو رهن فن غاف أن لا يقسط فليتز و جماطاب له من الاجنبيات السواتي بماكسن في حقوقهن ولما أمه وأن يؤتوا البتاي أسواله ونهوا عن الاستبدال الذكور وعن أكل أموال اليتاي كان في ذلك مزيداعتنا باليتابي واحتراز مرخلهن غفوطب أوليا ويتاي النساء أوالناس بقوله وانخفتم أن لاتفسطوا والخوف هناعني باموهوا لحسفر ومعنى في البتاى في شكاح البتابي وظاهره المموم كن بلغا أوغسير بلغ فانكلن أريدبه اليم الشرى فينطاق على المغيرات اللائي لم (١٦١) ببلنن وقسنع من تكاهين ان شبرمة والآصم وان كان المرادمة السراللفوي فيتسعرج فيسه البالغات والبالغة مجوزتزوعها بدونمهر المثل اذارصيت فأىممنى للعدول الى نكاح غيرها(والجواب) ان المدول أنما كانلان الولى ستضعفياو نستولي على مالهاوهي لاتقدر على مقاومته يؤفانكحو اكوأص الاحتوية ماطاب كهماهنا واقمتعلى النوع أى النوع الذىطاب لكم ومنقال انماتقع على آحادمن يعمقل جموزهاك هنا وكانتماهنا مثلمن وك كان قوله ماطاب ولكم مر . النساء كم عاما في الاعداد كليا خص ذاك بقواء يؤشنى وتسلات ورناع كه وطاهر هندا القمسيص تقسسم (٢١ _ تفسير البحرالمحيط لا يحيان _ لف) المنكوحات الى النائن تنزوح ستين النسين وللالا لا تاوار بعا

الولى فقيرا جاذان يأكل بالمعروف فيكون النهى منسحباعلى أكلمال اليتبهلن كان غنيا كقوله ومن كانغنيافليستعفف ﴿ انه كان حوبا كبيرا ﴾ قسرأالجهور بضم الحا، والحسن يفتعها وهي لغة بني تيم وغيرهم و بعض القراءانه كان حلبا كبيرا وكلهاممادر و قال ابن عباس والحسن وغيرهما الحوبُ الام ، وقيل الظلم ، وقيسل الوحشة والضمير في انه عائد على الا كل ، وفيسل على التبدل وعوده على ألا كل أقرب لقر بهندو بيوز أن سودعلهما كا تعقبل ان ذلك كافال فباخطوط منسوادوبلق هاكا تهفي الجاد توليم الهق أى كان ذلك ﴿ وان حفتم أن لا تفسطوا في اليتامي فانكحوا ماطساب لكممن التساءمشني وثلاث ورباع كه ثبت في صعيح مسلم عن عائشة أنها قالت زلت في أوليا واليتأي الذين يعجبهم جال ولياتهم فيريدون ان يغسوهم في المهر لمكان ولايتهم عليهن فقيسل لهم أقسطوا في مهورهن فنخاف انلابقسط فلينز وجماطاب لهمن الاجنبيات اللواتي عاكسن فيحقوقهن وقاله أيضا ربيعة يه وقال عكرمة نزلت في قريش يتزوح منهم الرجل المشرة وأكثر وأقل فاذا ضاق مالهمال على مال متعه فيتزوج منه فقيل له ان خفير عجز أموالكم حتى تجور وافي المتابي فاقتصروا هوقال ان عباس وان جبر وقتادة والسدى كانت المرب تصرح في أموال المتابي ولا تصرح في العدل بين النساء سنز وجون المشرة فأكترفنزلت في ذلك أي كاتفافون ان لاتفسطوا في البتامي فكفلك فتحرجواني النساءوا فكحواعلى هداما الحدالذي بمدالجو رعنه ووقال مجاهد اتما الآية تعذير من الزناوز جرعنه أي كالمصرجون في مال البتامي في كذاك تعرجوا من الزناوان كحوا على ماحدلكم وعلى هـنـ والاقوال غيرالاول لا يعتص اليتاعي بأناف ولاذ كوروعلى ماروى عن عاثشه يكون مختصا بالاناد كائنه فيل في متاى المساء والطاهر من عده الاقوال أن يكون التقدير وانخفتمأن لاتقسطوافي نكاح يتامى النساء فانكحواماطاب لكمهن غسرهن لمأمروابان يؤتوا البتائ أموالهم ونهواعن الاسبدال المذكوروعن أكل أسوال الساى كان ودلك مزيداعتنا باليتامي واحتراز من ظمهم كاغال مصالي ان الذينيا كلون أموال المتاي ظما انما

أر بعاولاعمور لناأن تزوجما خساولامامه دالشمن الاعدادولا يسوع دخول أوهناءكان اواو لانه كان بصيرالمعني انهم لاسكحون كليدالاعلى أحدأ تواع العددالة. كور وليس فم أن يجعاوا مضعلى تننية وبعضه عيى تذلب ومضعلي ترسع لان أولأحدالشبتين أوالأشياء والواوتدل على مطلق الجع فبأخذالنا كون من أرادوانكاحها على طريق الجمع الشاؤاعتلفين فى تلك الاعدادواب شاؤا سنففين فهامحظو راعليهماز ادوفرى مني مفصور اونلث ورسع على ورب فعل بمنوع الصرف (فال) الرعشرى الماسعة الصرف الفها من المداين عد الماعن صيفها عن تكررهاوهي نكرات بعرفن بالام التعريف مفال فلان سنكح المشنى والثلاث والرماع انتهى ومادهب السمين ان امتناعها الصرف لمافهامن العداين الى آخره بأ كلون في مطومهم ارا هوطب أولياء بماعي النساء أوالماس بقوله وان خضيم أن لا تقسطوا في البتائ أي في نكاح بتاي الساء فاسكمو اعدون وعلى هدا الدى احتر فاسن أن المي في سكاح اليتامى اليتاى ان كان أرد مه اليتم السرى وسطلق على المحراب اللاي لم سلعن ، وقد استعل بذال أوحمعة على حوار مكام المعقل الداوع وهال أتابعه الداوع فلسب سعيه مدليل أمها لوآرادب أنتصاعن صداق مثلها مارلها حلاها لمالك والشاهي والجيور إدهالوا لايصوروان كان المراداليتماللموى فيبدرح فيهالبالعاب والبالعب يصورتر ويصهانه ورمهر المثل ادارصيت فأي معى للمدول الى سكاح عسرها ، والحواب أن المدول عما كان لأن الولى يستمعموا ويسولى على مالها وهي لاتقمد على مقاومه وادا كال المراد البتاي هما المالعات فلاحسة لأي حسمتني الآمعلى حوارترو محالممسره الي لم سلع ومعى حمتم حدرتم وهوعلى موصوعه في اللعسمس أن الحوى هوالحدر ، وهارأ وعسدة معي حصرها أسمرومان تكون عصى أ قر ودليله قول الشاعر ب عقل في حافو اللي مدحج و وماهاله لانصير لانسسس كالرم العرب عاب عمى أمق واعا على من أصال الموضوق عيل فيه الطن الى أحد الحارث موقد روى دالا الدت · فتلف لم طبوا بألى مدحج ع هدمالر وايه أسهر من حافوا به قال الراعب الحوف بقال فها فدرحاء تاوطد الابعال حفت أبالأقدر على باوع المها أوسف الحال الهي ومعي أب لاتفسطوا أيان الايعدلوا أيوان حمير الحور وأقسط بمعي عسال به وفر أالصحيوا برونات نقسطوا بعتم الناء من فسط والمشهور في قسط أنه عمى حار * وقال الرحاح و مقال دسط عمى أقسط أي عال فالتحلب هدم الفراء معلى مشهور اللمة كالسالارا الدةأي والحسم أل تقسطوا أي ال تعور والان المعيلا برالاناعتعادر بادتها والتحل على أن يقسطوا على يفسطوا كاسالسيكا فينقسطوا مروفرا الرأى عبايتس طابء ومرأالج يورماطاب فقيل ماعمي مي وهدامدهب من بحوروفوع ماخلى آحادا لعقلاه وهوه محسر مرحوح وفيل دسر عباس لسباء لأن اماء العفلاء ومصاب عمولهن ععر بخرى مدر لعملاء وقدل مأوا معه على الموع أي فاسكحوا الموع الدي طاب لكيمر الساءوه دا مول أعصاسا أن مانتع على أواعمن يعقل وهال أبو العباس ما لمعمر الحس على المالعه وكان همدا القول هو العول الدى قال وقبل ما مدريه والمعدر معدر الم الماعل والمعي فأكحوا السكاح الدي طاب ليكم وفيل ما كرمه وصوف كي فأحجموا حسا أوعددا بطيب لكم وصلماطر فعمصدريه أيء مدهطيب السكام لكم والطاهر أن مامعموله بقوله فاكحوا وارمن النساء معناهم والبالعاب ومن فيهاة السان الحسل لامامالدي وماعلى مدهب من مستفاهد اللمي والماللة عمين ويتعلق عمدر فأي كالأ امن الساءو كون في موضع اخال وأماادا كالممامصة بهأوطرفه يتعفول فاسكحوا هومن النساء كالمفول أكلب و الرسف والتقدر فبمسأس الرسف ولاعدورأ يكون مبعول فاكحر اسي لان هدا المعدرل من العبا دلالم العوامل كإتمر في المعر داب يبوفرا النأبي الحان و حجدري را اعمس طأب بالامالحوق مدمنت أبيطنب الياءوهوداسل الاماله وطاهر عاكموا لوحربوبه عالأهل لعاهر مستدلان مسداالاص و هاره ، وقال سره عويدن أدو واباله كرح بعسمقراش المريوالكاس الجنهمدوب المومعي ماطاركي ماحلي أن الحرمان من الساء كمرواله الحسن واس حدر وأنومالك وصلمااستطان السروبال المديعالوا ولا. ول وله فا كعوا

لأعزأ حدادهب الله بل اللياهب المنقوله فيعلة ستع الصرف أديعة أحلحا عول سيمو به والخلسل وأنى بمرووهو العسالم والوصف عوالنابيقول المراء اساسعتالعلل والثعريف ببيسة الألف واللامعيى بمتمعه الاصافة لبية الألع واللام ومنع طيسور الألبع واللام كوبها وسةالاصافة ، النالث ما قل عرب الرحاح وهوامهامصدولة عن أدين السيان وبلاله بلائهوأر بعةأر بعبةوابه عدل عن التأست الرابع مالقله أنوالحس عي بمص المعورين ان العله الماسهم المروعي محكر ار العدل مدلانه عدلهم إلعطا ستروسدل ء معاه ودلك اله لاستعبن فيموضع استعمل ف الأعداد عر المعددولة بصبول جاءيي انبار والانه ولاصور جویی مثبهی و سلات حى سقدم قىلەجىم لان عبدااليان حعمل سانا لبريب المتعل فأدافال ماء بي الموم مثى أدادأن "رساعيثم وقعا سال ا بن عاماً الأعداد ادسسر لمدوله فأعيا لعرصه با لاحارم مدارالعدود

دورت عبره فقديل بمادكر فالمشافق المبي فلطك جاراً نتقوم العليشفام العلين الإيجام ما محكمين عتلمين اسهى مافور معدا المدحب والرعشرى لمرسبك شيأمن حده العلل (٢٠٨٧) المقولة فان كان تقدم سلحبن قال ولك في يحون فعدتمه

والاصكون بمااسرد العبدولما كان قوله ماطاب لكممن الدساء عاشا في الاعساد كليا حص دلك بقوله مثى وثلاث عقالت وأماعوله مرفن ورباع فطاهر هذا التمسيص تقسير المسكوحات الى أن لماأن متروح السان المين وتلاتة تلانة وأربعة ملام التمريف غال فلان أرىعة ولاعور لماأن سروح حساحه ولا ماصد فلاسن الاعداد ودال كاتقول أقسم الدراهم بمحكح المثي والثلاب بإربالو يدين ورخس ورخمي وبالاختلابة وأربعه أربعه عمى والثأن تعم المستقعلي عدا التعميل والراباع فهوممارضاس دون عيره فلايمور لماأن مطي أحداس المسوم عليم حسه حسة ولاسوع دحول أوهم امكان وحيين أحدهمار عمامها الواولانه كان يصرالمعي أمهم لا محمون كلهم الاعلى أحد أتواع المددالم كورولس لممأن تأوري بلام التعسريف بعماوانعه على تثبية و بعمه على سليث و بعم على تربيم لأن أولا حد الشش رأو الاسياء والواو وهدالم تدهب البه أحيف بدل على مطلى الجع ها حدد الما كون من أرادوا مكاحها على طريوا المعان ساوا عتلمان في ىل المستعمل في لسان تلكالاعدادوان سأؤا متعميرهما محطورا علهسماراد به ودهب بعص السيسمالي أنه يحور العربالا كراب والثابي السكاح بلاعب فحكاصور السرى بلاعد دولست الآية على يوفيب في العدد ل تدل على الدفعة شبلها وقدولت الاماحه كمواك تباول ماأحسب واحداوا سي والافاجودكر مص مقتصى العموم ماءعلي طريق المواسل فيقوله فلان النسين ولانقتمى الاقتصار علسموده مصعصهم الىأنه ععور سكاح دسع لأن الواوعتمى المع محكم المثى والثلام هعي مثني وتلاب ورباع المصوبلا باوار فعاوداك تسعروا كالداك بأس البي صلى الله علب وسلومات وا، ياع ولا بلي الدوامل من دسع به ودهب مديريم إلى أن هذه الاعداد وكومها عطف بالواوتدل على كا جحوار مانمه اعامة سمياما لى العوامل مسرلآن كوك عددمهامعدول من مكرر مرتان واداحعت للشالمكر سكادب عاليا مسر ولامصع الاحسراكاماء والسكلام على هده الافوال استدلالا وانصالا مد كوري كس الفقه الحلام وأحرمهما، الامصار صلاه لأمل مثى مسى أو على أنه لاتصور الرياده على أرسع والطاهر أنه لاساح السكاح مسي أوثلاث أورماع الالس حاف حالات و ماطاب لكم اخورىاليشاى لأحل مليقه عليم أثناس امتحمه مهوم السرط يدل عبي أنه لابحو أه دات من الساء منى أوسنعه والاجاع على حلاف مادل عليه الطاهر من احتصاص الاباحه عن حاف الحور أحع المسهور، على محواولي أحدمه مسي أرمن لميصف الحور في أموال اليتامي عنو إله أن سكح أكرمن واحدة تنتين ولا فاوأر ماكن وسلاب ورباع وفسوله مصعدل ملي أن المعدوات الله و وللشوحكمها أعم مهومرا الصيرواس وبأت ورامع ساهطة وبأبينعى الساس مسيى « الالف كا حاف في فوله وحداياً ودار إننا دا ، دا الحر بادامي واطار معموله و يكوب وموحب وفيدتعىء م موصوله فا تصاب مي و المساعلي الحال ما يه وه ل أو النفاء ما لساء و وقال الر عطمة مماهيه فليبلأ تعوفونا ۾ ۽ سي لرهاق المرعاب موضعها والأمراب مبادي لدارمو ماطاب وهي للكراب بالمعدر بالإيهامه دوم مصمله ار ماسور به وجدد کو ۲۰۰۰ ا بهروها سرائل صعمان أكما لاور الأسالات له مدمه وماطاب و السامة وسيرسان ما لی امو دل علی اله التيان ولس محدد ٢٠٠٤ كورا فالمدد منك ردون مده الاستداد كودار وه الداعر واماً الثاني فلا من هوعلى ، كر اما ي صنومه ودلا أن ا مراما أمامل ما وف سر في مرات جان مراه المردان ام لا عرها الحامل و الدال الكروسة مناكل كروسة وما دار بأعالك كالمصمالة كتوامعان ومأح مهير لا والمرو وقوص يبك وم ب سائل اللاسمة) العلامر فالماطات مراعده مأل كوره على مالاه عن المرار لاية و وحدامه لمك و إحدمه العنوب "، كم أيأللا مسلم سيتان كمحموم أو بالرسار وركحمرهي بالأو بالاعلامال، أن

ا المسمراه المدعمة أوال كسنوه فاحرًا وا و حر أو مدك م كم الرحما كسنو مر الولا لا مهلار ما ما المعرى . • المدين اكروالمو مساها حدم الادمالوا كامين كانجا عال والاد أور و جد كمحوا ، و حدماً ومالمك عاسم كا

تزوجوا وانحلساه علىالوطء قدرنا الفعسل النامس لقوله فوأحسدة فانتكمو اواحدة أو ململكت إعانكم وبصفلان تكونهن بابعلفتها تبناوما بإرداعلي أحدالتفر يجين فيموالتقدر فانكسوا أى زوجوا واحدة أوطئوا ماسلكت أعانكم واربقيه عماوكات العين بعد فصوران يطاً ماشاءمنهن لا تعلاج بالعدل ينهن لا في القسم ولا في النفقة ولا في الكسوة ، وقرأ الحسن والجمعدى وابوجعفر وابن هرمز فواحدة بالرفع ووجدذاك بن عطية على انهم فوع بالابتداء والخبر مقدرأى فواحدة كافية ووجهه الزمخشرى على انهم فوع على الخبرأى فالقنع أوفحسبكم واحدة أوماملكت أعانكم وأوهنالاحدا اشيئين إماعلى النهير واماعلى الاباحة ، وروىعن أيعر و فاملكتا عانكم ريديه الاماء والمفيعلى هذا انخاف أن لايمدل في عشرة واحدة فالملكت يمينه وقرأ ابنأى عبلة أومن ملكت أيمانكم وأسندالملك الىاليمين لأنها صفتمدح والهين مخصوصة بالمحاسن ألاترى أتهاهى المنفقة في قوله حتى لأنطر شباله ما تنفق عينه وهي المعاهدة والمتلقة الرايات المجدوا لمأمور في تناول المأكول الاكل مهاوالمتهي عن الاستنجاء مهاوهذان شرطان مستقلان لكل واحسمهما جواب مستقل فاول الشرطين وأن خفتم أن لاتفسطوا وجوابه فانكحواصرف منخاف مرس الجور في نكاح البتامي الى نكاح البالفات منهن ومن غسيرهن وذكرتلك الاعبداد وثانى الشرطين قوله فان خفترأن لاتعبدلوا وجوا مهفو احدة أوماملكت أعانكم صرف من خاف من الجور في نسكام ماذ كرمن العدد الى نسكام واحدة أوتسر عاملك وذلك على سبل الطف بالمكاف والرفق به والتعطف على النساء والنظر لحن و و ذهب بعض الناس الىأن هستما بخل اشفلت على شرط واحسد وجلة اعتراض فالشرط وان خفترأن لاتقسطوا وجوابه فواحدة وجلة الاعتراض قواه فانكحوا ماطاب لكمن النساء شنى وثلاث ورباع وكرر الشرط بقوله هان خفتمأن لاتعدلوا لماطال الكلام بالاعتراض اذمعناه كاجاء في فلهجاءهم ماعرفو ابعدفوله ولماجاءهم كتاب من عندانله اذطال الفصل بين لمساوجوا مافاعيدت وكذلك فلأ تحسبتهم عفاز ةمعدفوله لاتحسبن الذين يفرحون اذطال الفصل بمابعده بين لاتحسين وبين عمازة فاعيدت إلجلة وصار المفيعلي هذا التقديران لم تستطيعوا أن تعدلوا فاسكحواوا حدة قال وفعد أبت انهم لايستطيمون العدل بقواه ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولوحرصتم انتهى هاذا القول وهومنسوب الىأبي على ولعله لايصح عنه فان أباعلى كان من على النصو عكان وهذا القول فيه افسادنظم القرآن التركيبي وبطلان للاحكام الشرعية لانهاذا أنتجمن الآمتين هندموقوله ولن تستطيعوا عانتجمن الدلالة افتضى انهلا بجوز أن يتزوح غير واحدة أو منسرى عاملكت عينسه وبيق هنة الفصل بالاعتراض بإن الشرط وبإن حوابه لمو الافائدة له على زعمه والمدل المنفي استطاعته غيرهذا العدل المنو هناذاك عدل في سل القلب وقدر فعرا لحرح فيه عن الانسان وهذا عدل في القسم والنفقة والذلك نفيت هناك استطاعته وعلق هناعلى خوف انتفاأه لأن الخوف فيه رجاء وظن عالباوا نتزع الشافع من مواه فواحدة أوماملكت أيماسكم أن الاشتغال بنوافس المبادات أفضل من الاشتغال النكاح خلافالا يحنيفة اذعكس ووجه انتزاعه ذلك واستدلاله بالآيةأنه تعالى خير سين نزوح الواحدة والتسرى والتفيير بين الشيئين مشعر بالمساواة بينهمافي الحكمة المطاوية والحكمة سكون النفس بالاز واحو تعصين الدين وممالج البيت وكل ذلك عاصل بالطر نفين وأجعناءلي أن الاشتغال النوافل أفضل من السرى فوجب أن يكون أفضل و

وهو عام غير مقيد بعدد والعنى أوطؤا ماملكت أيمانكم الكافران الرئيسي المدون الإسهاد المساورة المساو

وان الموت بأخذ كلحى ، بلاشكوان أمشى وعالا

أمشي كثرت ماشيته وعال كترعياله وحسل الزعشري كلام الشافعي وتفسير متعولوا تسكثر عيالكه على أن جعله من قوات عالى الرجل عياله بعولهم ، وقال لا يظن به أنه حول تعياوا الى تعولوا وأتنى على الشافعي بأنه كان أعلى كعباوا طول باعا في كلام العرب من أن يعني عليه مثل هذا يوقال ولكن للعاماء طرقاوأسالب فسلك في تفسير هذه الكلمة طريقة الكتابات وأمامار د بها برداود والرازى والزحاج فقال ابن عطية هذا القدم بشيرالي قدم الزحاج غيرصي لان السرارى انماهي مال متصرف فيسم البيم وانما العيال القادح الحرائر ذوات الحقوق آلواجية « وقال الزعشري المرض بالتزوج التوالد والتناسيل علاف التسري والماك جار العزل عن السرارى بغيراذنهن فكان التسرى مظنة لقلة الولد بالاضافة الى النزوج والواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع * وقال القفال إذا كثرت الجوارى فله أن مجلفهن الكسب ف نفقن على أنفسين وعلى مولاهن أنضا وتقسل العيال أمااذا كانت حرة فلا يكون الاص كذلك انهي جوروي عن الشافع أبيناأنه فسرقوله تعالى ان لاتعولوا عمني ان لاتفتقر واولا يربدان تعولوا من مادة تمساوا من عال بعسل إذا افتقراعا ير بدأ بضاالكنا بة لان كثرة العيال بنسب عنها الفقر والظاهرأن المعنى أن اختمار الحرة الواحدة أوالامة أقرب الى انتفاء الجور اذهو المحذور المعلق على خوف الاختيار المذكورأيء برعن قواه أن لاتعولوا بأن لا بكثر عبالسكم فانه عبرعن المسب بالسب لان كترة العيال ينشأعنه الجوره وفسرأ طلحة ان لانعياوا بفتح الناء أي لانفتقر وامن العسلة كقوله وانخفتم عيلة وقال الشاعر

وذائدادن أن الا تعولوا كه أقرب أن الا تكريبالكم والقل إن الا عبر الى اله الذا كر تعيله فلا التفات الذا كر تعيله فلا التفات مناه تعيله المناه تعيله المناه تعيله المناه تعيله المناه تعيله المناه تعيله والمساحة وقد تعيله ولن على وزن عرفة وقد تعيله الدالوالتحالة المسلمة عن الدالوالتحالة المسلمة عن الدالوالتحالة المسلمة عن الدالوالتحالة المسلمة عن النحالة المسلمة عن النحالة المسلمة عن المناه الم

الشرعنة وآنواالنساء صدكانين كوام الازواح بأعطائهمهور نسائهمعن طببقل والضميرفيمه عاتدعلى المير المعهوم س قوله صدقاتهن والتصب بمساعلى التميير وهو مفرد أربدنه الجمو يعور جعه بى عسير القسر آن تقول الهنداب طان بعسا وطان أمسا ع فكاوه إد أي اسمتعوابه بأكل وعيره الاهسأمريناك يقول هسسؤ الطعسام ومرؤ ادا كانسانه الاسعيص فبدو بقال هنام بأحير همر وهنأتي الطبعام ومرأى فادالمتدكر ه أي فلب أمر أي رباعنا والمتعمل معهأبي بلابيا للاساع وأنصاب هسأ علىاله تعتامه رمحلوق أو كلوه أكلاهما أو على الهجال مر يصعار لمعمول هڪداأعر نه الرمحشري وهو فسول محالف لاغمالم سه لابه بالخبيتيو بةوعارةمتطوف باصارعه للايحو اطهاره ومددكر بافيالمحوق الفرداب موسدويه داف معد في ماداله أعمه اور به کون هیأم سا مرجنه أحرى عه هو م مكاو دولا ملىله و__

حسالاعسر دال ي

فاهرى الفقرمق غناه يه ولايدرى المنيمة يسل

يه وقرأطاوس الانعياوامن أعال الرجسل ادا كترعياله وهده القراءة تعضد تفسير الشافعي من حيث المعنى الدى قصده وان تتعلق بأدنى وهى في موصع صد أوجر على الخسلاب ادالتقدير أدنى الىأن لانمولوا واعمل التعضل إداكان المعل بتعدي صرف جربتماتي هو المعتقول دأوت الى كذافالك كانالتقدراديالى أن مولوا ويعور أن مكون الحرى الحدوق لامالحر لانك تفول دنوب لكذا ﴿ وَآ لُوا الساء صدقاتين تعله إله الظاهر أن الحطاب اللارواح لأن الخطاب فسله لهم قاله اس عماس وفتاده واس ريدواس حريح به فيسل كان الرجل متر وح بالامهر مقول أربكور يى فتقول مع فأمروا أن سرعوا اعطاء المهورة وقيل اعطاب لأولياء الساء وكانت عادة بمص العرب أن مأكل ولى المر أقمهر هاهرهم الله دالسالاسلام هاله أبوصا لجواختاره الفراء واس قتيمه به وهيدل المسرا ديالآمه رك ما كان معله الدشاعرون، وربو حامراً، بأحرى وأمروا وصرب المهور فاله حصري والامر بأساء المساءصد فاتهن معله بساول هدء الصور كلها والصدفات المهور .. قال إس عباس واس حريجوا بريدوقتاده معله فريصه يه وقيل عطيه تبليك قاله السكلي والمراءيه وصل سرعتود ماقاله أي الاعرابي بد قال الراعب والعله أحص من الهماد كل همه تعلة ولاسمكس وهي المداق عله من حسلاعت في مما لله أكد من عتم دون موس مالي ومرهال العله الفرنصه نظرني حكم الآنه لاالي موضوع اللفظ والاسماق والآيه امتمت انيانهن المداورانهي ودلهدا الانزعلى التحرحس النعرص لليور الساء كإدل الامرقيوا أوا البتامي أموالهمرامهمامساويان فالتحريم هوآ فأدن ف كاحالارا عامرالار واحوالاوا الماحشات ما كانواعلىمسى الحاهليه ، وقرأ الجهورس ، فاتهن جمص قدعلى ورى مرر ، وقرأ عروان وخرهر ممياية وفرأال حيوا نوبان صدفتي يصمهاوالافر ادواست عدله علىأته مست على عب المدرلان من وآنوا العاواهالسب ماناتوا به وقبل العاوه، ومنفره به وفسل مصدرىء وضع اختال اماس العاعلين أي باحليين واماس المعتزل الاول أوالثابي أي معولات بوقيل مستعد إصاره في من عاقي أعلى الله ذلك عليه أي سرعه مرعاود ما - وفيل إذا كان عمي سرعه قم ورا مصاخعلي أممعمول مي أحله أو مال من الدهاب رفي قوا وآ والساء صفطهن دلاله على وحوب الصفاق للرأه وهو محم عليم الامار وي عن داص أهل العراق السندادارو - سنه أسها عسوس صناق ولس في الآدوير صياعدا امداق ولا لدى من أحكامه ، واستكراه ص المسر سى دلاث ما وعلى الكلامي دال دو كساله مد بإ فالعالم الكوس مهما أسا فكوه فسلمر تدم الحطال بالملاف أحوالا واحأو الزُّوا ا وهو أن عالم الرفيع والله ان وقال حصري ساب ولهاأ رقوما عار حوالًا رحوالهم مي ادفعوا إلا معال العد يرفي ع تدمل الهديء كر إداروه م صدامن كالمرار المارس موهي حسر الديان جداد الاحد هما حريق الل لرعما مرداو عفور ألكون ما الهامة لمصرى الدالم ماق أو حده كوره بأولا عد دو أسالساول طاهر ع ماسداق كه لاي مصر المدهان و حد مداعدا الي وأمول الحديرة كبرا اصفدا بمعي فان طائر فان طائب كل وحد ووالث عال مدأي و راوا بالوقول

طير وأعتد المن متكا أي لكل واحدة والذائد أفر دمتكا وقدل بعو دعل صدقاتين مساوكا به مسلك اسم الاسار مكا" به قبل عن شيء من وللكواسم الاشار ذوان كال معرد اقد نشار به الي مجموع كفوله فل أوْمشكم معرس دلكي ، وقد تقدّمت علمه أسماء كثير، وصل لروْ ية كيف قلت ، كا ُّنەفى الحاد تولىدىم المهنى يە وقەنتقىتىم بىر ھىما حطوط سوسوادو ماتى بىر عقال أردىكان وقبل بعودعلى المال وهو عبر ما كورولكي بدل على صدقائها وقبل بعودعلى الاساء وهو المدرالدال علموآ تواقاله الراعب ودكره اس عطيقو يتعلق المحروران بعوله طب وميمي موصع الصعة لسئ فيتعلق عبعدوق وطاهر من التبعيص وفيه أسار داني أن ماتهيه يكون بعمامين المدآق وأبداك دهباللث ي سعدالي أبه لا يحور نبرعها له الإبالسييرج وقال اس عبلية وم تنصص الحنس هاهناوكة للشصور أنتهب المهركلة ولوقعت على السعيص لماحار وللشوانتصب بفساعل التميز وهومز الهيز المفول موالفاعل واداحاه التميز بمسجع وكال ستصاعى يمام الجلة فاماأن بكون موافقالمافيله فيالمعي أومحالدافان كان موافقاطا بقيدي الجعية بعوكرم الريدرن رحالا كالمطاغي لوكان حداوان كان محالفا فاماأن مكون معر دالمدلول أومحتاهمان كان معر دالمداول إرماه اداللعط الدال كقولك فيأساء رحل واحدكر مسو فلان أصلاواما وكقولك ركا الابقا ومقداو عادالاد كباء وعبار دالثا دالم تقصد المدر احبلان الانواع لاحتلاب محاله والكال محتلف المالول هاما ب ملسى أفر ادولو أفر دأولا ملس وس السي وحب المطابعة محوكر م الريدون آماءأي كرم آماءالريدس واوقلت كرم لريدون أعلأوهم أن أماهم واحمد مومموس بالسكر موان ام بادس عار الافر ادوا السعوالافر ادأولي كفوله هي طار لسكرس و مده عدا إد معاوم أبالكل عساوام إلى السيمشتر كاب في عس واحد مدوور ار مدون عداو عدور أحس وأعداوحس الامرادأيصافي الآهمادكرنامة لءرمحس تدكيرالصميرو مرادموهوأل لميي فأرطا بكرواحيديني بهمه عما وفارنعص النصران أراد النفس الهوى والهوى ممدر والممادرلاندي ولاتعمع وحواب السرط فكاودوهو هر الاحتوالمسيءا تفعوانه وعبر للا كللالمنفطيرالا بناع وهسامر يتاأىساهباساتما وفالأوجريية بالااءهمير بالاداء ف ، وقدل فسيألد بدامر شامحمود لعاف ﴿ رقيل هِ دامر سائي مالا يقيمو عنامه وقيل ماساع في عود دولا عصي بعد محساه + والمل هد رسائي-الاط رامرا لحد راي والري ها مر بادون هر مأبدلوا الهمرة التي هي لام السكوم بأورد عور حمد باء لمر و سبب هاشا عليانه بعب لهدر محدوق أي ف كلوما كلاهمثا أو على أنه من صفر المعون هك أعربه رمحمرين والمرموهو فول محالف لقول أعة العراسة لالهاعا فاساءوا له ومسارية بسود بالصارعيل لاعور اطهاره مروقند كرمافي المفردان بصر و حدلي ماك فاليماعالة أتمه العرب كون هامادراننا مرجله أحرى سرقوله فكور هندامرانا والأعلى له ممرحات لاعراب بي من حب المان وجاع امول في هم المواحل فيه ماماليمن لناسب فا دد امل ١٠٠٠ هند مداله فالأصل بات له دله هيدا في مدوا في معام و مدر د دله جم مد اسرافي لي أيسرفو عبدات لعمل عند الشيمو السارة صدر دود درلدنگود فد ۱۰ اولوتفل ارساس استر درو ورث هماهسد رمستر بعودعليدي الحال وهوصف الناعل أسي سدري بدعا وقاودت اداري

حیدالمی وفال که عروه ما عرد و عامر

لعرمد عراصاً ما ـ شعل

وهد ممبالکرمیق هده مسلمی الدحر و شسب عمر ما سی ایادست لقواد هنگو ده فل احوق آوعل اده مصوب ما شهیب شدا فالشده رسا هر ما یه الدا (ش) وقد وقف على فكلوه و يتدى محنيا مريا وعلى الدُحاء أنهما صفتان أقمينا مقام المصدر كأه فيل هذأ مرا (ح) حرف قول الدحاة في ذلك ومحريفه المجلمة القياء قام المصدر (١٦٨) فانتما بهما على هذا انتماب المصدر ولذاك قال كا "مقيله فأ

الىأن فالثاذا قلت هنيثاله فالشعرفوع بهنينا القائم مقام الفعل المحلوف لأنه صارعو صامت فعمل يحله كاانك اذاقلت زيدفي الدادرفع الجرود المضعب الذي كان مرفوعا بمستقرلأ تعوض منه ولا يكون في هنيئا ضعيراً نه قدر فع الطَّاهر الذي هو اسم الاشارة واذا قلت هنيئا فغيه ضمير هاعل ماوهو الضعب رهاعلالثبت ويكون هنيئا قدقامه قام الفعل الختز لمفرعا من الفاعل واذا قلت هنبئامرينا فاختلفوا في نصيمري، ﴿ فَلَحْبُ بِعِنْهِمَ الْيَأْنُهُ صَغَةَ لَقُوالتَّ هَنِيثًا وَعُن دُهُ الىذلك الحوفي ، وذهب الفارسي الى أن انتصابه انتصاب قولك هنينا هالتقدير عنسه منتسر شا ولابعوز عندهأن كون صفت لهنيثامن جهةان هنيثالما كان عوضامن الفعل صار حكمه حكم الفعل الذي فاب منابه والفعل لا يوصف فكذاك لا يوصف هو يه وقد ألم الزيخشري بذي بما فاله النماة في هنيئا أكنه حرف فقال بعد أن فدّم أن انتما به على أنه وصف المدر أو حال من الضمير في فكلومأى كلوموهوهني مرىء ، قال وف دوقف على فكلومو سنداً هنينامر شاعلى الدعاء وعلى أتهما صفتان أقمتامقام المسدر كاعمقيل هنثامرثا انتهى ونعربفه أمجعلهما أقبامقام المهدر فانتصاب اعلى هذاا تتصاب المصدر ولذلك فالكاثا كالمعتبل هأمراً فصاركة وأكسفها ورعاأ أيهناءة ومراءةوالنصاة محعاون انتصاب هنيئا على الحال وانتصاب مريئا على مادكر ناممن الخسلاف اماعلى الحال واماعلى الوصف وبدل على فساد مأحرفه الزمحنسرى وصعبه قول الثماة ارتفاع الاساء الظاهرة مصحبتامر شاولو كاتأيتصيان انتصاب المصادروالمرادما السعاء اجاز ذلك فبها تقول سقىالك ورعماولا بحوز سقى القملك ولارعما اللهلك وان كان ذلك حائزا في فعله فتقول سقالناتة ورعاك والدليل على جوار رفع الاساء الظاهر معدها قول الشاعر هسامر شاغير داء مخاص و لعزقمن أعراضامااسمات

عدا روح عمائقة من هي، أومرى أو ببت المحتوف على اختسان السيراق وأي على على طر وقالا هال وجائقة من هي، أومرى أو ببت المحتوف على اختسان السيراق وأي على على طر وقالا هال وجائز الا هال في هذه المسألة وان لم كن بنهما رابط عطف المحوز من الا استعمل الا تابعا في نبتان أسمان الا هال المحتوف العلف : ووهد عضهم الى أن محرساسة حدل وحاء غر تامع له نتان الا تعلقظ والمحتوف العلف : وأحاز أبو البقاء أن تكو نامصد بن ا على وزن فعيل كالعميل والهد بولساء من المحافظ وفيه وهبل في المعافد والمحتوف المحافز المحافز

مرأ فساركفولك سقيا و رعماأي هناءة ومراءة والنحاة ععماون انتصاب هندأعل الحال ومرمأ اما على الحال واماعلى الوصف كاقد مناوس الخملاف وخلاعل فسادماحرفه الزيخشري ومعتقول النصاة ارتفاء الاساء الطاهرة بعدهنشا مرساولوكانا ينتصبان انتصاب المصادر المرادمها الدعاء لماحاز دلك فهاتقول سقبالك ورعيا ولاصورسقما المهلك ولا رعماالله الثوان كان حائزا في فسله فتقول عقالا الله ورعاك والدلسل عملي جواز رفعالاساءالظاهره بمدهماقولاك اعر ه هنشا مرشا غسر داء مخامره

« لعــرة، ن أعراضاما استحلت »

فاص فوجها تقدم من هيئ أوصى أوتبت المحدودة على اختسلاف السيرا في على طريق الإعمال وجاد الاعمال في هذه المسئلة وان لم يكن ميئالاستميل الاتابعا المعملة عطف المحود ميئالاستميل الاتابعا

لحنية فصارا كامهمام نبطان لذلك ولوكان دالث فالفعل لم عر لوقل فام خرج مدارست أن كون من الاعمال الاعلى نيخو و العلم و ذهد معدم الى أن مرشا دستعمل وحد عبرتاد ، لهي ولا عسد دال من كلام العرب وهستاس منا

أموالحكمك السفياء تأخذوامنمشينا وكلاالقولينخلاف الظاهر منهذه الآبة وفيصلي القبول على طب النفس عام فيالذكور والاناب دون لفظة الهبة أو الاسماح دلالة على وجوب الاحتياط في الأخفوا علام أن المراعى هوطيب والسفه تبسأ والمال نفسهابللوهوبوفي قولهعنينا مرشامبالفة فيالاباحستوالقبول وزوال التبعة ﴿ وَلا تُوْتُوا فبالانبسني وأمساق السفهاء أموالكم التي جعل الله لكرقياماك قال ان مسعود والحسن والضعالة والسدى وغيرهم الأموال الى المفاطيسين نزلت في ولدالرجل المغار وامرأتهم وقال ان جير في المجورين ، وقال مجاهد في النساء عاصة الناظس مي فيأسوال وقال أبوموسى الأشعرى والطبرى وغسرهما زلت في كلمن اقتضى المفة التي شرط اللمن السفياء تغبطاالاموال السفه كاثنامن كان ومنعف قول مجاهدانهاني النساء كونها جعرسفية والعرب انما معمع فعيلة لما كانواشمرفونفها على فعاثل أوفسلات فالهابن عطيسة ونقاوا أئ العرب جعث سفية على سفياء فبفا اللفط قد للسفياء والاضافة تكون قالته المرب الونث فلاسمع قول مجاهدوان كان جعرفسلة الصفة الونث الدراك تعقد نقل في بادنى ملابسة وقسرى هذا اللفظ خصوصاوتنصيصا وعطبة جعرفعيلة بفعائل أوفعيلات ليس عبيدلانه مطردف فعال اللاتىجعا وقرأ الجيور التى الافرادوان كان نعتا كظريفة وظراف وكرية وكرام ويوافق فىذاك الذكر واطلاقه فسيلة دون أن يضهابات لايكون منى مفعولة تعوقتيلة ليس عبيدلان فعيلة لاعجمع على فعائل ، وقيل عنى السفهاء المعروجعل مسلة حذف منهآالفعيرتقدره جعلها الوارئين الذين يعلم من حاله سماتهم يتسفهون في استعمال ماتناكه أبديهم فنهى عن جسع المال الذي ومعى قياما تقومون سا ترته السفهاء والسفهاء هم المبسكرون الأموال بالانفاق فها لابنبني ولايدتم بأمسلاحها وتضيرها وتنتعشور سها ولو والتصر ف مهاوالظاهر في قوله أموالكم أن المال منافى الى اتخاطيين بقوله ولانوا وا مر قال مسعقوها لشلعت أبوموسى الأشعرى وإين عباس والحسن وفتادة نهى أن يدفع الى السفيدي من مال عيره واذاوقع أحوالكم وبقامهاالحج النهى عن هذا فان لا يوتى شيئامن مال نفسما ولي وأحرى بالنبي وعلى هذا الفول وهو أن كون والجهادواغسال البرويها الخطاب لأرباب الأموال * قيل يكون في دالت دلاله على أن الوسية الرأة ما رة وهو قول عامة أهل فكالثالرهاب و الرق المهزوأوص عمراني حفصة هوروي عن عطاءانها لاتكون وصياء فالولو فصل حولت الي ومن الاسر ومن النبار رحل من قومه ، قيل ويدر ح تعم الخاهل باحكام البيع ، وروى عن عمر انه قال من امينففه في وقال فيها واربقل سأنسباعلى الدين فلايتصر فيأسواقنا والكفاروكر والعلاءأن يوكل المساؤ ميابالبيع والسراءا ومدمع البه مأهاله عليه الصلاه والسلام بصاريه به وقال بن حير يريد أموال السفهاء واضافها الى المحاطبين تغييطا بالاموال أي هي لهم التعبوا فيأموال السامي اذا احتاجوها كاموالكم الى تعي أعراصكم ونصو كم وتعظم أفدار كمومن مثل هـــــــــ اولا تقتلوا التجارة لاتأ كليااركاه أغسكم وماحى محراه وهدأالقول ذكره الرعنسرى أولاهال والحطاب للاولماء واصاف الأموال صلی هدندا مکون الر دی البهلانهامن حسن مانفيمه الناس معائشهم كإهال ولاتقتاوا أنفسكم هن ساملكت اعانكم مر والكسود من الارباح فتيا كالمؤمنات والدليل على انه خطاب للاولياء في أموال المنامي هوله وارر وهر فيهاوا كسوهم الى محصل مر أصل وفرأالحسن والنصى اللاني ، وقرأا لحبور الي هال إن عطبة والاموال حم لانمقل فالاصوب فيه الأموال ووسكون معي وراءة الجاعه اسي واللزي حرفي المي المي فكان فعاسه أن لا يوصف به الأماء وصف مرده الي الآبه أصردوى الأمسوال أنالانؤتواأمو لهمالسعهاء والمدكر لا وصف بالبي سواء كان عقلاأ وعدرعاقل فيكان قباس جعمأن لا يوصف محمم لي مدي هواللاتى والوصف بالبي بصرى محرى الوصف مسروس الصناب ليثاحب لما بالمؤسفاد (الدر) كال الماجم لا يعقل فجوران معرى الوصف عده كرباد على و حدد لمؤسر و معور أن معرى اسم فأعلى لمالعه وأحارة يو اوصف عليه كرياته على جع المؤثان فتعول عسسى مدوع مسكسره كالدول امراً ، طواله

اسهاعلى المالعه وأعارة بو الماء أن مكونا معدر بن دءاعلى ورن فعيل كالمهيل و الحدير والسامن الدما طرد في فعد (

مؤولا تؤلوا السمهاء

وجدوعمك سراب كاتشول مساء صالحاب وي الوصف في دَنْتُ عِرى المعلو لاولى ق الكلام

الملسمة مدماسري على الواحدة هدا ادا كانجعمالا بعمل للسكيرة عد كان جريلة فالاولى

عكسهذا الحكم فأجذاع منكسرات أولىمن أجذاع منكسرة وهذافها وجداه الجسان جعرالقلة وجع الكثرة أماما لاعبه عالاعلى احدها فينبغى أن يكون حكمه على حسب ماطلقه عليمن القلة والمكثرة واذا تقررهنا انج أن التي أولى من اللاني لانه تابيع بقع لا يعقل ولم يحمع مال على غيره ولاراديه القلة غريان الوصف بهجرى الوصف الصفة التي تلحقها التاء الونث فالبلك كانت قراءة الجاعة أصوب م وقال الفراء تقول العرب في النساء اللاني اكثر عاتفول التي وفي الاموال تقول الني اكثر ما تقول اللاني وكلاه إفي كليما جائز ، وقرى شاذ اللو إلى وهو أسافي المني جم التى وممنى قياما تقومون بهاو تنتعشون بهاولو ضيعفو هالتلفث أحوالكم ، قال الضفاك جعلماً المتعقبامالانه مقام بهاالحجوا لجهادوا بكال البرويهاف كالثالرة استنالرق ومن الناروكان السلف تقول المال سلام المؤمن ولان أترك ما عاسبني الله علم خبر من ان أحتاج الى الناس ، وعن سفسان الثوري وكأنت بمناعبة بقلهالولاها لتنسدل أي بنوالعباس وكاتوا بقولون اتعسروا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كأن أول مايا كل دينه و ورأنافع وابن عامر فياوجهور السبعة قىاماوغىداللەن ھرفواما تكسرالقانى والحسن وعيسى بن عرفواما بفتعها ﴿ وروبت عن أَي عروب وفرى شاذا قومافأ مافاخقد كالقيام والقيام قاله الكسائي والفراء والاخفش وليس مقصورا من قبام ، وقيل هومقصو رمنه فالواوحة فت الألف كاحدفت في خيم وأصاه خيام أو جمقعة كديم جمدعة قاله البصر يون غيرالأخفش ورده أبوعلى باته وصف به في قوله ديناقيا والقيملا يوصف بهوآ عاهومصدر يمنى القيام الذي يرادبه الثبات والدوام وردهفا بأنهلو كان معدر الماأعل كالمعاوا حولاوعوضالأنه على غبرمثال الفعل لاساالثلاثية المجردة ، وأجيب بأنه اتبع فعله في الاعلال فأعل لأنهمه رعمني القيام فكاأعل القيام أعل هو هو حكى الأخفش قباوقوما ه قال والقياس تصحيح الواو واعمااعتلت على وجه الشذوذ كقولهم تبره وقول بني ضة طيال فيجمع طويل وفول الجيم جيادفي جمع جوادواذا أعساوا دمالاعتلال ديةفان اعسلال المصدر لاعتلال فعله أولى ألارى الى صقابلع مع اعتلال معرده في معشة ومعائش ومقاءة ومقاوم ولمصححو إممدر اأعلوافعله ، وقيل عشلهنا أن يكون جع فيه دوان كان لاصقله دينا فهاوآماقها مفظاهرف المصدروأماقوام 🛪 فقيل مصدرفاوم 🛪 وفيسل هواسم تبرم مدروهو مابقام به كقوال هو ملاك الأمر لما يجل به وأماقوام الحطأ عسد أي حائم ، وقال القوام امسداد القامةوجوزه الكسائي ، وقال هو في معنى القوام يعني أنه مصدر ، وفيل اسم الصدر ، وقبل القوام القامة والمعنى المي جعلها القدسب بقاء قامانكم ﴿ وَارْرُقُوهُمْ فِهَاوَا كُسُوهُمْ ﴾ أي اطعموهم واجعاوا لهم مبياء فيلمعناه فيمن بازمال جل نفقنه من روجته وبنيه الصغارية قال ابن عباس لاتعمدالى هلاك المتئ الذي جعله الله المصيشة فتعطيه امر أتكأو مدلاح ننظر الحمافي أيديهم وأمسك دالث وأصلحه وكر أنت نمفى عليهم في رقهه وكسونهم ومورتهم به وفيل في المحجورين وهوخلاف مرتب على الخلاف في المخاطب ن مفوله وآنوا من هروا المي على علما القول اجعاوهامكانالر وهمان عروافيا وتر بحواحي تكون مفقهمن الاربأ حلامن صلب المال فلا مأ كلماالانفاق ، وسل وقال فها ولم نفل نهانسهاعلى ماهاله عليه السلام التفوافي أموال البتامي التمار فلاتا كلماال كاقوالمستحمأن مكون الانفاق عدم وعصلاتها المكسة ، ومسلف بمغىمراى منها مؤ وقولوالهم قولامعروها كجو المعروف ماتألفه النفوس ونأسس السه ويعشيه

فيبقون فقراء بتبذير السفهاء الأموال كن
يعطى زوجت وواده
السفهاين الماقطر بأن
المنفيان الثان وان عسك
ماله و برزقهما وتكسوهما
فيها أى في أموال نفسه
وتحكون في عنى من
المحون في عنى من
المحون في عنى من
المهم حقيقة الامحال المحال

وابتاوااليثاي والآرة سل توفى أوس بن ثابت عن زوجته أمكِ ونلان بنات وابسىعمسويد وعرفة فأخسأ أماله ولم بعطما المرأة ولا البنات شبأوعيس لالمسائع ارتهق هوابنء عبينيا واسع ثعلبة وكانوافى الجاحليت لاتورثون النساء ولا البنات ولا الان الذكر المغد فشكهماأمكه الى رسول الله مسلم الله عليه وسيؤفدعاهما فقالا يارسول المولدهالارك فرسا ولاعصمل كلاولا بنكىء وافقال انصرفوا حنى أنظر ماعد مدث الله تعالى فتزلث وابتلاء المتابي اختبارهم في عقولهم ودينهم وحفظ أموالم حسن تصرفهم فها وكنفة التلاء المنفرانه بدفع البسه تزر من المسال يتصرف فيسه والوصي واعىحاله فيه لنسلا يتلفه واختبار الصفيرة أن يرد الهاآص البت والنظر فى الاستعز الدفعا وأح واسسماء واختاركل مهما محال ما لمنى يه و عما بعانب مر الاشمال والمساأع ولم تتمرص الآية لسن الباوع ومد عبالاشلاءبوف البلوع عردان استماء أى بعد الماوع ودل ذلك على اله تعطيه ماله الانششين بياه غم

الشرعفان كانالمراد بالسفهاءالمحبو وينفن المعروف وعدح الوعدا غسن بانكم اذارشدتم سامنا البكراموالك قاله إين عباس ومجاهد وعطاء ومقاتل وابن جريج ، وقال عطاء اذار عمت أعطيتك واذاغفت فيغزا ي جعلت التحظاوان كان المرادا لنساء والبنين الأصاغر والسفهاء الاجانب فتدعو لحبيارك القه فيكرو ماطبكروشبهه قاله ابن زيده وقال الضحاك الردالجيل والم أمراللة مسالى أولأ باشاء البتاي بقولهوا نوا البتاي أمو المبوأم واليابتاء أموال النساء بقوله وآتوا النساء صدقاتهن وكان ذلك عأمامن غير تضميص بين في حدما الآية ان ذلك الامتاء انما هو لفير السفيموخص فلك العموم وقبد الاطلاق الذي في الأمر بالابتاء ﴿ وابتاوا البتابي حتى اذا بلغوا النكاح فان آ نستره نهر شداها دفعوا الهرآموالهم كه قيسل توفى رهاعتو ترك ابنه ثابتا صغيرا فسأل آن ابن أخى في حجري ف ايعل لى من ماله ومتى أدفع اليعماله فنزلت ، وفيل وفي أوس بن ثابت ويقالأوس بنسو يدعن زوجته أم كجمونالا ابنات وابنى عمسو يدهوقيل قتادة وعرفة فأخذا ماله ولمعطيا المرأةولا البناتشيئا ، وقيل المانع ارتهن هوعر بنيا واسمه ثعلبة وكاتوافي الجاهلة لايوريون النساء ولاالبنات ولاالاين المغيرالذ كرفشكهما أم كجعاني دسول القصل الله عليه وسلف ما فقال لا يارسول الله والدهالا يركب فرسا ولا يعمل كلا ولانتكى ودوافقال انصرفوا حنى أنظر ماعسدت الله فنزلت وابتسلاه البتاى اختبارهم في عقوهم قاله إسعباس والسمدى ومقاتل وسميان أوفى عفو لهم ودينهم وحفظهم لاء والحم وحسن تصرفهم فهاذكره التعلى وكيفية اختبار الصغيران يدفع اليه زربسيره ن المال ينصرف فيسه والوصى راى عاله فيه لثلاثلفه واختبار المغيرةأت بردالهاأمر البيت والنظر في الاستغرال دفعا وأجرة واسيفاء واختسلاف كلمنهما بحال مايليق بهو عابعانيم من الاشغال والصائع هاذا أس منه الرشد بعد الباوع والاختبار دفع اليماله وأشهدعليه هذا ظاهرالآ يفوهو بعقب الدفع والاشياد الإبناس المشروط يه وقال أنسيرين لابدفع اليه بعدالابناس والاختبار المذكورين حني تمضي عليه سنة وتداوله الفصول الاربع ولم تثمرض الآيه لسن البلوع ولابحاذا يكون ونكام فيها حنابعض المفسرين والسكلام فيالباوغمذ كورفي كتب الفقه وظاهرالآية أته إن ام وأسمنه رشديقي عجو راعليه داغاولا بدفع اليه المال وبعال الجهوري وال النخي وأبوحنيفة ينتظر بهجس وعشرون سنةو مدفع المه مأله أواس منه الرشدار ولهنؤاس وظاهر الأبغ بدل على اسبداد الوصى بالدهم والاستقلال به به وهلت طائفة نفتقر الى أن بدفعه الى السلطان و شب عسد ، رشده أو كون عن مأمنه الحاكم وطاهر عوم البتامي اندراح ابسات في عد الحكم فيكون حكمهن حكم المنت في ذلك به فقيل بمنبر رئندهاوان لمتنزو حبالبلوع به وقبل المستنصا بدخول حسة أعوام يه وفيلسنه جوفيل سعة في داب الأبوعام واحدق المسمة اليلاومي أهاو حتى هناغا فاللاسلاء ودخلت على السرط وهواداوحوا معان استم وجوا موجوابان استم عادفعوا وساس الربد مرتب على بلوع النسكاح درمأن كون، موحى أداد خلف على المسرط لات كون عامل لم هي البي تعم بعدها الجل كنوله به رحمي الحيادما عدي بأرسان به وتوله م وسهيما ، دجله أ نسكل م على أن في هذه المسألة خلاه دهب الرحم واس در سويه الى أن

الجله في وصعجر ودهب الجهور الى أنها عبرعاه له البنة وفي قوله ناموا السكاح ، مرخلوف

رهو المواحدالنكاح أو وفته إه وقال إسعباس معي السم عرفم > وفال عطاء رأيم > وفال

لقراء وجدتم ، وقال الزجاج عامتروه قده الاقوال متقاربة ، وقرأ ابن مسعود فان أحسترر بد احسستم فلف عين الكلمة وهذا الخفض شفوذ لم ردالا في اليفاظ يسيره ، وتحكى غيرسيبو ، أنهالفتسليروأ تهاتطردفي عبن كل فعل مضاعف اتصل بتاء الضعيراً وبونه ، وقر أا بن مسعودواً يو عبد الرجن وأبو البيال وعسى الثقق رشدا بفسان هوقري شاذا رشدا بضمتان ونبكر رشدا لأن معناه نوعهن الرشدوطرف وعنيانتين عنيلته ولاينتظر به تمام الرشد يهقال ابن عطية ومالك ري الشرطينالبآوغ والرشدوحينتن يدفع المال وأبوحنيفة يرى أن يدفع المال بالشرط الواحسد مالم يحفظ لهسفه كاليست التسرية بالشرط الواحدوكتاب الله فدقيد هابعدم الطول وخوف العنت والتشارعندى في دفع المال بتوالي الشرطين غير صيح وذلك أن البلوغ لم تسقه الآية سبافي الشرط ولكنهاماله الفالب علىبى آدمان تلتئم عقولم فيهآ فهوالوقت الذى لايمترشرط الرشد الافيه فقال إذا المرذاك الوعب فلنغلر إلى الشرط وهو الرشد حسنه وضاحة الكلام تدل على داكلان التوست آلياوع جاماذا والمشروط جامان الني هي عاعب ة حروب التسرط وأذاليست معرف شرط خصول مابعدها وأجارسيبو يهأن عجازيها فيالشعرة وطال فعلوا دلك مصطرين واتما جورى جالأنها عتاحالى جواب ولأنها ليها الفسل مطهرا أومصعر اواحيم الخليس علىمنع شرطتها عصولمابعه األاري المأتفول أجنك ادا اجر السرولانقول ان احر السر انتهى كلامعودل كلامه على أن اداطرف محرود من معنى الشرط وهد اعالف ل كلام العويين مل العو ون كالجمعان على أن اداطر وبالمستقبل فسمني السرط عالبا وان صرح أحسنهم بأنهاليست ادامسرط عاعبا بمسي أنهالا يجرم كالدواب الشرط لايع كونها نأتى الشرط وكف تقول داك والعالب علها أنهائكون سرطا ولم تعرض الآيه الى حكمن أوبس ممه الرسديمية الباوعوده السماله بمعاداتي السعة يعودا لحسر عليه أملا وفيسه قولان قال مالك بعود بدوقال أوحبمة لانعود والقولان عن الشاهي فرولاتا كاوها اسراهاو بدارا أن تكروا له قدماته بعار بالأكل عن الأحداث الأكل أعطم وجوم الاسفاع المأخود وهذم الجله مستعله مهاهر تعالى عن أكل أموال المتاي واللافها سوء النصر ف واست معطوفة على حواب الشرط لأبه وشرطه مترنبان على الوع السكاح وهو معارض لقوله وبدارا أن مكبر واصبر ممدشقه لي ماترنب عليموداك متمروبهذا الدىقرارناه تصرخطأمن جعسل ولاتأ كلوهاعطعاعلى فادفعوا وليس نعييدالهي أكلأ وال اليتاى في هاتر الخالب عابيها لأكل بدوم مافكون من اب دليل الخطاب والاسراف الافراط في الانفاق والسرف الخطأفي مواصم الانعاق د قال

أعطوا هبيده محدوها عامة به ما في عطائهم من ولاسرف

أى ليس بعطور سواصع العطاء به هال س عباس وعيره و مبادر م كرهم أن أوصى مسمم مال عبد مدور موراً كل و معون أدادر حك و الدارسد و بأخد ماله واحد اسرا ها و بدارا على أنهما معدر ان هره و سحاحال أي مسروس بمبادر س والدار وهو من الساعله التي تكون من اسلام المن المدور المناطقة التي تكون من اسلام المناطقة المن المناطقة المن المناطقة المن المناطقة المن المناطقة الم

واساس رسده فاو بلغ عبر رشيد دامعليه الحجرأو أونس مندرشد قبل الباوع فكناك وهذا الطاهروهو عام في حيم اليشاي ولو عأسوا سناس بعدالباوع عليم وانتصب اسراها ولدار اكهعلى أنهمامصدران أوعلى انهماى موصع الحيال أي مسرفيان وسادرس إوان كدوائع مصمول لعوله وبدارا وماءولاتأ كلوهاولاراد حصوصيه الأكل بلعار مداثعن أخدمال المتامي ادالاً كل أعطم ماعـم

الأخذ وومن كانغنياك الجلتين الغاهسرائه يثل علىانه تقسيم لحال الومى عسلى البتيم فأحرره تعسالى بالاستعفاف عن ماله ان كأن عسا واقتناعهما رزقه الله تصالى من العي وأماحة الأكل بللعروف من مال اليتم ان كان فتسراعيث بأخذمونا محتاطافي تقدره وطاهر هذه الآبة الاباحة انهلاتيعه عليه ولابترثب فيدسه ماأخذ ممانسد جوعب ويسرعورته بمألابكون رفيعا مر الثياب ولا مقى داأسر بإدادهم اليسمأموالم فأشهدوا عليه كوأمرتماني بالاشواد لحسيرمادة النزاع وسسوء الطنهم والسيلامتمن الصبان والعرم على تقدر الكاراليتم وطيب خاطره مفك الحجرعنه والتطامه في سائد و دهامل و دهامل وادالمشيدهدىعسه مسدومعرالمان عبدأني حسمة وأحصابه وعبدمالك والسافع لابمناس الا مال منة فكان في الاسهاد لاحرارس وجهالحاف المصى لى ليسمه آومن وحوب الصبان ادا لمنعم السنه وطأهر الأمرابه

فليستعفف ومن كان فقسيرا فليأكل بللعروف كه ظاهر عدما الجلة بدل على أنه تقسير خال الومى على المتيم فأمر وتعالى بالاستعفاف عن ماله ان كان غنيا واقتماعه بماوز فه القعمالي من الغني وأباح الأكل بالمروف من مال البيم ان كان فقيرا بعيث بأخذ قو تاعتاطا في تفدره وظاهر هذه الاباحة أنهلاتيعة علمه ولابترتب في ذمتهما أخسلها يستجوعته بمالا تكون يرفيعا من النماب ولا مقصى إدا أسرةاله الراهروعطاء والحسن وقتاده وعلى همذا القول الفعياء ، وقال عمر وابن عباس وعبيدة والشعبي ومجاهد وأبوالعالمه وابن جمر يقضي ادا أسسر ولانستلف أكترمو حاجته و به قال الاوراعي م و وال ابن عباس أيساواً و العالية والحسن والشعي اتماماً كل ملعروف ادا سريسن اللبي وأكلمن الفرعاجنا الحرباء وبليط الحوص ويجدا غروما أشبه فأتنا أعيان الاموال وأصولها فلس للولي أخسة هاوفالت طائفة المروف أن يكون له أحر غدر عله وحدمته وهذورواية عن الامامأحد وفصل الحسين بنحي ، فقال ان كانوصي أب فله الأكل بالمروب أووصى حاكم فلاسسل الهالى المال وجه وأح ته على بسالمال ، وصل أوحد ف وصاحبا دفقالوا ان كان وصى المتيمة بافلا يعورله أن مأخسس مله شيأوان كان مسافر افله ان مأخسا ماعتاح المدولا عتني سيأوف لي الشعبي مع فقال إن كان مصطير اعمال من محورله أكل المبتة أكل غدر حاحتمو رداداوحا والافلابأ كللاسفر اولاحصرا يز وفالمحاهدهدهالابأحتميسوحه بقولهان الدس أكلون أموال المتامى طاما به وقال أنو توسف لعليام وحديمو له ولاتأ كلوا أموالك بسكوالباطل فليس أأن بأحده رصاولاع بره يه وهل اسعماس والصعي اصاعدا الأمرانس متعلما بحال البنيروالمني أن المي يسمعف معامواتنا العقدر فأكل بالمروف مرمال مست ومعوم على نفسه عاله حيى لاعتباح الى ال معموا حتار هذا المول، را اتباهمة البكيا الطاري يو وقبلان كالهمال السير كثير اعتباح الياقيام كثير عليه عست شعل الولي عن مصافح مسهومهماته مرص له في مال البتيراج عليوان كال لاشعل علاياً كل من شياعير أنه دستسياله مرب فليل اللبروأ كل فلمل الطعام والسعين عسر مولامستكتر مسعلي احوب والعادموالمساعم وفالمن طائفهمهم ربيعه ويحيى سعيدهدا ممسيرخال اليبير لاخال الوصي والمعي من كان مهم عسا فليعف عالهومن كالمهم فتسيرا فلمع عليه المروق والافتمادو مكول من خطاك المال وبراد بالمسرحوط اليتاي الاستعمال والاكل المروى والمر دالأولما الأز اليتامي ايسوا مر أهمل الحطاب فيكا به على اللا ولياء والاوصياء ان كان اليام عيافا مقواعليه مقتمتمه معتصدلتلا بدهمماله بالموسعى بعدته والكال فليرو فليمون عليه غمر والهللا بدهم فييق كلاممعها * فيده أفوال منحصيا هدل تعسير في الولى أوالمسى قولان قادا كان في الولى قبل الأمر مموحه الى مال بعسه أومال الصي فولان وادا كال مموحها الى مال لصي هل دال، سوح أمرلاه و لان وادا لم يكر سسوم وبل يكون عصيلا السوم ال لا كل أوالم كول فولان هادا كان السدية الى الا كل ديس عصص وي الأب أو بالسافر و بالصطر أو بالشيمل ما الذعن يما مسه أقو الوادا كان السمل كول فيل عص ما الادم معدى لي عرد فولان و المدى الى عبر الهل كون أحره أم لافولان وادال كن أحره فأحد فيل سرب دا في ده عب فصاره اداأسيرام لافولان ودلائل ديه الافوال كوريق مسائل اخلاق ولديده فلسمعف آماع من فالمعملان فيد طلب ماده المعه في فاداد فعيم البهداء و الحي فأسم واعلبهم يد آمر ممال واجب فودنو يافقه بالقة فاعل وكنى والباعدا تُدناك وكنى الشحسيبا وحسيبا ثمين فعيل مبالغتسن حاصب وقيل مصناه عاسب كيليس بعنى مجالس فوللرجال نسيب كه الآية قيل كان الميونان يعطون جميع المال البنات لان الرجمل لا يعجز عن الكسب والمرأة نسجز وكانت العرب لا يعطون البنات فرداته مالى (١٧٤) على الفريقين والمعنى بالرجال الله كور وبالنساء الالك

(الدر)

وكف بافقة حسيبال ح)في كمنى خملاف أهى اسم فعل أمقعيل والصحيح انهافعل وفاعلهااسم الله والسساء زائده وفيسل الماعل مضوروهو صعير الا كتماءأى كفي هواي الأكتفا مالقه والباء لبست رائدة فكون ناتله في موصع صبوبتعلق ادذاك بالماعل وهذا الوجه لاسوع الاعلى مدهب الكوفيين حث عدرون إعمال صدير المصدر كأعمال طاهره وال عيربالاصار الحدق فمته إعبال المسامر وهو موصول وانعاه معموله وعوعنالمربان لايعور أعى حيدى الماعيل وحدوهدا المدروح معي الابوالدالان الراد متحومن الوائدة وللإشراك طاءالقروب بهمابالماء كموله لاتصار والده نولدها وحمالألب والدادفياما كموله والولداس ع) كا طل الشاعر

ي عدم المسل الم سكي مسر والمستوسع المستوساة المن المواد والوالدات وهل المستعمل المال المستعمل المستعم

بالاشبهاد خسيمادة النزاح وسوءالغلنهم والسسلامة من الضبان والغرم على تقديرا نسكار اليتيم وطبب خاطر البتيريفك أخجرعنه وانتظامه فيسلك ويعامل ويعامل واذا لمرشب باحادى عليه صدقهم بينه عندأى حنيفة وأحدابه وعنسه مالك والشافي لايصدى الابالبينة فكان في الاشياد الاحتراز من وجه الخلف المفضى الى التهمة أومن وجوب الضمان اذلم يقم البينة وظاهر الأمرانه واجب ، وقال موجهو بد بوظاهر الآنه الأمر بالاشهاد عليم اذا دفع البم أمو المموهى المأمور بدفعهافي قوله هانآ يسترمنهم رشداها دفعوا البهراموالهم ه وقال عمروا ينجبيرها االاشهاداتماهو علىدفع الولى ماستمر صمن مال اليتم حالة فقر مادا أسر ، وقيل فيهادليل على وجوب القضاء علىمن أكلمن مال اليديم المعنى أعرضنم أوأكلتم فأشهدوا اداغرمتم هوعيل المعنى ادا أنفقتم شينا على المولى عليه فاشهد واحنى لو وقع خلاف أمكن اقامة البينة فان مالأفس على وجه الامانة باشهاد لابرأمنه الاباشهادعلي دصم وكو بالقه حسيبا وأى كافيا في الشهادة عليك ومصاء عسبا مر أحسبني كذا أي كماني هاله الأعس والطبرى فيكون فعيلا عمى مفعل أومحاسبا أوحاسالا عماليكم عباريكم العليك بالصدق واماكروالكدب فيكون فيذاك وعيدخا حداخق وحسب فعيل عمن مفاعل كحابس وخليط أو بمنى فاعل حول للمبالعة في الحسبان هوفال بن عباس والسدى ومفاتل معى حسياسهداوى كيخلاف أهى اسم معمل أم معل والعصيح الهافعمل وهاعله اسم الله والباء زائده هوفيل الماعل مصمروه وصمارالا كتفاءأي كويهوأي آلا كتفاء اللهوالماء ليست زالده فيكون بالله فيمومسم بصب وشعلق اد دالثاله ساعل وهسدا الوجهلا بسوع الاعلى مدهب الكوبس حيب يعدرون اعال ممدر المدركاعال طاهرموان عي بالاصار الملت فعيد إعسال الممدروهو، وصولوا عاء مموله وهوعندالنصر باثلا تعوراً عبي حباني الفاعل وحباق المصدروا شمت حسداعلي الهبدلملاحيه دحول منعلمه هوقسل على الحال وكهي هذا معديه الى واحدوهومحدوق المصديروك عاكاللاحسيبا وألى يعير هداالممي وعديه الياسكموله فسيكعيكهمانة والدحال سب عساترك الوالدان والأفريون ولنساءه يب عارك الوالدان والأقر بورا مافل ممأو كدسما مفروصا كعقبل سب روهاهو خبراء كحموه تعدم هاله عكرمة وفتادهوا نزرمه ما فالمروري كان البويان بعطون حيم المال السماب لان الرحل لانعجرعن الكسبوالمرأه تعجر وكاسالعرب لامصون المساب فردانه على الفريمان والمعي بالرحال الدكورو بالنساء الاباب كقولهو سيدحما حلاكيراواساءوأمهم فيهوله اصبوبماتراكي موسع الدعدلية بعروسل بتعلق عاملا بماسا فهوم بالمعوالو الدان بعي الدي الرحال والنساء وهماأ واحرومهى الاسوالدالان الوانسمه ومن الوائدة وللاسترالشارال رور مهدامالساء كعوله لأصار والده والده اوجع الالصوال المماء اكمواه والوالدات وهال استعطمه كإهال الساعر

عست بعنش العراب البائض ، لان البيض مر و الأنتي والدكر انتهى ولا يتعين أن راد بالغراب هناالذكرلان لفظ الغراب منطلق على الذكروالانق وليس محافري بينمو وين مؤنثه بالثاء فهوكالرعوب بنطلق على الذكروالأنثى ولايرجح كونه ذكر أوصفه الدائض وهو وصعسذكر لاحتال أن مكون ذكر حلاعلى اللفظ اذ لوتظهر فسه علامة تأنث كا أشالة كر حلاعلى لفظ التَّابِثُ فَوْلِهُ ﴿ وَعَنْرُهُ الْمُلْحَاءُ ﴾ وفي قوله ﴾ أبولا خليفه ولدته أخرى هوالأفر بورس هم المتواد تون من ذوى القرامات وقدأ بهم في لفظ الأعريون كاأسهى النصب وعين الوارث والمقدار فىالآبات مدهاوهو إدماقل منههو بدل من قوله ماترك الاخدرا عيدمعه حق الحروالعمر فيمنه عائد على مامن قوله بما ترك الاخدر واكنفي بدكر مي هذه الجلة وهوص ادفي الجلة الأولى ولم يضطر الىد كر ولان البدل ماء على سدل التوكيد ادليس فيه الاتو منسرانه أريد بقوله بما ترك العموم في المتر ولنوحد البعل صهد كرنوى المرواشين القله أوالكثرة ووال أبوالبقساء عاقل عوران كون مالامن الضمر الحدوف في ترك أي بماتر كمستقرا بماقل ومعنى نصدامعر وصا أي حظا مقطوعانهلابد لهمن أريعوروه ، وقال الرحاح ومكي تصدامت وبعلى الحال المي لحولاه أصباه علىماد كرناهنافي عالى العرض وقال الفرآء بمسلامة أخرجه محرح المسدر ولذاك وحد، كعوال أوعلى كذاحقالار ماوعوه ورضتهن اللهولو كان اسماحه صالم سمدلا تقول ال على حن دره اللهي له وقال الرمحسري فرساه نهدا القول قال و محور أن ينتصب التصاب المعدر المؤكدكموله فرانصةمن الله كانه فسعة معروصه موهال استعطمه تحوامن كلامالرحاح فالباعاهو اسم نصب كاسمب المدر في موصع الحال نعد ير دور صاولداك عار مديكة دول أه على كداو كدا حماواحساولولامعي الصدر الذي فعه اجار في الاسرائدي ليس عدسر عدا ليصب والكن حقه الرفع الهي كلامهوهو مركب من كلام الرحاح والمراء وهاه تساسان لابالا معاس على احال ماس للاستمال على المورد المؤكد عالميله يه وهل الرخسري واعسام ووصا المسعل الاحتصاص عمى أدى اسساممر وصامعطوعاوا حيااشي فأرعى الاختصاص بالصطلع عليه الحو يون فهو مردودكويه كرةوالمدر بعلى الاختصاص بصواعلى أبه لا يكون بكره وفين التصباب الممدر الصر ولايه مسراي صيمصا وفيل عالى والمكرم لام افيوصات بروسان مدال محدوق عدم وحملية أو أرج ت لهم سيا وقدل حال من العال ترس أوكر را سيل بياهم هده الآمه على وحوب العمدة في الحدوق المقدر ادا "مكب رطلب دال كل واحدر والمركين بالإحلاق وحتلفوا في فيمه البروك على الفرائص أد كات لسمه معدر على مأه كاجير والرحاوال والدارالي تنطل منافعها بافتراق السهادع فقال ماكثوا لشافسي وأبوحيهم بثمير مد وبال اس أبي لدلي وأنو تورلا عسم + فال اس المدر وهو أصح العول واسمدل بها "تماعلي وحوب توريب الأج للتمع الديافاد احبب الدعب احداثنا في واحتلف في يهام أحداث أحلام فعال على ورباد للاحمر الاهاأسيس رماني م نصان وهو قول شهياء لامات - رقال عروم يالله وسر عوالميل المال الاسمى لأم » و د حصر اسمه وأو ارق والمدامى والساكان فارزقه هيمسه وقولوا فيدفو لأمعروها والعدس ولسور أرمت الاماران و بالمدر بالتصيير المواد في وصنه وحيات تعدروهما ر تعدير غيران أورانات المحرب بن أو لار باقتونينون للإغاب و مركون المجعوبان فصرمون الأراء والوصيلة ﴿ ﴿ ﴿ أَسْرُ مِنَ الْأَ

لقوله وبثمنهمارجالا كتسيرا وبساء وأجسهني قوله نمس وكذا أبهرقي الأقربين لمنعسين منهم (قال) الرمخنسرى وسمياً معسروطا نصب عملي الاختماس بمني أعني بمسيبامقر وصامقطوعا واحبالنهي انءي بالاختماص مأاصطلح عليه الصويوث فيو مردود بكوند نعسكرة والممودعل الاحتماص مدواعلى الهلا تكون نڪره ۽ واداحمر التسمه يجوأى قدمة المرك باأولو القرية عناارب الإفارزفوه إسسائه أى من المال المفسوم اولدر

(ش) ويصا معروصاً عب الاحتماص على الاحتماص على الاحتماص معطوعاً واحسا "سى المعروصاً ما المعروضاً المعطوعاً واحسا المعطوعاً واحسا المعطوعاً واحسا على المعطوعاً واحسا على المعطوعات على المعروعات على المعروعات على المعروعات على المعروعات على المعروعات على المعروضاً الم

المسيب وابن زيدوا بوجعفر * وقبل زلت في أرباب الفرائض صضر هم أين المجموب فأعمر واان يرضنوالهم بمناعطاهمانة وويعن إين عباس واين المسيب أتهامنسوخة وبعقال عكرمة والمنحاك قالوا كانت قسمة جعليا الله ثلاثة أصناف ثم نسخرذ لكما "مة المراث وأعطى كل ذي حظ حظه وجعل الوصة الدين صرمون ولارثون به وقبل هي عكمة أمر القمين استحق ارثاو حضر القسمة قرساأو بتيرأومسكين لارشأن لاصرموا ان كان المال كثيراوان بعتدرالبيران كان الاوام، به أموموسي الأشعري ﴿ وقال الحسر والنخبي كان المؤمنون بفعاون ذلك تقسعون لهرمن المان الورق والفضة فاذا قسموا الارضان والرقيق قالوا لهم قولامعروفا بورك فبكروفعيله عبدالله بن عبدالرجن بن أي تكروتلاها والآنةواذا كان الوارث صغيرالانتصرف هل مفعل ذلك الولي أولاقولان والظاهر وروسيساق هسذه الآية عقس ماقيليا انهافي الوارثين لافي المتضرين الموصينوالذي مطهر من القسمة أنهامصدر عمني القسيرقال تعالى تلك اذا قسمة ضيزي ﴿ وقيل المرادبالقسمة المقسوم عوقيسل القسمة الاسممن الاقتسام لامن القسم كالخيرة من الاختيار ولا يكادالفصحاء بقولون قسمت بينهم قسمة • و روى ذلك الكسائي وفسمتك ما أخذته من الاقسام والجمرقسم ووالالخلسل القسم الحظ والنصب من الخزءو بقال قاممت فلانا المال وتقاسعناه واقتسقناه والقسيرالذي بقاسمك وطساعر قوله فاررقوهم الوجوب ويه فالحساعة منهم مجاهد وعطاءوالزهري به وفال انعباس وانتجسر والحسن هو ندب وفي قوله فارر قوهما ضافة الرزق الىغىرانلەتعالى كافالواللەخىرالرارقىن 🛪 وقىلكاندلكفىالورمەواجىافنسختە آنةالمراث والضمير فيمذه فالدعلى المال المقسوح ودل عليه القسمة لان الفسمة وهي المصدر تدل على متعلقها وهوالمال * وقبل معود الى مامن فوله ما ترك الوالدان والاقر بون ومن عال القسمة المقسوم أعاد الضمير الىالقسمة على معنى التسند كيراذ المراد المقسوم وقدم البتامي على المساكين لأن ضعفهم أكتر وحاحتهمأ سدفو صعرالصدهاب فبهرأ مضل وأعظم للأجر والظاهر أنهم بر رهون من عين المال المقسومورأى عبمدةوا كسسر ينأن الرروفي هنده الآبهأن يصبع لهمطعام بأكلونه وفعلاذلك وذبعاشاه من البركة وفسم عبدعيب مالليم فاشرى منه شام ودبعها وفال عبيده لولاعة لكانت من مالى وقوله منه بدل على التبعيض ولا تفدير فيمالا حياء وعداع بدل على الدب أدلو كان فؤلاء حق معن لمن الله مدر ذلك الحق كامن في سائر الحقوق وعلى هذا فقياء الامصار اذا كان الورثة كدار اوان كانواصعار افلس الاالقول المعروف والضمير في قوله وقولوا لهم عالله على ماعاد عليمه الضمر في هار رقوهم وهم أولوالقر بي والبنامي والمساكن وقال اسجر برالآنة محكمة في الوصيه والضمير في هار رقوهم عائد على أولى القربي الموصى لهم وفي لهم عاتد على البتاي والمساكينأمرأن هال لهرفول معروف وقسل أيضابتهريق الضده بروتكون المرادمن أولى العرى الدن يرثون والمرادس البتاى والمساكن الذس لايزور فعوله عادرموهم راجعالى أولى القري وفوله لهمراجع إلى المتامى والمساكان وماصل من تمريق رق العدمر تحكم لادلس عليه والقول المعروف فسرمهما آنجير أن يقول لهيهد را المال لفود عساو ليتامي صعار وليس لكوفيه حق هوقيل الدعاء لهميالر رق والغني يه وفيل هو التول الدال على استعلال ماأر ضخوهم مه وروى عن اين جسر * وقبل العدة الحسنة بأن خال هو لا : أننا د صعار عادا لعوا أمر باهمأت رفواحنكم قاله عطاء بن بسار عن إس جبير ، وهيل العروف مايؤسس به من دعاء وغسبه

وظاهرالكلامأنالاصناف الثلاثة يجمع لمهين الذق والقول المعروف + وقيسل اما ان يعطوا وأما ان يقالهم فول معروف ﴿ وليخش الذين لو تركوا من خلفه ذر ينتسماها خافوا عليم فليتقوا القهوليقولوا قولاسديدا كه ظاهرهذه الجلة أتهأم عشية الله واتفائه والقول السديد من منظر في حال ذرية ضعاف لتنبيه على ذلك تكونه هو مترك ذرية ضعاها فيدخل في ذلك ولاة الأيتام وبهفسرا برعباس والذى بني المتضرعن الوصية لنوى القرى ومن ستحى وعسن له الامسالاعلى قرابته وأولاده وبه فسرمقسم وحضرى والذى بأمر المتضر بالوصية لفلان وفلان ويد كرمان بقدم لنفسه وقصده ابذاء ورثته بدائ وبهفسرا بن عباس أبضا وقتادة والسدى وابن جبسير والمتحال ومجاهب وقالت فرقة المرادجيم النباس أمروا بأتقاء القو فيالاسام وأولاد الناس وان لم يكونوا في حجر هم وأن بسندوا لهم القول كالصبون ان يفسعل بأولادهم ۽ قال الزمخسرى وعبوزان متصل عاقبله وان بكون آمر اللورثة بالشفقه على الدن عضرون القسمة من صعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وأن يتصور أتهسم أوكانوا أولادهم فواحلفهم ضائسين عتاجينهل كانوا عنافون عليسه الحرمان والخشية انهى كالمموهو تمكن أن بكون مرادا ب قال الفاضي الالمق عاتق موماتاً خران بكون من الآيات الواردة في الاسام فعل مسالي آخر مادعاهم بهالى حفظ مال السرآن بنيهم على حال أنفسيم ودريتم اذا نصور وهاولا سك أن ها امن أقوى لبواعث في هدا المقصود على الاحتياط فيه يه وقرأ الزهري والحسن وأبوحيوه وعسى ن عركسرلام الامرفي والمغشى وفي فلتقوا وليقولوا بهوقرأ الجيور بالاسكان ومفعول ولمخش محذوف ويسغل أن مكون اسرا خلاله أى الله ويسقل أن مكون حذا اخدى على طريق الاعدال اعل فليتقوا وحنى معمول الاول اذهومنصوب بجور أن يعذف اعتمارا هكان حذف اختمارا أجوز وسيرفعو فوزاك أكرمت فبررت ربداوصلة الذين الجلة من لووجوا بها هاقل بن عطيه تقديره لونز كواخانوا وعبوز حذف اللامفي حواب اوتقول لوقامز بدلقام همروو لوهامر يدقام عرو انهى كلامه به وقال الزعنسري معناه ولعش الذين صنفتهم وحالهم أتهم لوشارفوا أن مركو اخلمهددر بةضعاهاوداك عبداحتضار هدحافو اعليها لضباع بمدهدادهاب كاهليم وكاسيم كاقال الفاثل

> لقب راد الحیاة الى حما به ساى الهن من لمعانى أ أحادرأن رش المؤسريمان به وأردسر بن ما عاصمان

انتهى كلامه و وفال غيرهما او تركوالو عندم بها النوع الاستاع عبر موساهو حواب لو سهى مطاهر هدالموص ان او هناه هر هدالموص ان او هناه على مدالموص ان او هناه هدالموص ان او هناه عبره و يعمر عبره عبره و يعمر عبره عنها مأهد حرف بدل على استاع الدي لا مشال و هدمت صاحب السهيل الذائن او هناه عنه من سوته لما السهيل الذائن الرطبه عمنى سوته لما المدين المحمى الاستقبال و لتصدير ولعش الله بن الكري منافع هدائه والمناع لما المناع المناع الكريمة الناع الشاعر كري مدائل الشاعر الكريمة الناع الشاعر الكريمة الناع الشاعر الكريمة المناع المناع المناع المناع المناع المناع المناع الشاعر المناع ال

والنفش الدن كوطاهر هند الجلة الدأمرعنسة الله تعالى والقول السديدس بنظر فيحال ذرية ضعاف لتنبيه على ذلك بكوتهمو مترك ذرية متعاها فدخسل فيخلك ولاذالأسام فالهاس عباس ¥ ان الدين مأ كلون أمسوال البتايي طاما ك مسل زلت في الأوصاء الذينا كلونس أموال البتاى مالم بيراهم وهي تساول كلأ كليطاوان لمبكن وصياوا شماب طما علىالمستدريموسع الخال أومقعول من أحله وحرانهي الحلقمورقوله انها المليق في المستقبل وانها عنمان وكاثن الإعتشرى عرض احفاء التوهم فلماك قالمعتاه وليضام المستقبل وانها عنمان وكاثن الإعتشرى عرض احفاء التوهم فلماك قالمعتاه شار فوالله عن صفتهم حالم المستقبل الذي توهم والدياد في المحافظ المنافق المنافق

قوماذا حاربواشتوا ما "زرهم مه دون النساء ولو بانت باطهار

لدخول فالعسدها فيحز اذاوادا المستقيل وأو فال قائل لوفام ريدقام هرواشيسادر الى النهنانه تعليق فى الماضى دون المستقبل ومن خلفهم شعلق بتركوا وأجاز أبو البقاء أن يكون في موضع الحال من ذرية . وقرأ الجهور صعافاجم ضعيف كظريف وظراف وأمال قتمة العين حزة وجمه على فعال قياس ، وقرأ ابن عيصن ضعابضمتين وتنو بن الفاء ، وقرأت عاتشة والساء والزهرى وأبوحيوة وابن محيصن أبضاضعفاء بضم المناد والمد كظريف وظرفاء وهوأيضا قياس ه وقرى منعافي وضعافي الامالة تعوسكاري وسكاري وأمال حزة خافوا الكسرة التي تعرض له في تصوخفت وانظر الى حسن ترتيب هذه الاوامر، حيث بدأ أولاما المسيدة المي علها القلب وهي الاحتراز من الثيغ عقتضي العزوهي الحاملة على التقوى م أمر بالتقوي نانياوهي مسبوع رب الخشبة إذهى جعل المرء نفست في وقاية محاصناه م أحر بالقول السديد وهو ما يطهر من الفعل الناشيء عن النقوى الناشئة عن الخسيه ولاس وتعصيص العول السديد فقط مل المعي على الفعل والقول السديدن واتما افتصر على القول السديد لسهوله داللسبي الانسان كائمه فبأقل مانسلاهو القول السديد ، قال محاهد يقولون للذي يفرقون المال رده لاناوأعط فلانا ، وفيل هوالأمها والثلث عفط ، وقيل هو نلمين المتصر الشهاده ، وقيل المدى فى الشهادة م وقيل الموافق الحق وقيل العدل وقسل القصد وكلياسفاريه والسداد الاستواء في القول والفعل وأصل السدار الة الاختلال والسديد بقال في معيى الفاعل وفي معنى المفعول ورجل مديد منرددبين المعمين فانهبستدمن قبل متموعمو بستد لتامعه ﴿ انْ الَّذِينَ مَا كُلُونَ أَمُوالُ البِّنَّافِ ظلما انمابا كاون في بطونهم فاراوسيماون سعرا كالزلف في المنسركان كانوابا كلون أوال اليناى ولا يورثونهم ولا لساءهاله إيريد وفيل في حسطله بن المعردل ولى سيافاً كل ماله وفيل فىزيد سريد العطفاني ونيمال الأخماط كلمقالهمقائل وهلالاكبرون راب فيالأوصياء الذينيأ كلورمن أموال البتاى مالم يج لهموهي ساول كلأ كل طفرو ل لميكن وصيا واخصاب ظلماعلى أنهممه رهيموصع الحال أومفعول من أحل وحران هي الجله من دواه اسما كلون وفي دالث دليل على حواز وقوع إلجاة المدر فان خرالان وفي دائت حلاف وحسن دال همانياعدهما بكون اسرأن موصولا فطأل الكلامه كرصلته وفي بطور مماه ملى طويه بقال أكلفي طمه وفي بعص بطنه كإقال

﴿ انما يَا كُلُونَ ﴾ وفي ذلك دليل على جواز وقوع الجلة المسدرة بان خبرا لارز وفيذلك خلاف وحسن ذلك هناتباعدهما بكون اسمان مومسولا فطال الكلام بدحكر صلته و في بطونهم كهممناه مل ابطونهم وهو متعلق بياً كلون (وقال)أبو البقاءهوفي موضع الحال من فوله تأراا تنهي والاولى نعلف بيأ كلون كإقلنا ونيه بقوله في بطونهم على نقصهم ووصفهم بالشره في الأكل والساف في نبل الحرام بسب البطن وظاهم قوله نارا انهمم بأكلون ناراحقىقة وفي حدث في سعيد عن ليلة الاسراء فالرسسول الله صلى الله عليه وسلم رأنت فومالم مشافسر تكشافر الامل وقاموكل بهم مر بأخذعشافرهم ثم يجعل فيأفواههم صفراس تار يخرح من أسافليم فقلت ياجدر بلمن هؤلاء قال همالذين أكلون أموال البشاى ظلما وفسرى وسيصاون كابفتوالماء ونقميا

كلوا فى بعض بطنكم تعفوا ﴿ فَانْ زَمَانُكُمْ زَمَنْ خَيْصَ

والظاهر نماتي في بطونهم بياً كأون وقاله الموفى وقال الوالبقاء هوفى موضع الحال من قوله تارا ونبه بقوله في بطونهم على نقصهم ووصفهم بالشر منى الأكل والتهافت في نيل الحرام بسبب البطن وأين بكون مؤلا من قول الشاعر به تراه خديس البطن والزاد حاضر به وقول الشنفرى

وانمد الأيدى الى الزادام أكن ، بأعجلهم اذ أجشع الموم أعجسل وظاهرقوله تاراأتهمنأ كلون تاراحقيقة وفي حديث أي سعيدعن ليسلة الأسراء فالرسول الله صلى الله عليه وسيارز أنت قوما لمره شافر كشافر الإبل وقد وكل مسيمن بأخذعشا فرهر ثم يجعل في أفواههم محرامن نار عفر جمن أسافلهم فقلت بإجدر بل من هؤلاء قال هي الذين بأكلون أموال البتاى ظاماو بأكلهم النارحة مقة قالت طائفة وقسل هو مجازلا كان أكلمال البتم يجرالي النار والتعذب ساعرعي ذلك الاكل في البطر ونبه على الخامل على أخذ المال وهو البطن الذي هو أخس الأشياء التي منتفع بالمال لأجلها إذما لما يوضع فيه الى الاضعحلال والذهاب في أقرب زمان ولذلك قال ماملا الاسان وعاء شرامي بطنب . وقرأ الجهور وسيصاون مبنيا للفاعل من الثلاى وقرأ ابن عامروأ وبكربضم الياءوفنواللام مبياللغمول من الثلاي وابن أي عبلة بضم الباء وفيرالماد واللام منه تدوم بنباللعمول والصلامن التبض بقرب لنار والاحراق اللاف السيرمالياروه يبر بالمبلانالبارعن المدراب الدائم مهاإد الزار لاتذحب دوائهمال كلمه مل كاقال كالصعب جاودهم بدلناهم جاودا عبرهاليدوموا العبداب وهذاوع يدعظم على هده المعمية كلون بالمنارع دون سين الاستقبال وسيصاون بالسين هان كان الأكل المارحقيقة ورو ستقسل واستغفى عن تقسده مالسان بعطف المستقبل عليه وان كان محاز افلاس مستقبل إدالمهني أ كلونما فعر الحالثار وتكون سبا الحالمة المال ما عالى الفاظ تارمطنقا في فوله اLe ياً كلون في بطونهم باراقيا، في قوله سعارا إذهوا أثيرا لمثقابه وتضعيب عندالآباب، وصروب السان والفصاحة الطباق في واحدة وروجها وفي عنما وفقرا وفي قل أو كثر موالتكم اردانفه ا وفى خلق وفى خفتم وأن لاتفسطوا وأن لاتعداد امن جهدالمني وفي المتامي وفي الساءوفي فادفعوا البيرأموالميعادا دفعترالبيرأه والميروق بصنب مسترك الوالدان والاقر يوريث وفي بوله واعش وحافوامن جهة المحيعلي فول من حعلوم امرادفين واطلاق مهرالمستعلى لسنت في ولاتاً كالوا وشههلأن الاحد سبب ثلاثكل رسديه المتيع بالمهما كال عدسه في وتنوا اليشامي، باهم ماهي بعد الباوعوالتأ كمدبالانباعق هبيناص باوسعية السي باسرمانويول ليهق بصب ماترك وقيارا على فول من زعم ام احقاقة بيوا استنس لم إلى في دوموا فاداد فعيروا لمار في ودولو له مدولا والريادة لريادة في المعين في فاستعمب واطبيلان كل على يعمل في الأمر يون أد لمريد الرياب لهر اتصر وافامه الطرف المكافي مفام الرمافي في مراحاتهم أي مريعيد وفاتهم والاحام الس في ملومه برحصها دوب مرها لامهامي للمأسكولات والمعر اصرفي في بعدوم مرحس مد كر لنطور لحسيم ومقوط عممه والعرب ومطالدول

دع المكارم لا ترحل السها رساده مد ب لد عمالمكارم لا ترحل السها و أكدا لحديد ما لمكارم لا ترحل المحاسمة و أكدا لحديد من المدارض في دواء أبحد أحداث من المدارض في دواء أبحد المدارض في دواء أبحد المدارض في دواء أبعد المدارض في المدارض

ووصيكالله كالآبه لما أسرف قوأه نسب بمازك الوالدان والأقر بون في المقدار والأقربين بين هدمالآبة المقادير ومن برت من الأقر سي مدأمالأولاد وارتهمن والدبهم كايدا في قدوله للرجال نصيب بمارك الوالدان بهسم وفي فسوله في أولادكم اجال أنصابيه نعد و بدأ موله طاله كر بموتبين ماله دلاله على صله وكان بقدى الدكر أدل على اصلهمورد كرسان نقص الأسى عسه ولامهم كانوا بوريون الدكسور دون الامات محكماهم ال صوعف لمم نصيب الأناب فسلاعفرون ادهن بدلاي عثلما شاوريمي الوادية وفيد احتلف المول في سب اله ول ومعمن أكنرساك الأصوال الهدكانوا لانورثور الساب كالمدر وديلت سالدلك ولعره

ترشيرالجساز وتغليركونه رافعاللمجازقوله يعلير بعناحيسه وقوله يكتبون السكتاب الدميري والمنفى عدتمواضع وبوصيك اللف أولادكمالذ كرمثل حظ الأنثيين كالأبهب فوأه نمي عاترك الوالدان والأقر بون في المقدار والأقربين بين في هندالاية المقادير ومن يرث من الأقربين و مدأبلا ولادوار ثهم من والديم كالدأفي قوله للرجل نديب عاترك الوالدان بهموفي قوله يوسيكم الله في أولادكما حال أصابينه بعد و بدأ بقوله للذكر وتبين ساله دلاله على ضنله وكان تقديم الذكر أدل على ضناء من ذكر بيان نقص الأشي عنه ولاتهم كاتو ابور ثون الذكور دون الاتاث فكفاهران صوعف لمرسيب الانات فلاعر من اذهن يدلين عايد لون بسن الوادية ، وقد اختف القول في سساانرول ومضعن أكترتك الاهاومل انهم كانوالا بورالون المبناب كانف مفزلت تعيينا للبك ولعيره به وهيل ترلت في مايراد من ضاده الرسول فقال كيف أصبع في مالى به وقيل كان الارث للولدوالوصيه للوالدين فسسح بذه الآماف قبل معى يوصيكي أمركم كفواه دلكوصا كمبهوعدل الىلفظ الايماءلاته النروادل على الاحتام وطلب حسوله سرعة ، وقيل بعيد البيكر كفوله ماوصى به نوحا به وصل سيس لتكم في أولاد كم مقاد رماأتس لهمون الحق معالمة الفولة الرحال وألو الارحام وميل بمرص لكم وهده أقوال متعاربه والخطاب في وصيكم المؤمنين وفي أولادكم هوعلى حلف مماي أى في أولادموما كم لا ملا عمور أن صاطب الحيي بقد مة المراب في أولادمو معرص عليه دالنوان كانالمي بيومه كرسين دارأن يحاطب الحي ولايحماج ال حقي مصاف والأولاد يشعل الله كور والاباث الانه حصّ من هـ ندا المموم ورقام بهمانع الارب فامالر وبعانع الاجداع وأما المكفر فكذلك الامادهب المصعادين أب المسلم وث المكافر وأما القتل عان عتل أماه الرب وكاما ادافت المحدورة عام أو عدملا برس من الديه هذا مذهب اس المسب وعط اوو محاهدوالرهري والاوراعى ومانا شواسصي وأبي ورواس المدر بروهال أوجدهة وسعياس وأصحاب الرأى والشافعي وأجدلا بر من المال ولامن الديمستاواستني الصهيمي عوم أولادكم الاسير فعال لا يرب ، وقال الجيور اداعا محاته بر عان جهلت فكمه حكم المعود واسشى من العموم المرام من المي صلى الله عليه وسيلوأما الحدى ال حرحميدا لمرد، وان خرج حيا فقال المساسروا ب سيرين وفتاده والشعى والرهرى ومالكوالشافعي يسهل صارحا وارعطس أوتعرك أوصاح أو رصعاو كال هيه نفس وقال الأوراعي وسعبان والساهي اداعر فتحياته بشيع من هذه وأنام يستهل هكمه حكم الحى في الارد وأما الحدار في نطق أمد ف الحلاف في أنه برسواعدا الحلاف في قسعة المال الدىله فسسبه ودالمنعد كورى كسالففه وآما الحثي فداخل في عوم أولاد كم ولاخلاف في توريه والحلاف فبايرر وفياندر ف المحسى وداك و كور في كتب المديد وأما المعدود فقال أوحده الابر فيحال معده مرأحا سشايه وطال الشامي يوهب سيبه حتى تعمق موتهوهو طاهر فول الثوأءا الحمون والمتوه والسف فترنوب اجاعاوالولد حقيق في ولذاله لب و يستعمل في والدالاس والطاهر المحه راداوكان حقيه معطر بن الاستراك أو المواطئ الدارك الوالد الصلب علنفاوا لحبكم الدلانوب الاست على ولل الصلب أوعبه وحوده بي لأباحد جمع لم المامهم وهه الحب مارق الأن والحدوالأم والحدوالأطهر الدلس على سين الحقيعة لأنقاق الصعابة عل أن الحدا سله حكم مكوري المرآن واوكان المرالات والوحديد لماصره واالا عاق وأو أوصى أولدالان فعسدا السافع لابدحل والدالو لذوسب وبالكيد حل وعبداني حسفه يدحل أنام

وفانكن نساء فوق التنين فلهن تلتاما له كه فقاهر هدا التقسيم إن ماز اهمل الثنت يزمن الاولاد برس التلتين عما ترك موروقهما وظاهر السباق انتصار الوارث هين ولما كل المطالا ولاديد على الذكور والاماس وقسمه عابيان حكم الاتاث أخلص الصعير المتأسف ادالانات أحقسمي ما ينطلق عليه الأولاد فعاد (١٨١) الصعير على أحد القسمين والضعير في صحين ضعير الاناب

کا قلنا آی هان کار الوارثنساء وحسنكوبه خبرا الوصعيانفوله فوق التتن وأحار الزعشري أن بحكون ساء خبرا ودوى خبرا ثاسا لكان وليس سئ لأن الحر لاند أن نستقل به هائده الاساد وأو سكب على قوله هان كن بساء لسكان اعلىر أن كل الريدون رحالاوها السربكلام وقال بعس البصرين التقدر وان كان المتروكات اسساء هوي ا شان وقدر دار محشري الساب أوالمولودات وقال الرمحسرىءوان قلتعل عميرأن كون العدران في تكر. وكانت مهمين وبكون اسساء وواحده مفسيرالم على ال كال ماه م يعلب لا أبه -دلك اشي وادحى بالانهمام أمهما لاسودار بالحمسر معام لكون مصرها هو المصوب بسهره ا دىلم مسالوعسرى هو نعب أرصوع ألته آ __ کا*ن ا* __ کی لافعال الم كمو بالأعلما

يكن لفسلان ولدصلب والذكراما أن مقدر محفوف أى الذكر منهم أوتنسوب الأفف واللامعن المنمير على رأى من برى دالث التقدير لدكرهم ومثل صفقليتدا محفوف تقديره حط مشل ، قال الفراءولم بعد الوصيكم في مشال جراءله عرى القراء ولى في حكايه الجل ها لحلة في موضع اسب يوميكم * وقال الكسائي ارتفع مشال على حلى أن تفدير مأن للذكرونه قرأ ابن أني عسلة وأربد بقوله للدكرمثل حطالا وبأل حاله احباء الدكروالاشين فلهسيمان كالسلم إسهمين وأما اداا مردالاس فيأخل المال أوالمة ان فسيأى حكم دلك ولم تتعرص الآيه المص على هانين المسألمين م وقال أومسل الأسهابي ميبالد كرهاهو الثلثان موجب أن تكون است الانئيان به وقال أبو بكرالرارى ادا كان بصماء مالدكر الثلب فلا " ينكون بصيبه المراتي الثلب أولى لأن الدكر أفوى من الأبيء وقبل حط الأنتُبِين أر بنس حط الاثم والالرم حطَّ الذكر مثل حط الْاثم وهو. خلاف المص فوحبان ككون حظهما الثلثين لأملاه البالمرى فرموجوه ثلاثه مستسعة من الآبه بدلعلي أنفرص البشل الثلثان ووحمر ادعم المناس الخلي وهوأته لم د كرها حكم الثنتان ودكركم الواحده ومافوق اثنتين وفيآح أأسوره دكركم الأحب الواحده وحكم الاحمد ولم يذكر كم الاحواب ما رب الآمان محلمان وحب مسار موروحا والمقول لمأ كان صف الأحس المليس كالمال المال أولى بدال لأجما أوراني المب . ولما كال حب الداب الكثير ولايراد على النش رحب أن لايراد اصاب الأحواب على دالثلاب الساما ، كالب أستانطالالليت امتع حمل الاصعب رائد على الأعوى ، وقال الماريدي في الآيه دليل على أن المال كاهالمكر ادالم بكن معدأ من لا به حمل لا اكر مثل ماللاً من وقد حمل للا سي السعب ادالم مكن معمادكر بموله وان كالمسواحة متافلها المصحابل على أن للدكر حله الاسرا ومثلي دات ومثلاالمصحوالكل الهي يوفراً الحسرواس أي سله يوصيكم بالسديد، وفراً الحسوميم اسمسس والاعرج بنثاو لمشوالربع والسيس والهم باسكها وسع والجهور بالصروهي لعة الحبجار ويأسدهاله الصاسم النلث الى المسر وهال الرحاح هي لعة واحده والسكور عصف وبقديرا لآيه يوصيكم الله في سأن أولادكم الوار بالله كرمهم حمد منابحط الا سان حاله احاجهم عمائزك المورونونانا مردبالارد فانكان مهمادوفرض كانتعاسق مرالحالها والفروض هي المدكور، في العرآن وهي ستة المصوار ع والحن والسان والماب والمدس ﴿ دَنَّكُ ساءفوق متن فلهن للثاماء للكيطاهر هااللة سيرأن مار فساي التسترمن لاوا درس لباس مماء لتموروم ماوطاهر الساق اصمارالوار وقهن وللاكان الديلاد مقل الدكور والاباب وصادها بيان حكم الاباد أحبص العامر الثأ سايد لادر أحد بعسفي ما عللو بنيه الاولاد وماد الصدر على أحداد مده و وكال وراه الله الدري الولاد وماد و الواد عداد كور والاماد وأد كال الصدير فدعات لي حج لدكمة الجافل الدد كرمالدين في يحو موا و ال السياطين ؤمن أصلل كالعودعلي لاناه حكمو اراوله الديرمس الرار بعود مرجع الكامار

مصدر بهمبر مالمدديل هدامختص من الاقعال معرو مسروسجــالعمهم اوي منا المداخليل عرا في تحو ومعي فوافي المتعربة كه من إلى باليالمان ما لمعرض أنه مدفقا من هن الاالمدان ومن رحار من عود، المنابخو و المتعرا بتاليفا وفهما وازيقوناً الكلام تلتفي فلك كابن عطيبة أوان فوق زائدة بستدلاباً نفوق قد فيد سفى قواه فاضر بوا فوق الاعناق غلا عمتاج في دماز عرائي حجة لوضوح ضادوود كرواان سهم البنت ين في المراث التلاث كالبنات قالوا وارعنالف في ذائد الا ابن عباس فاندي في النصف اذا انفردا كالمياذا اجتما (١٨٧) مع الذكرو وردف الحديث في قسمة أوس بن ابتان

> رسولالله صلى الله عليه وسن أعطى البنشين الثلثان وانكانت واحدة فلهاالنعف كوأىوان كانت الوارثة واحدة قرى ويضم التاء على أن كان تامسة وينصبهاعلى الخبروقرى النمف بضم النوب وكسرها ولأبو بهلكل واحدمنهماالسدس بماترك ان كان له واد كه لماذ كو الفروع ومقدار مارثون أخذ في ذكر الاصول ومقدار مارنون فذكر أن المت ونسمه أبواه كلواحد السدسان كان للبتولد وأبوامح أبوه وامموغلب المط الأب في التنبة كما فيسل القمران فعلب الفمر لتسذكيره عسلي البمس وهي باليسه لا غاسونعلىفولەانكان اموند الذكر والانبي والواحدوالحاعه وطاهر الأنه ان فرص الاب الساس اذا كان لليث رائداًى ولذكان و الي المال للولا، دكر كان أواسي

العاقل الجامع المؤنث والمؤنث بأعتبار أحدالق هين الذي هو المؤنث أولى وامم كان الضعير العائدعلى أحدقسمي الاولادوا خبرنساء بصفته ألذي هو فوق اثنتين لأنه لآنستقل فأندة الاخبار بقوله نساءو حدوهى صفةللتأ كيدترفع أزيراد بالجع فبلهما طريق المجاز إذقد يطلق الجعرو يراد والتثنية وأجاز الزعشرى أن يكون نسآء خبراثانيا لكان وليس بشئ لأن الخبرلابدان تستقله فأندة الاسناد ولوسكت على قوله فانكن نساء لكان تفايران كان الزيدون رجالا وهذا ليس بكلام • وقال بعض البصر بين التقدير وان كان المتروكات نساءفوق اثنتين وقدر مالز عشرى البنات أوالمولودات ، وقال الزعشرى (فانقلت) هل يصمأن يكون الضعيران في كن وكانت مهمين ويكون نساءووا حدة تفسيرا لهم على ان كان تلتة (قلت) لا أبعد ذلك انتهى ونعنى بالابهام أنه مالا بعودان علىمفسرمتة ترمل بكون مفسرهما هوالمنصوب بعدهما وهذا الذي لمبعده الزمخشري هو بعدا وعنوع ألبتة لأن كان ليست من الافعال التي تكون فاعلها مضعر الفسر و ما بعد وبل هو مختص من الافعال بنعرو بئس وماحل عليه ماوفي باب التنازع على مافر رفى النعو ومعسى فوق ائنتين أكنمن ائنتين بألفات مابلفن من العدد فليس لهن الاالثلثان ومن رعم أن معى قوله نساء فوىاننتين اثنتان مافوفهماوان فومالكالم تفتضى ذاككاين عطية أوان فوق زائدة مستدلا بأرفوق قدزيدت فيقوله عاضر يوافوق الاعنان فلايعتاج في ردماز عمالي حجناو ضوح فساده وذكرواأن حكم النتين في الميراد، الثلثان كالبنات قالوا وتم صالف في دال الابن عباس هانه برى لحيالنمف دانفردا كالحياذا اجقعاه مالذكرومااحتموا يتقدّم دكره ووردفي الحديث في فصةأوس بنابت نمصلي للمعليموس لمآعطي البدين الثلثين ومناب الابن أوالاخواب الاشقاء أولأب كبنان الملب في المنين اداانفر دن عن من معجهن ﴿ وَانْ كَانْتُ وَاحْدَوْفُهَا النَّمْفِ ﴾ فرأ الجمورواحدة بالنصب على أنه خبر كان أي وان كانت في أي النف فلد الس مها أخرى • وفرآ نافع واحدة بارفع على ان كان تامة وواحده الفاعل يه وفرآ السادى النصب بصم النون وهى وراءة على ورندني جنيع الترآن وتغذم الحلاف في صم النون وكسرها في فسعت ما فرضتم فى البقر مو بنسالا بن ادالم تكن بعب صلب والاخب الشقيقة أولأب والزوح ادالم بكن الزوجة ولدولاولدان كسب الملب لكل مهم النمع ولأبو به لكل واحدمهما السدس بمارك ان كان الهوال ع الماء كراله روعوه فدار ماير الون أخذى دكر الاصول ومعدار ما راون الاكر أن الميب ونسمه أوادكل واحد اسدس أن كال المسولا وأنوادها أيوم وأمو علب اهط الأباقي التساكونيل المران تعلب المدر إلى كيره على النه سروهي ما يد لاتر ماس وشعل فوله وله وا الدكروالأسى والواحدو بالماعة وطاهرالآءان فرص الأسال رساد كالدلس والمأى وللكان

(س) هن ولسده ای تصرفه را بکون انصعبران گرت کاست مدان و یکون سادو و احده بسیدا فداعد آن کان نام ته فلت ۱۷ داده الله ۱ س) و می ۲ م مدالا تعود ن علی عصر مدتله بی یکون سادو و المصوصه عما و عدا الدی فهمه ده « ش) هو عبدآ و منوع آسد لا یکان لسیست الاصال الی یکون هاعاداد سور داده سدنای در ایک عمل من الاصال تم و مسوما دن اسام و ساله به منی ماتفریق الدخو لكان واستن از مواليا باشتر الواجود المرين الدكر والكي والدين و هوستانيم باجاملا المدوق كرات موجوسها لمسالد المفاصفي الكان وشاقه وليكل واحديثان في موجوسه التقديل وسيم المواجه المدول لكي واحديث المواد الماستان كان الخلام الكراكية المساق السيس وجوا لمواج المدن فوال الكرواحيين إو ما السيس الد المكرد وكري مرايان والاعليان ومرافقهم الها المعلمية والآل محدري والبنس متدارجود او يتواليل شوسط بنيد التهاري ولي قول الرحاب والسعن بنيداً وعبده (١٨٥٠) كان معظر الدارات والدي يكون الخرافة و

المبدل شبه كامثلناه في أبواك كل واحد سهما سنع كذااذاأعر بنا كلا له لا وكا تقول ان زيدا عنب حسنة فكذلك شبغىأن يكون اذا وقع السدل خرا غلا بكون المستعل متسعو الخسير واستغنى عن جعل المدل منه خبرابالبدل كااستغنى عن الاخبار عن اسم ان وهوالمسلمن بالاخبار عن البدل ولوكان المتركس ولأنونه السدسان لاوهم التنصيف أوالترجيم فىالمقدار بين الابوين فكان حدا (iler)

(ش)والسدس مبتداو خبرة لابو به والبدل متوسطينهما (ح) وقال أبو البشاء السدس رفع بالابتداء ولكل واحد منهما الخبر

وباق اللل الولدة كرا كان أواتي والمسترعنسه الجهورانه لوكان الواداني أخذ السدس فرسا والباقي تعميبا وتفاقت الروافض بظاهر لفظ ولدفقالوا السدس لتكل واحتسر فيأنو به والباق البنت والابن إذ الواديقع على الذكر والأنثى والجندو بنات الابن مع البنت والإحوات لأبسع أخت لأبوأ موالواحد أمن ولدالأموا لبات كالأب مع البنت في السدس ، وقال مَلْكُ لاترتُ جدة أى الأب و وقال إن سير والاترت أم الأموالضمير في لأبو يدعا الدعلي ماعاد عليه الضمير في ترك وهو ضعيراليت الدال عليسمني الكلام وسياقه ولكل واحدمهما بدل من أبو بهو بفيسمعني التغميل وتبيين أن السدس لكل واحدإذ لولاحدا البدل لكان الظاهر اشتراكهمافي السدس وهوأ بلغروآ كسن قواك لكل واحسس أبويه السنس إذتكر رذكرهمامر تين مرة بالاظهار ومرة بالضعير العائد عليها ، قال الزعشرى والسدس مبتدأ وخيره لأبو يهوالبدل متوسط بنهما انهى * وقال والبقاء السدس رفع بالابتداء ولكل واحسنهما الخبر ولكل بدل من الأبوين ومنهما نعت لواحدوهذا البدل هو بدل بعض من كل ولذلك أتى بالضمير ولايتوهم أنه يدل شئمن شئ وهمالعين واحسدة خوازا وال يصنعان كداوامتناع أبواك كلواحسد منهما يصنعان كذابل تفول بصنع كذاوفى فول الزعشرى والسدس مبتدأ وخبره لأبو به نظراأن البدل هو الذي بكون الخبر له دون المبدل منه كامثلناه في قواك أبواك كل واحد منهما يصنع كذا اذا أعر بنا كلا مدلا وكاتفو لاانزيداعينه حسنة فلقلك ينبغى أن يكون اذاوقع البدل خسرا فلا يكون البدل منهمو الخبر واستفنى عن جعل المبدل منه خبرا بالبدل كااستغنى عن الاخبار عن اسم ان وهو المبدل منه بالاخبارعن المسدل ولوكان التركيب ولأبويه السدسان لاوح التنصيف أوالترجيع في المقدار بين الابو ينفكان هذا التركيب القرآني في غاية النصية والفصاحة وظاهر قوله ولابو يه انهما اللذان ولدا الميت قريبالا جداه ولامن علامن الاجداد وزعموا أن قوله أولاد كم متناول من سفل من الابناء قالو الان الايوين لفظ مثني لا يعقل العموم ولا اجمع بحلاف قوله في أولادكم وفياقالوه نظروهما عنسدي سواءفي الدلالة ان نظر الى حسل اللفظ على حقيقت فلا بتناول الاالأنناء الذين ولدهم الابوان قريبالا من سفل كالابوين لايتناول الامن ولداه قريبالا من علاأو الى حسل اللفظ على بجازه فيشترك اللغظان فى ذلك فينطلق الابوان على من ولداه قريباو من علا كاينطلق الاولاد

من الأوس ويسارك المعطان في الله تسطيح والسي من كل والذلك أق بالضعر والإنتفاق الأود المنظمة وقد المنظم والمسابق واحدة ومناما نصابة المنظم المن

ورجمواأن فوله في أولادكم، اول من سعل من الاساءة اوالان الانو برانعطسني لايعتقل الممومولا الجع مصلاف قواه في أولادكم وهياهالو الطروها عنسدى مواء في الدلاله ان طر لى (١٨٤) حسل المعط على حقيقة علاسناول الاالداء الدين وللحد الايوان قريبا لامرسفل على من ولداهم قريداوس معلسين حسله سلى الحقيقة في الموصعين أن ابن الابن لا يرشعم الابن كالانوس لايساول الامن واتا غبدملا يمرص لها التنشعاجاعظيه فاسالاسمدته الاسمع وحوده ولااخدة سرأه الام وأداه قرسا لاسعلا أو ﴿ فَاسَامُ تَكُنَّ لِهُ وَالدَّوْ وَرَبَّهُ أَنَّوا مَعَلاًّ مَهُ لَتُلْبَ يُهِمُّونًا حَامَةً مَكُن له وَلَد المحل اللعط علىمحاره ووراء أواءدل على أمهما المردعار عاسمهما أحدمن أهل السهام لأولدولاعاره فسكون مشه له اللمطاني دلك فوله وورته أنواه حكاها يحميم سلهد حلص الاما لنلت كانب الشابي وهوا لتلثان اللاب فينطلق الانوان على م قد كرالعسم واحد بدل على المحركة تنول هـ المال يتوهر ولر ينسه التلث فيعرقهما أن ولدا افرينا ومن علاكم العده وهوا لتنتان لعمر وفاو كان معهماروح كان للام السدس وهو التلث الاصافة الى الاب سطان الاولاد على من وهال؛ سعاس وشر خالام لتنتمس حديم المعالروح والمعطر وحومانق الاب فيكون وبداعم قرسا ومن سعل معى ووربة أوامسعد در أومعسد ويدوه عالم لطاعر فوله ورثة أنواه اديدل على أسهما وسال جله على الحم غة في ا مردا الارسوشقاسيد كرمسل حط لا تسال ولاحل أن الاسافوى في لارسمن الأماد الموه عيانات س الأس صمعاسيه الى مردادلار مردادلار ما المرص و بالمصيد ومها وفي قول اس عباس الأو مرلاسوان الحب وبراح بكول فامع لروح ولات مساحط الماكر بالقصار أقوى من الأتواصرالأنثي فالملا لاغر عاله لدساجاء حم م کر ولادلیک علی د مس سیولاه سر وی قامه خدمهام الات حلاف فیس قال ایه آب الم الاس وححب دحود حداعةمهدا و بكررص المدعسمولم تعالمه أحدس المعجالة في أمام حياته يه ه رئه لاسمعوجود،ولا وقل عقالتمع سوفا بأبي ومعادوأ والغزد بواس عباس والزالز بيرعب بدائله وعانشت وعطاء الحسيدي لأم وعساتهك وهاو وس والحسن ودادمرا وحيمه ومصلي وأوثور به ودهمعلي وربدواس مسعودالي له ولدوورة و معدد ور ث حدمع لاحوه ولاستصم لمشمع لاحومالات والامأو للزمأو للاسالامعدوي است كه فراه و الم تكرية عروص و علاسمص معهم والمسدس سنافي ولير بدوهو قول مالك والاو راعي والشافيعي ويد المرا لموله باكان وه مرى الرسب كارعي بسرل الرحد والاحوة في السدس ولايمهم والسدس ستامع مرسوورة وبالمل دوي المروس وسه هروهو فعل من في أيلي ودها حهور الى أن الحدسقط مي الاحومس لی" ہما عود " ر باسر الر سه لاسروى عن أسمى عن على أنه حرى بي الاحود في المقاسمة محرى الاحود وأماأم الأم مهما حدد _ الحدل وسامي ماعار الكرم مرس ف لذب جاعاوا جمواعلى أن للحدة الساس ادالم تكن للبت السيام لارد ولا مند ه ا مرعين أن ده معدد أم وام ، دوعلي أن دالاعتجام الأم ؛ واحتفوا في تورث الحدة اسكون فوه روزيه ه با و روى من ما روحلى و ريدا مالا ور و مهاحدة و معال الاور اعى والمتورى ومالك وأنو أوادحكي فساتحميه ورر صف دأى وروىس عان وعلى ما وغر واسمسعودوأ فيموسي وحاراتها ترد معها وهال مر الموسد به م خسر و حدد و معاق واس للشراء وقال كاأن الحد لا تعمله لا أساب كال الدفي وسو ب الشعب الاعتجوا لاء مرادراً لاحو بافلامه فالموضعان وفالمصص فأمراوف لنساب لمان و مر رح الى والدكد باكسر غام الماسية الكسرة والساء وكما قرأس بطون أمهاكوني السيرو مداس الى دعر حره وهره معلم يوسانه عكول لورور دجروي ديهكسرالم اساعالكسرة الهمره

المركب الفرا فيق عايه المسموا لعما حموطاهر قواه ولاء مهائه سما الدان وادا المستعر سالاحداد ولامن علامن الاحساد

€ موں ﴿ یہ ہ ں ر مرعرور مد مد عمد عمده مد مد مردوا من عمروا وكان مع درح كالدالد مسود والمنت الاصافة الى سعهل ب - روسرت ده بدت و مدع لمسام بروج و مصالره جمسي بلاسفيكون مي ووينانوامه مرد ر معه د رايد مح الدايد و الما الاعتلام الدايلار على المرايلار على المرايل عط الاعتلى ولا مل

للسال و د خصور رم

ان الأباقوى في الارسمن الام افتخصصه معلى بسنها الفرد الارب و برنمالفرض و التصعب و بعما وفي عول ابن عباس وشرع يكون فسما من المرافق عول ابن عباس وشرع يكون فسما من الأرب الفرد الأثرى فامتلاحط الله كو لادليل على دال من نص ولاقباس يؤوان كان المرافق الله السسسس وحطها الاحوقين التلث الى المسلس المرافق الاحوقين التلث الى السسسس وحطها الاحوقين التلث الى المسلس وفسلس الى ان الاخوه مأحدون ماحيون المهم المرافق السيس وفسلس الى ان الاختراط و متعدد على المرافق المسلس الى المسلس ولا يأخذه الأب و روى عنه ان الاحتراط المسلس ولا يأخذه الأب و روى الما المرافق المنافق الما المسلس ولا يأخذه الله عن المنافق الما المسلس ولا يأخذه الله عنه المنافق المناف

علسهاتهي ولاسطرله دعوى ان الاخوم سند معى الجعمه المطلقسه عل تمياسمي الجمنة اليءمد التأسيه بعتركيسة فهابعسم الدسه فستاح فياسات دعواء الىدليل وطاهر · حود الاطلاق قد أول الاحوةان لأمفينمسون كاللا قبل ودهب اروافص اليء لاحو. ال لاعجبون لأم لامه مداويم اعلا يحوراب يحصوها وعمداوه كدمادا فتمسارون بسارا بن آما بالماس أماحها والسيقس مدسه الآسطي أن السب هاب حق الامدر الثلب لى أسبة بن لقوية مان كانه حبو، لامدا . حرءب شلب بالاحموه و ملب ل لساس ولار محسر لمات أولى

وهدافى الدرحادا اسدائهم الحمرة وهى فراءه الحساعة درماواسداءود كرسسو مال كسرافمرمن أميمه الباءوالكسرامه ودكرالكساني والمراء أسالعة هوارن وهدبل ﴿ وَانْ كَانِهُ احوةُ وَلامِه السِّلس ﴾ المي أنه واكل أن وأمواحوم كان صب الأم السدس وحطيا الاحومين الثلث الى السهس وصار الأب أحدجسه الاستداس ودهساس عباس الى أن الاحوة بأحدون ماحجموا الأمهموهو السدس ولابأحده الأب يروى سدأن الأسأحده لاالاحوة لقول الجناعة سالمعاه يه قال فتاده واعداأ حده الأحدوم بملا به عوجم و يلى سكاحهم والمقةعليسم وطاهراعط احوه احتصاصه بالجع المندكرلان احوه جعراح ودودهت الى دلك طائعة فقالو الاحوم تحمد الأم عن الثلث دون الأحواب وعند باسباول الجعس على سسل التعلمب فادن بصديرالمراد بصبوله احوممطلق الاحوم أيأسيقاءأولاب أولأم دكور آوا باباأو المسمى وطاهر لفط احوة الجموان أقدس تعطون الأمالي السدس للاله فسأعد وعوفون اس عباس الاحواب عبده فيحكم الواحد لا يسطان كالابحط فالحهور عني أن الاحو ي حكمه به افي الحط حكم الثلاث فصاعب ومستأ الحلاف هن المع أقله اثدان أولايه وهي مسأله مدر فيهافي أصول المقدوالمت فهافي علم الصو أليق + وقال التحسري الاحوم بمدمعي الحصه الملتدور كمهوا لتثبية كالتثليب والبر سعى اهاده الكميم وهوموصع الدلاله على لحسع لمعلق فدل بالاحومعلية تهى ولانسام له دعوى أن الاحوه بعيد معى الجعب المطبقة ، ن تم سعى حميه لى اعد لشيه بعير كمه فهانعد التديه فصتاحق اثناب دعواه الى دليل وطاهر حوء لاطلاق فدراول الاحومس الأموصحمون كإقلاص و وهمالروافس الى أن الاحومان لام لاعتصون الاء لابهم بدلونها فلايعور أن عصوه اوصعاوه لعرها فيدرون صاري ف أودي لعرها وستدل مهده الآية على أن السن تقلب حق الامس الثلب الى السمس بقوله فان كالمه حوره بهما د حرمت التلتمالاحوةوا متلت الى السمس فلان محرم البنت أول فو من موصيه بوضي م، أو دين إلى المعين أن فسمة المال من من د كرا عاتكون بعد حر وجما يحب حر حه برصه أو بدس ولسيطق الدين والوصيمالير كمسواءا داوعائمن الركمسي فسل أسمه دهت سالور والموصىلة جيعاو سويالمافي سهمالسركه ولايه عط من الدسسيم الالسينس البركه ومعمس

ر ۲۶ به بعد الهمر المحمط لای خان به استان به من مدرسه او صید آخذ به خاص به مده لمان می دکتر سامکون منحروم ماییستاخ جهوصیا آو ندار ولیس طور و سیمو بدایر از کسور دو ه سام - که آن و در ایس، سه سن افرادته والمومی اله جمعاو بدی المانی مهدمال برگز ولا سعده بر سامی بر سامی بر از کرد می مادو و و مستان ا (ایدر) (کرد می از دورتایمات معنی الحقه باطنت عرف و ساکال ساد از در معرف فاده اسکنت

رد الموضع الدلالتيلي حدم الطلق قدل الا فوصليد بهي رح " له سياد موك له فره مستمي احسه لمطاهد الرسد . في الجمع التي هذا المنافع كلمة إذات المنافع المراجع الساسر المدالي

المزيار والمراجع والمناطق المراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع عقليل للالوكتريس والظاعل جواز الومت متقفر الباليو بيبين اساطاته والإسال يتوج الإندادلونيون الوريح مسيسوا والمراسكان عسدا الجزاز باستعاله والدوا بالعوالة والتعالمة الإنتناقيول على إن المستحد وبالمق الكرس الثقت وقد استعبوا النقصان عسمونا التا كان العواد شاخر المركز المواوت و المقال التوالاور اي والحسن وصياب لا يعو والوحية الافيالك ووالشر بالواو حنفتوا صبابه بعوز مستماللا والامتناع في اوستها كثر من الثلث معلل وجودالورثة فاذالم وجب واجلا لنقايس اطائق الوسية الاهافإ فقب موجب تعصيص البعض مار حل الففاعلى ظاهره له وقد استدل بقواهم بعدوسة وعني عنا أودي فل انهادالم يكن دين لآدى ولاوصية يكون جيعماله لورثته وانهان كان عليه حيم أوزكاة أو كفارة أو تذركا عب اخراجه الاأن يومى بذال وفي هذا الاستدلال نظروالوسيمندون الهاوقد كانت واجبة قبل رول الفر انض فنسخت وادى قوم وجو نهاو تتعلق من عجاوف أي سامقون ذاك كالصلمن يعدوسيةو بوصى في موضع الصفة وسها متعلق بيوصى وهوممارع وقع موقع الماضي والمنق من بعدوسية أوضى بهاومعنى أودين ارموقدم الوصية على الدينوان كان أداء الدين هسو المقدم على الوصية بأجاع اهتاما بها وبمتاعلى اخراجها ادكانت أخودة من غيرعوص شاقاعلى الورثة اخراجها مظنة للتفريط فها علاف الدين فان نفس الوارشموطنة على أداثه ولذاك سوى بينهاوبين الدبن بلفظ أوفى الوجوب أولان الوصية مندوب البهافي الشرع محضوص عليها فصارت للمؤمن كالأمر اللازمة والدين لايازمأن بوجدا دقد يكون على الميت دين وفد لا يكون فبدى عا كان وقوعه كاللازم وأخر مالا يلزم وجوده ولحده الحكمة كان العطف بأواذلو كان الدين لاعوت أحدالاوهورا تبلازمه لكان العطف الواو أولان الرصية حظ مساكين وضعاف والدس حظ غر يم بطلبه بقوة وله فيممقال قال الزمخشري (فان قلت) مأمعني أو (فلت) معناها الاباحة وانهان كانأ حدهاأو كلاهاقدم على قسعة الميراث كقواك بالساخسن أوابن سيرين انهى ودلت الآية على أن الميراد الا يكون الابعد اخراج ماوجب الوصية أوالدين فدل على أن اخراج ماوجب بها سابق على المسرات ولم بعل على انهما أسبق ماصر جمن مال الميت اذالاسبق هومؤنة تحميزهمن غساء وتكفينه وحامه ووضعه في قبره أوماعتاج اليمس ذلك هوقرأ الابنان وأبو بكر يوصى فهما مبنباللمفعول وتابعهم حفص على الثاني فقط وقرأهما الباقون مبنيا للفاعل ي آباؤ كم وأبناؤكم لا تدرون أبهم أقرب لكم نفعا كج قال إن عباس والحسن هوفي الآخرة لايدرون أي الوالدين أرفع درجةعندالله ليشفع في ولده وكذا الولدفي والديه ، وقال محاهدوا بن سير بن والسدى معنساه في الدنياأى اداا صطرالي انفاقهم للفاقتونعا المالزجاج وقد منفقون دون اضطرار جوقال ابنزيد في الدنياوالآخر ، واللفظ يقتضي ذلك ووروى عن مجاهداً قرب لكر نفعافي المراث والشفاعة . وقال إربحر أسرعمو نافيرته الآخرج وقال بنعيسي أي فاقسموا ألميراد على مابين ليكرمن يعلم النفع والمصلحة فانكم لاتدرون أنتم ذلك وقريب شعقول الزجاج * قال معنى السكلام انه تعالى قدفرص الفر تضعلي ماهوعند دحكمة ولو وكل ذلك الكرام معادوا أبهم انفع لكم فتضعون الأموال على غير حكمة ولحدا أتبعه بقوله ان الله كان علم حكاأي علير عايصلح لخلقه حكيم فمافرض * قال وعطية وهذا تعريض للمحكمة في ذلك وتأنيس العرب الذين كانو آبور أون على غير هذه

بنیو رالاری ان البان ومرابع سامح وسعان بملتر البال يغلاق أومد فأتهاب إساما منهدا مابقامل تنص المال الراحب وسطو ير سه عمل المحوق البدره يستعقون ذاك مرسد وسيمه وقري ومي تكمر المسأد وقضها وهبو بمارع فيموسم الماضي وأوهنا کہی فی قولمہ حالس الحسر أوان سرين وأمهأقرب لكنفعائه أى فاقتمم والليراث على مابين لكم من يعلم النفع والمملحة فأنكرلا تدرون أنستر ذلك (وقال) الرحاج انه تعالى قدد فدرض الفرائض علىماهو حكمة عنده واووكل ذلك البكم لمتعاموا أبهسأنفعلكم فتضعون الأموال على غبر حكمة ولهذا أتبعه نقوله ان الله كان عسليا أي عمال خلف حكما فها فرض وأمهم أقسرت مبتدأ وخسرعلق عنسه تدرون لانهمر وأفعال القاوب والجلاق موضع نصب ويجوز أنبكون أبهم موصولامقعولا بتدرون وهومسنيعلي الضراذق دوج مشرط

بالرائيات وكت الوارسة ومرزعية موقرفرصاب القاوعلي أجاجال وكالمقطون الحدالنامة والكه كأن علياحكياك أيعليا بصالح العباد حكما فيافر مس وقسم موس الواريث وغيارها وولكرامف ماً. تُرَكُ أَرُواجِكُم ﴾ الآية لماذكر تعالى ميراث الفروع مرا الأصول ومسرات الأصبول من الفروع أخذفي دحكر ميراث المتصلين بالسسب لابالنسب وهو الزوجسة هنا ولمهذكر فيالقرآن التوارث لسنب الولاء والتوارث المستقرفي الشرع هنو بالنسب والسب الشامل الزوجية والولاء وكانف عاسر الاسلام شوار شبللوالاة والحلف والهجسرة فنسيخ فلك وقدمذ كرسيرات سبب الزوجية علىذكر الكلالة وانكان بالنسب لتواشج وارتبساط ماسن الزوجبين والصافيا واستغناه كل واحدمنهما بعشرة صاحبه دون عشرة الكلالة و بديء بخطاب الرجال لمالهم من

البناطونا والزالة أوالاولادالناكورا فلينوا للينوات وتربي مراويل اربيل وافريته أن الأباروز الانتار بتهاولون في النفع جي لابدي أنها أثر يستحالان الأولاد متصوريل عبد مز الأفاوالالمتلفسون في كميريالاسام ووالى المشرى بملساه ماغلا الوصدوا مامارت وغينا فياوتا كباله فاللاعدون من الفع لكرس آباتك واستاك الابن عوافن أس أومى منهم أعبن تروص بغي أفس أوصى أبعض ماله فعرضك لثواب الآخر والمماء ومستنفهوا قرب لكم تعماوا خضرجه وي عمل والالوصية فوفرعليكم عرض الدنيسا وجعل واب الآخرة القرب وأحضرهن عرض الدنياذهانا الى خفيف الأمران عرض الدنياوان كان عاج الافريباني السؤرة الااته فان فهو في الحقيقة الأنعب الأقصى وثواب الآخرة وأن كان آج الالااتم الدفه في المقيقة الأقرب الأدنى أنهى كالمنه وهو خطابة والوسية في الآية لويات كر ما الشر وعيها واحكامها فينفسها والمساجاءذ كرهاليبينان القسمة تتكون بمداخر اجهاواخر اجالدين فليست عاعدت عهاوتفسر هاءا لجلة مهاولسكته لنا اختلف حكرالابن والأب في المراث فكان حكم الاس ادامات الأبعنه وعن أثى أن يرث مثل حظ الأنثيين وكان حكم الأبوين ادامات الابن عتهما وعن ولدأن يرث كل منهما السبيس وكان يتسادرا لى الدَّحن أن يكون نسيب الوالداوفر من نصيب الأس اذذا الثلثاله على الوائس الاحسبان والترسمين نشئه الى اكتسامه المال الى موته معرما أهربه الابن فيحسانه من برأبيه أو تكون نصيبه مثل نصيب ابنسه في تلك الحالة أجراء للاصل جرى الفرع فى الارتبين تعالى أن قدمته هى القسمة التي اختسارها وشرعها وان الآباء والابناءالذين شرعف ميراتهم ماشرع لاندرى تعن أيهم أقرب نفعابل عدداك منوط بسدالله وحكمته فالذى شرعههو الحقالامأ يخطر بعقولنا تحن فاذا كانعلمذلك عازباعنه افلاتطوض فبالانعامه اذهى أوضاع مراالشارع لانعفر محن علها ولاندركها بل يحب التسليم فهانقه وأرسوله وجيع المقدرات الشرعية في كوم الاتعقل علهاهي مشل قسعة المواريث سواء قالوا وارتفع أبهم على الابتداء وخبره أقرب والجله فيموضع نصباتدر ون وتدرون من أفسال القاوب وأجم استفهام تعلق عن العمل في لفظه لأن الاستفهام في غير الاستثبات لا يعمل فيه ما قبلد على ما قرر في علم النمو و يجوز فيه عندى وجه آخر الريد كروه وهو على منهب سيبو به وهوأن تكون أبهموصولةمبنيةعلى الضروهي معول بتدرون وأفرب خدر مبتدأ محدوف تقديره هرأقرب فكون نظرقواه تعالى تماننز عن من كل شيعة أمسم أشدّو قدا جقع شرط جواز بنائساوه وأنها منافة لفظاعة وفي صدر صلتها في وينتمن الله كالتمب فريعة انتصاب المدر المؤكد للفعون الجلة السابقة لأنمعني وصيكم الله يفرض الله لكي ه وقال مكى وغيره هي حال مؤ كدة لأن الفريضة لبستمصدرا ﴿ ان الله كأن عليا حكيا ﴾ أي عليا بصالح العباد حكيا فيافرض وفسمن المواريث وغميرها وتقدم المكلام في كان اذاجاءت في نسبة الخمير لله تعالى ومن زعم أنها التامة وانتصعلها على اخال فقوله ضعف أوأمهازا مدة فقوله خطأ والكوصف ماترك أزوا حكان لم كن لهن ولدفان كان لهن ولدفلكم الربع مماتركن من بعدوصية يوصين مهاأودين كجلماذ كرأهالي ميان الفروع من الأصول وميراث الاصول من الفروع أخذ في ذكر ميرات المتصلين بالسببالا الدرجاب على النساء ولما كان الذكر من الأولاد حظه من الأنثى منل حظ الأنثمين جعمل في سب التزوج الذكر أهمنالأحظ

اللثامين الرقدوالواف والكلاامق الأمين سندر عمى الكلال وهو دهاب القودمن الاصاء فاستعرب من القرابة سغيبرجية الولدوالوالدلاتها الإسافة الى قرابتها كا له ضعفة وقسرىء لارث مبتسا للضعول ويورث مبئنا الفاعل فعملى قراءةمن فرأورث فانتصابها على الحالمن الضمير المستكن في يورث واذاوقع عسلي الوارث احتبيرالىتقدير ذا كلالة لأنّ الـكلالة لستنفس الممير في يو رثوان كان معنى الكلالة القرابة فانتصابها علىانه مفعول من أجله أى يو رث لأجل المكلالة وعلى قراءة من قرأ يورث محكسر الراءفان كانت الكلالة هي المت فانتصاب على الحال والمفعولان محذوفان التقدر يورث وارتساله في حال كونه كلالة وان كان المعنى مها

الوارث فانتصاب لكلالة

عملى المفعول به سورت

وكون المفعول الثاني

محلوفاتقدره يورد.

الذرج من اللب عالمن المن الذكر الذي يعال الإرجاع الطاب الشار الذي المستورات الموالا ا والخف والمنبر تغفي والشهوقة وكرمران بنياز وجناعلي فكر النكالة والكان كان النسب الوائد مانان الروم في واصاف واستفهاء كل مهما مقتر مواجه دون عشر والسكلالة و هيي، عنطاب الرحل المرمن الدرجات على المسامولها كان الانكر من الاولاد حلمنع الاتي مثل حظ الانتيان جعل في سبب التروج الذكر له مثلا خط الانتي ومعنى كان لهن واداى منكرا به الوار ون أومن غيركم والولده تناظاهره أنعس ولدته لبطنها ذكرا كان أوأنني وأحدا كان أوأكر وتحكيني الذكور مهاوان سفاوا حكم الواد البطن في أن فرض الزوج مهاالرب مع وجود في اجاع وفين الربع ماركتم ان امكن الكواد فان كان الكم وادفلين الفن عاركتم من بعدوصية توصون بهذا أودين إلواله هنا كالولدف تلاثالآ يقوالر بعوالفن يشترك فيمالزوجات ان وجعن وتنفرديه الواحدة وظاهر الآية أنهما يعطيان فرضهما الآنكور في الآبتين من غيرعول والى ذاك ذهب ابن عباس وذهب الجهورالى أن العول يلحق فرض الزوج والزوجة كايلحق سائر الفرائض المساة ﴿ وان كان رجل ورث كلالة أوامر أهوله أخ أوأخت فلكل واحدمنهما السدس إالسكلالة خاوالمتعن الوالدوالولدةاله أو بكروعم وعلى وسلم بنعبيد وفتادة والحصكم وإبن زيد والسبيعي وفالتطائفة هي اخاومن الوادفقط وروى عن أى بكر وعر تمرجماعنه الى القول الأوِّل * وروىأيضاعن إبن عباس وذلك مستقر من قوله في الاخوة معالوالدين انهم يحطون الامو بأخذون مايحطونه ويازم على قوله إذور تهسم بأن الفريضة كلاله آن يعطيهم الثلث بالنص وقالت طائفةمنهم الحكم بن عيينةهي الخاومن الولد ، قال ابن عطية وهـ ذا أن القولان ضعيفان لأنمن يق والده أوواده فهوموروث مسلابت كالم وأجعت الامة الآن على أن الاخوم لارثون مع إن ولاأبوعلى هذامنت الاعصار والامصار انهى واختلف في اشتقاقها ، فقيل من الكلال هوهوالاعياءفكا نهيميراليرائ الىالوار نسن بعداعياء قال الاعشى

فَا لَيْسَلَا أَرْثَى لَمُامِنَ كَلَالَةً ﴾ ولامن وجيحتى نلاقى محدا

وقال الرعشرى والكلالة في الاصل مصدر يحني الكلال وهو ذهاب القوة من العياه
 السيمين عليه الوالدوالو الدلائم المافة الى فراتها كالة صعيفة انهى هو وقيل
 من شقة من تكله النسب أحاط به واذا لم يترك والداولا ولدافقد انقطع طرفاه وهما عود انسبه
 و بني مورونه لمن يتكله نسبه أي يحيط به من نواحيد كلا كليل ومند ووض كلل بالرهو
 وفال الفرزدي

ورنتم قباة المجد لاعن كلالة ، عن ابنى منافى عبد همس وهائم • وقال الاخفش السكلالة من لا يرته أب ولا أم والذى عليما لجهور ان السكلالة الميت الذى لاوالدله ولامو أود وهو قول جهور أهل الفقصاحب المين وأبى منصور اللغوى وابن عرفتوا بن الانبارى والمتى وأبى عبيد فوغلط أبو عبيدة فى ذكر الاضع الأب والولدو قطرب فى قولة السكلالة اسم

كلالهمالة أوالقرابة فعلى المقدمول من أجله والمفعولان محسدوهان أيضاه أوامرأة تهد معطوف على قوله رجسل وحلف منه كلاله الدلامة اقبابا على موظاهر هزولة آخ أو أخسكها الإطلاق ادالاخوة تكون بإيا الاخياف والاعسان وأولاد العلات كلالة اسم ان عداالأورين والاخوسمى ماعدا الاب والوائد كلائة الإدبية بنحاب طرف متكله الورته وطافوا به من جوانبه و برجع هذا القول از ولى الا يقف جار وارتكن اله يرم از وها ابن ولا أب الأن الماقتل بوم أحد ضارت قست جابر سائلر ادالا به وأما الكلالة في الآية فقال عطاء هو المال وقالت طائفة الكلالة الورثة وهوقول الراغب قال الكلالة المرتكل وارت قال الشاعر والمرء يعبد الفضى « والمحكلاة ما يسير

و وقال هروا بن عباس السكلاة الميت المورود، ووقالت طائفة الورثة عيماتها كليسمكلالة ه وقرأ الجهور يورد بفرال اسبنياللفعول من أورد سبنياللفعول هوقرأ الحسن بكسر هاسبنا للفاعل من أورث أيضا ۽ وَقَرأ أبورجاءوالحسن والاعش بكسر الراءوتشب بنهام ورب طما على قراءة الجهور ومعنى الكلالة أنه الميت أوالوارث فانتصاب الكلالة على الحال من الضعير المستكن في بور سوادا وقع على الوار ناحتي إلى تقدير ذا كلاله لأن الكلاله إذ ذال ابست نفس الضمير في ورن وانكان معنى السكلا ﴿ القرابة وانتصاب على أنها مفعول من أجدله أي بورثالأجل المكلاله وأماعلى قراءة الحسن وأبيرجاء فان كانت المكلالة هي الميت فانتصابها على الحال والمفعولان محذوهان النقدر بورث وارته ماله في حال كونه كلالة وان كان الممني سا الوارد وانتصاب المكلالة على المفعول به يبور سوبكون المفعول الثاني محقوفاتق دره يورث كلااه ماله أوالقرابة فعلى المفعول من أجله والمفعولان محذوهات أيضاو يجورفي كان أن تكون الفة فيكون يورد في وضع نصب على الخبر ونامة فتكون في موصع رفع على لمفة و يحوز اذا كانت ناقصة والكلاله بمعنى الميتأن بكون بورث صفة وياتمب كلاله على خبر كان أو بمعنى الوارد فبموز ذلك على حذق مضاف أى وان كان رجل مورود ذا كلاله يهوة ال عطاء الحكالمة المال فينتصب كلالة على أنه مفعول نان سواء بني الفعل الفاعل أوللفعول وقال ان ربد الكلالة الورانة ونتصب على الحال أوعلى النعت لمدر محذوب تقديره وراته كلاله وقدكر الاختلاف في السكلاله وملخص ماقيل فهاأتها الوارث أوالميب المورود أوالمال المورود أوالورانة أو العرابة وظاهر قوله بودراي يورد سنه فيكون هو المورود لا الوارد و يوسعه قراء نمن كسر الراء وقال الرمختري (فانفلت) فانجعلت يورد، على البناء أنفعول من أورد بعا وجهه (قلب) الرجل حينتذهو الوارد الاالمورود (فانعلت) فالضمير في قوله فلكل واحدمتها ليسن برجع حينة (قلت) الى الرجل والى أخمو أخمه وعلى الأول اليهما (عان هلت) اذا رجع لصدر الهمأأهاداستواءهمافي حيازة السدس من عسر عاصله الدكروالاسي فهل تبني هنده العائدة فانمة فيهذا الوجه فلت بعملانك ادافلت الساس لهأو واحدمن الأحأو الأخت على التعيير فقد سو بد بن الدكر والأني انهي كلامه وملحص ماهال أن تكون المفيان كان أحمد الدين بورسماغيرهمامن رحل أوامرأه لهأحسفدس مؤأجأ وأخسط كمار واحتمسه السدس وعطف واحرأنها رجلوحدف مهاماقديه ارجل دلاله الميوالتعدر ومرأة تورد كالماهوان كان مردالعطف لابمتضي تنسد المطوق بعدا لمطوق عدموا لصمرق وأهوا تدعلي الرحس بعبر واذار أواعيساره أولهوا المموا الهافي كوسعاد على للعدوف السدور كالمعور أربعاد الدسيرعلي المعطوق مول ريدأوهيدهامت قسان الله لأحميس والسراءره مسمد لداد كر هما الحكورادالفراءوحهابالناوهو أنسادالصعراليما فالرالصر عده لعرب درددت

وأجعوا على ان المرادق همذه الآبة الاخوة الام ويوضح ذال قسراءة أي وله أخ أو أخت من الأم

(الد)

(ح) قال القسراءعادة العرباذار ددتيسين اسمان بأوان تسدالضمير اليماجعا واليأحدهما أم ، اشتت تفول ، و كان له أخ أوأخت فلسله وان شأت فلنصلها وان شئت فليصلهماانتهي وعلىهذا الوجيهظام فوله تعالى انكن عسا أوفقرافالله أولى سماوف تأوله من منع هذا الوجه (ح) أصل أخنأخوة على ورن سروة كالنبئة أصلهبنية على أحد لقولين ف بي أهوا محذوف منه واوآو باء قسل وداحدفت لام الكامة وتاء التأنيت وألحقسوا الكامة بضعل وجسدع وبإدة التاء خرهم فال الفسراء صم أول أخت لسل على أن المونوق واو وكسرأول سنلدل عني ن نحلوب الما مرودات هدوالتاء البي للزخاف على مادلت عسم والتأرث من لنأنب

والمحمول والمستراف والمستران والمارا أبرانا والمستولون فليبلغ فالتشت فلسلوا لمروض وعليحة الوجعلام فواهان تكريت أأونس والمتعاول بساجة تلوله بن يتعرالو جنواصل احب الجودعلي ورن شرره كالنبينا اصله سه على الحد القولين في س أهر الحدوق بنه واوار يا وقيل فلباحه ف لإبال كانتو قايا التأسب والخفوا السكامة مفعل وجدع زيافة الناه آخرهما قال الفراه ضراول أخب لسدل على أن الحدوف واو وكسر أول بف ليدل على أن اغت وي ياء أنتهي وولت عند والتاء القالاخاق على مادلت عليه ناء التأسس التأنيث وطاهر فوله وأخأو أخت الاطبالاق اذالا خوة سكون الراجفاف والاعسان وأولاد العلات وأجموا على أن المرأد في هذه الآبة الاخو تأثلانهو بوضيخ الثيثر ابتالي وله أتراو أجب من الام وقراءة سيعدين أبي وقاص وله أخ أواحت من أمواحتلاف الحبكمين عناوفي آخر السؤيرة مدل على اختسلاف الحسكومية اذهنا الامنان أوالأخوة تشتركون في الثلث فقط و كورا أوافاتا بالسوية بنهروهناك صورون الماليال كرمتل ك الانتيان والبنتان أما الثلثان والضمير في مهما الظاهرانه بمودعلي أخأوأ خشوعلى مأجوزه الرعشري بمودعلي أجسد رجسل وأمرأة واحدا خواخت ولومانت عن زوج وأم وأشقاء فله النصف ولها السدس ولم الباقي أولام فليم الثلث أوأخو بزلام أشقاء فهنما لحادية فهل بشترك الجيع في الثلث أمنفر دبه الاخوان لأم قولان قال بالتشر بكعرفي آخر فضائه واسمسعو دوزيدس تابت وأنوحني فتواصابه وفال بالانفر ادعلي وأبوموسى وأف وابن عباس ﴿ فَأَنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَالْتَفْيِسِ شَرِكا ، في الثلث كه الاشارة بذلك الى أخ أو أخت أى أكثر من واحد لان الحكوم عليه بأن له السدس هوكل واحد من الاح والاخت فهوواحمدولم يحكوعلى الاثنين بأن لهماجيعا السدس فتصحالا كثر بقفيا أشيراليمه وهوذال بل المعنى هناماً كثر بعني فان كانسن برد زائداعلى ذاك أي على الواحد لانه لانصحوان مقول هذا أكثرمن واحدالابهذا المعني لثنافي معنى كثير وواحداذالواحدلا كثرةفيه وفي قوله فان كانوا وفهشركاءغلب ضمير المسذ كرولذلك عاءالواو وبلفظ فهمهدا كادعلى ماقررت فيه الاحكام وظاهر الآبةأنهاذا ترك أخا أوأختا أيأحسد من فلكل واحدمهما السدس أوأكر اشتركوا في الثلث أمااذا ترك اثنين من أخ أو أخت فلا مل على ذلك ظاهر الآمة ﴿ من بعد وصية يوصي مها أودين غيرمضار وصيتمين الله كه الضمير في يوصى عائد على رجل كإعاد علمه في وله أخ و يقوى عودالضمرعلىة أنعفوا لموروث لاالوارث لان الذي يومي أويكون عليمالدين هو الموروث لاالوار منومن فسرقوله وان كان رجل أنه هوالوارث لاالموروث جعل الفاعل في يومي عائدا على مادل عليه المعنى من الوارث كإدل المعنى على الفاعل في قوله فلهن تكثاما ترك لاته على أن الموصى والتارك لايكون الاالموروث لاالوارث والمرادغ يرمغار ورثته يوصيته أودينه ووجو مالمغارة كثيرة كان يوصي بأكثرمن الثلث أولوار تهأو بالثلث أو يعابى بهأو مهيمة ويصرفه الي وجوه القرب من عتق وشبهه فراداعن وارث محتاج أو يقريدين ليس عليه ومشهو رمية هب مالك أنه مادام في الثلث لا يعسمنا راو ينبغي اعتبارها القيعوهو انتفاءالفعر رفها تقدمن ذكر قولهمن بعدوصية يوصى مهاوتوصون ويوصين ويكون قدحة فعماسيق لدلالة مابعده علىه فلاعتصمن وباسارق الليارة أهل الدارد حيث المعنى انتفاء الضرر بالمدالاية المتأخرة ، قال ابن عباس الضرار في الوصية من الكبائر

فيتوالقبورة وماجت ومونطاقا وهر ولاية فألض وبالثلث فادونه ان كان الوضى وارت ماق لممنك مايوارث فأخاذ بكواوحسفة وأحمانا الوصية عبيعماله يؤغير مضارك انتصب على الحال من الفاعل في توصي وهذا القدلس محصوصاتيت الآية الاخبرة بل هومعتبر في قوله يومي أولاو يوميار وتوصون وحذف لدلالة مابعده علمه والمعنى غير مضار ورنتسه ووجوه الضرركترة كان وصي ما كثرمن الثلث أوسعابي بهأو بهب أو يصرفه إلى وجوها لقرب من عشق وغسيره فراراعن وارث محتاج أو مقر بدين ليس عليه وانتصب وصيتمن الله كايعلى الهمصدر مؤكد أى يوصيكم الله بدلك وصبة كالتصب فريفة مناللةأومصدرفيموضع إخال والعامل وصمكم وقرئ ماضافتسنار لوصة والمعنى غبرمضارفي وصبة حذف في وأضاف اسم الفاعل كإفال

أصله باسارقافي اللسلة وانفلوانى حسن هذا التقسيم فى الميرات وسبب الميراث هو الاتصال بالمبت كان كانب بعسير واسطة فهوا لتسب و بدأ في بالفر وع

والأصول أو بسبب وهوالز وجية فالأول ذاتى والتابى عرض تمذكر آخر الفحكلالة وهي ميراث الحواشي وليست أصولاولا فروعالليسوالة كورون في الآيتين قبل آية الكلالة لايسقط (١٩١) احدمنهم في المراث عنلاف الكلالة وتلك مدود الله والأولى

أن تكون تلك اشار ماني الأحكام السابقة في أحوال المتاى والزوحات والوصيايا والموارس وجعمل هماء الشرائع حدودا لاتهامنصونة موقت للكافين لابجوز لحمأن يتعدوها الى غيرهما ومن يطع الله كد حسل أولاعلىلفظة منفىقوله يطع ويدخسله فأفردنم حلعلى المعنى في خالد بن فجسمع وانتصاب خالدين على الحال المقدرة والعامل فيه يدخله وصاحب الحال هوضميرا لمفعول في بدخله (فال) ابن عطية وجمع خالدين علىمعنى من بعد انتقدمالافراد مراعاة الفغلمن وعكس هذا لابجوزانهيء وماذكر انهلا يجوزمن تقدما لحل على المعنى ثم عسلى اللغظ حائز عندالنمو بين جوفي مراعاة الجلان تفصيل وخلاف،ذڪور في كتب التمو المطولة وقال الزمخشري عفانقلت عل مجوزأن كونا صفتبن لجنات وناراقلت لالانهما ح ياعلىغبرمن هماله فلا بدمن الضمير وهوفواك خالدين هم فيها وخالدا هو

ورواهعن النبى صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلمن حديث أي هر يرتمن ضارفي وصيته ألقاءالله في وادى جهنم * وقال قنادة نهى الله عن الضرار في الحياة وعند المات قالوا وانتصاب غير مضارعلى الحالمن الضمير المستكن في يوصني والعامل فيهما يوصى ولايجوز ماقالوه لان فيدفسلا بين العامل والمعمول بأجنى منهما وهوقوله أودين لانقوله أودين معطوف على وصية الموصوفة بالعامل في الحال ولوكان على ماقالو من الاعر اب لكان التركيب من بعدوصة بوصى ماغيرمضار أو دبن وعلى قراءة من قرأ يوصى بفتوالصادم بنياللفعول لايصحأن يكون حالاً لماذكر فاهولان المضار لمهذ كرلانه محسدو ف قام مقامه المفعول الذي لم يسم فاعساء ولايصح وقوع الحسال من ذلك المحذوف وفلت ترسل الرباح مشراحا مكسر الشين لم عفروان كان المعنى يرسل الله الرياح مبشرا بهاوالذى يظهرأنه يقدرله تاصب يدل عليماقب لدمن المعنى ويكون عاملتني مايتسلط على المال بالوصية أوالدين وتقديره يلزم فللشماله أويو جبه فيه غيرمضار بورثته بفظما لالزام أوالايجاب ه وفيل يشمر يوسى لدلاله يوصى عليه كقراءة يسبع بنتجالباء وقال رجال أى يسبعد جال وانتصاب وصيةمن الله على أنهمه در مؤكد أى بوصيكم الله بذلك وصية كاانتصب فريضة من الله جوة الى إن عطيةهو ممدرفيموضم الحال والعامل وصيكم ، وفيل هونصب على الخروج من هوأه فلكل واحدمنهماالسدسأومن قوله فهمشر كاءفي الثلث وجورهو والزعخشرى نصبوصية بمضارعلي سبيل التبوز لان المضارة فى الحقيقة انمساتقع الورثة لابالوصية لكنه لمساكل الورنة قدومى الله تعالىبهمسار الضرر الواقعبالورثة كاثنهوقعبالوصية ويؤيدهذا التضريجقراءةالحسن ير مضار وصنة ففض وصنقباضا فتمضار البه وهو نظير بإسارق اللماة المعنى ياسارقافي الليسلة لكنه اتسع في الفعل فعداما لي الظرف تعديته للفعول به وكذلك التقدير في هذا غير مضار في وصيتمن الله فانسم وعدى اسم الفاعل الى مايصل اليديوساطة في تعديته الفعول به يذوا لله عليم حليم كدعليم عن جارأوعدل حليم عن الجائر لايعاجله بالعقو بة عاله الزمخشرى وفيه دسيسة الاعتزال أى إن الجائر وانام يعاجله القمالعة وبةفلا بدله مهاوالذي بدل عليه لفظ حلم هوأن لادؤ اختسطال نب كإيقوله أهلالسنة وعلى فولهمكون هذا الوصف شلعلى الصفح مماأبنة وحسن فالشعنالانه لماوسف نعسا بدوله عليم ودلعلي اطلاعمه على مانفعله المورود في مضارنه بورنته في وصيته ودنه وان ذكر علمه بذلك دليل على مجاراته على مفارنه أعقب دال بالصنة الداله على الصفح عن ساءوداك على عادةًا كتر القرآن أنه لا يد كرما بدل على العقاب الأو بردف بما يدل على العفو واظرالي حسن هذا التقسيم في المبراد وسب الميران. هو الاتصال بالمبت فان كان نفير واسطة فهو النسب أوالزوجيةأو بواسطةفهوالكلالة فتقدمالأول علىالياني لانهداني والنابي عرض وأخرال كلالة عنهمالان الاثنين لايعرض لهاسقوط بالكامة واسكون اتصالها يغدر واسطةولا كتربه المحالطة انهى ملخصامن كلام الرازي في تفسره فإتلا حدود الله يدفيل الاشارة بتلك الي القسمة المتقدّمة فىالموار شؤالأولى أنتكون اشارة الىالأحكام السابقة فيأحو الاليتامى والروحان والوصايا والموار كوجعل همذه الشرائع حدودا لانهامؤفتة للمكامين لايحوز لهمأن بتعدوها الىغبرها ، وقال إن عماس حدود الله طاعته ، وقال السدّى سر وطه ، وقبل فرائعه ، وفيل سنه وهامه فهااسهى ومادكر ليس معاعليه ولفرع علىمد هب البعس برواما سداد الكومين فيمو زفال ولاعشاج الى ابراز

الضمير الخالربلس على تنصيل في فالشكر كي الكمو وقد جوزذلك في الآية الزباج والتبريزي أخذا بما الكرفين غودين بعص اللكي حل على فقط وسي في جيم (الدر)

(ع) وجع خالدين على معنى منن بعند أن تقسسه الافراد مراعاة للنظمن وعكس هاأا لامجوزانهي (ح) ماذكر انهلا بجوز تقدم الحل على المعنىم على الاغظ جائز عندالنحو بينوفي مراعاة الحلان تفمسيل وخلاف مذكور فيكتب النحو المطوله (ش) وانتصب حالدين وخالداعلي الحال ۾ فانولٽھل ميوز ان تكو ناصفتان خنات ونارا فلت لالنهماأح باعلى غير من هاله قلايدمن الضمير وهوقولك عالد ن همفها وخالدا هو فبهما انهمى (ح) ماذ كردلس محما عليهبل فرععلى منحب البصريان وأما عند الكوفيان فيجورذلك ولاعتاحالي برار الضمر أذالم للسعلى تفصيل لهمفى داك دكرفي النصو وصد حوردلك فيالآبة الزجاح والتريزي أخذا بعول الكوفيان

أقوال متقاربة ﴿ ومن يطع الله ورسوله بدخلة جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم كماأشار تعالى الىحدوده النيحدهاقسم الناس الىعامل ما مطيع والىغير عامل بهاعاص وبدأ بالمطيع لان العالب على من كان مؤمنا بالقه تعالى الطاعة اذالسورة مفتحة عنطاب الناس عائة تماردف عفطال سن متصف بالإعان الى آخر المواريث ولان قسم الخيرينبغي أن ببته أبه وان ممنى ستف دعمو حل أولا على لفظ من في قوله بطعو بدخله عافر د محل على المعنى في قوله خالدين وانتصاب خالدين على الحال المقدرة والعامل فيه بدخله وصاحب الحال هو ضعير المفعول في يدخله ، قال إن عطية وجع حالدين على معنى من بعدان تقدم الافر ادهر اعاة الفظ من وعكس هذا لاعمورانتهى وماذكر أنه لاعموزمن تقدما لحل على المني ثم على الفظ جائز عندا العويين وفي مراعاة الحلين تفصيل وخلاف مذكور في كتب النعو المطولة ، وقال الزمختمري وانتمب حالدين وخالداعلى الحال (قان قلت) هل عبوراً ن يكو تاصفة ين لجناف ونارا (قلت) لا الأنهما بويا علىغسر منهماله فلابدمن الضعير وهوقواك خالدين هرفياوخالداهوفيها اشهى وماذكره ليس محماعليه بل فرع على منهب البصريين ، وأماعت والكوفيين فبمور ذاك ولا يعتاج الى ابراز الضمىراذا لمهلبس على تفصيل لهم في ذلك ذكر في النصو وقسد جوز ذلك في الآبة الزجاح والتر برى أخذا عذهب الكوفين ، وقرأ نافع وابن عام ندخله هنا وفي ندخله نارا بنون العظمة و وقرأ الباقون الداء عائداعل الله تعالى و قال الراغب ووصف الفوز بالعظم اعتبار مفوزالة تباللوصوف بقوله فلمتاع الدنبافليل والصعر والقلسل فيوصفيه امتقاربال يلاومن يعص اللهورسوله وبتعد حدوده يدخله نارا خالدافهما ولهعداب مهين كالماذكر تواب مراعي الحدودذ كرعقاب من معداها وغلظ في فسم المساصى ولم مكتف بالعصبان بل أكدداك بقوله ويتعدّ حدوده وناسب الخيرالعداب المهن لان العاصي المتعدّى للحدود برز في صورة مرك أغتر وتعاسر على مصية الله وفد تقل المبالاة بالشدائد مالم سفيرالها الهوان ولهذا قالوا المنية ولاالدنية و قيل وأفر دحالداهناو جعرفي خالدين فهالان أهل الطاعة أهل الشفاعة واذاشفع في غسره دخل والعاصى لايدخل النار بهغير مفيق وحبدا انتهى هونضمنث داءالآيان مرح أصناف البديع التفصيل في الوارث والانمباء بعدالا بمام في قوله لدجال بصبب الآية بهوا لمدول من صمعه مأهر كمالله الى يوصيكما في الوصية من التأكمه والحرص على اتباعها هو الطباف في للذكر مثل حظ الأنثمان وفى من يطع ومن يعص واعادة الضمير الى غيرمذ كور لقوة الدلالة على ذلك في فوله بماترك أي ترك الموروب ﴿ وَالْتَكُوارِ فِي لَفِظُ كَانَ وَفِي فَرِيضَة مِنَ اللَّهِ انَ اللَّهُ وَفِي وَلِدًا وَأَنوا مُوفِي من يعدوهمه يوصى ماأودين وفي وصيتمن الله ان الله وفي حدود الله وفي الله ورسوله يه وتاو بن الخطاب في من فرأندخله بالنون والخنف فيمواضع ع واللاني بأتن الفاحشة من نسائك واسسهدواعلين أربعنه نكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوب حتى شوهاهن الموسأو مجعسل الله لهن سدالا واللذان بأتبانهامنكم فا "دوهاهان تاباوأصلحافأعرضواعهما ان الله كان توابارحما هانما التوبة على الله للذين معماون السوء صهالة عهتو مون من قريب فأولئك تنوب الله عليه وكان الله علما حكما * وليست التو مالذين يعملون السبتات حني اذا حضر أحدهم المون فال إني تبت الآن ولا الذين عوتون وهر كفار أولنك أعتد فالهم عد الألها ، باأمها الذين آمنو الا يتعل لكم أن ترنوا النساء كرهاولانعضاوهن لتذهبوا بيعض ماآتية وهن الاأن أتين بعاحشة مبينة وعاسر وهن بالمعروف

فان كرهموهن فعسى أن تسكرهو اشيئاو عصل الله فيه خيرا كثيرا . و إن أردتم استبدال زوج مكان زوجوا تيتم احداهن قنطار افلاتأخلوامنه شيئا أتأخلونه ستاناوا تماسينا وكيف تأخذونه وقدافضي بعضكم الى بعض واخدن منكم ميثاقا غليظا هولاتنك موامانكم آباؤ كممن النساء الاماقىساف انه كأن فاحشت ومقتاوسا يسبيلا وحرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتك وهماتك وخالاتكور بنات الأخوبنات الأخت وأمهاتكم الق أرضعنكم وأخوا تكمن الرضاعة وأتهات نسائكم وربائبكم آلق في حجوركم من نسائكم التي دختم بهن فان ام تكونوا الللاي دخلتم بهن فلاجناح علبكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الأختين إلاما قدساف ان الله كان غفور ارحماه والمحمنات من النساء إلاماملكت أعانكم كتاب الله علمكم وأحل اسكمماوراء ذلكمأن تبتغوا بأموالكم محصنين غيرمسا فحين فااسقتهم بهمنهن فالتوهن أحورهن فريضة ولاجناح عليكم فياتراصيم بمسن بعد الفريضة أن الله كان عاما حكما ، ومن م يستطعمن وطولاأن ينكح الحصنات المؤمنات فنماملكت أعانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم باعانك بعنكم من بعض فانكحوهن باذن أهلمن وآتوهن أحورهن بللمروف محسنات غسيرمسا فات ولامتصا أت أخدان هاذا أحسن فان أتين بفاحشة فعليهن نعف ماعلى الحصنات من العداب ذاك لن حتى العنت من كروأن تصروا خرك كرواله غفورر حير به ريدالله ليبين ا كرو مدكر سان الدين من قبلكم و يتوب عليكم والله عليم حكم . والله بر بدأن توب عليكم وير بدالذين بنبعون الشهوات أن تمياوا مبلاعظها هير يدافقه أن يطفف عنكم وخلق الابسان صعفا كه العشرة الصعبة والمخالطة مقال عاشروا وتعاشروا واعتشروا وكان ذلك من أعشار الجذور لأنهامقاسعة ومخالطة والافضاءالي الشئ الوصول الي فضاء منسه أي سعنفير محصورة وفي مثل الناس فوسي فضيأي مختلطون يباتسر بعنهم بعضا ويقال فضايفضو فضاءاذا انسع فألف أفضى، نقلة عن ياء أصلها واو و المقت البغض المقرون باستعقار حصل بسب أص قبيم أرنكبه صاحمه * العمة أخت الأن * الخالة أخت الأم * وألفها منقلبة عن واو دايل دال قولم أخوال فيجعرا لخال ورجل مخول كريم الاخوال دالرببة بنذروح الرجل من غده و الحجر بفتها لحاء وكمرهامقدم توب الانسان ومامين بديهمنه فيحال اللسونم استعملت الفطة في السمر والحفظ لأن اللابس انما تصفط طفلاوما أشهدفي ذلك الموصع من السوب وجعه حجور الالحليلة الروحة والحليل الزوح فال

أغسى فتاه الحي عند حليلها ، واداغزافي الحيس لاأعشاها

مهيت حليلة لأنها تصل مع الزوح حيث حل فهى فعيلة بمنى فاعله وذهب الرجاح وعره الى أنهامن لفنذ الحلال فهى حليلة بمنى محللة وفيل كل واحدم بها عمل ارار صاحبه ها العلب الظهر وصل صلابه قوى واشند وذكر الفراء في كتاب لعاب الفرآن له أن الصاب وهوالفلهر على ورن قعل هو لفتاً ها الحيجاز و مقول فعه يمم وأسد الصاب بقتي العاد واللام يدفال وأشد في معتبر

ه وصلب، شل المنان المؤدم به قال وأشدتى بعص بن أسد بر ادا أقوم أشتكى صلى م المسته المرأة العقيف مقال أحدث فهى محصن وحصت فهى حصان عدت الرستو، معت ننسهامها به وقال شعر مقال امرأة حصان وحاصن فال

وحاصن من حاصنات لس ۾ -نالأذيو-ن فراق الوفس

الفبار فافرد و زادهها على الصيان تعدى الحدو و كرمقا بله الاهادة لاته فناسته الاهادة وافردها على المادة وافردها الله أهل الطاعة أهل الشفاعة وافراهم و ومن شفع في والمامى لا مدل التهي والمامى لا مدل التهي والمارى الدر الدر)

(ح) الصنة المرآة العفية المرآة العفية والحسنة فهي عصن وحسن فهي حدان عفت من الربية ومنعت غسها مراة وصنو ومامرة وحان وحاس والكسائي وقال أو عبيدة والكسائي وحان حصان والكسائي وحان حصان والكسائي وقال أو عبيدة والكسائي وحصان المراة والكسائي وحصان المراة والكسائي وحصان المراة والكسائي والمراة والكسائي وحصان المراة والكسائي وحصانة والكسائي وحصانة والمراة والمراة

ممدر حمنت حنين و قال ميم بموقال أمو عسدة والكسائي حمانة و مقال في اسرالفاعل من أحسن وأسهب وأسبع مفعل بفنوعين المكامة وهوشفود نقله تعلى عراس الاعرابي وأصل الاحصان المنعومن قيل الدرع والدينة حسينسة والحسن وفرس حمان ، المسافة والسفاح الزنا وأصلهمن السفيروهو المستسفع كلمن الزانيين بطعته ، الخدن والخدين الماحب ، الطول الفضل تقال منه طال عليه بطول طولافضل عليه وقال السث والرحاح الطول القدرة انتهى ويقال له علىه طول أي ريادة وعمل وقدطاله طولا فيوطا ثل قال الشاعر

لقدرادني حا لنفيس انني ، بعيض اليكل أمرى غيرطائل

ومنه الطول في الجديرالأ تعريادة فيه كاان القصر قصور فيه وتقصان والفتاة الحديثة المسن والفتاء الحداثة على وفقد ذهب المروءة والعتاء عدوهال الاسمور الحواليق المتفتية والفتاة المراهقة والعتى الرقيق ومنعو إدفال موسى لفتاه والغي المبدومنه لانفل أحدكم عدى ولاأسي ولك لنقل فتاى ومتاتى ، الميل العدول عن طريق الاستواء ﴿ واللاتي ما ين الفاحشيه، ن سائكم المستهدواعلين أر بعة مكرك قال محاهدواختارة الومسار س معر الاصبالي هذه الآية زات في النساء والمراد بالفاحشة هنا المساحف قحمل حذهن الحس الىأن عترأو بتروحن فالروزلت واللذان بأتنام امسكرفي أهل الواط والهي في البوري الرانسة والرائي وحالف حيور المصرين وساهأ بومسلم على أصل اه وهو يرى أنه ليسفى القرآن ناسو ولامسوح هومنا ستحده الآبه لماقبلها أنه تعالى للأمم بالاحسان إلى الساء فتركر اساء صدعاتهن وتوريهن وقد كن لابورين في الحاهلة دكرالتعلط علين فهالأتينه من الفاحسة وفي الحقيقة هواحسان البهر إدهو اطرفي أمر آخرتهن ولثلانتوهمان منالاحسان البهن أنالاتفام عليهن الحدود فيمسر دالاسسالوقوعهي فيأتواع الماسدولأنه تمالى لماد كرحدوده وأشار متلث الىجيم ماومع من أول السورة الىموصع الاسارة فكان في مبدأ السورة التعص الترويج والمحمداأ الحمل مكاح أر عملن أماح دلك استطر د مد دلث الى حكيره ن حااه ماأهم الله مه من السكاح من الروائي وأهرده سالد كر أولالأمون على ماصل أدحل في أن الشهودون الرحال م دكرهن ثانيا مع الرحال الراس في فوله واللدان بأتا الهاه سكم فعاردكر الساءالرواني مرتين مر ملافر ادومر فالسعول واللائي حمس حيث المعي اليولها حوع كثيرة أعربها اللا المواعراتها اعراب الهنداب ومعي بأنين العاحشيه عثان وبعشين والعاحشة صاال بأباجاء وزالمسر برالاما مقل عن محاهد وتمعه أبو مسارقي أن المراديه المساحمة و مأى الكلاممعه ي داك وأطلق على الر مااسم الفاحشة لر مادتها في المبير على كثير من الصائح قيل « فان صل القتل والدكمر أكرمن الرئام فس القوى المديرة للدين ثلاب الباطف وفسادها بالكفر والدعة وسيهما والعمدموف ادها بالقتل والعمب وسهما وشهوا يب وفسادها بالرنا واللواط والمصروهي أحسحت القوى فمسادها أحس أبواء المسادفليداخص همدا العمل بالعاحشه وحجه الحمسلي أن الفاحسة هي المصابي قوله واللابي أيار ومن سائكم وفي ارحال واللدان ومسكر وطاهر ، التصميص و بأن داك لا يكون فيه اسيرو أيه لا يدر موسد السكر ال ولأن مسرالسسل الرحية والحاموالتعر مسعسد القاثلين مأتها راتى الربا تكون علين لالهن وعلىقوا بالكون السسل تسبر الثهوه لهن بطريق السكام وردواعل أي مسلما أن ماهاله لمنقله أحدس الممسرين فكان اطلاء وأحاب أمة اله عاهد ولربكن اجاعاو تمسر السيل الحديث

﴿ واللاتي ﴾ جسم التي وهي احدى الجوع التي لها والعاحشة هناالزنا بأجاعس المقسرين الا مادهباليه محاهد وتبعه أتومسؤالاصيالى منان الفاحشية هباللساحقة وان فسوله واللبدان بأنبانها مسكرفي اللواط وفول عرهاس المسران ان الآمتان في الزماومساسية الآمتن لماصلهماانه دكر مر بعمى الله و شعب دي حمدوده هاسم دلك له حڪر بعص آحوال

الثابت قد جسل الله فن سيلاا لتيب ترجم والبكر تعدد فعل على ان ذلك في الزناة ، وأجاب بأنه يقتضي نسج القرآن بعبر الواحدواله غير جائز و بأن العصابة اختلفوا في أحكام اللوطين ولم يقسلنا أحتم شهرية قد والله ان بأثيانها مشكم فعل على أنه اليست فيهم ، وأجاب بأن مطاوب العصابه هل بقام الحد على اللوطي وليس في ادلالة على دلك لا بالذي ولا بالاتيان فليف الم رجعوا البه انهى ما احتى به أوصية ومارة به عليه من أجاب به والذي يقتض خطاهر اللفظ هو قول محاحد وعيره أن اللاق مختص بالسناء وهو عام أحست أو المتصن وان والفذات محتى ميالة كور وهو عام في المصن وعدر المصن فعقو بنا المساء الحبس وعقو به الرجال الأذي و يكون المائن الآيتان وآية في المصن وحدر المصن فعقو بنا المساء الحبس وعقو به الرجال الأذي ويكون المائن الآيتان وآية المعان واللواط لم يكونا معروف عن المد.

> مَلَىٰ النَهارُوانِ اللَّمَلُ مُومِسَةً ﴿ مَاءَالُوحَالُ عَلَى عَلَمُ بِلَّ كَالْقُرْسُ ﴿ وَقُلْ الرَّاحِرِ ﴾

باهبا اساحقات الورس يو الجاءلات الكس فوق الكس ير وفرأعند اللهواللاتي أتين الهاحشة وقوله من اسائكم اختلف هل المراد الروحات أوالحراثر أو المؤميات أو الثنياب دوربالا بكارلان لعظ النساء مختص في العرب بالثب أقوال الأول قاله فتاده والسدى وءبرهما هفال انءطية عوايسن اشكراه اعدفي مي الاسلام لأن الكافرة قد مكون من بساء المسامين بسب ولا لمحقياهما الحكوانين وطاهر استعال الساء معافة الومسين في الروماب كفوله تعالى للدس فواون مي دسائهم وألدس بطاهرون من دسائهم وكوب المراد الروجاب وأربالآبه فهمهو فول أكترا لمسرين وأصراها ليناسش بادأريمة أملطأ على المدعى وسراطات المهدمي وصل مرسعل كل واحد ساهدان وقوله علين أي على اتمامين العاحشة والطاهراته يحتص الدكور المؤمس لقوله أربعة مكوأبه بحور الاسشهاد لمعاسة الرنا وان بعمد المطرالي المرحلانقدح في العداله ادا كان داك لاحل الرماوا عراب اللاتي مست أو حدره فاستسهدوا وحار دحول الماء في الحبر وان كان لاعمور ربده صر عملي الانته ايوا خبر لأن المنه أمو صول معل مسعى به المامر وهو مستوف سروط ماند حسل الماء في حره فأحرى الموصول لذلك محرى السم التبرط وادميدأحرى محراء يدحول الفاء فلاصور أن بتصيماه بارفعيل عسره فاسشهدوا فيكون مرباب الاستعال لأن هاسا شهدوالا مصوأن يعمل فيعطر يامه محرى اسم الشرط فلادصوان بمسرهكدا و فالنصهم وأخار فوم النصب معل محدوق نقد برمافعدوا اللاي وقبل حبراللاتي عدوى تقديره هاسلى عليكم حكواللاى أتس كقول سدو يهى وله والسار ووالسار فتويى وله الراب والرابى وعملي داك حمله سيمو هو معلق من سائكم محدوق لا به في وصع الحال من العاعل في أن تقدر وكالمان من الكود كرصمل أن يتعلن عوله فاستنهدوا أو محدوق فيكون صعة لارجه أي كالدين سكم في فان سهدوا فاسكوهن في الميوسحي شوهاهن الموب أو تعمل اللفظي سملاكه أي فان سهداً ربعة مسكم علين والمحاطب بدا الأمر أهم الأرواح أمروا بدلك اداردب والروحة وحه الربا ولانفر وهوعفو به لهروكات مرحس حر عبرام الاولياءادا شببص لهم عليس ولاية وبطر يحسس حيى عسان أو أولو الامر من الولاه والفصاءا دهم

العماة في أو بجعم لالله لمنسبيلاته السبيل هو مااستفر علسه حكرالزنا موا الحدوهوالبكر بالبكرجانما تقوتعربب عأموالثب بالثب رجم بالحجارة وثبت تفسير السندل بهدا من جديث عبادة بن العامت في معيحسارعن السيصلي اللهعلب وسلمعوجب المتراليه وحديث عباده ليسبسم لمددالآية ولا لآبة الحاد بلهوميين لحل في همدم الآبة اد غما امساكهن فبالبسوب الحان ععسلالله لحسن سنبلاوهم وغممص لعبوم آنة الحلاوفي تفسير محاهد وأي مسلم في الفاحثة انهاالسعاق فالسييل عسدها أن ته وحالساحمة وفي فوله بإهاسشه واكهدلالة على طلب الاستشياد وحوار مطمر الشاهمة اليافرح المربي بها لأحل الشهاده

الذير يقيون اخدودو ينهون عن الفواحش أعوال ثلاثة والظاهر أن الامسالة في السيوب الى العابة المد كورة كالعلى سيل الحدافن والحمدن كانداك حي سيروهو الصعيرة الدان عماس والحسر والحبس في المنس الموأوحم من الصرب والاهانة لاسياادا انصاف الى دالما خذ المهرعلى مادكره السندى لأن ألم الحبس مسقر وألم الصرب بدهب و عال ابن ريد معن من النكامحتي عسعقو معلن حين طلس السكامين غيروحهمه وهال قوم ليس محدس هوامساك لحوربعدان يعدهن الامام صبابة لهن أن بقعن في مثل ما حرى في يسبب الخرو حمل السوب وعلى هذالا كون الامسال حداوادا كان يتوفى عمى عيت فيكون التقدير حتى يتوهاهن مالتا الموب وقدصر حهيدا المعاف المعدوف وهناق قوله قسل متوها كمملث الموب وان كان المعي التوفي الاحده لأيعتاج الىحد ومماى اديمير التقدير حي بأحدهن الموب والسيل الدي حعله الله لهىمسى على الآحتسان المراد الآيه ، فقيل هو السكاح الحصن لهن المعى عن السعاح وهدا على تأو بلأن الخطاب الزولياء أوالامراء أوالقصاة دون الأرواح وقيسل السيل هوما أستقرعليه حكوالرماه والحد وهوالكر بالكر حادمانة وتعرب عاموا لتسمالتس ومي المحارمونت تعسر السدل مدامن حدب عماده س الصامف صيح ملع على المصلى الله عليه وسل عوجب المعيرالمه وحمدس عماده ليس ساسع لهده الآبه ولالأنها خلدس هومين لحمل في هده الأبة أدعيا امماكهن والبوب الى أن يتعل لهن سيلاوه ومحصص العموم آنه الحله وعلى هدالا يصوطعن الىكر الرازى على السافعي في وله النالسية لانسج الفر آل بدعواه ال الذالحس مسوحة معدس عباده وحدث عباده مسوحات ماخلد فيلرمه بي داك سي العرآن السية والسيمالقرآن حلاف قول الشافعي ل البيان والتعميص أولى من ادعاء سير لات مرا على مادها ليه أحما أى حسه ادر عواأن اله الحس مسوحة الحدب وأن الحس مسوحا يه الحادواله الحاد وحما ما الرحمة واللدار، أيامهام كم فا دوهما كم قدم فول محاهد واحتيار أي ملم أمها في الواطه و يؤ مدملاهر السيموط اهر مكم ادداك في الحمية هو الدكور والجيور على أيافي ارماه الد كوروالا إ والله الرار مدمه الرابي وأرابية وعلى المد كرعلي المؤسب وترب الادي على إن الفاحس وهومعيد بالشهاده على اليامهاو بين دالثهي الآيه السا مةوهو سهاده أربعه و لام الأدى على على مطلق الأدى عول أوصل أو سهما يد عمسال ال عماس هو البيسل باللسان واليد وصرب النعال ومأأسسه ي وفال فتادموا لسدى هو التمير والتوبي يه وفال فوم بالممل دون المول ، وقالت ومعهو السب والحمادون تعسر و ومن الأدى المأمورية هو الجعري المدس خادوالرحم وهوفول على وفعله في الممدانية حلدها مرجهاوطاهر فوله واللدان بأسامها الحمود و وعال صاده والمسدى واس مدوعب رهمي الرحل والمرأة السكرس وأما الأولى هي الدما المروحات بدخل مهن في دلات أحمن بي لرحال بالمي ورجم هذا المول الطبري وأجعم على أعدا براكم تس مسوحا رما ماحدالافي مسمر على الادي الاسم والاق مول و عال ار الادى بالمعد مراطل يو الاستهام دو الانعار ص بل عدمان على سنعص واحد واداحل المتاريل أأكونا اور مددل الحسالوان والماسعلي الماثهاوالداء فكون لابداءه سركا وماوا مسيحمص للرآه فممع علها الحنس والابداء هداطاهر اللفط مه واسل حملت معو مالمرأه الحس لسقطع ماده هنده المصيموعمو به الرحل الايداء ولم تعمل

وعلدان به تشية الدى وعلم التدكير ادالمراد الراق والراسة وقرى الدان التشديد في أمام المحمد و ما حدى الداوت المحمد و على المحمد الإداوت المحمد و الم

الأميليد ب يه وقيل على عمى عدبه وقال الحدر ممي من والسور عراا كدرو لمعاصى عدره مي بداللابه تسوءعافسه وموضع تعهاله حال أي معاس دوي سميه وفأه محسل اد ارسكاب

والثامة في المكرمن الرحال والدماء فقد اختلف متعلق العمو متين فليس الاعداء مشركا ببودهب الحسن الى أن هامه الآية قبل الآية المتقدمة عرل هامسكوهن في السوب معي ان لم تاب وأصر رن فامسكوهن الى انصاح حالمي وهية افول توحب فسادا لترتيب فهو بميدوعلي هده الاقوال بعابر لأسكرار فوائدوعلى قول فتاده والسبدي لامكرار وكذلك لاتبكر ارعلى قول محاهدوأ بي مسلم واعراب والله ذان كاعراب واللاتي * وقرأ الجيور واللذان محضف النون * وقرأ اس كثير بالشديدود كرالمسرون علوحي الياءوعله بشديداليون وموضوع دلك علوالموير وقرأ عنداللوالدس معاويه سكروهي فراءه عالمه لسواده محسالا مأمومته أفعه معمايعتها ادهدا مروهمار حمرومالعدهماضه مرتثبية لكمه شكاسله تأو مل بأن الدس جعر تعتب مساالد كور والاناب هعادالصفير بعدمشي اعتبار المدمين كإعادالمدير هجوعا على الثي باعتبارأن المثمي تحترما أفراد كمره حرومعي الجعرو بوله واربطائعتان مرالمؤ مسانا فتتاوا وهمدان حصان احتمموا والاولى اعتقادهراءه عبد الله أساعلى حهدة التمسر وأن المراد بالتشعة العموم في الرماة به وفرئ واللدأن بالهمر موتشد بداليون وتوجمه هده الفراء . أعلى الدو اليون التوساكمان عمر العاريُّ من العائهما الى الدال الألف هر و تسعم الما بألف عاعل المدعم عسه في لامه كما قرى ع ولاااسألين ولاحأن وفستقدملسا السكلامق داكمشماق دوله ولاالسالين في الماتحة يؤفان آلما واصلحاها عرصواعهما كأيال باباس العاحش واصلحاعملهما فالركوا أداهما والمعي أعرصوا عن أداهما به وصل الأمر بكف الأدىء بما مندوح ما "بقاله يه مال ال عطية وق قود الله ط عص من الرماءوان تابوالان تركيم عداهوا عراص الاترى الى قوله بعد الى وأعرص عن الحاهلين ولس هداالاعراص في الآسين أمرام حرووك بامتاركه معرص وفي دال احتصار الم يسب المعسة المتقدّمة البهي كلامه فإال الله كال توابارجها فيأي رجاعاته الدوعي معصنه اليطاعته رحمالهم مركأ داهرا دامانوا إداعا التو عطي الله الدس بعماون السوء تعهاله ثم تنو يون مر فريب أوليك شوك القمايه وكان المعلماحكما كجدعه الكلامق عما وفيدلا تهاعلي الحصر أهومن حسن الوصع أوالاستعال أملادلاله أهاعليه وعدم الكلاء في التو بهوسر وطها فأعي داك عن اعاديه وقوله ايما التو يمعلي الله هو على حدى مما ليميد الوالحبر والتقدير ايما فيول التو به مرسعل فصل الله فتكور على بأف على بأبراء وقال الرمحسري هي اعااله مول والعفر الواحب على الله يعالى لهؤلاء اللهي وهداالدي فأله هو على طريق المعرف والدي بعدمال الله لاعسعليه أهالي سيمرحهه المعل فأماماطاهر بالوحوب مرحهه السععلي مسه كعديد الكمار وهمول الاعان من الكافر مرطه ودالثوا ومرطه المأسول التو به فلا بعب على الله عقلاوأمان حهه لسمع هافر بطواهر الآي إا مه بل مول الله لتو عوأفاد بالقطع لدلك يه وفائدها أنوالمسالي الحواي ودرد لي ان هذه الطو هراعا عد مانه الطن لاالقطع مول العامون المو به والتو به وص اجاع الاه و وصيران مديا في ماب المعاودة الدب ومن د سوان أهام على دسعاره حلافاالمعارلة ومن محاصوهم عن ممي الى السه ددهمو اللي أعلا كون المامن

والنااكاك أيعن المسية ی وأصلحا کے علیمای الطاعه وعاعرصواعهماك هي متساركة ودل دلك على أن الأدى المسدكور فىالآيةلسماتقر رآحرا فالشرع مراطف والرحبم سلعوصرب بالابدى والبعال وتقسم للمعل وماأسه دلك واعا التو به علىالله كه فسه محفوهان التقمدير اعما فبول التوبه عبلي فعل اللهولس دلك علىسبل الوحوبكا دهساليسه الرعسرىوسره مو المعراه والسوءيع الكعر والمعاصى (عمهاله كهاف موصع الحال أىحاهلين عانترسعلي المصياس العقويه لايه أوتيقر العقويه لماعصي بإح شو يون من فر ساكة أي ہے رمان فیریب می رمان المصنة فلانصرون على فعليا كفوله بعالى ولمنصروا علىمافعاواوهم

السوءلا يكونالاعن غلبةالهوىالعقل والعقل يدعو الىالطاعة والحوى والشبوة بدعوان الى المفالفة فسكل عاص جاهل مذاالتفسير ولاتكون الجهالة هناالتعمد كإذهب المدالفصال يوروى عن مجاهد لاجاح المسامين على أن من تعمد الذنب و تاب ناب الله عليه وأحمراً معاسر سول الله صلى الله على وول السكاي عبالة عداكانت أوجهلا ووال السكاي عبالة أي لاعبهل كونهامعسة ولكر لانعل كنه العقويه ، وقال عكرمة أمور الدنيا كلماجهاله يعني مااختص بهاوخرج عن طاعة الله ، وقال الزحاح جهالته من حسث آثر اللذة الفائمة على اللذة الباقية والحظ الماجل على الآجل * وقيل الجهالة الأصرار على المصية ولفائث عقب بقوله ثم يتو بون ورس ب . وقسل معناه فعله غرمص وعلب فاشبه الحاهل الذي لا يتعبد الشير ، وقال الماتر مدى حهل الفعل الوقوع فيمس غيرق مفيكون المرادمنه العفوعين الخطأو يصقل قصد الفعل والجهل عوقعهأى أنهحرا مأوفي الحرمةأي قدرهي فبرتكبه مرالجهاله محاله لاقصدا لاستغفاف بهوالتهاون بهوالعمل بالجهالةقد تكون عن غلبة شهوة فعمل لغرض اقتضاء الشهوة على طمع انهسيتوب من بمدو يصيرصا لخاوقه بكون على طمع المغفر فوالاتكال على رحته وكرمه وفدتكون الجهالة جهالة و بفعليب ومعي من فريب أي من رمان فريب والقرب هنا بالنسبة الى رمان المصبة وهريقية مدة حماته الى أن بفرعر أو بالمسية الى رمان مفارقة الروح هاذا كانت تو بته تقسل في هذا الوقت فقبو لحافيله أجدروقدبين غاية سع فيول التوبه في الآيه بعدها يسمنور المون «وقيل قبل أن تسيط السوء مسناته أي ميل أن تكثر سيئا تهونز يدعلي حسناته فسيغ كانه بلاحسناب هوقبل قبل أن تتراكم خلاب فليه مكترة دنويه ويوديه دلث إلى السكفر الحسط * وقال عكر مة والضعال و محمد من قيس وأبومجارواس ريدوعرهم قبل المعانة الملائكة والسوق * وفال ابن عباس والسدى قبل المر من والمو ب فذكر ابن عساس أحد ورأوقاب التو بهود كرمن فسله آخر وفتها مدوهال ابن عهاس أيضافيل أن بنرل به سلطان الموب ۽ وروي أبوأ يوب عن النبي صلى الله علب وسلمان الله بقبل تو بةالعبدمالح بفرعر جوعن الحسن أن ابلس فالحين أهبط الى الارص وعر تك لأأهار ف ان آدممادامروحه في جسده فقال وعرى لاأعلق عليهاب الوبهما المعرعر ، فيل وسميت هذه المدة هرببة لان الأجل آب وكل ماهو آب هربب ونبيها على أن مدة عر الاسان وان طالت ويس فليلة فريبةولان الانسان يتوفع كل لحفلة نزول الموسيه وماحده حائه فانه يوصف القرسوار نفساع التو يهمل الابتداء والخبرهو على الله وللذين متعلق عالتعلق به على الله والتقدير انما النويه مستقرة على فصل الله واحسامه للذين جوهال أبو البقاء في همذا الوجه تكون للذين معماون السوء مالامن التكلف وأحار أبوالبعاء أن كون الخدير للدين ويتعلق على الله محذوف و يكون حالام. عدوف الصاوالتفدر انمااليو بدادا كاسأواد كان على اللمعاداواد ظروان العامل فيه اللدين لان الفلر ويعمل فيه المعيوان مدم عليه وكان نامه وصاحب الخال صعير الماعل الكان يوفال ولايحورأن يكون على المه والانعمل ماللد مرلابه عامل معنوى والحال لاستعدم على المعنوى ونطير هدءالمسأله فولم هدانسر الطسيم مرطبا انهي وهو وحممكاه فيالاعر ابميره تضعف المعير بعهاله في وصع الحال أي منحو سانعياله و يعو رعندي أن سكون ماء السسأي خاه بي لهي على السوءهو الجهاله ولو كانو اعالم سياس تب على المصمه مندكر س له حالة

وليستالتونة للذن بعسماون السشات كونني تعالى ان تكون التو بة للعامى السائر في حسر البأسمن الحباة ولاللذي وافي علىالكفر فالاول كغرعون اذلم بتقعه اعماته وهوفى عمرة الماءوالغرق وكالذين قال تعسالي فهم فإمك متقعهما عاته مليا رأوابأسنا وحشورالموب أولأحوالالآخرةفكا أنمن ماب على الكفر لاتقبسل منه التوية في الآخرة فعكة للأهنا الذي حضره الموس (قال) الرعتري (مانقلت) من المراد بالذين يعملون السيئاب أهم الفساق من أحل القبلة أم الكفار (فلت)فدوحهان أحدهما أن وادمه السكفار لظاهر قوله وهم كفاروان رادمه الفساق لان السكلام انما وفع في الزانيين والاعراص عنيسما انتاما وأصلحا وتكون فوله وهمكفار واردا علىسيل التعليط كقوله ومن كفسرهان الله عىعن العالمان وقوله فلمتانساء مسوداأو اصرائنا مؤترك الصلاة متعمدا فعساء كقرلان من كا__مصدفاومات وهو لاعمادت فالتوابه

اتيان المصيتما عماوها كقوله لايزي الزاني حين يزنى وهومؤمن لان المقل حينتذ يكون مغاوبا أومساو با ومن في قوله من قريب تتعلق بيثو بون وفيها وجهان ، أحدهما أنها للتبعيض أى بعض زمان قريب فغ أي جزء من أجزاء هـ فما الزمان أقي التوبة فهو تأثب من فسريب ع والثاني أن تكون لابتداء الفابة أي سندي التو بتمن زمان قرسمن المصمة لتلا عرفي الاصرار ومفهوم ابتداءالغابة أنهلو تاسمن زمان بعيدها تعضر جعن من خص بكر استختر قبول التوية على الله المد كوره فى الآية بعلى في قوله على الله وقوله يتوب الشعليم و تكون من جاة الموعودين بكامة عسى في فوله فأولئك عسى الله أن شوب عليهم و دخول من الابت ما ثبة على الزمان لا يجسيزه البصر ون وحانف الموصوف هنا وهور مان وقامت المغة التي هي قريب مقامه لسر مقسالأن هذه الصفةوهي القر مسابست من الصفات الهي تصور حية فيانقياس لاتها انست بما استعملت استعال الاساء فسلملفظ بموسوفها كالابطح والابرق ولاعتمة بجنس الموسوف تعوصررت يمهندس ولاتقدمذ كرموصوفيا تصواسقني ماءوأو باردا ومالم بكن كاناك يماكان الوصف فيه اسارحنف ف الموصوف وأقمت صفته مقامه فلس بقياس ، فاولتك سوب الله عليم يه لما ذكر معانى أن فبول التو بة على الله لن ذكر ذكر أنه تعالى هو يتعطف عليه بهو يرجهم وأندلك اختلف متعلقا التوية باختلاف المحسرور لأن الأول على الله والثاني علهم ففسركل عايناسبه ولما ضعن شوب معنى ما يعدى يعلى عداد بعلى كا" نه قال معطف عليه وفي على الاولى روعى فيا المناف المحذوف وهو قبول ي قال الزمختري (وان قلت) ما والدة قوله فأولتك بتوب الله عليم بعد قوله اتماالتو بفعلى الله لم (قلت) قوله اتما التو به على الله إعسلام يوجو بماعليه كاعس على العبد بعض الطاعات وقوأه فأولئك يتوب الدعلهم عدد بأنه بني عاوجب عليه واعلام بأن الغفران كان لاعالة كإمد العبد الوهاء بالواجب انتهى كلامه وهومسر الى طريق الاعترال في مولم ان علىه وتقدم د كر منهم في دلك * وقال محدين عمر الرارى مامل معهان موله الماالتوية على الله إعلاء بأنه عب مبوط الروم احسان لااستعقاق ويتوب علمهم إخرار بأ مسفعل ذال أو مكون الأولى عمى الحدامة الى التومه والارشاد ومتوب عليه عمني تقبل توشهر كأن الله عليا حكما * أىعلباعن يطيع و بعصى حكيا أي يضع الأنساء مواصعها فيه بل يو بنس أناساليه ﴿ وليستُ المو بهالدن بمعاون السياب حتى اذاحضر أحدهم الموت فال اني تسالان ولا الذي يمونون وهم كمار كويه بعالى أن مكون التو مالعاصي الصائر ف حسر المأس من الحسافولا السمى وافي على المكفر فالاول كفرعون ادلم فعدا يانه وهوفي عرة الماء والمرو وكالدس فالرسال ويم طربك منفعهما عانهم لمارأوا مأسما وحمذور الموسأول أحوال الآحرة فكأأن من ماسعلي المكفر لانفسل مه التو يه في الآخر فيكذلك هذا الدي حصر والموت و فالزعشري سوى بن الدي سوفوا يو بهم الى حصر ذ الموب و من الدس ما تواعلى المكفر أنه لا تو يه للم لأن حصر ما لموب أول أحوال الآخره وكاأن المسعل الكفر فدهاتته التو معلى المعان فكاطال المسوف اليحصر دالموب لحاورة كلواحه مهما أوان التكامف والاختبارانهي كالمموعوعلى طريو الاعترال رعت المعترلة أن إنْصيا بالله في وارالتسكلف عبور أن مكون اغار باطاداصاد العدايالله صروريا سفط التكيفوأهل الآخرةلاحل مشاهدتهم أهوالها بعرفون اللمالصروره فأطلشتط الشكليف والملا خاله الم يصمل عسدها العراقه على سدل الاصطرار والدى هاله الحقة ون ان الدرس، ن خلفور بيته وطال الكمار لابه لا عند عصل دائلة الاطلب مصمات من كلامه وهوق عابة الاضطراب لا مقتل دائلة مع المتها الم

(س) طاهر قوله ولا الدين عوتون وهم كعار المؤلاءمعايرون لقوله للدس بعماون السساب لانأصل المتعاطمين أن تكومارس والتأكيد ملاالم مرة ماسعاء الحكم عن كل واحد تعول لس هدالر يدوعمر وبللاحدهما ولس هدال بدولالعمر و فسوعى كلواحدمهما ولا معوران مقسول مل لاحدهما واداتمررهمدا ا محصف قول (س) مي دو اه هان دلسه و المراد بالدس بعماون السشاب

الموسلا بمعرس قمول التو بةلأن جاعة من مي اسرائيل أماتهم الله م أحياهم وكلعهم فل على أن مشاهدة الموب لاتصل التكليف ولأن الشدائد الى تنقاها سدفر ب الموب ليستأ كريمانلقاها مالقوليروالطلق وعسيرهما ولسسنت من هده عممن مقساه الشكليف فسكه للشتلث ولامه عسد الفر بيصريميطر افتكون دلك سياللفيول ولكنعيعالي بقعل مايساء وعد عبول الثويدفي بمص الأوقاب وبمدله أحبرعي عدم قسولها في وعب حروله أن يتعسل المقسول من دودا والمردود مقولالاسالعا معلوهم يسألون يه وقدر دعلى المعتراه في دعواهم سعوط السكلف المرالله اداصارصر ورموقى دعواهم أن مشاهسه أحوال الآحرة توحب المعابلة على سيل الاصطرار يوول الرجع ولب ولست التو به في المسعين م محمال الله لا يعمر أن يسرك به و يعمر مأدون دالشلل يشاء فتم أن لاهمر السكافرين وأرحى المؤمسين الدمشنشة وطعن عيي اس ربد مأن الآمة حروالأحمارلاتسم * وأحيب أمهاته مستمر برحكة مرعى فصور يسيداك الحكم ولاعتماح الى ادعاء بسح لان هدوالآ به ام تتصيل أربين لاتو بقله مقدوله من المؤسس لا يعمر له فيصتاح أن مسح بقوله ويمعر مادون دالشلي بساء وطاهر قوله ولاالدس عويون وهركمار أن هؤ لاءمعا ترون لعوله للدس يعماون السئاب لانأصل المتعاطمان أن تكوماعدس والمأكد للاالمشعرة مانتعاء الحكم عن كلواحد مول هدالس اريدوعرو بللاحدهماولس هدالريد ولالعمروفيدتني عن كلواحدمهماولايحوران بقول بللاحمدهماواداتشررهدا المعصمصقول الرمحمري إ في قوله و على ول من المسر اصالف يعملون السيئات آجر العساق وراً هل القبلة أمال كمار (قلب) فيموجهان و أحدهماأن يراديه الكمار الطاهر قوله وهركمار وان يراد الساق لان

أهم المساوم وأهل القدل أم المكار فلده وجهان أحدهما أن برادنه المكار لطاهر قوله وهم كمار وأن برادنه المداولات الكلام اعتوقه في أرب بين الدينة المداولات الكلام اعتوقه في أرب بين الدينة المداولات الكلام اعتوقه في أرب بين المداولات المداولات الكلام اعتراد فعد المداولات المداولات

الكلاما تعاوقع في الرامس والاعراد سعيها ال تاباو أصلحاو كون قوله وهم كفار وارداعلي بس السلط كقوله ومن كعرهان الله عيعن العالم وقوله فلعت انساء هودما أواصرابيا من رك المسلاة، تعبدا فقد كمر لارسى كان، مدفاومات وهو لاعقد بمسالتو بقطاله قرسة من حال الكافر لا به لا تعتري على دلك الا قلب مصفت التي كلامه وهو في دامة الاصطراب لا به قسل دالتحل الآبة على أسادا المعلى قسمين أحدهما الدس سوقوا التو به الي حدور المسوب والثنابي الدسماتواعل الكفر وفيصدا الحواسجل الآبةعلى أساأر بدم اأحبدالقسمس امااليكفار فقط وهم الدس وصعواعبده أجهدهماون السيباب وعوبون على البكفر وعللهدا الوحه نقوله لطاهر قوله وهركمار كعل وسداخال داله على أنه أربد بالدس بعمياون السئاب في الكمار واما المساق من المومين فيكو عوله وهم كفار لايرادية المكفر حقيمة ولأأسه يوافون على المكفر حقيقة واعتاما ودلك على سيل التعليط عبد فقد مالعي تمسيره في هذا الحواب صدر بعسيره الآبة أولاوكل دالثا بتصار للدهم حيرت العداب إمالا كافر وإماللما سدى فحرح بدالثءن فواسين السوواجل على لطاماهر لان فوله وهيكفار لنسطاهر والأأبه قسد في فوله ولاألدي عموتون وطـاهر مالمـوافا، علىالـكفرحة غة وكاأبه تبرط فيا تعارفول تو بةالدس مماور السئاب ايماعها فيحال حصور الموت كالشمرط فيدلك كفرهم عاله الموت ولماهر العصب التعمار والرعسري كإهبل فيالمل حدك الديئ عميه و يصيره وحاءهماور صعة المارع لايصعة المامى مدارا أمممصر والعلى عماله تادالي أل معصر عم المودوط اعرادو اعال الىسب الآن هويو بهرعندمعات الموت كانقدّم مسيره فلانفسل يو تهملأم انو به دفع وقال فوله ب الآرابو باسريطية فإتمسل لأبهلم تقطع مهاوهوله ولنسب التو باطاعر العي لوحودهاوالعي على في القبول أي أن تو سهموان وحدب فلنست مفنوله وطاهر فرله ولا الله ي يمونون وهم كما روقو ؟ الموسحة عه فالمعي أمهم إربانوا في الآخره لم غسل و به لأملا عكن دال في الديا لأمهما واملس بالكفر فسلو محمل أربراد قوله عوون قروب والموسكة فووله حصرأ حده الموساتي سلامله فسح أرالمو يدعن المعيسة لانصل عبدالقرب مرالوب كوال لاساللا عبل سوالفرس والموسولا أوليك أعتد بألم عدايا ألم يوعده بإأن كون مروار كارسا سأحد هما منقطعا د راايسدي و كويان بسيركافي در دااه والآ فرحالداولكون ديال وعد الله اسي الدي ابست الاعد مما الموسح مرك بسموس الذي وافي على الكفر و محمل أن يكون أولئك سار ال الصف الاحدير إد مو "مرب لدكور و سےالاسار ، محری محری الصحدر ہدار به الی آہر ب م ۔ ڪو رکا بعر دالے سر بل آہر ب ورويكون عداد العبدات مريابلي المواطات في الكفير أد الكفر هو مقطع الرجاء من بعدوالله بعالى وطاسر الأحد سأن البار ماؤه مدر المبكرة سلي ديات ودل رعسر يأوليك عبد المهرق الوعيد ويدر مولا اولدل - بدالله الهرق لوميدال بدرات لامن م كالبارادم ، بهر وتلفلف الرمحسري بي دسه لاعرتر ل عباوديك أنه كار عده و ر أول كلا مورّب ور ور و التو سعه عان عمد كرهــــــاعنساوه بيم سه أن الوعيسي حقيقة راك وين كالثيلام حسكان او الدي قال و سيم الصاب الكور من هذه أوام لاحا رعر ألاصاء س لابو بالمهم في معرضه على معرضه الكفار وفاء القوم سنة العرآه وم إحمال المسيكون

(الدر)

ا اللكمار واما للمساق هر حدالك عروواس المحووا لجلعلى الطاهر لارقوله وعم كعارلس طأعر والا بهعند فيعوله ولاابدس عوتون وطاهره او قاء على البكمرحقيمة وكاأ بهشرط في اسعاء و ول نو بەللەس بەسماوى السداب أبقاءها فيحال حصور الموب كمملك سرط فىدلك كمرهمق حاله الموب وطماعه ر العطسف لتحاير وا عسرى كادسلى المشارحال لتبيءهمي

ر ۲۹ ـ "عسار النجر الحيط لاق حنان - ام ا

﴿ يَأْهِ اللهِ يَن آمنوا ﴾ الآية (قال) ابن عباس وعكرمة والحسن وأبو بحازكان أوليا الميت أحق بامر أنهم وأهلها ان شاأوا تزوجها أحدهم أوزوجوها نبرهم أو منعوها وكان ابنمين غسرها ينزوجها وكان ذلك في الانصار لازما وفي قريش مباحاوظال مجاهدكان الابن الاكراح في المرآة أبيمين غيرم يتزوجها (٧٠٧) (وقال السدى ان سبق الولى فوضع أو به عليها كان

أولتك اشارة الى الذين يوافون على الكفر و برجح ذلك بأن فعل الكافر أقبع من فعل الفاسق لايتعين أن يكون الوعب سقطوعا بعلفاسق وعلى تقدير أن يكون الوعيد الفاسق الذي لاو بة له فلابازم وقو عمادل عليمه إذبتبوز العقاب ويمبوز العفو وفائدةوروده حسول النمويف للفاسق وكل وعيد للفساق الذين ماتواعلى الاسلام فهو مقيد بقوله معانى ان الله لا يففر أن بشرك به ويغفرمادون ذالئلن يشاءوهنمهي الآبة المحكمة التي يرجع اليها ، وذهب أبو العالبة الرياحي وسفيان النورى الى أن قوله للذي معماون السيئات في حق المنافقين واختار دالمروزي ، قال فرق بالعطف ودل على أن المراد بالاول المنافقون كافرق بينهم في قوله فاليوم لايؤخه منسكم فدية ولام الذين كفر والأن المنافق كان مخالفاللكافر مظاهر مق الدنماو الذي بطهم أنهافي عصاة المؤمنين الذين سو يون مال المأس من الحياة لأن المنافقين مندر جون في قوله ولا الذين عوتون وهم كفار فهم قسم من الكفار لاقسيم لم * وقيل انما التو بة على الله في المغاثر وليست التو بة للذين يعماون السيئات في الكبائر ولا ألذين يمو تون وهم كفار في الكفر عويا أيها الذين آمنو الا يصل لسكم أن تراوا النساء كرها كه قال ان عباس وعكرمة والحسن وأبو بجار كان أولياء الميت أحقباسرا اسنأهلها انشاؤا تزوجها أحدهمأو زوجوهاغيرهمأومنعوها وكان ابنسن غسيرها متز وجهاوكان ذلك في الانصار لازما وفي قريش مباحا، وقال مجاهد كان الا بن الاكبر أحق بامرة أبيه اذالم يكن ولدها ، وقال السدى ان سبق الولى فوضع نو به عليها كان أحق بها أوسبقته الىأهلها كانتأحق بنفسهافأذهب القداكم دوالآية والخطاب علىهذا للأولياء نهواأن يرنوا النساءالخلفات عن الموتى كإيور سَالمَال والمرادنني الوّرائة في حال الطّوع والسكرّ اهة الآجو أزّها فحال الملوع استدلالابالآية فخرح هذاال كرومخرح العالب لأن عالب أحوالهن أن مكن مجبورات على ذلك اذ كان أولياؤه أحق مهامن أوليا. نسبها ، وقيل هواهسا كهن دون رويج حي بتنفيزتون أموالهن أوفي حجره سعة لهامال فيكردأن زوجها غسردمحافظة علىمالها فيتز وجها كرهالأجلهأ وتعته عجوز ذاسمال ومتون المشابة فبسك العجوز لمملها ولامقربها حنى تفتدى منسه عالهاأو تعوب فبرب مالهاوا خطاب اللاز واحوعلى هدا القول وماقداه بكور المورون مالهن لاهن والتمب كرهاعلى أنهمه درفي موضع الحال من النساء فيتدر باسم فاعل أي كارهات أوباسم مفعول أي مكرهات ، وقرأ الحرميان وأبوعر وبفد الكاف حب رفع وحزة والمكسائي بضمهاوعاصم وابن عاص غتمها فهمنده السورد وفي النوب ويضمها في الاحتاف وفي المؤمنين وهمالعتان كالصمت والعمت قله الكسائي والاحه ش وأ يوعلى * وقال الفراءالعنوعمني الاتكراه والضمن فعلل نفعله كارهائه من عبر مكره كالانسياء التي فيهامسقة وتعب وقالةأ بوعمرو بن العلاءوا ين هتيبة أبينا وتقد الكلام عليه في قوله وهو كره لسكر في البقرة * وقرى الاتعل لكرمالناء على تفدير لا تعل لكرا الورانة كقراء من فراتم ام تكن فتأنيم الأأن قالواأى الامفالنهم وانتصاب النساء على أنسفعول بدامال كونهن هن أنفسهن المورومان وإماعلي حنف مضاف أى أموال النساء من ولا تعضاوهن لتنجبوا ببعص ما آتيم وهن يد أى لا تعبسوهن

أحق بهاأ وسبقته الى أهلها كانت أحق سفسها فأذهب الله تعالى ذلك مهاء والآمة والخطاب للاولياء نهسوا أن يرثوا النساء المخلفات عن الموتى كايورن المال والمرادنق الوراثة في حال الطوع والكراعة لاجوازهافيحال الطوع استدلالابالآية فحرجقيد الكره مخرج الفالسلان غالب أحوالهن أنكن مجبورات على ذلك اذ كان أولماؤه أحق مهامن أولساء تفسمها 🙀 ولا تمضاوهن لتذهبوا ببعض ما آتيشوهـن که أي لاتعسوهن وتضمقوا سلبهن وظاهر هذا الخطاب اتهالازواح لقوله ببعض ماآنيقوهس لانالزوج هوالذي أعطاها المداق وكان مكره صحبة زوجته ولهاعلسهميس فعسيا ويضربها حنى تفتسدي منه فاله ان عباس و محمل أن مكون الخطاب للاولماء والأزواج فيقوله باأبهما ألذن آمنسوا فلفوا في حداالخطاب تمأفردكل واحدفي النهى عامناسيه

خوصبالأولباً، مقوله لابحل لكم أن ترقوا النساءكر هاوخوطب الأز واح بقوله بؤولاً معناوهن پوفعاد كل خطاب الى ما شا. والعاهر الم وله ولا مصاوهن ان لاسي والفعل مجر وم مها والواوعا لمقة لحاد طالبة على جلة خبر بالنف ن الخبر بذ ، هني النهي لا ن مغى قوله لاعمل لكم أن تركوا النساء لائر مواالد، اعداعلى قول من ذهب الى ان العطف على الحال يشترط فيما الناسبة وأما على مذهب سيعو مغاذيت رط فيموز عظف جهم النبي على جله الخير (وقال) بن علية و يحضل أن يكون مضاوهن نصبا عطفاعلى تركوا فتكون الواوشتركة عاطفة فعلاعلى فعل وقر آا بن مسعود ولاان مضاؤهن فيذه الشراء تقوى احتمال النصب وان المضل ممثلا تعلى بالنص وعلى تأويل الجزم هونهى معوض لجلب (۳۰ ب) الشرائ في التصر م أو التسكر اعتواحتمال

النصب أقسوى انتهى ماذكره ووزتعو يزهلا الوجهوهولا يجوزوفاك انكاذا عطفت فعلامنفها بلاعبة مثبت وكانا منصومين فان الشاصب لانقبدر الابعبدجق المطفلابعدلا فاداقلت أرمدأن أتوب ولاأدخل النار فالتقدر أريدان أتوب وأنلاأدخل النار لان القيمل مطلب الأول عبلى سبيل التسوب برائتاني على سسل النو فالمفيأر بدالتو بةوانتفاء دخوني النارفاو كاري القسعل التسبلط عسلي المتماطفين منفعاف كمذلك ولوهدر نحداالتقدرفي الآية لم يصبح به لو قلت لا بعمل آڪم أن لاتمساوهن لميضوالا ان تعسل لار ائدة لاتأقية وهوخلاف الطاهر وأما انتقدر ان بعد لاالنافة فلانصير واذاف ورسان بمدلا كان من باب عطف الممدر الماءدر على الممدر المقنادر لاموباب عطف

ولاتمنيقوا عليهن وظاهرهذا الخطاب أنهالازواح لقوله ببعض ماآ تيقوهن لأن الزوح هوالذي أعطاها المداق وكان تكره حعبة زوجته ولهاعليسهر فيعبسها ويضربها حني تفتدي منهقاله ابن عباس وقتادة والضعالة والسمى أو سكح الشر مفة فلانوافقه فمفارقها على أن لانتزوح الاباذنه و نشيد على ذلك فاذا خطيت وأرضته أذن هاوالا عضلها قاله الايزيد أو كانت عادتهم متع المطلقة من الزوج ثلاثافنهوا عن ذلك * وقيل هو خطاب للأولياء كابين في قوله لا يصل لكم أن ترثوا النساء كرهاو يعقل أن يكون الطاب الأولياء والازواج في قوله يأم الذين آمنو افلفوافي هذا الخطاب مأفرد كلف الني بماينا سبه فوطب الأولياء بقوله لايسل لكمأن ترثوا النساء كرها وخوطب الازواج بقوله ولاتعفاوهن فعادكل خطاب الىمن نناسبه وتقدم تفسير العفل في البقرة فى قوله فلاتعضاوهن والباء في ببعض ما آتب غوهن للتمدية أى لتذهبوا بعض ما آتي غوهن و معقل أن تكون الباء الصاحبة أي لتذهبو امصورين ببعض ما آتيقوهن ﴿ الأَان يأتين بفاحشة مبينة كد هذاا ستناءمتصل ولاحاجة الى دعوى الانقطاع فيه كاذهب المستعضم وهو استئناه من طرف رمان عام أومن عله كا "نه فيسل ولانه ضاوهن في وعتمن الاوقاب الا وعتان بأتين أولاته مناوهن لعلمتن العلل الالأن بأتين والفاهر أن الخطاب بقوله ولاتعماوهن للزرواح إذ ليس الولى حسمهاحي بذهب بمالها اجاعامن الأمقواته باذلك للزوج على ماتبين والفاحشة هذا الزنا قالهأ بوقلاية والحسن * قال الحسن إذا زنت البكر جله نعالة وتفيت سنة وردت الى زوجها ماأحدن منه يه وقال أبو فلامه ادار تامرأة الرجل فلامأس أن بضاراها و بشق علها حني تفتدى.نه يه وقال السدى إذا فعلن ذلك فأسوا مهورهن ، وقال عطاء كان هذا الحكم تم نسع بالحدود ، وقال بن سير بن وأبو فلابة لا يحل الحلم حتى يوجدر حل على بطنها ، وفال فتادة لا يحل المان عيسها ضرارا حتى نفشدى منه بعي وان بنت و وقال إن عباس وعائدة والضعال وغيرهم الماحشةهما النشور فادانشزت حللة أنبأ خدما لهاوهمة المذهب مالك ، وهال قوم الفاحشة المهدأ بالسان وسوءا لعندره عولا وفعلاوها افي معي النشور والمعني الاأن بكون سوء العشر نمن حهتهن وبحورأ حامالهن علىسبل الخلعو يدل علىهماما الممنى فراءة أبي الاآن عحسن علمكم وفراءه المنسعودالاأن بمحسن وعاسر وهن وهافراء تان مخالفت ان اصه ف الامام وكالاحكر الدانى عوزا بن عباس و عكر مفوالدى مدخ أن محمل علم وأن ذلك على سدل التفسه والاصابلا على أن ذلك قرآن ورأى بعنهم أن لاء تعاور ماأ عطاها ركو فالفوله لد هيوا . . عص ما ٦ نبنا و عن يه وهالماللثالروج أن يأخدنمن الناتمر جمعمانلكه وطاهر الاستئناء وقتصي ماحة العدسلة ايذهب ببعض ماأعطاهالا كامولامالم بعطم امن ماله اداأنت بالفاحشة المبينة بيوفرا ابن كنبر وأبو

القمل على الفعل فالتسبيطي ابن عطسة العطفان وظن العصالا حمة غدر آن بمدلا كون من عطف الفعل على الفعل وفرق بن فوالثلاثار بدأن تقوم وارب لاعفر حوفوللثلاثارية أن نفسوم ولاان بخرجون الأول في از ادرو حود فيامه وارادة انتفاء خروجه فقداً وادخوده وفي الثانية بني ارادة وجود فداء ، ووجود خروجه فلار بدلا القيام ولا الحروج وها في فهمه بعض عرص على من لم نفرن في عم العرب منه الحالائن أنان بقاحث تعدد تهذو وسالسناء منصار ولاحادة الي دعوي الانقطاع في كادهب المعصفيه وهواستثناء من ظرف زمان عام أومن علة كالمنه فسل ولانعضاؤهن في وقت من الأوقال الاوقت أن بأتين أولا متعاوهن لملهمن العلل الاآن أتين والفاهرات الخطاب بقوله ولانتضاؤهن للازواج ادليس للولى حبسها حتى يذهب بمالها اجاعامن الأمةوا عاذلك للزوج على ماتبين والفاحشة هناالزناقاله أبوقلامة والحسن قال ألحسن اذازنت البكر جلعت ماثة ونفيت سنةوردت الى زوجهاما أخذت منهوة ال أبوقلابة اذارنت امرأة الرجل فلا أس أن يضارها ويشق علها حتى تفتسدي منه * وفال السدى ادافعلن ذلك فنوامهو رهن وقال عطاء كان هذا الحصيم ثم نسج الحدودهوقال بن سيرين وأبوقلا بذلا صل الخلع حتى بوجدر جل على بطنها هوقال فتادة لاعمل له أن يحسبها ضررا حنى تفتدى منه يعنى وان زنت هوقال ابن عباس وعائشة والضحاك وغيره الفاحشة هنا النشوز هاذا نشرن حل له أن بأخلما له (٢٠٤) وهذا مذهب مالك، وقال قوم الفاحشة البذاء باللسان وسوءا لعشرة قولا وقعلا

بكرمبينة هناوفي الاحزاب والطلاق بفتوالياءأي أي بينهامن يدعيها ويوخصها ۽ وقرأ الباقون وعاشر وهن بللعر وف بالكسرأى بينة في نفسها ظاهرة وهي اسم فاعلمن بين وهو فعسل لازم يمني بان أي ظهر وظاهر. قوله ولاتمغناوهن أن لانهي فالفعل مجزوم مهاوالواو عاطفة جلة طلبية على جلة خبرية فانقلنا شرط عطف الجل المناسبة فالمناسبة أن تلك الخبر به تضعنت معنى التوى كانه قال لاتراوا النداء كرها فانه غيرحلال لكمولا تصناوهن وان قلنالا بشترط في العطف المناسبة وهوء أمص سيبو به فظاهر و وقال إن عطية و يحقل أن يكون تعناوهن أصباعطفاعلى ترثوا فتكون الواومشرك عاطفة فملاعلىفعل ۽ وفراً اين مسعودولا أن تعضاوهن فيذه القراءة تقوي احتمال النصب واب العضل مميالا يحسل بالبص وعلى تأويل الجزم هي نهي معوض لطلب القرائن في النصر بمأو البكر اهة واحتال السماقوى انتهيماذ كرءمن تعبو بزهذاالوجهوهو لايعبوز وذلك انك اذاعطفت فعلا منفيا بلاعلى مثبث وكاتأمنس وينفان الناصب لابقدر الابعد حرف العطف لابعد ولايه هاذافلت ار بدأن أتوب ولاأدخل النارة التقدير أريدأن أتوب وان لاأدخل النار لان الفعل مطلب الأول على سبيل الثبوت والتائي على سيل الذي فالمني أربد التو به وانتفاء دخولي النار فاوكان الفعل المتساط على المتعاطفين نفياف كذاك واوفذر ب هذا التقدير في الآية لم يصير لوفلت لا يحل لكم أن لاتعضاوهن لميصوالاأن مجعل لارائدة لاناف توهو خلاف الظاهر وأماأن تقدران بعدلاالناف أفلا يصووا فاقتدر سأت بعدلا كأن من بأب عطف المدر المعدر على المدر المقدر لامرس باسعطف الفعل على الفصل فالتبس على إن عملية العطفان وظن اندب للحيسة تقدير أن بسدلا تكون من عطف الفعل على الفعل وفرق بين فوالث لأربدأن بقوم وان لا عفرح وقوالث لأربدأن بفوم ولاأن يخرج ففي الأول بفي ارادة وجود فيامه وارادة انتفاء خروجه فقد أراد خروجه وفي الشانمة نفي ارادة وجودقيامه ووجودخر وجه فلاير يدلاالقيام ولاالخروج وهنذا في فهمه بعض عموض على من تم يمرن في علم العربية بخوعاشر وهن بالعروف به هذا أمر يحسن المعاسرة والطاهرانه أمرللار واحلأن التابس بالمعاسره غالباا عاهوللاز واحوكانوا يسيؤن معاسرة النساءو بالمعروف

(ح) ظاهمر قوله ولا ممناوهن انالاتهي والفعل بجزومها والواو عاطفة جلة طلبة على جلة خرية هان قلنسائرط عطف الجلاللناسبة فالمتاسبةان تلكأخبر بةتضمنت معنى النبركا أنهقسل لاترنوا النسآء كرحافاته غيرحلال الكم ولاتسناوهن جوان فلنا لاشرط في العطف المناسبة وهو مندهب سبو بەفغاھىر (ع) و مسرأن كون نعضاوهن هنسا عطفا عسلي ترثوا فتسكون الواو مشركة عاطفة فعلا على ومل وقرأ ابن مسعود ولا أن تعماوهن فهذه القراءة

(الدر)

عوى احبال المصدوان العصل بمالاعول البص وعلى تأويل الجزم هونهي معوض لطلب القرائن في النصريم أوالسكر اهية واحمال السمب أموى انهي كالرمس بجو بزهدا الوحه (ح) هذا لابجو زوذاك الكاذا عطفت فعلا سفيا بلاعلى منبت وكانا وندو بإن فان الناصب لايقدر الانعد حرى العطف لانعدلا فاذا فل أر بدأن أتوب ولاأدخل النار فالتقدر أر بدأن أتوب وأن الأدخل النارلان الفعل بطاء الاول على مبيل النبوب والماني على سيل النبي فالمغي أريد التو بقوانتفاء دخولي النار فاوكان اله مل المسلط على المتعاطف من مصافحكا للشواوه مرت هذا التفديري الآبه لم يصبي ها لوطت لا يحل لكم أن لا تعضاوهن لم يصب الاان معمل لاء الدء لامافية وهو خلاف الطاهر وأمال تفدر الدعا لاالمنافية فلافسيوا دافدر سان بعيدلا كان من ماس عطف له لما الذعر على المدر الماء الامن بالمداع المعلى على القعل على التسور على الإعطية العطفان وطن العلصلاحة تقدم إلى بعد

هذا أحريصسن المعاشرة والفلهر انه أحم للا زواح لاب التلبس بالمعاشرة فالبنائم اهو اللا زواح وكاتوا يسيشون معاشرة النساء وقوله بالمروف هو النصفة في المبيت والنفة توالاجال في القول و يقال المراة تسمن من اذنها في فان كرهة وهن كه أى كرهتم معاشرتهن وعسى معشاها الترجى والملك جاء (و٧٠) الجواب الشيرط بالفاء في قوله وفعسى مجه و مؤشياً كان شيأ

هواندفقق الميتوالنفقة والإجال في القول و يقال المرآة تسعن من أذنها في فان كر هفوه من فسي أن تكر هو إشبال و المنال المرآة تسعن من أذنها في فان كر هفوه من فسي أن تكر هو إشبالو يقول القفي ان لا تعدلكم الكر اهتاق المعرفة كاقال تعالى عباده بفا والمني ان لا تعدلكم الكر اهتاق المعرفة كاقال تعالى وعسى يكون أصلح في الدين وأحد في العاقبة والحجمة بكون وينعد فرات والمعرفة بالمعافقة المحروب وعسى هناتا تتفق الا تعتاج الحالم وخبر والفدير في فيه عائد على عالم العاقبة والمحالة في وعلى التفيق فلك القيم المحروب عناس والسعى الخبر الواد الصلح وهناس المحروب والفيل المقبل والعلى المعرفة على الكروب والمعرفة المحتول المعلى إلى المحلوب وعسر المعلى العبر والمحروب عباس والسعى الخبر الواد الصلح وهن وسياق الآخيل الالمصمول المسلم والمالة المحروب والمحروب والمنال المحروب والمحروب وفي المحروب والمحروب والمح

ومن الانمض عينه عن صديقه ، وعن بعض مافيه عنوهوعات ومن يتبع جاهدا كل عسرة ، عبدها ولايسل له اللهرساحب

و وان أردتم استهدال و حكان زوج وا تيم المحداه و قنطار افلات فخوامنه شبا كه لما أذن في معدار بهن اذا آتين بفاحة لنده ببعض ما أعطاها بني تحريم ذلك في عبر حال الفاحة و وان أردتم انتها و انتها ها ابني تحريم ذلك في عبر حال الفاحة و والارتباط المحدود و الفاحة و الإرتباط الفاحة و المحدود و ا

منأخسلافهن ولم يصد الضمسير عليسن وهسو كقسوله وعدى أث تكرهواشبيأ وهوخير لكم والضمير في فيمعاثد علىشئ أوعلى الكراهة وهوالممدر المقهوم من قواه ان تكرهوا بخوان أردتم استبدال زوج الآية لمسأؤن في مشارتهن اذا أتين بفاحلسة لندهب ببعض مأأعطاه بين تعريم ذلك في غبير الفاحشة وأقام الارادة مقام القسعل فكائنه قال وانأعنبدلتم أوحندف معطوفأىواستبدلتم وظاهم قموله وآتيتم انالواوالحال أيوف آثيتم وقبل هو معدوق على فعل الشرط وليس بظاهر والاستبدال وضع التيئ مكان الشئ والمعنى اندادا كان الفراف من اختساركم فلا تأخسلوا مما آتنفوهس تسيأ واستدل بموله عؤوآ نيتم أحداهن قنطارا كه على جواز المغالاة في المدقات (الدر)

لا تكون من عطف الفعل على الفسعل وفرق بن فوالثلاثر بدأن تقوم وان لاتضرح وبين قوالثلاثر بدأن تقوم ولاأن تخرج ففي الاول بي ار ا دفوجود وبامه وارادة انتفاء خروجه وفي السانى بي اراده وجود وساءه ووجود خروحه فلاتر بسالقهام ولا • خروج وهذا في فهده من من عوص على من لم رقرن في علم العرب .

جوارابناء القنطار ولايازممن حل الشئ شرطا لشئ آحركون ذاك النسرط في نفسم حااز الوهو عكموالمهن قتل له فسل ه أهله بين حيرس انهي ولما كان قوله وان أردم استدال روس مكان وحضالا لحاعة كان متعلق الاسدال أرواحامكان أرواحوا كتبي مااعرد عن الجسم لدلالة جعرالمسمدلين إدلا يوهم استراط المحاطبين فيروح واحدثمكان روحواحدة ولارادة معتى الجرعاد الصمير فيعوله احداهن جعاوالي مهي أن بأحدمهاهي المستدل مكام الاالمستدله إد تالكهى الى أعطاها المال لاالى أراداستعدا سالدليل دوله وكبعت أحدوده وقدأهمي ممكرالي بعص وفالوآ نتماحا اهم فبطارا ليدمل على أن فوله وآبيتم المراد مسمواتي كل واح-مسكم احداهن أي احدى الارواح فيطار اولم بعل وآثبه وهن فيطأر الثلاث وهرأن الجيع الحاطيان أواالارواح صطار اوالمرادا يكل واحسر وحت عطار افدل لعط احداهن على أن الممسرفي آتمهالمرادمه كلواحدواحمه كإدل لعط ونأردم استدال روح مكارروح على أن المراد استدال أرواحمكان أرواح فأريد للمردهذا الجولدلاله وان أردتم وأريد بعوله وآسيكل واحد واحدادلاله أحداهن وهي ممرده على دائه وهدامن اطمال للعدولا يدل على هدا المعي أوسر م إحداولاً فصيروتمك الكلامق فيطار في أوليَّ لعر أن والصمار في منه عالد على فيطار وقرأ اس محمص توصل الله احديد هر كاوري الهالا حدى الكر يوصل الألف حديب على حيسة واسمعس صالمماح لها ارملاء المقمق كإهال

ر ال لم أقابل فالنسوى وقعا يو وقال

وطاهر قواه فلا أحدواسمسا أعراع أحدسهما كالهاادا كالاستال كالهابار ادا فالواوهدا مميد قوله فاللطال لكرعوسي منه مسافكاو دفالوا والعمدعلسة الاجاعو بمعري هدا المحري يحط المصف لا مأسطر 🌗 المجتلعة لأنها طالب السها أن يدفع للروح ما الديب، و وقال تكو ترعسة الله المربي لا احدس ح-ف الحامال طر الاول مها المشعمسياله وله ملاماً حدوامه ماول الدروه سوحه مهداو بعدم المكلام في دلك في سوره العره وطاهر فويه وآسير حد فل معارا والبهي منده بدل على عمود ما آباها سواء كال مهرا [1] -- 1

أفصيرا عدكوان عصلان ه- لا عدصي أن كلون الذي العالم بر افعظ إلى المعي أنه عدصاً المهما من الاحتلاط والادراح مالا ما سمال بأحدسيا عاسم العاسواء كان مهرا الوعره وهال الولكو الرارى اسعان كون أول الحماب عوماق حيام ادصمه الاسرو كون المعطوف ساعكم حاص فيه ولاتوحب دائ حصوص اللفع الاول الهي كلامه وهومه سلم أي المراد موبه وكمت مأحده به أى البرو ما أنه لا عدال عال أنو تكرا ارى وق الانه دليل على المن أسلف مرأ مه ياله ، ما سه لما عدادا ، لاه حجيمه مها سم عما أعطاها العموم اللفط لانا مثر أن ير الأل و مع حري عدو ياسد المها كان (دار وطاهر دور الد اول هدد حاله الهي وأسل عافر بالاناء العص وجود الوالمان مطااد كايه عد الانصو دلال لمساس المناراة التوينده الاكارمة ومافكات كالم العالاماتي وط هر لآنه الداعلي محر مما من من معلاه الي الدال و حرالاً معلى معلما بالاهوال على العمومق، 4 لاست ل ومرهار يوم السرط منه دما حص بالدكر لام الماله ال وه ف الملكل لام الرود عرفاهما الدأن أحد رهار داطله الباسموهي وب

(١) وحديهامس الاصل مانمه في الأصل تحريحه إمتاناك المتان الكذب من المعارقة عس الله أنه لا مأخده بهاسيا وادا كاستحده الى استبدل مكام المريح له أخدس يما آ ماها معسقوط حقهعن بصعها فأحرى أللاساح له دللشمع بقاء حقه واستماحة بضعها وكومة أبلعفي الانتفاع مامها مصها يروفرا أوالمال وأبو حصر سياهتم الياءوشو مهاحد فالهمرة وألقي حركماعلى الياء ﴿ أَتَأْحِدُونِهُ مِنَامًا وَاعْلَمْهَا ﴾ أصل البِتَّان الكنب الذي واحمه الاسان صاحبه على حية المكاره فسهت المكدوب علسه أي ستدرم معي كل ماطل معير من مطلانه عماما وهدا الاستعهام على سيل الاسكار أي أتعماو نهدا معطهور فصه وسعى بهتاما لأبهم كانواادا أرادرا تطلس امرأ درموها ماحسه حي عام وبعدى منه يرها قاءب الآية على الأمر العالب يه والله مي مها الاله كال فروس لها المهر واسترداده بالعلى أنه يقول لم أفر صاوها الهال واشدب متاباوا عاعلي أسمامهدران فيموضع الحال من العاعل المعدر باهتين وآعين أومن المعمول التعديره بنامجير الشمعموهم الاحدوبة ومعمولييمس أحلهماأي أتأحدونه لهماسكم واعكم به فالدالث الرمحسري فالروال لم كن عرضا كقوالث ممدس القتال حساي وكمف تأحدوه وقدأفصي بعصكم الى بعص جوهدا استعهام اسكارأهما أسكر أولاالاحدوسه على امتماح الاحدد كمويه متابأواتما وأسكر بأبياحاء الاحدوامها لسب بماعمكن أب صامع حال الافصاء ﴿ والافصاءوهو الماسرهو لله و الديمانعدهداو مصصى أن لايو حاسمه من مما أعطاه الروح تمعطف على الافصاء أحد النساء الميثاق المنط من الارواح والافصاء الجساع عاله س مسمودوا سعباس ومحاهدوالسديء وهال عمروعلى وبأسمس الصحابه والكاي والمرامعي الحاواء والمناق هوقوله بعالى فأمساك عفروق أوبسر عماحسان فانه الرعماس واخسر والمحال واسمر سوالسدي وفناده مطلقناده وكأن بقال الناكح فيصدر الاملام عليكم لمسكن عدرون أواسترحن باحساب وهلمحاهدواس بدالمساق كلداللدالي استطام مهأ فروحهن وهي فول الرحل سكحب وملكت السكاس وبعومه وفال عكرمه هوقوله صلى للهمليه وسلراسموصوا بالدساء حدراهامهي عواره الكمأحد عوهي بأماله اللدواستطليم وروحهي بكامه الله و وال من الساق والداديا بما كما ساس سو موي بو حوالالم م ومل ماسرط في العقد ا من أن من كل حمد مهما موى نه وحمين الصحم والعاسر يبدا امروف وماحرى محرى دلك فان حمدري ماق الملتصورال مراقص حمد كا بمار دسية كم سافاستعا ي الصناء مسكران مصرووه بالمنطلقونة وسطينا الراب المبداي وماللو لا الكلف عاعرى عاد اروحال من الاعاد ، لاء رح ديي كلرما يو ولاد كعو ما يح آبار كمس الساءالاماقة سلف يه معدد كر بيء رسيب رول هد الآنه في هو اللايم ل أربر أن برنو النساء كرعاوف-د كرزاهمماه عمومها أنه والعرب مي كاردر و حامراً، أنه وسعواجات برو حوارو حاب آمائهم هلموب آمائهم فأبرل للديحر بمدالث ومدردا لحلاي في المكاح اهو حدسه ى الرطاء أدى المعد أمسر له عالو ولم أب اسكاح معي المه والافي وسكحره م بادر أهلمي وهدا المصرستوس عوادادا كحرالموم ب مطلقفوه ومرقبل أنعسوهم وحتلف في مامن عولهما كرم علم أدر إلى الدهن الهامه موله والهار مد على الموع كهي في مواحد مالي ا فا كمواماطار الكيم والداءأي ولا مكحوا الموع شي كح آله كروه سرري ملم والممسر في لر به أن ما مع على الواح من يعدل وشدا على مدهب من عرفو ديا ي آم دمن عدل ما س

التىبتعير معصاحبه م صار بطلق على الناطل أتأحدوبه هداالاستمهام علىسسالالكاراي أتعماون هسدا معطهور قعب وسمى متآبا لابهم كأبواادا أرادوا تطلسق امرأةرموهاساحسةحي تعاف وبعتدىميا عهرها عاه ب الآية على الاص المالب فوكمب بأحدونه كو أكرأولاالأحدوأكر بأساحاله الأحيد وابها السبعاء كنأن تعامع حال الاقصاء لان الاقصاء همو المساسرة والدنو والاصاءالجاع وهوكبايه مسموالمثاق العليط قوله تعمالي فامسكوهن عمر ويخولا كحواج الآه كان وحس العرب بالروحوب بساءآبائهمادا مايرافهاهراللهيمالي عن دالتومافي قوله سمامكحهم والعدسلى الموعكقوله ما طـــاب لـكم والآء، عناسمن الأب ومن قبله م عودالسب والا مأف سلف كو ساساء عطع والممى لك باستق حاهله قبل ر رودالهي الاا ععلب

يعيز ذلك فانه يتضح حل مافي الآية عليه وقدزع أنهمذهب سيبو يهوعلى هذا المفهوم من اطلاق ماعلى منكوحان الآباء تلقت الصحامة الآية واستدلوا بماعلى تصرح نكاح الأبناء حلائل الآباء * قال إن عباس كان أهل الجاهلية يعرمون ماعرم الاامر أة الاب والجمع بين الأختين فنزلت هده الآية في ذلك مد وقال إن عباس كل اصرأة تزوجها أبول دخل ما أولم يدخل فهي عليل حرام . وقال قوم مامصدر بقوالتقدر ولاتنكحوانكاح آبائكم أي مثل نكاح آبائكم الفاسد أو المرامالذي كانواشعاطونه في الجاهلية كالشفاروغير كاتفول ضربت ضرب الأمرأى مثال ضرب الأمير وببين كوته حراما أوفاسدا قوله انه كان فاحشة واختار هذا القول محدين جرير قال وأو كأن معناه ولاتنكحوا النساءاللاتي نكح آباؤ كملوجبان يكون موضع ماهن وحل ابن عباس وعكرمة وقتادة وعطاء النكاح هناعلى الوطء لأنهم كانوا يرثون نكاح نسائهم * وقال ابن يدفى جاعة المرادبه العقد الصعيع لاما كان مهم بالزناا نتى والاستثناء في قوله الاما قد سلف منقطع افلا يعامع الاستقبال الماخي والمعنى أندلما حرم علهمأن سنكحو امانكح آباؤهم دلعلي أن متعاطى ذلك بعد التصريم آثم وتطرف الوهم الى ماصدر منهم قبل النهى ماحكمه وفقيل الامافد سلفأى الكن ماقد سلف فلم يكن يتعلق به النهى فلاائم فيه ولماحل بن زيد النكاح على العقد الصحيه حل قوله الاماقد سلف على ما كان يتعاطاه بعضهمن الزناء فقال الامافد ساعت من الآباء في الجآهلية من الزنابالنساء فقالك جائز لكم زواجهم في الأسلام انه كان فاحسة ومقتاوكا "نه قيل ولاتعقدواعلى من عقد عليه آباؤ كم الاماق مسلف من زناهم هانه يمعور لكم أن تتزوجوهم ويكون على هذا استناءمنقطما ، وفيل عن ابن يدأن معنى الآية النهي أن بطأ الرجل احر أة وطنها أبود الاماقد سلف من الأب في الجاهلية من الزنامالم أة فانه بحوز للإس تزوجها فعلى هذا يكون الاماقسة * استثناء متصلاا فماف مسلف مندرج تحت قولهما نسكح افالمرادماوطي آباؤكم وماوطي يشمل الموطوءة بزناوغير موالتقدير ماوطئ آباؤ كمالا التي تقدم دو أى وطؤها بزنامن آبائكم فانكحوهن ومنجعل افيقوله مانكحمد دريه كاقررناه قال العني الاماتقدم نكمون تلاث العفود الفاسدة هباح لمكم الاقاسة علمه في الاسلام اذا كان بم تقرر الاسسلام عليه م وفال الر مخسرى (فان قلت) كيف سنني ما مسلف من مانكح آباؤ كم (فلت) كالسشى غير أنسوفهمر ويقوله ولاعيب مهمعنيانأ مكنكمأن تنكحوا ماقدسك فانكحوه فلايحل لكم غسره ودالث غبر ممكن والغرض المبالعذفي عمر عموسد الطريق الي اباحته كابعلق بالحالف التأسدفي تعوقولهم حتى ببيض القاروحني بلج الجل في سم الخياط انهى كلامه ه وقال الاخفس لمعنى فانكرتمد يوريه الاماقد سلف ففدوضعه الله عنكم ع وقد برفي الآية تفديم وتأخير تقديره وله نسكحوامانكحآباؤ كممن انساءانه كان دحسا ومذاوساء سملاالاما وساف ويشاجهل بعها انعووعم المعاني أمامن حيث عمرا احوف كان في حسر ب لانتقد عام وكذلك المسشى لايتقدم على الحلة الني هومن متعاقباتها بالانصال أوالا مطاء راركان في هذا خلاف ولا منتفت اليه وأمامن حيث المعنى فاندأ حبرأ ته فاحشة ومقت في الرمان الماحي فلايصيران بسنني بند الماضي اذ بصيرالمعنى عوفاحلية في الزمان الماضي الاما وقعرمته في الزمال الماضي فليس معاحنية وهدا امعني لاتكن أن مقع في القرآن ولافي كلام عربي لتم آفته رالذي نظهر من الآبدأن كل احرأة نكمها أبو الرحل بعقدأ وملك فانه يحرم عليه أن سنكحها بعقداً و، لاث لأن السكاح سطلق على الموطوءة ممد

﴿ أنه ﴾ عالد عسل المسدر المقيومين قوله ولا تنكحوا أي ان نكاح الامناء نساء الآماء وكان فاحشة به أي زما ومقتا كوالمقت البغض باستعقار روساء سدلاكه ان كان الضمير في ساء عائدا عبلى ماعادعليب الضمرقبسل ذلك كان سيبلانماعلى التمسر وهومقول من الفاعمل والتقديرساءسسله وان كانتساءأجر ستجرى بئس كقوله تعمالي ساء متسلا القسوم فني ساء خمسير بقسره مايعساه وكان سلاتم واللفعير لمشكن فيساء والخصوص بالذم محسنوف تفسديره وساءسسلا سسله أي سسل ذلك النكاح جوفي الحدث قال البراء بن عأزب لقتخالي ومعبه الربة فقلت أبن ترمد

قال أرسلني رسول الله

صلى الله عليه وسلم الى

رجل زوحامرأة أسه

من بعده أنأضر بعنقه

مؤحرمت علمكم أمهاتكم

هوعلى حذفي مضاف أي

نكاح أمهاتكم وبدل

عليه قوله قبل ولا

تنكحوا والأم حققة

هي الوالدة وفي معناها كل

امرأة رجع نسبك الها

أوملك لانه ليس الانكاح أوسفاح والسفاح هوالزناوالنكاح هوالمباح وأشار الى تعسريم ذلك بقوله ﴿ انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا ﴾ أي أن نسكاح الأبناء نساء آبائهم هو فاحشة أي بالغة في القيرومة تأى عقب الله فاعله قاله أ بوسليان الدمشق أو تفقته العرب أي مبغض محتقر عندهم وكان تآسمن ذوى المروآت في الجاهلية عقتونه ، قال أبوعبيد قوغيره كانت العرب تسعير الولد الذى يعبى من زوج الوالد المقتى نسبة الى المقت ومن فسر الاما قد سلف بالزناج على الضعير في إنه عائد علىه أي ان ماقد سلف من زنا الآباء كان فاحشة وكان يستعمل كثيرا عمني لم بزل فالمعنى ان ذلك لمزل فاحشة بلهو متمف بالفحش في الماغي والحال والمستقبل فالفحش وصف لازمله ي وقال المردهي زائدة وردعليه وجودا لخبر اذال ائدة لاخبر لهاو منبغي أن سأول كالمه على أن كانلاراد ماتقسدا خر بالزمن الماضي فقط عملهاز اثلاة مانا الاعتيار وسامس الاهندم الفة فىالذم كإببالغربيس فان كان فماضمير يعودعلى ماعادعلي ضميرا نه فاتها لاتجرى عليهاأ حكام بتسوان كان الضمير فهامهما كإيزعم أهل البصرة فتفسيره سيبلاو مكون المخصوص بالذمادذال عدوها التقدير وبئس سيلاسيل هذا النكاح كإجاء بئس الشراب أي ذلك الماءالذي كالمهل وبالغرف ذمهده السبيل اذهى سيلموصلة الىعداب الله وقال البراء بن عازب لقيت خالى ومعالرا مة فقلت أن تر مدقال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوح احر أما أيدمن بعدهان أضرب عنقه وحرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم كهلا تضدم تعويم نكاحام أذالأب على النهولاست أمه كان تعريم أمه أولى بالتصريح وليس هذأ من المجمل بل هذا بما حذف منه المضاف لدلالة المعنى علىه لانه اذاقسل و معلك الحر اعمامهم منسر بهاوح متعلىك المنتأى أكليا وهذامن هندا القبيل فالمغنى نكاح أمهاتكم ولانه قد تقدم مايدل عليه وهوقو له ولاتنكمواما نكم آباؤ كمن النساء ، وقال محدين عرارازي فياعندي معتمن وجوه ، أحدها أن بناء الفعل للفعول لانصر يجفعوان المحرمه والله وثانها ان حرست لاعلى التأسداذ مكن تقسمه الى المو مدوا لموقت ، وثالثها ان على خطاب مشافية فضتص بالحاضرين ، وراسيا ان حرمت ماض فلا متناول الحال والمستقال ، وخامسها انه مقتضى انه تصر معلى كل أحمد جمع أمهاتهم * وسادسها انحرمت يشعر ظاهره بسبق الحلاذ لوكان حراما لماقيسل حرمت وثبت مذه الوجو مأن ظاهر الآبة وحده غير كاف في اثبات المطاوب انتهى ملخصاوهـ نه الصوث التىذ كرهالاتعتص بهمذا الموضع ولاطائل فيها اذمن البواعث علىحمة والفاعل العليه ومعاوم أن المحرم هو اله تعالى ألاترى إلى آخر الآية وهو قوله وأن تحمعوا بين الأخت بالاماقد سلف أن الله كان عفور ارحما م وقال بعد وأحل لكرماو راء ذلكم على قراء تمن بناه المفاعل ومتىجاءالتصريم منالقه فلايفهم منه الاالتأبيدفان كان لهمالة اباحة نص عليها كقوله فن اضطر غيربا غولاعادوأما انهصيغتماض فيخصه فالافعال النيجاء فيستفادمنها الأحكام الشرعيه وان كانت يصنفة المناض فانها لاتخصه فانها نظيسر أفسمت لاضر بن زيدا لابرادها انهصدرمنه إقسام في زمان ماض فان كان الحكم ابتاقيل ورود الفعل فقائدته تقر يرداك الحكم الناب وان لم يكن ثانتافقائدته انشاء ذلك الحكم وتجديده وأما ان الظاهرانه يحرم على كل أحدجه أمهاتهم فليس نظاهر ولامفهوم من اللفظ لان عليكم أمهاتكم عام يقابله عامومه أول العمومأن تقامل كل واحد تكل واحدواحداما أن بأخذ داك على طربق الجعية فلالانها ليست دلانه العام الولادة منجهة أسك أومنجهة أمك وبناتكم إب

هى كل ابنة ولدتها وفي معناها كل أنثى رجونسها البلته الولادة بدوجة أودرجات باناث أوذكور وقدكان في العرب من نزوج ا ابنة وهو حاجب بن زرارة تمجس هو أخواتكم به الأخت المحرمة كل من جعدال والهاصل أو بعلن هو مجالكم وخالاتكم به المعة أخت الأم وخالة المحرمة المحرفة الموخالة المعتمونة المحرفة ال

فاتما المفهرم حرمعلي كلواحدوا حدمنكم كل واحدة واحدةمن أم نفسه والمعني ومعلى داما أمهوعلى هذا أتمه والأم المحر مشرعاهي كل امر أقرجع نسبك المابالولادة من جهة أبسك أو من جهدة أمك ولفظ الأم حقيقة في التي واستك نفسها ودلالة لفظ الأم على الجدّة ان كان التواطئ أوبالاشتراك وجازحله على المشتركين كانحقيقمة وتناولها النص وان كان بالجاز وجازحله على الحقيقه والمجاز فكذلك والافيستفاد تحريم الجذات من الاجاع أومن نص آخر وحرمة الامهات والبنات كانتمن زمان آدم عليه السلام الى زماننا هذا وذكر واأن سبب دندا التعريمأن الوطء اذلال وامنهان فعينت الامهات عنه اذا فعام الأم على الولد أعظم وجوء الانعمام والبنت الحرمة كل انثى رجع نسهااليك بالولادة بدرجة أودر جات بانات أوذ كورو بنت البنت هل سمى بنتا حقيقة أوبحاز أألىكلام فيها كالمكلام فى الجدة وقدكان فى العربسين تزوج ابنت وهو حاجب بن ذرارة تمجس ذكر ذاك ألنضر بن معيل فى كتاب المثالب ووأخواتكم كالأخت المحرمة كل من جعل واياهاصلبأ وبطن وعاتكم وعالاتكم كالعمة أخت الأب والخالة أخت الاموخص عرم العانوا خالان دون أولادهن وتصرع عة الأبوخ التموعة الأموخ التهاوعة العمة وآماخالة العمة فان كانت الممة أخت أب لأمأ ولأب وأم فلاتصل خالة العمة لاته أأحت الجدة وان كانت العمة اعاهى أخت أبالأب فقط غفالتها أجنبية من بني أخيراتصل الرجال ويجمع بينها وبين النساء وأماعة الخالة فان كانت اغالة أخت أم لأب فلاتعل عدة اغالة لانها أخت جد وأن كانت اخالة أخت أم لام فقط فممتراأ جنية من بني أختبا ﴿ و بنات الاخرو بنات الاخت، تحرم بناتهما وان سفلن وافر دالا " خ والا حت ولم أنجعالانه أضيف اليه الجم فكان لفظ الافراد أخف وأريد به الجنس المنظم في الدلالة الواحدوغيره فهؤلاء سبعمن النسب تحريمهن مؤيد وأما اللواتي صرن محرمات بسبب طارى فذكرهن في القرآن سبعا وهن في قوله تعالى فوامها تكم اللاتي أرضعنكم وأخوا تكم من الرضاعة ﴾ وسمى المرضعات أمهات لأجل الحرمة كاسمى أزواج رسول الله صلى الله علمه وسنأمهات المؤمنين ولماسمي المرضعة أما والمرضعة معالراضع أختانب بذلك على اجراء الرضاع بجرى النسب وذلك لانه حرم بسبب النسب سبع ائتسان هما المنتسبتان بطريق الولادة وهاالأم والبنت وخمس بطريق الاخوة وهن الأخت وآلعمة والخالة وبنت الأخو بنت الأخت ولماذكر

الخالة أخت أملأب فسلا تصاعة الخالة لانهاأخت جدوان كانت الخالة أخت أملام فقط فعمتها أجنسة من بني أخترا ووبنات الأخ وبناناالأخت كاتحرم منانهما وانسفلن وأفرد الأخ والأخست ولم بأت جعا لانه أضيف اليه الحع فكان لفظ الافرادأخف وأربديه الجنس المتظم فى الدلالة الواحدوغيره فيؤلاءسيع من النسب تعرعهن مؤبدوأ مااللواتي صرن محسرمات لسبب طاري فذكرهنفي القرآن سبعاوهن في قوله تعالى عزوأمها تكم اللاتي أرضعنكم وأخدواتكم من رضاعة كه نبه بهذين المثالين عسلى أن الحال في ماب الرضاع كالحال في النسب نمانه علىه الملاة والسلامأ كدعدابصريح

فوله بحرم، إلى الماع عاصره من النسب فعار صريح الحديث مطابقا المأتنار سالي الآبة فزوج المرضعة أو ووأبوا مجداه وأختم وعلى المرضعة عبل الرضاع و بعد فهم الخوته وأخوا ته المرضعة عبل الرضاع و بعد فهم الخوته وأخوا ته الأسموة الموافدة على المرضعة عبل الرضاع و بعد فهم الخوته وأخوا تعلا موقا والتعريم الرضاع كتمريم النسب الافي مسئلتين حداهما انه الامعوز المرجل أن يتزوج أختما بنه من التسبو يحوز أن يتزوج أحت ابنمين الرضاع الان المنافذة المحتى المسبو يحوز أن يتزوج أحت ابنمين الرضاع الان المنافذة والمرافزة والمرافزة المحتى التسبو يحوز من المنافذة المحتى المنافذة والمنافذة المحتى التسبو يحوز من المنافذة والمنافذة المحتى غيرموجود في الرضاع وظهر الكلام اطلاق الرضاع والم تتمرض الآية والرضاع الم المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة والمتعرض الآية المسبول المنافذة والمنافذة وا

ألجوق وفي هذا كله خلاق . تكور في كتب الفيق وقري التي والذي ومن الرضاعة . كمراارا ، فو وأمهان نسائكم كه الجهور على انها على العموم فسواء عقد عليا ولهد عن ما مدخل بها و وروى عن على ومجا هدوغيرهما انه اذا طلقها قبل الدخول فله أن يتراوي المدخول عن المدخول عن المدخول المدخول عن المدخول عن

متعلقا عحذوف ينتظم يهمع أمهات نسائكم وربائبكم لاختسلاف مداول حف الجراذذاك لانه بالنسبة الىقولە وأمهان نساتكم مكون من نسائكم ليمان النساء وتمسزالمدخولها مر ٠ غير المدخول مها وبالنسبة الىقوله وربائبكم اللاتي فيحجوركم من نسائكم اللاتي دخاتم مهن مکون من نداشکم لسان اسداء الغامة كا تفول هاذا ابني مرس فلانة (غال) الزخشري الأأرث أعلقه بالنساء والربائب وأجعلمر للاتمال كقموله تعالى المنافقون والمنسافقيات بعصيبرمن بعض ، فاني لستمنك ولستمني ب هماأنامن دد ولاالددمني وأمهان النساء متصلاب بالساء لانهن أمهاتهن كإ

الرضاعة كرمن كل قسم من هذين القسمين صورة تنبيها على البساق فذكر من قسم قرابة الاولادالامهات ومن قسم قرابة الاخوة والاخوات ونسمهمة بن المثالين على أن الحسال في باب الرضاع كاخال في باب النسب ثمانه صلى الله عليه وسلم أكسف أ بصر يحقوله يعرم من الرضاع مايعرمهن النسب فسارصريج الحديث مطابقالماأشارت اليسه الآية فزوج المرضيعة أيوه وأبواه جداه وأخثه عمته وكلولد ولدله من غيرالمرضعة فبسل الرضاع وبعده فهماخوته وأخواته لابيه وأمالمرضعة جدته واختهاخالت وكلمن ولدلهامن همذاالزوح فهم اخوته وأخوانه لابيسه وأمه وأماولدهامن غيره فهماخوته وأخوا تهلامه وقالوا تعريم الرضاع كصريم النسب الافي مسألتين احداهاانه لابحوز للرجسل أن يتزوح أختابنه من النسب و يجوز له أن يتزوج أختاب ممن الرضاعلان المعني في النسب وطوُّه أمهاوه قد المعنى غدير موجود في الرضاع والثانية لا يجوزأن متزو حاماخيمن النسبو عبوز في الرضاع لأن المانع في النسب وطء الأب اياهاوهـ قالمعنى غيرموجود في الرضاع وظاهر السكلام اطللاق الرضاع وأمتنعرض الآية الى سن الراضع ولاعدد الرضعات ولاالين الفحل ولالارضاع الرجل لين نفسيه الصي أواعجاره بهأوتسعيطه عست نصل الى الجوف وفي هذا كله خسلاف مذّ كور في كتب الفيقة به وقرأ الجهور اللاتي أرضعنك يه وقر أعبدالله اللاي باليساء * وقر أا ن هر من التي * وقرأ أبو حيوة من الرضاعة بكسر الراء ﴿ وأمهان نسائكم ﴾ الجهور على أجاعلى العسموم فسواء عقسه عليها ولم مدخل ما * وروى عن على ومجاهد وغيرهما أنه اذاطلقها فبسل الدخول فله أن يتزوح أمهاو أبافي دلك عَنْ إِنَّالَ بِيبَة ﴿ وَرَبُّكُمُ اللَّذِي فِي حَجُو رَكُم ﴾ ظَمَاهره أنه يشنرط في تحرُّ يمهاأن تكون في حجره والىه أدهب على و به أخه لداود وأهل الظاهر فاولم تمكن في حجره وفارق أمه ابعد الدخول جازله أن يتزوجها قالوا حرم الله الربية بشرط بن أحدهما أن تكون في حجر الروح الثاني الدخول بالأماذا فقدأ حدالشرطين لمروجد التمر يمواحتجوا بقوله صلي الله عليموسلم اولمتكن ربيبتي في حجرى ماحلت لى إنها ابنة أحيم الرضاعة فشرط الحجس . وقال الطداوى وغبره اضافتهن الى الحجور حلاعلى أغلب ما يكون الربائب ومي محرمة وان لمتكن في الحجر ، وقال الرنخشري (فانقلت) مافئة وسوله في حجوركم (فلت) فائدته التعالى

ان از بالنبستصلات بامهاتهن لا من بنام و النصل التهى ولانصل أحدا ذهب الى أن من معانى من اله نصال وأما ماشه به من الآية والسر والحدث غذاً ولى وادا جعانا من نسائك مو متطابالنساء والرئات كاز عمالز مختمرى فلا بدس صلاحيته لكل من النساء يزار مان جاماتر كيبه مع الرئائب فني خاية الفصاحة والحسن وهو نظم الآمه وأماتر كيسمع قوله وأمها ساسائكم فاندي مو سائسكم من سنائكم اللابي دخلم بهن فيفا تركيب لا بمكن أن يفع في القرآن ولا في كلام صبح لعدم الاحتياح في افادة هذا المعى الى قوله من سائك والدخول هذا كنابة عن الجاع كفوله مني علمها وصرب علم الحجاب والماء التعلية والمعني اللاتي أدخلقوهن السترقاله بنعباس وغيره بؤفلاجناح عليكم كأى في نكاح الربائب اللاتي تمتدخاوا باسهاتهن وفارققوهن فاوطلقهابعد البناء وقبل الجاع جازأن يتزوح ابتهاوفي (٧١٧) تحريم الربيبة بالنظر الى أمهابشهوة أومسهابشهوة أوالنظسر المشمرها

التسريم وأنهن لاحتمانكم لهن أولكونهن بمدداحتمانكم وفى حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بأمهاتهن وبمكن حكوالزواج بدخول كمجرت أولادهن مجرى أولادكمكا نكرفي العقد على بناتهن عاقب ون على بناتكما نترى وفيه بعض اختصار ﴿ من نسائكم اللَّاني دخلتم بهن ﴾ ظاهرها المستعلق بقولهور بالبكم فقط واللاتي صفة لنسائكم المحسرور عن ولاجاز أن مكون اللانى وصفالنسا ثكمهن قوله وأمهات مسائكم ونسائكم المجرور بمن لان العامل في المنموتين قد اختلف هذامجر وربمن وذاك مجرور بالاضافة ولأجائزأن يكونسن نسائكم ستعلقا بمحذوف ينتظم أمهان نسائكم وربائبكم لاختسلاف سدلول حرف الجراذذاك لانعبالنسبة الىقبوله وأمهات نسائكم يكون من نسائكم لبيان النساء وتميز المدخول بهامن غير المدخول بهن وبالنسبة الى قوله وربائيكم اللاتي في حجور كمن نسائكم اللاى دخلتم من يكون من نسائكم لبيان ابتداء الغابة كاتفول هـ نما ابني من فـ لانة ، قال الزعشري الأأن أعلقه بالنساء والربائب وأجعل من للاتصال كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهمن بعض ، فاني لست منسك ولست مني ، « ماأنامن دد ولاالددمني « وأمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن كاأن الربائب متصلاب بأمياتهن لأنهن بناتهن انتهى ولانعز أحدا ذهب الى أن من معانى من الاتصال وأماما شبه به من الآية والشعر والحدث فتأول واذاجعلنامن نسائكه متعلقا بالنساء والربائب كازعمالز مخشري فلابدمن صلاحيته لكلمن النساء والربائب فأماتر كيبهمع لربائب ففي غاية الفصاحة واخدن وهونظم الآية وأماتر كيبمع قوله وأمهاب نسائكم فانه يصير وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فهذاتر كيدلا بمكن أن يقع فى القرآن ولافى كلام فصيع لعدم الاحتياح فى افادة هذا المعنى ألى قوله من نسائكم والدخول هنا كناية عن الجساع لقولهم بني عليها وضرب عليها الحجاب والباءالتمدية والمعنى اللاتي أدخلقوهن السيرقاله اس عبآس وطاوس وابن دينار فلوطلقها بعسه البناء وقبل الجاع جازأن متز وحابنتها ، وقال عطاء ومالله وأبوحنيفة والشوري والاوزاعي والاب ادامسياد شبوة حرمت علبه أمها وانتهاو حرمت على الأب والابن وهو أحدفولي الشافعي * واختلفوافي النظر اليابشهوة * فقال إن أى ليلي لا يعرم النظر حتى تامس وهوقول الشافي ، و المالك يحرم النظر الى شعرها أوسى من محاسم ابائمة ، وقال الكوفيون يحرم النظر الى فرجهابشهوة ، وقال الثوري يحرم ادا كان بعمد النظر الى فرجها ولم بذكر الشهوة ، وقال عطاه وحادين أىسليان اذا نظرالي فسرحام أذفلانكح أمهاولاابنها وعدواهذا الحكمالي الاماء حوفال الحسن ادامال الأمة وعمزه ابسهوة أوك فهاأ وقبلها لاتصل لولده يحال وأمرمسروق أنتب عجار يتمبعه مونه وفال أماأني لمأصب منها الاما يحسرمها على ولدى من اللس والنظر وجرد متصلاب بالساء لاتهن عمرأ مخلام المستوهبا ابن له فقال لاتحل لك ﴿ فَانْ لَمْ تَكُونُوا دَخَامُ مِنْ فَلَاحِنَا حَمَلِكُم ﴾ امهانهن كها أن الربالب أى في كاح الربائب ولبس جو از كاح الرباب وقوها على انتفاء مطلق الدخول سلايدمن متصلاب بامهاتهن لانهن عنوو مقدر تقديره دان لمتكونوا دخليرين ودار فعوهن بطلاق منسكم اباهن أوموب منهن عز و حلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ أجعوا على تعريم ما مقدعليه الآباء على الأبناء وما

وصدرها للدةأومس فرجها وان فريدخل بالأم خملاق وظاهم قوله وحملائم أبنائكم اختصاص ذاك الزوحات كإذكرناه واتفقوا على انمطلق عقسد الشراء للجاربة لايحرمها على أسه ولاانب فاولمسها أوقيلها حرمت على أبسه وانسه ولايحتلف في تصريم ذلك واختلفوا فيمجردالنظر فشهموة ﴿ الذين من آصلابكم كه أحترازيما كانت العرب تبناء وليس اباحق تمذوهم الذمن قال اللهفيهم ادعوهم لآبائهم (الدر) ﴿ سْ كِ الا أن أعلفه مالنساء والرمائبوأجعل مرس للانصبال كقوله المنسآفقون والمنسافقات بعضهم مسن بعص عالى لسن،نىلولستىنى ھ يه ماأنامن دد ولا الدد مني ، وامهاب النساء

سَاتِهِنِ انتهى (س) لانط حدادهبالىأن مزمعاني من الانصال وأماء اشبه مهم والآمة والشعر والحديث متاول واداجعنسامن بسائسكم متعلقا بالتساءوالر بالسكارع الرمخنسري فلامه من صلاحمة لكلمن الساء والرياك فأماتر كبيه مع الرياك فيهامه القصاحية والحسن وهو علم الآية وأماتر كبيه عقدعلمه الأبناه على الآباء كانمع المقدوطه أولم يكن والحليسلة اسم يعتص الزوجة دون ملك اليمين ولذلك جاءف أزواح أدعياهم ولماعلن حكم التصر عمالتسمية دون الوطء اقتضى تحريمهن مالمقددون شرط الوط ، وحاء الذين من أصلا مكروهو وصف لقولة أبنائكم رفع الجاز الذي معقله لفظ أبنائكماذ كانوا يطلقون علىمن اتتغذته العرب ابنامن غيرهم وتبنته ابنا كاكانوا يقولون زيدا بن محدالي أن نزلما كان محداً ما أحدم رحال كم الآية وكافالت امرأة أبي حديقة في سالم إنا كنا تراءا مناوقه تزوح رسول الله صلى الله عليه وسلوز منب منت جعش الاسدمة وهي منت عمد أمعة منت عدا الطلب حين فارقباز مدين حارثة وأجعوا على أن حلساية الاين من الرضاع فيالتعر بمكلماة الاس من الصلب استنادا الى فوله صلى الله علمه وسلم معرج من الرضاع ما يعرج من النسب وظاهر قوله وحالاتلأرا الكراختصاص ذلك الزوحات كإذكرناه واتفقواعلى أن مطلق عقد الشراء للجارية لاعسر مهاعل أسه ولااينه فاولمسها أوفيلها حرمت على أنيه وانته لاعظلف في تعمر حمدال واختلفوا في مجر دالمظر دشهوة ﴿ وَأَنْ تَعْمِعُوا مِنَ الأَحْتَانِ لَهِ أَنَّ تعمعوا فيموضع رفع لعطفه على مرفوع والمني وانتجمعوا بين الأختين في السكاح لان ساق الماهو في النكاموان كان الجمر بن الأختين أعمهن أن مكون في زوجين أو علث اليس فأماادا كان على سسل التزويج فأجعت الأمة على تعرج المقدعلي ذلك سواء وقع العقدان معاأم مرتباواختلفوافي نزويج المرأة فيعده أختهافر ويعن زيدوا بنعياس وعبيدة وعطاءوا ينسرين ومجاهدفي آخرين من التابعين أل ذلك لايجو زفيعتهم أطلق المدةو بعتهم فال اذا كانت ن الثلاثوهوقول أي حنيفه وأي بوسف ومحمد و زفر والثوري والحسن بن صالح * وروى عن عروة والقاسيروخلاس أنه يعوزله ذالئاذا كانتمن طلاف مأثن وهوقول ماللئوالأوزاعي واللب والشافعي واختلف عن سمعه والحسن وعطاء والجواز ظاهر الآيذاذالم تكن الطلاف رجع اوأما الجيع سرماعلك العنن فلاخلاف فينسر الهماودخو لهافي ملكموأما الجيع بينهما في اوط، فذهب عر وعلى والن مسعود الزبير وابن عمر وعسار وريدالي أنه لا عبو زذلك وهل ذلك على سمل الكراهةأوالنسر ممقذ كراين المنذرعن جرورأه ل العبازال كراهةوذ كرعن اسعاق التعريم وكان المستنصر بالنهأ وعدالله مجدين الامرأ يرزكر بابنأ بيحمدينأ بيحفص ماكأفريقية ود مأل أحد سيوخنا الذن لفساهم بتونس وهو الشيخ العابد المفطع أبوالعباس أحدين تليبن خالص الاشبيلي الاترىءن الحمم بين الأختسن علك البسن في الوطء فأجاه بالمنع وكان مرقد أفتاه بالجواز واستدل شيضناعلى منع دال بظاهر هوله وأن تحمد موابين الاختسان . وروى عن عثمان وابن عباس اباحة دلك واداا تدرح أيضا الجع بينهما بأن يجمع بنهما في الوطميروح وملك عن فيكون قد زوحواحد مروماك أختها وفدأ كرا الفسر ون من الفروع هند اوموض دلك كتب الفيقه في الاماقد ساف كه اسساء منقطع بتعلق بالاخسر وهوان تجمعوا بازاله ختين والمسنى لسكن ماسلف من دلك ووفع وأز النسريع الاسلام حكمه هان الله دغر موالاسلام بحبه و مدل على عدم المؤاخ في أن الله كان عفور ارجما ، وه مكون معي قوله الاماقد سلف فلاننف يزبه المقدعلي أختب زيل معدر بين من شاءمه ما فيطلق الواحد، وعمل الاخرى كإجاء في حديث فير ور الديامي أنه أسير وتعته أختان فقال له رسول المهصلي المعلم وسيرطاني احبداهما وأمسل الأحرى وطاهر حاسفيرور العبيرس عبير طراق وفسالنف وهو

وان بجمعوا كوفي موضع رفع ﴿ بِإِنْ الْأَحْتَانِ ﴾ ظأهره العموم بنكاح أومساك بمسين وفي بعص المورخلاق ﴿ الاما قدماف كه استثناء منقطع شعلق الاخبروهو التجمعوا بين الاختين والمعنى لكن ماسلف من ذلك ووقع وأزالت نبريعة الاسلام حكمه فان الله بعفره والاسلام عب و بدل على عدم المؤاخذة به قوله تعالى إن الله كان خفورا رحبا (14)

مع موله وأمها سنسائيكم فانه نصبر وأمها سنسائيكم من نسائيكم اللاون دخلم بهن م نما تركيب لا يكن أن نمع في القرآن ولا في كنرم فصح لعدم الاحتياح في افاد تخذا المعي الى قوله من دسائيكم

والحصنات فقرى تكسر الصاد وقتعها والمعني بها هينا المزوحات واستثنى منين ماملكتماك عان فانه بالملاث ينفسي نكاحها من زوجها وتصليلو ملكهان كتاب الله علكم انتصب باغبار فعلوهو مصدر مؤكد لمضمون ألجلة السائقية من قوله حومت علىكم وكانه قسل كتب الله عليكم تعريم ذلك كتابا ولا حجة للكسابي في دعواء ان هذا من باب الاغراء وان التقدرعليكم كتابالله وفدم المفعول ولا يجوز ذلك عندالبصر بينفى بابالاغراء

منه منال ومحدوا السنوده من الوحنية توأو وسف والتورى الى الاعتناوس سبق نكاحها فان كافي عقدوا حدقرق بينه و بينه و بينه الوطال والسدى هندا الاستناو بداعلى أن ماتقدم قبل ورودا لني كان سباطة العقد وينه و بينه و بينه السلام جعربن أم وسف واختباو يعنف خدالبعد حصة السادومة يعقوب في خلاص كان المسادومة يعقوب في السادومة يعقوب في خلاص المناه الاماملك أعانكم كه الاحسان التربع أواطر به أوالاسلام أو المفتوعلي هنده الماني تصرفت هنده اللفائد في الحارات و فيصر كل مكان عائب سبنه و وروى أو وسعدان الآن تربط والمسادومة و بينه المناه الماملك المناه المسادون من خياسا الى أوطاس فقوا أو المسادون من غيبانهن فزلت فالمسادون من غيبانهن فزلت فالمسادات هنا المزوجات والمستنبي و السيافاذا وقعت في سهمه من فمازوج في حلال الهوالي هذا ذهب أو سعدوا بن عباس أو فلانه و مكمول والزمري و ابن ريدوها الإقال الفرزدي و وان حليل أن كونها ومادعا في حلال الدردي المنالية و وان حليل أن كونها ومادعا في حلال الدردي المنالية و وان حليل أن كونها ومادعا في حلال الدردي المنالية و وان حليل أن كونها ومادعا في حلال الدري بني مها لم تطلق

* وقيل الحصنات المزوجات والمستثنى هن الاماء فتعرج المزوجات الاماملك منهن بشراء أوهبة أو صدقة أوارث فانمالكها أحتى بمعهامن الزوجو بيعما وهبتها والمدقة مهاوارثما طلاق لها والى هذاذهب عبداللهوأبي وحابروا من عباس أيضاوسعيد والحسين وذهب عمر وامن عباس أيضا وأبو العالىةوعبىدة وطاووس واننجير وعطاءاني أن المصنات هن المفائف وأريديه كل النساء حرام والشرائع كلهاتقتضي ذلك والمستثني معناه الاماملكت أعانك بسكاح أوعلك فدخل ذلك كله تعت ملكَ اليمين و مهذا التأو مل مكون المعني تبعر مم الزناية وروى عن عمر في المصنات أنهن الحرائر فعلى هذا يكون قوله الاماملكت أعانك أى ينكاس ان كان الاستثناء متصلا وان كان أريدبه الاماء كان منقطعا و قبل والذي يقتضه لفظ الاحصان أن تعلق بالقدر المشترك بان معانسه الاربعة وان اختلفت جهات الاحصان وعمل قوله الا ململكت أعانيكم على ظاهر استعاله في القرآن وفي السنة وعرف العلاءمن أن المرادية الاماء ويعود الاستثناء الى مأصير أن بعود علب من جهات الاحسان وكلماصهملكهامك عين حلت لمالكها من مسبة أوتماوكة مزوجة والمتعتلف القراءالسبعةفي فتوالصادمن قوله والحصنات من النساءواخ لفوافي سوى هسندافقرأ المكسائي بكسر الصادسواء كأن معره اللالف واللام أمنكرة وفرأ باقهم وعلقمة بالفتي كهذا المتفق علمه « وفرأ يزيد بن قطيب والمحصنات بضم الصاداتيا عالضمة المركاة الوامنة و ومعتدوا ما لحاح لأنه ساكن فهو حاجر غير حمين * وقال مكى فائدة قوله من النساء أن الحصنات تقع على الأنفس فقوله والذبن يرمون الحصناب لوأريديه النساء غاصة لماحد من فقيص رجلابنص القرآن وأجعواعلي أن حده بهذا النص ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ انتصب إضار فعل وهو فعل مؤكد لمضمون الجلة السا فةسن فوله حرمت عليكم وكائه فمل كتب الله عليكم بحريم ذلك كتاباومن جعل ذلك متعلقا بقوا فانكحوا ماطاب لكيمن النساءمثني وثلاب ورباع كإذهب البه عبيدة الساءاني فقدأبعد وماذهب البعال كساتي من أنه محبوز تقديم المفعول في ماب الاعر اب الغلروف والمحرور ات مستدلا مند الآمداذة قدردلك عده علم كتاب الله أى الرموا كتاب الله لايم دلما و لاحتماله أن مكون مصدرامؤ كداكاد كرماه ويؤكسعنا التأو بلوراءه أبيح ورومحدين السعيقع الماني كتبالله علمكم حعله فعلاماضار افعامانعه مأى كتب اللدعلمكم تعريم دلك * وروى عن ابن السمد فع

﴿ وأحل لكم ما وراءذلكم ﴾ لمانص على الحرمات في النكاح أخبرتمالي انه أحل ماسوى من ذكر وظاهر ذلك العموم وبهذا الظاهراسة دلت الخوار حومن وافقهمن الشيعة على جواز نكاح المرأة على عنهاو على خالتها والجعينهسما وقداطال الاستدلال فذال أبوجعفر الطوسي أحد علياء الشيعة الانف عشرية في كتابه في التفسير (قال) الزنخشري و فان قلت علام عطف قوله واحل لكروقات على الفعل الضمر الذي بصب كتاب الله أي كتب الله عليك تحريم ذاك واحل لكرماوراء ذلكم ومال عليه قراءة العاني كتب الله عليكم وأحل لكم ثم قال ومن قرأ واحل لكم مبنيا للفعول فقدعا فمعلى حرمت انتهي ففرق فى العطف بين القراء تين وما ختار من التفر قفير مختار لان انتصاب كتاب الله عليكم الماهو انتصاب المصدر المؤكسلضمون الجلة السابقةمن قوله حرمت فالعامل فيه وهوكتب انماهوتأ كيدلقوله حرمت فإيؤت بهذه الجملة على سيبل التأكيد للحكم انماالتأسيس حاسل بقوله حرمت وهندجيء مهاعلى سبل التأكيد لنتك الجلة المؤسسة وما كان سيله هكذا فلانناس أن تعطف عليه الجلة المؤسسة لحكم اعابناسب أن تعطف عليه جمادمؤ مستمثلها لاسها والجلتان متقابلتان اذ (410)

حداه الصرح والاخرى التعليل فناسب استعطف هاناه على هاناه وقدأحاز الزمخشرى ذلك في قراءة مر فرأ وأحل مبنيا للفعول فكذلك يجوز فيه مبنياللفاعل ﴿ أَن نبتغوا كونص على أنه مدل اشتال من ماوراء ذلكم وبشمل الانتغاء بالمال النبكاح والشراء وقسل الابتغاء بالمال هو عملي وجه السكاح (وقال) الزمخشرىأن تبتغوا مفعول له بمعنى بين لكم ماصل بمايعوم ادادةان مكون ابتغاؤ كمبأموالكم التى جعل الله أكرف امأ

أنضأأنه قرأ كتب الله على معاور فعاأى هذه كتب الله على كم أي فر الضهولاز ماته ﴿ وأحل لكمماورا وذلكمأن تبتغوا بأموالكم محصنين غيرمسافين كملانص على الحرمات في النكاح أخبرتمالي أنهأحل ماسوي من ذكر وظاهر ذلك العموم وسهنا الظاهر استدلت الخوارج ومن وافقهمن الشيعة على جواز نكاح المرأة على عتهاو على خالتها والجع بينهما وقدأ طال الاستدلال في ذاكأ بوجعفر الطوسي أحدعه اءالشيعة الاثنى عشرية في كتابه في التفسير وملخص ماقال أنه لا يعارض القرآن بمبرآ حادوهو ماروى أنه صلى الله عليه وسلوقال لاتنكح المرأة على عتهاولا على خالتها والخاور دحديث عن رسول اللهصلي الله عليموسه عرض على القرآن فان وافقه قبل والا ردوماذهبواالمهليس بصصيح لأن الحدمت لم بعارض القرآن غابة مافيه أته تتنصيص عموم ومعفلم العمومات التيجاءن في القرآن لامه فهامن التقصيصات وليس الحسبث خبرا عاد بل هو ستفيض روىعن جاعتهن الصعابةر وادعلي وابن عباس وجابروا بن عمروأ يوموسي وأيوسعيه وأبوهر برةوعائشة حتى ذكر بعض العاماء أنه متو اترموجب للعلم والعمل وذكرا بن عطبة اجاع الأمةعلى تحريما لجعوكا تعلموستد يخلاف من ذكر لشقوذه ولايعد فقا التغصيص نسخا للعموم خلافالبعضهم وقدخصص بعضهم هذاا لعموم بالافارب من غيرذوات المحارم كاثنه قيل وأحل لكم ماورا وذلكم من أقار بكم فهي حلال لكم تزويجين والى هذا ذهب عطاء والسدى وخصوفنادة بالاماءأي وأحل لكمماورا ، ذلكم وزالاماء وأبعد عبيدة والسدى فيرد ذلك الى مثني وثلات ورباع والمعنى وأحل لكممادون الحسرأن تبتفوا بأمو الكم على وجه النكاح، وقال السدى أيضا فىقولهماوراء دلكم يعنى النكاح فيادون الفرح والظاهر العموم الاما خصته السنة المستفيع نمن في حال كونكم محصنين عبرمسا فحين لئلانصيعوا أموالكم وتفقروا أنفكم فبالابحل لكم فتضمر وادنسا كم وآخ تكولا

مفسدة عظيريما يحمعون الخسرانين انتهى كلامه وانظر الىجعجعة عبذه الالفاط وكرتها وتحميل لفظ القرآن مالايدل علسه وتفسير الواضح الجلى اللفظ المعقد ودس مدهب الاعتزال فيغضون عده الالفاط الطويلة دحاخفها ادفسرهوله وأحلكم بمغى بين لسكم مآيح لوجعل فوله أن تبتغوا على حذف مضافين أى ارادة أن يكون ابتغاؤ كم أى ارادة كون ابتغاثكم بأموا لكم وفسرالاموال بعدبالمهور ومايخرح في المناكح فتضعن تفسيرءانه تعالى بين ليكم مايحة للارادته كوريا بتغالبكم بالمهورأ فاختصت ارادته الحلال الذي هوالكح دون السفاح وغاهر الآية غبرهذا الذي فهمه الزمختري ادالظاهر اله تعالى أحل لنا التغاماسوي المحرمان السادق دكرها بأموالنا حاله الاحمان لاحالة السفاح وعلى هذا الظاهر لايحوز أن يعرب أن تنتغوا مفعولاله كإذهب المه الزمخشرى لانه فأتشرط من تسروط المفعول أهوهو اتحاد الفاعل في العامل والمفعول له لأن الفاعسل بفوله وأحل هوالله تعالى والفاعل في أن تنفو هو ضمير المحاطب نقد اختلها ولما أحس ال مخشرى ان كان أحس مذاجعل ان

الزعنسرى ذاك في قرأءه

تصريما لجعربين المرأة وعتهاو بين المرأة وخالتها فيندرج تعت دنداالعموم الجعربين المرأة وينتعمها وبينها وبين بنت عتهاو بينهاو بين بنت خالها أو بنت خالها وقدروى المنع من ذلك عن اسعاق بن طلحة وعكر متوفتادة وعطاه وقدنكع حسن بنحسين بنعلي في لبلة واحد بنت محد بنعلى وبنت عمر بن علي قمع بين ابنتي عمر وقدكر ممالك هذا وليس بحر ام عنده قال ابن المندرلا علم أحداأبطل هفاالنكاح وهمادا خلتان فيجلهما أبيوبالنكاح غيرخار جتين منه بكتاب ولاسنةولا أجاع وكذلك الحمين ابنتيعة وابنتي خالة انتهى واندرج تعتدها العموم أيضاانه لوزنابام أملم يحرم عليسه نسكاحها لاجل زناهم الوكذلك لاتصوم عايه آحرأته اذاز مابلم بأؤ بابنتها ولوز فاباص أةثم أراد كاحأمهاأوا بنتهالم محرماعليه بذلك وعلى هذاأ كترأهل العزج وروىعن عمران بن حمين والشعبي وعطاءوالحسن وسفيان وأحدواسص انهما بعرمان عليه وبهقال أبوحنيفة ويندرج أيضا تعتد فاالعمومانه لوعبت رجل برجل لمتحرم عليمة أتمه ولاابنته وبه قال مالك وأبوحنيفة والشافعي وأصحابه قالوالايصر مإلنكاح العبث بالرجال وخال الثورى وعبيدالله بن الحسن هومثل وطءالمرأة سواءفي تعريم الاموالبنت فنحرم بهذامن النساء حرمهن الرجال «وقال الأوزاعي في غلاه ين يمبث أحده بالآخر فتولد للفعول بهجارية غاللايتز وجهاا لفاعل هوقر أحزة والكسالي وحفص وأحل مبنيا للفعول وهو معطوف على قوله حرمت عليكمه وقرأباقي السبعة وأحل مبنيا للفاعل والفاعل ضمير يعودعلي الله معالى وهوأ يضامعطوني على قوله حرمت ولافرق في العطف مينأن كون الفعل مبنى اللفاعل أوللف عول ولانش ترط المناسبة ولاعتذار وان اختلف الفاعل المحذوف القيام المفعول مقامه والفاعل الذى أسنداليه الفص المبنى للفاعل فكيف اذاا يحدكه ذالانه معاوم أن الفاعل المحذوف في حرمت هو الله تعالى وهو الفاعل الممر في أحل المبني للفاعل ٠ وقال أريخشرى (فانقلت) علام عطف قوله وأحل لكم (قلت) على الفعل المضمر اللدي نصب كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ماوراء ذلكم ويدل عليه قراءة المالى كتب الله على كم وأحل لكم نم قال ومن قرأ وأحل لكم على ألبنا والفعول فقد عطفه على و متعليكم انهى كلامه ففرف في العطف ببن القراء تين ومااختار ممن التفرقة غيرمختار لان انتصاب كتاب المه المكراتماهوا تتصاب المصرا المؤكد الضمون الجابة السابقة من قوله حرمت فالعامل فموهو كتب اتماهوتأ كيدلقوله حرمت فربوت بهندا لجلة على سبل التأسيس للحكمانا النأسيس حاصل بقواء حرمت وهذرجي ماعلى سبيل التأكيد لتلث الجلة المؤسسة وماكان سبيله هكذا فلا ساس أن معطف على والجلم المؤسسة الحكم الهاسات السيات بعطف على جلة مؤسسة مثلها لاسها والجلا انمنقابلتان اداحداه بالتصريم والأخرى التعليل فناسب أن يعطف دندعلي هذر وقد أحاز الزمخسر ىذلك في قراءته ن قرأ وأحل مبنياللمفعول فكذلك عيوز فسه مبنياللفاعل ومفعول أحل هوماوراءذلكم ه طال بنعطية والزراء في هذدالآيه ما يعتبرأهم بعداعتب ار الحرمان فهووراءأولتك بهذاالرجه * وقال الفراء ماوراء ذلكم أي ماسوى ذلكم * وقال الزجاح مادون ذلكمأى مابعدهنه الاسياء النى حرمت وهند التفاسر بعضها بقرب من بعض وموضع أن تبتغوا وصب على انه بدل اشتال من ماورا و ذلكم ويشعل الابتفاء بالمال النكاح والشراء ، وقيل الابتفاء للال هو على وحه النكاح ، وفال الزمختسري أن تنتغو امفعول له يمني بين لكم مايحل ممايحرم

أي كتب الله علسكم تعرح ذالثوأحل لك ماوراه دلكو بدلعليه قراءة الهانى كتب الله علىكم وأحمل لكم ثم قال ومن قرأ وأحل لكم مبنيا للفعول فقد عطفه علىحرمت انتهي كلامه (ح)فرق في العطف بين القراء تين ومااختاره مرالتم فأعرعتارلان انتصاب كتاب الله عليكم اعاهو انتصاب المسسر المؤكد لمضمون الجلة السابقتس قوله حرمت والعامل فيسه وهوكتب انما هو تأكد لقوله حرمت عليكم فلم يؤن مهده الجلة على سيل التأكسد للحكم انسا التأسس حاسيل تموله حرمتوهاند جيء ما على سسل الأأكدلتلاك الجالة المؤسسة وماكان سدله هكذا فلائناسبأن يعطف على الجله المؤسسة خكما تسايناسيأت بعطف على جلاً مؤسسة مئلها لاسما والجلتان متقاملتان اذ احداها لاتحرح والاخرى للتعلمل فناسب أن تعطف هداء

(الدر)

أعظم بماعجمع بين الخسرانين انتهى كلامه وانظرالي جعجعة هقده الالفاظ وكثرتها وتحسيسل لفظ

القرآن مالايدل عليه وتفسير الواضح الجلى باللفظ المقد ودس مذهب الاعتزال في غضون هذه

الالفاظ العلو ملة دساخفياا ذفسرقوله وأحل لكم عنى بين لكمماعيل وجعل قولةأن تبتفوا

علىحذف مضافينأىارادةأن يكون ابتفاؤكم أىارادة كون ابتفائسكم بلموالسكم وفسر

الاموال بعدبالهور ومايخرج في المناكح فتضمن تفسيره انعمالي بين لكممايعل لارادته كون

ابتغاثكم بالمهور فاختصت أرادته بالحلال الذى هوالنكاح دون السفاح وظاهر الآية غيرهنا

الذى فهمه الزمخشرى اذالظاهر انه تعالى أحل لناابتغاه ماسوى المحرمات السابق ذكرهابلموالنا

مالة الاحصان لاحالة السفاح وعلى هذا الظاهر لايجوز أن يمرب أن تبتغوا مفعولاله كاذهب اليه

الزمخشريلانه فانشرط مزشروط المفعولله وهواتعادالفساعل في العسامل والمفعول لهلان

الفاعل بقوله وأحل هوالله تعانى والفاعل فيأن تمتغوا هوضعيرا لخاطبين فقداختا فاولما أحس

الزمخشرى انكان أحس مذاجعل أن تبتغوا على حذف ارادة حتى يتعدالفاعل في قوله وأحل

وفي المفعول له والم يجعل أن تبتغو المفعولاله الاعلى حذف مناف واقامته مقامه وهذا كله خروج عن

الظاهر لغيرداع الىذلك ومفعول تبتغوا محذوق اختصار ااذهو ضمير يعود علىمامن قوله مآوراه

ذلكموتقديرة أن تبتغوه ۽ وقال الزيخشري (فان قلت) أين مفعول تبتغوا (قلت) يجوز أن

كون مقدر اوهو النساء وأجود أن لا مقدر وكا تعقيل أن تخرجوا أمو الكمانتهي كلامه فاما

تقدر دادا كان مقدر ابالنساء فانه للجعله مفعولاله غابر بين متعلى المعول له و بين متعلق المعاول

وأماقونه وأجود أنلانقدر وكاثنه فيسلأن تتغرجوا أموالكم فهومخالف للظاهر لان مدلول

تنتغو السرمداول تخرجو اولأن تعدى تنتغو الىالامو البالباءليس على طريق المفعول به

الصريح كاهو في تعرجواوهذا كله تماف ينبغي أن ينزه كتاب الله عنه وظاهر قوله بأموالكم

أنه بطلق على مايسمي مالاوان قل وهو فول أي سعيدوالحسن وابن المسيب وعطاء والليثوان

أى ليلي والسورى والحسن بزصالج والسافعي وربيعة فالوايجوز النسكاح على قليل المال وكثيره

» وقيلالمهر أقلمن عنمرة دراهم » وروى عن على والشعبي والنفعي في آخر بن من التابعين

وهوقول أبى حنيفة وأبي يوسف وزفر والحسن وهجد بن زياد ، وقال مالك أقل المهر ربع دينار

أوثلاثة دراهم وقال أبو بكر الرازى من كان له درهم أودرهمان لايقال عند ممال وظاهر قوله

بأموالك بدل علىأنهلا بعوزأن بكون المهرمنفعة لانعلج قرآن ولاغيره وقدأجازأن يكون المهر

خدمتها مدهمه ومتجاعتهن العاساء وفمرفي ذلك تفصيل وأحازأن يكون تعليم سورةمن القرآن

الشافعي ومنعرمن ذالشمالك واللبث وأبوحنيفة وأبو بوسف وحججهم في كتب الفق وفي كتب

أحكام القرآن والاحصان العفة وتعصين النفس عن الوفو عفى الحرام وانتصب محصنين على الحال

وغير مسافحين حال مؤكدة لأن الاحصان لايحامع السفاح وكذلك فوله ولامتفدى اخداب

والمسافون هرانزانون المبتذلون وكذلك المسافحات هن الزواني المبتذلات اللواتي هن سوق للزنا

التى جعل الله لكم قياما في حال كونكم محسنين غير (٧١٧) مساهين لثلا تضعواأموالكموتفقرواأنفسكمفهالاصل

لكم فتنسروا دنياكم ارادة أن يكون ابتغاؤ كمهاموال كمالتي جعل الله لكم قياما في حال كونكم محصنين غير مسافين ودينكم ولامفساسة أعظم لئلا تضيعواأموالكموتفقروا أنفسكم فيالايصللكم فتخسروا دنياكم ودينكم ولامفسامة

ماجمع بيناغسرانين انتہی (ح) انظیر الی

مجعسة هبذء الألفاظ

وكثرتها وتعمس لفظ

القرآن مالا بدل علمو تفسير

الواضم الجلى باللفظ المعقد

ودسما وسالاعتزال في غضون هذه الالفاظ الطويلة

دساخفيااذفسر قيوله

وأحللكم عمني مان لكم

ماصل وجعل قوله ان

تشفواعلى حذف مضافين

أىارادة أن سكون

التفاؤكم أىارادة كون

ابتفائكم بأموال كموفسر

الاموال بعد بالمور وما

بخرج في المناكح فتضمن

تفسيرهانه تعالى بين لسكم

مالا محل لارادته كون

ابتغاث كربالمهور فاختصت

ارادته بالخلال الذي هو

النكاح دون السفاح

وظاهر الآبةغيرهداالذي

فهمه الزمخشرى اذالظاهر

انه تعالى أحل لنا ابتغاء

ماسوى انحرمان السابق

ذكرها بأموالناحالة

الاحمان لاحاله السفاح

وعلىهذا الظاهرلاصور

أنحرب أنتتغوامفعولا له كافاله الريخشري لأنه

فاستبرطهن شروط المفعولة وهوا تعادالعامل في القاعل

(٢٨ - تفسير البحرالحيط لا في حيان - لث)

الت بتنواعلى حفى ارادة حتى بمدالفاعل في قوله وأحل وفي المفعول الدوا بعمل أن تبتغوا مفعولاله الاعلى حفى معافى واقلمت مقامه وهذا كفتروج عن الغاهر لغيرداع الى ذلك ومفعول تبتغوا مختصارا اذهو ضعير معود على مامن قوله ما وراد لكرونة بدورة أن بتنغوه وقال الزعشرى وفان قلت أين (٧١٨) مفعول تبتغوا وقلت بعوز أن يكون مقدرا وهوا النساء

ومتفذوالاخدان همالزناة المتسترون الذين يصصبون واحدة واحدة وكذلك متفذات الاخدان هن الزوانى المتسترات اللواتي يصعبن واحداو احداو يزنين خفية وهذان نوعان كانافي زمن الجاهلية قاله ابن عباس والشعبى والضعاك وغيرهم وأصل المسافع من السفح وهو الصب للني وكان الفاج يقول الفاجرة سافحيني وماذيني من المذي إلها اسقتعتم بهمنهن فالتوهن أجورهن فريعنة كدقال ا بن عباس ومجاهدوا لحسن وابن زيدوغيرهم المعنى فاذا استمتعتم بالزوجة ووقع الوطء ولومرة فقد وجباعطاءالأح وهوالمهرولففاتماتدل علىأن يسيرالوطه يوجب ابتاءالأجر ووالل الرمخشري فااستمتمتم بعمن المنكوحات منجاع أوخلوة صحيفة أوعقد عليهن فاستوهن أجورهن عليها ننهي وأدرحني الاسمتاع الخاوة المصيصة على منحبأ ي حنيفة إذهو مذهبه وقد فسرا بن عباس وغيره الاسفتاع هنابالوطءلأن ايثاء الأجر كاملالا يترتب الاعليه وذلك على مذهبه ومذهب من يرى ذلك * وقال إن عباس أيضا ومجاهد والسدى وغيرهم الآية في نكاح المتعة * وقرأ أبي وا ين عباس وابن جبيرفااسفتعتم بمنهنالي أجلمسمى فاكوهن أجورهن ، وقال إن عباس لأبي نضرة هكذا أنزلهاالله ، وروىعن على أنه قال لولاأن عرنهي عن المتعــة مازني الاشتى ، وروىعن ابن عباس جواز نكاح المتعتمطلقا و وقيل عنه بجواز هاعنه الضر ورة والاصرعنه الرجوع الى تعر عياواتفق على تعر عيافقها والامصار ، وقال عمران بن حصين أمرنا رسول الله صلى الله علمه وسلربالمتعةومات بعدماأمر نأبها ولمينوناعنسه قال رجل بعسده برأيه ماشاءوعلى هذاجاعتمن أهل البيت والتابعين وقدثبت تحريم اعن رسول القصلي الشعليه وسلمن حدمث على وغيره وقد اختلفوافى ناسيخ نسكاح المتعتوفي كبفيته وهشر وطموفها يترتب عليمين خاق ولدأوحذ بماهو مذكور في كتب الفقه وكتب أحكام القرآن ومامن قوله فا استنعتم بدمنهن مبتدأو بحوزأب تكون نسرطية والخبرالفعل الذي يلها والجواب فاستوهن ولابدإذ ذالأمن راجه عيعو دعلي اسم الشرطفان كانتماواقعة على الاسفناع فالراجع محذوف تقديره فا توهن أجورهن من أجله أي منأجلماا سفتعتم بهوان كانتماوافعةعلى النوع المسفتع بهمن الازواح فالراجع هو المفعول بالتوهن وهوالضفير ويكون أعادأولا فيبه على لفظ ماوأعاد على المعنى في هالتوهن ومن في مهن على درأ يحفلأن يكون تبعيضا ووفيل يحفلأن يكون البيان ويجوز أن تكون ما وصولة وخبرهاإذ ذال هوفا توهن والعائدالضمير المنصوب في فا توهن ان كانت واقعة على النساء أو محذوف ان كانت وافعة على الاستمتاع على ما بين قبل والأجو رهي المهو روهذا نص على أن المهر يممي أجرا إذهومقابل لمايسمتع بدوقداختلف في المعقود عليمالنكاح ماهوأهو مدن المرأة أو منفعة المضوأ والكلهوقال القرطى الظاهر المجموع فان لعقد يقتضي كل هذاوال كان الاسفتاع هنا المتعة فالأجرهنالا برادب المهربل العوض كفوله نيجز يلنأجرما سقيت لماوقوله لوشئت لتغذت

والأجودالانقدر وكاأنه قىلان تضرجوا أموالكم انتهى كلامه فاماتقسديره اذا كانمقدرا بالنساء فانه لماجعم لهمف عولاله غابر بينمتعلق المفعول لهو مان متعلق المعاول وأما قوله وأجودأن لانقمار وكائنه قبل انتخرجوا أموالكم فهومخالف للظاهرلانمدلول تنتغوا لس على طر مق المفعول بدالصريح كياهوفي تضرجواوهدا كلهتكاف منبغي أن منزدكتاب الله عنه والاحصان المفة وتحصين النفس عن الوقوع في الحرام وانتصب محصنين على الحال وغيرمسافين حل مؤكدة لان الاحصان لايجامع السفاح بخفا اسمتعتميه كه المعي فاذا استمتعم للروجية ووفع الوطءولومية فقدوجب اعطاءالاح وهوالمهسر ولفظة ماندل على أن يسير الوطء بوجب ابتاء الأجر (قال) الزمخشري ها (الدر)

والمفعول لان الفاعل لقراء وأحل هو القعالى والفاعل في أن تشغوا هو صمرانخاطيين فقدا ختلما ولماأحس الزمخشرى ان كان أحس به ناجعس أن نبتغوا على حذف ارادة حتى يتمد العاعل في قوله وأحر، وفي المفعول له ولم يجعل أن تينغوا ، فعولا له لاعلى حذف مما في وافارته مقاما وهذا كله خروج عن لظاهر لعردا والي ذلا

اسقتمريه من المنكوحات منجاعأوخاوة صمسة أوعقب عليهن فاستوهن أجورهن عليسه انتهى وأدرج في الاسقتاع الخاوة المصمة على مذهب أبي حنمفة إولاجناح عليكم فبالراضيتم به كهالآية لما أص بابتاءأجورالنساءالسفتع بهن كان ذلك يقتضي الوجوب فاخترتماني اله لاحرج ولا اثم فينقص ماتراضواعليه أوردوه أوأخروه أعسني الرحال والنساء بعدالفر منةفلها ان تردعليه وان تنقص وأن تؤخر عذاما بدل علمه ساف الكلام وهو نظير فأنطب لكمعس شئ منه نفساف كأوه هنيثا مرشا بإومن لم يستطع منكم طولاكه الآبه الطول السعة فيالمال قالهابن عباس والمحصنات الحراثر والغاهم أن المؤمنات شرط لأنه صفة في قوله من فتماتكم المؤمنات وفي نسكاح الحراثر غسير المؤمنات وفي نسكاح الاماء غسرالمؤمناب خملاف أوالظاهر الدلاصور كاح الاماءلن مجد الطول وأنان كم مفعول لاجله وماملكت متعلق بفعل محذوف تقديره فلنسكح

عماه لمسكت

عليه أجرا وظاهرالآية أتهجب المممى فىالنكاح الفاسد لمدق قواهفا استتعتم بعنهن عليه جهور العاماء على أنه لاعب فيه الامهر المثل ولاعب المسهى والحيجة لحيراها امرأة نسكحت نفسها بغير اذن وليها فنسكاحها باطل فان دخل بهافلهامهم مثلها وانتصب فريضته فالحال من أجورهن أو مصدر على غير الصدر أي فاستوهن أجورهن ابتاء لأن الابتاء مفروض أومصدر مو كدأي فرضذالشفرينة ﴿ ولاجناح عليكم فياتراضيتم بهمن بعدالفرينة ﴾ لماأمروا بايتاء أجور النساءالمسفتع من كان ذاك يقتضي الوجوب فأخبر تعالى أعلاحر جولااثم في نقص ما تراضوا عليهأور دهأوتأخره أعنى الرجال والنساء من بعدالفريعنة فلهاان ترده عليسهوان تنقص وان تؤخرهذاما يدل عليمسياق الكلام وهونظير فانطبن لنكم عن ثيئ منه نفسافكاوه هنيثاء ريئا والى هذاذهب الحسن وابن زيد ، وقال السدى هوفي المتعة والمعنى فهاتر اصيم بعمن بعد الفريضة زيادة فى الاجدل وزيادة فى المهرقسل استبراء الرحم . وقال ابن عبداس فى ردما أعطية وهن البكم ، وقال ابن المعقر فياترا ضيتر بسن النقصان في الصداق إذا أعسر م ، وقيل معناه اراءالمرأة عن المهرأوتوفية أوتوفية الرجل كل المهران طلق قبل الدخول هوقيل فباتراضيتمه من بعد فرقة أواقامة بعد أداء الفريضة ﴿ وروى عن ابن عباس وقداسة لم على الزيادة في المهر بقوله ولاجناح عليكم فياتراضيتم به من بعمدالفريضة قيسل لأنماع ومفالزيادة والنقصان والتأخسر والحط والأبراءوعموم اللفظ يقتضي جواز الجسعوهو بالزيادة أخص منسديفيرها مما ذكرناه لان المرأة والحط والتأجيل لايعتاج في وقوعه الىرضاالرجل والاقتصار على ماذكر دون الزيادة سقط فالدةذ كرتراضهما وذهب الوحنيفة وأبو بوسف ومحسدالي أن الزيادة في المداق بعدالنكاح بالزة وهي ثابتة ان دخل بهاأ ومات عنهاوان طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة » وقال مالك تصير الزيادة فان طلقها قبل الدخول رجع ماز ادها ليه وان مات عنها قبل ان مقبض فلانتها * وقال الشافعي وزفر الزيادة عنزلة هبه مستقبلة ان أقبضها جازت والابطلت ﴿ أَنَالِلْهُ كان علياكه عمايصلم أمر عباده وحكياك في تقديره وتدبيره وتشريعه و ومن لم يستطع منكم طولاأن سنكم المحصنات المؤمنات فالملكت عانكهمن فتياتكم المؤمنات ب الطول السعة في المال قاله ابن عباس ومجاهدوا بن جبر والسدى وابن زيد ومالك في المدونه ، وقال ابن مسعود وعابروعطاه والشعبي والنخعي وربيعة الطول هناالجلدوالمسبرلين أحسأسة وهو بهاحني صار لايستطيع أنبتزو عفيرهافله انبتزوجها وان كان يجدعه في المال لنكاح حرة والحمناب هناالحرائر بدل على ذلك التقسيم ينهن وبسين الاماء ، وقالت فرقة معناد العفائف وهوضعف واختلفوا فيجواز نكاح الأمقلو اجدطول الحرة وطاهر الآيه يدل على أن من لم يستطعما يتزوح بهالحرة المؤمنة وغاف العنت فبجو زله أن متزوج الأمة المؤمنة وبكون هذا تخصيصا لعموم هوله وأنكحوا الأيامىنكموالمالحان مزعبادكم وإمائكم فكون تعصصا فيالنا كحرشرط أن لاعد طول الحرة وعناف العنت وتحصصا في إماثكم مقوله من فتسائكم المؤمنات وتحصص جوازنكاح الاماءبللومنات لغير واجدطول الحرةهو بذهبأهم الحجاز فلاعبو زله نكاح الأمة المكتابية ويدقال الأوزاعي والدث ومالك والشافعي ودهب العراف ونأبو حنيعة وأبو يوسف وزفروهمدوالحسن سزيادوالنو ريومن التابعين الحسن ومجاهدابي جوارذلك ونكاح الأمة المؤمنة أفضل فحماوه على الفصل لاعلى الوجوب واستدلوا على أن الاعان ليس بشرط بكونه

وصف مه الحسر الرفي قوله أن منكح المصنات المؤمنات وليس بشرط فيهن اتفاقالكنه أفمنسل « وقال الن عباس وسع الله على هذه الأمة بنكاح الأمة والبودية والنصر انية » وقد اختلف ملف في ذلك اختلافا كثيرا مروى عن ابن عباس وجابروابن جبير والشعى ومكحول لا يتزوج الأمة الامن لا تعدطو لا الحرية وهذا هو ظاهر القرآن ، وروى عن مسر وق والشعي أن نكاحها عنزله المبتة والدمولم الخنزير يعني أنه يباح عندالضرورة وروى عن على وأبي جعفر ومجاهد وابن المسيب وابراهم والحسن والزهرى أن له نكاحهاوان كان موسرا ، وروى عن عطاء وحابر بنز يدأنه بتزوجها انخشى أن يزيى مها ولو كان تعته حرة فقال عطاء متزوج الأستعلى اخرة ، وقال المسعودلا بتزوجها علما الاالماوك ، وقال عروعلى والن المسيب ومكحول في آخر بن لا تزوجها عليا وهبذا الذي يقتضه النظر لان القرآن دل على أنه لا منكح الامة الامن لاعدطو لاالمر وفاذا كانت تعتمحرة فبالاولى أن لاعوزله نكاح الاسةلان وجدان الطول للحرة انحاهو سن الصصيلها فاذا كانت حاصلة كان أولى بالمنع ، وقال ابراهم بتزوج الامة على الحرةان كان لهمن الامة ولدي وقال ابن المسيب لانك مهاعلها الأأن تشاء الحرة و تقسير للحرة بومين وللامة بوماوظاهر قوله فياملكت أعانسكم جواز نسكاح عادم طول الحرة المؤمنة أريعامن الاماءانشاء * و روى عن ابن عباس أنه لا متزوج من الاماء أكثر من واحدة واذالم بكن شرط ا فىالاسة الاعمان فظاهر قوله فياملكت أعمانكم من فتياتكم أنهلو كانت الكتابية مولاها كافر لم يجز نسكاحها لانه خاطب بقوله فاملكت أعانكم من فتياتك المؤمنات واختص بفتيات المؤمنين . وروى عن أي يوسف جواز ذلك على كراهة واذالم تكن الاعان سرطافي نكاح الامة فالظاهر جوازنكاح الامة الكافرة مطلقا سواء كانت كتاسة أومجو سبة أو وتنبة أمغير ذلكمر أنواع المكفار وأجعواعلى تعرم نكاح الامة المكافرة غير الكتاسة كالجوسية والونية وغيرهما وأماوطه الجوسية علا اليين فأجازه طاوس وعطاه ومجاهد وعروس دسار ودلت على «نما القول ظواهر القرآن في عوم ماملكت أعانكم وعوم الاعلى أزواجهم أوماملكت أسانهم فالواوهمة افول شاذمهجو رام ملتفت المه أحدمن فقهاء الامصار وفالو الاصلله أن بطأها حتى نسلروقالوا انما كان نكاح الامة منعطاعن نكاح الحرة لمافيه من اتباع الولد لامه في الرق ولثبون حق سدهافها وفي استخدامها ولتبذلها بالولوج والخروج وفي ذلك نقصان نكاحها ومهانته اذرضي بهذا كله والعز مُمن صفات المؤمنين ﴿ وَمِنْ مِبَنَّدَأُ وَظَاهِرِهُ ٱنْمُسْرِطُ وَالْفَاء في غاملىكت فاءالجواب ومن تتعلق عحذوف بقديره فلينسكح من مامليكت و محوزان بكون من موصولة وتكون العامل المحذوف الذي يتعلق بهقوله مماملكت جلةفي موضع الخبرومسوغات دخول الفاءفي خبرالمبتدأ موجودة هناوالظاهر أنمفعول يستطع هوطولا وأن ينكح على هذا أجاروافيهأن يكونأصله يحسرف جرفنهسمين فدره مالى ومنهممن فدره باللامأي طولااليأن بنكح أولان ينكح تمحنف حرف الجرفاذ افدرالي كان المعنى ومن لم دستطعم منكم وصلة الى أن ينكح واذا ودر باللام كان في موضع الصفة التقد رطولاً عنهرا كاتنالنكاح المحسنات ، وقبل اللام المقدرة لام المفعول له أي طولاً لاجل نكاح المحسنات وأجاروا أن بكون أن ينكح في موضع نصدعلى الفعول موناصبه طول ادحعاوه مصعر طلت الشئ أي نلته قالوا ومنه قول الفرزدي ان الفرر دف صخرة عاديه به طالت فلس تنالها الاوعالا

أى طالت الاوعال أى ويكون التقديرومن لم يستطع مشكم أن ينال نكاح انحصنات ويكون ق أعمل المصدر لمنون في المفعول به كقوله

بضرب السيوف رؤوس قوم ، أزلناه امهن عن القيل

وهذا علىمذهب البصريان اذأحاز واإعبال المدرالذون والىأن طولامفعول ليستطع وان منكح فيموضع مفعول بقوله طولاا ذهومعدر ذهب أبوعلى في التذكر ةوأحاز واأعضا أن تكون أن ينكح بدلامن طول قالوا بدل الشئ من الشئ وها لشئ واحدلان الطول هو القدرة والنكاح قدرةوأجاز واأن كونمفعول يستطعقوله أن سكحوفي نمسقوله طولا وجهان أحدهما أن مكون مفعولا من أجله على حذف مضاف أي ومن لم تستطع منسكم لعدم طول نسكاح الحصنسات والثانى قاله إن عطية * قال و يصحأن يكون طولانسب على المدر والعامل فيه الاستطاعة لاتها عمنى متقارب وأن بنكم على هذاه فعول بالاستطاعة أو بالمدراتي كالرمه وكافعه مني أن الطول هواستطاعة فيكون التقدير ومن لم يستطع منكم استطاعة أن سنكح، ومامن قوله فراملكت موصولة اسعية أي فلينكم من النوع الذي ملكته أعانسكم ومن فتداتكم في موضع الحال من الضعير المخدوف في ماملكت العاثد على ماومفعول الفعل المحدوف الذي هو فلنسكم محدوف التقدر فلننكح أمة عاملكتاً عانك ومن التبعيض نحواً كلت من الرغيف ، وقبل من في من مازا الدة ومفعول ذلك الفعل هو مامن قوله ماملكت أعانكم ، وقيل مفعوله فتياتكم على زيادةمن ووقيل مفعوله المؤمنات والتقدر فلننكح بماملكت أعانكهمن فتباتكم الفتيسات المؤمنات والاظهر أن المؤمنات صفة لفشاتكم * وقبل مامعدرية التقدير من ملك اعانكم وعلى هذا بتعلق من فتياتكم بقواهملكت ومن أغرب ماسطروه في كتب التفسير ونقساوه عن قول الطبري أنفاعل ذلك الفعسل المحذوف هوقوله بعضكممر ويعض وفي المكلام تقديموتأخير والتقيد رومن لمدستطع منكرطولاأن سنكح المحسنات المؤمنيات فلشكح بعضهمن بعض الفتمان وهذاقول مزوحل كتاب القاعله لانه قول جعر الجبل بعز التمو وعزالماني وتفكمك نظم القرآن عن أساو به الفصير فلانبغي أن بسطر ولا ملتفت البه ومنكم خطاب الناكحين وفي أعاكم من فتماتكم خطاب للمالككن وليس المني أن الرجل سنكم فتاة نفسه وهذا التوسع في اللغة كئير عذواللة أعذباعات كمكه لماخاطب المؤمنين بالحسكم الدى وكرمور تجو بزسكاح عادم طول الحرمالمؤمنةللا ممالمؤمه بمعلى أثالا بمان هووصف اطروان المطلع علب هو الله فالمعني أنهلا مشترط في اعان الفتياب أن بكو تواعللس بذلك العيد اليقين لان دلك الماهو لله تعالى فكو من الإعان منهن اطهاره فن كانت مظهر ةللاعان فنكاحها صعيرور عا كاسترساء أوفر سهعهد دسباء وأظهرب الاعمان فسكتغ بذلك منهاوالخطياب في باعانتكم للمؤمنين دكورهمواماتهم حرهم ورقهم وانتظم الاعان في هذا الخطاب ولم غردن بدال فلمأب والله أعسل اعانهن لتلاعز حفرهن عن هذا الخطاب والقصود عموم الخطاب اد كلهم محكوم عليه بذاك وكم أمة تفوق حر مفي الاعمان وفعل الخبر واحر,أدتفو في رجلا في ذلك وفي ذلك تأنيس لنسكاح الاماءوان المؤمن لاده تر الافضل الاعان لافضل الاحساب والانساب ان أكر مكاعند الله أنقا كملافصل لعربى على عجمى ولاعجمى على عربي الابالثة وي فربعضكم ن بعض كه هذه جله من سبند اوخير و در تقدم دول الطبري في ان ارتفاع بعضكم على الفاعلية بالفعل المحذوف ومعنى هذه الحلة الاسدائية التأنيس أنصا يشكاح

﴿ والله أعارِبا مانكم ﴾ لما خاطب المؤمن ين بالحكم الذي ذكره من تجمو بزنكاح عادم طول الحسرة المؤمنية للامة المؤمنة نبه عسلى ان الاعان هو وصف باطن وان المطلع عليمه هوالله تعالى المعنى انه لانشه ترط في عان الفتات أن يكونوا عللين بذلك العز اليقين لانذلك اعاهو للأنعالي فكن في الاعان مهن اطهار معتى كانت مظهرة للإعان فصحم ورعما كانت خرساء أوقر سة عهد بسباء وأظهرت الاعان فيكتني مداكمتها

ولذلكذكر استاءالأجو بعدهأى المهروسعي ملاك الاعاءأهالالهن لانهم كالأهسل اذرجوع الأمة الىسىدها فى كثير من الأحكام وقسل هوعلى حذف مضاف أيهاذرك أهل ولايتهسن وأهسل ولابة نكاحهن همالسلاك ومقتضى دنداا خطابان الاذن شرط في صهة النكاح فلوتزوجت بغير اذنالسيدام يصوالنكاح ﴿ وَآ تُوهِنُ أُجُورُهِنَّ ﴾ الأجور المهور وفعدليل على وجوب التاء الامة مهسرهالها وانها أحسق عهرهامن سياسها وهمذا مندهب مالك فال ليس للسد أن بأخذمهر أمته و مدعيا للجهاز وجيور المداء علىأنه تعسدفعه للسيددونها وبالمروف متعلق بقوله وأتوهن أجو رهن قيل معناه بغير مطلل وضرار واخراج الى افتضاء كومحمنات أي عفائف 🙀 غير مسا فان كوأى غيرمعلنات بالزنا وهي التي لاترد مد لامس ف ولا منصدات أحدانك بالزنا الخدن واحد والخدن الصديق وعلى هذين النوعين كان ز نا خاهلىة

الاماءوان الاحرار والارقاء كلهمتوا صاون متناسبون يرجعون الىأصل واحدوقد اشتركوافي الايمان فليس بضائر نسكاح الاماء وفيه توطئة العرب اذكانت في الجاهلسة تستهجن ولد الامة وكانوا يسمونه المجين فلبجاء الشرعأز الذاكوماأحسن ماروى عن على من قوله

(444)

الناس من جهة النمنيل أكفاء ، أبوهم آدم والأم حواء وفانك وهزياذن أهلهن كهعذا أمرا باحتوالمني بولاية ملاكهن والمراد بالنكاح هناالعقه ولذلكذ كراساءالأجر بعده أي المهر وسعى ملاك الاماء أهلالهن لاتهم كالأهل اذرجوع الأمة الى سيدهافي كثير من الأحكام وقدقال صلى الله عليه وسالا تعلى المدقة أنجد ولالآل محد ، وقال صلى الله عليه وسلمواني القوم منهم * وقيل هو على حساف مضاف باذن أهل ولا نهن وأهل ولاية نكاحين همالملاك ومقتضى هذا الخطاب أنالادب شرط فيصحة النكاح فاوتز وجت بغيراذن السيدام بصه النكاح ولوأجازه السيد عفلاف العبد فانه لوتز وج بفيرا ذن سبده فان مقحب الحسن وعطباه والن المسيب وشريح والشعى ومالك وأي حنيفة ان تزوجهمو قوفي على اذن السيدفان أجاز مجاز وان ردميطل * وقال الأوزاعى والشافى وداودلا يجوز أجاز مالمولى أولم يعزم وأجموا على أنه لا يجوز نكاح العبد بفيرا ذن سد موكان ابن عمر بعد مزانداو بعد موقول أبي ثور يه وقال عطاءلاحدعليه وليس وناولكنه أخطأ السنة وهوقول أكثرا لسلف وظاهر قوله باذن أهلهن انه بشمل الملائذ كور اواناثافي شترط اذن المرأة فى تزويج أمهاواذا كان المراد بالاذن هو العق فبعوز للمرأة أن تزوج أمتها وتباشر العقد كاعبوز للذكري وقال الشافعي لا معوز مل توكل غيرها في التزويج * وقال الزعشرى باذن أهلهن اشترط الاذن المواني في نكاحهن ويعتم به لقول أبي حنيفة المفن أن بباشرت العقد بانفسهن لانه اعتبر اذن الموالي لاعقدهم و و آتوهن أجورهن بالمروفك الأجورهنا الميور وفبعدلسل على وجوب امتاء الامة مهرها لهاوأتها أحق بمرهامن سيدهاوهذا منهب مالك قال ليس للسيدأن بأخذمهر أمنه وبدعها بلاجهاز وجمور العلماء على أنه يعب دفعة السيد دونها * قيل الأماء وما في أيد بهن مال الموالي فكان أداؤه البهن اداءالى الموالى * وقبل على حدة في مضاف أي وآتو امو البين * وقسل حد في اذن أهلين بعد قوله وآنوهن أجورهن لدلالةقوله فانكحوهن باذن أهلبن علىموصار نظير الحافظين فروجهم والحافظات أى فروجهن والذا كرين الله كثيرا والذا كرات أى الله كثيرا * وقال بعضهم أجورهن نفقاتهن وكون الاجور يرادبها المهور هوالوجب لأن النفقة تتعلق بالتمكين لابالعقد وظاهرقوله بالمروف أنه متعلق بقوله وآ توهن أجورهن * قسل ومعناه بفسر مطل وضرار واخراج إلى افتعناء ولزه وفيل معناه بالشرع والسنة أي المعروف من مهور أمثالهن اللاتي ساوينهن في المال والحسب ، وقيسل بالمروف متعلق بقوله فانكحوهن أي هاكحوهن بالمعرر وباذن أهلهن ومهرمتلهن والاشهادعلىذلك فانذلكهو المعروف فيغالب الانكحة ﴿ عصناك ﴾ أى عفائف و يعقل مسامات ﴿ غير مسافات ﴾ أى غير معلنات بالزنا ﴿ ولا متفدان اخسدان عج أي ولامتسراب الزنامع اخدانهن وهدا تقسيرالو اقع لأن الزانمة امّا أن تكرن لانرد بدلامس وامّا أن تقتصر على واحدوعلى هذين النوعين كان زنا الجاهلية ، قال ا نعباس كان قوم يحرمون ماظهر من الزناو بستعاون ماخفي منه والخدن هو الصديق الرأة يزني العامل فيدوآ نوهن ويجوز علىهذا الوجةأنب يكون معنى محسنات مزوحات أيوآ نوهن أجورهن فيحال نزو صهن لافي عال سفاح ولااعناذ خدن يه قسيل و بجوز أن تكون العامل في فانكحوهن محصنات أيعفائف أومسامات غيرزوان وفاذا أحصن فان أتين بفاحشة فعلين نصف ماعلى المصنات من المذاب كو قال الجهور ومنهما بن مسعود الاحصان هنا الاسلام

والتغريب والفاهر وجوب الحدمن قوله فعلين فلاععوز العفوعن الأمتمن السيداذاز نتوهو الجيوروذهب الحسن الى أن للسدأن يعفو ولم تتعرض الآبة لمن يفيم الحسماما ، قال ا رشياب مضت السنة أن عد الأمة والعبد في الزياآ هاوهم الأأن يرفع أحرهم الى السلطان فايس لاحدان فتات عليه وقال النا في لما أدركت قاياالا نمار يضر ون الوليدةمن ولا تدهراذا رنتفي مجالسهم وأقام الحدعلي عبيدهم جاعتين الصعابه منهم استحسر وأدس وجأءت مذلك ظواهر الاحاديث كقوله اذازنت أمة أحدكم فلتعليها لحدويه قال الثوري والاوزاعي ۾ وقال مالكواللب بحدالسيدالافي القطع فلانقطع الاالامام ۞ وقال أبو حنيفة لانقيما لحدود على العبيد

والمعنى أنالأمة المسامة علهانصف حداخر ةالمسامة وقد ضعف هذا القول بأن الصفة لهن بالاعان فد تفى قوله من فتماتك المؤمنات فكمف مقال في المؤمنات فاذا أسامن قاله اسماعيس القاضي « وقال ان عطية ذلك غيرًا لازم لأنه جائز أن تقطع في الكلام و بز خفاذ ا كن على هذ المغة ﴿ فَاذَا أَحْسَنَ ﴾ أَي المتقدمة من الاعان فان أتن فعلين وذلك سائم صحيح انتي وليس كلامه بظاهر لان أسامن فعل نزوجس وقسرى مبنيا علىه أداة الشرط فهومستقبل مفروض الجدد والحدوث فاستقبل فلا عكن أن سربه للفعول ومبنيا للفاعيل عن الاسلام لأن الاسلام متقدم سابق لهن ثم انه شرط حاء بعد قوله تعالى فانكحوهن فكاعبه قبل 🙀 فان أتين لفاحشة 🦫 فاذاأحصن بالنكاح فانأتين ومن فسرالاحصان هنابالاسلام جعله شرطافي وجوب الحد فساو هر الزناج فعليم ريصف زنت الكافرة لم تعد وهذا قول الشعى والزهرى وغيرهما وقدروي عن الشافعي وقالت فرقة ماعيل الحسينات كأي هوالتزو يجفاذازنت الأسة المسامة التي امتزوج فلاحد علها قاله ابن عباس والحسن وابن جبير الحراثر معنى اذازنسين وقتادة ي وقالت فر فقهو التزوج وتعدالأمة المسامة بالسنة بزوجت أولم تنزوج بالحدث الثابث ومن العبداب كه وهو في صير البخاري ومساوهو أنه قيل يارسول الله الأمة اذار نتولم تعصن فأوجب عليها الحدية قال خسور حلدة وذلك الزهرى فالمزوجة محدودة مالقرآن والمسامة غسرا لمتزوجة محدودة بالحدث وهذا السؤال مرع اشارةالى نكاح عادم طول حابة بقتضي إنهب فيسمو اأنءمن فاذاأحصن تزوجن وجواب الرسول بقتض تقر وذاك ولا الحسر ةالمؤمنية أوالأمة مفهوم لشرط الاحصان الذي هوالتزوج لانه وجب عليه الحسالسنة وانه تعصوروا تدانيه على حالة المؤمنة والعنت هناالزنأ الاحمان الذيهوا لتزوج لتسلابتوهم أنحمهااذا تزوجت كحدالحرة اذاأحمنت وهوالرجم قاله اسعباس وغيره فزال هذاالتوه بالاخبار أنهلس علياالانصف الحبدالذي عب على الحبراثر اللواتي لمعصن وأصلما لشقة ومنعقوله بالتزو يجوهو الحأنك خسبن والمراد ديالمذاب الحلكقو له تعالى ولشهدعة اسماطا تفقين المؤمنين ولا تعالى ولو شاء الله عكن أن رادالرجم لان الرجيلاتنصف والمر اديفاحشة هناالزنابد ليل الزام الحدوالغاهر أنه مجب لأعنتكم أى لأشق علىكم ماعلى اخر قمن العداب والحر قعدا بهاجاه مائة وتغر ب عام فحالأمة خبيون وتغر سيستة أشهر والىهداذهب جاعتمن التائمان واختاره لطبرى وذهب ان عباس والجهور الىأندلس علىهاالاجلدخسين فقط ولانفرب فان كانت الألف واللام في العذاب لعيد العذاب المذ كور في القرآن فهوالحلدفقط وان كانت للعيد في العبذاب المستفر في الشير عملي الحيرة كان الجار

وأنصرواخيرككم فاهره الاخبار عن صبرخاص وهوعر نكاح الاماة فأه ابن عباس وغيره وجهة المبرية كونه لايرق ولدموان لايمتدل هو وينقص في المادة بنكاح الأمة وفي سن ابه ماجمين حديث أنس قال معترسول القصلي المعليه وسلم يقول من أراد أن يلقي الله طاهر امطهرا فليستزوج الحرائر (٢٧٤) ﴿ بربدالله لبين لكم)، مضعول يربد محسلوف وتقدره و بدانته هذا أي

والاماءالاالسلطان دون المواني وظماهر الآبة بدل على وجوب الحمدعلها في حال كونها أمة فاو عتقت قبل أن يقام عليها الحداقيم عليها حدامة وهذا مجمعليه والحصنات هناالا بكار الحرائرلان الثب علىهاالرجم وظاهر الآبة أنه لاعب الاهذاالحية وذهبأهل الظاهر منهم داودالي أنهجب بيعها ذازنت زنيترابعة ، وقرأ جزة والسكسالي أصن ميساللفاعل وياقى السبعة منساللفعول الاعاصافاختلف عنسه ومن بناه للفعول فهو ظاهر حدّا في أنه أربديه التزوج ويقوى حسله مبنيا للفاعلعلى همة المعني أي أحصن أنفسهن بالتزويج وجواب فاذا الشرط وجوابه وهوقوله فان أتين بفاحشة فعليهن فالفساء في فان أتين هي فاءالجو ابلافاء العطف ولذلك ترتب الشاني وجوابه على وجودالأوللأن الجواب مترتب على الشرط في الوجودوهو نظيران دخلت الدارقان كلتزمها فأنتطالق لايقع العلاق الااذادخلت الدارأولائم كلتزيدا أثانيا ولوأسقطت الفاء من الشرط الثاني لمكان له حكم غيرهمذا وتفعميل ذكر في الصو ومن المذاب في موضع الحال من النف يرالمستكن في صلة ما ﴿ ذَاكُ لِن حَتَّى العنت منكم ﴾ ذَاكُ اشارة الى نكاح عادم طول الحرّة المؤمنة والمنتهو الزنّا قاله ابن عباس ومجاهد وابنُ جبير والضمالُ وعطبة المو في وعبدالرجن بزريد والعنتأصله المشقة وسمى الزنا عنتابلسيم أمقيهمن المشقة في الدنيا والآخرة * قال المردأ صل المنت أن صماء العشق والشبق على الزنافيلق المذاب في الآخرة والحدّ في الدنيا وقال أبوعبيدة والزجاج العنت الهلاك وقالت طائفة الحدوقالت طائف الائم الذي تؤدى اليه غلبة الشهوة وظاهرهذا أنهاذالم بخش المنت لاعبوزله نسكاح الأمة والدىدل علي خاهر القرآن أنه لاعبوز نسكاح الحرالامة الابتلاناتشر وط اثنان في الناكح وهماعه مطول الحراة المؤمنة وخوف العنت وواحد في الامتوهو الإيمان ﴿ وَأَنْ تُعَيِّرُ وَاخْبِرُ لَكُمْ ﴾ ظاهره الاخبارعن صرخاص وهوغم يرنكاح الاماء وقاله ابن عباس ومجاهم دوابن جبير والسدى وجهمة الخيرية كونهلا يرق ولدموان لايبتذل هو وينتقص في العادة بنسكاح الأمة وفي سنن ابن ماجمس حديث أنس قال سمعت رسول الله صلى الله علي موسئ يقول من أراد أن يلق الله طاهرا مطهرا فلمتز وجالحراثر وهاء فيالحدث انكحوا الاكفاءواختاروا لنطفكم يووقسل المراد وان تصبر وأعن الزنابنسكاح الاماء خبرلكم وعلى هستداها فيرية ظاهرة ويكون على هذا القول في الاية إساس لنسكاح الاماء وتقر سبمنه إذكأنت العرب تنفر عنه واذاجعل وان تصبر واعاماا ندرح فيه الصبرالمة موهوعن نكاح الاماءوعن الزناإذ الصبرخبرمن عدمه لأنه بدل على ثم اعة النفس وقورة عرمها وعطيرإباثها وتتدة حفاظها وهذا كاهيستعسنه العقل ويندب اليه الشرعوريما أوجبه فى مضالمواضع وجعل انته تعالى أجرالصا برموغاة بغبر حساب، وقد قال بعض أهل العلم ان سائر العبادات لآبد لهامن الصرية قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة ﴿ والله غفور رحيم ﴾

تعلسل ماأحسل وتعرح ماحوم وتشريع ماتقسم ذكره وقيل يربد في معنى المسرمر وغيرسابك تقديرهار ادخالله ليبسين وهذان القولان عن البصر سبن ۽ وقال الكوفنون مفعول ريد هو بيسين واللام زائدة والممنير يدانهالتبيين الكمواللام ناصبة بنفسها (وقال) الزمخشري أصله ر بدالله أن سين لسكم فزيدت اللام مؤكاة لارادة التسان كا زمدت فى لأمالك لتأكد اضافة الأبوالمعنى ويدانهأن ببان لكمماخني عنكممن مصالحكم وأهاضل أعمالكم انتهى وهمو خارح عن أقسوال البصرسين والكوفييزاماقوله بارجا عن أفوال البصر بإن فلانه جعل اللام مؤكدة مقبوبة لتعبدي يربد والمفعول متأخر وأضعر ان يعدهذ هاللام وأماكونه لماندب بقوله وأن نصبر والى الصرعن نكاح الاماء صاركا تهفى حيزالكر أهة فجاء بصفة الغفران خارجاعن فول الكوفيين المؤذنة بأنذاك بماسامح فيه تعالى وبصفة الرحة حيث رخص فى نكاحهن وأباحه يزر يدالله ليبين وانهم يجعلون النصب باللام لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب علسكم كالمعمول متوب محذوف وتقدره يرمدالله لانانوهو جعل النصب

بأن مضمرة عداللام ومفعول ببن محذوف تقديره شرائع دينكم ومصالح أموركم ويحوز عندي أن يكون من باب الاعمال فيكون مفعول أسين صعدا محذوعا يفسر دمفعول ويرديكم محوضر بسوأهنسر يداالتقدير لدينها الكم ومديكم وسأن الذين من قبلكم أى ليين لكم سن الذين قبل كم وهي مناهج الأنبيا والصاخين (قال) ابن علية وتكر اراردة القبالتو بقعلى عباده تقوية الاخبارالا ولى وليس المقصود في الآخبار الاخبار عن ارادة القريق المناهدية المناهدة المناهدة

الشهوة في كاحالمندوم لان فالثالثار لهامن حيث مادعت الشهوة اليه أما اذا كان الاتباع من حيث المقل والشرع فقاله هو اتباع لمما لالشهوة ومتبعو الشهوات هناهم الزناة

(الدر)
(ش) أصله بريدالقدان السيريدالقدان بين السكم فزيدت اللام مؤكدة لارادة التسين كا الشياع المائة الإسوالم في من مما لحكم وأفضل أن بين لكما خي عنكم وأفضل أمالكم انتهى كلامه أقدوال البصريسين والكوفيين أماكونه في الموريين والموريين ومد للموريد الموريد ا

هذاهومذهبسيبو يهفهانقلا بنعطيةأي تعليل ماحلل وتعريم ماحرم وتشريع ماتقدمذكره والمنى بر مالله تكليفها كاف معباده ماذكر لأجل التيين لهم بدايتهم فتعلق الارادة غير التبين وماعطف عليه مدامنها لبصر بين ولاعبوز عند هرأن كون متعلق الارادة التبين لأنه يؤدى الى تعدى الفعل الى مفعوله المتأخر بوساطة الام وألى اضار أن بعدلام ليست لام الجمودولالام كى وكلاهمالا عبوز عندهم ومنهب الكوفيين ان متعلق الارادة هو التبيين واللام هي الناصبة بنفسها لاأن مضمرة بمدهأ ﴿ وقال بعض البصر بين اذاجا مثل هـــــــــا قدر الفعل الذى قبل اللام بالمصدرة التقدر ارادة انتملار بدليين وكذلك أربدلا نسىذكرها أي ارادتي لابنسىذ كرهاوكداك قوله تعالى وأصرنا لنسهارب العالمين أى أصر ناعا أمر نالنسم انتهى وهسذا القول نسبه ابن عيسى لسيبو بموالبصر بين وهذا يصدفيه في علم العود وقال الزعشرى أسله يربدانته أن يبن لكم فزيدت اللاممؤكدة لارادة النبيين كازيد ف لاأبالك لتأكيد اضافة الأبوالمعنى بربدالله أنبيين لكم ماخفى عنكم من مصالحكم وأ واصل أعمالكم انهى كلامهوهو خارج عن أقوال البصريين والكوفيسين وأماكونه غارجا عن أقوال البصريين كونه خارجاعن قول الكوفيين فانهر بيعاون النصب اللام لابان وهوجعل النصب بان مضعرة بعد اللام * وذهب بعض الموين الى أن اللام في قوله ليبين لكلام العافية قال كافي قوله ليكون لهم عدواوحزناولمريد كرمفعول ببين ، قالعطاء ببين النكم مايقر بكم، وقال السكلبي بين ليكمآن الصبرعن نسكاح الاماءخير ﴿ وقبل مافصل من المحرمان وانحلات ﴿ وقبل شرائع دبنكم ومصالح أموركم * وقيسل طريق من قبلكم الى الجنة و صور عنسدى أن يكون من باب الاعمال فيكون مفعول ليبين ضميرا محدوها مفسر مسقعول ومهدتكم تحوضر بتوأهنت زيدا التقديرليبينها لكموبهديكم سنزالذينمن قطكم أىليبين لكمسن الذينمن قبلكم والسنن جمسنة وهي الطريقة واختلفوا فيقوله سنن الذين من قبلكم هل ذلك على ظاهر ممن الهداية

ريه - تفسيرالبحرالمحيط لا ي حيان - لث) والمفعول متأخرواً صمران بعده نداللام وأما كونه غارجا عن أقوال الكوفيين فلا بم حيوبه لمعلى بريه المحلول من الموقيين فلا به يتعدل النصويين المراد ويتناف أن اللام في قوله الكوفيين فلا به يتعدل النصويين المناور ويتناف المنافرة ا

استنهمأ وعلى التشعيمأى سننامثل سنن الذينمن قبلسكم فن قال بالاول أراد أن السنن هرما وم عليناوعلهم التسب والرضاع والمماهرة هوقيل المرادبالسنن ماعني في قوله تعالى ثمأو حسا المك ال السعملة الراهم حنيفا ، وقيل المراد جاماذ كره في قوله تعالى شرع لكرمن الدين ماوصى به وقسل طرق من قبلكم الى الجنة ، وقيل مناهج من كان قبلكم من الأنساء والصالحين والطرق التى سلكوها فيدنه لتقندوا جهوهذا قرس بماقبله وعلىهنم الاقوال فبكون الذين من قبلكمالم ادمه الانساء وأهل الخبر ، وقسل المراد بقوله سنن طرق أهل الخسر والرشدوالفي ومن كان قبل كيمن أهل الحق والماطل لتعتنبوا الماطل وتتموا الحق والذين قالوا ان ذلك على التشميمة اوا ان المني أن طرق الأم السابقة في هدائها كان الرسال الرسل وانزال الكتب وبان الاحكام وتعلا جعسل طريقكم انترفاراه أن برشدكما لى شرائع دينكر وأحكام ملسكر بالبيان والتفصيل كا أرشدالد بنمر فلكيم المؤمنان و وقبل الهدامة في أحدام بن أما الاخوطينا فى كل قصة نهدا أوأمرا كاخوطبواهم أيضافي قصصهم وشرع لنا كاشرع لهم فهدا بتناسنهم في الارشادوان اختلفت أحكامنا وأحكامهم والامرالثاني أن هسا متناسننهم في أن سمعنا وأطعنا كا ممعوا وأطاعوا فوقع الغاثل من هذه الجهة والمرادبالهداية هنا الارشاد والتوضيع ولابتوجه غير ذلك بقرينة السنن والذين من قبلناهم المؤمنون من كل ثمر يعتهو قال صاحب ري الغلما "ن وهو أوعبدالله محدين أى الفضل المرسى فوقه تعالى و مدالله ليبان لكمانى و مدأن بين أو و مد انزال الآيات ليبين لكموقوله تعالى ومهديكم قال المفسرون معناهما واحد والتكر ارلاحل التأكد وهنا ضعف والحقأن المرادمن الاول تسبن التكالمف تمقال ومهدكم وفه قولان أحمدهما أن هذا دليل على أن كل مامن تعر عدلنا وتعلسله من النساء في الآمات المتقدّمة فقسه كان الحيك كفالثأنضا فيجسع الشرائع وانكانت مختلفة في نفسها متفقة في باب المصالح انتهى وتقدمه عنى لأقوال التي ذكرها وقوله أي ريدأن بين وافق لقول الزمخشري يوو شوب عليك أى ردكم من عصبانه الى طاعته و يوفقكم له والله على حكم ك على بأحو الكو و عاتقد ممن الشرائع والممالح كيم بعب بالأشهاء مواضعيا عسب الحكمة والاتقاب 🔏 والله يريدأن شوب عليكو يريدالذين متبعون الشهوات أن تماوا مسلاعظها كه معلق الارادة أولا بالتوبة على سسل الطب على ما خسر أامن الأمو اللان قوله و سوب على كم مطوق على العلاقهو علة التو بهعلهم إذقه بمحارا دة السعب دون الفعل ومن ذهب الى ان متعلق الارادة في الموضعين المكان والهر وأنشوب عليك تكرارا لقوله ويتوب عليكم لان قوله وشوب علىكمعطو في على مفعول فيو مفعول به ﴿ قَالَ ابْ عَظِيمُونِكُمُ أَنَّ أَنَّا اللَّهُ اللَّهُ يَا يُعَلَّى عياده تقو بةللاخبار الاول ولبس المقصد في الآبة إلا الاخسارعين ارادة الذين متبعون الشهوات ارادةالله توطئة مظهر ةلفساد متبع الشيواب البير كلامه فاختار مذهب الكوفيان في ان جعاوا قوله لسن في مصنى أن بين صكون مفعولا لبريد وعطف علسه ويتوب فهو مفعول له ولذاكة الوتكرار ارادة الله التو مة على عساده الى آخر كلامه وكارف قد حكى قول الكوفيان وقالوهذاضعف فرحع أخسرا الى ماضيعفه وكانقد قدمان شهيسيو يدان مفعول ير يدمحمندوف والتصدير بريدالله همذا النيين والشهوان جعشهوه وهي ماهلت على

﴿أَنْ تَبِاوا ﴾ عن الحق أوالى الشهوات وعبلي مشأق الطاعبة (الدر)

بر بدانله أن صنفف عنكم (ح) اعربوا هذمالجلة حالامن قسوله واللهربه أن شوب على كم والعامل فياخال ر مدالتقدروالله ر بدأن شوب عليكم مريدا أن يخفف عنسكم وهنذا الاعراب ضعيف لأنهقدفصسل بان العامل والحال بجملة معطوف على الجلة الني في صمنها العامل وهيجلة أجنسة من العامل والحال فلا شبغى أن يجوز الابسماع من العرب ولاته وقع الفعل الواقع مالاالاسم الظاهر وشبخىأن يرفع صميره لاظاهره فصار نظير زيد يعو حيضرب زيد عوا والذى سعمين ذلك اعاهو في الجلة الابتدائية أوفى نين من تواسخيا أما في حمله الحال فلا أعرف ذلك وحوازذلك فهاوردانما هوفسح حبث رادالتفخير والتعطم فيكون الربطق الجلدالو افعة خبرا بالظاهر أماجله الحال أوالممفه فبمتاح الربط بالظاهير فيها الىسماع من العسرب والاحسزأن نكون جلة وستأنفة فالاموضع لهامن الاعراب

النفس عبته وهواءوك كانت التكاليف الشرعيدة فهافع النفس وردهاعن مشتهياتها كان اتباعشهوا تهاسبال كلمنتة وعرعن الكافر والفاسق عتبع الشهوات كإقال تعالى فلفسن بمدهرخاف أشاعوا المسلاة واتبعوا الشهوات فسوف للقون غياواتباع الشهوة في كلحال ملمو ولان ذاك اثبار الهامن حيث مادعت الشهوة السه أمااذا كان الاتباعمن حيث العقل أو الشرع فذلك هواتباعها لاللشهوة ومتبعو النسهوات هناهم الزناة فألهجاهم أوالهود والنمارى قاله السدى أو المودخاصة لاتهمأر ادوا أن يتبعهم المسلمون في نسكاح الأخوات من الأساوالجوس كانوا صاون نسكاح الأخوات مرس الأسون كاح بنات الأخو منآت الأخت فاسأ حرمهن اللهقالوا فانكرتعاون بنت الخالة والعمة والعسمتعليكم حرام فانكحوا بنات الأخ والأختأومت عوكل شبهوة قاله ابن زيدو رجعه الطبري وظاهره العموم والمسلوان كأن مطلقافالر ادهنااليل عن الحق وهو الجور والخروج عن قعد السعل والشائقاس ارادة التسارادة متبعى الشهو اتوشتان مابين الارادتين وأكدفه لاالميل بالصدر على سبل المبالفة ولم تكتفحتي وصفصالعظ وذلك ان الميول قد تحتلف فقد يرك الانسان فعل الخدير لعارض شغل أولكسل أو لنسق يستلذ بأأولها لاأمان يسبق اسوءاعتفادو بتفاوت رتب معاجة هذه الاشاء فبعنها أسيل من بعض فوصف مشل هؤلاء بالعظم إذهوا بعب الميول معالجة وهوالكفر كإقال تعالى ودوا لو تكفرون وريدون أن تضاوا السبيل ، وقرأ الجهور أن تمياوا بناء الخطاب ، وقرى بالماء على الغبة فالضمير في عياوا يعود على الذين يتبعون الشهوات * وقرأ الجهور مبلايسكون الياء ي وقراً الحسن بفتها وجاء الجاهالا ولى اسمية والثانية فعلية الأطهار تأكيد الجارة الأولى لانهاأدل علىالنبوت ولتكريرا سرالقتعالى فهاعلى طريق الاظهار والاضعار وأما الحسلة النانسة هاء تفعلسة ، شمعرة مالتجد دلان ارادتهم تتجد دفي كل وقت والواو في قوله وبريد العطف على ماقسر رناه وأحاز الراغب أن تكون الواوالحسال العطف فال تنبها على أنه ربد التو به علىكم في حال ماتر بدون أن تعاوانفالف بن الاخبار بن في تقديم الخبر عنه في الحلة الأولى ونأخره فيالجيلة الثانسة لببان أن الثاني لسرعلي العطف انهي وهذاليس تعسد لان ارادته تعالىالتو بمعلىنالست مقسدة بارادة غسره للسل ولان المغارع باشرته الواو وذاك لاعبوز وودينه نصي نادر بؤول على ضاره بنداقب له لاينبغي أن معمل القرآن عليه لاسبا اذا كان للكلام محس صحير فسير فمله على النادر نعسم لا يجور ﴿ رِيدَ اللهُ أَنْ يَعْفُفُ عَلَى ﴿ لَمُ مد كرمتعلق التعفيف وفي دالث أفوال مد أحدها أن تكون في اباحة الحام الأمنوع سرمه الرخص بد النساني في تسكل في النظر وازله الحسرة فيامان لسكم بمساعور المكم من النكام وما المعبوري الثالث في وصع الاصر المكتوب على من صلنا و عمى هد ما للها الحنيف سها مسمحة ال العراب الكرالي تواب ما كافكم من مسل التكاليف به الخامس أن مختف عبكم الم ماتر تكون من الماسم لجهلكم وأعر تواهده الخلة حالامن قوله واللدر بدأن بتوب علمكم والعامل في الحال بريد التقيدر والله بريد أن شوب علسكم من بدا أن عفف عسكم وهذا الاعر المضعف لانه فدفعسل بين العامل والحال يجمله معطوفة على الحله التي في صعبها العامل وهى جاهأ جنستمن العامل والحال فلإنابغي أن تتجور الابسياع من العرب ولانه رفع الفعل الوامع عالاالا بمالطاهر وينبس أن رفع صفيره لاطاءره فعاد تطبير ديديمو سيمرب ديدهرا

والذي سمرمن ذلك أنماهوفي الجلة الابتدائية أوفي شيءمن نواسخها أمافي جسلة الحال فلا أعرف ذلك وجوآز ذلك فباور دانما هوفصيع حيث يراد التفخيم والتعظيم فيتكون الربطفي الجلة الواقعة خرامالنلاهر أماجلة اخال أوالصفة فصتاج الربط بالظاهر فيهاالي مباعمن العرب والأحسن أن تكون الجلةمسة أنفة فلاموضع لهاس الأعراب أخبر بهاتعالى عن ارادته التخفيف عناكا ماءير بدائلة تكم اليسر ولاير بدبكم العسر ﴿ وخلق الانسان ضعيفا ﴾ قال مجاهب وطاووس والأبرز بدالاخبار عرضعف الانسان اتماهو في اب النساء أي بلاعامنا صعفكم عن النساء خففنا عنكر بالحة الاماء و قال طاووس ليس مكون الانسان أضعف منه في أصر النساء و وقال ابن المسيف ماأس الشيطان من بني آدم فط الأأتاهم من النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عنني وأناأعشيق الأخرى وان أخوف ماأخاف على فتنة النساء به قال الربخشري ضعفا لابصير عن الشبهوات وعلى منهاق الطاعات ، قال ان عطبة عرب وحدة القصد أي تعقيف الله لباحة الاماء عفرح الآبة غرج التفضل لانها تتناول كلما خفف الله عن عباده وجعله الدين مسرا و تقرالاخبارعن ضعف الانسان عاماحساهوفي نفسه ضعيف يسقيله هواه في الأغلب ، قال الراغب ووصف الانسان بأنه خلق ضعيفا اعاهو باعتبار مباللا الأعلى تعوا التراشد خلقا أمالهماء أو باعتباره بنفسمدون مايعتر يهمن فيض الله ومعونته أواعتبارا بكثرة حاجاته وافتقار بعضهمالي بعض أواعتبارا عبيدته ومنتياه كإقال تعالى الله الذي خلقكمين ضعف فأمااذااعتر بعيقله ومأ أعطاهمن القوة الني يمكن بهامن خلافة الله في أرضه و يبلغها في الآخوة الى جواره تعالى فهو أقوى مافى هذا العالم ولهذا قال تعالى وفضلناهم على كثير بمن خلقنا تفضيلا و وقال الحسن ضعيفا لأنه خلق من ماءمهين قال تعالى الله الذي خلفكم من ضعف ﴿ وَقُرأُ ا سِ عِباسٍ ومجاهـ و خلق الاسان مبنياللفاعل مسندا الى ضميراسم اللهوانتصاب مسعيفا على الحال ، وقيل انتصب على الخميزلانه عبوزان بقدرعن وهمة البس بشيع وفيل انتصب على اسقاط حرف الجروالتقديرمين تهرضعت أيمن طبن أومن نطفة وعلقة ومضعة ولماحمة فيالموصوف والجمار انتصت الصفة بالفعل نفسه يه قال الن عطيمة و يصح أن تكون خلق عني جعل فيكسبها ذلك قو"ة التعدي الي مفعولين فكون قوله ضعفا مصعولاتانااتني وهذاهوالذي ذكر ممرزأن خلق بتعدي الى اننين عجعلها بمغى حعل الأعار أحدامن الصوبين ذهب الى ذلك بل الذي ذكر الناس أن من أقسام جعل أن يكون عمى خلق فيتعدى الى معمول واحمد كقوله تعالى وجعل الظامان والنور أما العكس فلرندهالى دلك أحسدها عامناه والمتأخرون الذين تتبعواهند والافعال لمردكر واذلك بهوقد تضمس هذه الآباب أتواعامن البيان والبدرع همها التعور باطلاف اسم الكل على البعض في فوله بأون الفاحشة لأن أل نستعرف كل فاحتمة ولبس المراد بل عضها واتما أطلق على البعض اسم الكل تعطيالقصه وعشه هان كان العرف في الفاحشة الزما فلس من هذا الباب ادتكون الألب واللامالعه سوالته وتر بالمرادس المعلق بعض مدلوله في فوله فا "ذوهما اذفسر بالتعبيرا و الصرب النعال أواجع بيهما وبعوله سدازوالمرادا حدأور جمالحصن وبقوله فأعرصوا عبهما أي الركوهما هواسناد الصعل الي عبرها عله في قوله حيي شوفاهن الموب وفي قوله حني إداحضر أحددهم الموب ع والتجنيس المماير في هان مامان الله كان نواماوي أرضعكم ومن الرصاعة وفي محساب فادا أحصن بروالجبس المائل في فان كر هموهن فعسى أن تكرهوا وفي ولاسكموا

نكحه والنكرار في اسم الله في مواضع وفي اتما التو به وليست التو به وفي زوج مكان ذوج وفي أتهسائ كوأتهات كاللاتى وفي الاماقد سكف وفي المؤمنات في قوله المحسنات المؤمنات وفي فتياتك المؤمنات وفي فريغة ومن بعدالفر منتوفي المحمنات من التساءوالمحسنات ونصف ماعل المحسنات وفي بعضكم من بعض وفي ريدفي أربعتمواضع وفي يتوب وأن يتوب وفي اطلاق المستقبل على الماضى فواللاى بأتين الفاحشة وفي واللذآن بأتياتها منكم وفي يعماون السوء وفي ثم يتوبون وفي و بدوفي ليبسين لأن ارادة الله وبيانه قديمان اذتبيانه في كتبه المزلة والارادة والكلام من اءالآباء وفيأحل كمماوراء ذلكراشارة الىماتقدم في المحرمان ذلك لنخشى العنت اشارة الى تزويج الاماء جوالمبالعة في تفضير الأمروبّا كمدر في قوله وآثبتم إحداهن فنطارا عظم الأمرحتي بنتهي عنه والاستعارة في قوله وأخذن منكم مشاقا غلطا استعار الاخذ للوثوق بالمثاق والتمسك و المتاق معنى لاشهأفيه الأخسة حقيقسة وفي كتاب الله عليكم أي فرض الله الزناالسفير وهو صب المباء في الإنهار والعبون بتدفق وسرعة وكذلك فاستوهن أجو رهن استعار وفي فوله طولااستعارة لليريتوصل بهالغرض والطول وهو الفضل بتوصل به الي معالى الأموير وفيةوله نبعون الشهوات استعار الاتباع والملاللذين هماحقيقة فيالاجراملوافقية هوي النفس المؤدى المالخسر واحدم الحق وفي قوله أن يخفف والتخفيف أصله من خفة الوزن وثقل في قوله أن ترثوا النساء كرهاً سمى ترويج النساء أومنعين للاروا حارثاً لان دالتُسبِ الارت في وي في فوله وعسم أن تبكر هو اشتاو عدم الله فيه خبرا كنبرايه وقد فسر الخبرال كثير علا هومحبوب وهيقوله والجمسناب من النساءأي حرام علمكي تمقال وأحسل لكي والذي يظهر أنهمن الطباق الفطى لان صدر الآبه حرمت عليك أمها تسكم تم بسق المحرمات تم قال وأحل لسكم فهذا هو الطباق وفيقوله محصنان عبرمسا هان والمحسن الدي عنعرفر جدوا لمسافح الذي يبذله يه والاحتراس في قوله اللاتي دخلتم مهن احتر رمن اللاتي لم يدخل مهن وفي وربائيكم اللاتي في حجور كم احترس بدخل تحنهاالرحال فاحترر بقو لهمن النساء والاعستراض بقو لمواللهأء بعصكم من عض دواخذف في مواصع لاميم المعي الابها ﴿ يَأْمُهِ اللَّهِ مَا مُوالَّمُوا لَكُمُّ الْمُوالِّكُ بينك بالباطل الأأن تكون تجاره عن تراض مسكم ولاتفتاوا أمسكر إن الله كان بكم رحيا يه ومن يقعل ذلك عدوا ناوظه افسوف صليه نارا وكان داك على الله يسترايه إن معتبوا كبائر نهون عنه كمرعنكم سيئاتكم وندخلكم مدحلا كريماء ولاته نبوا مافصل الله بعصك

﴿ ياأب الذين آمنوا لاتأكلوا كالواكه الآمة تفساسم تفسيرها ومنساسبتها انه تعالى لمامان كعسة التصريف فيالنفوس مالنكاح سين كنفسة التصرف في الاسوال الموصلة الى النكاح والى ملاأليمين وان المهسور والأثمان المنولة فىذلك لاتكون بماملكت بالباطسل والباطسلهو طريق لم تعدالشريعية والأأن تكون واستنناء منقطع اذلم تندرج التجارة بأكل الاموال بالباطل وفرى تجارة بالنمب على خبرتكون وبالرفع على ان تكون تامة

(الدر) (ح) الحتال المتكبر وهواسم فأعلمن اختال وألفه منقلبة عنياء لقولهم الحيلاء والحيلة ويقال خال الرجمل معول خولا اذا تكرر وأعجب منفسه فتكون هذهمادة أخرى لانتلاص كبةمن حيل وهنسمادة من خ ول

على بعض للسرجال نصيب بماا كتسبوا والنساء نصيب بما اكتسبن واسألوا اللمسن فضله إن الله كأن بكل شئ علياه ولكل جعلنام والى عمارك الوالدان والأفر بون والذين عقب تأعمانكم فاتوهم نصيهم إنالله كانعلى كلشئ شهيدا والرجال فوامسون على النساء عافض الله بعضهم على بعض وعاأنفقوامن أموالهم فالماخات قانتات حافظات الغيب عاحفظ الله واللاي تخافون نشوزهن فطوهن واهجروهن في المناجع واضر بوهن فان أطعنك فلاتبغوا علين سبيلا إن الله كانعليا كبرا ، وان خفيرشقاق بينهما فابعثوا حكامن أهله وحكامن أهلها إن يربدا اصلاحا وفق الله بنهما إن الله كان علماخيرا ، واعبدوا اللهولاتشركوا به شيئاو بالوالدين احسانا و مذى القرى والمتاى والمساكن والجارذي القرى والجارالجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وماملكت أعانكمإن الله لا يعبسن كان يختالا غوراه الذين بخاون ويأمرون الناس بالبخل ويكفون ماآتاهم القمن فعنله وأعتدنا للكافرين عذابلمهناه والذين ينفقون أموالهم رثًاءالناس ولايومنون باللهولاباليومالآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساءقرينا 🖈 * الجار القر سالمكن منك وألفه منقلبة عن واولقولهم جاورت وعجم على جيران وجيرة * والجنب البصدي والجنابة البعدقال

فلاتعرمني نائل لاعن جنابه . فاني اصرووسط القباب غربب

وهومن الاجتناب وهوأن بترك الرجل حانبا وقال تعانى واجنبنيأي بعدني وهو وصف على فعل كناقنسر حدالختال المتكبر وهواسم فاعلمن اختال وألفسنقلبة عن باءلقو لهما لخيلاء والخيلة ويقال خال الرجل يخول خولاا ذاتكبر وأعجب بنفسه فتكون هذه مادة أخرى لان تلك مركبة من خيل خي ل وهذه مادة من خول ها الفخور فعول من نفر والفخرعد المناقب على سبيل الشغوف والتطاول * القرين فعيل بمعنى مفاعل من قارنه ادالار مموخالطه ومنه ميت الزوجة قرمنة ومنه قبل لما دارمن الابل والبقر فرينان وللحبل الذي يشدان بهقرن قال الشاعر

وابن البون ادامالزفي فسرن ، لم يستطع صوله البزل القناعبس

كمدخل أسام بدنه أحد ، من القرنسين حتى ازه القسرن وفال ﴿ يَا إِمَا الَّذِينَ آمنوالاتا كُلُوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾ تقدم تمرح المارها والجله في قوله ولاتأ كلواأموالكم سنكم بالباط لوتداوا هومناسبة هذه الآبة لماقبلها أنه تعالى لماين كيفية التعرف في النفوس بالنكاح بن كيفية التصرف في الأمو البلوصلة إلى النكام واليملك المين وأنالهو روالأثمان المدنواء في ذاك لاتكون عماملكت الباطل والباطل هوكل طردق لم تعه الشريعة فيدخل فيه السرقة والخمانة والعصب والقار وعقو دالريا وأثمان الماعاب الفاسدة فيدخل فيه يمالعر بان وهوأن مأخد نسنك السامة وتكرى الدابة و بعطى درهماه ثلاعر باناهان اشترى أوركب فالمدهم وزمن السلعنأ والسكراء والافهو للبائع فهذالا يصيرولا يحور عند جماهير الفقهاء لأنهمن بابأ كل المال بالباطسل وأجار فوحمهما سسرين ومجاهد ونافع ب عبيدوزيدين أسل سعائعر بان على ماوصف ادوالحبيج في كتسالفقه وقدا ختلف السلف في تفسير عوله بالباطل وفقال أن عباس والحسن هوأن يأكلب برعوص وعلى هداالتفسرقال ان عباس هي منسوخة إذيعوزا كل المال معرعوض اداكان هبة أوصدفة أوتما كاأوار تاأو بحو ذلك بماأماحت الشرومة أخذه بعيرعوص يه وهال السدى هوأريا كل بالرباوالقهار والعس والظهروعير دالث عالم يجالله

محله لأنهمني قوله بالباطل بطريق غيرمشر وعولم المتسكن هنده الطريق المشروعة مذكورة هنا على التفصل صارت الآبة شحلة واضافة الاموال الى المخاطبين معناء أموال بعضكم كإقال تعالى فيا ملكت أعانك وقوله ولاتقتاوا أنفسكم * وقيل يشعل قوله أمو الكيمال الغير ومال نفسه فنهي كل مال غيره الابطر وتومشر وعونهي أن ما كل مال نفسه الباطل وهو انفاقه في معاصي الله تعالى وعبرهناعن أخذ المال الاكل لأن الاكل من أغلب مقاصه وألزمها إ الاأن تكون تعارة عن تراض منكم كه هذا استثناء منقطع لوجهين أحدهما أن التبارة لم تندر جفى الاموال المأكولة بالباطل فتستثنى منياسواء أفسرت فوله بالباطل بفيرعوض كاقال بن عباس الم بفيرطر مق شرعى كاقاله غيره والثناني أن الاستئناء اعماو قع على السكون والسكون معسى من العاني ليس ما لامر الاموال ومن ذهب الى أنه استئناء متصل فف رمصيب لماذكر ناه وهذا الاستثناء المنقطع لامل على الحصرفي أنه لاتعوزأ كل المال الابارة فقط ملذكرنو عفالمسين كل المال بموهو التجارة إذأساب الرزق أكثرها متعلق مها وفي قوله عين تراض دلالة على أن ما كان على طريق التجارية ظاهرالآبة يدل على أنهلو باع مايساوى مائة بدرهم جاز اذاترا ضياعلى ذلك وسواء أعلم مقدارما يساوى أمامهم وقالت فرقة اذالم معرفه رالغين وتجاوز الثلث رد البيع وظاهرها بدل على أنه اذاتعاقدا بالكلامأ نهتراض منهما ولاخمار لهاوان امتفرقاو بهقال أبوحتمة ومالك وروى تعوه عن عمر » وقال الثوري واللبث وعبيدانة بن الحسن والشافعي إذا عقيدافيماعلي الخيار مالم متفرقاواستثنوا صورالانشترط فهاالتفرق واختلفوا فيالتفرق فقبل بأن سوارى كلمنهما مه وقال اللث بقيام كل منهمام والمجلس وكل من أوجب الخيار بقول اذا خره في المجلس فاختار فقدوجب البسع به وروى خبار الجلس عن عمر أيضاوأ طال المفسر ون مذكر الاحتماج بمن هسنده المداهب وموضوع ذاك كتب الفقسه والتجارة اسريقع على عقود المعاوضات ودمنهاطلب الاريام وأن تبكون في موضع نصب أي ليكن كون تعارة عن تراض غير منهي أو مفسره التجارة والتقدر الاأن تكون الامو التعارة أو تكون الثقدر الاأن تكون التجارة وعن تراض منسكم كإقال واذا كان يوما ذا كوكب أشنعاء أى إذا كان هواي الموموما ذا كوكسوا ختارة اءة الكوفين أوعبد ، وفر أماني السبعة تجارة بالرفع على ان كان تأمة وفال كي بن أق طالب الاكثر في كلام العرب ان قولهم الأأن تسكون في الاستثناء بغير ضمير فهاعلى معنى عدب أو يقعوها في الفيالاختيار أي عبيد وفال اس عطية عام كان يترجح عند بعض لأنها صلة فهي محطوطة عن درجتها اذا كانتسلمة من صلة وغيرها وهذا ترجيم ليس بالقوى ولكنه حسن انتهى ماذكره وعتاح هذاالكلامالي فكرولعله نفص من النسضة مني منه مدندا المني الذي أراده وعن تراض صفة للتعارة أي تجارة صادرة عن تراض و ولا نقتاوا أنفسكر كوظاهره النهيءن قتل الانسان نفسه كاسفعاه بعض الجيلة بقصدمنه أو يحملها على غرر عوت سببه كايصنع بعض الفتاك بالمساول فانهم بقتاون الملاء مقتاون الاشك وفعاحم روبن العاس بهذه الآية حين امتنع من الاغتسال بللاء البار دوأ قررسول التعصلى الله عليموسكم

وعن راص به أى من البائع والمشرى والفلاهر البائع والمشرى والفلاهر بيع التافه البسير بالنفيس المحتدر و ولا تقتلوا أنسكم فلاهره النبي عن قتل الانسان نفسه وجوز أن يكون المسنى عن النبي من قتل بعضا بعنا المهارية عن النبي من قتل بعضا بعنا والمهارية المهارية الم

احتماجه ووقيل عمقل أن بكون المعنى لاتفعاوا ماتستعقون مالقتل من القتل والردة والزنامه الاحسان هقال بنعطة وأجم التأولون أن القمدالني عن أن يقتل بعض الناس بعضاه وقال الزعشرى عن الحسن ان المنى لاتقتاوا اخوانكم انتى وعلى هذا المنى أضاف القتل الى أنفسهم لأنهر كنفس واحدة أومن جنس واحدأومن جوهر واحد ولأنه اذاقتل قتل على سبل القصاص وكالمعوالذى قتسل نفسه وماذكرما بنعطية مناجاع المتأولين ذكرغير دفيه الخسلاف عقال مالمنصه عقل أن رادحققة القسل فعقل أن كون المني لاغسل بعنكم بمناو عقل أن يكون المنى لا يقتل أحد نفسه لضرنزل به أوظ إأصابه أوج سأخرجه عرف حد الاستقامة ويعقلأن وادمجاز القتلأى بأكلال بالباطلأو بطلب المال والاتهماك فيسأو يعمل نفسه على الفرر المؤدى الى الهلاك أو بفعل هذه الماصى والاسقرار عليا فيكون القتل عد ماعن الهلاك مجازا كإجاء شاهد قتل ثلاثان فسموالمشهود فهوالمشهود عليه أي أهلك ي وفر أعلى والحسن ولاتقتاوا بالتشديد ﴿ إن الله كان بكرر حيا ﴾ حيثنها المعرب اللاف النفوس وعن أكل اخرام وبين لكرجهة الحل التي منبغي أن مكون قوام الأنفس وحياتها عا مكتسب مهالأن طيب الكسب نبنى علمصلا والمبادات وقبولها الاترى اليماور دمن حج عال واماته اذاقال لبلك قال الله له لالبمك ولاستعد مك وحيحك من دودعلمك وألاثرى الى الداعى ر مهومطعمه ح اموملسه حرام كيف حاءأتي بستمائلة وكان الهي عن أكل المال بالباطل متقدم اعلى النهي عن قتل أنفسهم لأنهأ كبر وقوعا وأفشى في الناس من القتسل لاسما ان كان المراد ظاهر الآمة من أنه نهي أن بقتل الانسان نفسه فإن هذه الحالة نادرة ، وقسل رحياحت لم تكافكم قتل أنفسكم حسان الثوبه كاكلف بني اسرائيل قتلهمأ نفسهم وجمسل ذلك توبة لم وتعصا خطاياهم فروس يفعل والتعدوانا وظلمافسوف نصليه نارا كه الاشارة بذالتالي ماوقع النهى عنه في هذه الجلهمن أكل المال الباطل وفسل الأنفس لان الني عنهما جامه مسقامسر ودا ثمور دالوعسد حسب النهي ودهمالى هذا القول جاعة وتقييدا كل المال بالباطل بالاعتداء والغلم على هذا القول ليس المعنى أن مقع على جهسة لا تكون اعتب الموظل بل هو من الاوصاف الي لا مقع الفعل الاعلب ، وفيل انماقال عدوانا وظلالضر حمنه السهو والفلط وما كان طريق الاجتباد في الاحكام وأما تغييد قنسل الانفس على نفسر قتل معمننا بعضا بقوله عدوا باوطلها هاعاد الثلان القتل بقع كذلك ومقع خطأ واقتماصا ، وفيسل الاتبارة بذلك الى أقرب مذكور وهو قنسل الانفس وهوقول عطاءواختمار الزعتسري فالدلك اشارة الى الفنسل أيومن يقدم على فتسل الانفس عدوانا وطلها لاخطأ ولااقتصاصا اننهي ومكون نظيرقولهومن بقتسل مؤمما متعمدا فحزاؤه جهنم ه ودهب الطبيري الى أن دلك اشاره الى ماسيق من النبي الذي لم يفير ن به وعب وهو من قوله بأأمها الدين آمنوا لاعسل لكرأن ترتوا الساءكرها ولا تعضاوهم اليحمدا الني الديهو ولاتقتاوا أنفسكم فأماما قبل دلكسن النهى فقدافير نبه الوعيدوماده سالمه الطبرى بعيدجدالان كل جملة قداستقلت بنفسها ولايطهر لها نعلق عاممه االاتعلق المناسبة ولايعلق اصطرار المعنى وأبعدمن فول المطبري مادهب المحاعنين أن دلك شار ذالي كل مانه عنه مير القضايامين أول السورة الىالتيم الذي أعقب قوله ومن مف عل ذلك وحوز الماتر مدى أن يكون دلك اشارة الى أ كل المال بالباطل * قال وذلك برجع الى ماسبق من أكل المال بالباطل أو قتل النمس مفرحق

وومن يفعل ذلك والانتارة بذلك الى ماوقسع النهى عندفى هذه الجلة من أكل الملل بالباطسل وقتسل الانفس يغ ان مجتنبوا كياتر ما تمون عنه إلا يمناسبها لمقبلها خله والا تعمل للذاكر الوجد على فسل بعض الكياترة كرالوعد على المجتنبوا الكياترة كرالوعد على المجتنبوا الكياترة والمنافر والمالة والمنافرة المالة المجتنبون الكياتر والمنافرة المالة والمنافرة المجتنبون والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة

الوعدالشديدبالنارعلي السكيروعسلىكفرنعسمة الحسين فالحق وعسلي النياحة فيالماستموحلق الشعرفهاوخرق الجيوب والتمهتوترك التحفظ من البول وقطعة الرحروعلي الخروعلى تعذيب الحسوان بغيرالذكاة لأكلمايعل أكلمنها أوماأبيحأكله منها وعلى اسسبال آلازار علىسيل التجوه وعملي المثان عائفعل من الخسير وعلى المنفق سلعته بالحلف الكاذب وعلىمانعضل ماثهمن الشارب وعسلى الفاول وعلى سابعة الأغة للدنيافان أعطى منهاوني للموان لمنعطمتها لمزوف لهموالمقتطع بمينه حق امرى مسلم وعلى الامام الغاش ارعيت وعلىمن ادعىلفرأب وعلىالعبد الآبق وعلىمن غل ومن ادعىماليسله وعلىلاعن

أوالهماجيعااتهي فعلى هذا القول يكون في المشار اليه بذلك خسة أقوال وانتماب عدوانا وظلاعلى المفعول من أجله وجوزوا أن يكو تأمس درين في موضع اخال أي معتدين وظالمين . وقرى عدوانابالكمسر * وقرأ الجهور نصليعهم النون * وقرأ النصى والاعش بفتحهامن صلامومنه شاة مصلية هوقري أينا نصليه شددا ﴿ وقرى تصليم الماء والظاهر أن الفاعل هو ضمير يعودعلى انتهأى فسوف يصليه هوأى انته تسالى وأجاز الزعنشرى أن بعود الضمير على ذلك هقال لكونه سبباللصلي وفيه بعدومه لول نارا مطلق والمرادوانقه أعسار تقييدها بوصف الشدة أو مايناسب حذا الجرم العظيم منآكل المال بالباطل وقتل الانفس وكان فلاعلى الله يسيراك ذلك اشارة الى اصلاقه النار و يسره عليه تمالى سهولته لان حجته بالفتو حكمه لا معقب له وقال الزغشرى لان الحكمة تدعو اليمولا صارف عنه من ظلم أوتعوه وفيه دسيسة الاعتزال . وأن تعتنبوا كباثر ماتنهون عنه نكفرعنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كرعا كهمنا سبنعث الآبة ظاهرة لانه تعالى نساذ كرالوعيدعلى فعل بعض الكبائرذ كرالوعدعلى اجتناب الكبائر والظاهر أن الذنوب تنقسم الى كبائر وسيئات وهي التي عسرعنها أ كثر العاماء بالمغائرة وقد اخلتفوا فيذلك فذهب الجيورالي انقسام الذنوب الى كبائر وصفائر فن المفائر النظرة واللسة والقبلة وتعوذاك عابقع عليه اسم التحريم وتكفر الصفائر باجتناب الكبائر ، وذهب جاعة من الاصولين منهم الاستاذ أبواسحق الاسفراني وأبوالمالي وأبو نصرعب والرحم القشيري الى أن الذنوب كلها كباثر وانما يقال لبعضها صغيرة بالاضافة المحاهوا كبرمنها كايقال الزنا صغيرة بالنسبة الىالكفر والقبلة الحرمة صغيرة بالنسبة الىال تاولاذ نسخفر باجتناب ذنب آخربل كلذنب كبيرة وصاحب ومرتكبه في المشيئة غسيرا لكفر وحاوا قوله تعالى كباثر ماتنهون عنمعلى أنواع الشرك والكفر قالواويو يدهقراءة كبيرعلى التوحيد وقوله صلى الله عليه وسلمين اقتطع حق احرىء مسلم بعينه فقد أوجب اللهاه النار وحرم عليه الجنة فقال أهرجل بارسول اللهوان كأن يسرا قال وان كان قضيامن أراك فقسه حاء الوعيد على اليسير كاحاء على الكثير هو روى عن ابن عباس مثل قول هؤلاء قال كل مانهي الله عنه فهو كبره والذين ذهبواالى انقسام الذنوب الى كباثر وصفائروان الصفائرت كفر باجتناب الكبائر على مااقتضاه ظاهر الآيه وعضده الحديث الثابت عن رسول القه صلى القه عليه وسلم في صحيح مسلم من قوله مامن احرى مسلم

(٣٠ _ تفسيرالبحر المحيط لا في حيان _ لث) من لا يستحق المن وعلى بغض الانمار وعلى تارك السلاة وعلى تارك السلاء و وجدة الوعيد الشديد في نص القرآن قبحاء على الزناة وصلى المستدين في الارض بالحرابة فصح بقاقول ابن عباس انهى كلام ابن حزم دخى التحت وقرى بضم المج هو مدخلا كلا وهومند أومكان الدخول وهومند وهومنم وسينه مل عقوق تقديره في خاون مدخلا صفى الدامل وعله على المسلام وهومنموب بقمل عقوق تقديره في خاون مدخلا المسلام المطاوع على المسلام المسلام المسلام المسلام المسلام المسلم ا

للاتمكتو بةفصس وضوءها وخشوعها وركوعباالا كانت كفارة لماقيلهامن الذنوب مالم مأت كبيرة وذلك الدحركله وفي حصيح مسئم العاوات الحسس والجعسة الى الجعة ورمنان الى رمضان كفرات للبينهن اذاا جتنبت الكبائر هواختلفوا في الكبائر فقال ان مسعودهم ثلاث القنوط منرحمةاللهواليسأسمن روخالله والامن من مكرالله ، وروى عنه أيضا أنها أربع فزادالاشرال بالله • وقال على هي سبع الاشر النبالله وفتل النفس وقدف المحصنة وأكل مال اليتيم وأكل الرباوالفرار بومالزحف والتعرب بعداله بعرقه وقال عبيدين عيرالكبائر سيع كفول على فكل واحدةمنها آمةفى كتاب الله وجعل الآية في التعرب ان الذين ارتدواعلى أدبارهم من بعدماتيين لمهالمدى الآيةوفي النفاري اتقوا السيع المويقات فلكر هذه الاالتعرب فجاء بدله السعر ، وقد ذهب قوم الى أن حدم السكرائرهي عدم السبع الى ثبت في الضارى ، وقال ان عمر فا كرهذه الاالسصر وزادالالحادق المسجد الحرام والذَّي يسسخر بكا لوالدين من العقوق ، وقال ابن معود أيضاوالنخع هي جيع ماتهى عندس أولسورة النساء الى بلاتين آية منهاوهي ان تعتنبوا كبار ماتنهون عنه م وقال ان عباس أنضافهاروي عنه هي الى السبعين أقرب منها الى السبع وقال بن عباس الصالك الركل ماور دعليه وعيد بنار أوعد اس أولعنة أوما أشبه ذلك والى تحومن هذا ذهب أبو محد على بن أحد بن سعيد بن حزم الفارسي القرطي ، قال قد أطلت التفتيش عن هذامندسنين فصولي أن كل مانوعدالله عليه بالنار فهومن الكباثر ووجدناه عليه السلامقداد خلف الكبائر بنص لفظه أشياء غيرالتي وكرفي الحدث يعني الذي في البخاري غنهاقول الزوروعقوق الوالدين والكذب عليه صلى الله عليه وسلويتم بض المروأ يويه السب مان مست آباه الناس وذكر عليه السلام الوعيدالشد بمبالنسار على البكر وعلى كفر نعمة المحسين في الحق وعلى النماحة في الماسم وحلق الشعر فيساونون الحبوب والنمة وترك السفظ مرب البول الكاذب وعلى المانع فضل ماثه من الشارب وعلى العاول وعلى متابعة الأثمة للدنما فان أعطو امنها وفي لهم وان لم يعطو امنها لم يوفي لهم وعلى المفتطع بعينه حق امرى و مسلوعلى الامام الغاش لرعيشه ومن أدعى الي غيراً بيه وعلى العبد الآبق وعلى من غل ومن ادعى مالسي له وعلى لاعن من لايستدي اللعن وعلى بغض الانمار وعلى تارك المسلاة وعلى تأرك الركاة وعلى بعض على رضى الله عنسه ووجد بالوعيد الشديدق نص القرآن قسماء على الزماة وعلى المفسدس في الارض بالحرابة فسح بهذاقول ا ين عباس انتهى كلامه يعنى قوله هى الى المسبعين أقرب منها الى السبسع * وروى عن ا بن عباس أنه قال هي الى سبعائة أقرب لأنه لاصفير ممع الاصرار ولا كبير ممع الآستعفار ۽ وفسه الفقهاءوأهل الحديث ذهبوا الحرأنه قطعي كإدلب عليسه الآبه والاحادب والاصوليون فالواهو على البة الطن وقالو الوكان ذاك قطعيا لكانت المغائر في حكم المباح بتطع بأن لاتبمة فيه ووصف مدخلانقوله كريماومعنيكرمه فضيلته وبني العيوب عنه كالفول توبكر بم وهلان كريم المحت. ومعنى تتكفيرا لسيئاب ازاله مايستعتى عليهامن العقو باب وحملها كائن لم تتكن وذالث مرتب على جساب الكبار * وفرأ ان عباس وان جير ان عتنبوا كبير على الافراد وقدد كرنامن

قتبادة والسامي لما الللا كرمشيل حيظ الانتسين قال الرجال أنا لنرجو أن نفضل على النساء في الحسنات كالمراث وقال النساءا تالنرجو أن تكونالوز رعلتا نعف ماعلى الرجال كالمبرات فنزلت للرجال سيب الآبه المنى إن الله تعالى جعل الكلب المنفين مكاسب تعتص به فلايفني أحد منهماماجعلالاخرفحل للرحال من عباده الانفاق في المعشة وحل التكالم الشافة كالاحكام والامارة والحسبه وعد ذالث وجعل للنساءا لحل ومشقته وحسن التبعل وحفظ غسالزوج وخمامة البيون وقبل المعى محااكسيموس نعرالا بافنيني أن رضى عاقسم لكل من الرجال والنساء على حسب ماعرف الله مرسحاله الموجبة للسط والقبض كسالهانهي وفي قوله عرف الله بطر فأنه لانقال في الله عارف نعس الأثمة على ذلك لان المصرفة في اللعة تستدعي فبلها جهلا بالمروف وداك بخسلاف المزيانه لايسندي جهلا قبله وسمينه ماقسرالله له كساله فيه نظر أنشاطان

احتيادعلى أتهأر يدالكفر وأماس فريقل فالثغبو عنده جنس وقرأ المفضل عن عاصريكفر و بدَّخلكِ بالباءعلي الغيبة * وقرأ ابن عباس من سيئاتكِ بزيادتمن * وقرأ بافع مدخلاهنا وفي الحبيف الميرورويت عنأى بكر وقرأباتي السبعة بضمياوا تتصاب المضعوم المير اماعلي الممدر أى دخالا والمدخل فيه محذوف أى ويدخلك الحنة ادحالا كرعاو اماعلى أنه مكان الدخول فيمييه الخلاف الذي في دخل أهي متعدية لمنه الاما كن على سمل التعدية للفعول به أم على سبيل الظر ف فادادخلت هزة النقل فاغلاف وأماا نتصاب المفتوح المرفيع تل أن يكون ممدر الدخل المطاوع لأدخل التقدر وبدخلك فتدخاون دخولاكر عاوحلف فتدخلون لدلالة المطاوع على ولدلالة ممدر دأسنا ومعفل أنبر أدبه المكان فستمس إذ ذاله اماسه خلكم واما بدخلتم المحلوفة على الخلاف أهو مفعول به أوظر في إولا تقنو امافضل الله به بعث كرعلى بعض كو قال فتادة والساسي لمانزل للذكر مثل حظ الانتمين فال الرحال الالجو ان نفضل على التساءقي الحسنات كالمراث ه وقال النساء المانجو أن يكون الوزرعلينا نمضماعلى الرجال كالميرات وقال عكرمتقال النساء وددناأن انتهجعل لناالغز وفنصيب من الأجر مثل ماصيب الرجال وزادمجاهدان ذلك عن أم سامة وأنها قالت وإغالنا نصف المراب فنزلت هوروي عنهاأنها قالت لمتنا كنار حالا فنزلت هومناسبة هذه الآبة العبلهاأنه تعالى النهيءن أكل المال بالباطل وعن قتل الانفس وكان مانهي عنه ومعاة الىالتسط فىالدنداوالعاوفهاوتعصل حطاميانها هرعن تمنى مافشل اللديه بعصيت على بعض إذ النمنى الدائسس مؤثر في تعصيل الدنياوشوف النفس ألها بكل طريق فل يكتف بالنهى عن محصيل المال بالباطل ومتل الانفس حقنهي عن السبب الحر من على ذلك وكأنت المبادرة الى الهيء ن المسس كالفظاعة ومشقته فبدى به نمأته وبالني عن السبب حسلا ادة السبب وليوافق العمل القلبي العمل الخارجي فيستوى الباطن والظاهر في الامتناع عن الافعال القبيصة وظاهر الآبة بدل على الني أن معنى الاسان لنف ما صلى به علي مفروبل عليه أن يرضى عاقسم الله له وعنى ذلك هوأن مكون لهمسل مالداك المفشل وقال بءباس وعطاء هوأن مهنى مال عيره وهال الرمختمري تهواعن المسدوعن تمني مافيشل الله بمعصر الناس على بعض من الجاء والمال لأن ذلك التفصيل فسمه من الله تعالى صادرة عن حكمه وند يروعلم أحوال العبادو بمايصلح للقسوم لهمن ساءا في الرواود عن أمري وهو كلام حسن وطاهر اللهيات ساول مافصل الله به يعم يسمعلي يهمن أمائني أساء من أحو الصاخة له في لا ١٠ وأعمال ، حو مهاالنواب في الآحر ذه يوحسن لم بدخل في الآمه وواسماء في الحد منودون أن أفتل في سعل الله ام أحي م أفترل وفي آحر الآمه واسألوا القهمن فضله فعل على حوار دالثوادا كان مطلق تمي مافضل الله به مصهم على مص منهما عندفان تكون ذاك تمدروال بممتمن فصل علسه عبه الاحرى والأولى إدهو الحسد المنهي عنه في السرع والمستعاذ بالله مع عن القرآن وعداحتاء والداتمي حصول منل عمة المفضل علمه لهمن غسيرأن تذهب عن المصل فظاهر الآبة المسع ومعقل المحققون لأن ثلث النعمة ربما كالت مدر مقيق حقه في الدين ومصرية علم هي الدنسا فلا تعجور أن يفول اللهم أعطبي دار امثل دار فلان ولاروحامثل زوجه لل يسأل الله ماشامين عبير تعرض لمن فضل عليه وقع أجاره معض الناس والرحال صيديما اكتسبوا والساء صيبعاا كنسبن وقال بى عباس وماد معناه من الميرات لأنالعرب كانت لاتور بالتساءوصعب حداالقول لأن لفط الاكتساب ببوعنه لأن الاكتساب ملعلى الاعبال والتطلب ألكسوب وهذا لا يكون في الارث الأنصال بأخلد الوارث علوا بفير اكتساب في موتفسير قتادة هذا ، تكب على ماقاه في سبب زول الآية هوفيل يعبر بالكسب عن الاصابة كاروى أن بعض العرب أصاب كانا فقال الها ينطقه بالمباعلق بمن كسبك فسيها أى بما أصب ومنه قول خديمة رضى القديمة وتكسب المدرمة الواون، قول الشاعر

والمعتب والمساعدة والمساعدة المناعد الماعد ا

و وقالت فرقة المعنى أن الله تعالى جعل الكلمين الصنفين مكاسب تعتبص مه فلارهني أحدمتها ماجعل الزخرفعل الرحال الجهاد والانفاق في الميشقوجل الشكاليف الشاقة كالاحكام والامارة والحسبتوغير فالثوجعل النساء الحل ومشقته وحسن التيمل وحفظ غسمال وجوخدمة البيوت، وقيل المنى عا كتسبس نعم الدنيافينبغ أن يرضى عاقسم اللله وهد مالاقو ال الثلاثة هى النسبة لأحوال الدنيا ، وقالت فرقة المعنى نميسمن الأجر والحسنات ، وقال الريخشري جعلماقهم لكلمن الرجال والنساء علىحسبماعرف انقمن حاله الموجب تظبسط والقبض كسباله انتبى وفى قوله عرف الله نظر فانهلايقال في القعار في نص الأتمت على ذلك لأن المرفة في اللغة تستدى فبلهاجها وبلعروف وذاك بمغلاف العزفانه لاستدى جهلاقيله وتسعدتما فسمرالله كسباله فيه نظر أيضافان الاكتساب يقتضى الاعتال والتطلب كاقلناه الاان قلتاان أكثر ماقسمة يستدى اكتسابلن التضعن فأطلق الاكتساب على حسع مافسيرله تعليبا للاكر وفي تعليق النميب بالاكتساب حض على العمل وتنبيه على كسب الخبر ﴿ واسْأُلُوا اللَّهُ مِنْ فَعَلَّهُ ﴾ أي من زيادة احسانه وفعمه لمانهاهم عن تنى مافضل به بعضهم أمرهم بأن بعقدوا في المزيد عليه تبارك وسالى وظاهر قولسن فضله المموء فباشملن بأحوال الدنيا وأحوال الآخرة لأن ظاهر قوله ولا تمنوامافضل العموم أيمناوهو قول الجمور ، وقال بنجير وليث بن أي سلم هذافي المبادات والدن وأعال الروليس فضل الدنيا وفيقولهمن فضله دلالة علىعسه معيين المطاوب لسكن يطلبسن فنسل اللهما بكون سبالاصلاح ديد ودنياه على سيل الاطلاف كاقال تعالى ومنهمين مفول دبنا آتناق الدنياحسنه وفي الآخرة حسنة موهرأا بنكثير والكسائي وساوا يعذف الهمزة وإلفاء وكهاعلى السين ودائناذا كانأم المخاطب وقبل السين واو أوفاء نعو فسل الذين بغرؤن وفساوا أهل الذكر هوفرأ باقى السبعة بالهمز جقال بن عطية الافي قوله واسألواما أنفقتم فانهمأ جعواعلى الهمزفيه انتهى وهذاالذى ذكره ابن عطية وهربل نصوص المقرئين في كتبهم على أنواسألواما انفقتم من جله المختلف فيمين ابن كثير والكسائي وبين الجاعة ونص على ذاك الفظه ابن شبطا في كتاب التذكار ولعل الوهم وفع له في ذلك من عول ابن مجاهد في كتاب السبعة له ولم

يختلفوا في قوله وليسألو اماأنفقوا انهمهموز لآنه لعائب انتهى وروى الكسائي عن اسماعيسل بن

اجعفرعن أيجعفر وشيبةانهمالم يهمراوسل ولافسلمثل قراءةالكسائي وحليف الهمزرفي

سللفة الحجاز واثباته العة لبعض تمرهوروى الزيديعن أيعروأن لغة قريش سل فاذاأ دخاوا

الواو والفاء هزوا وسأل يقتصى مفعولين والثابي لقوله واسألوا القعوقول من فنسله كالقول

المعمت زيدامن اللحم وكسوته من الحرير والتقدير ثيثامن فضاه وثيثامن اللحم وشيئامن الحرير

ووالبعض العوينمن المتوالتقدر وساوا اللهضله وهذا لاعبور الاعلى منهدالاخفش

الاكتساب على جيعما قسمة تغلبسا للأكثر بإواستاوا كهقرى بسكون . السين وبالممرزادًا كان أمر مخاطب وقبسله الفاء أوالواو وقرئ نفتحالسان فاحقل أنكون أسله بالهمز ونفلت وكهاالي السنن وحذفت الهمزة واحقلأن كون منسال بسال تخاف مناف فعين الفعل وأو فيسماما دتأن ولذلك فسيل متساءلان وبتساولان ووهسم ابن عطبة الكرمالا جاعطي قوله وأستاواما أنفقتم انه بالمسمز لم نفسرا يضيره ونسوص القرئين على (Ibc)

رع) الأفولوواستواسا أنفقتم فانها أجمدواعلى المعرف (ح) دمنا الذي وكرم المرانسوس واستواسا المقربة عند واستواسا المقتم من حول المساقي ويدن الجاعة وللساقي كتاب الشنائي ويدن الجاعة ولما الوج وقعله في ذلك منول ابن مجاهد في وموله وليسالوا المنقعوا كناب السيمة المولم منقول ابن مجاهد في وموله وليسالوا المنقعوا المنهسهور لاه الغائب

ا عيد وروى الكسائي عين اساعمل بن حدفر عن أن حعفر وسنما بهما لمهمز اوسل ولا دسل مثل قراءة الكسائي

خالف قوله ونص على اغلاق فسمعضوصه الاشتطا فبالمستبان ولكل جعلناموالي ك الآبة لمانهي عن الغيني المسة كور وأحربسؤال القدر فنسله أخرتمالي دشيخ من أحوال المراث ولمأذكر أنالرجال نصياتماا كتسبوا وللنساء نمس بمااكنسان وهو بماحسل بالتكسب والتكسيب ذكر حالهم فباصصل لمرتعب ولا طلب فقال ولكل وهي منافة لحانوف تقدره ولكل انسان جعلناموالي أىكون أمره في قسعة مايرت محاترك أيمرس أجل اترك ومن السنب ﴿ الوالدان ﴾ أىوالدا فالثالانسان وأقسر بوء ﴿ وَالَّذِينَ عَاقِدِتُ ﴾ هو فى الزوح والمعنى ان الذين بتولون أموال أمرالمراث ويوصياونه لمن يستعقه أمروا بأن دؤتواما يعصل من الميراث لذاك الانسان وكون الام في قدوله فاتتوهم أأذبن بتولون النظرفى ذلك والضمسر المنصوب في فاستوهبوفي سيهم عائد على كل اسان مراعىفيه الجمع وحذاالذى فهمتسن الآبةوذكرنافي

· وقال ابن عطية و محسن عندي أن يقدر المعول أماتيكم الماتقدم عسين هذا المني في ان الله كأن بكل شئ علماكه أى علم عجيط عبسيم الاشياء فهو عالم عافيدل بعب منكم على بعض ومايسلم لكل منكم من توسيم أوتقتير فاياكم والاعتراض بقن أوغير موهو عالما بمنابسو الكممن فعناه فيستبيب دعاءكم وولسكل جعلناموالى حائرك الوالدان والاقربون والذين عقدت أعانكم فاستوهم نصيبهم كهلا نهيءن الفني المذكور وأحربسؤال اللمين فضله أخبرتمالي بشئ من أحوال البراث وأنفى شرعه ذاك سلحة عظمة من تعصيل مال الوارث لم يسرف ولم بتعن بطلب فرب ساعلقاعه وكل لأستعمل الامضافة إمالظاهر وإمالقدر واختلفوا فيقسين المقدر هناهفقيل الحذوف انسان ، وقبل المحذوف مال والمولى لفظ مشترك بين معان كثير مهمنها الوارث وهو الذي يمسن أن بفسر به هنالانه بصلح لتقدير انسان وتقدير مال وبذلك فسرابن عباس وقناة والسدى وغيرهمأن المواني العصبتوالورثة فاذافر عناعلي أن المني ولكل انسان احقل وجوهاء أحدها أن كون ليكل متعلقا عصلنا والضعير في ترازعا لمعلى كل الضاف لانسان والتقدير وجعل ليكل انسان وارثا بماترك فستعلق بماعافي معنى موالي من مصنى الفعل أوعضعر مفسره المعنى التقدير برثون عانرك وتسكون الجلة قديمت عندقوله ماترك يرتقع الوالدان على اضاركا معقيل ومن الوارث فقيل هم الوالدان والاقر بون ورانا والسكلام جلتان ، الوجه الثاني أن يكون التقدير وجعلنا لسكل أنسان موالىأى وراانا تمأضمر فعسل أىبرد الموالي بماترك الوالدان فسكون الفاعل بترك الوالدان وكاعم فاأجم في قوله وجعلنا لكل اسان موالى بين أن ذلك الانسان الذي جعلله ورثةهو الوالدان والاقر بون فأولئك الوراب ربون عاترك والداهر وأقر بوهمو تكون الوالدان والاقريون موروثين وعلى هذين الوجهين لأسكون في جعلنا مضمر محذوف وبكون مفعول جعلناه لفظ موالي والسكلام جلتان ، الوجه الثالث أن يكون التقدير ولسكل قوم جعلناهمموالىأى وراثانسيب بماترك والداهم وأقريوهم فيكون جعلناصفة لكل والضعيمن الجلة الواقعة صفة محمذوف وهومفعول جعلنا وموالى منصوب عملي الحال وفاعل ترك الوالدان والمكلام منه فدمن مبتدا وخبر فيتعلق لكل بمعذوف ادهو خسير المبتدا المحذوف القاعم مقامه صفته وهوالجار والحرور ادقدر نصيب عاترك والكلام ادداك جله واحدة كاتقول لكلمن خلفه اللهانساناه ورروالله أيحط من ررفالله وادأ فرعناعلي أث المعنى ولكل مال فقالوا النقيدير وليكل الءاركها والدان والاهر يون جوليامواني أي ور"ثا ماونه ومعرز ونهوعيلي هذا التقدير بكون بما رك في موضع الصفة لسكل والوالدان والافر يون فاعل بدل ويكونون موروثين ولكل متعلق بجعلنا الاأن فيحذا التقديرالفصل بين المفتوا لموصوف الجلة المتعلقه بالفعل الذي فها المجرور وهو يظير فولك بكل رحل مررب تميي وفي جوار داك ظار ، واحتلموا فيالمرا دبالمعاقدة هنافقال ابن عباس وابنجبير والحسن وفتادة وغيرهم هي الحاض فأن العرب كانت تتوارن بالحف عفرر ذلك بهذه الآية بمنسئ بقوله وأولوا الارحام بعضهمأولي ببعض في كتاب الله وعنه أنضاهي الحلف والنعيب هو المؤازرة في الحق والنصر والوها وبالكاف لاالميرار * وقال ان عباس أيضاهي المؤاحاة كالوابتوار بون بهاحتى نسم وعنم كان المهاجر ون يرثون الاصاردون ذوى رجهم حنى سيخ عاتقدم ونقي النان النميسمن النعمر والموفة ومن المال على جهمة المدى في الوصة * وقال آن السيدهي التبي والنميد الذي أمرنا باتبه هو الوصيه

لاالمراث وممنى عافدت أعانكم في همة القول عاقدتهم أعانكم وماس هوهم ، وقيسل كانوا بتوارثون بالتبني لقوم عوتون قبل الوصيتو وجو بهافأم الموصى أن يوعد بهاالى ورثة الموصى أه و وقيل المعاقدة هناال واحوالنكاح يسعى عقدافذ كرانوالدين والأفر بين وذكرمهم الزوج والزوجة هوقيل الماقدة هناالولاء ووقيلهم حلفا ويكر المديق أنلابو ردعيدالرحن شبأ فلما أسرأهم والقاأن ووته منصيده والمال وقال أبورون وفيهما تزلت فتلخص ووها الأقوال في المعاقسة أهى اخاف أن لابورث الخالف أم المؤاخاة أم التبني أم الوصية المشر وحة أم الزواح أم الموالاة سبعة أقوال وقال ين عطية ولفظة المعاقدة والأعان ترجع أن المراد الاحلاف لانماد كر من غيرالاحلاف ليس في جيمه ماقدة ولاأيمان اتهى وكيفية الحلف في الجاهليه كان الرجل يماقد الرجل فيقول دمي دمك وهدى هدمك وبارى ثارك وحربي حربك وسامي سامك وترثني وأرثك وتطلب ى وأطلب بك وسقل عي وأعفل عنك ويكون الحلف السدس من ميراث الحليف فسم الله ذاك وعلى الأقوال السابقة ماء الخلاف في قوله والذين هاقس أعانك أهومنسو سأملا وقل استدل ساعلى مرار مولى الموالاه وبه قال أو يوسف وأبو حنيفة وزفر وعجدة الوامن اسلاعلى مد رجلو والاه وعاقده ممات ولاوار فهغير مفيرا مله ، و روى عود عن صى بن سعدوريعة واس المسبب والزهرى وابراهم والحسر وعمر وابن مسعوده وقال مالك وابن سبرمة والنورى والأوزاع والشافي ميراته للساه ينوفه أطال الكلاج في هذه المسئلة أبو بكر الراري ناصر امذهب أبى حنيمة بهوفرأ الكوفيون عقنب بصفيف القانيءن عسرالم وشددالفاي جرقهن روابة على من كشة والباهون عاقب مألف وجوروا في اعراب الدين وجوها يه أحدها أن يكون مبدا والخبرها توهمه والثانى أن يكون مصو المن باب الاستعال عوريدا هاصر بعه الثالث أن يكون مر موعامطوها على الوالدار والأقر بون والصمر في الوجم عامد على موالى ادا كان الرالدان ومن عطف علب ، ورو بن وان كانوا وارئين وصور أن يعود على مو لى و يحو رأن يعود على الوالدين والمعطوف عليه م الرابع أن يكون تصو مامعطوها على موالى قاله أبوالماء وقال أى وحساالدس عافسدسور اوكال دلكوسحا يهي ولا يكن أن يكون على هدا التقديرالذي فتروأل كول معطوها على وال لعد ادالعطف إديد دراتفدير والكل اسان أولكل من و المال حما اور الأوالد معاقب أعاسك لأسكان، عطب الجل وحساس المعمول الداني لدلاله المعي علب أمكن دلاثأ أي حدث اوراما أكل سيزوز المال أي لكل السال وحماما الدس عاورب أيماكم ورا اوهو مددلا وحمد كاه ومعمول عاهدت ممر محدوق أي عاقدتم أيماكم وكدالشاق فر معتمدت هومحدوق غدار ،عمدر احلهم أوعهدهم أبامكر واسمادا العاقدة والعفد للامال سواء ريدم لهسيراء خارح محار برهاعل دلك هوالشخص وان الله كان ملي كل تمين سهود نج لمناد كرده الدوسر دع التوريب وأحربا مدال صف أحد تعالى اله مطلع على كل تئ فروايهاري، وقي ماث يام ماه أهيره وعد للعبد مو ارسطلي تد نيها على المعادير . كروالصلة فأوهوا بالعم عذار حال فو مورعلي الساء عاصل الله بعدب على مصرو عالم مقواه وأمو المراج فيل مدرول هم مالآنه نام ء الممهار وجهافات من فقصي لها بالقصاص فرلت مال لى الله عا يا وسدم أردب أهم الوأر والله عدره فاله الحسب وفتاده والى جراع والهاري هرو است راد ريوار محسري واس عطد الها حدد بنت ريدس أي رهير روح

الصرفى ذاك أقو الابوقف عليافيه وانالله كان على كل شئ شهدا كا لما ذكرتشر يعالتوريث وأمر بابتاءالنصيب أخبر انسطاع على كلشئ فهو الجازى بهوفى ذلك تهديد للداصى ووعسد الطيبع وتسمعلى أنهشيب على المعاقده بينكم والعسلة فأوفو المالعبيد عاارحال قوامون على النساء كها دكر نماني أمر الرحال والنساء في احكساب المصيدوأص همق المبرات احريمالي أن الرحال بعوسون عصالحالنساء ومواء ونصمتم الغة ودى ﴿ عَافِيْسِلُ اللَّهُ ﴾ أي شقصيل الله بعص الحال على بعص في كون عداروه أكرمين عدا وحال دراأمسي مررحال هبدا علوعباأ مقوامل أموالهم إم أي على الساء ومامصار بافي الموضعان و محو رأن کو ن في قو أ وبمأأ فيعواموصولة وحنس الممسر الماثد ءابها التصدر وبالدي أ مقوعمن أموالهمونقا تر الإولى المعامر بالمتعصل

المستخدم والمسافقيات الاستخداد المستخدد و المستخدد و المستخد و المستخدد و ال

أكل امري تعسين امراء والرق بالبل الرا

والذي بظهرأن هذاا خبارعن الجنس لزيتعرض فسابي اعتبارا فراده كاشه فسل هذاالجنس فوام على دارا الجنس ، وقال أن عباس قو المون مسلطون على تأديب النساء في الحقو يشهد لحداً القول طاعتهن لحمفي طاعةالله وقوام صفتسبالفة ويقال قيام وقيم وهوالذى يقوم بالأمر وعففاه وفي الحساسة انتقيام المعوات والأرض ومن فهرس والباءفي عالسب ومامسدرية أي متغضل اللهومن جعلها عمني الذي فقد أمعداذ لاضعرفي الجانة وتقديره محابو فالامسوخ خلفف فلا بموز والضمير في بعنهم عائد على الرحال والنساءوذ كر تغليب الذكر على المؤنث والمراد بالمعض الأول الرجال وبالثانى النساء والمعنى أتهم قوامون علهن يسبب تفضيل الله الرجال على النساء هكذا قررواهنا المعنى قالوا وعدل عن الضمير ين فلوات عافضل الله علين الف د كر بعض من الابهامالذى لايقتضى هوم الضمير فرب أثنى فعنات ذكرا وفي هسة ادليل على أن الولاية تستمق بالفضل لابالتغلب والاستطالة وذكر واأشياء بمافضل بهالرجال على النساء على سبيل التشيل هفقال الربيم الجمتوالجاعة * وقال الحسن النفقة عليهن وينبو عنه قوله و بما أنفقوا * وقيل التصرف والتبارات ، وقبل الغزو وكال الدين والعقل ، وقبل العقل والرأى وحل الأربع وملك النكام والطلاق والرجعة وكال العبادات وضيلة الشهادات والتصيب وزيادة السهرفي المسبرات والديات والصلاحة النبوة والخلافة والامامة والخطابة والجهاد والرى والاذان والاعتكاف والحالة والقسامة وانتساب الاولاد واللحي وكشف الوجب وموالع اثم التي هي نبيات العسرب والولاية والتزويج والاستدعاء الى الفراش والكتابة في الغالب وعددالزوجات والوطم بملك العين (١).

و بما أنفقوا من أموالهم معناه عليهن ومامه درية أو بمسنى الذى والمائد محنوف في مسمدوخ الحذف ه فسل المعنى بما أخر جوابسب النكام من مهورهن ومن النفقات عليهن المسقرة و روى معاذ أنصل المعلم وسفرة الوام من المواقد المواقد و المواقد على المواقد و المواقد على المواقد و الم

اذاغاب عنها البعل لم تفش سره * وترضى إياب البعل حين يؤب *

ومافىقىولە بۇيماخىنىڭ اللەپ مەدرىةوالمىنىان حىنىلىمىن للىنىس ئىن قىل أنفسىيىن بىل ذاك مىنىل انتدايلەن لذاك

(۱) هکذاوجدبیاض فی نسخةالأصل التی بأیدینا وکسذا هومالنسخ التی قوبلتعلیما اد مصححه المذفى أصلحهن التلاز واجهس فال تعالى وأصلحنا فروجه و وقيل اللواى أصلحن أقوا لهن وأضافين و وقيل الصلاح الدين هناوه حدما لأقوال متقاربة والقائل الطلاح الدين هناوه حدما لأقوال متقاربة والمتاثبة الطلاح المسلمات لأزواجهن وامتقار أمرهم أونة تعالى في كل أحوا لهن أوقا غار بما عليهن للا زواج أوالمسلمات أقوال آخرها لما زجاج وحافظات الغيب فالعلا وقتادة صفطن ما قاب عواليا لأزواج وما يصب فن من حسيانة أنفسهن لهم ولا يتصدى كما كان بينهم وبينه و وقال ابن عطيسة الفيب كل ما قاب عام وحده وقال الزعشرى كل ما قاب عن عام زوجها عما استترعت وذلك بم حال غيبة الزواج وحال حضوره هوقال الزعشرى الفيب حسلاف الشهادة أى ما فقال الموالية والموالية والمنافق والملام في الفيب عليهن والألف والملام في الفيب ما يصبح عليهن حفظت وقال دوالته والمنافق والمنافق المنافق عن المنافق والمنافق المنافق الم

لماء في شفتها حوة العس ، وفي اللتات وفي أنمام اشنب تر يدوفي لثائم اجوروي أوجر يرةعن رسول الله صلى القه على وسلة قال خيرا لنساء اص أة اذا نظرت الساسر تاثواذاأم تهاأطاعتك واذاغب عنها حفظتك فيما فاونفسها ممقر أرسول القصلي الله عليموسلم هذما لآية هوقرأ الجهور وفعرا لجلالة فالفاهرأن تكون مامصدرية والتقدر ععفظ الله إياهن قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد وعمقل هذا الحفظ وجوهاأي عفظ أي شوف قداياهن لحفظ الغيب أولحفظه اياهن حين أوصى بهن الأزواح في كتابه وأصررسوله ، فقال استوصو ابالنساء خيرا أو صغفلهن حين وعدهن التواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن العاب الشديدعلى الخيانة وجوزوا أنتكون ماعسني الذي والعائد على ماعنوف والتقدير عاحفظه الله لهن من مهورأز واجهن والنفقة علمهن قاله الزحاح جوقال اس عطمة ويكون المغي اماحفظ القهو رعاشيه التي لانتمأمر دونها واماأ وامره وتواهب للنساء وكأثنيا حفظ مغناه أن النساء صفظ بازاء ذلك وبقدره وأحازأ بوالبقاءأن تكونمانكرة موصوفة وقرأ أبوحمفرين القعقاع بنصب الجلالة فالظاهر أنماعمني الذي وفي حفظ ضمر بعودعلى مامرفوع أي بالطاعة والبرالذي حفظ اللهفي امتثال أمره هوقسل التقدير بالأمر الذي حفظ حق اللموأمانته وهو التعفف والتحصي والشفقة على الرجال والنصيصة لحموقدرها بنجني عاحفظ دين الله أوأمر اللهوحذف المضاف متعين تقديره لان الذات المقدسة لانسب الهاانها صفظها احديد وقسل مامصدر بقوفى حفظ ضعرم رفوع تقدره عاحفظن الله وهوعاثد على الصالحات ، قسل وحذف ذلك الضمار وفي حدفه قيرلا صور الافي الشمركاقال * فان الحوادث أودى بها * يريد أودين بهاوالمسنى يتعفظن الله في أمره حين امتثلنه والأحسن فيحذا أنلانقال اندحني الضمير بليقال انهعادالضميرعليهن مفردا كاثنه لوحظ الجنسوكا ثنالصالحات فيمعني من صلحوهذا كله توجيه شذوذ أذي اليه قول من قال في هنه القراءة انما مصدرية ولاحاجه الىحندا القول لل منزه الفرآن عنه وفي قراءة عبيدالله ومصحفه فالصوالخ قوانت حوافظ للعيب عاحفظ اللهفأصلحوا اليهن وينبغي جلهاعلى التفسير لانها مخالفة لسواد الامام وفيهاربادة وقدصم عنمالنقل الذي لاشك فيمأنه قرأوأ فسرأعلى رسم السوادفانال ينبغي أن تعمل هـ نامالقراءة على النفسر ، قال بن جني والتكسر أشبمالمني اذهو يعطى الكثرة وهي المقصودة هناومعني قوله فاصلحوا الهن أي أحسنو إضمن أصلحوا عنى أحسنوا ولذلك عدامبالي * روى في الحديث يستغفر للرأة المطبعة لزوجها العلير في

ولاندفنني بالفلاة فانني . أُعلى اداماستأن لاأدوقها

أى وماظننت وفي الحسديث أمرت السوال حسى خفت الادردن و وقبل الخوف على بابه من ضدالامن ظلم في يعند رون و يتوقعون الان الوعظ ومابعده اتعاهو في دوام ماظهر من مبادئ ما يتعوف والنسوز ان تتعوج المرآة و يرتفع خلقها و تستمل على زوجها و يقال نسور بالسبن والراء المهلتين و يقال نصور و يقال نشوص وامرأة نائسر والشعس حقال الأعشى

تجلها شيم عشاء فأصحت ، مناعية تأى الكواهن ناشما

ه قال ابن عباس نشوز هن عميانهن وقال عطاءنشوز هاأن لاتتعطر وتمنعمن نفسها ونتمبر عن أشياء كانت تتمنع للزوحها ﴿ وَفَالَ أَوْمَنْصُورُ نَشُورُهَا كُرَاهِيتِهَالِلْرُوحِ وَفِيلَ امْتَنَاعُهَا من المقام معه في بيت واقامتها في مكان لار مدالاقامة في وفيل منها نفسها من الاسمتاع بها ادا طلهالذلك وهذه الاقوال كليامتقاربه ووعظهن تذكيرهن أصرا للعبطاعة الزوح وتعر بفهن أن الله أباحضر مهن عندعسانهن وعقاب الله لهن على العصان قاله ان عباس وقال مجاهد مقول لها ارَى الله وارجعي الى فراشك وقيل بقول لهاان الني صلى الله علم وسلة قال لو أمرب أحدا أن سمدلأحدلأمر سالمرأة أنسمد لزوجها وفاللانمنعه نفسها ولوكانت على فتب ، وقال أما امرأ فباتت هاجرة فراس زوجها لعنتها الملائكة حني تصيورا دآخرون أن النبي صلى الله عليم وسنفال بلايه لاتعاور صلاتهمآ ذانهم العبدالآبق وامرأة أنت علمار وحهاساخطا وامامقوم هرله كارهون وهجرهن في المناجع تركهن لكراهة في المرافد والمصم المكان الذي بصطبح فيه على جنب وأصل الاصطبعاع الاستلفاء يقال مجم مجوعاوا ضطبع استلفى للنوم وأحصته أملت الىالارض وكل شئ أملتمن اناء وغيره فقد أصعت قال ابن عباس وابن جبرمعناه لا عامعوهن « وقال الضعال والسدى اتركوا كلامهن وولوهن طهوركم في الفراس ، وقال محاهد هار فوهن فىالفرسأينامواناحبةفىفرش غبرفرشهن وقال عكرمةوالحسن قولوالهن فيالمضاجع هجر أىكلاماغليظا وقيل اهجروهن في الكلام للانه أبام فادونها وكي بلضاجع عن البيوت لأن كل مكان صلحأن بكون محلا للإضطجاع وقال النصى والشعى وقتاده والحسن من الهجران وهو البعد وقيل اهجروهن بترك الجاعوالاجتهاع واظهار التجهم والاعراض عنهن مدة نهايتها شهرا كافعل عليه السلام حين حلف أن لآيد خل على نسائه شهرا وقيل اربطوهن بالهجار وأكرهوهن على الجاعمن قولهم هجر البعيراذا شدمبالهجار وهوحبل يشذبه البعدهاله الطعرى ورجمه وقدح

﴿ واللاتي تخسافسون نشوزهنك النشوز أن تمتنه عالمرأة عمايريد متهما زوجهما من وطء واستقشاع ويضبع ببغض أوغسره ومقال بالشبين والراء ونقبال نشوص بالشين والصاد والظاهران الخوفعلي بالموأم بوعظها اذاحاف نشو زها ویکون،مینی قوله ﴿واهجروهر ﴿ في المناجع واضر بوهن كه مة ــ دا بوقوع النشوز والتقدير اذا نشرسلان الهجرفي المضجع والضرب لابرتب على الخوف انعا مترتب علسه الوعظ ودل على تقديرا ذانشرت معنى التفسروقوله واصربوهن مطلق في الضرب والمعنى واللهأعلم انهضرب غسر مرح كالضرب بالقمب اللن واللطمة بمبالا تعدت تسأو يؤذن الاحتفاراا وفدكات بعص العصابه بضرب بالسدوط المؤلم

فسار الاقوال ، وقال الزمنسرى في قول الطرى وهذا من تفسير الثقلاء انتهى ، وقبل في للسبب أي اهبروهن بسبب تعلقهن عن الفرش * وقرأ عبد الله والنفي في المضجع على الافراد وفيممعنى الجمرلانه اسرجنس وضر بهن هو أن تكون غيرمبر حولاناهاتُ كاجاء في الحدَّث ، • قال ابن عباس بالسوالاو فعوه والضرب غسيرا لمبرح هوالذى لايهشم عظا ولايتلف عضوا ولايعقب شيناوالناهك البالغ ولجتنب الوجه وعن الني صلى الله عليه وسلم علق سوطك حيث براه أحاك وعن أساء بنت المدنق رضي الله عنها كنت رابعة أربع نسوة عنه الزير فاذاغن على احدامًا ضربهابعودالمشجب حتى كسره علياوهذا بعنالف قول ابن عباس وكذلك مارواه ابن وهدعن مالئة أنأساءزوجالز يركانت تخرج حتى عوتبت فيذلك وعيب علياوعلى ضراتها فعقدشعر واحدة بالأخرى تمضر بهماضر باشديدا وكانت الضرة أحسن اتقاء وكانت أساء لاتتق الضرب فكانالضرب بهاأ كترفشكت الماأبها أحبكو رضى الله عنه فقال يابنية اصبرى فان الزبير رجلصالح ولعلدأن بكون زوجك في الجنسة وظاهر الآية بدل على أنه بعظ و صحرفي المضجم ومضرب التي يتغافى نشوزهاو بصمع بينهاو ببدأ يماشاء لأن الواولاترتب وقال بهسذاقوم وقال الجهورالوعظ عندخوق النشوز والضرب عندظهوره وقال ان عطبة هبذه العظة والهجر والضرب سراتب ان وقعت الطاعة عندا حداها لم بتعدالي سائرها وقال الزعشري أمر يوعظهن أولائم بهجرانهن في المضاجع ثم بالضرب ان لم يجسم فهن الوعظ والهجران * وقال الرازي ما ملخصه يبدأ بلين القول في الوعظ فان الم بف وخشنه تم بترك مناجعتها بم بالاعراض عنها كلية مم بالضرب الخفنف كاللطمة والمكزة وتحوجا بمادشعر بالاحتقار واسبقاط الحرمة ثم بالضرب بالسوط والقضيب اللين وتحوه بماعصليه الألموالانكاءولا عصل عنسمهم ولاارا فتدمفان لم بفدشئ من ذلك بطهابالهجار وهوالحبلوأ كرههاعلىالوطء لأن ذلك حقب وأي شيئهن همامه رجمت بهعن نشوز هاعلى مارتبناه الرعيزلة أن منتقل الى غييره لقوله ﴿ فَانْ أَطْعَنْكُمْ فَلَاتِبْعُوا علين سبيلاكه انتهى وقوله فأن أطعنكم أى وافقنك وانقدن الى ماأوجب الله عليون مرطاعتكم يه ل على أنهن كن عاصبات بالنشور وإن النشور منهن كان واقعاها ذن ليس الأمر مرتباعلي خوف الشوزوآ خرهابدل على أنعمر تبعلى عصمانهن بالنشور فيسذا بماحل على تأول الخوف يمغي الشقن والأحسن عنسدي أن بكون ثم معطوفا حلف لفهسم المعنى وافتضائماه وتقديره واللاني تخافون اشوزهن ونشزن كإحنف في قوله أن اضرب بعماك الحجر فانفجر بتقدره فضرب فانفجر تالأن الانفجار لانسب عن الأمراعا هومنسب عن الضرب فرتبت هده الأوامر على الملفوظ بدوالحذوفأ مربالوعظ عندخوف النشوز وأمربالهجر والضرب عندالنشوز ومعني فلاتبغوا فلاتطلبوا علين سبيلامن السيل الثلاثة المباحةوهي الوعظ والهجر والضرب ۽ وقال سفيان معناه لا تسكلفوهن ماليس في قدرتهن من المبل والعبة فان ذلك الى الله ، وقبل عمل أن بكون تبغوامن البغى وهوالفغ والعنى فلاتبغوا عليهن من طريق من الطرق وانتصاب سيلاعلى هذاهوعلى اسفاط الخافض * وقيل العنى فان أطعنكم فلاتبعوا عليهن سيلامن سبل البعي لهن والاضرار بهن توصيلا بدالشالي نشوزهن أي اذا كانت طائعة فلا فعل معياما يؤدى الى شوزها ولفظ علهن يؤذن بهذا المعنى وسيلا تكرة في سياق الني فيعرالنبي عن الأذى بقول أوفعل ﴿ انالله كان علما كبرا ﴾ لما كان في أدين سأم معالى بداروح اعتلا الزوج على المرأة

بإذان أطمنحسكم كه أي صرن طائعات لماثر بدون منين ودل ذلك عسل أن نشو زهن کان معسنة ولذلك قابله شوله فارت أطعنكم وقواه فاسبلاك أيمن وعظ أوهجسر أو ضرب إن الله كان علما كبيرا كلاكان في تأدسهن عاأم الله تعالى به الزوج اعتلاءالز وجعل المرأة خبتم الآبة بمسفة العباو والكرلنب المدعل أن المتصرف بذلك حضفة هوالله تعالى واعما أذن لكم فياأذن عسلىسسل التأديب أمر فلانعاوا عليهن ولاتتكر وافان ذاك لس مشر وعالكم وفي هندا وعظ عظيم للازواجوا تذارأن قدرة القهفوق قدرتكم علهن

عترتمالىالآبةبصفة العلو والسكبرلينيه العبدعلى أث المتصف بذلك حقيقته وانقمتمالى واعداأذن لتكوفياأ ذن على سيل التأديب لهن فلاتستعاوا علين ولاتتكبر واعلين فان ذلك ليس مشروعا لسكروفي هذاوعظ عظيماللا "زواجوانذار آن قدرة الله علسكي فوق قدر تسكي عليين وفي حديث أبي مودوقه ضرب غلاماله اعل أباسمودان القه أقدر علمك منك على هذا العبد أو تكون المعنى انكم ونه تعالى على عادِ شأنه وكرياه سلطانه م متوب على كرفسق ليكرأن تعفو اعتبيراذا أطعنيكم ﴿ وَانْ حَفَيْرَشُقَاقَ بِينِهِمَا فَابِعُمُوا حَكَامِنَ أَهْلِهِ ﴾ الخلاف في الخوف هنامثله في أ واللاتى تطافون ولما كان حال المرأة معزوجها اماالطواعية وأماالنشوز وكان النشوز امانعقبه الطواعسةواتياالنشوز للسفرفان أعقبته الطواعية فتعود كالطائع يتأولا وان اسفر النشوز واشتديمث الحكان والشقاق المشافة والأصل شقاقا ينهما فاتسع وأضيف والمعنى على الغلرف كا تقول بعجبني سراللملة المقمرة أومكون استعمل اسا وزال معنى الظرف أوأجرى البين هنامجري حالم اوعشرتهما وصبتهما والخطاب في وان خفتروني فابعثوا للحكام ومن بتولى الفصل بين الناس « وقىل الأولىاء لأنهم الذين ماون أمر الناس في العقود والفسوخ ولم نصب الحكمين، وقبل خطاب المؤمنين وأمعتمن دهب اليانه خطاب للازواج اذلو كان خطاباً للازواج لقسال وانخافا شقاق ينهما فليبعثا أولقال فانخفتم شقاق بينك لكته انتقال من خطاب الازواح الى خطاب من له الحيك والفصل من الناس والى أنه خطاب للاز وأج ذهب الحسن والسدى والضعير في بنهماعاته على الزوجين ولم عجر ذكرهما لسكن جرى ما مال عليهمامن ذكر الرجال والنساء والحسكم هومن بصلح المحكومة بان النساس والاصلاح والمتتعرس الآية للذاعكيان فيسعوا نما كان من الأهللانه أعرف بباطن الحال وتسكن المه النفس و بطلع كلمنهما كممعلى مافي ضعير ممن حب وبغض وارادة صمة وفرقة به قال جاعتمن العلاء لأسأن بكو ناعار فان احوال الزوجان عدلين حسني السياسة والنظر فيحصول المسلحة عالمان سكوالله في الواقعة التي حكافها هان أم تكن من أهليما من بملم لذلك أرسل مرغرها عدلين عالمن وذلك اذاأ شكل أمرهما ورغبافهن بفصل ينهماه وقال مص العلاء الماهد الشرطف الحكمين اللذين بمهماا لحاكم وأماا لحكان اللذان بعثهما الزوجان فلاشترطفيما الاأن بكونا بالفس عافلان ، سامان من أهل العقاف والستر بغلب على الغلن نصمهما واحتلفه أفي المقدار الذي ينظر فيه الحكان فليعب الحيور الى أنوما ينظران في كل بيزو تعملان على الطالم و عسان مار أيا ، و بعاء أوفر ان و به فال مالك والأوز الحي واست و أبو يور وهو حروي عن على وهنان واس عباس والسعي والنصى ومجاهد وأبيسه موطاووس ، فالمالك ادار أيالتنويق فر قاسواء أوافق منه عن قاضي البلد أوخالف وكلاه أملاوالفراف في ذلك طلاب ماثن وفالت طائفة لا منظر فيأ منظر الحسكمان الافهاوكلهما به الروحان وصرحا منهديه واعليه فالحسكمان وكيلان أحدهما للروج والآحرال وجنولاتهم الفرقة الابرضا الزوجين وهومذهبأ بيحتيفه وعن الشافعي الفولان ه وفال الحسيروغيره ينظر الحكمان في الاصلاح وفي الاخذو الاعطاء الافي الفرقة فأنها ليست اليهما وأسامانقول الحكان ، فقال جاعة بقول حكالزوج له أخبرني مافي خاطرك فإن قال لاحاجة لي فها خدلىمااستطعت وفرق بينناعلمان النشو رمن قبله وانقال أهواها ورضهامن مالي عاشنث ولا تفرق ينناعذانه ليس بناتيزو بقول الحكم وزجهتها فماكة الثافاذا ظهر فمأن النشور ورجهته

وعظاه ورجواه ونهياه يؤان و مدااصلاحا وفق الله ينهما كالضعير في وبداعاتد على الحكمين

﴿ وَانْ خَفْسَمُ شَقَّاقَ ﴾ المشاقتيان تبادى نشوزها فلائفع فياوعظ ولاهجر ولاضرب وتمسيرهي في شق وهوفي شق والمعنى شفاقا ﴿ بِينِهما ﴾ أيبين الزوج والزوجة وأضيف شقاقالىبين وهوظرف على الانساع كاقالوا هو يقي بإن الحاجبين والامرفي قوله فإفابشوا كيحولن تولىأمرالنساء والرجال والقضاة والولاة والظاهر الهمالساوكيلن بلها فأظوان فيأحرهما عسل سبيل الملح أوالفرقة والضميرفي إن يداك عالد على الحكمين أي فهانعثافيته مرس تحام الاصلاح أوالتفرقة عملي حسب مانظهر لحيا وقبل الضمرفي شبما عأشعلي الروجان وفي كتسالفقه تفاريع في الحكمين

الها بن عباس وعاهدوغ رهماوفي بنهماعاتدعلى الزوجين أي قعد الصلاحة ات البيان وصف نِتِهِماونصالوجه الله وفق الله بن الزوجين وألف بينهما وألق في نفوسهما المودة ، وقسل الضعران معاعاته انعلى الحكمين أى ان قصدا اصلاح ذات البين وفق الله ينهما فجمعان على كلمة واحدة وتساعدان في طلب الوفاق حتى عصل الفرض ، وقبل الضعران عادان على الزوجينايان ردازوجان اصلاحا ينهماوز والشقاق بزل الله ذلك وواف سنهما ، وقبل كون في ربدا عائداعل الزوجان وفي سنهماعاتداعلى الحكمان أي ان ردالز ومان اصلاحا وفق الله مان الحكمان فاجقعاعلى كلمة واحدة وأصلحاو نصعاوظاهر الآبة انه لاسمن ارسال الحكمان وبه فال الجهور وويعن مالكأنه يجزى ارسال واحدوام تنعرض الآبة لعدالة الحكمين فاوكاناغير عدلين فقال عبد الملك حكمهما منقوض ، وقال ابن العربي الصعيم نفوذه وأجع أهل الحل والعقد على أن الحكمين بعوز تعكمهما وذهبت الخوارج الى أن المكير ليس بعاتر ولوفر ق الحكان بينالزوجين خلعا برضاالزوجين فهسل يصومن غسير أمرسلطسان دهسالحسن واس سيرين المأته لاعبوز الملح الاعتب السلطان وذهب هم وعيان وابن هم وجاعتهم الصماية والتابعين الى أنه يصو مرح غيراً من السلطان منهم الشوا بوحنيفة واصعابه والشاخي ي ان الله كان علما خيراك بعلم أنقمد الحكان وكف وفقابين الختلفين و عدر خفايام اسطقان به في أمر الزوجين به واعبسه وا الله ولا تشركوا بهشيئا وبالوالدين احسانا وتذى القربي والمتامي والمساكين كممناسبه هذه الآية لماقبلها اته تعالى لماذكر أن الرجال فوامون على النساء بتفضيل الله اياهم عليهن وبانفاق أموالهم ودل عفهوم اللقب انه لا يكون قواماعلى غيرهر وأوضه أنهم كونه قواما على النساء هوأ بضاماً مور بالاحسان الى الوالدين والى من عطف على الوالدين فجاءت حثا على الاحسان واستطر ادالمكارم الاخسلاق وان المؤمن لا يكتني من التكاليف الاحسانية بما يتعلق بز وجته فقط بل عليه غيرها مرب برالوالله ين وغيرهم وافتتها لتوصل الى ذلك بالامر بافراد الله تعالى بالعبادة ادهى مبدأ الخميرالذي ترتب الاعمال لصالحة عليه ونظيره واذا أخذ ناميثاق بني اسرائيل لاتعبدون الاالله وبالوالدين احسانا وتقدم شرح فوله وبالوالدين احساناو بذي الفرى والبتاى والمساكين الأنحناو بذي وهناك وذي واعادة الباء تدل على التوكيد والمبالغة فبولغ في هده الآية لاتهافي حق هذه الأوقولم بالغرفي حق تلك لأنهافي حق بني اسر السل والاعتناء مله والآمة أكترمن الاعتناء بفيرها إذهى خيرأمةأخرجت الناس هوقرأ اس أي عبلة وبالوالدين احسان بالرفع وهومبته أوخرفيه مافي النصوب من معنى الأمر وان كان جلة خرية تحوقوله

ه فسرجيل فسكلا للمبتلى ، فو والجار ذى القربي كوقال ابن عباس ومجاهد وعكر، قوالضمال: وفتادة وابن زيد و، فاتل في خورين هو الجار الفريب النسب والجار الجنب هو الحار الأجنبي الذي لاقر إيمينل وبنه ، وقال بلعاء بن فس

لايجتو ينامجاورأبدا مه ذورحمأومجاورجنب

وقال وف السائ هوا لجار المسلم ووالجار الحنب وهوالجار اليودي والنصر الى فهى عنده قرابه الاسلام وأجنبة المسكم • وقالت فرقة هوالجار القريب المسكن منك والجنب هوالبعيد المسكن منك كانه اتذعمن الحديث الذي فيه ان في حالين فائي بهما أهدى قال الى أقربهما منك ملا • وقال مهون بن مهر ان والجارف العربي أربعه الجار العرب • قال ابن عطية وهذا خطأ

وإن الله كان عليا خبرا ﴾ يم ما يقصد الحكان و وتعبر فغالبالفنان و وتعبر فغالبالفنان و قد أم الزوجسين و إلى الزوجسين أي صاحب الدار القرية أي ما دارك والجاد من دارك والبدالدار من دارك من دارك

فى المسان لأنجسم على أو ماه بين الألف والام والاضافة وكان وجدالسكلام وجار ذى القرق انتهى و يمكن تصميم فول معون على أن لا يمكون جما بين الأنف واللام والاضاف على مازعم إن علية بأن يمكون قوله ذى القريب لا من قوله والجارعلى حقف مشافى التقدير والجارجار ذى القريب فحف خراد الالة الجارعليه وقد حفوا البدل في مثل هذا ، وقال الشاعر

رحم الله أعظم المساسم الله أعظم دفنوها ﴿ بمجسنان طلعة الطلحات ير بدأعظم طلحة الطلحان ومن كلام العرب أو يعامون العرا الكبيرة منه ير بدون عالم الكبيرة سندوالجنب هو البعس سعى بذلك ليعد عن القرابة ﴿ وقال ﴿ فَسَلَاعُورُ مِنْ مَا لَكُلُوعُ مِنْ مَا لَكُورُ

وانجاور ذمسا كنةالرجل الرجل فيمحيلة أومد منة أوكينو نة أربعين دارامن كل حانب أو يعتسر

بسباع الأذان أو بسباع الاقامة أقو الأربعة ثانها قول الأوزاي ، وروى في ذلك حد شاأنه علمه الصلاة والسلام أمرمناديه منادي الاان أربعين دارا جوار ولايدخل الجنة من لامأمن جاره بواثقه والمجاورة مراتب بعضهاأ لصق من بعض أقرمها الزوجة يرقال الأعشي « أحار تناسى فانك طالقه « وقرى والجارد القرب قال الزعشرى نصباعلى الاختصاص كا قرى مافظواعلى المساوات والملاة الوسطى تنبيها على عظم حقه لادلائه بعنى الجوار والقربي انتيى وقراعاصرفي روابة المفضل عنه والجارالجنب بفيه الجمروسكون النون ومعناه البعيد وسثل أعرابي عن الجارا لجنب وفقال هو الذي معي ، فعل حت تقع عنك عليه يؤوالما حيمالجنب كه فال بن عباس وابن جبر وقتادة ومجاهد والضحالة هوالرفيق في السفر وقال على والن مسعود والنعبي وإين أي ليه إز وجة وقال إين زيدهو من يعسنريك ويام بك لتنفعه وقال الزعشري هوالذي صبك أن حصل يجنبك امارفها في سفروا ماجار املا صفاوا ماشر يكافي تعمل علم أو وقة واماقاعدا الى جندل في مجلس أو مسجداً وغير ذلك من أدنى حجية التأمت بيناك وبينه فعلما أن زاى ذلك الحق ولا تنساه وتعمله ذريعة للاحسان ، وقال مجاهمة أيضاهو الذي يصحبك سفرا وحضرا هوقيل الرفيق الصالج يؤوا بن السبيل كوتقدّم نسرحه يؤوما ملكت أيمانكم كوقيل ماوقعت على الماف ل باعتبار النوع كقوله تعالى الكحواماطاب لكم . وقيل لأنهاأ عمن من فتشعل الحيوانات على اطلاقهامن عبيد وغسرهم والحيوانات غيرالارقاءا كترفى بدالانسان من الارقاء فغلب حانب السكتر ة فأمر الله تعالى بالاحسّان إلى كل بماولاً من آدمي وحيوان غيره ﴿ وَفُدُورِ دُ غيرماحديب فيالوصب مالارقاءخيرا في صيرمسلم وغسيره ومن غريب التفسير مانقل عن سهل التسرى يقال الجاردو القرى هو الفلب والجار الجنب المنس والماحب الحنفل الذي يجهرعلى اقتداء السنة والشرائم وإين السيل الجوارح المطيعة ﴿ إِن الله لا يحب من كان مختالا ففورا كونني تعالى محبته عن الصف بهاتين الصفتين الاختيال وهو التكبر والفخر هو عدالمناف علىسبل التطاول بهاوالتعاظم على الناس لأنسن المفسهاتين الصفتين حلتاه على الاخلال عن ذكرفي الآرة بمن بكون لم حاجة اليه يبوقال أورجاه الهروى لاتعسسي الملكة الاوجدته مختالا فوراولاعاقالاوجيدته جياراشقياء فالالز مخشري والحنال التياه الجهول الذي يتكبرعر اكرامأقار بهوأعصابه وماليكه فلايصفي بهمولا يلتفت المهمهوقال غيره ذكرتعالى الاختيال لان الختال بأنف من ذوى قرابته اذا كانوافقراءومن جيرانه اذا كانواضعفاءومن الأبتام لاستضعافهم ومن المساكين لاحتقارهم ومن ابن السببل لبعده عن أهمله وماله ومن محماليكه لاسرهم في يده

﴿ والصاحب بالجنب ﴾ أى التصل المسكن عسكنات المتال التياه الجهول الذي يتكبر عن الرام آثار به وأصابه وعاليكه ولا يتعنى بهم ولا يتعنى بهم ولا يتعنى بهم

ه الذين بيضاون ﴾ قبل هو بدل من موقيل من عثالانفو راحلاعلى على المنى و يعو زعندى بذكر و المالوجويل الذين معالما الذين يضاوت وهذه الذين يضاوت وهذه الذين عالمية وقول على تشيرا أصال الذين عالمية والمناورة على الذين عالمية ومن أعرب الذين عالمية ومن أعرب الذين عالمية والمناورة على الذين عالمية والمناورة الذين عالمية والمناورة الذين الذين

ائتى ونطافرته فدالنقول على أنذكرهاتين الصفتين في آخرالآية انحاجاه تنبهاعلى أنمن الصف بالخيلاه والفخر يأنف من الاحسان اللاصناف المذكورين وأن الحامل العلى ذاك السافه بتسنك الصفتان والذى يظهرني أن مساقيما غيرها الساق الذي ذكر وموذلك أته تعالى فاأمر بالاحسان الاصناف المذكورة والتعفي بهموا كرامهدكان في العادة أن ينشأعن من الصف عكارم الأخلاق أن عدفي نفسه زهو اوخسلاء وأذغبار اعاصدر منهين الاحسان وكثيرا ماافتضرت العرب بذاك وتعاظمت في نترها وتعلمها عفار ادتعالى أن سبعها التعلى بمغة التواضع وأن لا يرى لنفسه شفو هاعلى من أحسن الموأن لا مفخر عليه كإقال تعالى لا تبطلوا صدقات كم بللن والأذى فنفي تعالى عبته عن المصلى مذن الوصفان وكان المني أنهم أمر والعبادة الله تعالى وبالاحسان الى الوالدين ومن ذكر معهماونهواعن الخسلاء والفخر فكانه صل ولاعتنالو اوتفخرواعلي من أحسنتماليه انالله لاعسسن كان مختالا غفورا الاأنساذكر ناه لايتم الاعلى أن يكون الذين يخسلون مبتدآ مقتطعا يماقيله أماان كان متصلا عاقبله فيأتى المغى الذي ذكره المفسرون وبأتى اعراب الذين ببخاون وبمتضع المنى الذي ذكروه والمعنى الذي ذكرناه ان شاءالله تعالى ي الذين يضاون وبأمرون الناس بالبضل وبكفون ما آتاهم اللمن فعناه وأعتد نالل كافرين عدا بالمهينا كه نزلت هـندالآية في قوم كفار ، روى عن ابن عباس ومجاهد وابن زيدو حضري أنها زلت في أحبار البود بخاوا بالاعلام بأمر محدصلي الله عليموسؤ وكفوا ماعندهم من العلم في ذلك وأحر وابالضل على جهتين أمروا أتباعهم بعصود أمر محدصلى السملموسلم وقالواللا ممار امتنفقو فيعلى المهاج من فتفتقرون هوقيل نزلت في المنافقين هوقيل في مشركي مكة وعلى اختلاف سيب النزول اختلف أقوال المفسرين من المنى بالذين يضاون هوقيل هي عامة في كل من يضل و بأمر بالضل من البودوغيرهم والبضل في كلام العرب منع السائل شيئا بما في يد المسئول من المال وعند وفضل جفال طاووس البخل أنيبخل الاسان عافى بده والشح أن يشرعلى مافى أيدى الناس والبخل في الشريعةهومنع الواجب يوهال الراغب لم يردالبخل بألمال بل يجميع مافيه مفع للغبراتهي يه ولما أمرتمانى بالاحسان الى الوالدىن ومنذكر معهمامن المتاجبين على سبيل ابتداع أمرا المهبين أن من لا يفعل ذلك فسان، أحدهما البخيل الذي لا يفدم على انفاق المال البت حتى أفرط ف ذلك وأمهالبخلء والثاني الذين ينففون أموالحم رثاءالناس لالعرض أمرائله وامتناله وطاعشه ودمنعالى القسمين بأن أعفب القسم الاول وأعت ناللكافرين وأعقب النابي بفوله ومن بكن المسطان له فريناء والبخل أواع تعلى بالمال وعلى بالعاو صلى الطعام وعفل بالسلام وعفل بالكلام وعسل على الافار سدون الأحاس وعسل بالجاه وكلها بقائص وردائل منه ومةعقلا وتسرعاوه جاءسأحاديث فيمدح الساحمودم العدل تهاخصلتان لاعقفعان فيمؤمن التعلوسوءا ظلق وظاعرفوله بالصلأ ومعلق بهوله و بأدرون كالقول أمرب بداياله و هالمض أدوريه به وقيل متعلق الأمر محدوف والباء في الخل حالية فوالمعنى و مأمر ون الباس يسكرهم مع التباسهم بالبعل فكون تعوما أسارالمالشاعر شوله

أجعمة مرين صاع اخرم ينهما » تيما الماؤك وافعال المالسة وقرأ الحهور بالدخل بضم الماءوسكون الخاءوعسي بن عمر والحسن بضمهما وجره والسكسائي بفضهما وازيار بير وفناده وجاعمهم الباءوسكون الحاءومي كابالداب « فال الدير اءالينيل مثقلة لأسدوا لبخل خفيفة لتيم والبخل لأهل الحبناز ويحفقون أيشا قتصير لننهم ولفة تميم واحدة و بعض بكرين واثل بقولون البضل قال جرير

> ريدين أن برض وأنت عنياة ﴿ وَمِنْ وَاللَّهِ يَرْضُ الأَخْلَامِاللَّهِ وأنشدى المفضل ﴿ وأوقام أوان عِلْ ﴿ وَنِشَدَهَا اللَّبِينَ مُتَمَانِ وَمُمَّانِ وانامراً لارتجي المارعية ﴿ لَذُو عَلَى اللَّهِ عَلَى مَا مِنْ صاحب

واختلفوا في اعراب الذين مضاون ه فقيل هو في موضع نصب بدل من قوله من كان هوفيل من قوله مختالا فخورا أفرداسم كان والخبرعلى لفظ من وجعرالذين حلاعلى المعنى جوقسل انتصب على الذم وعوزعندىأن كون صفتلن ولمبذ كرواهذا الوجه يه وقسل هوفي موضعر فع على إضار سِتداُ عسلوف أي هرالذن * وقال أبواليقاء عبو زأن يكون بدلا من الضمير في نفور اوهو قلق ستة أوجه مكون فيها الذين بخاون متعلقا عاقيله ومكون الباخاون منفيا عنهم محية الله تعمالي لونالآبة إذن في المؤمنين والمغي أحسنوا أساللؤمنون اليميرسميرالله فان الله لاتعسم فيه الخلال المانعة من الاحسان البهبروهي الخملاء والفخر والبخل والأمر معوكهان مااعطاهم الله منالرزق والمال وقيل الذين يضاون فيموضع رفع على الابتداء واختلفوا في الخبر أهو محذوف أمالفوظيه هفقيل هوملفوظ يهوهوقوله انالله لانظام ثقال ذرةوان تكحسنة بضاعفها وتكون الرابط محذوفاتق ورممثقال ذرة لهمأ ولايظامهم مثقال ذرة والى هذا ذهب الزجاج وهو بعيد متكاف لكثرة الفواصل بين المبتدأ والخبر ولان الخبر لاينتظم مع المبتدأ معناه انتظاما واضالان ساف المبتدأ وماعطف عليسه ظاهرامن قوله والذين ينفقون أمو الحيرثاء الناس ولايو منون بالله ولابالمومالآخرلا بناسمأن عبرعنه بقوله ان اللهلايظلمثقال ذرةوان تكحسنة يضاعفهاو يوت من أبدنه أجر اعتلما بل مساق ان الله لا نظام أن يكون استئناف كلام اخبار اعن عب الهوعي فسيله تعالى ونقدس ووقسل هو محلوف فقدره الزمخشرى الذين بضاون و بفعاون ويصنعون أحقاء بكل ملامة وقدرها بن عطبة معذبون أومجازون ونعوه وقدره أبوالبقاء أولثك قرناؤهم الشيطان وقدره منون وعقلأن بكون التفدر كافرون وأعتدنا للكافرين فان كان ماقبل الخريما بقنض كنر احقيقة كتفسره البحليانه مخليصفه رسول القاصلي الله عليه وسلو باظهار ليوته والأمر بالسخل لأتماعهم أي كنان ذلك وكفهرما نضميته النور المررب تهوسر بعت كان فوله وأعتد باللكافر بنحقيقه هان كانماهيل الخسيركفر همذ كنفسيرهم انها في المؤممين كانعوله وأعتدنالكافرين كفرنعممولكل من هنده التقادير ساست من الآبه والآبه على هنده التعادير وقول الزحاج في الكفار وسين ذلك سب النزول المتقدم وتقدم تفسيرا ليحل والأمريه والكثمان على هذا الوجه في سب النزول وأعتد تاللكاهر بن أي أعددنا وهمأنا والمسد الحاضر المهاو المين الذي فيسه خزى وذل وهو أنسكي وأسسدعلي المذب ﴿ والذين ينفقون أمو الهمر ثاء الناس ولا والمنون بالله ولابالموم الآخرك تقدم تفسر مئل همذه الآبة في قوله كالذي بنعق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله والدوم الآخر وهناولا بالدوم الآخر وهناك والموم الآخر ، قال المستى والزجاج وأبوسلهان الدتمشق والجهور هم المنافقون نزلت فيهسم وانفاقهم هواعطاؤهم الزكاة واخراجهم المال في السفر للفرور ثاءود فعاعن أنفسهم لاا عاناولا حيافي النتين ، وقال ابن عباس ومقاتل ومجاهد تزلت في اليهو دوضعف الطبرى من حيث انهم يؤمنون بالله والبوم الآخرو وجه ابن عطبة

﴿ والذين ينفسقون ﴾ معطسوف عسلى الذين يضلون وتقدم تفسيرها فالبقرة هذا القول بأنهم لمومنوا على ماينبني جعل ايمانهم كلا ايمان من حيث لاينفعهم هوقيل هم مشركو مكةلاتهم كاتوان كرون البعث وانفاق البهو دهوماأعا توامه قريشافي غزوة أحسد وغزوة الخندق وانفاق مشركي مكةهوما كان فيعداوة النبي صلى القدعليه وسلم وطلهم الانتصار وفي اعراب والدين ينفقون وجوه وأحسدها تعميته أعدوف الخسر ويقدر معدون أوقر بهمالشيطان ومكون العطف وعطف الجهل هوالثاني أن تكون معطوفا على الكافرين في كون مجرورا قاله الطبري هوالثالث أن بكون معطوفا على الذين ببخاون فيكون اعرامه كاعراب الذين ببخاون والعطف فيحذين الوجهان من عطف المفر دات ورثاء مصدر راءأ وانتصابه على انه بفعول من أجله وفيمشر وطه فلانتبغي أن معلى عنه هو قبل هو مصدر في موضع الحال قاله ان عطبة ولم يذكر غيره وظاهر قوله ولايومنون انه عطف على صلة الذين فيكون صلة ولايضر الفصل بين ابعاض الصلة عممول الصلة اذانتماب رثاء على وجهيه بينفقون وجواز واأن يكون ولا يومنون في وضع الحال فتكون الواو واواخال أي غسر مؤمنين والعامل فيها منفقون أنضا ، وحكى الميدوى اله يجوز انتصاب ثاءعلى الحالمن نفس الموصول لامن الضعير في بنفقون فعلى هـــ أما لا يجو زأن يكون ولايوهمنون معطوفاءلي المسلة ولاحالامن ضمار بنفقون المابازمهن الفصل بين أبعاض الصلةأو بين معمول الصلة بأجنى وهو رثاء المنصوب على الحال من نفس الموصول بل يكون قوله ولايؤمنونمسستأنف وهمذاوجهمتكاف وتعلق رثاء بقوله ينفقون واضحاماعلي المعول لهأو الحال فلاينبغى أن يعدل عنه وتكرار لاوحرف الجرفي قوله ولابال وم الآخر مفيدلانتفاء كل واحسسن الاعان باللمومن الاعان باليوم الآخرلانك اذاقلت لاأضرب زيدا وهمرا احملأن المتعمع بين ضربيه ماولناك عبوران تقول بعد فالثبل أحدها واحقل نفي الضرب عن كل واحتمنهماعلى سبيل الجعروعلى سبيل الافرادفاذاقلت لاأضرب زيداولاعمرا تعين همذا الاحتمال الثانى الذي كان دون تسكّرار ﴿ ومن يكن الشيطان له قرينا الله الماذكر تعالى من اتمف بالبخل والأمر بهوكتان فضل القاتماني والانفاق رثاء وانتفاءا عامه الله وبالموم الآخرذ كر ان هندمين نتائج مقارنة الشبيطان ومخالطته وملازمته للتمض بذلك لاتهائس محض اذجمت بين سوءالاعتقادالمادرعن الانفاق رئاءوسائرتك الأوصاف المنمومة ولذلك قدم تلك الأوصاف وذكر ماصدرت عنسه وهوانتفاء الاعان بالموجدو بدار الجزاء ثم دكرأت ذلك سن مقارنة الشيطان والقرين هنافعيل عمني مفاعل كالجليس والخليط أي المجالس وانخالط والشيطان هنا جنس لايرادبه ابليس وحده وهوكقو له ومن بعش عن ذكر الرحن نقيض له شيطانا وموله قرين ولهستعلق تقسر يناأى قربنا لهوالفاء جواب الشرط وساءهناهي التي بمسنى بئس للبالعة في الذم وفاعلها على منهب البصر مين ضمير عام وقر مناته مزان الصمير والخصوص بالذم محذوف وهو هوالعائدعلى الشيطان الذي هوقر بن ولايعوز أن تكون ساءهناهي المتعدية و، فعولها محدوف وقرينا حال لأنهاا ذذاك تكون فعلامتصر فافلاته خله الفاء أوتدخله مصحو بفبقد وقدجو تروا انتصاب قرينا على الحال أوعلى القطع وهو ضعيف وبولغ في ذم هذا القرين لحله على تلك الأوصاف النممة بهقال الزخشرى وغيره ويجوز أن يكون وعيد المربأن السيطان يقرنهم في النارانهي فتكون المقارنة ادذاك فيالآخرة يقرنبه في النارفيت لاعنان وينباغضان كإقال مقرنين في

رثاء وانتفاءالاعانباننه وبالبومالآخر ذكران مدمر نتائج مقارنة الشمطان وعمالطت وملازمت التمف نباك لانهاشرعض جعت بان سو والاعتقاد المادرمنه الانفاق رثاء ومان تسلك الأوصاف المنسومة ولذلك فدم ثلث الأوصاف وذكر ماصدرت عنه وحوانتفاء الاعسان بللورد وشار الجزاء ثمذكران ذلكمن مقارنة الشيطان والقربن المقارن وساءهنا عصني بئس وهي لا تتصرف ولذلك دخلت الضاء في جواب من الشرطية (وقال) ان عطية وقرن الطبرى هاء الآبة بقوله تعالىشس الظالمان بدلا وذلك مردود لان مدلا حال وفی ہــذا نظــر والذىقالهالطبرى صميم و مدلاعيم زلاحال وهو مفسر للفعير المستكن فيئس عبلى منحب البصريين والخصوص بالذم محذوف تفديره هم أى السيطان وذر شه واتماذهب الىاعسراب المنصوب بعدنع وبئس مالا الحكوفيون على اختلاف ينهم تقررفي علم النعو والظاهران هذه المقارنه في الدنيا ﴿ ومافاعلهم ﴾ أى في الاعان بالقدواليوم الآخر والانفاق في سبيل الله ﴿ لَوَامْنُوا بِاللَّهُ وَ الْفَقُوا بمارز قهم الله ﴾ خصلت في السعادة و بعد مل أن يكون جادوا حدة وذلك على (٧٤٩) منحب من يُستان أو تكون معدر يدّومه ي

الأسفاد واذا القوامنها مكاناسيقا متربين و وقال الجهور هذه المقارنة عي في الدنيا كقوله وقيسنالم قرنا ماذ ينوالم ونفيض المسطان لوقال قرين وبنا ما المنت وقال ابن علية وقي مناسبة المنت وقال ابن علية وقال من مناسبة المنت وقال ابن علية وزن الطبرى حداداً وقال عن من المنت والذي قال المنت والذي قال المنت والذي المنت والذي المنت والذي المنت والذي المنت على المنت والذي المنت والخاذهب الى اعراب المسورين والخصوص الفنان على اختلاف المنت والخاذهب الى اعراب المنت والمنت والخاذهب الى اعراب المنت والمنت والمنان المنت والمنت والمنت والمنت والمنت والمنت والمنت والمنت والمنان المنت والمنات والمنات والمنت والمن

وماذاعليمه أنذكرتأوانسا ، كغزلان دمل في عاريب أقيال

فالواو عموزأن كون قوله وماذا عليهمستقلا لاتعلق اعده بالعده بلمابعد مستأخبأى وماذا عليهم يوم القيامة من الو بالوالنكال مانسافهم بالضل وتلك الأوصاف المنسومة ثم استأنف وقال لوآمنو اوحنى جوابلو . وقال بن عطية وجوابلوفي قوله مادافهو جواب مقدم انهي فان أرادظاهرهذا الكلامفليسموافقالكلامالتمو يينائن الاستفهام لايقع جوابلو ولأنقولم أكرمتك لوقامز يدان ثبت أنسن كلام العرب حل على ان أكرمتك دال على الجواب لاجواب كإقالوا فيقولهم أنتخاله انفعلت وانأرا دتف يرالمني فعكن ماقاله وماذا يحقل أن تكون كلها استفهاماوا لخبر فيعلبهم يصفلأن كونماهو الاستفهام وذايمني الذي وهوا لخبر وعليهم صاددا واذا كان لوآمنوا بالله والبوم الآخر من متعلقات قوله ومأذا علمهم كارب في ذلك تفجع عليهم واحتياط وشفقة وقدتعلقت المعتزلة بذالشه قال أبو بكر الرازي تدل على بطلان مستحب آخهمية أهل الحديرلأنهم لولم يكونوا مستطيعين للاعسان باللهوا لانفاق لماجاز أن بقال فالتفهم لأن عذرهم واضعوهوأنهم غيرمقكنين بمادعوا اليه ولافادرين كالايقال للاعمىمادا عليسه لوأبصرولأ مقال للريض مأذاعليه لوكان معيسا وفي ذلك أوضع دليل على أن الله قدقعلع عندر هرف معل ما كلفهمن الاعبان وسائر الطاعات وأنهب مقكتون من فعلها تنهي كلامه وهوقول المسنزلة والمداهب فحدادا أربعة كاتفر والجبرية والقدرية والمعزلة وأهل السنة ، قال إن عطيب والانفمال عنشبة المصنزلة أث المطاوب انماهو تكسبهموا جتهادهم وافبالهم علىالاعسان وأما الاختراع هاتله المنفر دبهانتهى ولمساوصفهم تعالىبتلك الأوصاف المنسومة كمان فيسما لتربىسن وصف قبيح الى أقبع منه فبدأ أولابالبضل تم بالأمر به تم بكتان فضل الله ثم بالانفاق رياء تم بالكفر بالله

آن کانه قبل ما ذاعلیم آن آمنوا آی فی الایمان بالله ولا جرواب الما اد ذایا فتکون کتول الشاعر وماذاعلیه آن ذکرت او انسا کنزلان رمل فی محاریب

ميدن وماذااستفهام فيه معنى الاستنكار (وقال) ابن عطية وجواب لوفى قوله ماذا فهوجواب مقسدم

انتيى انأرادنكاهرهدا

الكلام فليس سوافقا لكلام الصويينلان الاستفهام لايقع جواب لو ولانقولم أكرمتك لوقام زيدان ثبت انه من كلام المرب حسل عسلى ان أكرمتك دال الجواب لاجواب كافالوافي قولم

أرادتفسيرالمعنى فمكن مافاله (الدر)

أنتطالق انفعلت وان

⁽ع) وجوابلوق قوله ماذا فهو جواب مقدم انتهى (ح) ان آراد ظاهرهذا الكلام فليس موافقالكلام التحويين لان الاستفهام لايقع جواب لوولان قولهم كرمتك

⁽ ٣٧ _ تفسيرالبحر المحمط لاي حيان _ لث) لوقامز بدان تبدأنه -ن كلام المرسجل على أن أكرمنك دال على الجواب لاجواب كاقلوا في قو فيرات ظالم ان فعلت وان أراد تفسيرالمني فعكن ، افاله

وبالموم الآخر ولمساو تعنهم وتلعاف في استدعائهم بدأ بالابمسان بالله والبوم الآخراذ بذلك تتحصل السمادة الأبدية عمطف عليه الانفاق أى في سيل الله اذبه يعمل نفي تلك الأوصاف القبصة من البخل والأمر بهوكتان فضل الله والانفاق رئاء الناسي وكان الله مهملها كه خسر متفهن وعمدا وتنبيهاعلى سوء بواطنهم وأنه تعالى طلع على ما أخفوه في أنفسهم ، فيسل وتضمنت هـ أ- الآيات أتواعامن الفصاحة والبلاغة والبديع التكرار وهوفى نصيب بماا كتسبوا ونعيب بماا كتسبن والحلالة فىواستاوا اللهاناللةوحكاء وأدله وحكامن أهلهاو بعضكم على بمض والجاردى الفريى والجارا لجنب والذين ينفقون أموالممرثاء الناس ولايؤمنون بالله ولاباليوم الآخر وقوله لوآمنوا باللهواليومالآخر وأنفقوا ممارزقهم اللموقر سا وساءقربنا والجلالةفي ممارزقهمالله وكانالله هوالتمنيس المفارف حافظات الفيب عاحفظ اللهوفي ببحاون وبالبخل هونسق الصفات مزغر حرف في قانت ات حافظات والنسب ق بالحروف على طريق في الاوكدة لأوكد في و بالوالدين إحساناومابعده هوالطباق المنوى في نشوزهن فان أطعنكموفي شقاق بينهماو يوفق الله ه والاختصاص في قوله من أهله ومن أهلهاو في قوله عاقدت أعانكم هوالابهام في قوله به شيأواحسانا وماملكت فشيوع شيأوا حساناوماواضع * والتعريض في عنسالا غوراعرض مذلك الى ذم السكبر المؤدي للبعدعن الأفارب الفقراء واحتفارهم واحتفار من ذكر معهم والتأكيد باضافة الملائالي الهين في وماملكت أيمانكر والتمثيل في ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قريناه واخذف فيعدّةمواضع ﴿ ان الله لانظار مثقال ذر"ة وان تك حسنة بضاعفها و يؤت من لدنه أجر اعظها ﴿ فكيف إذاجتنامن كل أتة بشهيد وجتنابك عملى هؤلاء شهيدا به يومشد بودالذين كفروا وعصوا الرسول و تسويهم الأرض ولا يكفون الله حديثا ، يا أيما الذي آمنو الاتقراوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولأجنبا الاعارى سبيل حتى تنتساوا وان كنتم مرضى أوعلى سفرأو جاءأ حدمتكم من الغائط أولامستم النساء ففرتصدوا ماء فتحموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيدمكم إنالله كانعفوا غفورا كه المثقال مفعال من الثقــلومثقال كل شئ وزنه ولانظئ أنه الدينار لاغرب الذرة الفلة الصغيرة وقبل أصغر ماتكون اذاص علياحول يه وفيل في وصفها الجراء يه فيل ادامي على احول صغر ب وحرب يه قال

من القاصرات الطرف لودب مول عدمن الذر فوق الاتب منها لارا

وقالحسان

أويدب الحولى من ولدالذر ، رعليها لأندبتها الحكاوم

«وميل عن ابن عباس الدرة رأس الخلقة وقيل عنداً دخل بده في التراب وو فعها أنم نفغ فيه هوقال كل واحدة من هؤلا دورة وميل كل جوالهباء في السكوة درة « وقيل الذرة هي اخردلة «السكرا اسداد طريق الخير بشرب ما وسكر من قولهم سكرات عين البازي أذا عالها النوم « ومنه سكرالنهرا ذا انسد عار مه وسكرت تأتا ، والسكر أضابضم السين السد » فال

فازلناعلى السرب و نداوى السكربالسكر و والسكر مالفتحما أسكر أى منع ون النير و السكر الفتحما أسكر أى منع ون النير و الفائط ما التفقض من الارص وجمع عمان و تقال عيط وغوط و عما بن جنى أن غبطافعيل اذ أصله عند و غيط فعل لأن العرب اذ أصله عند و غيط فعل لأن العرب فالت عاط يغوط و بغيط فأسبه مرة في دوان الياء ومرة في دوان الواو و جعوا غوط اعلى أعواط

ذكرمعهم ثمأعف ذلك بذم البضل والأوصاف ألماركو رةمعه تموعينين لم دؤمسن ولم منفسق في طاعةالله فكأن هذاكله توطئة لذكوالجزاء على الحسنات والسيات فأخبرتمالي بمسفة عدله واله لايظمام أدنيني ام أخبر بصفة الاحسان فقال إرانتك حسنة يضاعفها كه ويظلم يتعدى لواحدوهو عذوف وتقدره لايظه أحدامثقال فرةونتمس مثقال على انه نعت لمدر محستوف أيظلما وزن ذرة كاتفول لاظلوقليلا ولا كثيراوفيسل ضعنت معنى مانتعدى لائتدين فانتهب متقال عبلياته مفعول تان والأول محلوف التقدر لاينقص أولايفس أولا بضس أحدا مثقال ذرته والغير أوالشي ودرى وانتك حسنة بالنصب فتكون ناقصة واسميامستر فياعالد على متعال وأساله على لعوده عمليمضاف الي مؤنث أوعلى مراعاه المعنى لانمنفال معناه زنة أىوان تك زنهذرة وقرى بالرفع على أن تك اله نصكتني مرفوع

ويقال تغور اذا أحدث وغاط في الارض يغيط ويفوط غاب فيهاحتي لايظهر الالن وقف عليه وكان الرجل اذا أرادا لتبرز ارتاد غاثطامن الارص يستتر فيمعن أعين الناس تمقيل المعدث نفسه فاثطا كاقيل سال الميزاب وجرى التهري ان الله لايظلم متقال ذرة ك نزلت في المهاجرين الأولين . وقيل في الخصوم ، وقيل في عامة المؤمنين ومناسبة عدم القبلها واضعة لأنه تمالى في أمر بعبادته تعالى وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثماعقب ذلك بذم الضل والأوصاف المذ كورةمعه ثمو بخنن لميؤمن ولمينفق فيطاعة الله فسكان هذا كله توطئة أذ كرالجزاءعلى الحسنات والسيئات فأخبر مالى بمفة عدله وأنه عز وجل لايظ إدفي شئ تمأخبر بمفة الاحسان فقال ﴿ وَانْ تُلُّ حَسَنَةُ يَضَاعِفُهَا وَ يُؤْتُ مِنْ لَدَنَهُ أَجِرَ اعْظَيَا ﴾ وضرب مشلا لأحقر الأشياء وزن ذرة وذال مبالف عظمة في الانتفاء عن الظام البسة وظاهر قواه متقال ذرية أن الذرة لما وزن وقيل الذرة لاوزن لهاوأنه امتمن فلك فزيكن لهاوزن واذا كان تعالى لايظام مثقال درآة فلا ثن لا يَفْلُم فُوقَ ذَالنَّا بَلْمُ وَلَمَا كَانْتَ الْفُرِّةُ أَصْغُرا لُوجُودَا تَصْرِبُهَا المثل في الْقُلَّة ﴿ وَقُرْأً ان مسعود مثقال تملة ولعل ذلك على سبل الشرح الذرة . قال الزعشرى وفيه دليل على أنه لو نقص من أجره أدني نيم وأصفره أو زادفي العقاب لكان ظاما وأنه لا مفعله لاستعالته في الحكمة لالاستعالته في القسدرة النهي وهي نزغة اعتزالية ونعث في صير مسلوعن أنس أن رسول القمسلي القاعليه وسلرقال ان الله لانظام ومناحسنة يعطي بهافي الدنيا ويجرى بهافي الآخرة وأما المكافر فيطع بعسمناته ماهلها فيالدنياحتياذا أفضى الىالآخرة لم يكن له حسن يجزيها وظلم تعدى أواحدوهو محذوف وتقديره لايظلم أحدام ثقال ذرة وينتصب مثقال على أنه فعت لمدر عنوف أى ظلماوزن درة كاتقول لا أظرفليلاولا كثيرا ، وقيل ضعنت معنى مايتمدى لانسين فانتصب مثقال على أنه مفعول ثان والأول عنوف التقدير لا ينقص أولا عنسا ولا مضس أحدامتقال ذرة من الخسر أوالشر وان تلحسنة مناعفها و دؤنسن لدنه أجراعظها حدفت النون من تك لكترة الاستعال وكان القياس ائبات الواو لأن الواو انماحة فت لالتقاء الساكنين فكان بنبغى أنهاذا حذفت ترجم الواولأن الموجب لحذفها قدزال ولجواز حذفها سرط علىمذهب سيبو عوهوأن تلافي ساكنان فان لاقت تعولم مكن ابنائة اعاولم مكن الرجل داهبالم يجزحم نفهاوأجره يونس وسرط جوازهما الخذف دخول جازم علىمفارع معرب مرفو عالفحة فلوكان مبنياعلي نون التوكيد أونون الاناد أومرفوعا بالنون لميجر حذفها وفرأ الجهور حسنة النصفق كون اقصة واسمهامستار فهاعاته على مثقال وأنث الفعل العود على مضاف الىمؤنث أوعلى مراعاة المعنى لأن متفال معناه زنه أى وان تلارية ذرة يه وفرأ الحسن والحرميان حسنتبالرفع على أنتك تامة التفعدير وان تقع أو توجد حسمه ، وفرأ الابنان بضعفها مشدّدة من غيرالف ﴿ فَالْ أَبُوعِلَى المعنى فيهما واحدوهم المتان و مدل على هذا فراء ذمر: فر أنضف لها المذاب ضعفين وفيضعف له اضعاها كثيرة * وقال أبوعبيدة في كتاب الجاز والطبري ضاعف يقتضي مرارا كثيرة وضعف يقتضي مرتين وكلام العرب يفتضي عكس هذالأن المناعفة تقتضي زيادة المثل هاذا شدت اقتضت البنية التكثير فوق مرتين الى أفصى مايز ملسن العدد وقد تقدم لنا لكلام في هذا * وقال الزمخشري يضاعف ثوابها لاستعقافها صده الثواب في كل وقب من

و فكيف افاجئنا من كل أمة بشهيد به وهو نيهم دشهد عليم عافع اوا كافال وكنت عليه بشهيدا مادمت فيم والامتحنامن بعث المنهد المنهد عليم عافق التي بعث المنهد المن

الاوقات المستقبلة غيرالمتناهة وورد تمنصف الحسنة لعشير أمثالها في كتاب اللموقع مف النفقية الى سيعاثة ووردت أحادث التضعف ألفاوألف ألف ولاتضاد في ذلك إذا لمراد الكاثرة لا التمديدوان أريد التسديه فلاتضادأهما لأن الموعودية للشجسع المؤمنين وعنتلف باختلاف الأعمال وظاهر قويه ان الله لاظلم مثقال ذرة الآية أنهاعامة في كل أحد وتضميص ذلك بالمهاجرين غيرظاهرمن لدنهأى من عنده على سبيل التفضل ، قال الزمخشرى ساماً جرالانه تابع اللاعجر لابئبت الابثباته انتهى قال بن مسعودوا بن جبير وابن زيد الأجرهنا الجنة ، وقيل لاحداه ولاعد ﴿ فَكُيفَ اذَاجِئنَامِنَ كُلُّ أُمْدِشْهِ عِدْجَنَا بِكَ عَلَى هُولًا عَشْهِمًا ﴾ هونيهم يشهدعلهم عافعاوا كأفال تعالى وكنت عليه شهيدا مادمت فيهم والأمة هنامن بعث اليهم الني من مؤمن به وكافرال أعلم تعالى بعدله وابتاء فضله أتبع فلك بأن نبه على الحالة الني يعضر ونها للجزاء ويشهد عليم فيها وكيف فموضع رفعان كان المدوف مبتدأ التقدر فكنف حال هؤلاء السابق ذكرهم أوكف صنعهم وهذاالمبتدا هوالعامل فياذاأوفي موضع نصبان كان المحذوف فعلاأى فكيف يصنعون أوكيف مكونون والفعل أساهو العامل في اذا ونقل ان عطمت مكى أن العامل في كيف جننا ، قال وهوخطأوالاستفهامهنا التو يهوا لتقريع والاشارة بهؤلاءالي أمة الرسول ، وقال مقاتل الي الكفار وقبلالي المهود والتصاري وقبلالي كفارفريش وفيلاليالمكذبين وشبهادته بالتبليخ لأمته فالهابن مسعودوا بنجريج والسدى ومقاتل أوباعا مهقاته أبوالعالية أوبأعالم قاقه مجاهد وقتادة والظاهرأن الشهادة تكون على الشهو دعليم هوفيل على معنى اللام أي وجذابك لهؤلاء وهذا فيدبعد وقال الزجاجي يشهدلم وعليم وحذف المشهود عليه في قوله اذاجتنامن كل أمةبشهيد لجربان ذكره في الجار والمجرور فاختصر والتقدير من كلأمة بشيب على أمته وظاهر المقابلة يقتضى أننكون الشهادة علهم لالهمولا يكون عليهم الاوالمنهود عليم كانوامنكرين مكنسين عاشهدعليمه * وروى أنرسول التعصلي الله عليه وسلم كان اذاقر أهنم الآية هاضت عيناه وكاللاحين فرأعليه ابن مسمو د ذرف عساء وبكاؤه والله أعزه واشفاق على أمته ورحمة لْمُ وَرَحُولُ وَلِكُ الْيُومُ وَظَاهِرُ قُولُهُ وَحَنْنَا بِكُ أَنَّهُ مَعْلُونُ عَلَى قُولُهُ جَنْنَا مِن كُلُّمَةُ ﴿ وَقِيلُ طَالَّ على تقدر ودأى وعدجننا ﴿ ومنذود الذين كفروا وعمو االرسول او سوىمم الارض ﴾ التنوين في ومنذهوتنو بن الموض حدفت الجلة السابقة وعوض منهاهذا التنوين والتقدر يوم إذجئنامن كل أمه بشهيد وجئنابك على هؤلاء شهيدا يود الذين كفروا وعصوا الرسول أي كفروا الله وعصوار سوله والرسول هنا اسم جس و يعمل أن يكون الننو ين عوصاه ن الجلة الأخيره وككون الرسول مجداصلي الله عليه وسلموأ بررطاهرا ولممأت وعصوك لمافي ذكر الرسول من السرف والسو معارساله الى هي أسرف مأتعملها الاسان من الله تعالى إذهبي سب السعادة الدنيو به والأخرو ، والعامل في يوم بود ومعنى بود مفنى وطاهر وعصوا أنه معطوف على كفروا * وقيل هوعلى أضار موصول آخراًى والدين عصرافهما فرقتان * وقيل الواو واوالحال أي كمروا ومعصوا الرسول ، وفال الحوفي بجوران مكون يوم مبنيامع إذ لأن الظرف ادا

مضرفياللجزاء وبشهد عليه فباؤكيف فيموضع رفعان كان الحسنوف وبالمأ التقدر فكيف حال هـ ولاء السابق ذكرهم أوكيف صبتعهم وهمذاالبتدا العامل في خبره هو العامل في اذا أو فى موصع نصب ان كان المحذوق فعلاأي فكنف ىمسنعون أوفكنف بكونون والقيعل ابضا هوالعامل في اذا يإ بومثار بود الذين كفروا ﴾ التنوين في ومنه فد تنو بنالموض حذفت الجملة السابقة وعوض منها التنوين والتقيدير ومثذجئنا ومرىءتسوى مبنيا للضعول وتسوى بادعام الناء في السبن ونسوى محاف التاء ومعني السويه الهميستوون معالارض فيكونون معابل كهاقال فيحق الكافر بالبتني كنت ترابا والعامسل في يومشدنوه ومفعول ودمحدوق نقداره تسوية الارص بهم ودل عليه قوله لو ىسوى بىمالارىش ولو حرف لما كان سفع أوفوع

عــيره وحوابه محذوف تقديره لــــروا بذلك وحفولدلاله بودعلبــه ومن أجاز في كون لومعدر به منسل ان جوز دلائــــــة . كما اددال لا - ۱۰ اسامه ا ۱. كون يه به وضاع مره مولي ه ضيف الى غسير مفكن جاز بناؤه معواد في هساء الموضع اسم ليست بظرف لان الظروف اذا أضيف الباخرجت الىمعنى الامعيشر أجل تضميص المناف الهاكاتضم الامراء ومع استعقاقها الجر والجراليس من علامات الظروف انهى وهو كلام جيد ، وقرأ الجهور وعسوا الرسول بضم الواو ، وقرأ صبى بن بعمر وأبو المال وعموا الرسول كسر الواوعل أصل التقاء الساكتين هوقرأاين كثير وأبوعمرو وعاصم تسوى بضيرالتاء وتعنفيف السين مبنى المفعول وهو ممار عسوى ، وقرأ نافعوا بن عام بفيرالناء وتشديد السين وأصله تتسوى فادعت الناءفي السين وهوممنار عنسوى * وقرأ حزة والكسائي نسوي بفيوالثاء وتحفيف السين وذلك على حنى التاءاذأ صله تنسوى وهوممنارع تسوى فعلى فراءتمر ستحور أتنسوى وتسومي فشكون الارض فاعلة جقال أبوعيه توجاعت مناءلو تنشق الارض وتكونون فباوتنسوي هي في نفسها عليهروا لباء عمنى على وفالت فرقته مناه لوتسوى هيء مهرفي أن يكونوا تراما كالباعم فحاء اللفظ علىأن الارض هي المسو بفه مهم والمني اعاهو أنهم دستوون مع الارض ففي اللفظ قلب تضرح على فو لهرأ دخلت القلنسو رقي رأسي وعلى فراء ومن ورأسو ي منيا المفعول فللعني إن الله فعسل ذلك على حسب المندن السابقان و وفسل المني أو بدفتون فسوى بهم الارض كما نسوى عللوني ومعنى هذا القول هومعني الفول الاول يه وفسل المعنى لونعدل مهم الارض أي يوعذ منهم ما علىهافدية والعامل في ومئذ ودومفعول ودمحنوف تقديره تسو ية الارض بهبودل علىه فوله لو تسوى بهمالارض واوحرف لماكان سقعلوه وغيره وجوابه محفوف تفدره لسروا بذلك وحذف لدلالة و د عليموس أجاز في أن تكون مصدرية منا أن حوز ذلك هناو كانت اذ ذاك لا جواب لهامل تكون في موضع مفعول بود ﴿ ولا يكفون الله حدسا ﴾ روى عن ابن عباس أن معنى هذه ودواا ذفضعتهم جوآر حهمانهم لمكفوا القنسركهم هوروى عندأ يضاانهم لماشهد عليم جوارحهم لم تكمواالله شئاي وفال الحسن القسامة مواقف ففي موطن بعر فون سوء أعمالهم ويسألون أن ردوالي الدنياوق موطن بكقون ويفولون والله ريناما كنامشر كين هوفال الفراء والزعاحهوكلاممستأ والمتعلى بقوله اوتسوى مهالارض والمعنى لايقدرون على كنان الحديث لانه ظاهر عندالله يبوصل ودوالوسو بتسهدالارص وانهدام كمو الله حديثا يه وقبل امتقدوا الهمشركون واعا اعتقدوا أن عباد والاصنام طاعة دكر هدين القولين اين الانباري وقال القاضى أخبر واعابوهموا وكانوا بطنون أمهراسوا عسركان وذلك لاعترجهم أنهم فاكذبوا وادا كانتالجلة مندرجة تحت ود فقال الجهورهو فولهم واللعربيا ما كنامسركين ما كياهمل من سوءوهمة التعلق بالآخرة به وفال عطاء أحرال سول وبعثمو بعثموهمة امتعلق بالدنيا انتهى ماخص من كناب التعرير والتعبدي وهال وعطيب ماملحه استأف المكلام وأخبرأتهم لا بكعون حديثالنطق جوارحهم بذاك كله حتى يقول بعضهم واللهر بياما كيامشر كأن فيفول الله يِّعالي كذنه تُم تنطق جو ارحه وفلات كتم حدمثا وهذا قول ابن عباس يو وفالت طائفة مناه الا إنها فالتاستأنف ليخبران الكتم لاينفع وان كقوا لعلم اللهجم عأسرار هره للعني لبس ذلك المقام الهائل مقامان فعرف ه الكتم والفرق بين هذا والاول أن الاول مقتضي أن الكتم لا يقع يوجه والآخر بفتضى أن الكتم لا بنفع وقع أولم يقع كانقول هذا محلس لا يقال فيماطل واستر بدا تهلا ينفع فب لانسمع البه م وقالت طائفة الكلام كلمتصل والمعي ويودون انهم لا يكمون الله حد شاوودهم

ولا يكفون كممطوف على قوله بود أوتكون للاسشاف النقاس وهم الاستفاف وفي من القيامة مواطر بنا ما كنا مشرك بن ما كنا مشرك بن وموطن لا يكفون القولم وموطن لا يكفون القولم باليتنا ثردا لا يكفون التحديد باليتنا ثريا ما يتحديد باليتنا ثريا بالي

ذلك عاهوند على كديهم حين قالو اوالله ريناما كنامشركين ، وقالت طائفة هي مواطن وفرق انتهى وقال الريخشرى لا يقدرون على كيانه لانجوار حهم تشهد عليم ، وقيل الواوللحال بودون أن يدفنوا تعت الارض وانهم لا يكذون الله حديثاولا يكذبون في قولهم والله ربنا ماكنا مشركين لانهماذاةالوادلك وجحدوا شركهم ختم اللهعلى أفواههم عنسه ذلك وتسكامت أيديهم وأرجله بتكذيبه والشهادة عليه بالشرك فلشدة الامرعليه مقنون أن تسوى سم الارض انهى والذي يتلخص في هذه الجلد أن الواوفي قوله ولا يكفون اماأن تكون الحال أوالعطف فان كانت المعال كان المعنى انهم يوم القيامة يودون ان كانواماتوا وسويت بهم الارض غير كاتين الله حديثافهي حالمن بهم والعامل فهانسوى وهذه الحال على جعل لومعدرية عمى أن و يصوأيفا الحال على جعمل لو حرها لماسيقم لوقو عفيره أى لو تسوى بهم الارض غير كاتين الله حديثا لكان بفيتهم وطلبتهم عبوز أن مكون عالامن الدين كفروا والعامل ودعلى تقدير أن تكون لو مصدرية أي يوم القيامة يودالذين كفروا ان كانواسو يتبهم الارض غسير كاعبن وتكون هذه الحال قيدافي الودادة أي تقع الودادة منهم لماذ كرفي حال انتفاه الكتمان وهي حالة اقرارهم عا كانوا علمه في الدِّنمامن الكُّفر والتكلُّب وبكون اقرار هم في موطن دون موطن اذ قد وردائهم ككفون وببعدأن كون حالاعلى هذا الوجه ولوحرف أساكان سقع لوهوع غسيره للفصيل مان الحال وعاملها الجالة وان كانت الواوفي ولا مكفون العطف فصتمل أن مكون من عطف المفردات ومن عطف الجل فان كانت من عطف المفردات كان ذاك معطو فاعلى مفعول يود أى يودون تسو بة الأرض بهسموانتفاء السكنان و يحفل أن يكون انتفاء السكنان في الدنيا ويعقلأن تكون فيالآخرةوهو فولم واللهربناما كنامشركين وبمعاجدا أن تكون عطف علىمفعول يود المحذوف ولوحرف لماكان سيقع لوقو عفيره وانكانت من عطف الجسل فيمفلأن يكون مطوفاعلي ودأى ودون كداولا يكفون اللهحديثافأخبر تعالى عنه يعبرين الودادة وانتفاءالكنان ويكور انتفاءالكنان فيعض مواقف القيامة ويحقلأن يكون مفعول بودمحذوفا كافرر ناهولو حرف لما كان سقعلوموع غيره وجوابها محذوف كإتقدم والجاسلة من فوله ولا يكمون معلوفة على أو ومقتمنيها وككون تعالى قدأ خسر بثلاب جل جلة الودادة والجسلة التعليقية من لو وجوالها وجسلة انتفاء الكتبان إياأها الذين آءنو الاتقراوا الصلاة وأننرسكاري حتى تعلموا ماتقولون كوروى انجاعة من الصحابة شربوا الجرفيال التمريم وحانت صلاة فتقدّم أحدهم فقرأ قل ياأيها الكافرون فلط فهافنزلت ، وفيل نزلت بسبب قول عمرنانيا اللهب بين لنافي الحربيانا شافيا وكانوا بصامونها أوقات الصاوات واداعساوا العشاءسر بوهافلاصحون الاوعدذهب عنهم السكرالي ان سأل عر تالنا فنزل عسر عهامطلقا وهذه الآيه محكمه عساجهور ودهسا بن عباس الى انهام سوخة ما "مة الماثدة وأعجب من هذا قول عكرمة ان فوله لانفر وا الملاه وأننم سكارى منسوخ بقوله اذا هتم الى المسلاة فاغساوا الآية أي أبيه لهمأن يوخروا المسلاة حنى يزول السكر تمنسخ داك فأمروا بالمسلاة على كل حال تمنسخ سرب الحر بقوله هاجتبوه ولم منزل الله هده الآمة في الماحة الحرفلات كون منسوخة ولا أمام بعد الزاله امجامعة الصلاة مع السكر ووجه قول ابن عباس ان مفهوم الخطاب بدل على جوار السكر واعاحرم وربان الصلاه في تلك الحال وسيح ماههم وزجوار الترب والسكر بصري الحرد ومناسبة

بإيالان آمنوالاتقربوا الصلاة كله الآنة بدويان جاعتين المعابتشر بوا الحرقبلالتمر يموحانت المسلاة فتقدمأ حسم فقرأ قل بأأسا الكافرون غلط فهافة لتومناستها لماقبلها انهلىأمر تعالى بعبادته والاخلاص فيها وأحرب والوائدين ومكارم الأخسلاق وذم البضل واستطردمنه الىشئمن أحوال القيامة وكان فدوقع موريعض المسامان تحليط في الصلاة التي هي رأس العبادةبسستسرب الحر ناسبأن تعلص المسلاة منشوائدالكدرالذي توقعها على غسر وجيها عامر تعالى باتدانها عيلي وحهها دون مايفسدها لتعمع لهميان اخسلاص عبادةالحق ومحكارم الاخلاق النيبينهم وبين الخلق وبالنم تعالى في النهي عن أن سلّى المؤمن وهو سكران بقوله لاتقسر بوا الصلاة لان النهى عر ور مان المسلاة أبلغ من فوله لاتصاوا وأنتم سكارى وممهولاتقر بواالفواحش ولاتقسر بوا مال الينسيم والمعنى لاتعسوا الصلاة وعباداك فولهحي تعلموا (14)

(ح) اختلفوا في نحو سكارى المضموم أحسو جع تكسيرام اسم جمع ومذهب سيبو بدأته جعم تكسرةالسيبويه فيحد تكسرالمفات وفد يكسرون بعض هذاعلى فعالى وذلك قول بعضهم سكارى وعجالى فهذانص منه على أن فعالى جعمو وهم الاستاذأ بواخسسن بن الباذش فنسب الى سيبو يه أنهاسمجع وان سيبويه رجه الله بينه في الانسة وقال ان الباذس وهو القياس لانه جاءعلى بناء لم يحيىء عليه جع ألبته ولبس في الابنية الانص سيبو بهعلى أنهتكسر وذلكانه فال ويكون فعالى فى الاسم نحو حبارى وسانى وكبأرى ولا مكون وصفاالاان كسر عليه الواحد الجمع يعو عجالي وسكاري وكسالي وحكى السرافي فسه القولين ورجح أنه تكسسر وانه الذي بدل علم كلامسبو مه

هذه الآية شاقبلهاهى انعلاأمر تعالى بعبادة القوالاخلاص فيهاوأ مربير الوالدين ومكارم الأخلاق ودم المضل واستطر دمنه الى شئ من أحوال القيامة وكان قدوقع من بعض المسامين تعليط في الصلاة التيحيداس العبادة بسيب شرب الجرناس أن تعلق المسلاة من شوائب السكار التي يوقعها على غسير وجهبا فأمرتمالي باثبانها على وجهها دون مايفسدها ليمم لمرين اخلاص عبادة الحق ومكارم الأخلاق التي ينهمو بين الخلق والخطاب بقوله يأأمها الذين أأمنو المصاحين لان السكران اذاعهم التميز لسكره ليس عخاطب الكنه مخاطب اذا صحابات ثالما بصح عليمو بشكفيره ماأضاع ف وقت سكر ممن الأحكام التي تقر "رتكامه إياها قبل السكر وليس في هذا تكلف مالابطاق على ماذهب اليه بعض الناس وبالغتمالى فى النهى عن أن يصلى المؤمن وهو سكر ان بقوله لا تقربوا الصلاة لان النبي عن قربان المسلاة أبلغ من قوله لاتصاوا وأتتم سكارى ومنسه ولاتقربوا الزناولا تقربوا الفواحش ولاتقر بوامال اليتم والمني لانفشوا الصلاة وقيسل هوعلى حذف مضاف أى لاتقر بوامواضع الصلاة لقوله ولاجنبا إلاعارى سسل على أحدالتأو بلين في عارى سسل وسيأتى انشاءالله ومواضع الصلاذهي المساجد لقوله صلى الله على وسلوجنبوا مساجد كمصيانكم ومجانينكم والجهورعلي أن المرادوأ تترسكاري من الخرج وقال المنحالا المراد السكرمن النوم لقوله مسلى الله عليه وسسرا ادانمس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى بذهب عنه النوم فانه لا بدرى لعلم يستغفر فيسب نفسه وقال عبيدة السلماني المراد بقوله وأنترسكارى اذا كنتر ماقنين لقوله عليه السلام لايصلين أحدكم وهوحاقن وفي رواية وهوضام فذيه واستضعف قول الضحاك وعبيدة واستبعد وقال القرطى قولها حير المعنى لان المطاوب من المسلى الاقبال على عبادة الله تعالى بقلبه وقالبه بصرف الأسباب التي تشوش عليب وتقل خشوعهمن توم وحقنة وجوع وغبره مما وشغل البال وظاهر الآية بدل على النهي عن قربان الصلاة في حالة السكر ، وقيل المراد النهي عن السكرلان الصلاة قدفر ضتعلهم وأوفات السكرليست محفوظة عندهم ولاعقدرة لان السكرقد يقع تارة بالقليسل وتارة بالكثير واذالم بصرر وقت ذلك عنسه تركوا الشرب احتياطا لأداء مأفرض علبهمن الصاوات وأيضا هالسكر يستلف باختلاف أمزجة الشاربين فنهمن سكره الكثير ومنهمين سكره القليل وفرأ الجهور سكاري بضم السين واختلفوا أهوجع تكسيرأم اسم جع ومدهب سببو به انهجع تكسير ، فالسببو به في حدث كسير الصفات وقد كسير ون بعض هذاعلى فعالى وذاك قول بعنهم سكاري وعجابي فهذا مص منه على ان فعالي جعرو وهم الأستاذ أبوا السين بن الباذس فنسب الى سبو به انه اسم جعم وان سببو يه بن ذلك في الأنبية ، قال ابن الباذش وهوالقياس لاتهجاء على بناء لرمعي علي جعرالبة وليس في الأبنية الانص سبو معلى انه تكسبر وذلك انهقال ويكون فعالى في الاسم تحو حبارى وسهاني وكبارى ولا يكون وصفا الاأن مكسر علىه الواحد البعم وتعوعجاني وسكاري وكساني هوحكي السرافي فيسه القو ليزو رححانه تكسيروانه الذي بدل عليه كلام سيبو يهجوقرأت فرقة سكارى بفنو السين تعوند مان وندامي وهو جع تكسير هوقرأ النخعي سكرى فاحقل أن يكون صفة لواحدة مؤنثه كامرأة سكرى وجرى علىجاعةاذمعناه وأنترجاعة سكري هوقال برجني هوجع سكران على وزن فعلى كقوله روى نياما وكقو لهم هلكي ومدى جع هالل وماثد هوقرأ الأعمس حكرى بضم السين على ورن حبلي عدعلى انهصف باعداى وأنتم حاعة سكرى ، وحكى جناح بن حبيش كسلى وكسلى الضم

فى الانتفاء منهامن التقبيد طلفرد الذيهو ولاجنبا ودخول لادال على مراعاة كل قساستهما مأنفسراده واذا كان النبيءن القاع المسلاة مماحسة لكل حال متهما بأنفراده فالنهي عن القاعها بهما محقعين T كدوأدخسل في الحظر والجنب هوغسيرالطاهر م الزال وعاوزه ختان هنداقول جهو رالأسة الجنب من الجنابة وهي البعدكانه جانب العلهر أومن الجنب كالمناجع أولامس أو سس عنب (قال) الزعشري الجنب يستوى فيهالواحدوالجع والمسذكر والمؤنث لاته اسم وي مجرى المصدر الذي هو الاجناب انتهى والذىذكرهموالمشيور فى اللغة والفصيرو بهجاء الفرآن وقدجموهجم سلامة بالواو والمون قالوا فوم جنبون وجمع نكسير قالوا قوم أجناب وأمننس ففالواجنبان فالاعارى سسلك العبورا تحطور والجوأز ومنسه ناقعسر الهواج وعارى منصوب عملى الحال وهو استثناء

مرع الاحوال وبلحظ

والفترةاله الرمخشرى ومعنى حنى تعاموا ماتفولون حتى تصحوا فتعاموا جعل عاية السب والمراد السبب لاتعمادام سكران لايعسل مايقول وظاهر الآية يدل على ان السكران لايعسلم مايقول وأفلك ذهب عثان وابن عباس وطاو وس وعطاء والقاسم وربيعة والليث واسحق وأبوثور والمرى الحال السكران لايازمه طلاق واختاره الطبري . وقال أجع العاما على ان طلاق المتوه لا يحوز والسكران معتوه كالموسوس معتوه بالوسواس ولايختلفون فيان طلاق من ذهب عقله بالبنج غيرجائز فكفلك من سكرمن الشراب هوروي عن عرومعاوية وجاعتمن التابعين ان طلاقه ناف علىه وهو قول أبي حنيفة والثوري والأو زاعي ، قال أبو حنيفة أفعاله وعقوده كليا ثابتة كا "فعال الصاحى الاالردة فاتهاذا ارتدلاتيين امرأته منمهوقال أتو يوسف كون مرتدا في حال سكره وهو قول الشافي الاانه لايقتله في حال سكر مولا يستنيه واختلف قوله في الطلاق وألزم مالك السكران الطلاق والقودفي الجسراح والعقل ولم يازمه النكاح والبيع وقال الماوردي وقدرو يتعنسه فا روابة شاذة انهلا يلزمه طلاقه مه وقال محدين عبدالحسكم لايازمه طلاق ولاعتاق واختلفوا في السكر هفقيل هوالذي لايعرف صاحبه الرجسل من المرأة فأله جاعتمن السلف وهومة هبأى حنيفة ويدل عليمة فوله حتى تعاموا ماتقولون فظاهره مل على أن السكر الذي ستعلق به الحسكم هو الذي لايعقل صاحبهما يقول . وقال الثوري السحكر اختلال العقل فاذا خلط في قراء ته وتكليما لايعرف حدهوفال أحداذا تغبرعةاه في حال الصحة فيوسكر ان هو حكى عن مالك تعوم ه قبل وفي الآيه دلالة على ان الشرب كان مباحا في أول الاسلام حتى منتهي بصاحبه إلى السكر ، وقال القفال يحملأنه كان أبير لممن الشرابما يحوك الطبع الى السفاء والشجاعة والسدوأما مايزيل العقلحني يصبرصا حبه في حاله الجنون والانجاء فاآيي قصده بل لو أنفق من غيرقصد كان سرفوعا عن صاحبه ﴿ ولاجنبا ﴾ هـ ندماله مطوفة على قوله وأنترسكاري إذهي جلة حالبة والجلة الامعية أبلغ لتكرار الضمير فالتقييد بهاأ باغرفي الانتفاء منهامن التقييد بالمفرد الذي هو ولاجنبا ودخول لادال على مراعاة كل فد منهما مانفر أدمواذا كان النهر عن ابقاء الصلاة مصاحبة لكل حالمتهما باغراده فالنهى عن القاعهما بهمام عقعين وأدخل في الحظر والخنب هوغير الطاهرمن انزال أومجاوزه ختان هذاقول جهور الأمة وعن بعض الصصابة لاغسل الاعلى من أنزل و بهقال الاعمس وداودوهي وسأله تذكرا دلتمافي علم العقده والحنب من الحنابد وهي البعد كالمناب الطهرأومن الجنبكا " به ضاجع ومس يجنبه * قال الزمخنسري الجنب دستوى فيه الواحد والجع والمذكر والمؤنث لأنهاسم جرى مجرى الممدر الذي هوالاحناب امهى والذي ذكره هو المشهور فى اللعة والفصيم و بهجاه القرآن وقد جمعومجم سلامتيالواو والنون فالواقوم جنبون وجسم تكسير فاواقومأ جناب وأمانتيته فقالوا جنبان إالاعارى سيل كد العبور الحطور والجواز ومنه ناقةعبر الحواجر وعبر أسفارقال عسرانهسرح السدين تعله * عبر الهواجر كالهبف اخاصب

وعابرالسبيل هوالمارة في المسجد من غير ليت فيه وهو منهب الشافعي قال عر" فيه ولا نقعه فسه وهال اللب لاعر فيه الاان كان بايه الى المسجد وفال أحدواستعاف اذا توضأ الجنب فلابأس به أن عَمد في المسجد ، وقال الرمخشري من فسر الملاة بالمدجد قال معناه لاتقربوا المسجد جنبا الا

محسنسرف أى ولاتقر وا مواطن الصلاه وأنم حندالافي حال عبو ركم في الطريق وغياذاك فوله حتى يعنساوا فاذا اغتسل الحنب جازلة أن يصلي وان وسليبالناس على التماس المقد والظاهر مطلق المبرض ومطلق السفر فاذالم يعيد ماء تعم ومجيئه مس الغائط كناية عناطدت بالفائط وحل عليه الريح والبول والمنى والودى والمذى ولاخلاف انهنم السنة أحدات بإأولستم كه قسرىء لامسستم ماضى ملامس ولمستم ماضي يامس والظاهر في لامستم اندأر بديه الجاعو بنسغى أن يحمل عليه لستم ومن العامليين جل ذلكُ على ان الراد السباليد أو غيرهامنالجوارح على تفصيل مذكور في كتب الفقه 🙀 فلرتجدواما يكد الضمرعائدعلى سأسد الهمالحكم في الاخسار الأر بعقوفيه تغليب الخطاب اذقداحممخطاب وغيبة فالخطاب كنترم ضي أو علىسفر أولامسنم والنسة ووله أوحاء أحدوما أحسن مأحاوب هيدوالغسه لاته لم كي عن الحاحظ العاثط كره اسناد دلاال المحاطسين فبرعيه الىلفظ التفليب بقوله أرجاء أحد رهدامن أحسن الملاحظات وأجسل انخاطبات ول كان المرص والسغر

بجنازين فيداذا كان الطريق فيداني ألماء وكان الما فيداوا حتامتم فيه وقيل انرجالامن الأنمار كانت أبوابهم في المسجد فتصييهم الجنابة ولا يجدون عرا اللف المسجد فرخص لحمه وروي أن رسول الله مسلى الله عليه وسلم لم يأذن لأحد أن عباس في المسجد أو عرقيه وهو جنب الالعلى الأن ييته كان في المسجد . وقال على وابن عباس أيضاوا بن جبير ومجاهدوا حسك وغيرهم عابر السبيل المسافر فلايصح لأحدان يقرب المسلاة وهوجنب الابعيد الاغتسال الاالمسافر فأته يتجروهو مذهبا ييحنينه وأي يوسف ومحدور فرقالوا لايدخل الممجدالا الطاهر سواءأر ادالقعود فيه أمالاجتياز وهوقول ماللث والثورى وجاعة ورجح هذا القول بأن قوله لاتقر بوالصلاة سياعلى ظاهره وحقيقته بمغلاف تأويل مواضع الملاة فانه مجاز ولايعدل اليه الابعد تمخر حل الكلام على حقيقته وليس في المسعدة ولمشر وط عنع من دخوله لتعذره عليه عند السكر وفي العلاة قراءة مشروطة عنع لأجل تعدرا قامتها من فعل الصلاة ومعى المسافر عارسيل لأنه على الطريق كا معي ابن السنسل وأفاد المكلام معندين أحدهما جواز التعم الجنب اذا لم عبد الماء والصلاقية والثاني أن التجيلا رفع الجنابة لأنه ساه جنبامع كونه متجماوعلي هذا المعني فسرالز مخشري الآبة أولافقال الاعابري سبيل الاستثناءمن عامة أحوال المخاطبين وانتصابه على الحال (فان قلت) كيف جعرين هذه الحال والتي قبلها (قلت)كا "نه قبل لاتقر بواالسلاة في حال الجنابة الاومعكم حال أخرى تعذرون فيهاوهي حال السفر وعبور السبيل عبارة عنهو يجوز أن لا يكور ف حالاً ولكن صفة كقوله جنباأى ولاتقر بواالصلاه جنباغيرعابرى سبيل أى جنبامقمين غبرمذورين (فان قلت) كيف تصع صلاتهم على الجنامة لعدرالسفر (قلت) أريد بالجنب الذين لم يغنساوا كالمناقب لاتفر واالسلاة غيرمغتسلين حتى تغتساوا الاأن تكونوامسافرين انهى كلامهوس قال عنع الجنب من المرور في المسجد والجاوس في معظم اله فالأولى أن يمنعه والحائض من قراءه القرآن وبهقال الجهور فلاعبوز لحيأن يقرآمنه شيأسواء كان كثيراأم قليلاحتي بفنسلا ورخص مالك لهافي الآية اليسيرة المعودوأجاز الحائض أن تقرآ طلقا اذاخاف النسيان عند الحيض وذكرواها مالمسألة ولاتعلق لهافي التفسير بلفظ الفرآن وحتى تنتساوا كهعاء غابة لامتناع الجنب من الملاة وهي داخلة في الخلراني أن يوقع الاغنسال مستوعبا جيعه والخلاف هل يدخل فى ماهية الفسل امر اراليدا وشبهها مع الماعلى المغسول فاو انفمس فى الماء أوصه عليه عثم بور منها مالكأنه لاعبز تمحتى بتدلك وبه قال المزنى ومنها الجهور أنه تعز ثمرن عبرتداك وهل عجب في الفسل تعليل اللحمة فسمعن مالك خلاف وأما للضمنة والاستشاق في العسل فاسعب أبوحنيفة الىفرضيتهما فيعلافي الوضوء وقال ابنأى للى واسعاق وأحدو بعص أحعاب داود همافرض فهما وروى عن عطاء والزهرى وقال مجاهدو جاعة من التامعن ومالك والاوراعي والليث والشافعي ومحدين جربر ليسابفر ض فيهما يهوروي عن أحدأن المفهمة سنة والاستنشاق فرض وقال بهبمض أحهاب داودوظاهر قوله حتى نغتساوا حصول الاغنسال ولميشترط فيسهنيه الاغتسال بلذكر حصول مطلق الاغتسال وبعقال أبوحنيف قوأصحابه في كلطهار مبالماء وروى هذا الوليدين مسلمتين مالك ومشهور منحب أنهلا بدمن النيسة وبعقال الشافعي وأحدوا سعاف وأبولور فإ وال كنتم مرضى أوعلى سفرأو جاء أحدمنكم من الغائط أولامستر النساء فإ تعدوا ماء (٣٣ _ تفسيرالبحرالحيط لاق حيان _ لث) ولمس النساء لا يفحش اخطاب ماجاء دعلى سبيل الخطاب وظاهر

فتهمواصعيداطيبا فاسمعوا وجوهكم وأيديكم كه قال الجهور نزلت بسبب عدم الصعابة الماأ ف غزوة المريسيم حين أقام على القاس العقب في وقال النفى في قوم أصابتهم جراح وأجنبوا و وقبل كان ذاك عبد الرجن من عوف ومرضى معنى في الخضر و بدل على مطلق الرض قل أو كار زادا ونقيس تأخر برؤما وتسجل وبعقال داودفأ ماز التهم لكلمر وصمت علسه مطلق الاسم وخمص العاماء غيره المرض بالجدرى والحسبة والعلل الخوف عليامن الماء فقالوا ان خاف تعم بلاخسلاف الاماروى عن عطاءوالحسن أنه يتطهر وانمات وهما محبو جان صديث عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل وأنه أشفق أن مها أن اغتسل فتعيه فأقر والرسول صلى الته عليه وسلهلي ذلك خرجه أبوداود والدار قطني وانخاف حدوث مرض أوزيادته أوتأخر الب فلهب أبوحنيفة ومالك الى أنه يتممه وقال الشافى لا يجوز وقيل المحير عن الشافى أنه اذاخاف طول المرضجازله التعبوط هرقوله تعالى أوعلى سفر مطلق السفر فأو لمجدالما في الحضر جازله التهم عندمالك وأى حنيفة وعد . وقال الشافى والطبرى لايتهم وقال الليث والشافى أيضا ان خاف فوت الوقت تيم وصلى ثم اذا وجد الماء أعاد وقال أبو يوسف وز فرلا يتم الاخوف الوقت والسفر المبيع عندا الهور مطلق السفرسواء كان ماتقصر فيالصلاة أولا تقصر وشرط قوم سفرا تقصر فبه الصلاة وشرط آخر ون أن يكون سفرطاعة جوقال أبوحنبفة لوخرج من مصره لفيرسفر فإعبدالماء جازله التجم وقدر المسافتان بكون بينمو بإن الماميل وقيل اذاكان بعيث لابسهم أصوات الناس لأنه فيمعنى المسافر فاو وجسماء قليلاان توصأ بمخاف على نفسه العطش تهم على قول الجمهور فلووجده بشنءشله فلاخلاف أنهيازمه شراؤه أوعاز ادفة هما في حنيفة والشافعي يتعم ومذهب مالك يشتريه بماله كلمو يبقى عديمافاو حال بينمو بين الماءعدو أوسبح أوغير ذلكهما يتعول فكالعادم للماء وعميته من الغائط كنابة عن الحدث بالغائط وحل عليه الريم والبول والمنى والودى لاخلاف أن هذه الستة أحداث ، وقد اختلفوا في أشياء ذكرت في كتب الفقه ۽ وقرأ ابن مسعود من الفيط وخرح على وجهين ۽ أحدهما نه مدر اذقالوا غاط بفيط * والثانى أن أصله فيعل مُحدف كيت * واختلفوا في تفسير اللمس * فقال عمروا بن مسعود وغيرهماهواالمس باليدولاذ كرالبعنب اعاينتسل أويدع الصلاة حتى عبد الماء وقال أوعرام على تقولم أحد من فقهاء الامصار خديث عاروا ي ذر وعران ين حصين في تيم الجنب * وقال على وان عباس والحسن ومجاحد وقتادة المرادا لجاعوا لجنب يتعمولا ذكرللامس يدموهو مذهب أى حنيفة فاو قبسل ولو بالمقلم بتقض الوضوء و وقال مالك الملامس بالجاع يتجموكه ا باليداذا التدفان لس بغبرشهوة فلاوضوء وبدقال أحدواسسق، وقال الشافع اذا أفضى بشيمن جسده الى بدن المرأة نقض الطهار توهوقول اين مسعود وابن عروالزهرى وربيعة وعبيدة والشمى وابراهيمومنصور وابن سيرين * وقال الأوزاعيان كان البدنقض والافلا * وقرأ حزة والكسائي لمسترو بابي السبعة بالالف وفاعل هناموافق فعل انجر دنيعو جاوزت الشئ وجزته وليست لاقسام الفاعلية والمفعولية لغظا والاشتراك فيمامعني وقدحلها الشافعي على ذاك فأظهر قوليه ، فقال الملموس كاللامس في نقض الطهار ، وقوله أو على سفر في موضع نصب عطفاعلى مرضى رفى قوله أوجاء أولامسم دليل على جواز وقوع الماضي خبرالكان من غبرقه وادعاءاضارهانكيت خلاما للكوفيين لعطفهاعلى خبركان والمعطوف على الخبرخبر فإتجدوا

انتفاءالوجانسبق تطلبه وعدمالوصولاليه فامافي حق المريض فحل الموجودحسافيحته اذ كان لايستطيع استعاله كالفقودشرعا وأماغيره باقىالأر بمتفانتغاء وجدان الماء فيحقهم هوعملي ظاهره وفتيموا كواقصوا وصعيدائه ترابا وطيباك طاهبرا وفاسصوا وجوهك السوالبلل بللاءوام أراليسنغير غسسل والظاهسر عموم الوجه تقول سعت برأسه ومستعث رأسه ععنى واحد وأيديك مومحل وماء الحديث انالتممسم الوجه ومسوالكفين بالمتراب وذكرذاك في معيم مسلموفي تعديداليد فىآلتم خلاف مذكور في كتب الفقه

اءالضمير عاثدعلى من أسندالهم الحكم في الاخبار الاربعية وفيمتغلب الخطاب اذقد اجتم خطاب وغيبة فالخطاب كنترم رضي أوعلى شفرأ ولامستروا لغيبة قوله أوحاء أحدوما أحسب ماحاءت هده الفسيةلاته لما كفء والحاجة بالغائط كره اسناد ذلك الي المخاطبين فنزع به الي لغظ الغائب بقوله أوحاء أحدوه فدامن أحسن الملاحظات وأجل المخاطبات وقاكان المرض والسفرولس النساءلا بفحش الخطاب هاجأءت على سبيل الخطاب وظاهر انتفاءالوج بدان سبق تطليه وعدم الوصول المغاما في حق المريض فعل الموجو دحسا في حقه اذا كان لانستط مراستم اله كالمفقور شرعاوأماغيره باقيالاربعة فانتفاء وجدان الماءفي حقيبهو علىظاهر موفار تحدوا معطوف على فعلالشرط فتعموا صعيداطيباهذا جواب الشرط امرانة تعالى بالتجم عندحصول سبسن حدمالاسباب الاربعة وفقدان الماء ، قال الزعشري (قان قلت) كيف نظم في سلاوا حديين المرضى والمسافرين وبين المعدثين والمجنبين والمرض والسفر سبيان من أسياب الرخصة والحدث الوجوب الوضوء والجنابة سب لوجوب الغسل (قلت) أرا دسمانه وتعالى أن برخص الله بن بعلهما لتطهر وهمعادمون للماءفي التجموا لتراب فخص أولامن بينهم مرضاهه وسفر هرلاتهم المتقدسون في استعقاق بدان الرخصة لحمل كثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثمهم كلمين وجب عليه التطهر وأعوز دالماء خوف عدو أوسيع أوعدم آلة استقاء أو ارهاف في مكان لاماه فعه أو غير ذلك بما لا تكثر كثرة المرض والسفر انتهي وفعة تفسيره أو لمستم النساءانهأر بديه الحاءالذي تنرتب عليه الجنابة فسر ذلك على فحبأبي حنيفة ولم ينقل غيرممن المذاهب وملخص ماطول بهانه اعتذرعن تقديم المرض والسفر عاذكرومن يحمل اللمس على ظاهر منقول ان هاندا مرياب الترقيم والاقل الي الاكثر لان حالة المرض أقل من حالة السف وحالة السفر أقل ورحالة قضاءا لحاجةوحالة قضاءا لحاجة أقل مررحالة لمسرالم أة ألاتري أن حالة الصحة غالبااً كتر من حال المرض وكذا في سائر البواقي * قال أبوعبيدة والفراء الصعيدا لتراب * وقال اللث المعد الارض المستوية لاتع فيامن غراس ونبات وهو قول فتادة * قال المعيد الارمن الملساء هوقال الخليل الصعيد ماصعدمن وجه الارمن يريد وجه الارمن ۾ وقال الزجاج سدوحه الارص تراما كانأو غرموان كان صخرا لاتراب عليه رادغيره أورملا أومعد ناأو مخة والطبب الطاهر وهذا تفسير طاثغة ومذهبأ فيحنمفة ومالك واختمار الطبري ومنه الذين تتو فاهر الملائكة طبيان أي طاهر من أدناس المخالفات ، وقال قوم المسهدا الحسلال قاله سفيان الثوري وغيره و وقال الشافعي وجاعة السب المنت وهاله ابن عياس لقوله نعالي والبلد الطب عفر حنباته فالمعيد على هذا التراب وهؤلاء عييزون التهم بعبر ذلك فحل الاجاع هوأن بتهم بتراب منبت طاهر غسيرمنة ول ولامغصوب ومحل المنع اجماعاه وأن بتمسم على ذهب صرف أوففةأو ياقوناو زمردوأطعمة كخبزوخم أوعلى تجاستوا ختلف في المعادن فأجيز وهو مذهب مالكومنع وهومذهب الشافعي وفي الملح وفي الثلج وفي التراب المنقول وفي المطبوخ كالآج وعلى الجدار وعلى النبات والعود والشجر خلاف وأجاز الثورى وأحد بغبار السده وقال أحدوا يو الاصور الامالتراب والرمل والجهور على إجازته بالسباخ الاابن راهو به وأجازا بن علىة وابن ان التميرالسك والزعفران وظاهر الكلام أن التمسيم سيح الوجه والبدين من المسعيد هنى حصلت هذه الكيفية حصل التهم والعطف بالواو لايقتضى ترتيبابين الوجه واليدين

والباءفي وجوهكريمانعدي ماالفعل تارة وتأرة منفسه وكيسبو مهم مره و بمدره على معنى واحد وظاهر مسح الوجه التعمير فع سحه جيعة كايفسله بالماء جمعه وأجاز بمضهمأن لاستبع الغضون وأما البدان فغاهر مسحهما تعميم مدلو لهاوهي تنطلق لفة الى المنا كسو بعقال إن شهاب قال عسم الى الآباط ، وروى ذلك عن أى بكر الصديق رضى المقاعنه وفي سان أي داود أنه عليه السلام سبع الى انساف ذراعيه حقال إن عطية لم يقل أحد بهذا المدنث فهاحفظت انتهى وذهب أبو حنيفة والشافي وأصابهما والثوري وابن أي سامة واللبث أنه بمسحالى داوغ المرفقين فرصاواجها وهوقول جابر وابن عمر والحسن وابراهم وذهب طائفة الىأنه سأنم بهاني الكوعين وهماالرسفان وهوقول على وعطاء والشمعي ومكحول والأوراعي وأحدواسحان وداودين على والطبري والشافعي في القديم هوروي عن مالك وذهب الشعبي اليأنه عسح كفيه فقط ويهقال بعض فقهاء الحديث وهو الذي بنبغي أن يذهب المدلم ستدفئ الحيديث فغ مسلمين حسديث همارا تساكان يكفيك أن تضرب بيدك الأرمث ثم تنفخ وتمسع جاوجهك وكفيك وعنه فيحذا المديث وضرب يسدوالأرض فنفض يديه فسموجهه وكفه والضارى مم أدناهمامن فيه تممسح بهماوجهه وكفيه هوفي مسلم أيضا أما يكفيك أن تقول بدك هكذا تمضرب بمدوالأرض ضربة واحدة تمدسم الشبال على المين وظاهر كفيمووجهم وعنبدأ بي داود فضرب سه الأرض فقيمتها تمضر ب مشاله على عبته و مستمعل شياله على الكفان تم مسحوجهه فيلم الأعادث الصعصة مينة ماتطرق اليه الاحتال في الآية من عل المسروكيفية وظاهره في والأعاديث المحصة وظاهر الآية يدل على الاجتزاء بضرية واحدة للوجه والبدين وهو قول عطاء والشمي في روابه والأوزاعي في الأشهر عنه وأحدواسحاق وداودوالطبري وذهب مالث في المدونة والأو زاعي فيروابة والوحنيفة والشافعي وأحصامهم والثورى واللبث واسأى سامة الى وجوب ضربتين ضرية للوجه وضريه للبدين وذهب اين أي لسل والحسن الى أيه ضريتان وعسم تكل ضرية منهما وجهه وذراعيه ومرفقيه ولم بقل بذالث أحمد من أهل العزغيرهما يه وأحكام التجيرومسائله كثير فهذكور في كتب الفقه ولم يذكر في هذه السورة منهوذ كرذلك في الماثدة ف دلت على مذهبالشافي في نقلتني من المسوح به الى الوجهوا لكفين وحل هذا المطلق على ذلك المقد ولذاك قال الزيخشري (فانقلت) فاتصنع بقوله في سورة المائدة فاسموا بوجو هكروا مدكم منه أي معه وهـ فالاستأنى في الصخر الذي لآنر اب عليه (قلت) قالوا انها أي من لابت داء العاية (مان قلت) قولهم الهالات، اء الغاية قول متعسف ولا يفهم أحد من العرب من فول القائل مسحت رأسهمن الدهن ومن الماء ومن العراب الامعنى التبعيض (قلت) هو كاتقول والادعان الحقأحق من المراءي ان الله كان عفواغفورا كه كنابة عن الترخيص والتبسرلان من كانت عادنه أن بعفوعن الخطائين ويففر لهم آئر أن كون ميسر اغير معسر انتهى كلامه والعجب منه اذ أدعن الى الحق وليس من عادته بل عادته أن يعرف الكلام عن ظاهر مو يعمله على غير محسله لأجل اتفررسن فحموأ يضاف كالاماخيرا حيث أطلق ان الله يصفوعن الخطالين ويعفرهم العجمة ادام غيد دلك بالنو بقعلى مذهبه وعادته فهاهو يسبه هذا الكلام ﴿ أَلُمْ رَالَى الَّذِينَ أوتوا اصيامن الكتاب به فال قتادة نزلت في المودوفي رواية عن اس عباس في رفاعة من ريدين الناور وفيل فعير ممن البود ومناسبة هذه الآبة لماقبلها أنه تعالى لماد كرشيئا من أحوال

وعفواغفوراك كنابةعن الترخيص والتسير فألم تر بدالآبة زلت في البود مناستها لماقيلها انهتعالى لماذكر شمأمن أحوال الآخ ووان الحكفاراذ ذالا بودون لو تسوى بهسم الارض وحاءت الآبة بمدذلك كالاعتراض مان ذكر أحوال الكفار فىالآخوة وذكرأحوالحم فى الدنيام عالمؤمنين ذكر أحوالمسهفي الدنياوماهم عليه من معاداة المؤمنان وكنف معاماون رسول الله الذى بأتىعلهم شهدا وعسلى غيرهم ولماكان البود أشدانكار اللحق وأبعسامن قبول الخسر وكان فدتقدمأ بمناالذين مخاون وبأمرون الناس بالبغسل وتكملون وهم أشبدالناس تعلياتهذين الوصدفين بإأوتوانسيبا وراكتاب والظاهس ان من الحكتاب صفة لقموله نسبها وأربد بالكتاب الجنس والنصيب التوراه وعورأب علق وراكتاب هوله

أوتوا بإشترون المنالة كه أي بالهدى وحدثانه لان المناللة تدل عليه كا صرحه فيقوله اشتزوا الضبلالة بألهدي والمعنى الانعجب عن أتزل علسه موزال كتب الالحية ومع ذلك لمبتبع ماأنزل اليه وآثروا الضلالة على الهدى ﴿ وَ بِرِيدُونَ أَنْ مُعَدِّ السسل كوأى لم يكفيه أن ضاوا في المسهم حستى تعلقت آمالهم بضلالك أنستم أجاالمؤمنون عن سلل الحق لابهما عاموا انهمقدخرجوا مناطق الىالمسل كرهوا أن مكون المؤمنون مختمين باتبساحا لحق فأرادوا أن ساوا كامساواهم كافال تمالى ودوا لوتكفرون كاكفسروا فتكونون سواءوقرىء أننضاوا بضرالتاء وكسر الناد من أضل وقراءة الجهور بفتوالتاء وكسرالمنادمن

الآخرة وأن الكفار اذذاله يودون لوتسوى بهم الأرض ولا يكفون اللحدمنا وعاءت هذه الآية بعدذاك كالاعتراض بين ذكرأحوال المكفار في الآخرة وذكر أحوا لهم في الدنيا وماهم عليه من معاداة المؤمنين وكيف يعاساون رسول الله صلى الله عليب وسؤ الذي يأتي شهيدا عليم وعلى غرجه ولما كان الهودأشدانكار اللحق والمدس قبول اغر وكان قد تقدم الناالذين سخاون وبأمرون الناس البخل ويكفون وهمأشد الناس تعلياجة ين الوصفين أخذيذ كرهم يعضوصيهم متفسيرا لمزالى الدبن في قوله تسالي الم ترالى الذين توجوا من ديارهم فأغنى عن اعادته والنصيب الحظ ومن الكتاب بعقل أن تعلق بأونواو معقل أن مكون في موضع المسفة لنصيبا وظاهر لفظ الذين أوتوا بشمل الهود والنماري ويكون الكتاب عبارة عن التوراة والانعمل هوقس الكتاب هناالتوراة والنصيب قبل بعض عارالتوراة لاالعمل عافيها هوقس عاماهو حجة عليهمنه فحسب و وقيل كفرهم به دوقيل علم نبوة يحد صلى الله عليه وسلم في يشنر ون المناللة كه المعنى دشتر ون المناذلة الهدى كافل أولئك الذين اشتروا المناذلة بالهديم قال بن عباس استنداوا الضلاله بالاعسان ووقال مقاتل استبدلوا التكنسب الني بمدخلهور وباعاتهم وقبل ظهوره واستنصارهم بهانتهي ودل لفظ الاشتراء على إشار الضلالة على الهدى فصار ذلك بغياشة بداعلهم وتو بيخاها محالهم حيشهم عندهم حظمن عمالتوراة والانجيل ومع فلك آثروا الكفرعلي الاعان وكتابهم طافح بوجوب اتباع الني الأي ألذي يجدونه كتو باعتده في التوراة والانعيل يه وقسل اشتراء المنالأله هناهوما كأنوا سنلون من أمواله لأحبارهم على تثبيت دينهم قاله الزجاح ور يدون أن صاوا السبيل وأى المكفهم أن صاوا في أنفسهم حتى عماقت آماهم بصلال أنتم أساالمؤمنون عن سدل الحق لأنهم لماعلموا أنهم فدخرجوا من الحق الى الباطل كرهواأن مكون المؤسون عتصين باتباع الحق فأرادوا أن يضاوا كاضاوا هم كاقال تعالى ودوا لوتكفرون كا كفروافتكونونسواءه وقرأ النخبى وتريدون التاء النتينسن فوق قبل مناءوتر يدون أسأ المؤمنون أن تضاوا السبيل أى تدعون الصواب في اجتنابهم وتعسبونهم غيراعداء المفهوقرى أن يضاوا بالياء وفترالمناد وكسرها ووالقاعل بأعدائك فيهتنب على الوصف المنافى لوداد الخير للؤمنين وهي المداوة وفيه اشارة الى التعذير منهم وتوبيخ على الاستنامة البهم والركون والمعنى أنه تعالى قدأخبر بعداوتهم للؤمنين فبمب حدرهم كاقال نمالىهم المدو فاحذرهم وأعلم على بابها من التفضيل أى أعلم بأعد الكرمنكم موصل عمى علم أى علم بأعد الكر فر وكفي القوليا وكفي بالقه نصرا كه ومن كان الله ولبه ونصره فلاسالي الأعداء فنقوا ولاسه ونصرته دونهم أولاتبالوا بهرفانه ينصركم عليهمو يكفيكم مكرهم حوصيل المصنى وايا لرسوله نصيرا للسنعوالباء في التهزائدة كَاقَالُ سَمَّم ﴿ كَنِّي أَلْسُيبُ وَالْاسَارُمُ الْرَوْنَاهِيا ﴾ وزيادتها في فاعل كي وفاعل دة كما قال تعالى أولم يكف بربك انه على كل سئ تسميد ، وقال الرَّجاح دخلت الباء في الفاعللان منى الكلام الأمراى كتفوا بالله وكلام الزجاح مشعران الباءليست بزائدة ولا بصعماقال من المعنى لان الأمر يقتضى أن يكون فاعله هرالخاطبون و تكون بالتستعلقا به وكون الباءدخلت في الفاعل يقتضي أن يكون الفاعل هوالله لاالخاطبون فتنافض عوله ، وقال ان السراح معناه كفرالا كتفا مالته وهانا أنضاء لوعلى أن الباء ليست واثاءة اذتتعلق بالاكتفاء الاكتفاءهوالفاعل لكفي وهذا أيمنالا بصعرلان فيدحذف الممدر وهوموصول وابقا معموله

ومولاعمو زالافي الشعر تعوقوله

هارتذ كرن الماللة بر بنجيرتكم و وسيحكم صليكم رحيات قربانا التقدير وقولكم يارحين قربانا والتقدير وقولكم ياركون التفول القناد الذي على المرافق المن والتقدير والتوجه القنى القلم التفاعل والتقدير والتدوي القربان والتسبة الكون التفاعل ووائلو بالنسبة الحال الفاعل التفاعل والتحدير والتدوير وقول التحدير والتدوير وقول التحدير والتدوير وقول التحدير والتدوير وقول التحدير والتدوير والتدوير والتدوير والتحديد والتح

وما الدهر الا تارتان فهدا ه أموت وأخرى أبنى العيش أكدم ير بدفهما تارة أموت فيها وخرسجه الفراء على أضاره من الموصوفة أي من الذين ها دوامن عمر فون الكام وها اعتداليصر من الاعبوز وتأولوا ماجاه بالشبعة اعلى انمين حدف الموصوف واقامة المفقة غامه عن قال الفراء ورسله فول ذي الزمة

فظاواومنهم دمعه سابق لها ، وآخر يثني دمعة العين باليد

وهذا الاسمين أن يكون المفتوف موصولا بال يترجع أن يكون موصوفا لعلف النكرة عليه وهو المعلف النكرة عليه وهو التحد إلا من من من من من المناد الموسول المناد المن

مل ومن الذين عادوا كالم المها وقوا الدو را آور والمستراء المنافقة والمستراء المنافقة والمستراء المنافقة والمسترون المنافقة والمنافقة وا

اتهم أخذون بقوله فاذا انصرفواس عندمحرفوا المكلام وكذا قال مكي انه كلامالني صملي القعليه وسلفتحريف كلمالتوراة بتغييرا للغظ وهوالأقل لتحريفهم أسعر ربعتني صفته عليه للاما تدمطوال مكانه وتعريفهم الرجيبا فسديداه ويتغييرا لتأويل وهوالأ كترقاله الطدي وكانوا يتأولون التوراة بغير التأويل الذي تقتض معاني ألفاظها لأمور يعتار ونهاو بتوصلونها الى أموال سفاتهم وإن التحريف في كلم القرآن أوكلم الرسول فلا يكون الافي التأويل ، وقرى " يحر"فون المكاميكسرالكاف وسكون اللام جم كلة تتنفيف كلة يه وقرأ النخبي وأورجاه بمرفون الكلام وجاءهناعن مواضعوفي المائدة حاءعن مواضعه وحايس بعصواضعه وقال الزغشرى أماعن مواضعه فعلى مافسر نامن ازالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة التعوضعه فها عااقتمنت شيواتهمن ابدال غير ممكاته وأمامن بعسو اضعه فالمني انه كانت امواضع هوقن بان مكون فيها فين حرفوه تركوه كالغرب الذى لاموضع له بعدمو اضعه ومقاره والمسان متقارمان انتهى والذى بغلهرانهما ساقان فحث وصفوا يشدة التمر دوالطفيان واظهار المداوة واشترائهم الملاله ونقض الميثاق جاء يحرفون الكلمين مواضعه ألاترى الى قوله و بقولون سمعنا وعصنا وقوله فبانقضهم مشاقهم لعناهم وجعلنا قاومهم قاسمة يحرفون الكلمعن مواضعه فكالمنهم يتركوا الكلبهن التحريف عن ماراديها وارتستقر فيمواضعها فيكون التحريف بعند استقرارها بلبادروا الى تعريفها بأول وهادوحيث وصفوا ببعض لين وترديد وتعكير للرسول في بعض الأمر جاءمن بمدسوا ضعه الاترى الى قوله يقولون ان اوتيتر عدا فدوه وان ارتو توه عاحد روا وقوله بمسافان جاؤك فاحكم بينهمأ وأعرض عنهم فسكا تهسم لم بادروا بالتحريف بلعرض لمم التحريف بعداستقرار الكارفي مواضعها وقديقال انهماشا تنلكنه حدف هياوفي أول الماثدة من بعد مواضعه لان قوله عن مواضعه بدل على استقر ار مواضع له وحد في في ان المائدة عن مواصعهلان التحريف من يعلموا ضعه يدل على أنه تصريف عن مواضعه فالأصل يحرفون السكلم من بعدموا مسعم فحذف هنا البعدة وهناك حذف عنها كل ذلك توسع في العبارة وكانت البداءة ها بقوله عن مو اضعه لانه أخصر وف تنصيص باللفظ على عن وعلى المواضع واشارة إلى البعدية ﴿ و تقولون معناوعمسا كوأي معناقواك وعمينا أمرك أوسمساه جهر اوعميناه سرا قولان والظاهرانهم شافهوا بالحلتين الني صلي انةعليموس لممالغة منهدق عتوهمني المكفر وجرباعلي عادتهمم الأساء ألاترى الىقوله خشواما آنسا كم موةواسعموا هالواسممنا وعمينا عوواسمم عيره سمع كدهذا الكلام غيرموجه وعمل وحوها والطاهر أنهم أرادوا به الوجه المكروه لسياف ماقيلهمن قوله معناوعمينا فكون معناه اسمع لاسمعت دعو أعلب مللوب أو بالصعبوأرادوا ذلك في الباطن وأروا في الغاهر بعظمه بذلك أذ معمل أن مكون المعني واسمع عبر مأمور وعبر صالح أن تسمع مأمورا بذلك ، وقال الزمخشري أو اسمع عند محاب الى ما تدعو اليمومعناه غير مسمع جوابايواً فقال فكا مل الم تسمع شيأ انتهى وقاله اين عباس . قال از عنسرى أواسم عبر مسعم كلاماترضاه فسمعك عنه ناب وعبوز على هذا أن يكون عبرمسمع مفسعول اسمع أى اسمع كالاماغيرمسمع ايالالأناأذنك لأميه نبواعنه ويعفل المدح أى اسمع غبرمسمع مكر وهاس قواك أسمع فلأن فلانا اذاسبه * قال إن عطية ومن فال غرمسمع غبر تتبول منك فانه لايساعه التصريف وقدحكاه الطبريعن الحسن ومجاهدانتهي ووجه أن التصريف لايساعه عليه هو

🙀 ويقولون سمعتسا وعمينا که الظاهـر انهبشافهواالنى صلىانله عليه وسنم بهاتين الجلتين وخاطبوه بقولم وواسمع عرسمع وهذا كلام موجعوالظاهرانهمأ رادوا به الوجه المكروه لسباق ماقبسله من قوله سمعنا وعصينا وانتصب غير سمع على الحال أي واسمع حال كونك لاتممع فكون ذاك عسلى سبيل الدعاءكا تهمقالوا واممع لاسعت ومجوزات بكون غبرسمع صفة لمدرعتوف أىوامعع ممعاغيهممع

ورراهنالبارالستهم كه تقدم تفسير راعنافي البقر وولياأي (٧٦٤) فتلاوتهر يفاعن الحق الى الباطر وانتصاب لياوطهنا على الفعول من أجد أوعل الهماك في النسي المساورة على المساورة المساورة المساورة المساورة المساورة المساورة المساورة

المعرف المها المعرفة المستلامين قبلت منكوا المعتمد منك عمن قبلت فعرف المعتمد منك عمن قبلت فعد و نعر معدمان في موضوا على التبول المعام على جهدا المال الاساع وأوار بدما أله المستوجات المعرف منك المعرف منك المعرف عنك المعرف المال المعرفة المعرفة المعرفة المال المعرفة المعرفة المعرفة المعرفة المال المال المعرفة المناوا المعرفة المعر

آمنوا لاتقولواراعناومتى ليا بالستهمائى قتلابها وتحريفاعن الحقى المباطل حيث يعضون راعنامكان انظرنا وغير مسعم مكان الأسعمت مكروها أو يفتان وبالكستهم ايضعرونه من الشم المماينله رونه من التوفير نقاقوا تتماب غير ممع على الحال من المفعر في اسمع وتقدم إعراب الزعشرى يا يامضعولا في أحد التقادير وانتصاب ليا وطعناعي المفعول من أجله هو وقيل هما معدن في موضع الحال أى الاو من وطاعتين ومعى وطعنا في الدين أى بالسان وطعنهم فيه انتكار نبو تعوفنير فتمة أوعيب أحكام شريعته أوتجهيله وقو لهم أوكان في الدين أناسبه أو استغفافهم

يو وهميزيمه اوعب عجام تريعه اوعهده ووهده وقد الله المتعاقبه والمسادري ناسبه اواسمه الوسمه المتعاقبه المتعاقبه المتعاقبه المتعاقب المتعاقبه المتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقب والمتعاقبة والمتعاقبة

ا المكتابا مبى وهو يصيعون بهودالا بالس وقاساها مناهر والطاها بالهوديار مصرعان ما المال المدار عمر على هشاه الطريقة وكام برون القدر ه قال از عشرى (فارقلت) كيف باؤا بالقول المقل ذى الوجهان بسد ماصرحوا وقالوا معناوعينا (فلت) جسم الكفرة كانوا يواجهو نمالكفر والعسان

بمد ماصر حواوقا واسمنا وعصينا (قلت) جيم الكفرة كانوا واجهونه التكفر والعسان ولاجهونه التكفر والعسان ولاجهونه التكفر والعسان ولاجاجهونه التسفقوا بذلك ولتكزم المرواجهونه السيودعاء السوء و تعقل أن يقولوه في ينته و بعوزاً أن المنافقة والمهونة والمنافقة المنافقة المنا

أى انتفار نابعني أفهدنا وتهل عليناحتي نفهم عنان ونق قولك كإقال الحطيفة وقعد نظرتكم أتناء صادرة ه للخمس طال مهاسمتى وابساسى ه وقالت فرقة معناه انظر الينا وكانه استدعاء اهتبال وتصف منهم هومنه قول ابن قيس

الرقبات ظاهرات الجال والحسسين ينظرن كاتنظر الاراك القباء «وقرأ أي وأنظر نامن الانظار وهو الامهال « قال الزعشرى المنى ولو نستقو لم مصناوا المصل لكان قولم فلك خبرا لهم وأقوم وأعدل وأحداثهي فسيلامن أمهم قلوا مصدرا مرتفعا بشت على الفاعلية وهذا مذهب المرد خلافالسيسو به اذبرى سيبو بمأن ان بعدلو معما علت في، تقديلهم

الفاعلية وهذا منه المدود خلافالسبويه اذيرى سيوية أن ان بعدلو مع ما علت فيسه قدر باسم مبتدأ وهل الخبر عضوف أم لا يحتاج الى تصدير خبر الحريال المستدوالسند الدي وسلما أن قولان أعهما هذا فالزعشرى وافق مقد المبدو وهو مقد مرم وحق عم المدور والحريات الله بكفرهم إليه المدور المدهم القصن الصدي بسبب كفرهم السابق وقال الزعشرى أى خدلهم بسبب كفرهم السابق وقال الزعشرى أى خدلهم بسبب كفرهم وأبعدهم عن الطاف انهى وهذا على طريقه الاعتمالي في للا يؤمنون الاقللا كها استثناء من همر المعمود في الما المنافق والديومنون الاقللا كها استثناء من همر المعمود في الما مسلام وكسيالا حيار وغيرهما أوهور اجم الى المصدر المفهوم أى الاقلام المفهوم أى الاقلام الفهوم

تبوته وتغيرنعته وولوانهم فالواسمعنا واطعنا واسعم وانظرنا لكانخيرالمم أىلوتبدلوا بالعسات الطاعةومن راعنابانظرنأ (وقال)الزعشرىولونس قولهم معناوأ طعنالكان قوغر ذلك خبرالم وأقوم وأعدل وأسدانتي سبك الزعشرى منانهم قالوا مصدرام تفعا بثبتعلى الفاعلسة وهسداملهم المردخيلافالسبو به اذ برىسىبو بهان ان بعداو معماعلت فيهتنقس باسم ستدأ وهلالخبر محدوف أولاعتاج الىتقدير الخبر لجريان المسند والمسند البه في صلة ان قولان اصيماها افازعشري وافق تهبالبرد وهو مذهب مرجوح في علم المور الاقليلاك استثناء منضميرالمفعول فيلمنهم أي الاقليلالميلعتهمفا منوا أواستثناء من الفاعل في (Ilic) (ش)ولونت قولم سمعنا وأطعنا لكان قولهم دالنخر المموأ فوموأعدل

وأسدانتهي (ح) سبك

والساداني (ع) سبت (ش) من أنهم قالوامصدرا مهتما بندعي الفاعلية وهدامذهب المبردخلافي لسبيويه اذيرى سبويه ان أن بعد لومع ما عملت فيميتفدر باسم مبتدأوهل

أحصيما عذافالز يخشري وافق ملحب المرد وهو مذهب مرجوح فيعل النحبو (ش) الااعباناً قلىلا أى ضعفاركسكا لانعبأ بدوهوا بمسائهم بمن خلقهمم كفرهم بغيره أو أرادبالقله العدم كقوله وقلل التشكى الهموم تمييه أىعدم التشكي (ع) من عبر بالقلة عبر الاعسان قالهي عبارة عنعسه عملى ماحكى سنبو بهمن قو لمبأرض فاماتنت كذا وهي لاتنبته جلة (ح)هذا الذي ذكره (ش) و (ع) من أن القليل يراديه العدم هوحصيمي نفسه لكن ليس هـذا التركيب الاستتنائي من تراكب هاذاعلت لاأقوم الاقليلالم وضعحدا لانتفاء القيام البتذبل هاداهل على استفاء القمام منك الا فلملاف وجاسنك واذافلت قلما يقوم أحدالاز يدوأقل رجل نقول دلك احقل هدزاأن راديه التقليل المقابل للشكشير واحقل أنبراديه النسق المحض وكا لل فلتما يقوم أحد الاز بد ومارجسل تقول دالثأماأن تنفيتم توجب و مسرالايجاب بعدالنني بدل على النفي فلااذ يكون الاومانع دهاعلي ها

و بشرائعه * وقال الزمخشري الااعا ناقليلا أي صعيفار كيكالا يعبأ به وهوا عمانهم عن خلقهم مع كفر هربغير مواًرا دبالقلة العدم كقوله ، قليل التشكي الهموم تصيبه أي عديم التشكي هوقال ا بن عطية من عبر بالقلة عن الإيمان قال هي عبارة عن عدمه على مأحكي سيبويه من قولم أرض قاماتنيت كذاوهي لاتنبت جلة وهذا الذي فركره الزعشري وابن عطسة من أن التقليل براديه العدمهو صحيح في نفسه لسكن ليس هذا التركيب الاستثنائي من تراكيبه ﴿ فَاذَاقَلْتَ لَاأْقُومُ الْا قليلالم بوضع هذا لانتفاء القيام ألبتة بلهذا بدل على انتفاء القيام منك الاقليلا فيوجه منك « واذاقلت قاما بقوم أحدالاز مد وأقل رجل بقول ذلك احقل هذا أن راديه التقليل القابل النكثير واحمل أن يرادبه النفي الحض وكا ثل قلت ما قوم أحد الاز يدومار جل مقول ذلك اما أن تنفي ثم توجب و يصيرالا بجاب بعد النفي بدل على النفي فلااذتكون الاوما بعدها على هذا التقدير جيءها لفوالاهائدةفماذ الانتفاء فمدفهمن قولك لاأفوم فأي فائدة في استثناء منت يراديه الانتفاءالمفهومين الجسلة السابقة وأنضا هانه مؤدى إلى أن بكون مابعد الاموافقا لماقبلها في المعنى وبالستثناءلا تكون فيسمايمه الاموافقالما فبلهاوظاهر قوله فلايومنون الاقليلاا ذاجعلناه عائدا الىالاعان أن الاعان تجز أبالقلة والكثرة فيزيدو بنقص هوالجواب ان زبادته ونقصه هو صسب قلة المتعلقات وكترتها . وتضمنت هذه الآيات أتو اعلمن الفصاحة والبلاغة والبديع قالوا التبوز باطلاق الشئ على مايقار به في المنى في فواه ان الله لا يظفر أطلق الظرعلي انتقاص الأجر من حيث ان نقصه عن الموعود به قريب في المني ون الغلاج والتنبيه عاهو أدنى على ماهو أعلى في قوله مثقال ذرة ۾ والامهام في قوله بضاعفها اذام بين فيه المضاعفة في الأجر ۾ والسوَّ إل عن المعاوم لتو ريزالسامع أوتقر بردانفسه في فكنف اذاحثنا هوالعسلول من بناءالي بناء لمغني في بشهمه وجئنا للعلى هؤلاء شهيدا هوالتبنس الماثل في وجئناوفي شهيدوشهيداه والتعنيس المغايرفي واسمع غيرمسمع هوالتجوز باطلاق المحل على الحال فعين والعائطة والكماية في أولامسترالنساء « والتفديموالتأخر في الاعاري سيل حني تفساوا الى قوله فتمموا» والاستفهام الراديه التعجب في ألم ترجوالاستعارة في شترون المنالله والطباق في هذا أي الهدى والطباق الظاهر في وعصنا وأطعنا والمسكر ارفي وكني بالله وليا وكني بالله وفي سما وسمعنا ، والحسف في عدة مواصع واأماالذن أوتواالكتاب آمنوا عانزلنا وتعالمامكمن قبل أن بطمس وجوها فنردها على أدبار هاأ ونلعنهم كالعناأ محاب السعت وكان أمر القهمفعو لأووان الله لا نففر أن دشرك مو نففر مادون ذلك لمن يشاءومن بشرك بالله فقد افرى إعدعها ، ألم رالى الذين و كون أنفسهما الله يز كى من يشاء ولا يظلمون فتيلا ، انظر كيف مف رون على الله الكلب وكفي مها علمينا ، ألمترالى الذين أوتواصيبا من المكتاب يؤمنون بالجت والطاغوب ومقولون للذين كفرواهؤلاء أهدىميز الذمن آمنو استبلاته أولئك الذين لعنهدا للقومين بلعن اللفافل تحتمله نصوا بدأم لهم صنب من الملك هذا الايوانون الناس نقارا ه أم محسدون الناس على ما آتا هم الله من فضله فند أتنا آل الراهم الكتاب والحكمة وآتيناهم لكاعظها عفهمن آمن بهومنهم من صدعه وكوي محهم سعيرا ، ان الدين كفروا با ياتناسوف تعليه نارا كلماضحت جاوده بد الماهم جاودا عسرها لمذوقوا العذاب ان الله كانءز بزاحكما كج عطمس متعدولاز متقول طمس المطر الاعلامأي عا ٢ ثارهاوطمست الأعلامدرست وطمس الطريق درس وعف أعلام قاله أوردوم (٣٤ _ تفسيرالبصر المحيط لا يحيان _ لت) التقديرجيء بهالموالا فائده فيه اذالا نتفاء قد فهم من قوال لأ أقوم فاي

فلايؤمنونأىالاقليلافا منوا كعبدانته بنسلام وكعب الاحبار وغسيرهمأأ وهوراجع الىالمعد المتهوم من قوأه فلايؤمنون أى الاايم الفليلاقله ان آمذوا بالتوحيد وكفروا بمحمد صلى القعليه وسلم وبشرائعه (وقال) الزعمشرى الااعا فاقليلاأى ضعيما ركيكالايمبأه وهوا يمانهم عن خلقهم مع كفرهم بعسيره وأراد بالقله المدم كفوله ، قليل التسكى المموم تصيبه ، أي عدم التسكى (وقال) ابن عطيفن عبر بالقلة عن الإعان قال هي عبارة عن عدم على ما حكى سيبو يدمن قولم أرض قلما تنبت كذاوهى لاتنس جلة وهذا الذى في كره الزمخشرى وان (٧٦٦) عطية من ان القلسل رادبه العدم هو صيرفى نفسه

المتعدّى واذا التبوم طمست أى استوصلت ، وقال إن عرفة في قوله اطمس على أموالهم أى أذهها كليتواعي مطموس أيمسه ودالعينين عوقال كعب

من كل نضاحة الذفرى اذاعرفت ، عرضتها طامس الأعلام جهول

والطمس والطسم والطلس والدرس كلها متقاربة في المسنى والفتيل فعيل عني مفعول وفقيل هوالخيط الذي في شق نواة النمرة * وقيل ماخر جمن الوسخمن بين كفيك وأصبعيك اذافناتهما « الجبت اسم لصنم تم صار مستعملال كل باطل والملك اختلفت فيه أقاو بل المفسر بن على ماسياتي « وقال قطرب الجبت الجيس وهو الذي لاخيرعند وقلت السين تا ، قيسل واتحاقال هـ فالان الجبت مهمل ، النقير النقطة التي على ظهر النواة منها تنبت النخلة قاله ابن عباس، وقال المنحاك هوالبياض الذي في وسطها ، النضج أخذالشي في التهري وتفرق أجزائه ومنه نضج اللحم ونضج الثمرة مقال نضج الشيخ بنضج نضجا ونضاحا ، الجلسم عدروف ﴿ يَأْمُ اللَّهِ مِنْ أُوتُوا الكتاب آمنواعا نزلنامه والمامكم ك دعارسول الله صلى الله عليه وسلم أحبار اليهودمنهم عبدالله بنصوريا الىالاسلام وقال فمانك لتعلمون ان الذي جئت به حق فقالو امانعرف ذلك فنزلت قاله ابن عباس هومناسبة كالأيقا فبالأبلها هوانه تسالى الرجاهم بقوله ولوانهم قالوا الآية خاطبسن برجى إعانهمنهم الأمر بالاعان وقرن بالوعيد البالغ على تركه ليكون أدى لهمالى الامان والتمسدينيه تمأزال خوفهمن سوءالكبائرالسابقة بقوله ان الله لايفغرأن يشرك به الآبة وأعامهمأن تزكيتهمأ نفسمهم بما لهيز كهميه اللهلاينفع والذين أوتوا الكتاب هنااليهود والكتساب التوراه قاله الجهور أوالمهو دوالنصاري قاله آلماوردي وابن عطبة والكتاب التوراه والانعيل وعا نزلناه والقسر آن ملا خلاف ولمامكيمن تسرعوملة لالمامعهمين مبدل ومغرمن قبسل أن نطمس وجوهافزدها على أدبارها * قرأ الجهور نطمس بكسر المم * وقرأ أبورجاه بضمهاوهما لفتان والظاهر أن يراد بالوجو ممدلولها الحقيقي وأماطمسها ، فقال ابن عبساس وعطيسة العوفي هوأن تزال العينان خاصستمنها وتردفي القفاف كون ذلك ردا على الدبر وعشى القهقرى وعلىهذا يكون ذاكعلى حذف مناف أىمن قبل أن نطمس عيون وجوءولا راد بذلك مطلق وجوه بل المعنى وجوهكم يه وقالت طائفة طمس الوجوه أن يعني آ تار الحواس منهافنرجع كسائر الأعضاء في الحاومن آنار الحواس منهاوالردعلي الادبار هو بللصني أي حاومهن الحواس دترالوجه لكونه عابرا بهاوحسن هذا القول الزمخشرى وجوزه وأوضحه ، فقال أن

الاستثنالي مسوزترا كسه فاذاقلت لاأقوم الاقليلا لميومتع عذا لانتفاء القياء البتة بلهدايدل على انتفاء القياممنك الاقليلافيوجه منيك ، وإذاقلت قياما مقوم أحدالاز بدوأقل رجل تقول ذاك حقل حدا أن برادبه التقليل المقامل للتكثير واحقل أن وادبه النسني الحض وكانك فلتمامقوم أحد الاز بد ومارجهل بقول فالثاماأن تنفى ثم توجب وبصيرالابعاب بعدالتني بدل على النفي فلااذ تكون الاومانع اسعاعلى هاأما التقدير جيء بها لغسوا لاماثدةف اذالانتفاء قد فهمن قوالثلاأقومفاي فالدة في استثناء مثبت رادبه الانتفاء المفهوم من الجلة السابقة وأنضا فاته ىۋدىالىأنىكون بىل مخالفاله مابعد الاموافقا لماقبلها فيالمعنى وماب

لكن ليسهدا التركيب

الاستثناءلا يكون فيعمايعه الاموافقا لماقبلها وظاهرقوله فلايؤمنون الاقلىلااذا جعلنياه غانهها الىالاعيان ان الاعيان رتعزأ بالقسلة والتكثرة فيزيد وينقص والجواب ان زبادته ونقصه هو يحسب قلة المتعلقات وكثرتها بإيا مهاالذين أوتوا التكتاب ك الآبة دعارسول اللهصلى الله عليموسلم أحبار اليهودمهم عبدالله بن صور باوكعب الى الاسلام وفال لهم انكم لتعامون ان فالدة في استثناء مثبت براد به الانتفاء المفهوم من الجلة السابقة وأبضا ها بودي الى أن يكوب ما معد الا

موافقالما فبلهافي المعنى وماب الاستثناء لاتكون فمما بعد الاموافقالما قبلها

بقوله ولوأتهم فالوا الآية خاطب سن يرجى إيمانه منهم بالاص بالاعان وقرن بالوعيدالبالغ على تركه لتكون أدى لهم الى الاعبان والتمديقية أزآل خوفهم من سوه الكبائر السابقة بقولهان الله لانف فرأن شرك به الآبةوتوعدهمان لميؤمنوا ماحداص بن الطمس أو اللعن الموصوف والظاهر انمعنى الطمس جعل الحاجبان والعنان والانف والفراوحا واحداثم بقلب مشرفاعل الظهر ونصر القةامشرها على المساسر وهذاتشو بهعطيم لحاسن الانسان وقسل هوعلى حنىمنانى أي طمس أعسان وجوه وتعملهافي القفاوقرى نطمس بضم الميموكسرها واللعن هو المتعارف وتقسدم فبسل ولكن لعنهما للموهد المن مطلق وفي هذه الآبة لعن مذدبقوله كالعناأصحاب السنت وقسل وأحماب الستحرأهل المتسخوا فردةوخناز رولماممع عبدالله نسلام وذوالآبه جاءالى الني صلى الله عليه وسياوب لأن بأني أهله و يده على وجهه وأسلم وقال يارسول التعما كنتأرى انيأصل المكحتي محول

نطمس وجوهاأى تمحو تتغطيط صورهامن عين وحاجب وأنف وفر فنردهاعلي أدبار حافنبعلها علىهيثة أدبارهاوهي الاقفاء مطموسة مثلها والفاء التسبيب وانجعلها التعقيب على انهم توعدوا بالمقابين أحدهماعقيب الآخر ردهاعلى أدبارها بعدطمسها فالمعنى أن تطمس وجوها فننكسها الوجوه الىخلف والاقفاء الىقدام انتهى والطمس بمنى الحوالذي ذكره مروى عن ابن عباس واختاره القتي ، وقال قتادة والضحاك معناه نعبي أعشاوذ كر الوجوه وأراد المبون لان الطمس من نعوت العين حقال تعالى فعلمسنا أعينهم هو بروى هذا أنضاعن اسعباس ووقال الفراءطمس الوجوه جعلهامنابت الشعركوجوه الفردة ، وقيسل ردها الي صورة بشبعة كوجوه الخنازير والقردة ، وقال مجاهدوالسدّى والحسن فلك تعبو زوالمراد وجوه الهمدي والرشدوطمسهاحتم الاضلال والصد عنهاوالردعلى الادبار التعييرالى الكفر . وقال اين زمد الوجوه هي أوطانهم وسكناهم في بلادهم التي ترجوا اليهاوطمسها التراجهم منها والردعلي الادبار رجوعهم الى الشامهن حيث أتوا أولاوحسن الرمحشري هذا القول ، فقال و وجه آخر وهو أن يراد بالطمس القلب والتغييركها طمس أموال القبط فقلبها حجارة وبالوجوء رؤسهم ووجهاؤه أىمن قبسلأن نفيرأحوال وجهائهم فنسلهم اقبالهم ووجاهتهم ونكسوها صفارهم وادبارهمأ وردهم الىحيث جاؤا منعوهي أذرعات الشامير يداجلاه بني النفيرانتي وأونلعنهم هومعطوف على قوله أن نطمس وظاهر اللعنة هو المتعارف كافي فوله من لعنه الله وغمن علت « وقال الحسين معناه عسخهم كامسخنا أحجاب السبت » وقال إن عطية هم أصحاب المذالذين اعتدوافي الست بالصيدوكانت لعنتهمان مسخو اخنازير وقردة هوقيل معناه نهجهم في التمحني عوبأ كترهم وظاهر قولهمن قبسل أن نطمس أونلمن ان ذلك مكون في الدنيا والمال روى ان عبدالله بنسلامل اسمع هذه الآية جاءالي الني صلى الله عليموسل قبل أن يأتي أهله ويده على وجهه فأسروقال بارسول الله ما كنت أرى أن أصل البلاحتي بحول وجهى في قفاى . وقال مالك كان اسلام كعب الأحبار انهمر برجل من الليل وهو يقرأ هندالآية فوضع كفاعلى وجههو رجع القيقرى الى يته فأساركانه ، وقال والله لقد خفت أن لاأ بلغ بيني حتى بطمس وجهي ، وقيل الطمس المستراليهود قبل وم القيامة ولايد ، وقسل المرادانه على مرقى القيامة فيكون ذلك أنسكى لحم لفضمهم بإذالا ولين والآخرين ويكون ذلك أول ماعجل لحممن العداب وهدا اداحل طمس الوجوه على الحقيقه واماان أريه فالشعمير أحوال وجهاشم أو وجوه الهدى والرشد فقد وقرذاكوان كان الطمس غيرذاك فقدحصل اللعن فأنهمه لعونون بكل لسان وتعليق الاعان بقبلية أحدأمر ين لايزممنه وفوعهما بلمي وفع أحدهما صحالتعليق ولا يازمهن ذاك لعبان أحدهما ي وصل الوعد المنسر وط بالاعان وعدآهن مهم ناس ومن فبسل متعلق ما منوا وعلى أدبارها متعلق بفردها به وفال أبوالبقاءعلى أدبارها حال من صمير الوجوه والضمير النصوب في لعنهم ، قسل عالد على الوجومان أريد به الوجهاء أوعالد على أصحاب الوجومالان المني من فبالأنظمس وجودقوم أوعلى الذين أونوا الكتاب علىطريق الالتفادوها ا G. أحسن ومحسن هذا الالتفاح وأنه تعالى لما اداهم كان دلك تسر يفاهم وهر السهاعماما 4-4 تمالغي اليهما لأحربالاعان عانزل تمذكوأن الذى نرل هومصدف لمسمعهسه وزكتاب ردنك أدى الى الأعان م ذكر هذا الوعيد البالع خذى المناف اليسن مواسن عبل أن سا جوها

والممنى وجوهكم ممطف عليمقوله أونلعنهم فأتى بضعبرالغيبة لأن الخطاب حين كان الوعي بطمس الوجوه وباللعنة ليس لم ليبق التأنيس والم والاستدعاء الى الاعمان غير مشوب عفاجأة الخطاب الذى يوحش السامع ويروع القلب ويصيرادي الى عدم القبول وهذامن جليل الخاطبة ومديع المحاورة ف وكان أمر الله مفعولا كالأمر هناوا حدالأموروا كتفي به لأنه دال على الجنس وهو عبارةعن الخاوقات كالعذاب واللمنة والمففرة ، وقيل المرادبه المأمورممه روقم موقع المفعول والمعنى الذي أراده أوجده وقيل معناه ان كل أمر أخر تسكوبنه فهو كاثن لامحالة والمعنى أنهتمانى لايتعفر عليسمشيريد أن يفعله وقال وكان اخبار اعن جريان عادة المففى تهديده الأم السالفة وان ذلك واقع لاعالة فاحترز واوكونوا على حفر من هذا الوعيد ولذلك قال الزعشري ولأ يد أن يقع أحدالأمر ين ان لم يؤمنوا يعني الطمس واللعنة على ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لن يشاء كه قال إن السكلي نزلت في وحشى وأعما به وكان جعل له على قتل حزة رضى المقمنة أن يعنق فليوف له فقدم كةوندم على الذى صنعه هو وأصحابه فكتبوا الى رسول القهصلي التدعلب وسلم اناقدنه مناعلي ماصنعنا وليس عنعناعن الاسلام الااناسععناك تقول بمكة والذين لايدعون معالله الها آخر الآيات وقدعو نامع الله الها آخر وقتلنا النفس التي حرمالله وزنينا فاولاهد والآيات لاتبعناك فنزلت الامن تاب وآمن وعل الآبات فبعث جاالهم فكتبوا أن هذا سرط شديد تتضاف أن لانعمل علاصا لحافة زلت إن الله لا يغفر أن يشرك به الآية فبعث بها اليهم فبعثوا إنا تخاف أن لانكون من أهل مشيئته فنزلت قل ياعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رجة الله الآيات فبعث بها البهرف خاوافي الاسلام فقبل منهم قال لوحشي أخبرني كيف قتلت حرة فلمااخره قال و عدل غيب عني وجهل فلحق وحشى الشام الى أن مات وأحمر المسلمون على تعلله من مات كافرا فى الناروعلى تخليدسن ماف مؤمنا لم يذنب قط فى الجنبة فأما تأثب مات على توبشه هابله ورعلى أنه لاحق بالمؤمن الذي امرندنب وطريقة بعض المسكامين أنه في المشيئة وأمامذنب ماسعيل وبتخاخوارح تقول حومخله في النارسواء كان صاحب كبيرة أمصاحب صغيرة والمرجنة تعول هوفي الجنتباعانه ولانضره سيئاته والمعتزلة تقول انكان صاحب كبيرة خلدفي النار وأماأهل المسنة يقولون هوفي المشيئة فانشاء غفرله وأدخلها لجنتمن أولوهلة وانشاء عذبه وأخرجهمن الناروأدخله الخنةبع دمخلدافها و وسب هـ نداالاختلاف تعارض عومات آيات الوعدوآبات الوعدفا لخوارح جعلوا آيات الوعيدعامة في العماة كافر بن ومؤمنين غيرتائيين وآباب الوعد مخصوصة في المؤمن الذي لم بذنب فط أوالذنب التائب والمرجثة جعلوا آيات الوعب مخسوصة في الكمار وآبات الوعد مخصوصة في المؤمن تقيهم وعاصيم وأهل السنة خصصوا آيات الوعمد بالكفرة وعنسبق فيعلمة المعتبيه من المؤمنين العماة وخصصوا آيات الوعم ببالمؤمن الذيام فنسبو بالتائب وعنسبق فيعامه العفوعنسن المؤمنان العماة والمتزلة خصصوا آيات المؤون الذى لم يذنب وبالتائب وآيات الوعد بالكافر وذى الكبرة الذي لم بت وهذه الحاكم النص في موضع النزاع وهي جلب السك وردت على هذه الطوائف النلاب فقوله اللهلا يغفر أن بشرك به والممنى أن من ماب شركا لايففر اله هو أصل مجمع عليه من

ىن وقوله ان الله لايعفر أن يشرك بموالمني ان من مان مشركالايفغر له هوأصل مجمع عليه وقالة ، ادعلي الخوار حوعلي المعذلة لان مادون فلك عام مدخل فى السكنار والصغائر

أن يشرك به كم الآية قيسل نزلت في وحشى وأعصامه وكان جعسلله عملي قتمل حمزة ان ستقفاروفيه فقسمكة وندم على الذي صنعه هو وأعمايه تمقدمواسالين وقص كفة قتسل حزة فقال إدرسول الله صلى اللهعليه وسلغيب وجهك عنى فلحق بالشام وبتي بهاحتي مات وقصته مشهورة فى السير ومذاهب الناس فيحذه الآبة مختلفة فاجع السامون على تخليد من مان كافرا في النار وعلى تعليد منمات مؤمنالم مذنب قط في الجنبة فاما تائب مات على تو بته فني الجنة وأماه فنسمان قبل توبت فالخوارح تقول حذامخلدق النارسواءكان صاحب كبيرة أمصاحب صغيرة والمرجثة تقولهو فيالجنماعاته ولاتضره سينانه والمعنزلة تقول انكان صاحب كبيرة خلدفي النار وأهلالسنة تقولون هو في المشتبة فان شاء الله تعالى عفر له وأدخله الجنة من أول وهله وان شاء عذمه وأخرجه يزالنار وأدخله الحة بعدمخلدا فبهاو حسج هده المذاهب ف كورة في المأصو من الطوائف الاربع وقواء ومعفر

لمطوائف الاربع وقوأه ويفقر مادون فللثرادعلى الخوارج وعلى المعتزلة لأن مادون فللشعام تدخل فيه المكبآثر والصغائر وقوله لن دشاءرادعلى المرجئة إذمداوله ان غفران مادون الشرك انماهولقوم دون قوم على ماشاءتعالى عنلاف مازعوه بأن كلمؤمو مغفور أه وأدأة هؤلاء الطوائف مذكورة في علا أصول الدي وقدر امت المعتزلة والمرجنة ردّ هذه الآية الى مقالاتهما بتأو ملات لا تصووهي منافعة لمادلت على والآية * قال الريخشري (فان قلت) قد ثبت أن الله عز وعلامففر الشرك لمن تاب منه وأنه لا مغفر مادون الشرك من الكبائر الابالتو مقفا وجهقوله ان الله لا نففر أن بشرك به و يغفر ما دون ذلك لن بشاء (قلت) الوجه أن تكون الفعل المنفي والمثبت جيعامو جهين الى قوله لن دشاءكا تعقيل ان القهلا مغفر لمن بشاء الشرك و يغفر لمن بشاء مادون الشرك على أن المراد بالأول من لمينب وبالثاني من تاب وظير مقولك أن الاميرلايسة ل الدينارو ببذل القنطار لمن دستأهله انتهى كلامه فتأول الآية على مذهب وقوله قدثنث أن الله عزز وعلايففر الشرك لمن تأبعنه هذا مجمعليت وفواه وانه لايغفر مادون الشرك من الكبائر الا بالتو به فنقول له وأمن ثنت هذا والحابسة الون بعمومات تعفل التفصيص كاستدلا لهم بقوله ومن بقتل مؤمنا متعمدا الآبه يه وقدخصصها اس عباس بالمستصل ذلك وهو كافر وقوله قال فخز اؤمان حازاءالله ي وقال الخاودر ادبه المكن الطو بل لا الدعومة لا الى نهابة وكلام العرب شاهد فالك وقوله الالوجه أن تكون الفعل المنفي والمنتجمعاموجهان الىقوله لمن دشاءان عني أن الجار متعلق الفعلين فلامسح ذاكوان عني أن مقسد الأول الشئة كاقتدالناني فهوتأو مل والذي مفهم من كلامه إن الضعير الفاعل في قوله دشاه عائد على من لاعلى الله لأن المعنى عنده أن الله لا ينفر الشرك لمن بشاءأن لانففر له تكونه ماتعلى الشرك غسر بالسمنه ويغفر مادون الشرك من الكبائرلن بشاءأن بغفر فهتكونه تاب منها والذي مدل عليه طاهر السكلام أنه لافسفى الفعل الأول بالنبئة وان كانت جمع الكائنات متوقفا وجودهاعلى شيئته على مذهبنا وان الفاعل في دشاء هوعا مُدعلي الله تعالى لَاعلي من والمعني ويغفر مادون الشرك لمن بشاء أن يغفر له وفي قوله تعالى لمن بشاء برحنه عظمة بكون من مات على ذنت غير الشيرك لانقطع عليه بالعذاب وان مات مصر"ا ي قال عبدالله بعركناعلى عبدرسول الله صلى الله على وسل ادامات الرجل على كبر وشيد فاله أنه من أهل النارحني زلب هذه الآمه فأمسكاعن الشهادات وفي حدث عبادة بن الماءت في آخره ومن أصاب شبأمن ذلك أيءن المعاصي الني تقدّم دكر هاف رعليه فأمره اليالله ان شاء عفاعنه وانشاءعذبة خرحمسم م ويروى عن على وغيرسن الصعابه مافي الفرآن آ به أحب البناس هذه الآبه وفي هذه الآبه وللرعل أن الهودي سمي منسر كافي عرف لشرع والا كان مغامرا الشهر لذفو حيأن بكون معفور الهولأن اتصال هذه الآبه عداليا انما كان لأنها تتصمين نهدمه الهو دفالهو وبداخلة ععت المرائس لأوأماقوله ان الذين آموا والذي هادوام فالوالذي أسركوا وقوله مابود الذبن كفروان أعل الكناب ولاالسركان ولم بكن الذبن كفروامن أهل البكتاب والمشركان فالمغام موقعت محسب المفهوم الأنوى والاتعاد محسب المفهوم الشرعي بر وقدفال الرجاح كل كافرمتمرك لانهاذا كفرمنلاسي رعم أنهاد الآباب الي أي جالبسنمن عندالله فجعل مالا تكون الالله لفيرالله فيصبر مسركامهذا المعنى فعلى هدا كون التفه ران الله لانعفر كفر من كمر بهأو بنبي من أنسائه والمراداد الفي الله بذلك لان الإعان برين عسه اطلاق

وفوله المن يشاءرادعلى المرجئة المسلولة ال المرجئة المسلولة ال غضران مادون المرك على مائدة على المثانة المنتسان بعنلاف مازعوه بان كل مؤمن مغورلة

الم ترالى الذين يزكون أنفسهم العساهم الهود وقسل النصاري وتزكيتهم قولهم فعن أبناء اللهوأحباؤه وفىذلكغض عملي من ينسب نفسمه بلسانه ويمسغها بزيادة الطاعة والتقوى (قال) إين عطية كيفيعي أنيكون فيموضع نصب بيفترون و بمنهأن كون فيموض رفع بآلابتداء والخسر في قوآه و يفترون انهي أما قوله بمسح أن يكون في موضع نسب يبغنرون فصحيم وأماقوله ويصح أنكون فيموضع رفع بالاشداء والخبر في فوله مفرون فيذالم بذهب المه أحدلان كف ليستفي الاساءالتي معوز الابتداء مهاوا بماقوله كيف يفترون على الله الكانب في التركس نظاركيف بضرب زيدهم واولوكانت مما معوز الابتداء ساماحازأن بكون مبتدافي هذا التركيم لأنهذ كران الخده الجلة من قوله مفترون وليس فهنأ رابط ويطاهنانه الجلة بالمتداولست الجلة نفس المتدأ في المعنى فلا تعتاحالى رابط فهذا الذى فالفيهو يصم فاسمعلي كل تفدو بر

الوصف عا تقلمسن الكفر بإجاع ولقواه عليه السلام الاسلام عجب ماقبله ومن يشرك الله فقدافترى اتماعظها كاختلق وافتعلمالا يمكن وسئل رسول القصلي الله عليه وسلمأى الذنب أعظمة الأن تجعل الله نداوق خلقك على ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم كه قال الجهور هم البهود ، وقال أخسن واس زيدهم النصارىء قال أين مسعوديزكى بعضهم بعضا لتقبل عليه الماول وسفلتهم ويواصاوهم بالرشاء وقال عطيتمن إين عباس قالوا آباؤنا الذين مانوا يزكوننا عندالله ويشفعون لنا ، وقال الفسالة والسدى في آخر بن أقى مرحب بن زبدو بعرى بن عرو و جاعة من البود الىالني صلى الله عليه وسلم ومعهم أطفالهم فقالواهل على هؤلاه من ذنب فقال لافقالوا نعن كهم ما ذنينا الليل يكفر عنا بالنهار وما أذنينا بالنهار يكفر عنا بالليل فنزلت ، وقيل هو قولم نحن أبناء المموأحباؤه وعلى القول بانهم الهودوالنصارى فتركيتهم أنفسهم ، قال عكرمة وعاهدوا ومالك كانوا يقاسون المييان الذين لم يبلغوا الحيل فيصاون بهم ويقولون ليست لم ذنوب فاذا مسلى بنا المففورله غفرلنا ، وقال قنادة والحسن هو فولم عن أبناء الله وأحب اؤه لن يدخل الجنة الامن كانهودا أونساري كونواهودا أونساري تهتموا وفيالآبة دلالة على الغض بمزيز كانفسه بلسانه ويصفها بزيادة الطاعة والتقوى والزلني عندالله وقوله صلى الله عليه وسلوالله الى لامين في الساءأمين في الارض حين قال المنافقون اعدل في القسمة اكتاب لحراد وصفو و بخلاف ماوسفه بدربه وشتان من شهدا لله له بالتزكية ومن شهد لنفسه أو شهدله من لا يعلم قاله الزمخشرى وفيب بعض تلخيص . قال الراغب ماملخمه التركية ضربان بالفعسل وهو أن يتسرى فعل مايظهر مو بالقول وهوالاخبسارعنسه بذلك ومدحه به وحفلرأن يزكى الانسان نفسه بل أن يزكى غير ه الاعلى وجه مخصوص فالتزكية اخبار بماينطوى عليه الانسان ولايعل ذلك الاالله تعالى وبل الله يزكى مرس يشاء كديل اضراب عن تزكيتهم انفسهما دليسو اأهلالفلا واعمأن المزك هوالقه تعالى وانه تعالى هوالممتد بتزكيته ادهوالعسالم ببواطن الاشياء والمطلع على خفياتها ومعنى يزك من يشاء أي من يشاء تزكيته بان جعله طاهر امطهر افذلك هو الذي يصفه القه تعالى بانه مزكى وولا يظاه ون فتيلاك إشارةالى أقل تنئ كقوله ان الله لايظلم شقال ذرة فأذا كان تعالى لايظلم مقدار فتيل فكيف يظلم ماهوأ كبرمنه وجوزوا أن يعودالضمير في ولايظامون الى الذين يزكون أنفسهم وان بعود الىمن على المعنى اداو عادعلى اللغظ لكان ولايظ لوهو أظهر لانه أقرب مذكور ولقطع بل مابعدهاعن ماقبلها وفيل يعودعلى المذكورين من زكى نفسه ومن يزكيه القعولم فذكرا بن عطية غيرهذا القول وقال الزمخشرى ولايظاء ونأى الذبن يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتم أنفسهم حق جرائهم أومن يشاءيشا بون ولاينقصون من ثوابهم وتعوه فلاتزكوا أنفسكم هوأعلم عن انقي انتهى وقرأ الجهورألم ر بفيالراء هوقرأ الساس بسكونها اجراءالموصل مجرى الوفف ، وفيل هي لفة قوم لا يكتفون بالجرّم بعذف لام الفعل بل يسكنون بعده عين الفعل ۽ وقرأ الجهور ولانظامون بالياء يه وقرأت طائفة ولاتظاء ون بناءا خطاب وانتماب فتيلا قال ان عطية على أنه مفعول ثان ويمنى على تَضمين نَطْلُه ون معنى ما يتعدى لا تنين والمني. غدار فتيل وهو كناية عن أحقر شئ والي انهاخيط الذى فىشق النواة ذهب بن عباس وعطاء ومجاهد والى انعما يضرجمن بين الاصابع أو الكفين بالفتل ذهب بن عباس أيضاوأ بومالك والسدى والى انه نفس الشق ذهب الحسن فإنظر بيفتر ونعلى الله الكذب كه هوخطاب النبي صلى الله عليه وسلم ولما خاطبه أولا بقوله المرزأي

نزوله أأن كعب بن الاشرف وحيئ وخاعة خرجواالى كابحالفون قريشاعلى محاربة رسول القصلى الله عليه وسإفقالوا أنترأهل كتاب وأنترأقرب الى محدفلانا من مكرامس البنافاسيعدوالالهتناحتي نطمأن اليكم ففعاوا فقال أوسفيان أتعن أحدى سبيلاأم مجد فقال كعب ماذا بقول محد قالوا مأمر معبادةالله وحده وينهى عن الشراط قال كعب ومادينكم قالوانعن ولأة البيت نستى الحاج ونقرى الضيف ونفيك العاني ودُ كرُّوا أَفْعَالُمْ فَقَالَ أَنْتُم أهمدى سبيلا والجبت والطاغدوت صنان كانأ لقريس بعبدان وقيل غير (الدر)

(ع) وكيف يصح أن

يكون فى موسىم نسب بيفرون و يسم أن يكون فى موسىم رفع بالابتداء والخبر فى قوله بنسترون التهى (ح) أأما قوله بسم أن يكون فى موضع نسب بيفترون فصحيح وأما قوله و يصم أن يكون فى موضع رفع بالابتداء والخبر فى قوله بفترون فهذا لم يذهب اليه

ألاتعجب فحؤلاه الذن يزكون أنفسهم خاطب ثانيا بالنظرفى كيفية افترائهم الكنب على اللهوأتي بمسغة يفترون الدالة على الملابسة والدعومة ولم يضم الكنب في تركيتهما نفسهم بل عمرف ذالتوفي غيره وأى دنبأعظم بمن يفترى على الله الكفب وسنأطل بمن افترى على الله كتبلغن أظلم بمن كذب على الله وكيف سؤال عن حال وانتصابه على الحال والعامل فيه يفتر ون والجلة في موضع أصب بانظر لأن انظر معلقة ، وقال إن عطية وكيف يصح أن يكون في موضع نصب بيفترون ويصح أن يكون فيموضع رفع بالابتداءوا لخبر فيقوله يفترون انتهىأماقولة يصحأن يكون فيموضع نصب بيفترون فستحيم علىماقرر ناموأماقوله وبصحأن يكون فيموضع رفع بالابتداء والخبرفي قوله يفترون فهذا لمُربَدُّهب السِماعد لان كيف ليست من الاساء التي يجوز الابتداء بهاواتما قوله كيف يغترون على الله السكنب في التركيب نظير كيف يضرب زيد عراولو كانت بما يجوز الابتداء بهاما جازأن يكون مبتدأ فيهدا التركيب لأنهذ كرأن الخبرهي الجلة من قوله يفترون وليس فهارابط يربط هدنده الجلة بللبتدأ وليست الجلة نفس المبتدأ في المعنى فلا يستاج الى رابط فهذاالذي قال فيمه ويصححو فاسدعلى كل تقدير ﴿ وَكَنِّي بِهِ أَعْامِينًا ﴾ تقدّم الكلام في نظير وكفي به والضمير في به عالمد على الافتراء وهو الذي أنكر عليهم * وقيل على الكفب * وقال الزمخشرى وكفى يزعهم لأنه قال كيف يفترون على الله المكذب في زعهم أنهم عند الله أزكياء وكفي بزعهم هنذا اثمامينامن بين ساترا تامهما نتهى فحعل افتراءهم الكذب مخصوصا بالتزكية وذكرنا نحن أنه في هذا وفي غيره وانتصاب اتماعلي النمييز ومعنى مبينا أي بينا واعتمال كل أحد ، وقال ابن عطية وكني بهخبر فيضعن تعجب وتعجيب من الأمر ولذاك دخلت الباء لتدل على معنى الأمر بالتعجبأن يكثني لهم بهذا المكذب انحاولا يطلب لهم غديره إذهومو بقومهاك انتهى وفي مادكر من أن الباء دخلت لتدل على معنى الأمر بالتعجب نظر وقد أمعنا السكلام في قوله وكني بالله وليا فيطالع هناك ﴿ أَلْمُرَاكِ الَّذِينِ أُوتُوا لِصِيامِنِ الكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبِتُ وَالطَاعُوبَ ﴾ أجعوا أنهافي البهودوسيب زولهاأن كعببن الأشرف وحيى ن أخطب وجاعبة معهماور دوامكة يحالفون قريشاعلى محاربند سول التمصلي المةعليه وسلم فقالوا أنتم أهلكتاب وأنتم أقرب الى محك منكوالينافلانامن مكركم فاسجدوا لألهتناحتي بطمئن اليكوففعاوا ﴿ وقالَ وَسِفَيانَ أَنْصَنَّ الْحِدِي سبيلاً أم محدفقال كعب ماذا يقول مجدقالوا بأمر بعبادة الله وحدءو ينهي عن التعرك * قال وما دينكوقالوانصن ولاة البيت نسني الحاج ونقرى الضيف ونفك العماني وذكروا أفعالهم ، فقال أنتراها يسدلاوفي بعض ألفاط هذا السبخلاف هاله استباس ، وقال عكر مه خر حكم في سبعان راكيام والهودالي مكة بعدوقعة أحدوالكتاب هناالتوراة على فول الجيور ومعملأن بكون التوراة والانعيل والجبت والطاغوت صنان كانا لقريش هاله عكرمة وغيره أوالجب هن

حى والطاغوت كعب قاله ابن عباس أيضا أوالجبت السعر والطاغوت الشيطان فاله مجاهد

والشعى وروى عن عمر والجبت الساح والطاغوت الشيطان فأله زيدين أسلم أوالجبت الساحر

والطاغون الكاهن قاله رفيع وابن جبير أوالجبت الكاهن والطاغون السيطان فاله ابن حبير

أيضاأوالجبت الكاهن والطآغوت الساحر قالها بنسير بنأوالجبت الشيطان والطاغوب

أحدالان كيف اليست من الاساء التي معوز الابتداء مهاوا بما قوله كيف بفدون على الله المكفب في المركب نظير كيف بضرب زيد عمرا ولوكانت بما يعوز الابتداء مهاما جاز أن يكون مبته الحيف المركب لأند كراس اغير على الحالة من يفترون وليس فهارا بط السكاحن فالمقتادة أواجبت كعب والطاغوت الشيطان كان في صورة انسان أواجبت الأصنام وكلماعبد من دون الله والطاغوث الشيطان قله الزمخشري أوالجبت والطاغوت كل معبود من دون اللمن حجراً وصورة أوشيطان قاله الزجاجوا بن فتيب تواور دبعض المفسرين الخلاف مغرقا فقال الجبت المصرقاله عرومجاهدوالشمى أوالأصناء رواه عطمة عن اسعباس ويعقال الفصال والفراء أوكعب والأشرف رواه الفعاك من ابن عباس وليثمن مجاحه أوالسكاهن وروى عن ابن عباس و به قال مكحول وابن سر بن أوالسطان قاله ابن جبير في رواية وقتادة والسدى أوالساحرة له أبوالعالمة وابن زيد وروى أبو بشرعن اين جبير * قال الجبت الساحر ملسان اختشة وأما الطاغوت فالشيطان فاله عرومجاهد في روابة الشعى وابن زيدأ والمترجون بين يدىالاصنام رواه العوفي عن ابن عباس أوكعب رواها بن أ صطلحة عن ابن عباس وبه قال الضمال والفراء أوالكاهن قاه عكرمة أوالساحر هروىءن ابن عباس وابن سيرين ومكحول أوكل ماعبيسن دون الله قاله مالك هوقال قوم الجبت والطاغوت مترادفان على معنى واحدوا لجهور وأقوال المفسر بن على خلاف ذلك وأنهما اثنان وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسالكلام على المضيات جيئالكون على الفس يعتص مالله تعالى خرح أوداود في سننه عن رسول الله مسلى وسؤأته قال الطرق والطبرة والعمافتين الجبت الطرق الزجر والعيافة الخط فان الجبت والطاغوت الأصنامأ وماعب ممن دون الله فالاعمان بهما التصديق بأنهما آلحة يشركونهما في العبادة معالله وان كانحيبا وكعبا أوجاعتمن الهودأ والساحرأ والكاهن أوالشيطان فالاعان مهم عبارهعن طاعتهم وموافقتهم على ماهم عليده وبكون مزباب اطلاق تمرة الاعان وهي الطاعة على الاعات ﴿ و تقولون الدُّن كفر واحولاه أحدى من الذين آمنواسيلا ﴾ الضمر في تقولون عالم على الذينأونوا وفيسب النزولان كعباهوةائل هندالمقالة والجلة من يؤمنون حال ويقولون معطوف على يؤمنون فهي حال و يحقل أن يكون استثناف أخبار تبين التعجب منهم كا تعقال ألا تعجب الى حال الذين أوتوانسياف كائه قبل وماحاله وهم ق الوتوا نصيبامن كثاب الله ، فقال مؤمنون بكذاو بقولون كذاأى أنأحوالهم تنافية فكونهم أوتوانسيبامن الكتاب يقتضي لمم أنلانقموافهاوقعوافي ولكن الحامل لهرعلى ذلك هوالحسه واللام فيالذين كفروا التبليخ متعلقه بيقولون والذبن كفرواهم قريش والاشارة بهؤلاء الهسموالذين آمنواهم النبي وأمسه والظاهرأتهمأ طلقواأفعل التفضيل وابدخلوامعي التشربك فيمأوقا واذاك علىسسل الاستهزاء لكفرهم ﴿ أُولئك الذين لعنهم الله ﴾ اشارة الىمن آمن بالجبت والطاغوت وقال تلك المقالة أبعدهم الله تمالى ومقتهم ﴿ ومن يلعن الله فلن تحدله نصبرا ﴾ أي من ينصر مو عنعممن آثار اللعنة وهوالعداب العظير في أملهم نصيب من الملك كه أم هنام فقطعة التقيدير بل ألهم نصيب من الملك التقلمن السكلام الى كلام تأم واستفهم على الانسكار أن مكون فم نصيب من الملك * وحكى ابن فتبينان أميستفهم بهاابتداء ه وقال بعض المفسر بنأمهنا يمني ل وفسر واعلى سبيل الاخبار أنهماوك أهلالدنيا وعتو وتنعرلا يبغون غبرذال فهم بخلاء حربصون علىأث لا يكون ظهور لنبره والمعنى على القول الأقل بل ألهم نصيب من الملك فلو كان لهم نصب من الملك لبخاوا به والملك مال أهل الدنما وهوالطاهر أومال الله لقوله قل لو أنتم علكون خراس رحترى إذالامسكم خشبة الانفاق ووقيل الماللأنه بمنال الملكوهوأساسه وقبل استعقاق الطاعة وقيل النبوة

فَلْكُ فِي أَمْ لَمْ يُسْمِسُونَ الملاث كه أمهنا منقطعة التقدر بلألم نصيبهن الملاث انتفل مرس كلام الىكلام بأمواستفهمعلى سسلالانكار أنكون لحبه نصيب مرس الملك . قال الازهر ي الفتيل والنقروالقطمير بضرب مثلاللشئ التافه الحقسير وخصت الاشاء الحقرة بغيب لهفتسلافي قوله ولا يظامون فتبلا وهنايقوله نقسرالوفاق النظير من الفواصل ﴿ فَاذْتِ لايۇتون 🌬 الآية ھـــو تصريح بضلهم واذن وف جزاء وجوابوالتقدر مر ن حيث المعني انهم ان كان لهسم نصيب من الملكلاب محسون بشئ وان كان تافها ليخلهم بتمانتقلمن هذه الخملة الذمعة الىخصلة أشدمنها وهىالحسد فالبخلمتع فضول خسرمن الانسان الىغىرە والحسد تمنى زوال ماأعطي الله الانسان من الخروادساره له وفي ذلك (ألدر)

ربط هذه الجلة بللبتدا وليست الجلة نفس المبتدا في المني فلايعتساح الى رابط فهذا الذي فالهفيه ويصح فاسدعلي كل تقدير اشارةالى حسدهم لرسول القصلي القعليه وسلم من فضله وهوالنبوة وللثلث جاءبعد مقوله تعالى بإفقد آتينا آل إراهم السكتاب والحكمة كدوا براهيمهو جدرسول الله الاعلى و آل ابراهبيرصقل أنبرند شخص اراحه عليه السلام والكتاب المحف القي نزلت على ابراهيم وقدبراد با المن كان من در سه كوسىعلسه السسلام فكون المكتاب الثوراة ﴿ وَآ تَيِنَاهِمِ مِلْكَاعِظُمَا ﴾ هوما كان في بني اسرائيل مزالملوك كداودوسليان ألاترى الىقول موسى علمه السلام وجعلكماؤكا الآبة مؤخفهم من آمر به والضمير عائدعلي ابراهيم وقبرعائد على المكتاب أىعنآ لابراهيمن آمن

هوقيل صدق الفراسةذكر مالماوردي والأفصح إلغاءاذن بمدحرف المعلف الواو والفاء وعليه أكترالقراء ، وقرأعبدالله ينمسعودوعبدالله بنعباس لايؤنوا صنف النون على إعمال ادن والناس هناالعرب أوالمؤمنون أوالني أومن البودوغ يرهم أقوال والنقير النقطة في ظهر النواة رواماس أبي طلحة عرب إسعباس وبهقال مجاهد وعطاء وقتادة والضمالة واسرزيد والسدي ومقاتل والفراء وابن قتيبة في آخرين * وقيل القشر مكون في وسط النواةر واء الغمي عن ابن عباس أواخيط فيوسط النواة بدروي عن مجاهد أونقر الرجل الشيخ بطرف امهامهرواه أوالعالبة عن ابن عباس أوحبة النواة التي في وسطهار واه ابن أبي تجيم عن محاهد ، وقال الأزهري الفتيل والنقير والقطمير بضرب مثلالاشئ التافه الحقير وخست الأشباء الحقيرة يقوله فتبلافي فولهولا يظامون فتيلاوهنا بقوله نقيرا اوفاق النظيرس الفواصل ﴿ أُم بحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ك أمان منقطعة فتقدر بلوالهمزة فبل للانتقال من كلام الى كلام والهمزة للاستفهام الذي بصعبه الانكار أنكر علهم أولا الضل مم ثانيا الحدة الضل منع وصول خرمن الانسان الى غيره والحسد تمني زوال ماأعطى الله الانسان من الخير وايتاؤه فعي الله تعالى عليهم تعليم ماتين الخصلتين الذمعتين ولما كان الحدمتر الخصلتين ترقى الىذكره بعدذكر البضل والناس هذاالني صلى الله على وسلووالفيذل النبوة قاله اس عباس ومجاهد وعكرمة والسدى والفيصال ومقاتدل و وقال بن عباس والسدى أيضا والفضل ماأييم له من النساء وسبب تزول الآية عندهم أن المودقالت كفار العرب انظروا الى حذا الذي بقول أنه بعث التواضع وأنه لا علا " بطنه طعام اليس هم الافي النساء وتعو هذا فنزلت والمعنى لم تعضو تعبالحسدولا تحسدون آل ابراهم يعنى سلبان وداودفي أنهماأعطيا النبوة والكتاب وأعطياه مذلك ملكاعظيا فيأم النساء وهو ماروى أنهكان لسلهان سبعائة امرأة وثلاثمائة سرية ولداود مائة امرأة فالملك في هندا القول اباحة النساء كاثمه المقصودة ولامالة كريج وقال فتادة الناس هناالعرب حسدتها منو اسرائسل أن كان الرسول منها والفضسل هناالرسول والمعني فم يعسدون المرب على هسذا النبي وقدأوتي أسسلافهمأنساء وكتبا كالتو راةوالز بور وحكمتوهي الفهم في الدين عالم ينص عليه الكتاب . وروى عن إين عباس أنه فال تعن الناس ويدقر يشاي فقدآ تينا آل إراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاعظياك أعماك سليان قائه اسعباس موقال مجاهدهوا لنبوته موفال همامين الحرب وأبومسامة واسرريد هوالتأبيد بالملائكة ووقيل الناس هناالرسول وأبو بكروعمر والكتاب التوراة والانعس أوهما والز بوراقوال والحكمة النبوتة فاله السدى ومقاتس أوالففه في الدين قاله أ يوسلهان الدمشق و وقيل الملك العظيم هو الجعرين سياسة الدنياوشر عالدين د كره الماوردي و وقال الز مخشري أم بعسدونهم على ماآ تاهم اللهمن فضله النصرة والعلبة واز دياد العز والتقدم كل موم فقد آتينا الزام لهم عاعر فومين ابتاءالله الكتاب والحكمة آل ابراهم الذين همأ سلاف محدصيي الله عليه وسلم وأنهليس ببدعأن دؤتيه اللهمشل مأأوتي أسلافه وعن بن عباس الملك في آل الراهيم ملك يوسف وداودوسليان انتهى كلامه وهوكلام حسن ﴿ فنهمن آمن به ومنهمن صدّعنه ﴾ أي من آل ابراهيمن آمن مابراهيم ومنهمين كفركفوله فنهمهتد وكثيرمنهم فاسقون فاله السدى أوفن آل ابراهيم من آمن بالكتاب أوفن البود المحاطبين بقوله بأجاالذين أوتوا السكتاب آمنوا عائزلنا من آمن به أى بالقرآن وهو المأمور بالايمان به في قوله بما تزلنا قاله مجاهد ومقاتل والفراء والجهور ولذلك ارتفع الطمس ولم بقع أوفن الهودمن آمن بالفضل الذي أوتيه الرسول صلى الله عليه وسلم أوالمربعلى ماتقدما وفن البودمن آمن بهاي عاد كرمن حديث آل ابراهيم أوفن البودمن آمن برسول اللمومنهمن أنكرنبو تهوالظاهر أنه تعالى الأنكر على البود حسده الناس على فشل الله الذي آتاهما في بما يعده على سبيل الاستطراد والنظروالاستدلال عليه بأنه لأمنيني لسكم أن تعسدوا فقد ماز أسلاف كمن الشرف ما بنبغي أن لا تعسدوا أحدا ، وتضعنت هذه الآدة تسلية الرسول مسلى القهعليه وسارف كونهم بعسدونه ولانتبعونه فذكر أنهم أيضام أسلافهم وأنبيائهما نقسموا الىمؤمن وكافرهداوهم أسلافهم فكيف بنى ليسهومنهم هوقر أابن مسمود وان عباس وان جبروعكرمة واين بعمر والجحدرى ومن صدعته رفع الصادم بسالفعول وقرآ أف وابوا خوراء وأبورجاء والحوفى بكسراك ادمينيا للفعول والمناعف المدغم الثلاثي عجوزفيه اذابني الفعول ماماز فيهاع اذابني الفعول فتقول حبز يدبالضم وحب الكسر وعبو زالانهام والصاليس مقابلاللا عان الامن حث المعنى وكان المعنى والله أعلى فنهمن آمن بهوا تبعه ومنهم من كذببه وصدعنه ي وكفي عهنم سمبرا ك أى احتراقا والتهاباأى لن صدعنه وسعراتميز وهو شدة توقد النار والتقدير وكني بسمير جهنم سعيرا وهوكنامة عن شدة العداب والعقوبة ي إن الذين كفروابا ياتناسوف نملهم نارا كهلاذ كرقوله ومنهمين صدعنه وكفي بجهنم سعيرا أتبع ذلك بمأعدالقه الكافرين باتياتهم بعديتبع بمأعد الؤمنيين وصار نظير وتسود وجوه فأماآلذين اسودتوجوهم ، وفراا الهور نصلهمن أصلى ، وقراحه نصليهمن صلبت ، وقراسلام ويعقوب نصليم بضمالهاء يؤكلانضبت جاودهم بدلناهم جاوداغيرها كدانتصاب كلعلي الظرف لانهمضاف الى ماالصدرية الظرفية والعامل فيه مدلناهم وهي جلة فيهامعني الشرط وهي فى موضع الحال والعامل فيهانصا يهم والتبديل على معنيين تبديل في الصفات، عربقاء العين وتبديل فى الدوات بأن تذهب العبن وتعبى مكانها عين أخرى يقال دنما بدل دنما والظاهر في الآبة هذا الممنى المُناني وأنه ادانضيرذلك الجلدوتهري وتلائبي جيره محلد آخر مكانه ولهذا فال جاودا غرها * قال السدى إن الجاود تحقق من اللحم فاذا أحرق جاد بدله اللهمين لحم المكافر جادا آخر، وقدل هي بمينها تعادبعد أحراقها كإتعاد الاجساد بعمد البلي في القبو رفيكون ذلك عائدا الى الصفة لاالى الدَّات ، وقال الفضيل يجعل النضيج غيرنضج ، وقيل تبدل كل يومسبع مرات ، وقال الحسن سبعين وأبعاسن ذهب الىأن الجاودهي سرآبيل من فطران تفالط جاودهم مخالطة لا بمكن ازالتها فيبدل انته تلك السرابيل كل يومهائةمرة أوكافيلها تةألف سرة وسميت جلودا لملابستها الجلود وأبعدأ يضامن ذهب اني أن هذا استعارة عن الدوام كلانتهي فقد ابتدأمن أوله بعني كلاظنو اأتهم مضعواوا حسرقوا وانتهوا الدالهالالا أعطيناه فوةجدمد نمن الحياة عبيث ظنواأتهم الآب حدثواو وجدوافيكون المقصودييان دوام العذأب وعدم انقطاعه يه وقال ابن عباس للسهم الله جاوداسناء كائهافسراطيس ، وهالعبدالعر بزين معى بلس أهدل الدارجاودا دولهمولا تَوْلُمهي ﴿ لِبُدُوفُوا الْعَدَابِ ﴾ أي ذلك التبديل كلانضبت أجاودهو لدوفو المالعداب وأتى بلفظ الدون المشعر بالاحساس الاول وهوآ لمفحل كلاوهم المنبديل كان لذون العداب بخلاف من عرن على العنداب * وقال الزمخنسري ليندوقوا المذآب ليدوم لم دونه ولاينقطع كفولك للعز برأعزك الله أي أداسك على عرك وزادك فيه ﴿ إِنالله كَانْ عَزْ بِرَا حَكَا ﴾ أي عز برا

بالكتاب ﴿ إن الذين كفروابا ياتناكه لماذكر ومهيم من صباد عنسه أثبعه عالهم من العذاب تمذكر مالأؤمنسينمن النعم فيالجنة وصارنظير بومتيض وجوه وتسود وجوه فاماالذين اسودت وجوههم ثم قال وأما الذين المنت في اصليم ك من أصلى و أصليهم ن صلت وقرئ بضمالحاء وكسرها قال أومسغ الظليل هو القوىالمفشكن قال ونعت النيئ بمثلماائستقمن لفظهبكونمبالغه كقولم للرألل وداهة دهاء

لايغالب حكمايضم الأشياءمواضعها ، وقال الزعشري عز يزلا يمتنع عليمشي مما ريده بالمجرمين كيالايعذب الابعدل من يستحقه و والذين آمنوا وعماوا الصالحات سندخلهم جنات تجريمن تعتباالاتهارخالدين فيهاأبدا كه لماذكر تعالى وعبدالكفار أعقب وعدا لمؤمنين وحاءت جسلة الكفارءؤ كدةبان علىسيل تحقيق الوعيد المؤكدولم يحتيرالى ذلك فيجلة المؤمنين وأيي فيها مرة كه تقدم تفسير مثل همدا ﴿ وندخلهم ظلاطليلا كه قال ال عطبة أي مو الحسر والبرد ويصحأن بريدأنه ظهل لاينتقل كإيفعل ظهل الدنيافأ كده يقوله ظليلالذلك ويصحأن فه بظليس لامتداده فقد غلاء ليه السسلامان في الجنسة شجرة يسيرالراكب الجواد المضمر في ظلهامائة سنةما يقطعها انهى كالامه ﴿ وقال أبومسارا لغليل هوا لقوى المفكن ﴿ قال ونعت الشيُّ بمثل مااشتنىمن لفظه يكون مبالغة كفولهم ليل أليل وداهيسة دهياء حوقال أبوعبدالله الرازى وانماقال ظلاظلملا لأن لادالعرب في غابة الحرارة فكان الظل عنسدهم من أعظم أسباب الراحة ولهذا المعنى جعل كنابةعن الراحةووصفه بالظلمل سيالغةفي الراحة ، وقال الزمخشر ي ظلمل صفة ــتقةمـ ولفظ الظل لتأكـــد معناه كإمقال لمرألـــلو يوم أيوموما أشبه ذلك وهوما كان فنسانالاجوب فسه ودائمالاتنسخه الشمس وسجسجالا حرقيسه ولابرد وليس ذلك الاطسل الجنسة رزقنا اللهبتوفيف مايزلف اليسه التفيؤ تحت ذلك الظل وفى فراءة عبسه الله سيدخلهم بالباءانتهي به وقال الحسين قدكون ظل لنس يظلم ليدخله الحر والشمس فالمثلث وصف ظل الجنسة بأنه طليل وعن الحسن ظمل أهل الجنسة يقى الحروالسموم وظل أهمل النارمن يحموم لابار دولا كريم، و بقال ان أوقات الجمة كلها سواء اعتدال لاحر فهاولا رديه وقرأ الضعي وابن وبأب سدخلهمالياء وكذاو يدخلهم طلافن قرأبالنون وهم الجهور فلاحظ قوله في وعيدالكفار سوف اسلمه ومن فرأ بالياء لاحظ فوله ان الله كان عزيز الحكمافا واعلى الغبيه . وقد مضعنت هذه الآماب البكريمة أتواعامن الفصاحة والبيان والبديع الاستفهام الذي يرادبه التعجب فيألم رفي الموضعين ووالخطاب العامو برادبه الخاص في يأأمها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما تركناوهو دعاءالرسول صلى الله عليموسلم ابن صور باوكعباوغ برهمامن الأحبار الى الاعان حسب مافي سب ا يُدوفوا العــنابأطلوباسمالذوق ابذي هو يحتص بمعاسة اللسان وسف الحلق على وصول الالم للقلب والطباق في فرد هاعلى أدبار هاو اوجه صد القعاوفي للدين كمر واهولاء أهدى من الدين آمه و اوفي ان الذين كفر واوالذي آمنو اوفي من آمن ومن صدّوهذا طباق معموي، والاستطراد وأولله نهيكالعنا أعهاب لساب يو والمنكر ارفي يعمر وفي لعط الجلاله وفي لفظ الناس وفي آينا وآنياهم وفيعتهم ومنهم ويجاودهم وجاودا وفي سدخلهم وتدخلهم والجبس المهال في لمعتهم كالصاوفي لايفسفر ويعسفر وفي لعنهماله ومن يلعن الله وفي لايؤ تون ما آ ماهمآ نبناوآ نيناهم وفي ومنون بالجبت وآمنوا أهدى بيوالتعجب بلفظ الأمر في هوله أبطر كيف غرون به وتاوين الخطاب في يفرون أهام المضارع مفام الماصي اعلامة بهمسهرون على دال يدو لاستفهام الذي معنا النوبية والتقريع فأم لم اصيبوفي أم محسدون هوالاساره في أولنك الدين هوالتقسم في منهم وزآهن بهومنهم ونصدعه هوالتعريص في هادن لا يؤتون الناس نعبرا عرص وسدة بحلهم ه

وإن القسام كم أن تؤدوا الامانات الى اطلب عن سبب نروط اماذ كروامن صة معهونها أن رسول القصلي القعليه وسم أخذ مفتاح التسميل المتعلية وسم المنطقة مفتاح التسميل المنطقة مفتاح التسميل المنطقة وسم أن والمسلم المنطقة المن

الاعال المالحة فاحدهما

مايعتسس بهالانسان فها

بينهو بين غيره وهواداء

الامانة السني عسرضت

على المعوات والأرض

والجبال فأبينأن عملنها

والثاي ما يكون بين

أثنين من القصل بينهما

بالحكر العدل الخالى عن

الهوى وهو من الأعمال

العظمة التيأمرانتهها

رسله وأنساءه والمؤمنين

ولماكان النرتيب الصعيم

أنبدأالانسان بنفسهفي

جاب المنافع ودفع المضار

مردشتغل صال غيره أمر

سألى بأداء الأمانة أولا نم

معده بالأمر بالحكم بالحق

فإوأن تحكموا كوظاهره

ان كون مطوعاعلى أن

تؤدواوفسل بإنحوف

العطف والمعلب و فعادا

وفدذهبالي ذلكنعض

أصماناوجعله كقوله

تعالى بذا آتنسا في الدنيا

حسنة وفي الآخرة حسنة

واطلاق الجع على الواحد في أم يحسدون الناس اذافسر بالرسول هواقامة المشكر مقام المرف
للاحتفاة الشيوع ه والكثرة في سوف نصليم الراه والاختصاص في عزيزا حكيا ه والحدف في
مواضع هوان انقدام كم أن تودوا الأمانات إلى أهل او إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالمدل
ان الله نم بعضائم هن تنازعتم في عن فردوا في الله والرسول إن كثير توسنون بالله والله والرسول
ولوى الأمر منكم فان تنازعتم في عن فردوا في الله والرسول إن كثير توسنون بالله والبوم الآخر
فلل خير وأحسن تأويلا ألم ترافي الذين يزعمون أنهم أسوا بالأنوال المنوم المنافق الميدا هو واذا
أن يتما كوالى العالم ون وف من الرافي الذين ترعمون أنهم أسوا بالأنوال المنافق المنهم ضلالابعدا هواذا
قبل لهم تعالى الديما أنزل الله والهال ول رايت المنافق بن يصدودا ه فكيف إذا
أصابهم مديد بما قدت أحدمهم تم باؤولا يعنفون بالله إن أنفسهم قولا بليفا كهد الزعم قول بشترن به
الاعتفاد المنافى وهو بضم الزاى وقمها وكسرها قال الشاعر وهو أجوذ وبسالم لكل
الاعتفاد المنافي وهو يضم الزاى وقمها وكسرها قال الشاعر وهو أجوذ وبسالم لكل

« وقال ان دريداً كترمايقع على الباطل ، وقال النبي سنى الله عليموسلم مطية الرجس رعوا « وقال الأعشى

ونبئت فيسا ولم أبــله ، كارعموا خير أهلالين

ه قال المعدو وماهو الاالزعم وحرب واذاقال سيبو به زعم الخليل فائعايست عملها فياانفره
 الخليل به وكان أقوى وذكر صاحب العين أن الأحسن في زعم أن توقع على ان تال قال وقد توقع
 في الشعر على الاحم هواً أند بيساً في ذرَّ يب هذا وفول الآخر

زعتني شيخا واستبتيج ۾ انماالئيج من يدب دبيبا

و يقال رعم يمنى كفل و يمنى رأس فيتمسدى المهنمول واحسم مرة و يعرف بو أخرى و يقال زعم يمنى كفل و يمنى مدات ولايتمان و التوفيق ممار وفق والوفاق والوفوضا المثالثة على إن التوفيق ممار المثالثة على إن التمام كمان تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا كمتم بين الناس أن تحكم والامان كمان ومقاتل ماذكر واست نوطافيا و المؤدوا و المناسبة على التعليموم أخذ مقات الكمية من ادنها عثمان ابن طلحة وابن عمان المساول مان المعلم المنابق والمنابق المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياس الرسول صلى التعليم ومان اليمية من والحال السول السول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياس الرسول صلى التعليم ومنان و مؤال الرسول السول سلى الناسول الناسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وظال الرسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المناسول سلى الناسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المناسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسا وأسلم عنان و وقال الرسول المنابقة فنزلت فردا لمقتاح البياسات والمنابقة فنزلت فردا لمقتاح المنابقة فنزلت فردا لمنابقة فنزلت فردا لمقتاح المنابقة فنزلت فردا لمنابقة فنزلت فردا لمنابقة فنزلت فردا لمنابقة فنزلت فردا لمنابقة فنزلت فردا المنابقة فن المنابقة

وجعانامن بيناً بسهم سداوه ن خلفهم سدا سبع معوا سومن الأرض، شابين فنصل في هدنده الآبان بين الوا و و المعطوف المحرور وأبو على بخص هذا بالشعر ولبس هذا مصواب فان كان المعطوف بحر ورا أعسد الحار بصواحمرر بر بد وغدا مصدر و ولسكن عوله واذا حكمتم بين المناس أن يحكموا بالعدل لمس من هذه الآيات لارب حوصا لحر بتعلق في هدد الآبان بالعاسل في المعلوف والطرون « اطاء وانه : موسمان تم كدوا ولا يمكن ذاك لان العمل في صادأن ولا يحسكن أن بالمسال لان تعكموا لان الامرايس واقعا وقدا لحكم وقد خرجه على هذا بعضهم والذي يظهر أن اداممولة تعكموا المنت عكموا المنت كما والما المنت المنت المنت المنت علم والمنت المنت علم والمنت المنت علم والمنت والمنت والمنت علم المنت علم المنت المسل أن يشعر عمول صله ان يعبني المسل أن يشرب على المنت المسل المنت على المنت المسل المنت على المنت المسل المنت على المنت المسل المنت على المنت ا

صلى الله عليه وسلم خلوها يابني طلحة خالدة تالدة لا بأخسله هاركم الاطالم ، وروى اب أي طلحة عن اسعباس وقاله زيدين أسم ومكحول واختاره أوسلمان الممشق زلت في الأمراء أن يودواالأمانة فياا تفنه الله من أخر رعبته * وقيل نزلت عاسة وهوم وي عن أي وابن عباس والحسن وقتادة ، ومناسبة هذه الآنة لما قبلها هو أنه تعالى لماذكر وعبد المؤمنين وذكر عل الماخات نب على هذين العملين الشريف بن الله ين من الصف بهسما كان أحرى أن شعف بغيرهما من الأعسال الصالحة فأحسدهما ماعتص به الانسان فيابينه وبين غسيره وهوأداء الأمانة التي عرضت على السموات والأرض والجيال فأبين أن عملنها ، والثاني ما تكون بين اثنين من الفصل بيهسما بالحكوالعدل الخالى عن الهوى وهومن الأعمال العظمة النيأم الله بهارسله وأنساءه والمؤمنين ولماكان الترتيب الصحير أتب ببدأالانسان بنفسه فيجلب المنافع ودفع المضار تميشة فل معال غسير وأصر بأداء الأمانة أولاتم بعده بالأمر بالحكي بالحق والظاهر في بأمركم أن الخطاب عام لكل أحد في كل أمانه م وقال ان ح يوخطاب النبي مسلى الله عليه وسلوفي شأن مفتاح المكعبة وقال على وابن أسلم وشهر وابن زيدخطاب لولاة المسامين خاصة فهو للنبي صلى الله عليموسة وأمراثه مم متناول من بعدهم ووقال ان عباس في الولاة أن يعظوا النساء في النسوز ونعوه و بردوهن إلى الأزواح ۾ وقبل خطأب اليهود أمروا بردماء نسد همين الامانة من نعت الرسول أن نظيروه لأهلهاذ الخطاب معيرقبل هاددالآبة ونقل التريزي أنماخطاب لأمراء السرابا عفظ المناهم ووضعها في أهلها ، وفيل ذلك عام فها كلفه العبدس العبادات والأطهر ماقسه منامس أن الخطاب عام يتناول الولاة فيا البهم من الأمانات في قسمة الأموال ورد الطلامات وعدل الحكومات ومنه دونهمن الناس في الودائم والعوارى والشيادات والرجل محكوفي نازلة يه قال ان عباس لم رخص الله لموسر ولام مسر أن تمسك الأمانة بهوقري أن تو دوا الأمانة على التوحيد وأن تتعكمو اطاهر وأن مكون معطوفاعل أن توودوا وفصيل بن سوف العطف والمعطوف باذاوقد ذهبالى دالث بعض أصحابنا وجعله كقوله ربنا آتنافي الدنباحسنة وفي الآخرة حسنة وجعلنا من بال أيديه بسنا اومن خلفه بسنا سبعه عواب ومن الأرض مثلهن ففصل في هذه الآيه بين الواو والمعلوف الحرور وأنوعل عنص دنياآلشعر ولس بصواب فان كان المعلوف مجرورا أعبد الجار تعوام ربريدوغ دابعمرو ولنكن فوله واذا حكمتر بين الباس أن تحكمواليس من هاذه الآماكلان حرف الجر متعلق في هذه الآباب العام ل في المعطوف والطرف هنا خلاهر ما تعمنصوب مأن تعكمو اولا عكن ذلكلان الفعل في صلة أن ولا عكن أن سمت بالناصب لان يعكموا لان الأمرليس واقعاوقت الحكم وقدخوجه على هدادا بعضهم والدي يطهرأن اذامعمواة لان تحكموا مقدرة وأن تحكموا المذكورة مفسر ولتلك المقدره هذا ادافر عباعل فول اخبوروأما ادافليا بالفراء فادامنسو بعبان تتحكموا هذءا ناهوط بهالانه يجيز يعجبني العسل أن يشرب فتقدم معمول صلة العليها ﴿ اللَّهُ اللَّهُ وَعِلْمُ لِهُ ﴾ أصل الإمامعر فة تامة على أنه سبو به والكسابي كائنه فال معم الشئ يعظكم بهأى سئ يعطكم به ويعطكم صفة لسئ وسئ هو المحصوص بالدح وموصولة على مناهب الفارسي في أحد فوليه والحصوص محذوف التفدير بعم الذي يعظكم به تأدية الأمانة والحكم بالعسدل ونكرة في موضع بصب على النمير ويعظ كمصمة أه على مدهب العارسي في أحدقو لموالحصوص محدوق تقدر كمعدر مدوساه وورتأول ماها على كل هذه الأقوال وتعقيق ذلك في علم النصود وقال ابن عطية وما المردفة على نم أغا هي مهيئة لأسال الفعل بها كلمي في رياد بما في قوله وكان رسول النصل القعليه وسلم عاصر لـ شفت وكفول الشاعر وانالمان ضرب الكنش ضربة ، على رأسة لله اللسان من الفم

وتعودوفي هذاهى عنزاة رعاوهي لهامخالفة في المعنى لان رعاء مناها التقلب وعاممناها التكثير ومع ان ماموطنة فهي يمني الذي وماوطأت الاوهي اسم ولكن القصد اعاهو لما يليما من المعني الذي فىالفعلانتهى كلامهوهو كلامتهافت لانهمن حيث جعلهاموطنة مهيئة لاتكون اساومن حيث جعلها بمدنى الذى لاتكون مهنته موطئة فتسدافها ووفرأ الجهور نعا بكسر العين اتباعا لحركة العين * وقر أبعض القراء نما بفتح النون على الأصل إذ الأصل نعم على وزن شهدونسب الى أبي هروسكون المعن فكون حعابين ساكنين وان الله كان سعيعا كواي أقوالكم الصادرة منكم في الأحكام عن بصيراكه بردًا لأمانات إلى أهلها في أسالة بن آمنوا أطبعوا الله وأطبعوا الرسول وأولى الأمرمنكم فيسل زلت فيأمراءر سول اللهصلي الله عليه وسلوذ كروافعة طويلة مضمونها أنعارا أجاد رجلاقد أسلوفر أحعابه حين أندروا بالسرية فهر بوا وأقام الرجلوان أميرها غالدا أخذال جل وماله فأخبره همار باسلامه واجارته إياه فقال خالد وأنت تجير فاستبا وارتفعا الىرسول الله صلى الله على وسلفاً عار أمان عمار ونهاه أن عصر على أمر ، ومناسبها لما قبلها الهل أمر الولاة أن محكموا بالعدل أمر الرعمة بطاعتهم والعطاء أطبعوا الله في فريضته والرسول في سنته ي وقال ابن ريدفي أو امره وتواهيه والرسول مادام حياوسنته يعدوفاته يوفيسل فهاشر عوالرسول فاشرح ، وقال إن عباس وأ يوهر رة والسدى وابن زيد أولو الأمرهم الأمراء ، وقال مجاهد أحماب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال التبريزي المهاجرون والأنصار ، وقيسل المحابة والتابمون ، وقيل الخلفاء الأربع ، وقال عكرمة أبو بكروعر ، وقال حار والحسن وعطاء وأبوالعالمة ومجاهمة أنضا العاماء واختاره مالك ، وقال معون ومقاتل والمكلي أمراء السراياأو الأتةمن أهل البيت قاله الشبعة أوعلى وحدة قالوه أيضا والظاهر انهكل من ولى أمر شع ولا به صححة فالواحني المرأة عجب عليهاطاعة زوجها والعبدمع سيده والولدمع والديه والمتيمم وصده فبالرضى اللهوله فيسمسلحة * وقال الزعشري والمراد بأولى الأمر منكم أمراء الحق لأن أمراء الجور الله ورسوله ريئان بهمفلا بمطفون على اللهور سوله وكان أول الخلفاء يقول أطبعوني ماعدلت فيكم فان حالفت فلاطاعة لى عليكم ه وعن أبي حاز مان مساءة بن عبدا لملك قال له ألستم أمر تم بطاعتنا في فو الوأولى الأمر مسكم قال أليس ف تزعت مسكم المحالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في تي فردوه الى الله والرسول ، وصل همأ مراء السراياوعن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصائي ففاء عبى اللومن بملع أمدى فقداً طاعني ومن يعص أمرى فقدعصاني به وقيسل هم العاماءالله يمون الخدن يعمون المآس الدين يأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر انهى عوقال سهل التسنرى أطيحوا السلطان في سبعه ضرب الدنانير والدراهم والمكاييل والأوزان والأحكام والحجوا لجعمة والعسس والجهاد وادانهي المسلطان العالم أن مفي فليس له أن مفني فان أفتي فهو عادى وان كان أمر جائرا * قيسل و بعمل قول سهل على أنه مذل الفتيا اذا حاف منه على نفسه « وقال ا ن خو بزمندا دوأ ماطا- ، السلطان فضافها كان فيه طاعة ولا تجسفها كان فيه موسة ا ﴿ فَالْ وَلَذَالِثُ فَلِنَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلَوْ طَاعَتُهُ مِولاهُ مَا وَلَهُمُ وَلا يَعْظَمُهُمُ وَعِيبَ العَرْو مَعْهُمُ مِنْ

فنعاهى في البقرة ﴿ إن الله كانسميعا كولأقوالكم السادرة منكرفي الأحكام ﴿ وسيرا ﴾ يردأ الأمامّات الى أهلها ويأأمها الذين آمنوا أطيعواالله كدالآبة قيسل تزلت في احراء رسول اللهصلى الله عليه وسلم وذكر واقمة طو بلةً مضمسونهاأن عارا أحار رجلاقدأسل وفرأسمانه حيان أندروا بالسرية فهر بوا وأقامالرجلوان أمرها غالدا أخذ الرجل وماله فأخره عمار باسلامه واحارته اياه فقال خالدوانت تعبر فاستنا وارتفعاالي ر . ول الله صلى الله عليه وسلفأحاز أمان محارونهاه أن يعدعلى أمرومناسنها لماقبارا انهلاأمرالولاة أن سحكموا بالعدل أص الرعبة بطاعيم يل وأولى الاص منكم يه همكل من ولىولايه معتمية شرعبة

﴿فردوه ﴾ الى كاب الله وسؤال الرسول فيحياته والىسنته بعدوفاته وذلك خركةأى الردالي الكتاب والدينة وخبر وأحسن لاء ادمهما افعل التفضيل اذلاخمير ولاحسنفي الردالى غدير السكتساب والسنة و الاتأو بالاتيه معذاهما الاومرجعا فأألم تر ﷺ قبل سبب تر وهاان خصمهان اختصاف وعأ أحدها الى الكاهن والآخر الى رسبول الله صلى الله عليه وسل فترلت والطاذوب هوالكاهن ودل أن أحد المدعن كان منافقا بدليل قوله رأبت المنافقان بمسدون عنك مددودا حب مالوا الي الكاهن دون لر .. .ول

غزوا والحكيمن قبلهم وتولية الامامة والحسبة واقامة ذلك على وجدالشر معتفان صاوامنا وكانوا فسقةمن جهة ألماصي مازت الصلاقمعهم وانكانوا مبتدعة لمتجز الصلاقمعهم الاأن مخافوا فنصلى معهر تقية وتعاد الصلاة فابعدانتهي واستدل بعض أهل العسل على ابطال قول من قال بامام معسوم بقوله وأولى الأمرمنكم فان الأمراء والفقهاء بجوز علهم الغلط والسهو وقدأمرنا بطاعتم ومن شرط الاماما لعسمة فلاعبو ز ذلك علس بولا عبوزأن مكون المراد الامام لاته قال في نسق الخطاب فانتناز عتم فيشئ فردوه اليالله والرسول فلوكان هنال امام مفسروض الطاعة لسكان الردالسه واجباوكانهو يقطع التنازع فلماأمر بردالمتنازع فيمالى الكتاب والسبنة دون الامامدل على بطلان الامامة وتأو ملهمان أولى الأمرعلي رضى الله عنه فاسدلان أولى الأمر جعروعلي واحدوكان الناس مأمورين بطاعةأولي الأمرفي حياه الرسول صلى الله عليه وسيزوعلي لم يكن إماما في حياته فنبث انهمكانوا أمراءوعلى المولى علهم طاعتهم مالم بأمروا بمعمية فكذلك بعدموتهم في لزوم اتباعهم طاعتهم مالم تسكن معصية ، وقال أبو عبدالله الرازى وأولى الأمر منكم اشارة الى الاجاع والدليل عليه انه أمر بطاعة أولى الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية ومن أمر بطاعته على الجزم والقطع لابدأن بكون معصوماعن الخطأوالالكان بتقدير افداه معلى الخطأ مأمور اباتباعه والخطأ منهى عنه فمؤدي الى اجتاع الأمر والنهي في فعل واحساعتبار واحدوا نه محال وليس أحدمعموما بعدالرسول الاجع الامة أهل العقد والحل وموجب ذلك أن اجاع الامة حجة وهان تنازعتم في شئ فر دوه الى اللهوالرسول كوقال مجاهدوة تادة والسدى والأعش وميون بن ميران فر دوه الى كتاب الله وسؤال رسول الله صلى الله عليمه وسلرفي حياته والى منته بعمد وفانه ، وفال قوم منهم الاصممعناه قولوا المقهور سوله أعله وقال الزمخشرى فان اختلفتم أنتم وأولوا الاص في شئ من أمور الذين فردودار جعوافيه المحكتاب والسنة انتهى وفداستهل نفاذالقماس ومثبتوه تفوله فردور الى الله ورسوله وهي مسألة معت فهافي أصول الفقه عذ ان كننم تومنون بالله والبوم الآخر ع. شرط وجوانه محذوف أيفردوه اليالله والرسول وهونسرط براديه الحض على تبساع الحق لايه الداحرأولاساأتها الذين آمنو إفسار نظاران كنتاني فاطعني وفدإ شعار يوعسدمن أمردالي الله والرسول وذاك خبر وأحسر نأو بلاكوذاك لرداي السكماب والسنه أواني أن تفولوا اللهورسوله أعلم به وقال قاد نوالسدي والزرند أحسن عاصه م وقال محاهد أحسر جزاء يه وقبل أحسن تأويلامن تأويلكم أشروفالت فرفه المحني الناللة ورسوله أحسن بطرا وتأو بالاستكمادا الفردس متأو ملسكم بذألم ترالى الذين يزعمون انهمآه نوا ماأنزل الملذوماأنزل من فبلار مدون أزرحا كمو الى الطاغوب وقدام وا أن يكفروا به و بدالسطان أن بضايم ضاولا بعدائه دكر في مب نزولها قصصطو بلماخصه أنأبار دهالا للهي كان كاهنا يقضي بن الهودفننافر البه غرمن أسلر أو أن قيسا الانصاري أحسد من مدي الاسلام ورحلامن اليهوديد؛ تسالي المكلفن وركا رسول صلى الله علىه وسل بعدمادعا الهودي إلى الرسول والانصاري بأبي الا السكاهن أوأن مافقه ويهودنا اختصافاختمار المهودي الرسول صلى الله علمه وسارو ختمار المنافق كعب بن لاسرب على الهوديونعا كا الىالرسول فقضي الهودي فخرج وأرمه المناعق يروطان علق اليعمر والطلفا اليعفقال اليهودي ودتحاكتا الىالرسول صلى القدعيه وسلرفل مرمس غداث عامر النافف شالاعد عرفقتله عمر وقال هكذا أقضى فعن لمرض بقضاء اللهوهنا درسوله بوساسه عدوا لأبه لماقبلها

ظاهر والانه تعماليانا أمراناؤ مناز بطاعة الله ورسوله وأولى الاص ذكر أنه يعجب بعدورود هذا الأصرون حال وزيدعي الاعان وبريدان متماكم الي الطاغوت ويترك الرسول وظاهر الآية يقتضي أنتكون زلت في المنافقين لانه قال رعون انهم آمنوا عاأنزل اليكومة ازل من قبلا فاوكات في مهود أوفي مؤمن ومهودي كان ذلك بعيدا من لفظ الآية الا ان حل على التو زيع فعمل عالزل البك في منافق وماأنزل من قبال في مودى وشماوا في ضمير يزعمون فيكن ، وقال السمى نزات في المنافقين من قر مفاقو النصر تفاخر وابسستكافؤ دمائهم اذكانت النصر في الجاهلية تدى من فتلت وتستقيه اذاقتلت فريظة منهم فابت قريظة لماجاه الاسلام وطلبوا المنافرة فدعا للؤمنون منهم الىالني صلى الله علىه وسلوود عاللنا فقون إلى ردة الكاهن فنزلت هوقال الحسن احتكم المنافقون بالقنداح الني مضربها عنبدالاوثان فتزلت أولسنب اختلافهم في أسبباب النزول اختلفوا في الطاغوت فقيل كعب بن الانسرف ووقيل الاوثان وقيل ماعيد من دون الله و وقيل السكهان ﴿ وقد أمر واأن كفروا به كهجلة حالبتهن قوله يريدون ويريدون حال فهي حال متداخل وأداد الضمرهناه أكراوأعاده مؤنثاني قوله اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوه اوقرأم اهناعباسابن الفمنل على التأنيت وأعاد الضعير كضمير جع المقلاء في قوله أولياؤهم العاغوت يخرجونهم و ريدالسطان أن يضلهم ضلالانسيدا ك ضلالالس جار باعلى متلهم فيصقل أن يكون جعل مكان اضلال وعقل أن يكون معدر الطاوع صله أى فيماون ضلالا بعداد وقر أالجهور عاأبرل المدوما أنزل مبساللفعول فهماوقرئ مساللفاعل فيما يدواذا فسل لهم تعالوا الى ماأنزل اللهوالي الرسول رأس المنافقين بصدون منك صدودا كافر أالحسن تعالوا بضم اللام قال أيوالفيروجهم اأن لام الفعل من تعاليت حذفت تحفيفا وضعت اللام التي هي عين الفعل لوقوع و اوالجعر بعدها وخلر الزغشرى حنف لام الكلمة هنا يحذفها في قولهم ما البت به اله وأصله بالبة كعافية وكذهب الكسائي في آبة أن أصلها أسقاف فدفت اللام، قال ومنه قول أهل كة تعالى بكسر اللام المرأة وفي * تعالى أقاسمك الهموم تعالى * والوجه قنواللام انهى وقول الرمخشرى فولأهل مكة نعالى محقل أن تكون عربية قديمة وصقل أن يكون ذاك مما غيرته عرب وجهه العرى فلا بكونءر ساوأ ماقوله في شعر الجدائي فقدصر ح بعضيهانه أتوفراس وطالعت ديوانه جعرالحسين بنخالو بهفؤأ جدذاك فيسه وبنو حدان كثير ونوفهم عدةمن الشعراء وعلى تقدير تبوت داك في شعرهم لاحبحة فيدلانه لايسنشهد بكلام المولدين والغلاهرمن قوله رأيت المنافقين انهامن رؤ بة العان صدوا مجاهرة وتصر معاو معقل أن تكون من رؤ بة القلب أي عامت و تكون صدهمكر اوتعابثا ومسارفة حتى لامع ذالثمنه الابالتأو بل عليه وصدودامه مراصدوه وهنامته بحرف الجروقد يتعدى بنفسه تحوف دهم عن السدل وقياس صدفي المدر فعل تحوص درم تا ه وحكى الإعطية أن صدودا حاليس مدر اوالمدر عنده صديغ فكف اذا أصابهم مبية عا فدمتأ مدمهم حاؤك معلفون بالله إن اردنا إلااحد الاوتوفيقا كوقال الرحاح كيففي موضع نسب تقديره كيف تراهمأوفي موضع رفع أى فكيف صنيعهم والمصية ، قال الرَّ جام قت لي عمر الذي ردّ حكم الرسول صلى الله عسموسلم * و وقعل كل مصببة تصب المنافقان في الدنما والآخرة مم عاد الكلام الىماسى يخدعن فعلمه فقال تمحاؤك محلفون بالله وقبيل هى هدممسد الضرار وفي نزلت لآبة حلفوا دفاعاءن أتفسهماأر دنابننا المسمد الاطاعة وموافقة المكتاب وقبل ترا الاستعالة

عليه السلام وفكيف كوفى موضع نصب عسلي الحال تفدره كيف تراهم أوفى موضع رفع أى فكف صنيعهم وأذا ظرف منصوب بتراهرأو بصنيعهم وعاقدمت أبديهم كو من الكفر والمصيبة مأظهر سلهم من الذلة والمسكنة والاستنقاص من المسامين الخماص ﴿ تُم جاوُّكُ تعلفونكه جلذفي وضع الحال وفسل الممية هي هنادم مستجد الغيرار الذى بنوميوان أردناك جملة هيجواب القسم وانافة عمني ماأىمأ أردنا فيالعدول عنسك عندالتماكم والااحساناك بالتنسرب في الحكم ع وتوفيقا كه من الخصوم

دون الحمل الحق وفيم القدافي قاو بهم بهمن التفاق وعبر عن الجازاة بالمؤوا لقول البليخ هو الزابر والرادع ويتعلق قو في قا أنفسهم يقوله في التسهم يقوله في التسهم التحديث التسهم التحديث التسهم التحديث التسهم التبحد التحديث التسهم التبحد التحديث التحديث التعديث التحديث التحدي

على الموسوف عندهم لوقلتهذا رجلمنارب زيدالم عبز ان تقول هذا (آلد)

(ش) فانقلت متعلق قُوله في الفسهم و قلت بقوله بلغاأي فللمقولا بليغافي أنفسسهم وثرافي قاو مهيغقون منهاغهاما ويستشعرون منها تخوف استنعارا وهوالتوعمد بالقتسل والاستئصال ان نجممنهم النفاق وأطلع قرته وأخبرهم انمافي نفوسهم من الدغل والنفاق معاوم عنداله واله لافرق بينكم وبينالمشركين ومأهاء المكافة الالاطهار كمالاعان واسراركم الكفرواضاره فانفعلنم ماتكث فون به غطاء كملم بقالا لسيف اننهى كلامه (س) تعلقه في أغسكم بفوله بلغا لايجسوز عبلىستنمب

بهمومايلحقهممن الذلمن قوله فقل أرخ تخرجوامهي أبداولن تقاتلوامبي عدواوالذى فتمت أيديهم ردهم كرارسول أومعاصيم المتقدّمة أونفاقهم واستهزاؤهم ثلاتة أقوال ، وقيل في قوله الا إحساناوتوفيقا أىماأردنابطلب مصاحبنا الذى فتله عرالااحدانا البناوما وافق اخق في أمرنا وقيلماأردنابالرفع الىحرالااحساناالىصاحبنا يحكومة المعل وتوفيقا يينهوبين خصمه . وفيل جاوا يمتذرون الى الرسول صلى الله عليه وسلمن عما كتهم الى غيره ماأردنا في عدولنا عنك الااحسانا بالتقريب في الحكوروفيقابين الخصوم دون الحل على الحق وفي قوله فكيف اذا أصابهم مصية وعيدهم على فعلهم وأنهسم سيندمون عليه عنسد حاول بأس الله تعالى حين لاينفعهم الندم ولا يغنى عنهم الاعندار ﴿ أُولئك الَّذِينِ يعلم اللَّه ما في قاو مهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لم في أنفسهم قولا بليغا كه أي يعلم مافى قاوم مم من النفاق والمعنى يعلمه فيجازيهم عليمة و عجازيهم على ماأسر وممن الكفر وأظهروهمن الحلف المكاذب وعبر بالعلم عن المجاز الفاعرض عنهم أي عن معاتبتهم وشغل البال بهم وقبول اعانهم وأعذارهم ، وقيل المعنى بالاعراض معاملتهم بالرفق والاناة ففي ذلك تأديب لهروهو عتاجم ولابرا دبالاعراض الهجر والقطيعة فان قوله وعظهم عنعمن ذلك وعظهمأى خوفهم بداب الله وأزجرهم وأنكرعليهم أن يعودوا لمثل مافعاوا والقول البليغ هو الزجروالردع وقال الحسن هوالتوعد بالقتل ان استداموا حالة النفاق ويتعلق فوله في أنفسهم بقوله قلعلى أحدمعنيين أي قل لهرخاليا بهم لا يكون معهما حدمن غبرهم مسار الأن النصحاذ كان في السر كان أتعج وكان بعدد أن يقبل سريما ومعنى بليغاأى مؤررا فيسم أوفل لمرفى معنى أنف رسم النبسة المنطو يةعلى النفاق قولا يبلغ منهسهما يزجرهم عن العودالي مافعاوا ﴿ وَقَالَ الزعشري (فانقلت) متعلق قوله في أغسه (قلت) بقوله الميفا أي فل لهم قولا بليفا في أغسهم مؤثرافي قلوم سينفقون بهاغتهما ويستشعرون منسه الخوف استشعارا وهو التوعيد بالقتل والاستصال انتجم منهم النفاق وأطلع قرنه وأخبرهم أنمافي نفوسهممن الدعل والنفاف ماوم عندالله وأنه لافرق بينكرو بين المشركين وماهله مألمكافه الالاظهاركم الاعان واسراركم المكفر واضاره فان فعلتم ماتك فون به غطاءكم لم يبق الاالسيف انتهى كلاء موتعليق في أنفسهم بقوله بليغالا بجوز علىمدهب البصريين لان ممول ااصفة لايتقدم عندهم على الموصوف لوقات هذا

(٣٩ - تفسيرالبحرالمحيط لابي حيان - لث) البصر بين لان، ممول العنه لابتدم عندهم شأن الموصوف لوفلت هذا رجل صفح المواد و المواد ال

والتاب علايتقدم على المتبوع وأجاز ذلك الكوفيون (٧٨٣) أجاز واهذا طعامك رجل يأحكل والزعشرى أخذفى ذلك عنحب الكوفيين واللام رجل ضارب زيدالم عزان تفول هذازيدار جل ضارب لأن حق المعول ألا يعل الافي موضع في ﴿ ليطاع، لام ك يحل فيسه العامل ومعاوم أن النعث لا يتقدّم على المنعوت لأنه تابع والتابع في ذاك بمدهب وهو أستثنامف رغ من الكوفيين والمأماذكر والزمخشرى بعد فللسن الكلام المسهد فهومن بوع الخطابة وتعميل المفعول من أجله أىوما لفظ القرآن مالا عدهله وتقو مل الله قعالي مالم مقله وتلاء عادته في تفسيره وهو تكثير الالفاظ ونسبة أرسلنا من رسول لشج أشاءالى الله تعالى لم نقلها الله تعالى ولادل عليا اللفظ دلالة واضعة والتفسر في الحقيقة ابما هو من الأشياء الالأجل شرح اللغظ المستغلق عندالسامع ماهو واضح عنده بمايرادفة أويقار بةأوله دلالة عليه باحدى الطاعة (وقال) إن عطية طرق الدلالات هوتحى عن مجاهدان قوله في أنفسهم متعلق بقو لهمصية وهومؤخر يمني التقدم وعلى التعليقين فالكلام عام وهذا ينزه مجاهدأن يقوله فانه في غاية الفساد يؤوما أرسلنامن رسول الا ليطاع باذن الله ولوأترسم اللفظ خاص المسني لانا إذظاموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا اللهواستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابارحيا ، فلاوربك لا نقطعان القه تبارك وتعالى بؤمنون حتى يحكموك فبالتجربينهم تملا يجدوا فيأنفسهم وجاما قضيت ويسعو اتسلياه ولوأنا قدأرادس بعض خلقهألا كتبناعا يهمأن اقتلوا أنفسكم أواخرجوا من دياركم مافعاوه الاقليل منهمولو أنهم فعلوا ما وعظون بطيعوه ولذلك خرجت بهلكان خبرالم وأشتنثيتا هواذالآتيناهم من لدناأجر اعظياه ولهديناهم صراطا مستقيا هومن طائفة معنى الاذن الى العل يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنع الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وطائفة خرجته الى الارشأد وحسن أولئك رفقا ، ذلك الفضل من الله وكفي بالله علما ، ياأمها الذين آمنوا خذوا حدر كم لقومدون قوم وحوتحريج فانفروا ثبات أوانفروا جيعا ، وان منكل ليبطأن فان أصابت كمصيبة قال قد أنم الله على إد لم حسن لان الله تعالى اذا أكن معهم شهيدا كشمر الأمرالتس يشمر شمور اوشمرا وشاجر الرجل غيره في الأمر نازعه علمن أحداله يؤمن وفقه فيهوتشاجروا وخشبات الهودج يقال لهائجار لتداخل بعضها ببعض ورمح شاجر والشجيرالذي لذاك فكانه أذن له انتهى امتزجتمودته بمودة غير موهومن الشجرشب بالتفاف الاغمان وتدتقدم كرهنه المادةفي لامازمماذ كرممنأن البقرة وأعيدت لزيد الفائدة فرالرجل ينفر نفراخرج مجدا بكسر الفاءفي المنارع وضمها الكلام عاماللفظ خاص وأصله الفزع يقال نفر السهاذافزع اليهأى طلسازالة الفزع والنفير النافور والنفر الجاعة المنىلان قوله ليطاعميني ونفر فالدابة تنفر بصرالفا نفوراأي هرمت استعجال والثبة الجاعة الاتمان والثلانة في كلام للفعول الذى لم يسم فاعله العربةاله الماتريدي ﴿ وقيسل هي فوق العشرة من الرحال و زنها فعلة ولا م اقبل واو وقيل باءُ ولايازم من الفاعسل مشتقتمن تنبيت على الرجل اذاأ ننت علمه كا "نك جعت محاسنه ومن قال ان لامها واو جعلها من ثباشبومثل حلايعاو وتجمع بالألف والتاءو بالواو والنون فتضرفي هنذا الجم تاؤها أوتكسر المحدوف أنكونعاما وثبة الحوض وسطه الذي يتوب الماءالي المحذوف منه عينه لأنهس ثاب شوب وتصغيره ثوبية كا فكون التقدير لبطبعه تقول في سنه سيهة وتصغير تلاثنية والبطء التثبط عن الشئ بقال أبطأ و بطؤمثل أسرع وسرع العالميل الحسفوق بنبغي مقابله و بطا آن اسرفعل عمني بطو ﴿ وما أرسلنا من رسول الالسطاع اذن الله ﴾ نبه تعالى على أنكون خاصالىوافىق جلالة الرسل وأن العالم باز ، بم طاعتهم والرسول منهم تجب طاعته ولام ليطاع لام كى وهو استثناء الموجودفكون أصله مفرعمن المفعول من أجله أي وماأر سلنامن رسول شيمن الاشياء الالأجل الطاعة وباذن الله الالمطمعهمن أرادطاعته أى المره قاله الن عباس أو بعامه وتوفيقه وارشاده وحققة الاذن الفكين مع الطريقدر ما مكن فيه وفي قوله ﴿ بَادْنَاللَّهُ ﴾ والظاهر أن إذن الله تعلى بقوله ليطاع ، وفسل ارسلنا أي وما أرسلنا مأمر الله أي بشر بعثه ودينه وعبادته من رسول الاليطاع * قال إن عطيمة وعلى التعليقين فالكلام عام اللفظ خاص (ع) وعلى التعدق بن

زيدارجسل ضارب لان سحق المعمول أن لايصل الافي موضع يصل فيسه العامل ومعلومان النعث لايتقسد م على المنعوث لانه تأبيع

فالسكلام عاماللفظ حاص المعي فأنا نقطع أن الله تبارك وتعالى فدأرا دمن بعض خلقه أن لامطمعوه ولذلك وحب طاثقة معني الاذن الى اصبروطائة، خر منه الى الارشادلة ومدون فوم وهو تحفر نجح، ولان الله لعالى اذا علم من أحداله يؤمن وفق الذلك في كا له

(الدر)

المعنى لأنا نقطع ان الله تبارك وتعالى قدار ادمن بعض خلقمة أن لا يطيعوه ولذلك خرجت طائفة ممنى الاذن الى العلوط اثفة خرجته الى الارشاد لقوم دون قوم وهو تتفريج حسن لأن الله اذاعلم ون أحداثه مؤمن وفقه لذاك فكا "نه أذن له انهى ولا يازمهاذ كره من أن السكلام عام اللفظ حاص المعيلان قوله ليطاع مبني للفعول الذي لديسم فاعله ولاينزم من الفاعل المحذوف أن يكون عاما فيكون التقد ولسطيعه العالم بل الحسابوف بنبغي أن يكون حاصال وافق الموجو دفيكون أصاه الالبطيعهمن أردناطاعته ، وقال عبدالله الرازي والآبة دالة على أنه لارسول الاومع شريعة ليكون مطاعا في تلا الشر بعقومة بوعافيها اذلو كان لا يدعو الا الى شرع من قبله لم يكن هو في الحقيقة مطاعا بل المطاع هو الرسول المتقدم الذي هو الواضع لتلك الشريعة والله تعالى حكم على كلرسول بأنهمطاع انتمى ولايعجبني قوله الواضع لثلث الشريعة والأحسن أن يقال الذي جاء بتلك الشريعة مرع عندانله 🙀 ولوأتهما ذظعوا أنفسهمجاؤ ولنفاستغفروا انلغوا ستغفرهم الرسول لوجدوا الله توابارحيا كه ظلمواأ نفسهم بسخطهم لقضائك أو بتعاكمهم الى الطاغوت أو بجميع ماصدر عنهمن المعاصي جاؤوك فاستغفروا القبالاخلاص واعتذروا اليك واستغفر لهم الرسول أي شفع لهرالرسول في غفران ذنو مهمواله امل في اذجاؤوك والتفت في قوله واستغفر لهم الرسول والمصي على ضميرا خطاب في حاؤوك تفخيالشأن الرسول وتعظيا لاستغفاره وتنبيها على أنشفاعةمن الممالرسولمن الله تعالى عكان وعلى أنحذا الوصف الشريف وهوارسال الله الموجب لطاعته وعلى أنهمنسدر حفي عوم فوله وماأر سلنامن رسول الاليطاع باذن القومعني وجمدواعاموا أيباخبار أنهفيل وبهمورجهم وقال أبوعبد القالرازى ماملخصه فالدرضم استغفار الرسول الى استغفارهم أنهم بتعاكهم الى الطاغوت فالفوا كج اللهوأ ساءوا الى ارسول صلى الله عليه وسنفوج بعليهم أن يعتذروا ويطلبوا من الرسول الاستغفار أولما لم رضوا كح الرسول ظهر منهمالتمردفاذا تابوا وجدأت بظهر منهمايز بدالتمردبأن بذهبوا الىالرسول وطلبوامنه الاستغفار أواذا تابوابالتو بةأنوا جاعلى وجسن اخلل فاذا انضم اليهاا ستغفار الرسول صلى الله عليه وسلم صارت مستحقة والآية تدل على قبول تو مة التاثب لأنه قال بعدها لوجدوا الله وهذالامنطبق على ذلك الكلام الااذا كان المرادمن فوله توابار حياقبول تو بته انهي ، وروى عرعلى كرمانله وجههأته فال فدم علىنااعرا في بعدماد فنارسول اللهصل الله على وسلم شلاته أيام فرمى بنفسه على فبره وحثامن ترابه على رأسه تمقال

باخير من دفنف فى المرب أعطمه و فطاب من طيبهن الماع والاكم نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه هفيه المفافى وفيه الجود والكرم

نم خال هدقلت بارسول الفضمسا فوالث و وعيث عن الله فو عينا عنك وكان فياً تزل الله عليك ولو أنها من درس و أنها من الله والو يقد عنه الله والله وال

التفات وهوا غروج من ضمیرالمتکل فی آرسلتالی الاسم الفائت و فی الفائل و الفا

ولالما بها بدادواء وحي هنالفانه أي لايصع اعاليه الله أي معكموا وقد تكون حي معني الا ان وهد أنا كلام من الفاية وشعير الامم النسي يشعر رنبور اوني مسرا الأمريازاعه في متشامروا وأن في قول

اذنه انتى (-) لاسازم مادكره من أن السكلام عام الانتخاص المعنى لان و له المعنى لان من و له المعنى لان من المعنى لان من المعنى لان من المعنى ال

(3AY) ﴿ ان اقتساوا ﴾ يبوز ه وقيل هو حاطب ن أبي بلتعة ﴿ وقيل نزلت نافية لا بمان الرجل الذي قتله عمر لكونه رد حكم ان كون مفسرة عمني النبى صلى الله عليه وسلم ومقعية عذر عمر في ة لله اذقال النبي ما كنت أنمل أن عمر يجترى على قتل أىلانه تقهمها كنناوهو رجل مؤمن واقسر باضاف ةالرب الى كاف اخطاب تعظيا للني صلى الله عليه وسلم وهوالتفات في معمني القول و يجوز راجمالى قوله حاؤوا ولافى قوله فلاقال الطبرى هي ردعلى ماتقدم تقديره فليس الامر كايز عمون أنتكون مهدر بةوقرأ أنهم أأمنوا عاأترل اليك ثم استأنف القسم بقوله وربك لايؤمنون ، وقال غير، قدم لاعلى القسم الجهور خالاقلمل كوبالرفع احتامابالنفي تم كررها بعد توكيد اللتهميالنفي وكان يصحاسفاط لاالثانية ويبق أكثر الاحتام وهو بدلمن ضميرالقاعل بتقدم الأولى وكان صحاسقاط الأولى وبية معنى النفى ويذهب معنى الاهتام يه وقيل الثانية في فسياوه وقرأا بن عامي زائدة والفسم معترض بين حرف النفي والمنفى * وقال الزمخشرى لامن بدة لتأكيد معنى القسم وغيرمبالنسب والرفعأ كثر كازيدت في لنلايد لم لتأكيد وجوب العلم ولايؤمنون جواب القسم (فان قلت) هلازعت فياسان العرب لان قبله مغ أجازيد فالتظاهر لافى لايؤمنون (قلت) يأى ذلك استواء النفى والاتبات فعوذ لك قوله فلاأقسم (وقال) الزمخشري وفري عاتبصر ونومالاتبصر ونانه لقول رسول كريمانتي كلامه ومثل الآية قول الشاعر الاقلىلابالنصب على أصل ولاوالله لاملني لسابي ۾ ولا ألمام أبدا دواء الاستثناء أوعل الافعالا وحتىهناغايةأي نتنغ عنهمالاعمان اليحذه الغاية فاذاوجه مابعدا لغاية كانوا مؤمنين وفهاشجر قلبلاانني أماعل النصب بينهم عامني كلأمر وقع بينهم فيه نزاع وتتجاذب ومعنى يحكموك بجعاوك حكاوف الكلام حنف فعلى أمسل الاستثناء فيو التقدير فتقضى ينهم ﴿ مُمَلاعِدوا في أنفسهم حرجام افنيت ويساه والسلما ﴾ أي ضيقامن الذي وحدالناس علمعذم حكمك يه وقال مجادد شكا لأن السّاك في ضيق من أمر دحتي باوح له البيان يه وقال الفصالة القراءة وأماقو له الافعلا ائدا أيسب ام والمعنى لا يخطر بالمهما بأعون بعمن عدم الرضا ، وقيل هماو حز تأو دساموا قليلافيو ضعف لمخالفة أى مقادواو بذعنوا لقنائل لايعبار صون فيسمشئ قاله ابن عباس والجهور ، وقيسل معناه مفهو مالتأو مل قراءة الرفع ويسلمواماتنازعوافيه لحكمكذ كروالماوردى وأكدالفعل بالصدرعلي سيل صدور التسليم ولقوله منهم فأنه يغلق على حة ة نوحسنه كونه فاصلة ، وقرأا والسهال فهاشجر بسكون الجيروكا "نه فرمن توالي الحركات هادا الركب ولوفلت ولبس بقوى لخفنا لفصة محلاف الصمتوالكسرة هان السكون بدأم مطر دعلى لغة تميم يؤولو أتا ماصر بواذ بدا الاحبريا كتساعلهمأن اقتاوا أنفسكم أواخرجوامن دياركم مافعاوه الاقليسل منهم كه قالت الهود لمالم فليسلامنهم لم يحسن أذ يرص المنافق بحسكم الرسول مارأ يناأسغف من هؤلايؤ منون بمعمدو يتبعونه ويطوس عقبه تم كون منهم الاهائدة في لايرضون يحكمه وتعن فسدأمر نابقتل أنفسنا فغطنا وبلغ القتل فيناسبعين ألفاه فقال ثابت ن د كره وضعيرالنمب قيس لو كنب ذلك على الفعالنا فنزلب وروى هيذا السبب بألفاظ متفايرة والمعنى قريب ومعنى فيافعاوه عائد على أحسد الآنة أنه تعالى اوفرض عليهم أن بقتاوا أنفسهم إماأن بقتل نفسه سيده أو يقتل بعضهم عضا أوأن المدر بنالمهودين من يخرجوا هن دبارهم كافرض ذلك على بني اسرائيل حين استنيبوا من عبادة العجل الميطعمنهم الا هولهأناقتلوا أواخرجوا الفلبل وهدافيه و بيع عظيم حيد لا يمتشل أمر الله الاالفليل ، وقال السبيعي لما تزلت فالرجل لو وطال أتوعسدالله الرازي أمر فالمسل والحدقة الذيعاها فافبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليموسم فقال أنمن أمي رحالا الكنابه في دوله مافعاوه الإعان أتبت في فساو بهم من الجبال الرواسي * قال ابن وهب الرجس القائل ذلك هو أبو بكر عاثده على القتل والخروح » و روى عنه أنه قال أو كتب علينا داك لبدأ ب بنفسي وأهل بيتي » وذكر النقاش أنه عمر

وذكر أبوالس السمرقدي أنالقائل منهم عاروان مسعودوتابت نفيس والضمير في عليهم

فيل بعود على المناهف أي مافعله الافليل نهم رماه وسمعتوج بند بصعب الأمر عليهم وبذك نف

كفرهم به وصل يعود على الناس مؤمنهم ومنافقهم وكسر النون من ان وضم الواومن أو أبو عمرو

معاوداك لان الفعل جنس واحد وارث اختلفت صدورتها أتبه وهوكلام عبر نعوى

كسرها حزة وعاصم وضمهما بالى السبعة وان هناء عمل أن تكون تفسير بة وأن تكون معدرية على ماقرروا أن ان توصيل بفعل الأمروفي الآية دليسل على صعوبة الخروج من السيار اذ قرنهالله تعالى بقتل الأنفس وقدخر جالصحابة المياح وزيب ديار هروفارقوا أهالسيرحان أمرهم الله قعالى بالحجرة وارتفع قلسل على البدل من الواو في فعاوه على منصب اليصر من وعلى العطف على الضمير على قول السَّكوفين وبالرفرقر أالجهور ﴿ وقرأ أَيَّ وَانِ أَي اسحاق وابن عامر وعيسي ينعمر الاقليسلابالنصبونص آلصو يونعلى ان الاختيار في مثله فيذا التركيب اتباع مابعمدالا لماقيلها في الاعراب على طريقة البيدل أوالعطف عاعتبار المذهبين اللذين ذكر فاهما هوفال الزعشيريوقري الاقلبلامالنصب على أصل الاستثناء أوعل الافعلافليلاانتهير الإماالنصب عل أصل الاستثناء فيو الذي وجه الناس عليه هيذءالقر اء توأماقو له على الافعلا فليلا فيوضعف لمخالفة مفهوما لتأو ملقراءة الرفع ولقوله منهم فانه تعلى على دندا التركيب لوقلت ماضر بواريدا الاضر باقلىلامنهم المعسر أن مكون منهم لافائدة في ذكر موضع رائنس في فعاوه عائد على أحد المصدر بن المفهومين من قوله أن اقتاوا أواخرجوا ، وفال أبوعب الله الرازي الكنامة في قوله مافعاو معائدعلى القتل والخروح معا ودالثلان الفعل جنس واحسدوان اختلفت صورته انتهى وهو كلامغىر تعوى بإواره أنهرفعاواما وعظون بهلكان خبرا لهبوأشد تنستاك الضعير فيولو انهم مختص بالنافقان ولاسمد أن بكون أول الآية عاماوآخر هاماصا ، فال الزعشري ما وعظون مهمن اتباعرسول اللهصل اللهعلموسل وطاعته والانقاد لماراء وعك ملاته الصادق المسدوق الذىلانطقء وسيالهوى لكانخبرا لمهفى عاجلهم وآجلهم وأشدتثيبنا لاعاتهم وأبعدمن الاصطرابف . وقال ال عطمة ولوأن هؤلاء المنافقين العظو اوأنا بوالكان خيرا لهم وتثبية امعناه بقناوت بقا انتهى وكلاهماشرح مابوعظون به تغلاف مابدل علمه الظاهرلان الذي بوعظ به لىس، هو انباء الرسول وطاعت ولىس، داول ما وعظون به المطواو أما وا ﴿ وقدل الوعظ هنا معنى الأمر أي وار أنهم فعاولما وعمرون مهانتهوا عمانهواعنه وقال في رى الغليا ت ما وعظون به أي ما يوصون و مورون به من الاخلاص والتسليم ﴿ وَقَالَ الرَّاعْبُ أَخِيرَ انْهِمُ لُوقِيا وَالْمُوعِظة لكانخبرالهم، وقال أبوعب الله الرادي المرادان ببراوفعاواما كلفوا به وأمروا وسمي هــــذا التكليف والأمر وعظا لان تكاليف الله تعالى مفرونه بأوعيد والوعسدوا لترغيب والنرهب والثوابوالعقابوما كان كذلك انه يسمى وعظا ﴿ وَفَالَ الْمَاتُرُ مِنْ يَ وَفِيلُمَا يُوعِظُونَ بِهِ مزالأمر مزالقر آن وهيذه كلياتفا سيرتعالف الغاهر لان الوعظ هو الذكار تامحل عن حالف أمر الله تعالى من العقاب فالموعظ مه هير الجل الدالة على دلك ولا تكن جله على هذا الظاهر لانهب لم يومروابان بفعاوا الموعظ بهوائك عرص لهمسر حدالث عاخالف الظاهر لاتهسم علقوا به نفوله مابو عظون على طهر مفهما بفهرمن فوالك وعظتك تكذافتكون الداء فدد حلت على النبيخ الموعظ بهوهم الجله الداله على الوعظ أماادا كان المهنى على إن اليا والسينة فيحمل ادداك اللفظ على الظاهرو بصحالمني وبكون التقدير ولوأتهم فعاوا الشج الذي يوعظون سبيه أي يسبنزكه ودل على حدف تركه قوله واوأنهم فعاواو ميق لفظ بوعظون على ظاهره ولا معناح الى منأولوه لكانخبرالمأي يعصل لمخبرالدارين فلا تكون أفعل التفضل وععمل أن تكونه أي لكان انفع لهمن غيره وأشد تبيتالانه حق فروأيق وأثدت أولان الطاعة ندعو الى أمنا له أولان الامسان

(الدر)

(ش) وقرى الاقليلا (ش) وقرى الاقليلا التستناء الاقملا قليلا التي الاقملا قليلا التي المستناء فهوالذي وجه الناس عليه حنه القراءة وأما فوله الاقملا فليلا فهو صعيف الخالفة مفهوم التأويل قراءة الرفع ولقوله الركب وفلت المضروا الركب وفلت المضروا المحسن اديكون منهم المحسن اديكون المحسن الميكون الميك

بطلب أولا تعصل المركاذ احصاد طلب بقاءه قفوله لسكان خسيرا فيمالسار فالن الحالة إلا وفي وقوا وأشب تنيينا اشارة اليالجالة الثانب واله أبوعب الله الرازى مؤوا دالا بيناه بين الما أورا المناه وله مناه صراطاب تفاكه قال الرعشري وادا جواب لسوال معدكا " نافيل وماذا كون في أصابعه التثبيت فقيل واذا لوثبتوالآتيناه لان إذا جواب وجزاءا نتهى وظاهرقول الرمحقيري لأراذا خوان وجزاء مهممت أنهات كون العنيان في عال واحد على كل عال وهذه مسئلة خلاق ذهب الفارسي إلى انها قبعت كون جوابافقط ق دو مجروبا وجرا في موضع ني مثل إلان اطنك صادقالن فالأزورك هي جواب خاصة وفي مثل أذن أكر ملتلين قال أزورك هي جواب وجزاء ودهب الأستاذأ بوعلى اليانها تتقدر بالجواب والجزاءفي كل موسع وقوط معظام كلام سيبو به والصحيح قول الفارسي وهي مسئلة ببحث عنها في عسر النحو والأجر كنابة عن الثواب على الطاعة ووصفه بالعظم باعتبار الكثرة أو باعتبار الشرف والصراط المستقم هوالاعان المؤدي الى الجنة قاله إن عطية وقيل هو الطريق الى الجنة ، وقيسل الأعمال المالحة والفسراين عطية الصراط المستقيرالاعان فالوجاء ترتيب هسة والآية كذاومعاومان الهداية فبسل اعطاء الأجر لان المقصد اعاهو تعديدما كان الله ينع به عليهم دون ترتيب فالعسني وكهديناهم فبسل حتى يكونواعن يوتى الأجراننيى وأما اذافسرت المداية الى الصراط حنابانه طريق الجنة أوالأعمال الساخة فانه يظهر الترتيب ومن يطع الله والرسول فأولئك معالله ين أنع الله عليهم من النيبان والصدّىقين والشهداء والصالحين كوقال السكلي نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله على وسلم وكان شديد الحسار سول الله صلى الله عليه وسلوفاتي ذات يوم وقد تغير لونه و تعل جسمه فقال ياثو بان ماغسير لونك فقال بارسول القهمالي مرض ولاوجع غيراني أذالم أرك اشتقت البك واستوحشت وحشةشمه يدةحتي ألقالة ثمذ كرت الآخرة فأخاف أن لاأراك هناك لاني أعرف انك ترفعهم النبيين والى وان كنت أدخل الجنة كنت في منزل أدنى من منز للثوان لم أدخل الجنة فذال حين لاأراك أبدا انتى فول الكلى * وحكى مثل قول ثو بان عن جاعة من الصحابة منهم عبدالله ابن زيد بن عسدر به الا تسارى وهو الذي أرى الا أذان قال بارسول الله اذامت ومنا كنت في عليين فلانراك ولانجمع بكوذ كرحز نهعلى ذلك فنزلت جوحكي مكى عن عبدالله هذا انهلا مات النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعمني حتى لا أرى شيأ بعده فعمى والمعنى في مع النبيين انهمعهم في دارواحدة وكل من فيها رزق الرضا بحاله وهر بحيث مقسكن كل واحد منهمين روْ مة الآخر وان بعد مكانه ، وقيل المعيدها كونهم يرفعون الى منازل الا "نساء من شاؤا تكرمة لهمم بعودون الىمناز لهم ، وقيل ان الا "نبياء والصديقين والشهداء بعدرون الى من أسفل مهم ليتذا كروانعمة الله ذكره المهدوى في تفسير ما لكبير * قال أنوعبد الله الرازي هذه الآمة تنبيه علىأص نمن أحوال المعادالأول اشراق الأرواح بأتوار المعرفة والثاني كونهمهم النبيين وليس

ورادلا تبناهم فالتمقيل المحشري والااجوان فسنوال مقلم (٧٨٧) كالمد روماة المكون فم إيها المدالتين الح تسوالاتناه لان داجواب وجزاءاتهي فاهر قول الزعشري لاناداجوات وجزاء يفهمنه انهاتكون العنمان في حال واحدة على كإ حال وهنده سيئلة خلاف بفائب الفارسي انها ف تكون جسواما فقط في مومتع وجؤابا وجزاءفي موضم فومثل ادن اطنك صادقالسن قالأز ورك هي جواب خاصة وفي مثل اذنأ كرمك لمن قال أز ورك هي جسواب وجزاءوذهب الاستاذأبو على الى أنها تنقدر بالجواب والجنزاه فيكلموضع وقوفأ مسع ظاهسركلام سيبسو به والصحيم قول الفارسي وهي مسئلة يعثفها فيء لمالنحو ﴿ من النبيين ﴾ أجاز (الدر) (ش) واذن جمواب

السؤال مقدر كاعمول دذا تكون لهمأنضا يعب التبيت فقبل واذن لوتشوا لآتيناهم لاناذنجواب وجزاء انتهى (ح)ظاهر قوله لانواذن جدواب وجزاء بفهمنه انهاتكون للعنمان فيحال واحدمهل كلحال وهذه مسئلة خلاف ذهب الفارسي الىأنهاقد

المرادبهم فالمعية فىالدرجة فان ذلك ممتنع بل معناه أن الأرواح الناقصة اذا استكملت علائقها

مع الأرواح الكاملة في الدنيا بقيت بعد المفارقة تلك العلائق فينعكس الشعاع من بعض على

بعض فتصرأ توارهافي عاية القوة فهذا ماخطرلي انهى كلامه وهوشيه بماقالته الفلاسفة في

الأرواح ادافارقت الأجساد وأهل الاسلام بأبون هذه الألفاظ ومدلولاتها ولكن من علب عليه

(ألدر) أحرمك للمعال أرورك هىحوابوحراءودهب الاستاد أبوعلى المامها تتقدر بالحواب والحراء في كل موصع وصوفا معطاهركلام سنويه والصحم فول العارسي (-) أحار الراعب أن بتعليق وزالسي بقوله ومنطعانه والرسبول اىم السان ومن بعدهم وكور،فوله فاولئك مع الدسأدم اللاعلم اساره الى الملا الأعسلي م وال وحسرأولك رفيقاو بباي دالثافول السي صبلي الله دا موسيرحان الموسالهم الحميي دلرصى ادسلي وحدا طاهر ہی کا ، (ے) رهد الوح السيفوعياس حاهرهاساس حردالعي ومن حيب البدو أما مق حمه لعيءال لرسول دا هومخمد صلى اللد بد دوسا مع و - کر ووکانان المرددينا فولدومي بطع عاله رسول! كان فرا-و لد و الران في سويهو رنطعه دم ال کی ہی ۔ماں رسوں ب أ عطيعونه

شئ وحمه حرى في كلامه وقولهمع الدي أهم الله عليهم مفسير لموله صراط الدس أحمب عليم وهم من د كرفى هسده الآيه والطآهر أن فوله من السين مفسر للدس أمم الله علهم فكاله فيل من مطع الله ورسوله مسكم ألحه القعالدس تعدمهمي أنعرعلهم به هال الراعب بمن أنعرعلم من المرق الأربع في المرأه والثواب التي التي والمندن بالمديق والشهد والشهد والمالج بالمسالخ وأحار ألزاعب أبيتعلقهن البيين بعوله وسيطبع الله والرسول أيمن الساروس مسدهم وككون قوله فأولثل معالد سالع المستعلب اساره الى الملا الأعلى تم هال وحسر أولثك رصعا وساداك قول السي صلى الله على وساحان الموت اللهم ألحمي الرقيق الأعلى وهذا طاهر انتهى وهندا الرحهالديهو عنده طاهرها بالمسحهه المعي ومن جهنه الصو أماس جهدالمعي هال الرسول هناهو مجد صلى الله علمه وسلم أحدر الله نعالي أن من نطيعه و نطيع رسوله فهو مع من د كرواو كان من السين معلقا معوله ومن عطع الله والرسول لكان فوله من السين تفسيرا لمن فيقوله ومن نطع فيلرمأن بكون فيرمان الرسول أو تعمده أمداء المجوبه وهدامه بمكن لأمافد أحربعالى أن محداهو مام السين بيوهال هوصلى الله على وسليلاسي مدى وأماس حهة الصوعا فسلافاه الحراء لانعمل فيا عده الوقلب ان مير هـد معمرو داهب ساحكه لمرتصر واحتلفوا في الأوصاف الثلابه الى بعد السين هفقال بعمهم كاياأوصاف لوصوب واحدوهي صماب متداحله فالهلاعسم فيالشحص الواحدان بكون صد عاوسه داوصالحا به وفسل لمرادكل وصف صنف من الناس فأما الصديق فهو فعيل النالعة كسريت ، وفيل هو الكبر المدق ، وقبل هو الكترالمدق وألمسر سي مدر وحوه مرالأول الكرس دو كل الدي لاسحال فيعسك فهوص ومقلفوله يعانى والدين آمنوا باللهورساية أولمك هم المحد عوى والثابي أعصل أصاب الرسول: البالب السابق الى تصديق الرسول صارى دلك مدود لسائر الباس واما السهد فهو المفتول في سيل الله المحموص معمل المهوفرو السرع حكمهم في برك المسلو الداو ملام أكرمس أريسفع فهموفديقدم الكلامق كومهمهمو اسهداء ولكي لفط لسديداء في الآبه دم أنواع لشهداء الدس دكرهم رسول الاصلى لله مله وساء وطال توعدالدار ارى لا معوراً بكون السهاد دممسر متكون الاسان ممول الكافر بل مول الشهبة فعيل عمي فيلوهو الذيء شهدأندس الله بار ربألحت بالبيان وبار دبالسنف والمسان واسهداءهم المأوب القسط وهم الد رد كرسمانه في دوله سهدانه أنا لا إله الاهو ، و لصالح هو لدى تكور صالحاقي احتساره وعله وحارهدا البركسعلي هدا الفول على حسب لمركمين لاعلى الى دري اي دي. وفي هذا برسيللو مساق طاعا الله وطاحه رسو حسومه وعرادم أمرت ساد لله عالمه وأرامهم درحان عندده وهال الراحب ميرانله الواس في هده لآية اربعا أفساد وحدل لهيء م مارلىعصيادون بعص وحب كافعال الرأن ما رواس، لرواح - بهم الأرب ما الماسين عاسه ووالالها والهيكرين السيمال وفرات ولااتحا بعاق والحارات به الثاني لصديقون وهمالدس راجون لا ماءي المعرف وسلم كوري سرحم ما يا ما والماه ملي أمارا للوميان حان فيل به هل رأيب بله قد ل ما كنب د حد عد الم راه عالم الراح و م سوامالأنصارولكر رأيه الفاول بعمائي لرعال الثالب لسها وه بدان مراور حر وعلاء وتحكم لايه ورأح عالى ن محداهو عائدالند ف وهال رصل و عال مراح و مراه و ما الأصوف المعلقال فا الاعلى تمقال ووحسن أولك رفيقا هو بين داك قول الذي صلى القدعله وسلم حين الموت اللهما فقتى بالرقيق الاعلى وهد الخاهر التي وطي القدعله وسلم حين الموت اللهما فقتى بالرقيق الاعلى وهد الخاهر وسلم التي وطي القدعله وسلم التي وطي القدعله وسلم التي والمول من الموت و سلم التي والمول من المول المحالة والرسول المحالة والرسول المحالة والرسول المحالة والرسول المحالة والرسول المحالة والرسول المحالة والمول المحالة والرسول ومن بعدة أبياء معلم من المحالة والرسول المقد المحالة والمول المحالة والرسول ومن بعدة المواجه المحالة والمحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحال

بالبراهين ومثلهم كمزيرى الشئ في المرآ ةمن مكان قريب كالحارثة حيث قال كاني أنظر الى عرش ربى واياه قد النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اعبد الله كا "نك تراه ، الرابع الصالحون وهمالذين بعرفون الشئ بأتباعات وتقليدات الراسخين في العلوم مكن يرى الشئ من بعيد في مرآ ةوالماقصدالني صلى الله عليه وسلر بقوله اعبدالله كالمنك تراه فانه راك انتهى كلامه وهوشده بكلام المتصوفة جوقال عكرمة الندون شدصلي الله علىه وسزوالمد بقون أبوبكر والشهداء عمر وعنان وعلى والصاخون صاخو أتة محند صلى الله عليب وسلم انتهى وينبغي أن يكون ذالثعلى طريق التنسل وأماعلي طريق الحصر فلاولايفهم من فوله ومن يطع الله والرسول طاهر اللفظ من الاكتفاء بالطاعة الواحدة إذ اللفظ الدال على الصفة يكفي في الممل في جانب النبوت حصول ذلك المسمى مرةواحسه فالدخول المنافقين فمه لأنهم فدمأتون الطاعة الواحدة بل محمل علىغيرالظاهر بأن تصمل الطاعة على فعل جيع المأمور ات وترك جيع المهرات ووحسن أولتك رفيقا كه أولئك اشارة الى السين والمديقين والشهداء والماخين لم تكتف بالمبةحتى جعلهم رفقاءلم فالمطيع للموارسوله يوافقونه ويصعبونه والرفيدق الماحب سمى بذاك للارتفاق به وعلى وندأ يعوز آن منتصب رفيقاعلي الحال من أولئك أوعلى النميز واداانتصب على التميز فصفل أنلا بكون منقولا فيجوز دخول من عليه وبكون هوالمميز وجاء مفردا امالأن الرفيق مثل الخلبط والصدبق يكون الفردوالمتنى والمجوع بلفظ واحدوامالاطلاف الفردفي اب التمييزا كنفاء ويراد به الجعو محسن ذالثهنا كونه عاصلة ويحفل أن يكون منقولامن الفاعسل فلا يكون هو المديز والتقدير وحسن رفيق أولئك فلاتدخس عليهمن ويعوزأن يكون أولئك اشارة اليمن

ومساولاتها ولمكنس غلبعليه حبدئ جرى في كلامه والرفق الصاحب سمني بذلك للارتفاقبه وعلى همذا عبوز أن نتمب رفيقا على الحال من أولئه ل أو على التمييزواذا انتصب على النميز فصنبل أن لايكون مفعولا فجوز دخولمنعلمه وتكون هوالممر وعاءمقردا اما لان الرفيق متسل الخليط والمسابق بكون لأفرد والمثنى والمجموع بلفظ واحد وامالاطلاق المفردفي ماب التمسيزا كتفاء ويراد

به الجعرو بحسن ذلك هذا أو به فاصله و محمل أن بكون مقولا من الفاعل فلا محكون هو المعبر والتقدير وحسن دفيق أولنك فلا تنظيم المعنود من و بحدور في انتصاب و في انتصاب المعتمرين المعنود و مسنود و حسن بضم المعاملة المعتمرين المعتمرين المعتمرين المعتمرين و المعتمرين المعتمرين المعتمرين و في انتصاب و انتصاب و في انتصاب و المعتمرين و في انتصاب و في انتصاب و في انتصاب و في انتصاب و انتصاب و في انت

بدخله معنى التعجب والى جواز الحاقه بقد مل التعجب فلا يمرى بجرى نعرو بشى فى الفاعدل ولا فى بقية أحكلهما بل يكون فاعله ما يكون مفعول فعل التعجب فتقول لضر بت بدك ولضر بت اليدوالكلام على هذين القديدي تصصيحا وابطالا مذكور فى علم التحووالز عشرى لم يتبح واحدا من هذين القديمين بل خطط و ركب فأخدا التعجب من مذهب الأخفش وأخذا لتمتيب بقوله وحسر الوجه وجهك وحسن الوجه وجهل من مذهب الفارسي هوات الوقع لولاستقلاله بمنى التعجب فرى وصسن بمكون السين وذكر ان المتعجب يقول وحسن وحسن فهذا ليس بشئ لان القراء ذكر ان تلك المان العرب فلا يكون التسكين ولاهو والنقل لاجل التعجب يؤذاك الفعل من الله كالظاهر (٢٨٩) ان الاشارة الى كينونة المليم مع النبين

ومن علف عليم لاته هو المحكوم به قاولت لل مع الذين فأولت لل مع الذين أي وما الموجب لهم استواء هم النافري بين في الدنيا بين في أعطى ذلك بفضله المحكومة المحكو

(س) وحسن أولسك رفيقافيه معنى التعجب أولئك رفيقاولاستقلاله, عمنى التعجب قسرى وحسن بسكون السين يقول المتعجب وحسن الوجه وجهان وحسن الوجه وجهان المتحوالض مع السكون المن يطعالله والرسول وجمع على مني من و يجوز في انتصاب رفيقا الاوجب السابقة ، وقرأ الجهور وحسن بضم السين وهي الأصل ولفة الحجاز ، وقرأ أبو السال وحسن بسكون السين وهي لفة تمير بجوز وحسن بسكون السين وضم الحاءعلى تقدير نقل حركة السين البهاوهي لغة بعض بني قيس ، قال الزمخشري وحسن أولتك رفيقاف ممنى التعجب كا معقبل وماأحسن أولتك رفيقا ولاستقلاله يمني التعجب قريء وحسن بسكون السين يقول المتعجب وحسن الوجعوجهك بالفتو والضم معالتسكين انتهى كلامه وهوتعليط وتركيب مذهب علىمذهب فنقول اختلفوا فأفسل المرادية المدح والنم فلنها الفسارسي وأكتر الصويين الىجواز الحاقه بباب نعروبش فقط فلا يكون فاعسلا الاعا بكون فاعلاله إوذهب الأخفش والمسرد الىجواز الحاقه بباب نعم وبئس فبعمل فاعلها كفاعلهما وذلك إذالم بدخله معنى التعجب والىجو إزالحاقه بفعل التعجب فلاعبرى مجرى نم وبئس في الفاعل ولافي بقية أحكامهما بل يكون فاعله مابكون مفعو لالفعل التعجب فيقول لضربت يدلؤولضر بتاليدوالكلام علىهندين المذهبين تصحيصا وانطالا مذكور فيعلم التعووالز يخشرى لم بتبعوا حدامن هذين المنحبين بلخلط وركب فاخذا لتعجب من مذهب الأخفش وأخذ التثبل بقوله وحسن الوجه وجهك وحسن الوجه وجهك من مذهب الفارسي وأماقوله ولاستقلاله عمني التعجب قرئ وحسن بسكون السين وذكران المتعجب يقول وحسن وحسن فهذاليس بشئ لان الفراءذكر ان تلك لغات العرب فلا يكون التسكين ولا هو والنقسللاجل التعجب وذلك الفضل من الله كالظاهر أن الاشارة الى كينونة المطيع من النسين ومن عطف علهم لانه هو الحكوم به في قوله هأولتك مع الدين وكا "نه على تقدير سؤال أي وما الموجب لهم استواؤهم مع النبيين في الآخرة مع أن الفرق بينهم في الدنيا بين فذكر أن ذلك بفضله لابوجوب عليه ومع استوآئم معهم في الجنة فهمتبا سون في المنازل هوقيل الاشارة الي الثواب في قولة أجراعظها حوقيل الحالطاعة حوقيل الحالم افقة حوقال الزمخسرى ان ماأعطي المطمعون من الاجر العظيم ومرافقة المنج علهمن اللهلانه تفضل به عليهم تبعالنوا بهم وذلك مبتدأ والفضل خبره ومن الله حال و مجوز أن يكون الفضل صفة والخبر من الله و يجوز أن يكو ناخبر بن على مذهب من معيز ذلك وكفي بالله عليه كلاد كر الطاعة وذكر جزاء من بطيع أني بصفه الم الى تسممن

(٧٧ - تفسيرالبحر المحيط لا ي حيان - لث) على منهب فقول اختلقوا في قمل لمرادبه لمدحوالد وقد هدا الفارسي و أسم و لمد يحمل قاعله كفاعله عليها وذلك الألم بدخت لم معى المحجود الى جوار الحاقه بغمل التعجب فلا يحرى مجمود و الى جوار الحاقه فقد المحجود على المحجود ع

إيا الذين آمنوا خفيوا حدكم كالأبقمنا سبها لماقبلها هوانه أهالى لماذكر طاعته وطاعتر سواه وكان من أهم الطاعات احياء دين المدأمر بالقيام باحياء دينه واعلاء دعوته وأمرهم أن لايقصمواعلى عدوهم على جهاة فقال خسفوا حاركم فعلمهم باشرة الحروب والتقدمذ كرالمنافقين فكرفى هندالآية تعذير المؤمنين من قبول ملاقاتهم وتثبيطهم عن الجهاد فنادى أولا باسم الإعان على عادته اذاأرادأن يأمم المؤمنين أو ينهاهم والحدر والحسفر عمني واحتقالوا والميسمع فيحدا التركيب الاخد حسارك لاخد حذرك وممى خذوا حدر كم أى استعدوا بأنواع مايستمد بهالقامين ثلقو ته فيدخل فيه أخد السلاح وغيره ويقال أخذ حدره اذااحترزمن المخوفكا تمهجعل ألحدرا لتعالتي يتقيهما (٧٩٠) ويعتصم والمعنى احترزوامن العدوثم أمر تعالى بالخروج الى

الجيادجاعة بعدجاعية

وسرية بعلسرية أوكتيبة

واحدة مجقعة وقرأا لجهور

وفانفرواكه بكسرالفاء

فيماوقر أالأعش بضمها

على لحال ولم يقر أثبات فيا

علمناه الابكسرالتاء

وحكى الفراء فيهاا لفتح

والكسر أيمنا والثبة

الجاعة الاتنان والثلاثة في

كلام العرب وقيسل هي

فوق العشرة من الرجال

وزنهافعلة ولامهاقسلواو

وقيل ياءمشتقة من ثبيت

على الرجل اذا أثنيت عليه

كا نان جعت محاسنه ومن

قال ان لامهاواو جعلهامن

تبايسو متسل حلايصاو

﴿ وَانْ مَنْكُمْ ﴾ الخطاب

عليه وسلم فلن ليبطأن

همالمنافقون وجعاواس

المؤمنسين باعترادا لجنس

الجزاءأي وكفي مجازيالن أطاع ، قال ابن عطيمة فيممني أن تقول فشعاوا فعل الله وتفضله من الاعتراض عليموا كثفو ابعاء في ذلك وغيره ولذالله خلت الباءعلى اسرالله معالى لتدل على الاحر الذي في قوله وكذي انتهي وقد بينا فسادقول من بدعي أن قوال كذي يزيد معناه ا كنف يزيد عند المكلام على قوله وكني بالله ولياوكني بالله نصيرا ﴿ وَقَالَ الزَّعْشِرِي وَكُنِّي بِاللَّهِ عَلَمَا عِزاء من أطاعه أوأرادفصل المنع عليم وحزيتهم من الله لانهما كتسبوه بقكينه وتوفيقه وكغي بالله علما بعباده فهو فبماوانتماب أتوجيعا بوفقهم على حسب أحوالهما نتمى وهي ألفاظ المعتزلة بإياأيها الذين آمنوا خذواحد ركم فانفروا ثبات وانفر واجمعا كهمنا سبةهذه الآمة لماقبلها هوانه تعالى لماذ كرطاعته وطاعة رسوله وكانمن أهم الطاعات إحياء دين الله أمر بالقيام باحياء دينه واعلاء دعوته وأمرهم أن لايقتمم واعلى عدوهم على جهالة فقال خدوا حدر كم فعلمهم مباشرة الحروب ولما تقدمذ كرالمنا فقين ذكر في هذه الآبة تحذيرا لمؤمنين من قبول مقالاتهم وتثبيطهم عن الجهاد فنادى أولاباسم الايمان على عادته تعسالي اذا أرادأن يأمرا لمؤمنين أوينهاهم والحدروا لحدر بمني واحدة الواولم يسمع فيصدا التركيب الاخد حدرك لاخدحد راثوممني خذحد رائاى استعدبانواع مايستعدبه للقاممن تنقاه فيدخل فيه أخذ السلاح وغسيره ويقسال أخذحنس ماذا احتزر من المخوف كانه جعسل الحذرآ لته التي يتقى بها ويعتصروالمعنى احترزوامن العدوثم أحرتعالى بالخروح الى الجهاد جاعة جاعة وسرية بعد سرية أو كتبية واحدة مجمَّعة * وقرأ الجهور فانفروا بكسر الفاء فيما *وقرأ الأعش بضمها فيهما وانتماب نبات وجيعاعلى الحال ولم يقرأ ثبات فياعلمناه الا يكسر التاه ، وقال الفراء العرب تعنفض دندالتاء في النصب وتنصبها أنشدى بعضهم

فل جلاها بالايام تحيزت ، ثباناعليها دهاوا كتتابها

ينشد بكسر التاء وقعها انهى وأوفى أوانفر والتضير ، وقال إين عباس مده الآية نسخته اوما كان المؤمنون لينفروا كافة ، قيل واتماعني بذاك القصيص اذليس بازم النفر جاعتهم ووان منكم لعسكر رسول اللهصلي الله لن ليبطان كالخطاب لعسكررسول الله صلى الله عليه وسلم و وقال الحسن ومجاهد وقسادة وابن جريجوا بنزيدني آخرين لمن ليبطئن هم المنافقون وجعاوا من المؤمنين باعتبار الجنس أو النسب أوالانماء الىالايمان ظاهرا * وقال السكلي نزلت في عبدالله بن أ يى وأصحابه * وقيل هم ضعفة المؤمنين ويبعدهذا القول فوله عند صيبة المؤمنين قد أنع الله على اذامأ كن معهم شهيدا وقوله

أو النسب أي الانتهاء الي الاهان ظاهرا ومرا موصولة وليبطئن جواب قسم محذوف والقسم المحذوف وجوابه صابتارا وقدذهم أحدين صىالى ان القسم وجوابه لا يكون صله الوصول وهو محجو حرب نه الآبة ومعنى ليبطأن لينبطن المحاهد سعن الجهاد والمصية الهز عتوماللحق المؤمن من القتل أوتولى الادبار والشهيد الحاضر والفضل هذا الظفر بالعبدو والفنعة

وكا نام تكنينكم وينمودة كه هداه الجلة اعتراض بين قوله ليقول ومعمول القول وهوقوله و بالينق كنت معهم كه واختف الفسر ورون مع من الم يتفرق المن كان الم يتفد م له المعمم مودة لان واختف الفسر ورون معنى هذا الجلة ودخو لها بين القول ومصد على المناهز والمناهز المناهز ال

"كأن المتكن بينكر ينتمدودة ومثل هنا الا يصدر عن مؤمن الما يصدر عن منافق واللام في لبطان لام قسم عنوف التقدير الذي والقليطان والجلتان من القسم وجوابه صلة لمن والحالة الفصير لام قسم عنوف التقدير الذي والقليطان والجلتان من القسم وجوابه صلة لمن والحالة وصول بالقسم وجوابه إذا كانت جلة القسم فنعر يسمن فعير فلا يعوز جاء في الذي اقسم الله لقد دقام بالقسم وجوابه إذا لقسم محفوة فضع في من من في الفسم وخوابه القسم فعير يسمن فعير فلا يعوز جاء في الموصول واحقل أن لا يكون وما كان يعقل وجهان الاحجة في على مين احده الموادي المناقبة القسم محمولة واحقل المنافز على المناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المن عند المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة المن

ان كنت صادفة كه حد تنى ، فنبوت منبى الحارب بن هشام ترك الاحب أن بقائل عنهم ، وتبا برأس طمره و بام الم عبر مبالانهزام و بالفر ارعن الأحبة ، وقال آخر في المدح على الثبات في الحرب والقتل ف م وقت كان فوت المونسهلافرده ، اليه الحفاظ المرء والخلق الوعر فأنبت في مستنقم المون رجله ، وقال له امن تحت أخصانا لحشر

واسهان على المستقع الموادية في والعامات على المستقد المستقدمة المستقدمة الموسكة والمستقدة الموسكة والمستقدة الموسكة مسية كاساءالم المستقدات المرب المستقدات المستقدمة الم

فعلى دندا يحيى وقوله تعالى كائن لم يكن بينكم وبينه مو دة التفاتة بليعة وأعتراضا بين القول والمقول بلفظ يظهرز بادةفي فبوفعلهم ولغير هذين كالرمقى الآية مذكور في البحرو ولخص ماقالوا انحدما لجلة التشبيبة اما أنكون لهاموضعمن الاعراب نسب على الحال من الضمر المستكن في لقولن أوسبعلى المفعول بيقولن علىالحكاية فيكون منجلة المقول وجدلة المذول هو محموع الجلتان جاء التشبيه وحلة التمسنى وخعسير الخطاب للتخلفين عن الجهادوضمير الغبةفي ينسه للرسول وعلى الوجه الاول مصر الخطاب للؤمنين وصمير السبة للقائل واماأت لا يكون لها ، وضع من أالاعراب لكونهااعراضا فى الاصل بين جاة الشرط

وجلة القسم وأخرت والنية بها التوسط بين الجلتين أولكونها عنراضا بين ليقولن ومعموله الذي هوجلة الني وأبس اعسراضا بتعلق عضمون هذه الجلة المنتاخر ومل يتعلق بعضهون الجلتين والضعر الذي الدخلاب هو للومنين وفي سنهالة الله واعدض به بين أشاء الجلة الاخبرة فهر يتأخر به مدهاوان كان من حيث المعنى مناخرا ادمعناه متعلق بضمون الجلاين لان معمول القول النية بعالثقد بم لكنه حسن تأخيرة كونه وقع فاصلة ولو تأخر تسجله الاعتراض لم يحسن لكونها ليست عاصلة والتقدير ليقولن ماليتي كنت مهم هافور فورا عطياكا في المركن باسكرو ستمودة لعد المنافولة وقعد الصدة فداً مم التعلق المأكم في معهم شهداوقوله وقت الننهة باليتني كنت معهم وهذا قول من المسبق منعمودة لكروقال) بن عطية وكا "ن معهنة معنى التشبيه واسكهاليست كالتقيلة في الحاجة الى الاسموا لخبر واعاتيبي وبعدها الجل انتهى وحلياً ألذي ذكره غسير عرر ولاعلى اطلاقه اما اذاخففت وليهاما كان بليهاوهي تقيلة فألا كثروالاضح أن ترتفع تلث الجلة على الابتداء والخسبرو يكون اسمكا تنضع بالشأن عنوهاوتكون تلثا الحاة فيموضع خبركا ثوواذالم بنوضم والسأن جاز لهاأن تنص الاسراذا كانسطهرا وترفع الحبرهذا ظاهر كلام سببو به ولا يعنص ذلك بالشعر فتقول كا أن زيداة الم قال سببو بهوحد ثنامن وثق به انه سعمن العرب من يقول ان عرا لمنطلق وأهل المدينة يقرؤن وان كلالما يعففون وينصبون كا قالواهكا "ن لديه حقان ، وذاك لأن الحرف بمزلة القسعل فالماحذف من نفست المينير عمله كالمينير عمل الميك والمابل حين حذف انتهى فظاهر تشبيه سيبويه ان عمر المنطلق بقوله كاثن بالشعر وقدنقل صاحب رؤوس المساثل انكاش اذا (444) تدبيه حقان جواز ذاك في الكلام وانه لا يحتص

خفقت لاصوز اعمالها اللامأضعر فيعضمير الجمع على معنى من هوفرأ ابن كثير وحفص كأث المتكن بتاء التأنيث والباقون اليساء * وقرأً الحسن و يزيد النموى فأفوز برفع الزاى عطفا على كنت فتكون الكينونةمعهم والفوز بالقسعة داخلين في التني أوعلى الاستثناف أي فأنا أفوز ، وقرأ الجهور بنسب الزاى وهوجواب التني وسنحب جهور البصرين أن النسب باضار أن بعد الفاء وهي حرف عطف عطفت المسدر المنسبات أن المفعرة والفعل المنصوب باعلى مصدر متوهم ومذهب المكوفيين أنه انتصب بالخلاف ومذهب الجرى أنه انتصب بالفاء نفسها وياعنه قوم النداء والمنادى محذوف تقديره بإقوم ليتني وذهب أيوعلى الى أن ياللتنبيه وليس في الكلام منادى يحذوف وهوالصنيج وكائن هنامخففة من الثقيلة واذاوليها الجلة الفعلية فتكون مبدوءة بقد تعوقوله لابهولنك اصطلاؤك للحريه بفحدورها كان قدألما أوبلم كقوله كانالم يكن كان لم تغن بالأمس ووجدت في شعر عار السكاي ابتداءها في قوله بددت منها الليالى شملهم ، فكان لما يكونوا قبل ثم

وينبني التوقف في جواز ذاك حنى يسمع من لسان العرب ، وقال ان عطية وكا "ن مضمنة مني التشبيه ولكنهاليست كالثقيلة في الحاجة الى الاسم والخبروا تاتجي ، بعدها الجل انتهى وهذا الذي ذكره غير محرر ولاعلى اطلاقه أمااذا خفقت وولياما كان يلياوهي ثقيلة فالأكثر والأفسحأن ترتفع تلثا الجلة على الابتداءوا لخبر ويكون اسم كان ضمير شأن محذوفاوت كون تلث الجلة في موضع رفع خبر كان واذالم يتوضع والشأن جازلها ان تنصب الاسمادا كان مظهر اوترفع الخبره اظاهر كَلامسيبو يهولا يخص ذلك بالشعر فتقول كا "نزيداقام ، قالسيبو يهوحد تنامن يوثق بهأنه ممعمن العربسن يقول أن عر المنطلق وأهل المدينة يقرؤون وان كالملا يحففون وينصبون كا قال ﴿ كَا تُنْدَيِهِ حَقَانَ ﴿ وَذَاكُ لأَنَ الْحَرَفِ عَنْزَلَةُ الْفَعَلَ فَامَا حَذَقَ مِنْ نَفْسه شيخ المنفرعمله كما

لمينسبر عمل لميك ولمأبل حين حذف اتهى فظاهر تشبيه سببو يهأن عرالمنطلق بقوله كالثاثدييه

عنسدالكوفسان وان البصريين أجاز واذلك فعلى المحد الكوفان قدىقشى قول ان عطبة فيان كائن الخففة لست كالنقيلة في الحاجية إلى الاسروالخبروأماعلى مذهب البصريان فلالاتها لابد لحاعندهم مناسم وخبر وفي الآيتين تنبيه على أنهم لانعدون مر المنجالا أعراض الدنيا بفرحون عاينالون منهاولامن المحن الامماثها فتألمون لما يصيبهمنها كقوله تعالى فاماالانسان اذ امااسلاء

(الدر) (ح) كائن الخففة اذا ولمتسا الجله الفعلمة فتكون سدوه وتقدنعه

عارالكاي ابداء داراوافي قوله وبدد نستهااليالي شعلهم فكائن الكونوافيل تم وينبغي التوفف في جواز دال حتى يسمع من لسان العرب(ع) وكا نمضمنه معنى النشبيه ولكنها ليست كالنقيلة في الحاجة الى الاسم والخبر واتماتحيي، بعسه هاالجل انتهى (ح)هذاالدَّىدَ كرهءَ رمحرر ولاعلى اطلاقه امااذاخففتو ولبهاما كان بليها وهي نُقيلة فالاكر والأفصح أن ترفع نك الجله على الابتداء والخر ويكون اسمكا "ن ضعير سأن محدو فاوتسكون تلك الجله فيسوضع خبركا "ن واذا لم ينوضه برالشأن حارفه أن حب الاسمادا كان، طهر اوترفع الخبر هذا طاهر كلام سنو به ولا عنص دلك بالشيعر فتفول كالأن ريدا فاعمال مد و الراء المدين وتي به المعمن العسر سان عمر المطلق وحس المدسة بقر وبوان كلاف اعتفقون و مصبوب كاهاوا عقان جواز ذاك في السكلام وأنه لا يحتص بالشعر هوقد تفل صاحب رؤوس المسائل ال كا "ن اذا خففت لايجوزا عمالها عندالكوفيين وأن البصر مين أجاز واذاك فعلى منحسال كوفيين قد يقشى قول ابن عطية في ان كان الحقفة ليست كالثقيلة في الحاجة الى الاسموا خبر وأماعلى مذهب البصريين فلا لانهاعندهم لابدلهامن اسموخبر والجلة من قوله كان لم يكن بينسكم وبينهمودة اختلف المسرون فباوعن نسرد كلامن وقفناعلي كلامه فيسا ، فنقول قال الانخشري اعتراض بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله وهويالتي والمعنى كالمنتقدم له معكم مودة لأن المنافقين كانوا يوادون المؤمنسين ويمادقونهم في الغلاهروان كانوا بيغون لهم الغوأثل في الباطن والظاهر أنهتهكم لأنهم كانواأعدى عدوالمؤمنين وأشدهم حددالهم فكيف يوصفون بالودة الاعلى وجه العكس تهكا بحالم * وقال بن عطية المنافق يعاطى المؤمنين المودة و يعادد على التزام كلف الاسلام ثم تفلف نفاقا وشكا وكفر ابالله ورسوله ثم يقنى عندما كشف الغب الظفر للؤمنين فعلى هذا يمجىء قوله تمالى كان لم تكن بينكم وبينه ودةالا فاتقبل فقواء تراضا من القائل والمقول ملفظ نظهر زيادة في قوضلهم ، وقال الزجاح هـ فما الجلة اعتراض أخبر تعالى بذلك لأنهم كانوا يوادون الموممنين . وقال أيضاوتبعه المسائر يدى هذا على التقديم والتأخير تقديره فانأصابتكم مصيبة قال فدأنم الله على اذلمأ كن معهم شهيدا كان لمتكن بينكم وبينهم ودة وانن أصا كم فضل من الله ، قال الراغب وذلك مستقير فانه لا يفصل بين بعض الجلة و بعض ما يتعلق بعملة أخرى موقال أيضاوتبعه والبقاءموضع الجلة نصب على الحال كاتقول صررت زيدوكان لم مكن بينك وبينهمعرف فضلاعن مودة ، وقال أبوعلى الفارسي هــــــــــــــــا المنافقين الذين أقعدوهم عن الجهاد وخرجواهم كان لم تكن يبنكم ويز _ أي وبين الني صلى الله عليه لممودة فضر كرمهم لتأخذوامن العنمة لينفضوا بذلك الرسول اليهم وتبح أوعلي فيذلك مقاتلا * قالمقاتل معناه كا نه ليس من أهل ملتكم ولامودة بينكم يريدان المبطى قال لن تعاف عن الغز ومن المنافقين وضعفة المومنين ومن تعنلف باذن كان لم تُكن بينكروبين مجدمودة فضر جكم الى الجهاد فتفوزون عافاز ، وقال أنوعبد الله الرازى هو اعتراض في عامة الحسر لان من أحب انسانافر معند فرحه وحزن عند حز نه هادا قلب القضة فذاك اظهار العداوة ، فقول حتكى تعالى عن المنافق سروره وقت نكبة المسامين عالراد أن صحى حز ته عند دولة المسامين وسدانه فاتته الغنية فقبسل أنيذ كرالسكلام نامه ألني فوله كان لم بكن ببنكرو ببنه والمراد التعجب كالثه بقول تعالى انظروا الى ما يقوله هذا المنافق كان لم يكن سكم ويينه ودأجا المومنون ولامخالطة أصلافيذاهوالمرادمن السكلام يه وعال فتادة وابن جريج قول المنافق البني كنت معيرعلى معنى الحسدمنه للوعمنين في نسل رغبته وتلخص من دند الأفوال أن دند الجلا إما أن تكون لهاموصعرمن الاعراب صب على الحال من الضعير المستكن في ليقوان أوصب لي المفعول سقولن على ألحكايه فبكون من جمله المقول وجمله المفول هومجموع الجاتب جله النشسه وحسلة التمنى وضمير الخطاب للتفاغسين عن الجهاد وضمير الفية في و بنطر سول وعلى الوحة الأول ضعير الخطاب للؤمنان وضعير العسة القائل وإما أن لا تكون لهام وضعمن لاعراب لكونها اعتراضافي الأصل بيزجله الشرط وجله القسم وأخرب والنيهم االتوسط من الحلتس أو لكومها اعماراصابين ليقولن ومعموله الدي هو جال اليمي ولمساعراصا تعاق عصمون

(الدر)

« كا°ن ندىيە حقان » وذلكالان الحسرف عنزلة الفعل فاداحلني من نفسه شئ لميغير عمله كالمربغسير عمللم مك ولمأمل حسين حنن انتهى فنلاهر تشسه سيبو بهانعم المنطلق بقوله ھ كائن ئدسەحقان ھ جوازذاك فيالكلام وانهلا عتص بالشعروقا نقبل صاحب رؤوس المسائل ان كان اداخففت لاصوز اعبالمباعنيه لكوفيان وأن البصريان أحاز واذلك فعلىمذهب الكوفين قديقشي قول ع)فيان كان الخففة ليست كالثقالة في الحاجة الى الاسيروالخ بر وأماعيلي متنعب البصريان فبلا لاتهالا بداها عندهم من اسموخبر هذه الجلة المتأخرة بل بتعلق عضمون الجلتين والضمير الذى للخطاب هو للؤمنين وفي بنه للقائل واعنرض بهبين أثناءالجلة الأخيرة ولميتأخر بعدها وانكان منحيث المعنى متأخرا إذمعناه متعلق بمضمون الجلتين لأن معمول القول النبة به التقديم لكنه حسر تأخسره كونه وقع فاصلة ولو تأخرت جلة الاعتراض لمحسن لكونها ليست فاصلة والتقدر ليقولن بالبتني كنت معهم فأفوزفوزاعظها كالىلم يكن بينكرو بينسممودة إذصىدرمنه قوله وقت المميبة قدأنعما للهعلى إذلمأ كن معهم شهيدا وقوله وقت الغنيمة بالبتني كنت معهم وهذا قول من لمتسبق منهمو دة لك وفي الآبتين تنبيه على أنهم لايعد ونسن المهم الاأغراض الدنيا يفرحون بماينا لون منها ولامن المحن الامصائبها فيتألمون لمايصيب منها كقولة تعالى فأتنا الانسان اذا مااستلاه ربه الآبة ، وتضعنت هنما الحلة أتواعامن الفصاحة والبدد عردخول حرف الشرط على ماليس بشرط في الحقيقة في قوله ان كنتم تومنون ، والاشارة في ذلك خير أولئك الذين يعلم الله فأولئك مم الذين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله ، والاستفهام المراديه التعبب في ألم زالي آلذين يزعون ، والتجنيس الماير فيأن يضلهم ضلالا وفيأصابتهم صيبة وفيوفل لهم فيأنفسهم قولاوفي يمدون عنك صدودا وفي ويساموا تسليا وفي فان أصابت كمصيبة وفي فأفوز فوز اعظما ، والاستعارة فى فان تنازعتم أصل المنازعة الجذب باليد ثم استعير المتنازع في السكلام وفي مسلالا بعيدا استعار السدالختص بالأزمنة والامكنة للعانى المختصة بالقاوب لدوام القاوب عليها وفي فهانجر بينهسم استعارما اشتبكوتمنا بقمن الشجر للنازعة التي بدخسامها بعض المكلام في بعض استعارة الحسوس للمقول وفيأنفسهم حرجا أطلق اسمالحرح الذيهو منوصف الشجراذاتضايق على الأمرالذي يشق على النفس للناسبة التي بينهما وهو من الضيق والتقيروهو أن بتبع السكلام كلة تزيدالمعنى تمكناوبيانا للعني المرادوهو في قوله قولابليغا أي سلم المي قاوم مألمة أو بالغا فيزجرهم وزيادة الحرف لزيادة المعني فيمن رسول أتت للاستغراق إذ أولم تدخسل لاوهم الواحد، والتكرارفي استغفر واستغفروا نفسهم وفي انفسهم واسم الله في مواضع، والالتفات في واستغفر لم الرسول ، والتوكيد بالمسدر في ويسامو انسلياً ، والتقسير البليخ في قوله من النسين والمسد يقين والشهداء والصاخين و واستنادالفعل الى مالايصح وقوعه متسمحقيقة في أصابتكم معيبة وأصا بكرففنل ، وجعسل الشئ من الشئ وليس منه لناسبة في قوله وان منكم لن لبيطان * والاعتراض على قول الجهور في قوله كان لم يكن بينكو بينسودة * والمدف في إضع ﴿ فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحماة الدنما بالآخرة ومن بقاتل في سمل الله فيقتل أو بعلب فسوف تؤتب أجراعظها ، ومالك لا تقاتلون في سمل الله والمستضعفان من الرحال والنساء والولدان الذين مقولون ربنا أخرجنام وهنده القرية الظالم أهلها واجعل لنامن لدنك ولياواجهل ليامن لدنك نصيراء الذين آمنوا بقاتاون في سدل الله والذين كفر وابقاتاون في ل الطاغو وفقاناوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ، ألم ترالى الذين فيسل لهم كفواأبد مكروأقموا الصلاقوآ نوا الزكاة فاماكتب علمم القتال اذا فريق مهم يخشون الناس كخشيه اللهأو أشدخنسية وقالواربنا لم كتبت علبنا القتال لولا أخرتنا اليأجل فريب فلمتاع الدنباقليل والآخرة خبرلمناتني ولانطه ونفتيلاج أنباتكونوا يدرككم الموسولوكنتم في وحمشيدة وانتصبهم حسنة يقولواه نممن عندالله وانتصهم سبئة يقولوا هذممن عنداف

كل من عندالله فال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا كه ادرال الشي الوصول اليمونياه ه البرج الحصن هوقيل القصر والبروج منازل القمر وكلهامز برج اذا ظهر ومنه التبرج وهوا ظهار المرآة عاسها والبرج في العين انساعها هالمسيد المعنوع بالشيد وهو الجمس يقال شاد وشيد كر رالعين المبالغة ككسرت المودمرة وكسرته في مواضع وخرقت النوب وخرقت اذا كان اخرق منه في مواضع فعلى هذا يقال شاد الجدار ومنه قول الشاعر

شاده مر مراوجلله كليسسافلاطير في ذراه وكور والمشد المطول المرفوع بقال شدوأشادا لبناءر فعوطوته ومنه أشادالرجل ذكر الرجل اذارفعه * الفقه الفهر مقال فقهت الحدث اذا فهمته وفقه الرجل صار فقيها ﴿ فليقاتل في سيل الله الذين مشرون الحاة الدنما بالآخرة كه قبل تزلت في المنافقين الذين تعلقوا عن أحدو مشرون بمعنى يشترون والمعنى أخلصوا الاعانبالله ورسوله مهاهدوا فيسبيل الله وقبل نزلت في المؤمنين المضلفين ويشرون بمتى بيعون ويؤثرون الآجاة على العاجلة ويستبدلونها بهاأمهالله تعالى بالجهادمن تخلف من ضعفة المؤمنين ﴿ ومن يقاتل في سيل الله فيقتل أو يفلب فسوف أو تسه أجراعظها كامم وعدمن قاتل في سيل الله بالأجر العظم سواءاسة شهد أوغلب واكتفى في الحالتين بالغاية لأن غاية المغاوب في القتال أن يقتل وغاية الذي يقتل أن يغلب و يغنم فأشرف الحالتين ما مدى وبمن ذكر الاستشهاد في سيل الله و ما بهاأن بقتل أعداء الله ودون دلك الغلفر بالغنيمة ودون فالثأن يغزو فلايميب ولايماب ولغظ الجهادف سبيل القيشمل عنه الأحوال والأجر العظيم فسر بالجنة والذي يظهر أنهمز يدثو اجمن الله تعالى مثل كونهما حياء عندر بهم يرزقون لأن الجنة موعود دخولها بالاعان وكان الذي فسره بالجنة بنظر الى قوله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنب الآية * وقرأ الجهور فليقاتل بسكون لام الأمر وقرأت فرقة بكسر هاعلى الأصل * وقرأ الجهور فيقتل مبنيا للفعول * وقرأ محارب بن داره مّ ل على بناءالفعل للفاعل وأدغرباء يغلب في الفاءأ يوعمر و والكسائي وهشام وخلاد بخلاف عنه وأطهرهاباق السبعة ، وقرأ الجهور اؤتيه النون وفرأ الأعش وطلحة ين مصرف يؤتيه الباء ومالكم لاتقاتاون فيسبيل الله والمستخفين من الرجال والنساء والوادان الذين مقولون رسا اخرجنامن هده القرية الظالم اهلها واجعل لنامن ادنك ولياواجعل لنامن ادنك نصرا كدهدا الاستفهام فيد محت وتحريض على الجهاد في سبيل اللهوعلى تعليص المستضعفين والغاهر أن قوله لاتقاتاون فيموضع الحال وجوزوا أن تكون التقدير ومالكم في أن لا تفاتاوا فساحن عرف الجروحذي أنار تفع الفعل والمستضعفين هو معطوف على اسم الله أى وفي سمل المستضعفين و وقال المردوالزجاح هومعطوف على سيل الله أى في سيل الله وفي خلاص المستضعفين هوقرأ ابن شياب في مدل المستضعفان نفر واوعطف هاما أن بخرج على اهمار حرف العطف واماعلى البدل من سدل الله أي في سدل الله سدل المستضعفين لأنه سبل الله تعالى وأجار الز مخشر يأن مكون والمستضعفين منصو باعلى الاختصاص يعنى واختص ونسيل القه خلاص المستضعفين لأنسيل القعام في كل خبر وخلاص المستضعفان من المساه بن من أبدى المكفار من أعظم الخسر وأخصه انهى كلامه ولاحاجة الى تكلف نصيم على الاختصاص إذهو خلاف الظاهر ويعني بالمستمعمين من كان بمكة من المؤمنين تحت اذلال فربش وأداهم إذ كانوالابستطيعون خروجا ولانطيب

ربهالآبة يؤيشرونك يبيعون عرض ﴿ الحياة الدنيا كموهوالفاني بنعيم الآخرة وهو البناقي ﴿ فيقشل أو بغلب ﴾ عطفعلى فعسل الشرط ومدأبالا كترثوابا وهسو القتل وجواب الشرط فسوف نؤتيه والاجرالعظيم هنازيادة الثواب وقسل الجنة ومالكولاتفاتاون الاستفهام فيسه حث وتعريض على الجهادفي سبيل الله وعلى تعظيص المستضعفين لا تقاتاون في موضيع الحال إوالستنعفين بومعطون علىالجلالة تقدرهوفي سبيل المستضعفين ﴿ من الرجال ك منهم عبدالله من عباس ووالنساء كمتهم أمعبسه الله ومن حرى مجراها ﴿ والولدان ﴾ هرالصنان واحدهم ولند وبحوزأن كونواحدهم ولداكقول العرب ورل وورلان حمذ كرتعانى حالة استضعافهم بقولهم في دعائهم ﴿ رَمَّا أَخْرَجُنَا من هذه القرية كه وهي مكة خالظالم أهلها كجهم من كان مسامن صناديد فريش الماسين لهمن تحجرة ومنظهور الاسلام

﴿ اللَّهُ بِن آمنوا يقاتلون في سبيل الله كها أهم الله تعالى المؤمنسين أولا بالنفر الى الحباد ثم تانيا بقوله فليقاتل في سبيل الله ثم ثالثا على طريق الحشوا لحض بقوله ومالكم لاتفاتلون أخبر في ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ مَا مُناسِبُهُ عَالِمُنا وَاللَّهُ عَمَ

على الأذى اقامة ومن المستضعفين عبدالله بن عباس وأمهو قددعار سول الله صلى الله عليه وسلم الجاة الستضعفين من المؤمنين ومعي منهم الوليدين الوليد وسامة بن هشاء وعيساس بن أى ربيعة وقوله من الرجال والنساء والولدان تدين للمستضعفين والظاهر أن الولدان المرادبه الصبيان وهوجع وليده قيل وقد مكون جعرواد كورل وورلان ونبه على الوادان تسجيلا بافراط ظفر من ظامهم وهم غسيرم كلفين ليتأذى بذلك آباؤهم ولاتهم كانوايشركون آباءهم فى الدعاء طلبا لرحت الله تعسالى وتعليمهمن أذى الكفار وهمأقر بالى الإجابة حيث لم تكن لهمذنوب كافعل قوم بونس وكاهي السنة فى خروج الصيان في الاستسقاء ، وقيل المراد بقوله من الرجال والنساء الاحرار و بالوادان العبيدلانه يطلق على العبدوليدوعلى الامةوليدة وغلب المذكرعلي المؤنث اذدرج المؤنث في جع المذكر والذين يقولون ربنا خرجنا ليسلمهن القوة والمنعة من الظاوالابالدعاء والاستنصار بالله تعالى والقرية هنامكة بإجاع وتكلموافي جريان الظ لموهومذ كرعلي القرية وهومؤنث ودندا من واضر النسور وقال الرعشرى لوأنت فقيل الظالمة أوجع فقيل الظالمين وأجاب عن ذلك وهذا لم يقرأبه فيمتاج الى السكلام فيه ولو تعرضنا لما يجوز في العربية في تراكيب القرآن لطال ذلك وخرجنا بهعن طريقة التفسير ووصف أهلها بالفلز امالاشرا كهمواما لماحصل منهمين شدة الوطأة على المؤمنين واذلالهم و قال إن عطية والآية تنتاول المؤمنين والأسرى وحواضر الشرك إلى يوم القيامة انتهى ولمادعوا ربهمأ جاب كثيرامهم في الخروح فهاجر بعضهم الى المدينة وفر بعضهم الى الحبشة وبق بعضهم الى الفتح والجهور على أن الله تعالى استجاب دعاءهم فعل لهمين الدنه خير ولى" وناصر وهومجد صلى الدعليه وسفر فتولاهم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر ولماخر جمن مكة ولى عليه عتاب بن أسدوهم وأحدوع شرون سنة فرأوامنه الولاية والنصر كاسألوا يقال ابن عباس كان ينعف المعيف من القوى حتى كانو أعز بهامن الظامة والذين آمنوا يقاتلون في سبيل اللموالذين كفروا يقاتلون فى سبيل الملاغو فقاتاوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كأن ضعيفا كملأمر تعالى المؤمنين أولا بالنفرالي الجهاد ثمثانيا بقوله فليقاتل فيسبيل الله نمثالثاعلى طريق الحت والحض بقوله ومال ولاتفاتاون أخبر في هذه الآية بالتقسيم أن المؤمن هو الذي يقاتل فسيسل اللهوان الكافرهو الذي يقاتل فيسيل الطاغوت ليبين المؤمنين فرق مايينم وبين الكفاروية ويهم بذلك ويشجعهم ومحرضهم وانمن قاتل فيسبيل الله هوالذي يفلسلان اللهجو وليه وناصره ومن قاتل فيسبيل الطاغوت فهو الخذول المغاوب والطاغوت هنا الشيطان لقوله فقاتاوا أولياءالسيطان وهنامحذوف التقدير فقاتاوا أولياء المسيطان فانكر تغلبونهم لقوتكيالله ممعلل هذا المحذوف وهوعلبت كما ياهم بان كيدالشيطان ضعيف فلايقاوم فصر الله وتأيده وشتان بين عرم برجع الى اعان بالله و ، اوعد على الجهاد وعزم برجع الى غرور وأماني كاذبة ودخلت كان في قوله كان صعيفا اشعار ابان هذا الوصف سابق لكيد الشيطان وانهلم يزل صعيفا ، وفيل هي بعني صار أى صارضعيما بالاسلام وقول من زعم انهاز الدة ليس بشئ * وقال الحسن أخبرهم أنهم سيظهرون عليم فالث كان صعيفا فؤ ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أبدركم وأقموا الصلاة وآتوا

فىسسلانته وان الكافر هوالذي يقائل فيسبيل الطاغوت ليتبين الؤمنين فرقمايينهم بين الكفار ويقويهم أالثو يشجعهم و معرضهم وانمن قاتل فيسمل اللهجو الذي يغلب لانائله هووليه وناصره وور القاتسل في سبيل الطاغوت فهوالخسنول المفاوب والطاغوت هنا الشيطان لقوله فقاتباوا أولماء الشمطان وهنا محذوف التقدر فانكم تغلبونهم لقوتكم يالله ثم عللمذا الحداوف وهو غلبتكم اباهم بان كيد الشيطان ضعيف فلانقاوم نصراللوتأسده فأالمترالي الذين إلآية خرح النساني فىستنعوزان عباسان عبدالرجنين عدوف وأحماباله أنوا النبى صلى اللهعلموسلمكة فقالوا يانى الله كنا في عزونيعن مشركون فلها آمناصرنا أذلة فقال اندأمر نبالعفو فلاتقاتاوا القسوم فاما حوله الله تعالى الى الدينة أمره بالقتدال فكفوا فانزل الله يعالى هذه الآمة ومعنى كفوا أبديكمأى عن

المتدارة كانوامتشع قين الى فتال السكفار وجواب فاما كتب اداالنحائية ومايسدها ودل ذلك على السلاحوف وجوب لوجوب «طرف بمني حين اذاوكانت ظره السكان لها عامل وادا الفحائية لا يعمل ما يعدها فياقيلها وأواشد الصبأشد على المحلمين والمحتمد المحتمد المحتمد المحتمد والمحتمد المحتمد المحتمد

لزُكَاةُ فَالِمَا كُتَبِ عَلَمِهِ الْقَسَالَ اذَافَرِيقَ مَهْرِيفُ وَنَالْسَاسُ كَشِيةَ اللَّهُ أُواتُدخشية ﴾ خرّج النسائي في سننه عن ابن عباس أن عب الرحن بن عوف وأصحاباله أتوارسول الله مل الله علب وسلم عكة فقالواياني الله كنافي عزونيحن مشركون فليا آمناصر ناأذلة به فقال انديأم رت العفو فلا تفاتلوا القوم فلياحوله الله تعالى الى المدمنة أمر مالقتال فكفوا فانزل الله دنده الآرة ونسو هذاروي عن قتادة والسدى ومقاتل * وروى عن اس عباس أيضائز لت واصفة أحو ال قو م كانو افي الزمن المتقدم ﴿ قَالَ أُوسِلْهَانِ الدَّمْشَقِي كَا تُنهِ تُومِي ۖ الْيَقْصَةَ الذِّينَ قَالُوا ابْعَثُ لنساملُكا ﴿ وَقَالَ مِحَامَد زلت في البود ، وقال الحسر، في المؤمنان لقوله عنسون النساس أي مشركي مكة والخسية هر ما طبع علىه الشرمن الخافة لاعلى المخالفة وتعوما قال الحسن قال الزمخشري • قال كم فريق منهم لاشكافي الدين ولارغبة عنه ولكن نفور اعن الاخطار بالارواح وخوفا من الموت * وقل قوم كان كثيرمن العرب استحسنوا الدخول في الدين على فرائضه التي قبل القتال من الصلاة والزكاة وتعوهاوالموادعة فلانزل الفتال شق ذاك عليم وجزعوا لهفنزلت ، ومناسبة دنما لآبة لماقيلها ظاهرةلانه تعالى لمأأمر والقتال حين طلبوه وجب امتثال أمرالله فلم كع عنه بعضهم قال مسالي ألا بعاعجد من ناس طلبو االة ال عامر وابالموادعة فلها كتب عليهم فرق فريق وجز عومهني كفوا أ مدكم أي عن القتال بدل عليه فل كتب عليهم القتال * وقال أبو عبد الله الرازي لا بقال كفوا الا للراغبان فموهم المؤمنون ، وقسل من مدالمنافقان واعاقال كفو الانهم كانوانظهم ون الرغب فمه انتهى ، وقال أصاودلت الآبة على أن اعباب الصلاة والزكاة كان مقدما على اعباب الجهاد وهذا الرتيب هوالمطابق لمافي العقول لان الصلاة عبارة عن التعظيم لامرا للهوالز كاة عبارة عن الشفقة على خلف الله ولاشك انهمامتق ممان على الجهاد والفريق امامنا فقون وامامو منون أوناس في الزمان المتقدم أوأسام واقبل فرض القتبال حسب اختلاف سب النزول والناس هنا أهلمكة قاله الجهور أوكفارأ هل الكتاب ومشركو العرب ولماحرف وجوب لوجوب على مذهب سيبو يهوظرف زمان عمني حين عملي منحب أبي على واذا كانت حرفاوهو الصصير فحموا بهاذا الفجائمة واذا كانت ظر فافعتاج الى عامل فهاف مسر لانه لاعكن أن بعمل مابعد آذا الفجائمة فباقبلها ولا يمكن أن يمسمل في لما الفسعل الذي ملها لان لماهي مضافة الي الجله يعدها ﴿ فَعَالَ بعضه العامل في لمامعني محشون كا" به قسل جزعوا قال وجزعواهو العامل في اذا يتقدير الاستقبال وهبذه الآبة مشكلة لان فهاظر فن أحدهما لمضي والآخ الستقبل انهي والذي نحتاره مذهب سبويه فيلا وانهاحف وتعتاران اذا الفجائة ظرف مكان بصه أن ععل خبرا للإسمالمرفو عنصه، على الانتداء و يصيرأن مجمل معمولا الخبر، فاذا قلب الحاءز بد اذا عروفاتم معوز نصدقائم على الحال واذاح وف مصهر فعه على الخسر وهوعامل في اذا وهنا يجوز أنكوناذامهمولا لنفشون ومحشون خسرقريق ومحوز أن ككون خدا ويحشون حال من فريق ومنهم على الوجهين صفة لغريق ومن زعم إن اذاهنا طرف زمان لمايسنقبل فقوله واسد لانهان كان العامل فهاماقيلها استعاللان كتسماض واذا للستقيل وان تسوم وجعلت اداهمنياد صارالتقمد رفاما كتبعلهمالقتال فيوفت خشمية فريقمنهم وهمذا بفتقرالي جوابنا ولاجواب لها وانكان العامل فها مابعه هااحتاجت الىجواب هوالعامل فها ولاجواب لهما والقول فياذا الفجائسة أهي ظرف زمان أم ظرف مكان أم عرف مذكور في

خشية القير وقالوار بنام كتنت علينا القتال والفاهر ان القائلين هم المنافقون لان القيها أيافا أمى بشري لا يسأل عن علم من هو فالص الإيمان بولولا و تتحول حرف بحضيض كقوله من هو فالص الإيمان بولولا و تتحول المنافق المنا

علاالعو والكاف في كشبة الله في موضع نصب قيل على انه نعت لمدر عمدوف أي خشية كمشية الله وعلى مأتقرر من منهب سيبويه انهاعلى الحال من ضعير الخشية المحذوف أي يخشونها الناس أى يخشون الخشية الناس مشبهة خشية الله ﴿ وقال الزيخة مرى (فان قلت) ما محل كخشسية الملَّه من الاعراب (قلت) علماالنص على الحال من الضمير في بعشون أي بعشون الناس مثل أهل خشمة الله أيمشهن لأهل خشمة الله أوأشد خشمة بعني أوأشد خذمة من أهل خشمة الله وأشد معطوف على الحال (فان قلت) لمعدلت عن الظاهر وهوكونه صفة الصدرولم تقدر مصنسون خشسية الله يمنى مشل ما يخشى الله (قلت) أى ذلك قوله أوأشد خشسية لانه وماعطف عليه في حكواحه ولوقلت بخشون الناس أشت خشية لم تكن الاحالاءن ضعيرا لفريق ولم ينتصب انتماب المدرلانك لاتفول خشي فلان أشدخشية فتنمب خشمية وأنت تريدالمدرا تماتقول أشدخشية فتجرها واذانميتهالم يكن أشدخشية الاعبارة عن الفاعل حلامنه اللهم إلاأن تجعل الخشية خاشسية على حد قولهم جد جده فتزعم أن معناه يحذ ون الناس خشسية مثل خشسية أشدّ خشية من خشمية الله ويجوز على هذا أن يكون محمل أشتجر وراعطفاعلى خشمية الله يريد كخشيةالله أوكخشيةأشذخشيةمنها انتهىكلامه وقد يصونصبخشية ولايكون تمييزا فيلزم من ذلك ماالتزمه الزمخشري بل يكون خشية معطوفا على محل الكاف وأشد منصو باعلى الحال لانه كان نمت نكرة تقدم عليها هانتصب على الحال والتقدير يخشون الناس مثل خشمية الله أو خشبةأشد منها وقدد كرناهداالتخر يجفى قوله تعالى أوأسدد كراوأ وضعناه هناك وخشية الله مصدرمضاف الىالمفعول والفاعل محذوف أي كشيتهم الله وأوعلى باج امن الشك في حق الخاطب وقبل الإمام على انحاطب ، وقبل التخير ، وقبل بمنى الواو ، وقبل بمنى بل وتقدّم نظيرها م الأفوال فى قوله أوأشد قسوة ولوفيل انهاللتنو يعلكان قولا يعنى ان منهم من بعشى الناس كخسية الله ومنهم من بخشاهم خشية تزيد على خشيتهم الله ﴿ وَقَالُوارَ بِنَالُمُ كَتَبَّ عَلِينَا القَبَالُ لُولَا أخرتما إلى أجل قريب كه الظاهر أن القائلين هذاهم منافقون لان الله تعالى اذا أمر بشئ لايسأل عن علتهمن هوخالص الايمان ولهذا جاءالسياق بعده وانتصبه حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصهمسينة بقولواهة ممن عندك وهذا لايصدرالامن منافق ولولاللتحضيض بمغى هلاوهى كثبرة في القرآن والأجل القريب هناهوموتهم على فرشهم كذاة الالفسرون وذكرفي وف انمسعوداولا أخرتنا الىأجل قريب ففوت حنف أنفنا ولانقتل فتسر بداك الأعداء ومن

كتب سن آجالكم أينا تكونوا في سلاحم حروب أوغسيرها تماسدا بقسوله يدركنكم الموت ولو كنسم في بروح مشمدة والوقف عملي هذاالوجه على أيناتكونوا انتهى وهذائمخر يجليس عستقيم لامن حيث المعنى ولاءر ويحبث المناعة الصوبة أما منحيث المسنى فاته لاساسب أن تكون متصلا بقوله ولا تظامون فتسلالات ظاهرانتفاءالفلز اتماهو في الآخرة لة وأله قسل متاع الدنما قلبل والآخرة خمير لمن التي وأمامن حيث التعو فانه على ظاهر كلامسه لمدل عسلى ان أنها متعلق بقواء ولاتظامون ععبني مافسره من فوله أي لاتنقمون شمأ مما كتب من آجالكم أنها تكونوافي ملاحم حروب أوغيرها وهاذا لأيحوز

أيلاتقمون شمأعما

مون المسلم مروز المساق الموسي في الموسين في كونون قد طلبوا التأخير في كنب القتال الى وقت طهور الاسلام المنابع المسلم الم

أن متمل بقوله ولا تظلمون فتيسلالي لاتنقصون شسأ عماكت من آجالكم أنباتكونوا فىسلاحم ووبأوغيرهاتما بتدأ بقوله مدركسكم الموت ولوكنتم في روح مسيدة والوقف علىهذاالوجهأ ينماتكونوا انتهی (ح)ها دایمغریج ليس عستقيم لامن حيث المعنى ولامن حيث الصناعة التحسوية أماميزحيث المعنى فاتهلابناسب أن تكون متصلايق وأدولا تظامون فتسلا لان ظاهر انتفاءالظلمائما هموفي الآخرةلقوله قسلمتاع الدنياقليل والآخرة خير ان أيَّة وأماس حيث النصو فانهعلى ظاهر كلامه يدل علىأن أيناتكونوا متعلق بقوله ولاتظامون عسني مافسرهمن قبوله أىلا تنقصون شأبمساكتب من آجالكم أنباتكونوا فىملاحم حروب أوغبرها وهدالالعوزلان أيماسم سرط فالعامسل فيدائسا هوفعل الشرط بعده ولان اسرالسرط لانتقدم علمه عامله ولاعكن أن بعمل فمولانظامون للاداجاء تحواصربار بداميجاء الايجور أن بكون الناصب لمتى اضرب دأن قال مقسر لهجواب محمدوف بدل

وكترته وهو بسيدلان لفظ لمردفى صدراهم القه وعدم استسلامهم لهمع قولم وان تصبهم سيثة يقولوا هندمس عندك وقال الزعشري لولا اخرتنا اليأجل قريب استزادة فيمدة الكف واسفهال الى وقت آخر كقوله لولا آخرتني إلى أجل قريب فأصدق وقال الراغب وقالوار بنالم كتت علينا القتال يجوزأن يكون تفوهوابه ويجوزأن يكون اعتقدوه وفالوافي أنفسهم فحسلى تعالى ذالث عنهم تنبيها على انهسم لمااستصعبوا ذاك دل استصعابهم على انهم غير واثقين بأحوالهم ﴿ فَلَمَّا عَالَدُنِمَا قَلِمُ لَوَ الْآخِرَةُ خَيْرَلُنَ اتَّتِي ﴾ تقدم الـكلام على كون متاع الدنيا قليلا في قوله متاع قليك واتماقل لأنه فان ونعيم الآخرة مؤ بدفه وخيران التي الله وامتثل أمره في مأاحب وفي ما كانشاقامن قتال وغيره . وقرأ حزة والسكساقي وابن كثير ولايظام ونبالياء وباقي السبعة بالناءعلى الخطاب وهوالتفان أيلاتنقمون من أجور أعمالكم ومشاق التكاليف أدنيءي فلا ترغبواعن الاجر ﴿ أَيَّاتِكُو تُوايدُركُمُ المُونُولُو كُنتُمِ فَي رُوحِ مُشْيِدَةٌ ﴾ أي هذا التأخر الذي سألوه لافائدة فيه لانه لامجيى وبالموت سواءا كان بقتل أمبغيره فلافتدة في خور الطبيع وحسالماة وتعقل داءا بالذال كون ذلك تعت معمول قلو يعقل أن يكون اخبار امن الله ستأنفا بأمهلا بنبومن الموتأحدوالبروح هناالقصور فيالأرض قاله مجاهدوا ينجر يجوالجهور أوالقصور من حديد روى عن ابن عباس أوقصور في سباء الدنيامينية قاله السدّي أوالحصون والآ كام والقلاع قاله ابن عباس أوالبيوت التي تكون فوق الحصون قاله بعضهم أو روح الساء التيهيمنازل القمر قاله الربيع أنس والثوري وحكاما بن القاسم عن مالك ، وقال ألاتري الى قوله والساءذان البروح وجعل فيهابرو جاولقد جعلنافي السهاء بروجاوةال زهير ومن هاب أسباب المنية بلقها ، وأورام أسباب السهاء بسلم

مشيدة مطولة قاله أبومالك ومقاتل وابن قتيبة والزجاج أومطليسة بالشيد قاله أبوسليان الدمشق أو حصينة قاله إبن عباس وفتادة ومن قال انها بروح في السهاء فلانها بيض شبهها بالبيض بالشيدولهــــــــــا قال الذى هى قصور بيض في الساءمبنية والجنرم في بدرككم على جواب الشرط وأينا تدل على الموموكا تعقيل فيأى مكان تكونون فيه أدرككم الموب واوهنا بمستى ان وجاء فالدفع توهم النعاةمن الموت بتقديران لوكانوافي بروح مشيدة ولأظهار استقصاء المموم في أيناء وقرآطلحة ابن سليان يدرككم برفع الكافين وخرجه أبوالفتم على حذف فاء الحواب أى فيدرككم المون وهىقراءةضعيفة ف قال الزمخشري ويجوز أن يقال حل على ما يقعموهم أينا تكونوا وهو أينا كنتم كاحل ولاناعب على مايقع موقع ليسوا مصلحين وهو ليسوا بصلحين فرفع كارفع زهر بقول ولاغاثب مالى ولاحرم وهوقول تعوى سيبو يهي انتهى وبعني أنه جعل يدرككم ارتفع لكون أينات كونوافي معنى أينا كنتم بتوهم أنه اطق بهوداك أنهمي كان فعل الشرط ماصيافي اللفظ فانه محوز في المنارع بعده وجهان أحدهما الجزمدلي الجواب والثاني الرفع وفي وجيه الرفع خلاف الأصحأنه لبس الجواب بلذلك على التقديم والتأخير والجواب محذوف واداحفف الجواب فلامد أن يكون فعل الشرط ماضى اللفظ فصر يح هذه العراءة على هذا بأباء كون فعل السرط مصارعا وحله على ولاناعب بس بعيد لان ولاماعب عطف على التوهم والعطف على التدوم لاينعاس « وقال|ازمحشرىأيناويجوزأنيتصل،قولهولانظهونفتيـُ لاأىلاتـقصون،سُن مُماكَّت

عليه ماقبله وهوقوله ولانظامون كايقدر في اضرب زيدامي حاءوالتقدير أيبات كونوا فلانظامون فتيلاأي فلاينقص شئ مرس

تقول العرب أتسخله إن فعلت ولاتفول أنتخالهان تفعل ويدركيكم بجزوم جواب أينا والبروج القمور العالية مشيدهمينية بالسيدوعوا لجص وجواب لوعدوف تقديره لادرككم (٢٠٠٠) الموت وان تصبهم حسنة كالظاهران هدامن كلام المنافقين والحسنة ماتعصل لهم من

من آجالكم أيناتكونوافي مسلاحم حروب أوغيرها ثمابتدا بقوله يدرككم الموت ولوكنتم في الخير والسيئة مانصيبهمن روح مشيدة والوقف على هذا الوجدة بناتكونوا انتهى كلامعوهد المغر يجليس عستقير لامن السوءومن قال انهما ليهود بتالمني ولامن حبث الصناعة النمو بةأمامن حبث المني فانه لايناسبأن بكون متصلا بقوله فليس بظاهس لانهسم لم ولاتظامون فتيلالأن ظاهرا نتفاءالظام انعاهوفي الآخرة لقوله فلمتاع الدنياقليل والآخرة خير يكونوا فيطاعة الاسلام لمناتق وأمامن حيث الصناعة النمو بأ فانه على ظاهر كلامه يدل على أن أينات كونو امتعلق بقوله ولمكتب عليهم القتال ولانظامون مافسرهمن قوله أىلاتنقمون شيئامما كتبسن آجالكم أيناتكونوا فيسلاحم والمعنى ان هؤلاء المنافقين الحرب أوغيرهاوه فالاعبو زلان أنهاا سرشرط فالعامل فعاتم اهوفعل الشرط بعده ولان اسر اذا أصابتهم حسنة الشرط لايتقدم عليه عامل فسلا بمكن أن يعمل فيمولا نظامون بل اذاحاء تصواضر بن بدامتي حاء نسبوهاالىالله تعالىوانها لايجو زأن يكون الناصبلتي اضرب فان قال بقدر لهجواب محذوف ولاعليه ما فيسله وهو ولا ليست بسبب اتباع تغلهون كإيقدر في اضرب زيدامتي جاء فالتقدير أيناتكو نوافلا تغلمون فتيلاأى فلاينقص شئ الرسول ولاالاعان بهوان من اجالكم وحدفه لدلاله ماقبله عليه قيل له لا يعدف الجواب الااذا كان فعل الشرط بصيغة الماضى تصبهم سيئة أضاف وها وفعسل الشرط هنامضارع تقول العسرب أنت ظالمان فعلت ولاتقل أنت ظالم ان تفعل * وقرأ الى الرسدول وقالوا هي نعيرين ميسرة مشيدة بكسر الياء وصفالها بفعل فأعلها بجازا كاقال قصيدة شاعرة واعالشاعر بسببه كإجاء في قوم موسى فاظمها ووان تسهم حسنة بقولوا هذهمن عنداللهوان تصبهمسيئة بقولوا هذهمن عندل كوقال ابن وانتسبهمسينة يطيروا عباس الضمير النافقين والبوديوقال الحسن النافقين جوقال السدى البهودوا لظاهر أنه النافقين لانمثل هذا الانصدر من مؤمن والهو دلم بكونوا في طاعة الاسلام حتى بكتب علهم القتال ، وروى عنابن عباس أن الحسنة هناهي السلامة والامن والسيئة الأمراض والخوف وعنه أيضا الحسنة الخصب والرخاء والسيئة الجدب والفلاء وعنه أنضا الحسنة السراء والسيئة الضراء ، وقال الحسن وابن زيدالحسنة النعمة والمتح والعنجة يوم بدر والسيئة البلية والشدة والقتل يومأحمد ، وقيل الحسنة الفني والسيئة الفقر والمعني أنحولاء المنافقين اذا أصابتهم حسنة نسبوها الي الله تعالى وأنها ليست باتباع الرسول ولاالاعان بهوان تصهم سيئة أضافوها الى أسول وقالواهي بسبه كإجاء في قومموسى وانتصبهم سيئة يطيروا عوسي ومن معموفي قوم صالحقالو الطير نابلكو عن معك هوروي جاعةمن المفسر ينأن الني صلى الله عليه وسلما قدم المدينة قال المودوا لمنافقون ماز لنافعرف النقص في ثمار ناوم مارعنام في المناحلة الرجل وأحصابه يقل كل من عندالله كو أمرالله نبيه أن يعبرهمأن كلامن الحسنة والسيئة اعاهومن عندالله لاخالق ولاعتر عسواه فليس الأمركا زعمم فالله تعالى وحدمه والنافع المنار وعن ارادته تصدر جميع الكائنات و فالهوالاء القوم لا يكأدون يفقهون حديثا ك حذا استفهام معناه التعجب من هذه المقالة وكيف نسب ماهومن عندالله لغيرالله أى أن هو الأه كانوا ينبغي لهم أن يكونوا بمن يتفهم الأشياء و يتوقفون هاير يدون أن يقولوا حتى يعرضوه على تقوله وبالغرّمان في قد الدّفهمهم وتعقلهم حتى نفي مقارية الفقه ونفي القار بةأبلغمن نفى الفعل وهذا النوعمن الاستفهام بتضعن انكار مااستفهم عن علته وأنه نبغي أن وجسمقامله فاذاف لمالك قائمافهوا نكارالقام ومتضمن أن يوجد مقابله واداقيل مالك

عوسى ومنمعه وفي قوم صبالح قالوا اطبيرنابك و عن معلك وروى جاعة من المفسرين ان النسي صلى الله عليه وسلم لماقدم المدينية قال البسود والمنافقونماز لناسرف المقصفى ثمار ناومزارعنا مذقدم عليناهذا الرجل وأعصابه ومن عندالله أىخلقاوتفديرا فإها لحولاء القوم كواستفهام انكارحيثنسبواالسيئة الى الرسول ﴿لابكادون مفقهون كوفيه نفي المقاربة وهوأبلغ منانى الفعل والحدستقىل هوالقرآن (الدر)

آمالكم وحذفه لدلالة ماقبله عليه قيل له لاعدن الجواب الااذاكان فعل الشرط بصيغة الماضي وفعل الشرط هنامضارع تفول العسر سأنت ظالمان فعلت ولأتقل أنت ظالمان تفعل

لاتقوم فهوانسكار لترك القيام ومتضمن أن يوجيسقابله قبل في قوله حديثا أى القرآن لوتد بروه لبصرهم في الدين والرئيس المقدين ، وقال ابن عبر لاسهم على ترك التفقيقيا علهم بعواد بهسم في تنابه ووضف أبوعرو والمسكسات على فله المارة في قوله خلاا ابتباعالله خلال ولا ينبغ مدد للكلان الوقت على الام وقول على الام في قطع عن الجمر ور ورحرف المبدئ من المكن فلك للدين وقد المارة المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد الدول المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد الولما كان لفظ المنابع في منابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع وقد المنابع والمنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع وقد المنابع والمنابع وال

تفرق أهملا نابثين فنهم ، فريق أقام واستقل فريق

هذا مقتضى اللفظ وأتنا المنى الناس خاصته وقال ابن عباس وقتادة والحسن وابن زيدوال يسع وأوصال معنى الآية أنها خبرتمالى على سبل الاستئناف والقطع أن الحسنة منه فضله والسيتة من الانسان بذو به ومن القباظلق والاختراع وفي مصحف ابن مسعود فن نفسك واعاقض تباعليك وقراجها ابن عباس و وتحكى أو عرواجها في مصحف ابن مسعود وأنا كتبنها و وروى أن ابن مسعود وأبياقرا وأناف رباعليك ويؤيده خاه التأويل أحادث عن النبي صلى الفعليه وسلم معناها أن مايسب الانسان من المماثب فائاهو عقوبة ذنو به وقالت طائفة منى الآية هو على قول عنوف تقديره فال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا يقولون ماأصابك من حسنة الآية والابتداء بقوله وأرسلنا لا والوضع لى قوله فن نفسك وقالت طائفة ماأصابك من حسنة لا يقدو التنافى اخبار من القدار الحسنة بها عدوق من الكلام أصابك من سيتة فن نفسك على وجد الانكار والتقدير وألف الاستفهام محدوق من الكلام كقوله وتاك نعمة عالم والتعدير وألف الاستفهام محدوق من الكلام ألف الاستفها حال أبوخراش

رمونى وقلوا ياخو بلد لم ترع ، فقلت وأنكرن الوجومهم هم

أى أهم هم وصحى هذا الوجه عن إن الانبارى وروى الفصال عن إن عباس آنا له منه الما الماسلة به وصحى هذا الوجه عن إن الانبارى وروى الفصال عن إن عباس آنا له منه الما المنه تم مدر والسيئة ما تكرو به بوم أحدوى عاشة فرى الشنه الما ممن معلى يعبد والمنه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمنه والمناه والم

وما أصابك والظاهرانه خطاب لكل سامع وقوله وفرنه نفسك كه أى بسبب ما كتسبه الانسان من الذنب واقد تمانى هو المتدراذ الثوان تتصب قوله للجملة التي هي وارسدال والله تمانى هو المتحراة الثانية كمة والمتحلة التي هي وأرسداك

المسمى صرة العلاصر في الحام الخاصم * وقال الراغب اذا تؤمّل موردا لكلام وسب النزول فلا تعلق لأحد الفرية بن بالآية على وجه شلب صدرا أو يزيل شكا إذ تزلت في قوم أساء واذريسة الى غنى وخصب منالونه وظفر عصاونه فكان أحدهم اذانابته ناتبة أوفاته محبوب أوناله مكروه أضاف سببه الى الرسول متطيرا بهوا لحسسنة هنا والسيئة كهمافي وبلوناهم بالحسنات والسيئات وفي فاذا جاءتهما لحسنة قالو الناهنة موان تصهم سيئة بطير واعوسى ومن معه أنترى وقد طعن بعض الملاحدة م فقال دار اتناقض لأنه قال قل كل من عند الله وقال د قيبه ماأ صابك من حسنة الآبة م وقال الراغب وحداظاهر الوهى لأت الحسنة والسيئة من الالفاظ المشاركة كالحيوان الذي مقع على الانسان والفرس والجارومن الاساءالمختلفة كالمين فاوأن ةاثلاة ل الحيوان المتسكله والحبو آن غير المتسكلم وأرادبالأول الانسان وبالثاني الفرس أوالحار لميكن متناقما وكذلك اذاقال العين في الوجه والعين ليس فى الوجه وأراد بالأولى الجارحة و بالثانية عين المزان أوالسماب وكذاك الآية أربد بهمافي الأولى غيرماأريدفي الثانية كإبيناه انتهى والذى اصطلح عليسه الراغب بالمشتركة وبالختافة ليس اصطلاح الناس اليوم لأن المشترك هوعنده كالعين والختلفة هي المتبابنة والراغب جعل الحيوان من الأسباء المشتركة وهوموضو عالقدر المشنرك وجعل العين من الاسباء المختلفة وهوفي الاصطلاح اليوممن المشترك * قال بعض أهل العرو الفرق بين من عند الله ومن الله أن من عند الله أعم يقال فها كأن برضاه و مسخطه وفها عصل وفداهم به ونهي عنه ولا مقال هومن الله الافها كان مرضاه وبأمره ومهسة االنظرةال عمران أصعت غن الله وان أخطأت فن الشيطان انتهى وعني بالنفس هنا المذكورة في قوله ان النفس لأمارة بالسوء ، وقرأت عائشة رضي الله عنها في نفسك منه الم ورفع السينفن استفيام معناه الانكار أيفن نفسك حتى ننسب المافعل المعني ماالنفس في الشي فعل ﴿ وأرسلناك الناس رسولا ﴾ أخبرتمالي أنه قد أزاح علله برارساله فلاحجة لم لقوله وماكنامعذ بينحني نبعث رسولا وللناس عام عربهم وعجمهم وانتصب رسولاعلي الحال المؤكدة وجو زأن يكون مصدرا عمني ارسالاوهو ضعيف ﴿ وَكُوْ يِاللَّهُ شَهِدا ﴾ أي مطلعا على مايمدر منك ومنهم أوشهيداعلى رسالتك ولابنبغيلن كان الله شاحده الاأن يطاعو متبع لأنهجا وبالحق والمدق وشهدالله بذلك م وقدتضمنت داء الآيات من البيان والبديع الاستعارة في يشرون الحياة الدنيابالآخرة وفي فسوف نؤتيه أجر اعظم المايناله من النعيم في الآخرة وفي سبيل الله وفي سبيل الطاغوب استمار العلريق للاتباع وللخالفة وفى تفوا أيديكم أطلق كف اليدالذي هو عتص بالأجرام على الامساك عن القتال ، والاستفهام الذي معناء الاستبطاء والاستبعاد في ومالكم لانقاتاون ، والاستفهام الذي معناه النصوب في ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا ، والتبوزيني التي للوعاءعن دخولم في الجهاد ، والالتفات في فسوف نؤتسه في فراءة النون ، والتكرار في سبيل الله وفي واجعل لنامن لدنك وفي تقاتلون وفي السيطان وفي وان بصيبه وفي ماأصابك وفي اسم الله * والطباق الفظي في الذين "منوا والذين كفروا * والمعنوي في سدل الله طاعة وفي سبيل الطاغون معميمه والاختصاص في ان كيد الشيطان كان ضعيفاو في والآخرة خير لن اتقى ، والجوزباس ادالفعل الى عبرهاعله في يدرككم الموسوفي ان تصبيم، وفي ما أصابك ، والتسب في كشية ، والقاع أعمل التفضيل حيث لا مشأركة في خير ان اتقى ، والتعنيس العاير في يمنسون و كشية و اخلف في مواضع و من دملع الرسول فقد اطاعاته ومن تولى فالرسانالة عليم حقيفا و يقولون طاعة فاذا برذوامن عندك بيت طائفة منهم غيرالذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم توكل على الله وكلا في الله والمأول الأمر منهم لله الله والمأول الأمر منهم لله الله والما الأمر منهم لله والله فقاتل في سبل الله الات المناف والمؤلف الله عليكم ورجعه لا تبعم الشيطان الا كلا و فقاتل في سبل الله لا تسكل النه الله من شفع شفاعة حسنة يكن له نعيب منها ومن دشفع شفاعة سينة يكن له كل منها وكلا الله عن منها والموافق الله في الله في الله ومن دشفع شفاعة الله كان الله على كان الله على كل عن منه والموافق الله والمنافق الله كان الله على كل عن منه والواحد من الواحد والله كان الله على كل عن منه والواحد والواحد والله كل أمر فضى بليل فيل في الله على المناعل المراحد والم الشاعر في المنه وعن الله الله على الله الله عن المنه في الله في الله الله عن الله في الله الله عن الله في الله الله عن الله في الله في الله في الله عن الله عنه الله فقال الشاعر في الله عنه الله في الله في الله عنه الله عنه الله في الله في الله عنه الله عنه الله في الله في الله في الله عنه الله عنه الله في الله في الله عنه الله عنه الله في الله في الله الله عنه الله عنه الله في الله الله عنه الله عنه الله عنه الله في الله الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عن

أتوى فإأرض ما بيتوا . وكانواأتوني بامن نكر

وقال الأخفش العرب تقول الشئ اذا قدربيت * وقال أبور زين بيت ألف * وقيل هي وزور * وقيل قمدومنه قول الشاعر

لما تبيتنما أخا تيم • أعطىعطاءاللحزاللئيم أى قمدنا ﴿ وقيل التبييت التبديل بلغة طي قال شاعرهم

وتسيت قولى عندا للسك قاتلك الله عبدا كفورا

التدبرتأمل الاحروالنظر في ادبار موما يوول اليه في عاقبت ثم استعمل في كل تأمل والدبر المال الكثير سمى بذلك لاته يقط الدبار قاله الزجاج وغيره ، الاداعة اظهار الشئ وافشاؤه يقال ذاع ينعد وأذاع ويتعدى بنفسه بالباء في كون اذذاك اذاح في معنى الفسل المجرد قال أبو الاسود أذا عوابه في الناس حتى كا "نه ، يعلياء نار أوقدت بثقوب

الاستنباط الاستفراح والنبط الماء بحر حمر في البائر أول ما تصغر والانباط والاستنباط اخراجه * وقال الشاعر

نىم صادقاوالفاعل القائل الذي ها اذا قال قولا انبطالما في الثرى وقال ابن الاعرابي يقال الرّجل اذا كان به بدالهز والمنقم المجدعدومله نبطا ها قال كعب قر ستراه الامثال عدرّه هاه نبطا آي الهوان قطوب

والنبط الذين يستضر جون المياه والنبان من الارض «وقال الفراء نبط مثل استنبط ونبط الماء منها المداب وترديده على المدنب منها المداب وترديده على المدنب وكان مما خود من النكل وهو القيد والكفل النصيب والنصيب في الخيراً كتراستم الاوالكفل في المرأ كتراستم الاوالكفل في المرأ كترين في الخير والمقتدر وقال الزير من عبد المطلب

ودى صفى كن كفف النفس عنه ، وكان على اساءته مقينا أى مقتدرا ، وقال المعودل

ليت شعرى واشعرن اداما ، هر بوها منشورة ودعيت ألى الفضل أم على اذا حو ، سبت الى على الحسباس مقيت « وقال أنوعيدة المقدت الحاضر ، وقال ابن فارس المقيت الحافظ والشاهد ،

بإر غدولون طاعة كه ارتفعطاعة عملياته خبرا مبتدامح ذوف تقديره أم ناطاعة أى للوفرى • مادغام التساء مسن بيت فىالطاءو باظهارها يؤغبر الذي تقول كمن قولهم أمرناطاعة وهرفيحال تبييته يبغوناك ألغوائل ويتكامون بغير الطاعة بإوالله كتبما يستون كنابةعن مجازاتهم على ماستوالرسول صلىالله عليه وسؤمن السوء فأفلا بتسدرون که وقسریء يدبر ون بادغام التاء في الدال والمعنى أفلاستأملون مانزل عليك سنالوحي ولابعر ضون عنه فانهفى تدبره بظهسر برهاته والضمير فيفيمائد على القرآن ووجعد الدلمل اله ليس من متكلم كلاما طو للاالاوجدفي كلامه اختلاف كئير امافي الوصيف واللفظ وامافي المعنى بتناقض اخبار أوالوقو عملي خلاف انخبربه أواشتاله علىمالا ملائم ولاملتم أوكونه عكن معارضته والقرآن العظيم ليس فيهشج من ذلك وفد ردمحد بنالمستنير الملقب بقطرب على الملاحدة الذين طعنوا في القرآن

وقال الساس هومشتق من القوت والقوت مقدار ما يعفظ به الانسان من التلف ، الصية قال عبدالله بنادريسهي الملثوأند

أَوْمَ بِهِاأَبِاقَانُوسِ حَتَّى ۞ أَنْبِغِ عَلَى تَعْسِنَهُ بِجَنْدَى

ه وقال الازهري التعية عنى الملاء عنى البقاء ثم صارت عمى السلامة انتهى ووزم اتفعاه وليس الادغام في هذا الوزن واجبا على مذهب الماري بل معوز الاظهار كا قالوا أعسة الاظهار وأعمة بالادغام في جم عي وذهب الجهور الى أنه تجب الادغام في تعبة والسكلام على الماهبين مذكور في كتب النصو ومن بطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فا أرسانا العليم حفيظا كوقال صلى الله عليه وسلمن أحبني فق الحب الله فاعترضت المهود فقالوا هذا محد أمر بمبادة الله وهوفي عذا القولمد علل ويتفزلت ، وفيروانة قال المنافقون لقدة إرب الشرك ، وفي روانة قالواما ر مدهد الرجل الأأن متفدرا كاتعالت النصارى عيسى وتعلق الطاعتين لانه لا بأمرالا عا أمر الله مه ولانهي الاعن ماتهي الله عنه فكانت طاعت في ذلك طاعة الله ومن تولى بنفاق أوأمر فسأ أرسلناك هذاالتفات اذلوجري على الرسول لكان فسأأر سله والخافظ هناالمحاسب على الاعمال أو الحافظ للإعال أوالخافظ من الماصي أوالحافظ عن التولي أوالمسلط من الحفاظ أقوال هوتتضمن هذه الآمة الاعراض عن تولى والدراة رفقامن الله وهي قبل نزول القشال ﴿ و يقولون طاعة ﴾ بزلت في المنافق ين باتفان أي اذا أحرتهم بشئ الواطاعة أي أمر ناطاعة أومناطاعة هقال الزمخشري ويجوز النصب بمنى أطعناك طاعة ومدامن قول المرتسم سمعاوطاعة وسمع وطاعة وتحومقول سيبويه وسمعنا بعض المرب الموثوق بهم قالله كيف أصبعت في قول حد الله وتناءعلم كاته قال أمرى وشأنى حدالله ولونصب حدالله ونناء عليه كانعلى المعلى والرفعريدل على تبات الطاعة واستقرارهاانتهى ولاحاجة لذكرمام مقرأ مه ولالتوجيه ولالتنظير دبغير مخصوصافي كتامه الذي وضعه على الاختصار لاعلى التطو مل وهذا برزوامن عندك بيت طائفنمنهم غيرالذي تقول كاي اذاخرجوامن عندك روواو وواأي طائفةمنهم غيرالذي تقوله للثيامجد من اظهار الطاعة وهمفي الباطن تأذيون عاصون فعلى هذا الضمير في تقول عائد على الطائفة وهوقول ابن عباس ، وقيل يعودعلى الرسول أيغير الذي تقوله وترسم بهيا محسد وهوالخلاف والعصيان المسفل عليه بواطنهم جو يو الدخة التاو بل قراءة عدالله بت بيت مهم بالمحدوقر أصى بن يعمر يقول بالباء فسقل أن يكون الفعير الرسول ويكون التفاتا اذخر حمن ضميرا لخطاب في من عندالالي ضميرا لغيبة إ ويحقل أن يعود على الطائفة لاتهافي مني القوم أوالفريق وخص طائفته بالتبييت لانه لم يكونوا لعمعوا كلهمف دارواحدة أولانه اخبارعن من علمالله انهبتي على كفره ونفاقه وأدغم حزة وأبو عروبيت طائفة وأظهر الباقون إوالله كتب ماسيتون إأى تكتبه في محالف أعالم حسبا تكتب الحفظة ليجازوابه ، وقال الزجاح يكتبه في كتابه البك أي منزله في القرآن و يعليه و يطلع على سرهم ، وقيسل يكتب يعلم عبر بالكتابة عن العلانه من عراتها لمو فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفي بألمة وكملاكه هذامو كدلقوله ومن تولى عاأر سلىال عليم حفيظا أي لاتحدث مفسل بالانتقام منهوليس المعنى فاعرض عن دعوتهم الى الاعان وعن وعظهم يه وقال الصحالة معنى اعرض عهم دعر باساتهم ويعاهر وسبالعداو وبدالجامله في القول تم أمر دمادامة التوكل علب فهو منتقباك منه وهذاأ بضاقبل تزول القتال ﴿ أفلاند برون القرآن ﴾ ، قرأ الجهور بتد برون ساءو تاربعدها

وزعوا انفهتناقضاره عليم في كتاب كبيرصنفه بينفسه جهل الملاحدة بلسات العرب ويعد أفهامهم عن فصاحة الكلام وبلاغته وععقمعنا مرجه الله واذاجاءهم أمرمن الأمن أوالخوف أذاعوا بهكوروي عن انعباس انرسول الله صلى الله عليه وسلركان اذابعثسر بقمورالسرايا فغلبت أوغلبت تحدثوا بذلكوأفشوهولم بصروا حتى كون هو الحدث به فنزلت واوردوه كوأى الأمراني اعلام الله والرسول الماء الذن ستنبطونه أى يستغرجونه وتكشفون عر ٠ حققته باعلام الرسول لهم نم انتقل الى الكلامءن المنافقين الى خطاب عام وهــو قوله نعالى

على الأصل ، وقرأ ابن محيصن بادفام التاء في الدال وهذا استفهام معناه الانكار أي فلاستأماون مانزل عليكمن الوحى ولايمر ضون عنخانه في تدبره يظهر برهانه ويسطع نوره ولايظهر ذلك لمن أعرض عندولم يتأمله ﴿ ولو كان من عند غيرالله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ الظاهر أن المضمرفي فيعاند على القرآت وهدافي علم البيان الاحتجاج النظرى وقوم يسمونه المذهب السكلامي ووجدهمذا الدلسانه ليسريهن متسكله كلاماطو بلاآلاوجدفي كلامها ختلاف كشر امافي الوصف واللفظ وامافي المعنى بتناقض أخبار أوالوقو عملي خلاف المخبر مه أواشتاله على مالا ملتئرأوكونه عكن معارضته والقسرآن العظيم ليس فمشئ من ذلك لأمه كلام المحيط بكل ثين مناسب للاغة معجزة فالتذلقوي البلغاء وتطافر صدق أخبار ومحتممان فلانقدر علىه الاالعالم عالانعام سواه ، قال! ين عطبة فان عرضت لأحدشهة وظن اختلافاها لواجب ان شهر نظره و بسأل منهوأعلم منموما دهب اليه بعض الزنادقة المعاندين من أن فيه أحكاما مختلفة وألفاظا غيرمو تلفة فقدأيطل مقالتهم علماء الاسملام وملجاء في الفرآن من اختلاف في تفسير وتأويل وقراءة وناسخ ومنسوخ ومحكومتشا بهوعام وخاص ومطاق ومقيد فليس هوا القصود فى الآية بلحد ممن عساوم القرآن الدالة على اتساع معانيه واحكام مانيه وذهب الزجاج الى أن الضعير في فيه عائد على ما عفيره بهالله تعالى بمابييتون ويسرون والمعنى انك تخبرهم بهعلى حدمايقم وذلك دليل على أندس عند الله غيب من الغيوب وفي ذكرته والقرآن ردعلي من قال من الرافعة ان القرآن لانفه معناء الا بتفسير الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ واداجاء هم أص من الامن أوالخوف أذاعوابه ﴾ روى مسلم من حديث إن عباس عن عسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعتزل نساءه فدخل عرالسبد فسمع الناس يقولون طلق رسول القصلي القعليه وسلرنساء مفدخل على الني صلى القه عليه وسلر فسأته أطلقت نساءك قال لانفرح فنادى ألاان رسول اللهصلي الله عليه وسلم مطلق نساء وفنزلت وكان هو الذي استنبط الأمر ، وروى أبوسا إعن ابن عباس أن الرسول كان اذا معسر بة من السرايافغلبت أوغلبت تحدثوا مذلك وأهشوه ولم يصبر واحستي بكون هو الحدد به فنزلت والضمير فيجاءهم على المنافق ينقاله ابن عباس والجهور أوعلى ناسمن ضعفة المؤمنين قاله الحسن والزحاج ولم يذكر الزمخشرى غيره أوعليها نقله ابن عطية أوعلى الهودة الهبعضهم والأمرمن الامن أوالخوف فوزالسرية بالظفر والفنجة أوالخببة والنكبة فيبادرون افدائد قبسل أن يعنبر الرسول بذلك أوما كان ينزل من الوحى بالوعظ بالظفر أو بتعفيف من جهة الكفاركان يسر النى عليه السلام ذاك الهم فيفشونه وكان في ذلك مضرة على المسامين أوما يعزم عليه الني من الوداعة والأمان لقوم والحوف الجرياني ان قوما يجمعون النبي صلى الله عليه وسن فضاف المسلمون منهم قاله الزجاح والماور دى وأبوسليان الدمشق هوقال ابن عطبة المعنى ان المناففين كانوا دثمر ثبون الى سياع مايسوء النبي صلى الله عليه وسلم في سراياه فاذا طر أن لهم شهة أمن للسه ين أوفيم علهم حقر وهاوصغر واشأنهاانهي والضمير في به عالمه على الأمر قيل و مجوز أن بعود على الأمن أوالخوف ووحد الضميرلان أوتقتضي أحدهما وولوردوه الى الرسول والى أولى الأمرسنيم لعام الذين يستنبطونهمهم كه أي ولوردواالأمرالذي العهم الى الرسول وأولى الامروهم الخلفاء الار بعة ومن عبرى على سننهم قاله استعباس أوأبو بكر وعرخاصة قاله عكرمة أوآمراء السراياقاله السددى ومقاتل واسزيد أوالعاءمن الصعابة فاله الحسن وقتاده وابنجر يحوا لعني اوأمسكوا

عن الخوص فبالغير واستقموا الأصرمن الرسول وأولى الأمر لعل حقيقة ذلك الأمر الواردمن أه صتونظر وتعربة فأخبر وهم معقبقة ذلكوان الأمرليس جارياعلى أول خبر يطرأ ، قال الزعنشري هرناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهرخبرة بالاحوال والاستبطان للأمور كانوا اذابلغي خرعن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلمن أمن وسلامة أوخوف وخلل أذاعوانه وكانت اذاعتهم مفسدة ولو ردواداك الخبر الى رسول الله والى أولى الأمرمنهم وهم كبار المصابة البصراء بالأمور أوالذين كانوا يؤمرون منهم لعله لعسلم تدبيرماأ حبروا به الذين دستنبطونهأي الذبن يستفرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمورا لحربومكايدها « وقسل كانوا مففون من رسول الله صلى الله على وسل وأولى الأص على أمن ووثوق بالظهور على بعض الاعداء أوعل خوف واستشعار فندمونه فبنشر فببلغ الاعداء فتعودا ذاعتهم مفسدة ولو ردوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أولى الأمر وفوضوه البهم وكانوا كان لم سمعوا لعاميه الذين دستنبطون تدسره كنف بديرونه وما مأتون و بدرون فيه ، وقيسل كاتوا يسمعون من أفواه المنافق ن شبأ من الجرعن السراما مغلنو ناغير معاوم الصحة فيسابعو نه فبعود ذلك وبالاعلى المؤمنين ولو ردوه الى الرسول والى أرلى الأمر وغالوا نسكت حتى نسععه منهم ونطرهل هوبمبايذا عأولا يذاع لعامسه الذين يستنبطونه منهم لطيحته وهلهو بمايذب عولاءا للديمون وهم الذين د نسطونه من الرسول وأولى الأمرأى يتلقونه مهم ويستفرجون عامم من جهتم انتهى كلامه وهذه كلهاتأو للانحسنة وأحر اهاعلى نسق الكلامهذا التأو بلالأخبر وهوان المغني اذاطرأ خسبر بأمن المسلمين أوخوف فينبسني أن لايشاعوأن رد الى الرسول وأولى الأمم فاتهم يحغبر ونعن حقيقة الأمر فيعلمه من يسألهم ويستغرح ذلك من جهتهم لأنما أخب به الرسول وجوب القولبالفياسواجنهاد الرأى في أحكام الحوادث لأنه أمر برد الحوادث الى الرسول في حياته إدكابوا صضرته والى العاما . بعدو فاته والغيبة عن حضرته والمنصوص عليه لاصتاح إلى استنباطه فثبت بذلك ان من الاحكام ماهومودع في النص قد كاف الوصول الي علمه بالاستدلال والاستنباط وطول الرازى في هذه المسألة اعتراضا وانفصالا واستقر أمن الآية أحكاما ، قال و يدل على بطلان قول القائل بالامامة لانه لوكان كل شئ من الاحكام منصوصا علي و بعرف الامام لزال موضع الاستنباط وسقط الردالي أولى الامربل كان الواجب الردالي الامام الذي يعرف صعةذلك من اطله من جهة النص * وقال الشيخ جال الدين أبوعبد الله محد بن سلمال بن النقب وهو جامع كتاب التمرير والتمبير لأقوال أثمة التفسير مانصه في ذلك الكتاب وقدلا حلى في حذه الآية أن في الكلامحذ فاوتقديما وتأخيرا وأنحذا الكلام متعلق بالذي قبله مردود اليمو يكون التقدير أفلا متدرون القرآن وتوند بروه لعاموا أنعمن كلام الله والمشكل عليهم من متشابهه لور دوه الى الرسول والىأولى الامرمنهم لعام الذين يستنبطونه منهم يعنى لعلمعنى ذلك المتشابه الذين يستنبطونه منهم من أهل العلم الكتاب الاقليل وهو ما استأثر الله بمن علم كتابه ومكنون خطابه ، تمقال واذا جاءهم أمر من الامن أوالخوف أداعو ابه والذي حسن لهم ذلك وزينه السيطان تم التفت الى المؤمنين فقال ولولا فضل الله عليكم الآية وقدأشار الى ثئ من هندا أبو طالب المسكى في كتابه المعروف تقوت القاوب وقال ان فوله الاقليلامتصل بقوله لعامه الذين يستبيطونه منهم وعلى هذا هولولافضلاقه عليكمورحته إلا الآية ودلت على كائرة اتباع السيطان وفاقدي لا يتمعولناث جاء الاستناء بقوله والاقليلاك (قال) ابن عطية أي لاتبح السيطان كلكم الاقليلان الأموركت لا تتبعونه فيها أنبى قسر من الاستناء بلتب في فيكون استناء من المتبع فيه المتبع فيه الأشياء فلا استناء من المتبع فيه المتبع فيه الأشياء فلا تتبعونه في من كل من الاتباع ويكون استناء في قليلا تتبعونه في المتبعونه في المتبعونه في المتبعونه في المتبعونه في التبعونه في المتبعون التبعون المتبعون المتبعون التبعونه في التبعون ا

ماحكىسيبو يهمن قولهم يكون الاستنباط استفراجامن معنى اللفظ المتشابه بنوع من النظروالاجتهادوالتفكر انهي أرض فلما تنبت كذأ كلامهوهوكاترى تركيب ونفلم غيرتر كيب القرآن وتعلمه وكثيرا مايذ كرهندا الرجل في القرآن معنى لاتنبت لان اقتران تقديما وتأخيرا وأغرب من ذلك أنه عجعله من أنواع عز البسان وأعصابنا وحذاق النصو مين عجعاونه القلة بالاستثناء يقتضي من باب ضرائر الاشعار وشتان ماين القولين . وقرأ أبوالسمال العاميسكون اللام . قال إن حمدولهاولكن ذكره عطية وذاكمت لشجر بينهمانتهي وليسمثله لان تسكين عارقياس مطرد فيلغة تمير وشجر ليس الطبرى انتهى وهذا الذي فياسامطردا الماهوعلى سبيل الشذوذ وتسكين علمشل التسكين في قوله ذكره ابن عطيسة صحيح فان تبله يضجر كا ضعر بازل ، من الادم درت صفحتا موغار به ولكنقدجوزههوفي قوله تعالى ولكن لعنهم

و ولافضل الشعلية و قال والمهم الشيطان الافليلا كه هذا عطاب الدوّمين باتفاق من المتأولين قاله ابن عطيبة و قال والمهم الشيطان الافليلا كه هذا عطاب الدوّمين باتفاق من المتأولين قاله ابن عطيبة و قبل الدوّمية والشاهر أن الدوّمية وقبل القرارحة أنها الشيطان و وقبل الفضل الرحة أنها الوحي وقبل الفضل الرحة أنها وحي وقبل النعمة وقبل التوقيق والظاهر أن الاستئنا وهومن فاعل البعم وقبل الشوقية وعلى المتوافق والمتالك والمتابك وحدالة واتن بعفلي كريه بن عمر وبن نفيل أدر لذها وما عليا المتابك المهود والنمازي والعرب فوحدالة واتن بعفلي

هذا يكون استثناء منقطعا اذليس مندرجا في المخاطبين بقوله لاتبعتم ، وقال قوم الاستثناء انما

هومن الاتباع فقدره الرمخشرى الااتباعا فليلاجعله مستني من المصدر الدال عليه الفعل وهو

لاتبعتم * وقال ابن عطية في تقديران بكون استشاءمن الاتباع قال أي لاتبعتم الشيطان كلكوالا

قليلا من الامور كنتر لاتنبعونه فها ففسره في الاستناء بالمتبع فيعفيكون استثناء من المتبع فيه

الحسنوف لامن الاتباع وبكون استثناءمفراعا والتقدير لاتبعنم الشيطان في كل شئ الاقليلامن

الاشياءفلاتتبعونه فيمعان كانا بنعطية شرحمن حيث المعنى فهو صحيح لأنه يازممن الاستثناء

عليه هناك فيطالع تمة (الدر)

الله تكفرهم فلايؤمنون

الاقليلا ولم بقلق عنسده

هناك ولارده وقدر ددناه

لاتبعتم الشيطان الاقليلا (ع) أى لاتبعتم الشيطان كلم الاقليلا من الامور كنتم لاتنبو نه فها (ح) فسره في الاستثناء بالتبع فيه في كون استثناء من التبع فيه الحذوف لامن الاتباع و يكون الاستثناء مفرعاوالتقسدر لاتبعتم

الشيطان فى كل ثن الاقليلامن الانسباء فلاتبعونه فيهان كان (ع) شرح من حسن المنى فهو صبح لانه بلرم من الاستناء الاتباع القليلام الاستناء الاتباع القليلام الاستناء التباع القليلام الله التباع القليلام الله التباع القليلام الأمور كنتم لا تتبع الشيطان كلكم (ع) الاقليلام من الأمور كنتم لا تتبع الشيطان كلكم (ع) هذا قول القليلام التباعد عنه التباعد المنافق المنافق

﴿ فَقَاتُلُ فِي سِيلَاللَّهُ ﴾ قبل زلت في بدر المغرى دعا الناس الى الخروج وكان أوسفيان واعدر سول الله صلى الله عليموسلم اللغاه في المكر بمض الناس أن يخرجوا فازلت وخرج (٣٠٨) صلى القعليموسلم ومامعه الاسبمون لم ياوعلي أحسد

الاتباع القليلأن يكون المتبعف فليلاوان كانشر حمن حيث المناعة النصو ية فليس بعيد لأنقوله الا أتباعاقليلا لايرادف الاقليلا من الامو ركتتم لاتتبعونه فيها * وقال قوم قوله الاقليلا عبارةعن المدمير علاتبعم الشيطان كلك وقال الإعطية وهذا قول قلق وليس يشبساتكي سيبو بممن قولهمأرض قلماتنبت كذا بمنى لأتنبته لأن افتران القسلة بالاسنتناء يقتضي حصولها ولكن ذكره الطبري انهي وهذا الذي ذكره ابن عطية صيرولكن فدجوزه هوفي قوله ولكن لمنهمانته بكفره فلابؤ منون الاقليلاولم يقلق عندرهنا لثولآرده وقدرد دناه عليه هناك فيطالح تمة و وقبل الاقليلا مستنى من قوله أذاعوا بهوالتقيدر أذاعوا به الاقليلا قاله ان عباس وان زيد واختاره الكسائي والفراء وأبوعبيدوا ين حرب وجاعتمن النمو بين ورجمه الطبريء وقيل مستثنى من فوله لعلمه الذين دستنبطو نهمنهم قاله الحسن وقتادة واختارها بن عينة هوقال مكى ولولا فعنل الله عليك أى رحت ونعمته اذعاها كم ما ابتلى به هؤلاء المنافق بن الذين وصفهم التبييت والخلاف لاتبعتم الشيطان هوخطاب للذين قال لهمخذوا حذركم فانفروا ثبات هوقيل الخطاب عام والقليل المستثنى هرأمة الرسول لأنهم قليسل بالنسبة الى الكفار وفي الحسديث الصحيح ماأنتم الأ كالرقة البيضاء في ألثور الاسود ﴿ فَقَاتُل فِي سِيل الله لا تسكف الانفسان وحرض المؤمنين كه قبل زلت في بدر المغرى دعا الناس الى الخروج وكان أبو سفيان واعدر سول الله صلى الله عليه وسلماللقاءفيما فكرميعض الناس أن يضرجوا فنزلت فرج ومامعه الاسبعون لم يلوعلي أحدولو لم يتبعه أحد خرح وحده ، ومناسبة هـ فدالآية هي انه لم آذكر في الآيات قبلها تنبيطهم عن القتال وأستطردمن داك الىأن الموت بدران كل أحد ولواعتصم بأعظم معتصم فلا فالدة في الهربسن القتال وأتبع ذلك عاأتبع من سوءخطاب المنافف يزالر سول عليسه السلام وفعلهم معمن اظهار الطاعقالقول وخلافها بالفعل وبكتهمفى عدم تأملهماجاءبه الرسول من القرآن الذى فيه كتب عليهم القتال عادالى أمرالقتال وهكذاعادة كلام العرب تسكون في شئ تمستطردمن دالثانيشي آخراه بهمناسبة وتعلق ثم تعوداني فلاثالأ ولوالفاءهنا عاطفة جلة كلام على جلة كلام لب ومن زعم ان وجه العطف الفاحوان مكون متمالا بقوله ومالك لا تقاتاون أو بقوله فسوف وتسه أجراعنك وحوجحول على المعنى على تف وشرط أي إن أردُب الفو زفقاتل أو معطوفة على قوله فقاتاوا أوثياء الشيطان فقدأ بعدوظاهر الامرأنه خطاب للنبي صلى الله علىه وسلم وحده و يؤكده لا تسكلف الانفسال وحساد الزمخشري على تقدير شرط ، قال أي ان افر دولاً وتركوك وحدالاتكاف الانفساف وحدهاان تقدمهاالجهادفان اللههو ناصرالا الجنودفان شاء نصرك وحدك كاينصرك وحواك الالوف انهي وسبقه البه الزجاح قال أمرما لجهادوان قاتل وحدرلأنهضمن الالنصرة هوقال إنعطية لم تعمقط فيخبر ان القال فرض على الني دون الامة مرة مافالمعنى والله أعزانه خطاب النبي صلى الله على موسار في اللفظوه ومثال ما مقال لكل واحد فيخاصة نفسه أيأنت بالمحدوكل واحدس أمتك القول له فقاتل في سيسل الله ولهـ ثما منبغي لـكل مؤمن أن يستسعران يجاهد ولو وحده ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسايلا فاللهم حتى تنفرد

وأولم مغرج معمه أحمد الرجوحد ومناسبة داء الآرة لماقبلها اله لماذكر تنبطهم عرس القتال واستطر دمن ذلك الحان الموت بدرك كل أحدولو اعتصم بأعظم معتصم فلا قائدة في المسرب من القتال وأتبع ذلك بما اتبع منسوء خطاب المنافقيز لرسول الله صلى الله عليهوسي وفعلهممه من اظهار الطأعة بالقول وخسلافيا بالفعل وبكتهم فى عـ دم تأملهـ ماجاء به الرسول من الفرآن الذي فيه كتسالقتال عليمعاد الى أمر الفتال وهكذاعادة كالامالعسرب تسكون في ائ تم تستطرد من ذلك الى ئى آخرا، بەمناسىة وتعلق ومعنى والاتكاف الا نفسك كوأى لاتكاف في القتال الانفسل فقاتل ولووحدك وقسل المعني الاطاقتماك ووسمعك والنفس يعبر بهاءن القوة نفال سقطت نفسه أىقوته وقسرأا لجيسور لاتكاف خبراميساللفعول قالوا والجلة فيموضع الحال و بعو ز أن كون

اخبار امن الله لنبيه لاحالانبرع له فيها انه لا يكافساً حم غـبر ممن المؤمنين اعمايكاف أحم نفسه فقطوقرى و لانسكاف بالنون وكسر اللام و بحفل وحهى الاعراب الحال والاستنداق وفر أعبد الله بن عمر لاتركاف بالشاء وفتح اللام والجرم على جواب الأمروأهم،

تعالى صد المؤمنان على القتال وتعريك همهمالي قنال عدوهم وترغيبهم عاأعد الله لهم من حسن الجزاء وفضيلة الشهادة يؤمن دشقع شفاعة حسينة أبو الآية (قال) الزعشري الشفاعة الحسنة هي التي روعىفهاحقمسلم ودفع ماعنشرأو جلب السه خير وابتغى مهاوج الله نعالى ولم يؤخذ علمار شوة وكانت فيأمر جائزلاني حدمن حدودالله ولاحني مرس الحقوق والسيئة ماكان معلاف دلك نتهي وهذا بسطماقاله الحسن فال الشفاعة الحسنة هي فيالبر والطاعة والسائة في المعاصى والكذال النميد كقوله يؤتكم كفيلان من رحسه أي نميين والفاهرانس السدبأى بميدمن الخبر يسيسها وكفل من النس بسبيهاوغاير فىالنميب فذكره بلفظ الكفلف الشفاعة السيئة لابهأ كتر مايستعمل في الشروان كان فداستعمل في الخسر كالقدد مفسل قالوا وهو مستعار مؤكفل البعر وهوكساء بدارعلى سنامه ليركب عليه ومعيى كفلا لاته لمديم الطهو مل بعضامته

سالفتي وقول أى بكر وقت الردة ولوخالفتني بمني لجاهدتها بشمالي و مني لات كاف الانف الأن لاتكلف في القتال الانفسال فقاتل ولو وحدل ، وقيل المعنى الاطاقتال ووسعال والنفس بعبرتما عن القو"ة بقال سقطت نفسه أي قوته ، وقرأ الجهور لا تكلف خسرامينيا للفعول قالوا والجسلة في موضع الحال و يجوز أن تكون اخبار امن الله لنسه لاحالا شرعه فه فها أمه لا تكاف أم غير ممن المؤمنين اعامكاف أمرنف فقط دوقرى الانكاف النون وكسر اللامو يعقل وجهي الاعراب الحال والاستئناف ، وقر أعبدالله بن عمر لا تكاف الناء وقير المرم الجزم على جواب الأمر وأمره تعالى بحثالمؤمنين على القال وتحريك همهم الى الشهادة ﴿ عسى اللَّمَانَ يَكُفُ بِأَسَالَدَينَ كفروا كه قال عكرمة وغيره عسى من الله واجبة ومن البشر متوقعة مرجو ، والذين كفرواهم كفارفر يشروقه كف الله تعالى بأسهرو بدا لأى سفيان ترك الفتال ووقال حذاعام بجدب وماكان معهمالاالسو يقولا يلقون الافي عام مخصب فرجع بهمهوقيل كف البأس يكون عندنز ول عيسي ابن من م عليه السلام هوقيل ذلك يوما خديبة هوقيل هي فعين ضربت عليهما لجزية والجهور على ماقدمناهمن أن ذلك كان عندخروجهم الى بدرالمغرى والظاهر في هذا أنه لا يتفيد كف بأس الذين كفروا عاد كرواوا لخصيص بشئ محتاج الى دارل عو والله أشد بأساوا شد تنكسلا كوهد. تقوية لقاوب المؤمنين وأن بأس انتهأ مدسن بأس الكفار وقدرجي كف بأسهم تم دكر ماأعد لهم من النكال وأن الله تعالى هو أشد عقو به فل كرقوته وقدرته عليه ومايو ول الم أمرهمن التعديب ، قال الحسن وقتادة وأشدتنك لأأى عقو به فاحتموا لأظهر أن أفعل التفصيل هناعلى مام اهو قسل هو من باب العسل أحلى من الخل لأن بأسهم بالنسبة الى بأسه تعالى ليس بشئ لهم و يشفع شفاعة حسنة تكن له نصيب منهاومن د فعرشفاعة سبئة تكن له كفل منها كاوقال قوم من تكن شفه ما لوتراصحابك يامحمدفي الجهاد فيسعفهم فيجهادعمه وهم يكن له نميسمن الجهاد أومن بنسفع وترالاسلام بالمونةالسامين فتلك حسنة ولهنصيب منها وحلهم على هذا التأويل ماتفدم من ذكر القتال والأمريه * وقال قريبامنه الطبري * وقال مجاهدوا كحدن وابن زيدوغيرهم هي في حوائج الناسفن يشفع لنقع فله نصيبومن يشفع لضرفله كفل دوتال الزمخشرى الشفاعة الحسنةهي التيروعي فياحق مسلوود فع عنه بهاسر أوجلب اليهخير وابتغي بهاوجه اللهولم يواخذ علم أرشوة وكانت فيأمر حاثز لافي حدمن حانودانة ولاحق من الحقوق والسيئةما كان بخسلاف ذلك انهي وهذا درط ماقاله الحديد ، قال الشفاعة الحسنة هي في العرو الطاعة والسينة في المعاصى ، وقبل الشفاعة الحسنةهي الدعوة للسلم لأنهافي معنى السفاعة الى الله تعالى، وعن النبي صلى الله على موسل من دعا لاخيد نظهر الغيب استجيب الوقال له الملك والتسمل ذلك النصيب و الدعوة على المساريف دلك و وقال اس السائب ومقاتل السفاعة الحسنة هذا الصلح بين الانسير والسينة الافساد سمسما والسبي بالنمية ، وقيل الشفاعة الحسنة أن يشفع الى الكَّافر حتى يوضح له من الحجج لعل سلم والسيئة أن يشفع الى المسلم عسى يرتدأو ينافق والظاهر أن من السب أى أعبب من الخمير مسيما وكفل من الشر يسمها وتقدم في المفردات أن الكفل النصب ، وعال الن ن نفل الكفل المنل هوة لالحسن وقناده هوالوزر والاتموغار في النميب فذكره بلفظ الكفل في السفاعه السبئة لانهأ كدمادستعمل في السروان كان قداستعمل في الخسير لقونه يؤسكم كفلين من رحمه هاوا وهوه ستعارب كفل الدمير وهوكداء بدارعل سامه ليركب عليه وسمى كذلالا علم بم الغلهريل

نميدامنه وكان الله على كل شيء مقيناكه أي مقتدر اقله السدى وابن زيدوا لكسائى ، وقال ابن مباس ومجاهد حفظا وشهيدا . وقال عبدالله بن كثير واصياف بالأمور ، وقيل المحيط ، وقيل سيهوقسل الجازيء وقسل المواظ سالشي الدائم علمهقال اسكثر وهوقول استعباس أمنا وداء أقو المتقاربة لاستاز ام بعنها معنى بعض جوقال الطارى في قوله جانى على الحساب قيت ج من غرهد والمعانى المقد أوانه عمني موقوت وهذا الضعفة أن مكون بناء اسم الفاعل عمني بناء اسرالمفعول، وقال غير ممعناه مقتدر فإواذا حيثم بتنحية فحيوا بأحسن منهاأو ردوهايج الغاهر أن التحية هنا السلام وأن المسلم عليه مخير بين أن يردأ حسن منهاأ وأن يردها يعنى مثلها فأوهنا التغيير ووقال من عباس والحسب وقتادة وابن زيديا حسن منهااذا كان مساماأور دوهااذا كان يسيغ عليك كافر فارددوان كان مجوسيافتكون أوهناالتنو يعوالذى يظهران السكافرلا يردعليه مثل تعيته لان المشروع في الردعام ان يقال لم وعليكم ولايزادواعلى ذلك فيكون قوله واذا حيترممناه واذاحيا كمالمسامون والى هسنياذهب عطاه وعن الحسسن و بعوز أن يقال السكافر وعليك السلام ولايقل ورجة انقه فانها استغفاره وعن الشعي انهقال لنصراني سلم عليه وعليك السسلام ورحة الله فقيل أ فقال أليس في رحة الله بعيش وكأ " نمن قال م. ذ. أخب بعموم واذا حيتم لكن ذاك خالف النص النبوى من قواه فقولوا وعليكم وكنف قردالأحس انهاداقال سلام علىك فيقول علىك السسلام ورجة الله فاذا قال سلام علىك ورحة الله قال علىك السسلام ورحةالله وكاته فاذا قال المسلمة أكاله ردعليمثله ، وروى عن عمر وابن عباس وغيرهما ان غابة السلام الى البركة وفي الآبة دلس على إن الرد واجب لأجسل الأمر ولابدل على وجوب البداءة بلهى سنةمؤ كدة دامدها كثرالعاماء والجهور على أن لابدأ أهل الكتاب السلام وشد قوم فأباحواذلك وقدطول الزمخشري وغميره بذكر فروع كثيرةفي السلام وموضوعهاعلم الفقه ﴿ وَذَهِبِ مِحادِد الى تَعْصِيصِ هَذَه التَّصِيُّوالِجَهَادِ ﴿ فَقَالَ آذَا حِيتِمِ فَي مَعْرَكُم بتعبة الاسلام فلاتفولوا لمنألق البكم السلام لستمؤمناهان أحكام الاسلام تعرى عليهم هوروى ابن وهب وان القاسم عن مالك ان منه والآية في تشميت العاطس والرد على المشمت وضعف ابن عطية وغيره من اصاب مالك هــذا القول ، قال إن عطية لانه ليس في السكلام على ذلك دلالة أما إن الردعلي المشعت ما مدخل بالقماس في معنى ردالتصة وهذا هوه: حي مالك انصح ذلك انهي ، وذهب قوم الىأن المراد بالتسبة هناالهداية واللطف وقال حق من أعطى شيأمن ذلك أن بعطى مثل أوأحسن منمهقال اسخو يزمنداد يجوز أنتحمل هذه الآية على الهبة اذا كانت النواب وقد شحن بعض الناس تأليفه هنابفروع من أحكام الفتال والسسلام وتشميت العاطس والهدا ياوموضوعهاعغ الفقعود كروا أيضافي مايدخل في المحية مقارنا للسلام واللقاء والمصافحة وأن الرسول صليالله عليه وسلرأهم بهاوفعلهام السلام والمعانقة وأول من سنهاا براهير عليه السلام والقيلة جوعن الحسن فى قوله تعالى رحاء بينهم ، قال كان الرجل للق أحاه ف الفار قدحتى للزمه و بقبله ، وعن على قبلة الولدرحسة وفبلة المرأمشهوة وقبسلة الوالدين يروقبلة الأخدين وقبلة الامام العادل طاعة وقبلة العالم اجلال الله تعالى وقال القشيري في الآية تعليم لهم حسن العشرة وآداب الصحبة وأن من حلك فضلاصار ذلك في دمتك قرضاهان زدت على فعله والأفلاتنقص عن مثله 🔏 إن الله كان على كل تج حسبا ك أي حاسباس الحساب أومحسياس الاحساب وهو الكفاية عاما فعيل البالفنواما

﴿ مقبتاك مقتدراوالمقبث أخافظ والشاهد قبلحو مشتقء القوت والقوت ماصفظ بهالانسان نعسه من التلف واذاحيتم تصة كوالظاهران التعية هناالسلام ووزنهاتفعلة لانهامصدرحيانقلت وكة الداء الى الحاء وأدغت الماءفي الماء والظاهران فوله حييتم خطاب السامين يسترعليهمن هومسلم وظاهم الأمرفي قوله وفيواكه الوجوب فاذا فالسلام عليكم ردبقوله عليكم السلام ورحةالله أوتكتمني بقوله علمكم السلام واذازاد وبركاته فالاحسن أنبرد بشل فللتولوا قتصر على قوله وعليكم السلام كان جائزاوقوله بإأوردوهاي علىحنىمناف تقدره أوردوا مثلسا

سى مفعل ، وتشمنت حدد الآيات من البيان والبديم أتواعا الالتفان في قوله فا أرسلناك ه والسكرارفيمن يطع فقمد أطاع وفي بيت وببيتون وفي اسم الله في مواضع وفي أشد وفي من يشفع شمفاعة ، والتبنيس المهائل في يطع وأطاع وفي بيتون وفي حييم فحيوا ، والمفاير فىوتوكل ووكيسلاوفيمن بشفاعة وفيواذاحيتم بتصبة هوالاستفهام المراديه الانكارفي أفسلات رون و والطباق في من الامن أواظوف وفي شفاعة حسنة وشفاعة سئة هوالتوجيم في غيرالذي تقول ، والاحتجاج النظري و سمى المنها السكلامي في ولو كان من عندغم الله ۾ وخطاب العين والم اديه الغيرفي فقاتل، والاستعارة في يعدل الله وفي أن يكف مأس حوافعل في غيرا لمفاضلة في أشه جواطلاق كلء لي بعض في أس الذين كفروا واللفظ مطلق والمراد مدر الصغرى والخذف في عدة مواضع تقتض بالدلالة بدالله لإله ولجمعنك إلى ومالقدامة لارسىفيه ومن أصدق من الله حدث الهفالكرفي المنافقان فتتان والله أركسهم عاكسبو أأتر بدون أنتمدوامن أضلالله ومن يضلل الله فلن تحدله سيبلاه ودوالو تسكفرون كأكفر وافتسكونون سواءفلاتتخمة وامنهم أولياءحتي بهاجروا فيسبيل اللهفان تولوا فخذوهم واقتساوهم حيث وجدتموهم ولاتتخذوامنهم وليا ولانصيرا * الاالذين يصاون الى قوم بينكرو بينهم ميثاق أوجاءوكم يتمسدورهم ان يقاتاو كأو يقاتاوا قومهم ولوشاء الله لسلطهم عليك فلقاتاو كم فان اعتزلوكم فل يقاتاو كروالقوا اليكوالسلف اجعل الله لكم عليهمسيلا * ستبعدون آخرين يريدونان تأمنوكم وتأمنوا قومهم كالردوا المالفتنة أركسوا فهافان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلمو يكفواأ يدبهم فذوهم واقتلوهم حيب تقذ شوهم وأولت كإجعلنا لكم عليهم سلطانامبيناه ومأ كان الومن أن يقتل مؤمنا إلا خطأومن قتل مؤمنا خطأ فصر لر رفسة مؤمنة ودبة مساءة إلى أداه الأأن يصدقوافان كان من قوم عدو الكم وهومؤمن فتحرير رقبة مؤمنه وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فديةمساءة الىأادله وتصرير رقبة مؤمنة فن لم يجدفه يامشهرين متتابعين تو مة من الله وكان الله على احكيا ، ومن مقتل مؤمنا متعمد الحز اؤه جهنر خالد افراوغض الله علم ولعندوأعد اله عنا باعظها كه الاركاس الردوالرجيع ، قيل من آخر على أوله والركس الرجيع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في الروئة هذاركس يو وقال أمية بن أبي الصلت

فاًركسوافي حيم النار الهم ﴿ كانواعما وقالوا الافك والزور ا ﴿ وَكَيَّ الْكِسَائِي وَالنَّصِ بِنَسْمِيلِ رَكْسِ وَأَرْكُسِ مِنِي وَاحْدَا فِي رَجْمِهِ وِ قَالَ رَكْسِ مُشدد

عمى أركس وارتبكس هو أى ارتجع ، وقيل أركسه أو بقه قال

دشؤمك أركستني في الخناه وأرميتني بضروب العنا

م وقيل أضلهم م وقال الشاعر

واركستني عن طربق الهدى ، وصيرتني منسلا للعدد ا

وقيل نسكسه قاله الزجاح قال

ركسه افي فتنقمظات وكسواد اللسل ستاوها فتن

الدية ماغرم فى القتل من المسال وكان لها فى الجاهلية أحكام ومقادير و لها فى الشرع أحكام ومقادير سيأ فى ذكر شوي منها وأصلها مصدراً طلق على المال المذكور وتقول منه ودى بدى ودياودية كا تقول وتبى يشى وشيا وشية ومثاله من محيح اللام زنة وعدة كالتحميد والعدمد القصد الى التي

يؤالله لإإله إلاهوليجمعتكم الى يومالة امتلارب فيه كاقال مقاتل نزلت فيمن شك في البعث فاقسم الله ليبعننه ومناسبها لماقبلها ظاهرة وهيأنه تعالى لاذ كرأن الله كان على كل شئ حسباتلاه بالاعلام توحدانية الله تعالى والحشر والبعثمن القيو والحساب ويعقلأن بكون لاإله إلاهو جبرعن اللمو معفلأن بكون جلة اعتراض والخبرا لجلة القسم علما وحف هنا القسم العلمه والى إماعلى إمها ومعناها من الغاية ويكون الحعلى القبور أويضمن معنى لصمت كم معنى ليعشرنكم فيمدى بالى ، فيل أوتكون الى عمى في كاأولوم في قول النابغة

فلاتركى بالوعسد كائني ، الىالناس مطلى به القارأجرب

أى في الناس، وفيل الى يمني مع والقيامة والقيام يمني واحدكالطلابة والطلاب، فيل ودخلت الهاءللبالغة لشدتما يقع فيممن المولوسمي بذلك أمالقيام رسيمن القبورة ولقيامهم للحساب قال تعالى بوم قوم الناس كرب العالمين ولما كان الحنسر جائرا بالعقل واجبابالسعع أكدم القسم قبله وبالجلة بعدمين فوله لارب فبمواحمسل الضمير في فيمان بعودالي البوم وهو الظاهروان بعود على المدر المفهومين قواله تعالى ليجمعن كم وتقدم تفسير لاربب فيه في أول البقرة ﴿ ومن أصدف من الله حديثا كم هــذا استفهام معنَّاء الدني التقديرلا أحداً صدق من الله حديثًا وفسر " الحديث بالخبرأو بالوعد قولان والأطهرهنا الخبرج قال ابن عطيمة وذلك ان دخول الكالب فيحدث البشرا شاعلته الخوف أوالرجاء أوسوءال جبية وهذه منفية فيحق الله تعالى والمسدق فيحققته أنكون مايجرى على لسان الخبرموافقا لمافي قلبه والأمر الخبر عنه في وجوده انتهى * وفال الماتر يدى أى انكر تقبلون حديث بعض من بعض مع احمال صدقه وكذبه هان تقبلوا حدسسن يستعيل عليه الكنساني كلما أخركم بهمن طريق الأولى وطول الزغشري هنا تتعارا يذهبه فقال لايجوز عليه الكذب وذاكان الكذب مستقل بصارف عن الاقدام عليه وهوفعه الذي هوكونه كذباوا خباراءن النبئ بخلاف ماهوعليمفن نبام يكفب الالأنه عتاح الىأن يكذب لحر منفعه أو يدفع مصرة أوهو غنى عنه الاأمه يجهل غناء أوهو حاهل بقصه أوهو سفيه لا يفر ف بين المدق والمكذب في أخباره ولا بيالي بأجما ذطق ورعما كان الكذب أحلى على حنكممن المسدق وعن بعض السفهاء أنه عوتب على المكتب فقال لوغر غر ف لهراتك بهما هارقته هوفيل لكذاب هل صدقت قط فقال لولاأتي صادف في قولي لا لقلته افكان الحكم العني اسى لائع وزءامه الحاجات العالم بكل معاومه نزهاعنه كاهومنزه عن سائر القبائع انتهى وكلامه تكترلالبق بكتابه فانه مختصر في التفسير ، وقر أحزة والكسائي أصدق بانهام الصادر إبا والا فياكان مثله من صادسا كمنعسها دال صو يصدقون وتصدة وأتنا مدالها زايا محفة في ذلك فهي لعة كلب بروان دوا

يريد الله في خسراته ، حامي الذمار عند مندوقاته

بر دعنده صوفاته م مالكوفي المافقين فئتين كد كروافي سمنر ولها أقوالاطولوا ب وملخصها انهم ووم أسه واطستو بؤاالمدينة فحرجوا فقيل لحرأ مالكرفي الرسول اسوة أوناس رجعوامن أحسلانوح الرسول وهمذافي الصعيمين من فول زيدين بأبت أوناس يمكة تسكاموا الاسلام وهريعيون الكفاء فرحوامن مكة قال الحسن ومحاهد خرجو الحاجة لهم ، ثقال قوم من المسمين احرجوا البيه عقاوهم المهدخا عرون عدوكم. وهل قوم كنف نقتله أوقد تـكاموا

﴿ الله الله الاهو ﴾ الآية مناستها لماقيلهاانه لمافرص الفتال وحكىءن المنافقان ماقالوا وأمر الرسول عليه الملاة والسبلام بالقال وبتصريض المؤمنين عليه وذكر حدث الشفاعة الحسنة والشفاعةالسيثة وتعلير دالسلام واندتعالي حسيب على ذلك أخسر يعمعه تعالى العالم في يوم القيامة للجازاة وبواب الجراد فيسسل الله تعالى ولمادكرا المعمقساعليه أردفه بقوله ومن أصدف أىلاأحد أصدفمن الله وقرى باخلاص الصاد و بالتهامهاالراي وانتصب حدثاعلى التمييز وعالك في المافقة بن فاتسين ك رحعفىالاخبار اليحال الناقف الدين وأوا رسالم كدت عاساله تال والخطاب في لك هو مرة منسان عال فاس منهسير مقال المافقين وفال ماس لانقتابه لامهم نطفوا بكلمه الاسلام فعانبهم المتعلى كونهم القسمو فهم هر فنان والتصب فتسان من لحال وسااستهام الكار

دو مشرأ والكمخبرد

فأطهر واالشرك أوقوم أعلنوالا بمان يممة واستموا من الهجرة قادالهماك أوالمرنبون الذين أغار واعلى السرح وقتاوا يسار أوالمنافقون الذين تكامو الى حديث الافادوما كان من همة م الاقوال يتضمن أنهم كانوابلدينة بردد قوله حتى بهاجروا في سيل القالاان حلت المهاجرة على هجرة مانهي الله عنه والمني أنه تعالى أنكر عليما ختلافهم في نفاق من ظهر مته النفاق أي من ظهر منه النفاق أي من ظهر منه النفاق ولي المنافق بالنفاق على النفاق ولم يكونوا باديانفاقهماك أطلق عليه اسم النفاق وفي المنافقين متعلق بمنا

تعلق به لكروهو كاثن أى أي تني كان لكرفي شأن المنافقين أو بعدني فتين أي فرقتين في أمر المنافقين وانتمس فتنين على الحال عند البصر بين من ضعير الخطاب في لكو والعامل فها العامل فالكودهب الكوفيون الى أنهمنموب على اضاركان أى كنتم فنتبن وعبيزون بالك الشاتم أى كنت الشائم وداعند البعمر ميز لايحوز لأمعندهم حال والحال لايجوز تعريفها في والله أركسهم عاكسبوا كه أي رجعهم وردهم في كفرهم قاله أبن عباس واختار الفراء والزجاح أو أو بقهم ه روى عن اس عباس أو أضلهم قاله السمى أو أهلكهم قاله قتادة أو تكسيم قاله الرجاح وكلهامتقار بهومن عدر بهعن الاهلاك هنه أخذ بلازم الاركاس ومعنى بماكسبوا أي بماأجر امالله عليهمن الخالفة وذلك الاركاس هو مخلق الله واختراعه و منسب للعب دكسيا يه وقال الزمخسري والفأركسهمأى ردهم في حكم المشركين كاكانواعها كسبوامن ارتدادهم ولحوقهم بالمنسركين واحتاله على رسول القصلي الله عليه وسلم أوأركسهم في الكفر بأن خدلهم حنى ارتكدواف لمورص ص قساو مهمانتهي وهوجار على تقيدته الاعتزالية فلانسب الاركاس الى الله حقيقة بل دوَّة له على معنى الخدة لان وترك اللطف أوعلى الحكم بكونهم من المنسركين اذهرها علو الكفر ومخسترعوه لاالله تعالى الله عن قولهم ، وقرأعب الله ركسهم ثلاثيا جوقري وكسهم رك وافهامالتشب مد على الراغب الركس والنكس الردل والركس أبلغ من النكس لأن النكسماجصل أسفله أعسلاه والركس أصله مارجع رجيعابعدأن كانطعاما فهوكالرجس وصفأعالمريه كاقل اعالشركون نعس وأركسه أبلع من ركسه كالناسفاء أبلغ من سقاه انهى وهذه الجملة في موضع الحال أنكر تعالى عليها ختلافهم في هؤلاء المافقين في حال أن الله تعالى قى وردهم في السكفر ومن برده الله الى السكفر لا يختلف في كفره 🚜 أثر بدون أن تهدوا من أصل الله كه حداد استفيام الكار أي من أراد الله صلاله لا بريد أحده دارته لئلا تقعار ادته مخالفة لارادة الله تعالى ومن فضي الله على مالضيلاللا عكن ارسّاده ومن أصل الله الدرحف المركسون وغبرهم من أضله الله فكاته فيسل أنر بدون أنتم دواهؤ لاءالمنافقين ومن أصله الله تمالى من سره والدراجهم في عوم من بعد فوله والله أركسهم على سيل التوك ادد كروا أزلا على سمل الحصوص ونانساعل سمل الدراجهم في المسموم، وفال الرخسري أثر مدون

﴿ والله أركسم ﴾ (عال) ابن عباس ردهم في كفر هم ولدالث قال تمالي

أن تحماوا من حالة المهتدين من أصله القمن جعل من الفسلال وحكم عليه بذالت أوخذ له حبى ضل " سهى وهو على طريقت الاعترائية من أمالانسسبالاسسلال الدائلة على سيل الحقيقة في ومن يضلل الله فان بحد مله سيدلا كها أى فلن تحد الحد المات سيدلا و المعى خلق الهداية في قلم مود اهو الكها و الهدائمة عنى الارشاد والتمان هي الرسل وسرح موسر خطاسه إلى حصاسا فرسول على سسل و دوا او تكفرون كما كفروافتكونون سواه كه (قال) الرمختمرى فتكونون علف على تكفرون و او نصب عبلى المجود الله المن جواب التي لجاز والمدى ودوا كفركم كوند كم مهم بشرعاوا حدافياهم عليه من المناذل واتباعد من الآباه انهى كون التي يفغ الفمل و يكون له جواب في نظر و الماللة وإن الفعل منتصب في جواب المنى اذا كان بالحرب تصوليت ولو والااذا المر أشر بنامنى التي أماذا كان بالفسل في مناج الم ماع من العرب بل وعام تعقوف الجوابية لان وداتي تعلى على التي التي

> عطف المدرالقدر على المدرالملفوظ بهفكون من بالمعالس عباءة وتقر عيني ﴿ حتى بهاجروافي سبيلالله للنص على كفرهم وانهم تمنواأن يكونوامثلهمانت عداوتهم لإختلاف الدنسيزفنهي تعالىأن بوالى أحسدمنهم وانآمنواحتي نظاهروا بالهجرة العصيحة لأجل الاعان لالأجل حظ الدنيا وانماغيا بالمجسرة فقط لانهاتتضمن الاعانوفي هذمالآبة دلساعلي وجوب الهجرة الىالني صلىالله عليهوسلمالي المدينة ولم يزل حكمها كالمثالالىان فتعت مكه فنسيز ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بمدالفترولكنجهاد ونيسة واذا استنفرتم فانفروا

الثواب والجنةلا بجداء أحدطر يقاالهماء وقيل من بهلكه الله فليس لاحدطر يفالي نجاتهمن الهـــلاك ، وقيـــل ومن بضلل الله فلن تعيــه له مخرجاو حجة ﴿ ودُّوا لُوتُكْفُرُونَ كَمَا كَفُرُوا فتكونون سواءكه من أثبت أن لوتكون مصدرية فسر مودوا كفركم كاكفر واومن جعسل لوحرهالما كانسيقم لوقوع غيره جعل مفعول ودوامحذوفاوجواب لومحذوفا والتقدير ودوا كفركم لوتكفرون كاكفروا فتكونون سواء لسروا فالكوسب ودهم ذلك اماحسدا لماظهرمن علق الاسلام كافار في نظيرتها حسدامن عندأ نفسهم وامالينارا لحم أن يكونوا عباد أصنام لكوتهم وونا لمؤمنسين على غيرشي وهذا كشف من الله تعالى الجبيث معتقدهم وتعذير للوَّمنينمنهم وفتكونون معطوف على قوله تكفرون ، قال الزمخشري ولونصب على جواب التمى لجاز والمعنى ودوا كفركم وكونكم معهم شرعاوا حدافياهم عليدمن الضلال واتباعدين الآباءانتهي وكون التمني بلفظ الفسعل ويكون لهجواب فيه نظروا تأ المنقول أن الفعل منتمس في جواب التمنى اذا كان الحرف نحوليت ولو والااذا أشر بتامعني التمني أمااذا كان بالفعل فيصتاج الى سهاع من العرب بل لوجاء لم تتعقق فيسه الجوابية لأن ودَّ التي تدل على النمني المسامة علقها المصادر لاالذوان فادا نسب الفعل بعمد الفاء لم يتعين أن تكون فاءجو اب لاحتمال أن يكون من بأب عطف الممدرالمقدر علىالممدراللفوظ به فيكون من باب ، البس عباءة وتقرَّعيني ، ﴿ فلا تَخَذُوا منهم أولياء حتى بهاجروا في سيل الله كه لمانص على كفرهم وانهم تمنوا أن تكونوا مثلهم بانت عداوتهم لاختسلاف الدسنين فنهي تعالى أن بوالى منهرأ حسد وان آمنوا حتى مظاهروا بالهجر ذالمحمحة لأجل الاعان لالأجل حظ التساوا عاغماما لهجرة فقط لانها تتضمن الاعان وفي هذه الآية دليل على وجوب الهجرة الى الني صلى الله عليه وسار الى المدينة ولم يزل حكمها كذلك الى أن فتحت مكة فنسخ بقوله صلى انةعليه وسلم لاهجر دبعد الفترواكن جهاد ونيةواذا استنفرتم فانفرواه وخالف الحسن البصرى فقال بوجوبها وانحكمه المينسي وهو باق فتحرم الاقامة بعد الاسلام في دار الشرك واجاءاً هل المذاهب على خلافه قال القاضي أبو بعلى وغيره من هوقادر على الهجر ، ولا يقدر على اظهار دينه فهي تحب عليه لقوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجو وأ فيهاومن كان فادراعلى اطهار دينه استحبت اهومن لايقدر على اظهار دينه ولاعلى الحركة كالشيم الفانى والزمن لابستحبله عوهان تولوا فنوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولاتتفذ وامتهم ولياولا مسيراكه أى في تواواعن الإعان المعاهر بالهبر والصحيحة فحكمهم حكم المكفار وتداون حيث

(الدر)

(ش) فتكونون سواء

ولونصب على جواب النمى لحسار والمفى ودوا كفرتم وكونكم معهمة مترعاوا حدافيهم عليه من الضلال واتباع دين الآماء انهى (ح) كون النمي مافقد الفعل مكون له جواب فيه وظروا كالمدقول ان الفعل منصب في جواب النمي اذا كان لمخرى تحولت واو والا دائم ربامعى النمي الماذاكان بالقدمل فيعتاج الى ساعمن العرب مل توجاء لم تشخف فيه احوابية لا رود الى حدا على تمنى عاملة مله المدار الماذ وظ مه فسكون موساله عمل بعد الهاء لم يتعان أن تكون ها جواب لاحتال أن مكون من بأس حلف الصه را العدر على اعدر الماذ وظ مه فسكون موساك والمستعدد وتعرف عبني وجدوافي حل وسرم و جانبوهم عمانية كلية ولو بذلوا لكم الولاية والنصرة فلاتقباد امنهم والا الذين يسلون الى قوم بنكم وينهم ميثاف أوجاؤ كم مصرت صدورهم أن يقاتلو كما و يقاتلوا قومهم كه هذا استثنامين فوله نفسة وهم واقتلوهم والوصول هناالبلوغ الى قوم ، وقيسل معناه ينتسبون قالة أوعبيدة ، وألث الاعشى

ادا اتصلت قالت لبكر بن واثل ، وبكر سيتها والا توف رواغم ووقال النحاس داءا غلط عظيم لاته ذهب الى المتعالى حظر أن يقاتل أحديينمو بين المسلين نسب والمشركون فكان ينهم وبين المساءين السابقين أنساب يعمني وفدة تل الرسول ومن معممن انتسب اليهم بالنسب الحقيق فضلاء برالانتساب هقال النماس وأشدس هسانا الجهل قول من قال انه كان تم سيخلان أهل الثأويل مجمون على ان الناسخة براءة واعانزلت بعد الفتح وبعدان انقطعت الحروب ووافقه على ذلك المابري هوقال القرطبي حل بهض أهل المرمعني ينتسبون على الا من أوأن ينسب الى أهل الا من لاعلى معنى النسب الذي هو القرابة انتى وقال عكرمة الى قوم هم قوم هلال بنء و يمر الا "ساس وادع الرسول على أن لا يستمولا بعين عليه ومن لحا البهم فله مثلمالهلال مه وروىءن ابن عباس انهسهبنو بكربن زيدمناة والجهور على انهسم خزاعةوذو خراعة * وقال مقاتل خراعه و بنو مدلج هوقال إن عطية كان هذا الحكم في أول الاسلام قبل أينستحكم أمرالطاعمن الناس فكأن رسول اللهصلي اللهعل موساره معادن من العرب فباثل كرهط هلال بنعو عرالا عسلى وسراقة بن مالك بنى جشعرو خزيمه بن عامر بن عبسمناف فقضت هذه الآية انهمن وصار من المشركين الذين لاعهد بينهم وبين الني صلى الله عليه وسارالي هؤلاء أهل المهدود خلى في عدادهم وقعل فعلهم من الموادعة فلاسد ل عليم ه قال عكر مة والدادي وابن فيد مما تقوى الاسلاء وكترناصره اسفت داه الآية والى بعدها عافى سورة براءة انتهى د وفيل همخزاعة وخزية بن عبلمناف والذين حصرت صدورهم همينو وسياتماوا مقربش وبدوعن ابن عباس انهم قومهن الكفار اعتزلوا المسامين يوم فتُحكفه يكونوامع السكافرين ولامع المسامين ثم نسية ذاك بأية القال وأصل الاستثناء أن يكون متصلا وظاهر الآيه وحذه ألاعوال التي تقدمتانه استثناء متصل والمعنى الاالكفار الذبن يصاون الىقوم معاندين أو يصاون الى فوم جاؤ كم عيرمقاتلين ولامقاتلي فومهمان كانجاؤ كم عطفاعلي موضع صفةقوم وكلاا لعطفين حوز الزمخشمرى وابن عطية الأأنهما اختار االعطف على الصلة وقال بن عطية بعدان ذكر العطف على المسلة قال ويمعمل أنبكون علىقوله بينكرو بينهم بينساني والمعنى في العطفين مختلف انهي واختلافة أن المسننني اماأن سكو ناصنفين واصلااني معاهد وجاليا كاهاءن القتال أوصنفا واحدا يمتلف باختلاف من وصل اليممن معاهد أو كاب ، فال ابن عطية وهذا أبضاحكم كان فبل أن يستعكم أمر الاسلام فكان المنسرك اذا جاءالى دار الاسلام مسالمة كاردا لقتال قومه مع المسمان ولقتال المسامين مع فومه لاسدل عليه وهذ سخت أيضاعافي براءة انتهيء وقال الرمخسرى الرجه العطف على الصلة لقوله هان اعتزلوكم فإبقاتاوكم الآيه معدفوله فقدوهم واعتاوهم فقررات عهمعن الفتال احدسبي اسمقاقهم لنفي التعرض لممورل الابقاع بهم (عان قلب) كل واحدن الاصالين له تأبر في صحة الاستداء واستنصاق ترك التعرص الاتعال بلعاهد مين والاتعال بالكافين فهلا

الحكم فيأول الاسلام قبل أن يستمكم أمر الطاعة من الناس فكان عليه الملاة والسلام قدهادن من العرب فبائل كرهط هلال بنعو بمرالاسهى وسراقة بنمالك بنجعشم وحرعة بنعام بنعب منافي فقمت هده الآبة الهمن وصلمن المنسركين الذين لاعها بينهسم وبين النبي صلى الله عليه وسلم الى هؤلاء أهل العيدودخلفي عدادهم وفعل فعلهم من الموادعة فلاستيل عليه (فال) مكرمة والسدى وانزيد بم لما تقسوى الاسلام وكرناصره اسختها والآبة والي بعدها عنافيسو رةبراءة انتهى يؤ أوجاؤ كم يه خطاب للؤمنان وهومعطوف علىصلدالذين فاستثى تعالى من الدين يفتساون صنفين أحدهما من يصل الى قود سين المؤمنسين وبالهمااق والصنف الثاني من عالمؤمسان من الكمار وقد امتنع من فتال المؤمسين ومن ومال دومهم ومزحصرت جله فيموضع الحال وبان دلك فسر وَأَمْرِ فِي قَوْأً (iluc)

(الدر) سبى است قاقهم لنني التعرض لهم وترك (٣١٦) الايقاع بهم هان قلت كل واحدسن الاتصالين له تأثير في

جوزنأن يكون العطف على صفاقوم ويكون قوله فان اعتزلوكم تقريرا لحكم اتصالمم بالكافين واختسلاطهم فيم وجريهم على سننهم (قلت)هوجائز ولسكن الاول أظهر وأجرى على أساوب السكلام انتهى وأنما كان أظهر وأجرى على أساوب السكلاملان المستثنى عدث عنه يحكوم لمعتلاف حكم السنثني منمواذا عطفت على الصلة كان عدناعت مواذا عطفت على الصفة لمرسكن محداعنسه اتمايكون ذلك تقييدا في فوم الذين هم قيدفي الصلة المحد عن صاحبها ومتي دار الأمر بينأن تتكون النسبة اسنادية في المعنى وبين أن تكون تقييدية كان حلهاعلى الاسنادية أولى للاسنتقال الحاصل بهادون التقييد يقعذامن جهة الصناعة النصو ية وأمامن حيث ماينرتب على كل واحدمن العطف ينمن المعنى فانه يكون تركهم القتسال سببالترك التعر تضلم وهوسبب قريب وفلك على العطف على المسلة ووصولهم الىمن يبرك القتسال سبب لنرك التعرض لهم وهوسبب بعيد وذالت على العطف على المفة ومراعاة السيب القريب أولى من مراعاة البعيد وعلى أن الاستثناء متصلمن مفعول فخذوهم واقتلوهم والممنىأنه تعالى أوجب فتل الكافر الااذا كان معاهداأوداخلافى حكم المعاهد أوتاركا القتال فانهلا يجوز قتلهم وقول الجهوران المستننين كفارك وقال أبومساما نه تعالى لمأأوجب الحبورة على كلمن أسلم استشىمن له عدوفقال الاالذين يصاون وهم فوممن المؤمنين فعدواالرسول الهجرة والنصرة الاأنهم كان في طريقهم من المكفار مالم يجدوا طر تقااليه خوفامن أولئه لما الكفار فصار واالى قوم بين المسلمين وبينهم عهدواقاموا عندهم الى أن يمكنهم الخلاص واستثنى بعد ذلك من صار الى الرسول والى الصحابة لانه يعناف الله في ولايقاتل الكفارأيمنالاتهمأفار بهأولانهبتي أزواجه وأولاده ينهم فيخاف لوقاتلهمأن يقتلوا أولاده وأصحابه فهذان الفريقان من المسامين لايحل فتالهموان كان لم توجدمنهم الهجرة ولامقاتلة الكفار انتهي واختساره الراغب وعلى قول أبى سفريكون استثناه منقطعالان المؤمنين لم يدخلوا تحت قوله فسا لكرفي المنافقين فنتين * وقال الماتر يدى الاالذين يصاون أي السلق المنافقون عن لاميشاني بينكم وبينهم فاقتساوهم حتى يتو بواو بهاجروا وان لحفوا باهل الميشان فلا تفاتاوهم أوجاؤكم حصرت صدورهم داصفة لنسبقذ كرهم فيكون الاستتناءعن الذين يصاون الى أهل العبد اذا كانوصفهمأن تنيق صدورهم عن مقاتلة المؤمنين والكفار جيعا امالنف ارطباعهم واما لوفاء العهدوأمالكونهم فيمهله النظر لنبينوا الحقمن الباطل وعلى هذا وصفالة جدع المعاهسدين الذين عرمواعلى الوفاء بالعهدانهم اعاقبلوا العهدوالذمة لماتعذر عليهم فتال المسامين وأب نفوسهم معاونة المسادين على فومهم فإيساد واحقيق مولكن سالموا لغبول العهدالتهي وقال القفال بعدد كرمن دخل في عرب من كان داخلافي عيد كم فهو أصاد اخل في العرد بد فال وقد يدخل في الآية أن يقمد قوم حضر سالر مول عليه السلام في منه علم مال المطاوب فيلجوا الى قوم ينهمو بينالرمول عهمد الىأن مجدوا السبل الساشمي وفي مصف أبي وقراءته مشان جاؤكم بغد واو ١٠١٠ الرمخنسري و وجهه أن يكون جاؤكم ساماليصاون أو يدلا أواسئناها أوصفة

معة الاستثناء واستحقاق ترك التعرض الاتصال بللعاهدين والاتصال بالكافين فهلاجو زنأن كون العلف على صفة قوم ويكون قوله فان اعتزلوكم تقسريرا لحبكم اتصالحم بالكافين واختلاطهم بهسم ويربهم على سننهسم هِ قلتُ هُو حَاثُرُولُكُنِ الأُولُ أظهر وأجرىعلى أساوب المكلام انتهى (س) انما كانأظهر وأجرى عسلي أساوب السكلام لان المستثنى محدرعنه محكوم له بخسلاف حكم المستثنى منه واذاعطفت على الصلة كان محدثاعنه واداعطفت على العسفة لم مكن محدثا عنه أنما كون دلك تقددا فى قوم الذين هم قيد فى الملةالعدبعنصاحها ومتى دار الأمر بينأن تكونالنسبةاسنادية في المعنى وبين أن تكون تقسدية كانحلها على الأسنادية أوبي للإستقلال الحاصل بهادون التقددية هذا من جهه المسناعة النحو يةوأما منحيث مايىرتب على كلواحد من العطفان من المعنى

فاته يكون تركيه القفال مد أنزل التعرض لهم وهو مدور من ودلك على العطف على الصله ووصو لهم الى من مة لـ القاال. مساترك لتعرس لهروهو مساعد موذك على المفقوص عام المعسالقر مما أولي من مراعاة السب المعد بعد دصة القوم انهى وهى وجوه محة له وفي بعضها صف وهو البيان والبدل لأن البيان لا يكون في الأفعال ولأن البدء للامتأني لكومه ليس اباه ولا بعضا ولامشخلا ومعنى حصر ت صافت وأصل الحصر في المكان ثم توسع فيه حتى صار في القول هقال

ولقد تكنفى الوشاة فصادفوا ، حصرا بسرك بأأميم ضنينا » وقر المعناه كرهت والمعنى كرهوا قتالكم معقومهم مكم « وفيل معناه أنهم لا يقاتلون كرولا يقاتلون قومهم مكم فيكونون لاعليك ولا لكم ، وقرأً الجمور حصرت، وقرأً الحسن وقالدة ويعقوب حصرة علىوزن نبقه وكذاة ل المهدوى عن عاصر في دواية حفص، وحكى عن الحسن أنه فر أحصرات وقرى عاصرات وقرى محصرة بالرفع على انه خير مقدم أي صدورهم حصرةوهي جلة اسمية في موضع الحال فاسفراءة الجهور فيمهور النمو بين على ان الفعل في موضع الحال فن شرط دخول قد على الماضي اذا وقع حالازعم انها مقدرة ومن لم ير ذال المعتبج الى تقديرها فقد جاءمنه ممالا يعصى كثرة بغيره دورق بدكونه في موضع الحال قراء يتمن قرأ ذلك اديا مصو باوعن المردفولان أحدهاان ثم محذوفاهو الحال وهداا الفعل صفته أي أوجاؤ كمفوما مرنصمه ورهم والآخر انه دعاء عليم فلاموه ماهمن الاعراب وردالفارسي على المبرد فيأنه دعاءعلى ماناأمرنا أن مول اللهم أرقع س الكفار العداوة فيكون في قوله أو يقاتاوا قومهم في ماافتضاء دعاء المسلمين عليم عدقال بنعطية ويحرح فول المبردعلي إن الدعاء عليهم بأن لا يماتلوا المامين نعجيز لمروالدعاء عليه بأن لانقاتاوا قومهم تحقير لهرأي هم أقل وأحقر ويستغنى عنهم كا تقول اذاأر دن هذا المني لاجعل الله فلاتاعلى ولا معي عنى استعنى عنه واستقل دونه يه وقال غير ا نءطمة أوتكون سؤالا اوتهم على ان قوله قومهم قديمير به عن من لبسوا منهم بل عن معادمهم وأحازأ او البقاءأن مكون حصر بفي موضع جرصف القوم وأوجاؤكم ممرض وفال العلسه قراءة من أسقط أو وهو أبي وأحار أيضا أن تكون حصرب بدلامن جاؤكم فال بدل اشتمال لأن الحيء مشقل على الحصر وغير دهو فال الرحاح حصر فصدورهم خبر بمدخبر هقال ان عطية بعرف بين تقدير الحال وبين خدير مستألف في قوالناجاه زيدركب الفرس انك ان أردب الحال بقوالثرك الفرس قدر ودوان أرد خبرا بعدخبرام تعثيرالي تقديرها هوقل الجرجاني تقديره ان مؤكم حصرت الدوران ومادعا من الدصار الاوافق عليمة أن تفتاوكم تقديره عن ال يقاتلوكم وولوشاء الله لسلطهم عليكم فالهاتلوكم بهدندا تقرير للؤمنين على فلدار لعمة معالى عليهاي لوَشاء لقواهم وجرأه عليكم هاد قد أنهم عليكم بالهدة فاهباوهاوه أوا اكان المستثنون كفاراهاماعلى قول من قال المهمؤ مون فالمني اله تعداني اطهر بعما معلى المسامين وانه تعالى لو لم يهده پرلىكاتوا في جار المسلطين عليكم ﴿ وَلَالْرَيْخَتُمْرِي ﴿ وَالْبِ وَالْبُ كُنِف يجور أن سلط الله التكفره على المؤمنان ما كان مكافئه الالقف الله الرعب في فاو جدم وأوشاء لمهلجة براهامن ابتلاء وتعودلم بقذف فسكانوا مسلطين تماتلين عسير كافير فسأك معني البسليط انتهى وهذاعلى طريقته الاعترال وهدندا الدى فاله الرمحسري هله وهاشيرف به ولي حراهالي وقررته على مادشاءأن معل ويسليط الله للسرك سلى المؤسس ليس مصممه والمدهو بأراأه خونى المدادين من قاو مهم وتقو بها ساب الحرأة سلمه و المرس مسيطهم عليم لأمو بالاتة أحدهاتأديباله ودغو بدلما جرحوامن الدوب يرالذابي اسلاليد واختبارا لقوةا عامهم

﴿ ولوشاء الله لسلطهم علكك هاذاتقبرار الومنين على مقدار نعمته تعالى عليهم أياوشاه لقواهم وجرأهم عليكم فاذ قدأنم عليكم بالمدنة عاقبلوها (فال) إن عطية اللام في قسوله لسلطيسم جواب لو وفي إفلقا تاوكم كم لام الحاداة والازدواح لانساعشابة الاولى لولم تكن الاولى كنت تقول لوشاءالة لقاتاوكم انتهى تسعسة هساء اللام لام الحاذاة والازدوا وسعية غربة لمأر هاالافي عبارة هذاالرجل وعبارة مكي

والمناعترا كم كه القعير عالم على الذين جاؤكم على الطوحت (قال) الزعشرى الوجه العطف على الصائد الدولة فان اعترافكم وفي اعترافكم وفي المناعد الم

واخلاصهم كاقال ولنباونكم الآبة ، الثالث رفع درجاتهم وتكثير حسناتهم أوالمجوع وهو أقرب للمواب انتهى وأتناغ برهمامن المعتزلة فقال ألجبائي قديينا أن القوم الذين استنبوا مؤمنون لا كافرون وعلى همذامعني الآبة ولوشاءالله لسلطهم عليكم باقو بةفاو بهم ليدفعواعن أنسهم ال أقدمتهم على مقاتلتهم على سبيل الظلم، وقال الكعبي انه تعالى أخبر أنه لوشاء فعل وهذا الايف دالاأنه قادرعلى القلاوه فأمذهبنا الأأنانقول انعتمالي لأيفعل الظلوليس فيالآية دلالة على أنعشاء ذاك وأرادهانتهي كلامه ، وقال أهل السنة في هذه الآية دليل على أنه تعالى لاينبهمنه تسليط المكافر على المؤمن وتقو يته عليه * وقرأ الجهور فنقاتلوكم بألف المفاعلة * وقر أتجاهد وطائفة فانتهاركم على وزن ضر بوكم و وقرأ الحسن والجحدرى فلقتاوكم بالنشديدواللام في لقاتاوكم لامجواب لو لأن المعلوف على الجواب جواب كالوقلت لوقام زيد لعام همر و ولقام بكر . وقال ابن مطيت واللام في اسلطهم جواب أووفي فلقا تاوكم لام الحاذاة والاز دواح لأنها عثارة الأولى او لم تسكن الأولى كنت تقول لقاتلوكم انتهى وتسعيته ونسائلام لام المحاذاة والازدواح تسعية غرستهم أرذالث الافي عبارة هذاالرجل وعبارة مكى فبله خ فان اعتراؤكم فلم يفانلوكم وألفوا البكم السلم فساجعل الله لكرعليه سبيلا ﴾ اذا كان المستنفول كفارا فالاعتزال حقيقه لايتهاً الأفي مالة المواحهة في الحرب كأثه يقول اذا اعتراو كمانفرادهم عن فومهم الذين يفاناونكم فلانة تاوهم ، وفيل أراد بالاعتزال هناالمهادنة ومعيت اعتزالالأنهأ سببالاء ترال من انفتال والسلم هناالانقيادة الحسن أوالصلح قاله الربيع ومقاتل أوالاسلام قاله ألحسن أيضا وأمآعلى من فال ان المستنبي مؤمنوب هالمعنى أتهم إدقدا عتزلوكم وأطهروا الاسلام فاركوهم فعلى هذا تسكون في الذم يأساء وأولم بسلمكم اعامهموالمعنى سبيلاالى فتلهموم ماتلهم ، وقرأ الجداري الديرسكون اللام «وفرأ الحسن بكسر السبن وسكون اللام ع سجدون آحرين ريدون أن مأمنوكم ويأمنوا وومهم كااردوالى الفتنة أركسوافيها كهالماد كرصفة المحقين في المتاركة المحذين في القاء السم تدعلي طائفة آخرى مخادعة يريدون الأهامة في مواضعهم مع أهليهم يقولون لهم تعن مكم وعلى ديسكم و مفولون للسله بن كذلك اذاوجدوا ، قبل كانتأ مدوعطفان مندالصفة فترلت ميم فالهمقائل موفيل رلت في معيم بن مدعودالانصى كانسفل بن النبي صلى الله عليه وسلم الاخبارة الدادي، وصلى عوم عبينون من مكة الى النبي صلى الله عليه وسلم رباء و يطهرون الاسلام سم برحمون الى مريش مكمرون

المستثنىمنه واذاعطفت على السلة كان عدثاعنه واذاعطفتعلى الصفة لم مكن محدثاعنه انما مكون ذلك تقييدا في قوم الذين مرفيدفي المسلة ألحدث عرام صاحبا ومتىدار الامر وزأن تكون النسبة اسسنادية فيالمعنى وبين أن تكون تقييدية كان حلبا على الاسنادية أولى للاستقلال الحاصل بها جهة المسناعة النحوية وأمامن حبث ماسنرتب على كلواحدمن العطفين من المعي هانه يكون تركهم القتال سبالدك التعرض لحسموهوسسبب قريب وذاك على العطف عــلى الصلة ووصولهم الىمن ينرك القتال سسف لترك التعرض لمبوهوست بعيد وذلك على العطف على الصفة ومراعاة السب

القر مسأولي من مم اعاة السبب البعد في وألفوا البكم السام كه أى الا شادها وقتل لكم عام والاصال مد دور الخرين كه الأمضاء كوصف الحقين في لمتاركة الحديث في افغاء السام على طاحه أحرى مخادعه بر مدورا الاغامة في مواصعهم عام معقولون لهم تصريب معكم وعلى در كم و فولون للسعان كذلك اداوه واقبل كانسا أستوعظ عان مهذ المستعد فدلت فيهم عالا مناشلا واللد) (ع) والأرم في وفي السلطم علكم جواسا و وفقة المؤتم لا ما لمحادث والدرا والراب لا براء والدن الولى كانت تقوير عام الدول المولى المستعد في المدار الدول المولى المستعدة والمرابع المدار المولى المستعدة والمرابع المدار المولى المدار والالا والمستعدة المدار المدار المولى المدار والمسادة المدار المدار المولى المدار والمسادة المداركة والمداركة والمسادة المداركة والمسادة المداركة والمسادة المداركة والمداركة وال بثالفقوهم كدأى ظفرتم بهمالقوله تعالىان لتقفوكم بكونوا لحكم أعداء ومادلت عليه همذه الآيات من موادعة الكفار وترك فتلهم منسوخ باكية السيف التي في براءة 🖈 وما كان لمؤمن كالآية كانعماش ابنأبير بيعية قدأسيا وهاجرفصيل أبوجهل وكان عباش أخاه لأمه والخرن بنزيد بنأنيسة حتى أخرجاه من المدسنة فحلده كلواحد منهسما مائة جلدة وأتبابه الىأمه لمكة فاحماش انهان ظفر بالحر فاليقتلنه فأسغ الحرث ولقيه عياش بظهر قبافة الموام بشعر باسلامه فانزلت ﴿ الاخطأ ﴾ استثناءظاهره الانقطاع لان فتل المؤمر في على قسمن المبدوه ولأعوز لبتةومتوعدعلمه بالخاود في النبار والخطأ وهو متجاو رعنمه فيالآخرة لكن يجب عبلى الغاتل ماد كر مالله تعالى في هذه الآيةمن الأحكام قيسل وانتمب خطأ عدل انه مفعول من أجله أو نصبا على الحال أونعتا لمسدر محذوف تفدره الاقتلا

ففضصهما لله تعالى وأعلمأنهم ليسواعلى صفتسن تقدعقاله مجاهد جوقيل انههمن أهل تهامة قاله قتادة * وقيل الهمن المنافقين قاله الحسن والظاهر من قوله سجدون آخر بن ألهم قوم غيرا استشنين في قوله الاالدين ساون و هدخوم الى أمها عنزله الآية الأولى والقوم الدين نزلت فيه هم الذين نزلت فيه الأولى وجاءت مؤكد تلعني الأولى مقررة لهاوالسين في ستجدون ليست للاستقبال قالوا اعا هي داله على اسقر ارهم على ذلك الفعل في الزمن المستقبل كقوله سنقول السفها وما تزلت الابعد قوله ماولاه يعن قبلتهم فأدخلت المين اشعار ابالاسفر ارانتهي ولاتحر برفي قولمران المين ليست للاستقبال واعاتشعر بالاحقراريل السين للاستقبال لكن ليس في ابتداء الفعل لكن في اسفرار وأن يأمنوكم أى يأمنوا أذاكم و بأمنوا أذى قومهم والفتنة عنا المحنة في اظهارالكفر ومعنى أركسوا فهارجموا أقبم رجوع وأشنعه وكانوا شرافهامن كلعدو، وحكى أنهم كانوا ترجعون الى قومهم فيقال لأحدهم قل ربى الخنفساء وربى القردة وربى العقرب ونتعوه فيقولها وقرأا ب وثاب والاعش ردوا بكسر الراء لماأدغم نقل الكسرة الى الراء جوقر أعبد الفركسوا بضم الراءمن غيراً لف مخففا * وقال ابن جنى عند السكاف ﴿ وَاللَّهُ مِنْ لُوكُم و يلقوا البكم السفويكفواأ يديهم ففنوهم واقتاوهم حيث تقففوهم كه أصرتماني بقتل هؤلاء في أي مكان ظفر بهم على تفدير انتفاء الاعتزال والقاء السلوك الأيدى ومقهوم الشرط يدل على أنه اذا وجهوا الاعتزال والقاء السفوكف الأيدى لميؤ خذوا ولم يقتلوا عقال بن عطية وهذه الآية حض على فتل هؤلاء المخادعين اذالم برجعواعن حالهم الىحال الآخرين المعتزلين الملقين السماوتأ مل فصاحة الكلامق أنساقه في المسغة المتقدمة قبل مندسياق إيجاب الاعتزال وايجاب القاء السلونفي المقاتلة إدكانوا محقين في ذلك متقدن له وساقه في هذه الصيغة المتأخرة ساق بني الاعتزال ونني القاءالسفراذ كانوامبطلين فيه مخادعين والحكم سواءعلى السيافين لأن الذين لم يجعل عليهم سيلا لولم يعتزلوا لمكان حكمهم حكم هؤلاء الذين جعل عليهم السلطان المبين وكذلك هؤلاء الذين علبهم السلطان اذالم يعتزلوا لواعتزاوا لكان حكمهم حكم الذين لاسبيل عليهم ولكنهم بهذه العبارة نحسالقتل انلم يعذلوا انتهى كلامه وهوحسن ولمأكان أمرالفرقة الأولى أخضرتب تعالى انتفاء جمل السبل عليم على تقد يرسبين وجود الاعتزال والقاء الساول كان أمرهنه الفرقة انحادعة أشدرتب أخذهم ومنلهم على وجود نلانة أشياء نني الاعتزال ونني القاء السلمونني كف الأدى كل ذلك على سبيل التوكيد في حقهم والتسديد ﴿ وأولتُ كَم جعل السَّم عليم سلطاناً مبيناك أيعلى أحسدهم وقتلهم حجة واسحة وذاك لظهور عداوتهم وانكشاف مألهم في الكفر والعدر واضرارهم بأهل الاسلام أوحبة ظاهرة حيث أذنالكم في قتلهم ، قال عكر مة حساوقم السلطان في كتاب الله فالمراديه الحجمة ﴿ وما كان الومن أن يقتل مؤمنا الاخطأ كهروي أنّ عالس نأبي ربيعة وكان أغاأ يجهل لأمه أسلموها حرخوها من قومه اليالمد ينهوذال قبل هجرة رسول الله صلى المعمليه وسلم فأقدعت أمه لاتأكل ولانشرب ولا بأوج اسفف حتى رجع نفرح أتوجهل ومعه الحرث بن زيد بن أى أنيسة فأتياه وهو في أطم ففتل منه أبوجهل في الزرود والعارب وقال أليس محد يعثل على صله الرحم انصرف وبرأمك وأنت على دينك حتى بزل ممعيماه اأبعداعن المدنة كتفاه وجادع كلواحدما تفجله قفال الحرد هذاأخي فن أنت بأحرم لتحلي ان وحدتك خاليا ان أقتلك وعدما به على أمه فحلفت لا يحل كتافه أو يرمد ففعل مهاجر بعدذلك وأسلم الحرثوهاجر فلق معياش بغلهر قباولم يشعر باسلامه فأتسى عليسه فقاله مم أخر باسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسافقال فتلتمولم أشعر باسلامه فنزلت، وقيل نزلت في رجل كأن يرى غنها ففتله في بعض السرايا أبوالدرداء وهو منشهدوس اللهصلي الله علمه وسلرفيز لت، وفعل تزلت في أبي حديقة بن العان حيز قتل بوم أحد خطأ ، وقعل غير ذلك انتهى * ومناسبة داء الآية لماقيلها انه تعالى الرغب في مقاتلة الكفارة كر معدد لك ما يتملق بانحاربة ومنها أن يظن رجلاحربيا وهومسلم فيقتله وهمذا التركيب تقدم نطيررفي قوآهما كانلخ أن يدخلوها الاخائفين وفي قوله وماكان لني أنيغل وكان يغني الكلامهناك عن الكلام هناولكن رأينا جعماقاله من وقفناعلي كلامهمن المفسر بن هنا ، قال الريخشري ما كان المؤمن ماصحله ولااستقام ولالق يحاله كقوله وماكن لني أن يذل وما يكون لذا أن نعو دان بقتل مؤمناً الله اعترقصاص الاخطأ على وجدا الطأ (فان قات) ما التصحطأ (قات) بأنه فعول له أي ما منبغ له إن مقتله اله إلى الملل الالخطأو حد مو يحوز أن يكون حالا يمني لا يقتله في حال من الأحوال الافي حل الخطأ وأن مكون صيغة لمدسر أي الاقتلا خطأ والمعني أن من شأن المؤمن انتنتني عنه وجودقتل المؤمن التداء البتة الااذا وجدمنه خطأمن غيرقه ديان ري كافرا سلماأو يرمى شخصاعلى أنه كافرهاذا هومسلم ، وغال إن عطية قال جهو رأهل التفسير ما كان في اذن الله ولا في أهر والوِّم زان قـ ل مؤمنا توجه ثم استثنى استثناه . : قطعا ليس من الأول وهوالذيكون فيهالايمني لسكن والنفدير ولسكن الخطأتد تمع و شبيهوجه آخر وهو أن تقدر كان يمني استقرو وجدكا أنه فل وماوج مولا تقرر ولاساع لمؤور أن يقتل مؤمنا الاخطأ اذهو مغاوب فيه أحيا بافيحي الاستثناء على دنياغيره نقطع وتتضمن الآبذ على دنيا اعظام العهدو بشاعة شأنه كاتقول ماكان الشيافلان ان تشكلم بهذا الاناسيااعظامالله مدوا لقصدمع حنار المكلام به البته وقال الغدان قبل أموزأن قتل المؤور خدا أحتى قال وما كان لمؤمن أن مقتل مؤمنا الاخطأقيل قوالث يجو زأولا مجوزانما خال في الأفعال الاختمار بة المقصر درقاما الخطأ الابقال فيه دلكوما كانالثان تفعل تذاوما كنت لتفعل أنداه تقاربان وهمالا بقالان يتعنى وان كازأ كثر مايقال الأوللا كان الاحجام عنسه من قبل نفسه أي ما كان المؤمن لمقتل مؤمنا الاخطأولمذا المعنى أرادمن قال معناه ماينبني للؤمن أن تمتل مؤهناه عمدالكن بقردلك منه خطأ وكذامن قال ليس في حكم الله أن يقتل المؤمن المومن الاخطأء وقال الأصر مناه لس القتل الومن بمروك ان ية ضيله الأأن يكون فتله خطأج وفال أموعيد الله لرازي وما كان أي فها آ ماد الله أوعيد المه أوما كان له في نيئ من الأزمنة دالثوالغر ض سه سال أل حرمه القتل كانت مابت من أول زمان التسكليف * وفال أبوهاسم تقدر الآية وما كان لموا من أن غلل موا ساو بيني ، واما الأن بقتله خطأفييق حينالموء ناوها الذي قاله أبوه اسمهاه السدي يرقال السدي والم المومن المومن يحرجه عنأن يكون، وما الأنكونخطأولس عدامه غداهم السنهوالجات يبوفيل هونهي جوازقتل المؤمن ومعناه المهي وأغاد دخول كانأنهام وليحكم الله. وقال المانر يدى الاشكال ان الله بعالى تهى المؤون عن الفر وسطت واستنبى الخطأ والاستناء من البفي الراسوس التعريم اباحةوفتل الخطأليس بمباح بالاجاعوق كويهحراما كلاء إننهي وملخص مابني علىهذا أمهان كان نيبا وأريديه منىالمهي كان سدماء سفدها ادلاته وزئن مكنون متصسلا لأنديصبر الممني

خطاً الإنتصرير وقبتمومنة التصرير الاعتاق والمسق المصريم لان الكرم في الأموار كان اللؤم في العبيب ومنعتان الخير وعند المبيب ومنعتان الخير وعند المبيب ومنعتان الخير وعند المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة المبروعة والمبروعة المبروعة والمبروعة المبروعة والمبروعة المبروعة المبروعة المبروعة والمبروعة المبروعة والمبروعة والمبروعة المبروعة المبروعة

الاخطأفلدقتله وان كان نفيا أريد به التمرم فيكون استثناء متصلاا فيصير المعنى الاخطأبان أ عرف كافر افقتله وكشف الفيب أنه كان مؤمنا فيكون قدائي الاقدام على قتل السكفر موان كان فيهم من أسم اذا لم يعم بهم فيكون الاستثناء من الحفظ الماحدة ، وقال بعض أهل العلم المعنى وماكل لمؤمن أن يقتل مؤمنا عمد اولا خطأفيكون الابحنى ولاوأنكر الفراء هذا القول ، وقال مثل هذا لا يعبوز الااذا تقدم استثناء آخر و بكون الثاني عطف استثناء على استثناء كافي قول الشاعر مالملدينة دار غير واحدة ، ودار الخليفة الادار مروانا

وروى أبوعبيدة عن يونس أنه سأل رؤية بن العجاج عن هذه الآية فقال ليس له أن يقتله عداولا
 خطأولكنه أفام الامقام الواو وهو كقول الشاعر

وكلأخ مفارق أخوه ، لعمرأبيك الاالفرقدان

والذي يفلم أن قوله الاخطأ استناء منقطع وهوقول الجهور منسم أبأن بن تغلب والمصنى لكن المؤون قد يقتل المؤون قطأ والقتل عندمال عموضاً فقاد باللعطة والمعتوضر بالسوط عما لا يقتل غالبا وعندالشافي عموش عمو لا قصاص في شب العدد والاخطأوعندا في حنيفة عمد وخطأو شب محمومالبس عنطأولا عمولا شبه عموا الشمرك أوفي حيزهم وشبه العدما يعمد المعتمد عا في مين مساما أو يظنه مشركا كو عليا الشمرك أوفي حيزهم وشبه العدما يعمد عنا الشمرك أوفي حيزهم وشبه العدما يعمد المعتمد على الشمرك أوفي حيزهم وشبه العدما يعمد خطأ على وزن بناء عمورا لكونه خفد المحمرة وعمل الأعمل المعتمد على وزن بناء معمودا به وقرأ الزهري على وزن عصا مقصد المحمرة على المعتمدة على ومن قدل مقدم المحمرة على المعتمد على المعتمد على ومن قدل، ومناحا فقدر ورقبة عمد وردية معمدة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا كه التعرير الاعتاق والعيق الكريم الواسيق الكريم الواسيق الكريم الواسيق الكريم الواسيق الكريم الوسوضع الأحراركا أن اللؤم في العيد ومن معتمدة المعتمد عناق الخيل كرام والوجعة كرم موضع الأحراركا أن اللؤم في العيد ومن معتمدة عناق الخيل كرام والوجعة كرم موضع الأحراركا أن اللؤم في العيد ومن معتمدة على المعتمدة على المعتمدة عناق الخيل كرام والوجعة كرم موضع الأحراركا أن اللؤم في العيد ومن معتمدة المعتمدة على المعتمدة وعلى المعتمدة على المعت

الآبة الىمائت في الصحيم عنرسول اللهصلي اللهعليه وسلم ومعنى مسلمة الى أهله أى مؤداة مدفوعة إلى أهلالمقتول أوالىأوليائه الذبن برثونه مقتسمونها كالميران لافرق بينهاو بين سائرالىركة في كل ثين بقضى منهاالدين وتنفذالوصية واذالم بكناه وارتفهي لبيت المال وقال تمرمك لايقضى من الديدوس ولا ينفنسنها وصية وقالراين ٥ سمعود يرث كل وارث منهاغير القاتل ومعنى قوله الأأن يصدقوا الأأن معفو وارثهعن الدبة فلادبة وحاء بلفظ التمدق تنبها على فضيلة العفووحضاعلي فانهجار مجرى الصدقة فياستحقاق النسواب

و ۱۶ مستفسر الصر المحيط الايحيان - لس) الآجل دون طلب العرض العاجل وهدا حكم من قتل في دار الاسسلام مطاوق قوله الآن يصدقوا دليل على جواز البراءة من الدين بلغظ المدفق وليل على اندلا يشيرط العبول في الابراء خلافاز فو قال الايرا الغير الديرا الغير بمن الدين الديرا الغير الديرا الغير بمن الدين الديرا الغير الديرا الغير المناوق واحدة لمنافق المنافق واحدة لمنافق المنافق واحدة للهنافق واحدول المنافق واحدول المنافق واحدول المنافق واحدول المنافق واحدول المنافق اللهنافق واحدول المنافق المنافق واحدول المنافق المنافق اللهنافة واحداد المنافق واحدول المنافق المنافق اللهنافة واحدول المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق اللهنافة واحداد المنافق الم

Section (1889), property of some of the (1888) to the contract of the contract of من والرقبة عبر ساعن النسعة كاعسرعها بالرأس في قولم فلان علث كذا وأساس الرقيق والظاهرأن كل رقبة الصغت بأن عكم لهابالاعان منتظم تعيث فوله رقبته ومنة انتظام عوم البدل فمندرج فهامن ولدين مسامين ومن أحدأ و مهمسل صغيرا كان أو كيرا ومن سباه مسلم من دار الحرب قبل الباوغ و وقال ابراهيم لايخزى الاالبالغ وقال ابن عباس والحسن والشمى والنجع وقتادة وغيرهم لايجزي الاالتي صاحب وعقلت الايمان لاعجزي في ذلك الصغيرة ، وقال أبو حديثة والاوزاعى وماأل والشافعي وأبو يوسف ومحد س زيادوز فر يعزى في كفارة القسل المي أذا كان أحدأبو بمساماه وقال عطاء عزى المغير المولودين المسامين ووقال مالكمن صلى وصام أحب الى ولاخلاف أن قوله ومن قتل مؤمنا ينتظم الصغير والكبير وكفاك بنبغي أن مكون في فتحرير رقبة مؤمنة ، قال إن عطية وأجع أهل العلم على أن الناقص النقصان الكبير كقطع اليدين والرجلين والأعمى لايجزى فهاحفظت فان كأن يسيرا يمكن معه المعيشة والتحرف كالعرج وتعوه ففيــ قولان ، وقالأنو بكرالرازىلاخلاف بينالأســة أنهلا يجزى في الكفارة أعمى ولامقعد ولامقطو عالمد ينأوالرجلين ولأشلهما واختلفوا في الأعرج هوقال الوحنيفة وأعمامه يعزى مقطوع احدى المدين أوالرجلين ، وقال مالكوالسافي والا كثر ون لاعسزي عاءند أكثرهم المجنون المطبق ولاعند مالث الذي يجن ويفيق ولاالمتق الىسنين ويعز النعند الشافعي ولايجزى الدبرعندمالك والأوزاي وأصحاب الرأى ويجزى فيقول الشافعي وأبي ور واختاره أبن المنذر * وقال مالك لا يصح من أعتق بعضه واختلفوا في سب وجوب الكفارة في قتل الخطأ فقيل تمحصاوطهر الذنب الفاتل حيث ترك الاحتياط والتعفظ حتى هلك على يديهام ومحقون الدم هوقسل لمأخرج نفسامؤمنةعن جلة الاحياء لزمهأن يدخل نفسامثلهافي جلة الأحرارلأن اطلاقهامن فيدالرق حياتها من فيل أن الرقيق منوعين تصريف الاحرار والظاهر أن وجوب التصرير والدية على القاتل لأنه مستقرأ في المكتاب والسنة أن من فعيل شيئا مازم فيدأم ، و • ي الغرامات منسل الكفارات اعاجب ذلك على هاعله فأما التصريرفي مال القاتل وأما الدبة فعسلى العاقسلة كلهافي قول طائفسة منهم الأوزاي والحسن بن صالحوما جاوز الثلث في قول الجهور أبي حنيفة ومالك والشافعي والليث وابن شرمة وغيرهم وأما الثلث فغي مال الجاني ولم بجب عليهم الاعلى سيل المواساة وهى خلاف قياس الأصول في الغرامات والمتلف والدية كانت مستقرة في الجاهلية وقال الشاعر ، نأسوا بأموالنا آثار أبدينا ، ولم تتمرض الآبة لقدار ما بعطي في الدية ولامن أي شئ تكون * فنده أو حنيفة إلى أنهامن الادل ما يُدّعلي ما يأتي تفصيلها والدنانير والدراهم ألف دينار أوعشرة آلاف درهم ، وقال أبو يوسف ومحدومن البقر والشاة والحلل وبه قالت طائفتس التابعين وهو قول الفقهاء السبعة المدنسين فن البقر مائتا بقر ةومن الشاة ألف شاة ومن الحلل ماثنا حلة وذلك فعل عمر وجعله على كل أهل صنف من ذلك ماذكر ، وقال مالك أهل الذهب أهل الشام ومصر وأهل الورق أهل العراق وأهل الابل أهل البوادي فلانقب لمن أهل الابل الاالابل ولامن أهل الذهب الاالذهب ولامن أهل الورق الاالورق ، وقالت طائعة منهم طاووس والشافعي هي ماتمن الابل لاغير ، قال الشافعي والدر اهروالدنانير بدل عنها اذاعدمت ولهقول آخرأنه يجب اثناعشر ألف درهم أوألف دينار يقال أبو بكر الرازى أجع فقهاء الأمصار أوحسفةوالشافعيومالك أنديةالخطا أخاس واختلفوافيالاسنان يه فقالأصحابناجيعا

كون حالا م أهله عسني الاستعاقين انتهى وكلاالتخر محسان خطأ اما جعسل ان مسع مابعه هاظرفافلا يحوزنس النحو يونعلى ذلكوانه بمالقردت بسالمدرية ومنعوا أن تقول أجشك أن يصبح الديك تر بدوقت صاح آلدمك وأماأن منسبك منهامصدر فتسكون فيموضع الحال فنصوا اساعلى أنذاك لاعوز قال سببو يهفي قول العرب أنتالرجل أنتنازل أوأن تحناصم فيمعني أنت الرجل نرالاوخصومةان انتصاب هذا انتماب المفعول من أجله لان المستقط لا مكون حالافعل هذا الذي قررناه مكون كونه استثناء منقطعا هوالمواب

(Iler)

الاأن يمدّقوا (ش) فان قلت مسلقان سدقوا ومامحله قلت تعلق بعلمة أو عسامة كأنهقسل وتعب عليه الدية أو يساميا الأخان بتصدقون علسه ومحلها النمب على الظرف بتقدير حنف الزمان كقولم مادامز بسجالسا ويجوز أن بكون حالا من أهله عمبني الامتصدقين انتهى ڪلامه (ح) کلا التخر محين خطأاماجعل ان ومابعمه المرفا قلا يجوز نص النحو تون على ذلك وانه بماانفردت بهماللمدرية ومنعواأن يفولواأجيئك أنيصيم الدمك تريد وقت صياح الدمك وأما أن منسبك منهامصدر فكون في موضع الحال فنصوا أنضا على ان ذلك لا يجوز قال سيبويه في قـول المرب أنت الرجل أن تنازل أو ان تعناصر في مصنى أنت الرجل نزالاوخصومة ان انتماب هنذا انتماب المفعول من أجلهلان المستقبللا مكون حالا فعلى هــدا الذي قررياه مكون كدونه استثناء متقطعا هبو الصبواب

عشر وزبني مخاص وعشرون بنات لبون وعشر ون حقة وعشر ون جدعة وهو سندهب اين معودو به قال أحمد ، وقال مالك عشر ون حقاقا وعشر ون حمداعا وعشر ون بنت لبون وعشر وناين لبون وعشر ونبنت مخاص وكهداعن عربن عبدالعزيز وسلبانين يسار والزهرى ورسعة واللث ، وقال الشافع الدية قسان معلقلة أثلاثا الاثون حقة وثلاثون جدعة وأربعون خلفة فيطوم اأولادها ومخففة أخاسا كقول مالك وروى عي عطاء أن دية الخطا أرباع خس وعشر ونحقت وحس وعشر ونجساعة وحس وعشر ون بنت عاص وحس وعشر ون منت ليون مثل أسنان الذكور ، وقال عمر وزيد بن ثابت في الخطائلا ون منت ليون وثلاثون جذعة وعشر ونابن ليون وعشر ون ستخاص وروى عنهدمامكان الجذاع الحقات والظاهرأنه لافر فبين القتل خطأ في الحرم وفي شهر حرام وبينمه في الحل وفي شهر غمير حرام » وسئل الأوراعي عن القتل في الشهر الحرام أوفي الحرم هل تعلظ فيه الدينة وفقال بلغنا أنه اذاقتل في الشهر الحرام أوفي الحرم زيدعلي القاتل الثلث ويزاد في شيه العدد في أسنان الامل وأمامر العاقلة فقيسل هم العصبات الاربعة الأب والجدوان علاوالا بنوابن الابن وان سفل وهو فول مالك هوقال أوحنيفة وأصابه هم أهل ديوانه دون أقرباته فان لميكن القاتل من أهسل الديوان فرضت على عاقلته الأقرب فالأقرب ويضم اليهم أقرب القبائل الهم في النسب و وقال الشافعي فماروى عنه المزنى في مختصره العقل على ذوى الأنساب دون أهل الديوان والحلقاء على الافر ب فالاقرب من بنى أبيه تم جدّه ثم بنى جدأسه وأمالله والتي توددي فهاالدية فقدا نعقد الاجاع ووردت به الاحادث الصحاح أنهاتنادي في ثلاث سنين وفي الدبة والعاف له أحكام كتب وتعرض لهابعض المفسرين وهي مذكورة في كتب الفقه ومعني مسامة إلى أهله أي مؤدّا ةمد فوعة إلى أهل المقتول أي أولما ثه الذين برثونه مقتسمونها كالمراث لافرق بينهاو مين سائر النركة في كل شئ يقضى منها الدين وتنفذ الوصيةواذا لم مكن وارث فيي لبيت المال ، وقال شر مك لا نقضي من الدبة دين ولاتنفاسها وصنة يبوقال ان مسعود رث كل وارث مناغير القاتل ومعنى قوله الأأن بصدقوا أي الاأن بعفو وراثه عن الدية فبالدية وحاء بلفظ التصدق تنسها على فنسلة العفو وحضاعلت وأنه حارمجري المدقة واستعقاق الثواب الآجل به دون طلب العرض العاجل وهذا حكم من قتل في دار الاسلام خطأوفي قوله الاأن بصدقوا دليل على جواز البراءة من الدين بلفظ الصدفة ودليل على أمه لايشترط القبول في الابراء خــ المعالز فرفاته قال لا يبرأ الغريم من الدين الأأن يقبل البراءة والظاهرأت الجاعةاذا اشتركوافي فتلرجل خطأأنه ليس علهم كلهمالا كفارة واحدة لعموم قوله ومن فتل وترتب تعبر بررقية واحدة ودبة على ذلك ويدة التبطأ ثفة هكذا قال أبوثور بهو حكى عن الأوزاعي ذلك بيوقال الحسن وعكرمة والضعى والحارث وماللث والثورى والشافعي وأحدواسحاق وأنوثور وأحماب الرأى على كل واحدمنهم الكفارة وهذا الاستثناء قبل منقطع وقبل انهمتصل ، قال الرمخشري (فان قلت) م تعلق أن بصد قو اوما محله (قلت) تعلق بعليه أو تمسامة كان قيسل وتعب عليه الدبةأو يسلمها الاحين بتصدقون عليه ومحليا النص على الظرف يتقد برحذف الزمان كقولهم اجلس مادام زيدحالساو محوزأن سكون حالامن أهله عمنى الامتصدقين انتهى كلامه وكالأ النفر محان خطأأما جعل أن ومامعه اظرفا فلامجوز نص النمو يون على ذلك وأنه ما انفردت به ماالمصدرية ومنعوا أنتقول أجيئك أنبصيح الديك يريدوقت صياح الديك وأماأن ينسبك منها

مصدرفيكون فيموضع الحال فنصوا أيضاعلي أن ذالثلا بمبوز * قالسيبو يه في قول العرب أنت الرجدل أن تنازل أو أن تعاصم في معنى أنت الرجل نزالا وخصومة ان انتصاب هذا انتصاب المفعول من أجله لأن المستقبل لا يكون حالا فعلى هذا الذي قررناه يكون كونه استثناء منقطعا هوالسواب وقرأ الجهور سدقوا وأصله تتمدقوا فأدغت التاء في المادة وقرأ الحسن وأبو عبدالرحن وعبدالوارث عن أبي عرو تمدقو ابالتاءعلى انخاطبة الحاضرة وقرى الصدقو ابالتاء وتحفيف المادوأمسله تتمدقوا فنف احدى التاءن على اخلاف في أسماهي الحسفوفة وفي حرف أبي وعبدالله يتعدقوا بالياء والتاء ﴿ فَانْ كَانْ مِنْ قُومِ عِدْوَ لَكُوهُ ومؤمن فَصر بررقبة مؤمنة ﴾ قال ابن عباس وقتادة والنفي والسدى وعكر مة وغيرهم المعنى ان كان هـ أ ا القتول خطأر جلامؤمناقدا منوبتي فيقومهوهم كفرةعمدتو ليكوفلادية فيهوانما كفارته تصر بررقبة والسبب عند وه في زوها أن جيوس المسأدين كانت تمر بقبائل السكفرة فر بماقتل من آمن ولم بهاجرا ومن هاجر ثمرجع الى قومه فيقتل في حلاف الحرب على أنهمن الكفار فنزلت الآمة وسقطت الدبة عند حؤلاء لأن أولباء المقتول كفرة فلانعطون ماستقو ونيه ولأن حرمته اذا آمن ولم بهاجر قليلة فلادية واذاقتل مؤمنافي بلاد المسلمين وقومه حرب ففيه الدية لبيت المال والكفارة وقالت فرقة الوجمة في سقوط الدية ان أولياءه كفار سواءًا كان القتل خطأ بين أظهر المسامين وبين قومهولم بهاجر واوهاجر ثمرجع الىقومه كفارته ليسالا التسر برلأنهان قتل بين أظهر قومه فهومساط علىنفسهأو بينأطهر الساءين فأهله لايستعقون الدية ولاالمساء وثلاتهم ليسوا أهله فلاصب على الحالين دقيا قول مالك والاور اعى والشورى والشافعي وأى توريد وقال ابراهم المؤمن المقتول خطأ ان كان قومه المسركون ليس بينهم وبين الني مهدفه الي قاتله تحرير رقب أوكان فتوَّدى دينه لقرابه الماهدين * قال بعض المنفين اختلفت فقهاء الاممار في من أسلم ف دار اخرب وقتل قبل أن بهاجر ، معال أبو حنيفة وأبو يوسف في المشهور عنه أن فتله مسلم مستأمن فكفارة الخطأ أوكاناه تأمنين فعلى القاتل الدية وكفاره الخطأ أوأسر ين فعلى القاتل كفارة الخطافي هول أى حنيفة يوقال محدواً بو يوسف الدبه في العمدو الخطأة وقال مالك على قاتل من أسلم فيدار الحربولم يخرح الديفوالكفارة انكان خطأوالآية انماكانت فيصلح الني صلى اللهعليه وسلم أهل مكة لأنه من لم بهاجر لم يورب لأنهم كانوا يتوار نورب بالهجرة ، وقال الحسن بن صالح اذا أقام بدار الحرب وهو قادر على الخروح حكم عليه بمايحكم على أهل الحرب في نفسه وما له واداخق بدار الحرب ولم يرتدعن الاسلام فهو من درتر كه دار الأسلام جوقال الشافعي ادا عثل مسلما فيدار الحرب في العارة وهولا بعامه مسلما فلاعقل فيه ولاقو دوعليه الكفارة وسواءا كان المسؤأسسيرا أومستأمنا أو رجلا أسؤهناك وانعامه مسلياففتله فعلسه الفوداتيي ماعله هسأما المصرف والذي بظهر من مدلول هذه الحل ان الله مال بإن احكام المؤمن المدول خطأ في هذه الجل البلائ ولذاك فابلها بقوله ومن غتل مؤسنا متحمدا فهوا لمؤمن المقتول خطأ ان كال أهلدمؤمنين أومعاهدين فالتحرير والدية وترن المعاهدون فيأحدالدية مبرله المؤمنين لان أحكام المؤمنين جارية وعليهموان كانأهله حربيين فالتحر رففط يخووان كانمن فومبينكم وبنهممناق فدمه سلمه الى ها، وتحرم رقبة مؤمنة بح عال خين وحامر بن ربدوا براهم وه مم وان كان المفتم لخطأ

وبتى فىقومه وهمكفرة عدولكم فلادية فيه واعا كفارته تعو يررقبة والسبب عندهمفي نزولهاان جيوش المسلمين كانت تمر بقبائل الكفرفر عاقتالمن آمن وأمريها حرأومن قدهاجو مرجع الى قومه فيقتسل في حلات الحرب على انه من الكفارف زلت الآية ﴿وَانْ كَانِمْسِنْ قَــوم ببنكم وبينهم ميثاق 🖈 الآية قال الحسن وجماعة ان كان المقتسول خطامؤمنا من قوم معاهدين لكم فعهدهم يوجب انهمأحق بدية صاحبه فكفارته التحر بروأداءالدبةاليم وقال السمي ميرانه للسلمين وقال إن عباس وجماعة المقتول مزأهل الميدخطا كان ومناأوكا واعلى عهد فومه فيه الدية كدية المسلم والتحرير واختلف على حدافى ديه المعاهد فقال أبوحنيفة وغسيره ديت كدية المسلموروي ذلك عن ألى بكر وعروقال مالك وأحمايه نصف ديه المسلم وقال الشافعي وأبو نورتك دية للساوا لظاهر ان صل المؤمن خطاتارة مكون في دار الاسلام وتارة في دار الحرب و تاره

ألبه * وقال النخى ميراثه السلمين وفرأها الحسر وان كان من قوم بينكم ويشهميثاق وهو مؤمر وسداقال مالك و وقال ان عباس والشعى وابراهم أيضا والزهرى المتولس أهل العبد خطأ كان مؤمنا أو كافرا على عبد قومة فبه الدنة كدية المسلو التحرير واختلف علي هذا في دية المعاهد يه فقال أبو جنيفة وغيره ديته كدية المسلم موروى ذلك عن أي بكر وعمر موقال مالك وأحجانة نصف دية المسلم هوقال الشافي وأبوثور تلث دية المسلم والذي يظهرمن دلالة من التبعيضية أنهاقيد فخالجلة الأوني تكونهمن قوم عدو وقيدفي الجلة الثانسية تكونهمن قوممعاهدين والمعني فالنسب لافى الدين لأنهمومن وهركفار فاذا تقبدت هاتان الجلتان دل ذاك على تقبيد الأولى بأن يكون من المؤمنين في النسب وهي ومن قتل مؤمنا خطأ كانه قال وأهله مؤمنون لاخر سون ولا معاهدون ولا عكن حله على الاطلاق التعارض والتعاند الذي سنه و من الآسان بعد هوقال أبو بكر الزازى قوله وان كانسن قوم عسول كراستناف كلام لمستقدماه ذكر في الخطاب لأنه لايحوز أعط هذارجلا وان كان رجلا فأعطه فهذا كلام فاسدلات كلم محكم فتدان هذا المؤمن المعطوف علىالأول غبر داخل في الخطاب ثم قال خاهر الآية بعني وان كان من قوم منسكم وبنههممثاق يقتضي أنكون المقتول المذكورفي الآيةذاعيد وانه غبرحا تزاضار الاعار الامدلالة ومدل علىه انه لماأر ادمؤ مناس أهل دار الحرب ذكر الاعان فقال وهو مؤمن لانه لوأطلق لاقتضى الاطلاق أنبكون كافرا من قوم عدولكم انتهى كلامه أماقوله استئناف لم يتقدمله ذكر والخطاب فليس بصحيم بلتقدمه وكرف الخطاب في قوله وما كان الومن أن تقسل مؤمنا الاخطأ ومن قتسل مؤمنا خطأول كنه ليس استئنا فااعاهو من باب التقسيم كإذ كرناه بدأ أولا بالأشرف وهوالمؤمن وأحله مؤمنون ليسوا يحربيين ولامعاهدين وأماقو الاتهلا بجوز أعط هذار جلاوان كان رجلافأعطه فهذا لس نفارالآبة بوجه واعدالضمر في كانعاثداعلى المقتول خطأ المؤمن إذا كانهن قومعمدو لكروحاءقوله وهومؤمن علىسسل التوكبه لاسسل التقييداذ القيدمفهوم محاقبله في الاستثناء وفيجسلة الشرط وقوله ومدل عليه الي آخر ولامدل علىملاذكر ناان الحال مؤكدة وفائدة تأكيدهاأن لابتوهم ان الضمير يعود على مطلق القتول لايقيب الإعان وقوله لانهلو أطلق لاقتضى الإطلاق أن بكونُ كافرام زقو مء وليس كذلك مل له لم يأت يقو له وهو مؤمر لكان الضمر الذي في كان عائدا على القتول خطألانه لم ععر ذكر لغبر وفلانعو دالضمير على غيرمن لم يجرله ذكر ويترك عوده على مايجرى عليه ذكر ﴿ فَنَ لَم عدفصامشهر بنمتتادمين كو يعنى رقية لم علكها ولاوج دماسوصل مهالى ملكها فعلمه صام شهر بن متتابعين وظاهر الآبة فقتضي انه لايجب غيير ذلك اذلو وجبت الدية لعطفها على الصيام والى هذاذهب الشعبي ومسروق وذهب الجهورالي وجوب النائمة وقال ابن عطبة وماقاله الشعي ومسر وقاوه لان الدمة انماهي على العاقلة وليست على القاتل انهى وليس بوهم بل هوظاهر الآرة كاذكر فأمومعنى التابع لانفللها فطرفان عرض حيض في أثنائه معد قاطعا ماجاء ولسر لهأن بسافر فنفطر والمرض كالحمض عنسد ابن المسيب وسليان بن يسار والحسن والشعى وعطا، ومحاهد وقتادة وطاو وسومالك * وقال ابن جبير والنفعي والحكم بن عتيبة وعطاء

الخراساني والحسن بن حي وأبو حنيفة وأحمامه ستأنف اذا أفطر لمرص والشافعي القولان، وقال

على القيد فيافيل و فن لم يعد في يعنى رفيت ولاما يتوصيل به الى تملكها عليه وسوم شهرين متنابعين لا يتخلهها فطر فلوعس حيض لم يعد قطما باجياع والمرض المنافع من العوم كالحيض

وص فتل مؤمنا متمدان الآن رات في أرس من المسابه حين قد من المسابه حين المسابه حين المسابه المس

قتلس مهراو حلت عقله سرادسی المحاد أر ماس هارع حالت مه وتری وأدركت

حالت به وتری وآدرکت توربی وکس الی الاوثان أول

راحع فقال رسول الله صلى الله عليه وسل الأوسه في حل ولا في حرم وأمر مقتله وهومتملق ما لكتمة والطاهر تصيد هدالقابل في الماروتأول

السكمة والطاهر تحديد القابل وبالدر وتأول القابل الشخص الكون القابل الشخص الكون المواقد على المواقد و المواقد المواقد المواقد المواقد و والتالمسرلة المواقد و والتالمسرلة المواقد المو

عالو او هده الآمه ركت بعد

فوله و بعمرمادوب

دلث لميشاء محصب

اله وم كائدهالود سر

اس سبرية تقصى دالث الوجود حدان كان عدر عالب كموم رممان فوقو بقس الله له استمت على المسترقة تقصى دالث الوجود المستول والمصمع حيث تقلكم من الرصة الى المستول والمصمع المستول والمصمور وحتمن تأسافة على المستول والمصمور وحتمن تأسافة على المستول والمستول والمست

قتل به قبرا وجلب عصله به سراه سی العار أرباس فارع حلم مه وتری وادر کم دورتی به وکسالی الأومال أوّل راحع

حهد المورك والادراد له الورس ال راحع ورقى به ولدسان الاوس ال راحع والمساف الاوس المحمود وسلم الكموها السلس المعلمود وسلم المحمود المسلم المسل

ومن المدوم فقد حله له صعى الأجاء من الدر المؤاهل السنة هوس مسليد ماله بي عمد والد الم العموم فقد حله له صعى الأجاء من الدر المؤاهل السنة هوس مسليد ماله بي عمد وأو "المدون عيد الموقيل المدروق مهدا عدا مسدي الأحرة والوعد عنه الموقيل المداورة الم الما حافالله على الموقيل المدون المستول المدون المستول المدون المستول المداورة المد

يرون مافيهاو يسمعون هسد الأحاديث القطعيه وقول اس عباس مع الثو بة ثم لاتدعهم أسعيتهم وطهاعيتهم الفارعة واساعهم هواهرومايه سلالهسمماهم أن يطمعوا فيالعفوعن فاتل المؤمن تو متأفلامتدر ون القرآن أم على عاوب أقعاله المد كرالله معالى التو متى قت الحطأ لما عسىأن بقع من يوع بمسر بط فيا تعب من الاحتياط والتحفظ فسيحسم للإطاع وأي حسم ولكن لاحباملن تنادي (فان قلت) هيل فيا دليل على طرد من لم بسيس أهيل الكياثر (قلت) ماأس الدلس فهاوهو تباول قوله ومن بقتل أي قاتل كان من مسارأو كافر تائب أوعسر تائب الأأن التائب أحرحه الدليل في ادعى احراح المسلمة برالتائب فلمأب بدليل مثله النهي كلامه وهوعلى طريقته الاعترالية والتعرص لمحالف مالسب والشيسع وأماقولهما أس الدليل فيسا فلسر سال لارالذي هل فيادليا على حاود من لم سيم الكياثر وهداعام في الكياثر والآية في بوصهوهم القتل لمؤمن عداوهي كويهاأ كبرال كماثر بعيدالسر لنعصور أن تكون كبرةالمصوصة حكميا عبرحكم سائر الكبائر محصوصة كوبها أكبرالكبائر بعد المرك ولاكورو الآبة دلس على ماد كر فطهر أن فوله ماأيين الدلس مهاعر معيم واحتلفوا في ما به يكون وتن لعمدوفي الحر" يقتل عبدا عبدامؤ مباهل يقتص ميه و دلك مو صح في كتب العقه ب مبعدداعلي الحالم الصعرالمستكر في يقتل والمعي متعبداقتله و وروي عسدان عن الكساني سكين تامند، ١٠ كا مه ري والي الحركات و وصفي هذه الآمات من السلاعة والميان والمديع أبواعا التصري ومرأصدوه والقحدث اجوالاستعهام عمى الاسكار في هالكم في المنافقان وفي آثر بدون أنتهدوا * والعناق في أن مهدوا من أصل الله * والصيس المامل في لوتكمرون كاكمرواوفي بيسكم وسهموفي أربعاتلو كمأو غاتلوا وفيأن بأسوكم وبأسوا وفي حطأوحطأ دوالاستعاره في بسكم وسهم وفي حصر ب صدورهم وفي هان اعتراوكم وألقوا السكم السنم ويسيلا وكاردوا الىالفيه أركسواههاهن لم يعترنوكم الآيه يه والأعراص ولو ساء الله لسلطهم به والسكرار فيمواضع ، والتقسيم في ومن قشل اليآخره به والحدف في مواصع بإ باأما الدس آسو ادا صريتم فيسيل الله فتنسوا ولاتقولوالمن ألتي البيكم السلام لسب مؤمنا تنتعون عرص الحياه الدسافعيد اللهمام كبيرة كملك كشيم فيل فن الله علسكم متسوا الالله كالرعما وماول حسراج لايستوي الفاعيدول من المؤمسين عبراولي الصرر والحاهدون في سدل الله مامواغدوا عسوره صل لله المحاهدين أموالهروا مسهم عني لعاعب س درحه وكلا ومداله الحدى واصل الله الجاهدين على لقاسدين احر عطيا يد در ماسمسه و عمره ورجه وكان الله معور ارحيا، إن الدس توفاهم الملائك طللي أ عسهم فالواهم كسم فالوا كمامسيصمين في لا يصرفالو المرتكل أرص الله والمحدود وبافأولسك أواهر جهے وساءت،مد تراج لاالمست عان من الرحال والساءواتو الدار لانستط هو ب جبار، ولا مساول قوائل مسي الله كرده والمهركان الله معوال عوس ماحري سدر الله يحدو اررض مراعا كبيرا وسعمون يحوجم باثمان حرال اللغور سوأاح بدركه الموت فقدوهم أحرمناني لله وكال اللماهورارجيما فابا الماسر فعل مراء علج للربال والمكال والممدر و علا على السع سن علامه ول ما الصدر أي المعنو - وهو ما تصده إحسل مو مال العدوق الحرو الراحيمكان غر سرهي أن وحيكل راحلس المسارسان محصوبه في معشمه أنصح احمه مان

لمن يشاءالامن قتل مؤمسا متعمدا فلايعمر أه

إيام الذين آمنوا اذا صربتم في سبيل الله كه الأمة دكرواأشاه في نزول هنه الآبة مضعنها المظهو لمم رجل اعتقدوه كافرا فتلفظ عايدل على اسلامه من كلة الشهادة أو عيرها فقتاوه فنزلت وساستبا لماقلها اله لماتوعساس قتيل مؤ سامتعه اعاً وعدام بالتثبت فيفتل من بفلن به انه كافر وقد أعبة بعنيور الاسبارم وقرى فتتتواومتسوافي الموضعين وفي الححراب وصدالله معام كثيرة هدهعدة عايسي الله تعالى لحمن السائم على وجهها من حسل دون اركات محظور بئسبة وعدير تثمث وفي الكلام حدى تقدره لستمؤمنا فتقتاوه تربدون عرص الدسا والله يربدالآحرة والكاف في كمال التديه أى كىتىمىلىداك الدى ألقى البنكم السما هن الله عليكمالاسلام

بعلب على مراده مقال راعث فلاما اداهار قت وهو مكره مفار قتك للفاة تلحقه بدلك والرغم الهل والهوائ وأصلالصوى الانف الرغام وهوالداب بإناأم االذن آسوا اداضر مهى سيبلالة فتبينوا ولاتفولوا لمرألني الربكم المسلام لستسؤمنا نبتعون عرص الحيساة الديبافعند الله مفاتم كثيرة كدوى البحاري ومسلم أن رجلامن سلم مرتعلي معرمن الصحابة ومعهم فسلم عليهم فقالوا ماسرالاليتعود فقتاودوأخذواعفهوأ بوام الرسول القصلي اللمسليه وسلم فدلب ، وقيل بمشسر يةفيسا المقدادف مروالقسوم واني رحلله مالكثيركم يدرحون يدفقانه المقداد فاخبر الرسول عليه السلام خالث فقال أفتلت رجلاقال لاإله الاانله فكيف الثملا إله الاالقاعدا يهوهيل لتي المحابه المسركين فهره وهرفشه رجلمهم على رحل فغاغشيه السنان قال الهمسلم فقثله وأحدمتاعه فرفع دالشالي الرسول صلي الاعليه وسلم فقال قملته وقدرعم أمه مسلم فقال فالهامتعودا قل المستقسعة فلمه وصمه آحرها أن الفاتل مات طفط والارص مرتبن أوالا مادر وي بعص الشعاب و وقيل هي المريد ي قال ما الماسه بريدم داس سمل من الزودك وهيمشهوره ، وفيل بعب الرسول عليب السلام أناحسرد الاساسي وأناقت درومخ سحامة في سريا الىأسل مما للعوا الى عامر س الاه مط الاسحى حياهم ، تعية الاسد الرمنة لله عُكروسله علما فلموا فالأقتلته بمدماهل آمسه مرلت و بأستحدم الآبة أباقيا بطاهر توهي أبه بعالي لادكر حراءمن فتلمؤمنامتمه اوأنهجهم ودكرعمسالة عليمه ولعتمواعيدا دالعذاب العمم له أهر المؤمس الناست والسال وأربلا غامراء اسال مالى وأطهر الاعبال وأن لانسف كوادما حراماسأو بلصعف وكررداك آحر الآبة تأكما أن لايعدم عبدالمسموالانسكل حي سيدله ما قدم عليه ولما كان حفاء داك موطا علا سعار والمروات عال اداصر سعى الأرص والاهالتنب والتيان لارم في فتل من ساهر والاستلام في اسمر وفي الممير وتقدم مسير الصرب في قوله لانستطيعون سريال إدرص وقرأحن والكدئون توابالياءالماك والباقون فتسوا وكالده تعمل عبي است ما التي اللب أي اطلبوا شاب لأمن و بما به ولا تدموام عدر و بة وايصاح ، وبالقر السواأل وأساس فتنتوا لأن المشب فالالمان ، وطال الراعب لأله قاما كونالا مدتثب وقدمكون الترت ولاتب وقدفر مل العجله في فوله عليه السلام التبويس الله و لعمل من السيطان بوسال أبوعيد مهار قاربان وال استعطية والصحيم ماهال الوعسدان تبر ارحل القصى أن الايمان ل قتصى محاواه التسرك أن مت تقصى محاوا التسمرهما سوامدوعال أوعلى العارمي التاب حوحلات الامدام والمرارا الأي والسب أسداحة ماه المدا الوص ومما سان المناهوله واستدر التي المروسة عريد ومدرا ال المصروسة كالرم أ فاستسق أمراكا رفدنا أريالسين مرائد والحدل من السيال ومقابه العجلد سع دلايه على تقايب المعاروا كررياء أن تماثل هومحلوه المديل عامر كإد كريا وكدرى مراء الى اسحاق و صلعه أن دار وق لاستعاب راميل للفقير من الراحال أبدا م وقال ديها م عالب س مماله البير رفي المالي و الد مدد لي أوه والكسان وحصوال مالده الرعجيد إلى أراسي محمىالاستنظام، فرأ باد والهمام حربوس كم الراه برا بار يوحلهم والسال والم عامد فتح لد برويلومول أستدور إلى بدلام قائد الدار يسومات مرا ال واسكان اللام وهوالانقيادوالطاعسةقال ابن عطية ويعتقل أن برادبالسلام الاتعياز والتزل قال الأخفش قال فسلان سلاماذا كان لاصالط أحسدا وقال أوعبد الله الرازي أي لاتقولوالين اعتزلكم ولم يقاتلكم لست مؤمنا وأصله من السلامة لأن المعتزل عن الناس طالب للسلامة « وقراً رى بفتم السين وسكون اللام ، وقرأ أبو جعفر مأمنا بفتم المبرأي لا تومنك في نفسك وهي حقيقة أنك أسامت خوفامن الفتل وقال أبو بكر الرازي حكم تعالى بصحة اسلام من أظهر الاسلام وأمرباجر الدعلى أحكام المسامين وان كانفي الفيب على خلافه وهدا ما يحتي به على تو بة الزنديق اذاأطهرالاسلام فهومل انتهى والعسرض هناهوما كانء عالمقتول من غنيمة أومن حلومتاع على الخلاف الذي في سب الدول والمني تطلبون النسبة الي هي حطامسريع الروال وتبتغون في موضع نصب على الحال من ضعير ولا تقولوا وفي دلك اسعار بأن الداعي الى ترك التثبت أوالتيين هو طلبكيء وضالدنيافعنداللهمغائم كثيرةهندعده عابسني الله تعالى لحيرمن الساشم على وجهها م حلدون ارتكاب محظور بشبة وغبرتنت قاله الجيور ، وقال مقاتل أراد ماأعد متعالى لهم فيالآخرةمن حزيل الثواب والنعيرالداثم الدي هوأجسل المعانم 🖈 كفلك كتيرمن قبل فن الله عليكم فتبيموا كه قال ال جيرمعناه كمترمست فين من قومكر باسلامكم خالفين منهم على أنفسكم عن الله عليكم باعزاز ديسكم فهم الآن كذلك كل منهسم خاته يصلح اداوصل ان تقتاوه حنى تنبينوا أمره ، قال أوعبد الله الري وهذا فعه اسكال لأن اخفاء الاعان ماكانعامافيهسمانتهي ولااسكال فيسهلأن المسةبين كانوا أول الاسلام يحبون دنهس فالتشبيه وقعر بتلاث الحال الأولى وعلى تقسه يرفسليم أن احعاء الإعان ما كان عاما فيهسم لااسكال ايضا لأنه ينسب آلى الجله ماوجه من بعضهم ، وهال إن مد كذلك كنتر كفرة هن الله على كرأن أساء تم فلاتسكروا أنبكون هوكافر الممسلم لحيه حيل لقيكم فيعسأن يتنبث في أمره هوفال الاكثرون المعى اسكم قسل الهجرة حين كنتم فيأبين الكفار فؤمنون بكلمة لااله الاالله فافساوامهم ذلك مهوهال أبوعبدالله الرارى فيهانسكل لأن لهمأن يقولواما كان اعاننامثل اعانهم لأنا آمناا ختيارا تطلال السيوف انتهى ولااسكال في داكلًا به لا يارم أن بكون التشب فينقص الوجوه وهو انالدخول في الاسلامهو كان كلمه الشيادة وقدح القول وطوله جدا وفقال أول مادحلتم في الاسلام سمعت من أقوا كم كلة الشهادة فعمت دماء كم وأموالك منغسير انتظارالاطلاع علىمواطأةقاوبكم لالسنتكم هنالله عليكم بالاستقامة والاستهار بالاعان والتقدم وأن صرتماً علاماهيه فمليسكما أن تعماوا بالدأ خلين في الاسلام كافعل بكم وأن تعتبروا طاهر الاسسلام فيالسكافة ولاتقولواان تهليل هذالاتقاءالقتل لالصدى السة فصعلوم سلماالى استماحة دمه وماله وقد حر مهما الله تعالى انتهى جقال أبوعيد الله الري والأقر بعيدي أن بقال انسن ينتقل عن دين الى دين مني أول الأمر يعدث له ميل بسبب منعيف نم لايزال دالث الميل بتأكمو يتقوى الى أن يكمل ويستعكم ويعصل الانتقال فكانه قيل لهم كتيرفي أول الاسلاماعا حدث فيكم ميل ضعيف بأسباب ضعيعة الى الاسلام ممن الله عليكم بتقو يه ذلك الميل وتأكيد النفرةعن الكفرف كذلك هؤلاء لماحدث فيهميل ضعيف الى الاسلام يسب عدا الخوف هاقباوا

پلاستوي القاعدون که الآية نزلت من أجل قوم كانوا اذا حضرت غية أد سيتأذون في القبعود والتضافعن رسول القصيل القعليه وسلوأماغرأوني الضرر فسيبا قول ابن أمكتوم كيف عن لايستطيع لماقبلها هو أنه تعالى لما رغب المؤمنين في القتال فيسمل الله أعهاء الله الكفار قسمهماليقاعد وعاهد وذكرعدم التساوي سيما وقريء غيربارفع مسغة لقوله القاعدون أو مدلمنه وبالجر صفة لقولهمن المؤمنسان وبالنعسعلى الاستثناء كاأنه قال الا أولى الضرر فهواستثناء مر ٠ القاعدون وقبل استثناء من قوله من المؤمنين وقيسل انتصب على الحال

منهمهذا الأعان فان اللميؤكد حلاوة الايمان فيقاويهم ويقوى تلث الرغبسة في صدورهم أنتهي كلام وأيس كلمن آمن من العصابة كانميله أولاالى الاسلام ميلاضعفاتم يقوى بلمن الصحابتس استبصر بأول وهلددعاءالرسول أورأى الرسول صلى الله عليه وسلم كأثي بكروأ بيذر وعبدالله بنسلام وأمناهم بمن كال مستبصر امنتظرا ، فال الاعطية و عمل أن بكون المني اشارة بذقك الى الفتل فبل التنبت أي على هذه الحال في حاهليت كم لا تثبتون حتى جاء الاسلام ومن الله على كمانتها والطاهر أن قوله فن الله على هومن تمام كذلك كنتم من قبل ، وقدل من تمام تتنفون عرض الحياة الدنيا وماقبله فالمغيمن عليكم بأن قبل تو بتكمعن ذلك الفعل المنكر قاله أبوعبدالله الرازى فتبينوا تقدم أنه قرى فتثبتوا ويحفل أن مكون هذاتا كيدا للاول ويحفل أن مكون فتسنواني قراءة من جعمله من التين أن لا مكون تأكد الاختلاف متعلق التين فللمسنى في الأول فتبينوا أمرس تقدمون على قتسله وفي الثاني فتبينوا نعمة الله عليكم بالاسلام ﴿ أَنَالِلَّهُ كَانِ مِمَاتِعِمُ أُونِ خِيرًا ﴾ أيخبيرا بنياتكم وطلباتكم فكو نوامحناطين فبالقصدونه متوخين أمرانة تعالى وهذافيه تحذير فاحفظوا أنف كممن موار دالزلل وقرأا بلهوران بكسر الهمزةعلى الاستئناف وقرى بفتعهاعلى أن تكوب معمولة لقوله فتبينوا والاستوى القاعدون من المؤمنين غيراولي الضرر والمحاهدون في سيل الله بأمو الهموان فسيم كه قال الوسليان الدمشق نزلتمن أجلقوم كانوا اذاحضرت غزاة يستأذنون في القمود والتفاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأماغير أونى الضرر فسبها قول ابن أمكتوم كيف من الاستطيع الجهاد هومناسبة هذه الآبة لماقيلها أنه تعالى لمارغب المؤمنين في القتال في سبل الله أعداء الله الكفار واستطردمن ذالثالي قتل المؤمن خطأوعد ابفيرتأو بلويتأو بلافنهي أن بقدم على قتله بتأويل أمر صمله على الاسلام اذا كان ظاهر وسل على ذلكذكر سان فضل المجاهد على القاعد وسأن تفاوتهماوان ذلك لايمع منه كون الجهاد مظنة أن يصيب المحاهد مؤمنا خطأ أومن بلقي السرفيفتله بتأويل فبتقاعس عن الجهاد لهذه الشبة فأتي عقب ذلك مفسل الجهاد وفوزه عادكر في الآمة من الدرجات والمففرة والرحة والأج العظم دفعالهذه الشهية، ويستوى هنامن الافعال التي لاتكتني بفاعل واحمد واثباته لايدل على عموم المساواة وكذلك نفيمه وانماعني نغ المساواة في الفضل وفي ذالنا بهام على السامع وهو أبلغ من تحرير المنزلة التي بين القاعد والمجاهد فالتأمل بيق مع فكره ولايزال مفيل الدرجات بينهما والقاعدهو المضافعن الجهاد وعبرى ذاك بالقعود لأن القعودهيئة من لا يتحرك الى الأص المقعود عنسه في الأغلب وأولو الضررهم من لا يقدر على الجهادلعمي أومرض أوعرح أوفق فأهبقوالمعني لاسستوى القاعدون القادرون على الغزو والمحاهدون ، وقرأ اس كنير وأبوعمرو وحزة غير برفع الراء ونافع واسعام والكسالي بالنصب وروياعن عاصم * وقرأ الأعمش وأوحيوه بكسرها فأماقراءة الرفع فوجهماالأكثرون على المفة وهو قول سيبو يهكاهي عنده صفة في غير المغضوب عليه ومثله قول لبيد وأذا جوربت قرضا فاخره ، انماعزى الفني غبر الجل

كذاذ كرماً بوعلى و روى ليس الجل وأجار بعض النمو بين فيه البدل، فيل وهواءر اسطاهر الأنجاء بعد نني وهو أولى من الصفة لوجهين أحدهما أنهم نمو اعلى أن الأفصح في النها البدل م النموعلي الانتشاء نم الوصف في الوصف في رتبة مالنه الثاني أمدة. تقرر أن سراز كرة في ﴿ فَمَنْ اللَّهُ الْجَاهِدِ بِنَ ﴾ الآية الظاهر السلفشل (١٣٠٠) عليهم هم القاعدون غيراً ولى الضرولانهم هم الذين نني التسوية ينهم فذكر ماامتازوابه , أصل الوضع وان أضيفت الى معرفة عذا هو المشهور ومذهب سيبو به وان كانت قد تتعرف في

عليم وحوتفضلهمعليم بعض المواضع فحملهاهنا صفة يخرجهاعن أصل وضعها اماباعتقاد التعر بف فياواما باعتقاد مدرجة فيده الجسلة سان أن القاعد وللام كواوا تأسام منين كانت الألف واللامف جنسية فأجرى بحرى النكرات حتى للجملة الأولى جواب وصف النكرة وهـــــ كله ضعيف وأماقراءة النعب فهي على الاستثناس الفاعدين . وقيل سؤال مقدركا كالثقائلا استتناءمن المؤمنين والأول أظهر لأنه المحدث عنه ، وقبل انتصب على الحال من القاعدين وأما قال مالحسم لايسستوون قراءة الجرفعلى المغة الؤمنين كضريهمن خرج غيرا لغضوب عليهم على الصغتمن الذين أنعمت فقسل فضل الله الجاهدين عليهم ومن المؤمنين في موضع الحال من قوله القاعدون أي كائنين من المؤمنين ، واختلفوا هل والمفضل عليم هنادرجة أولو الضرريساوونالجاحتين أملافان اعتبرنامفهوم الصفةأوقلنابالارجعهن أن الاستثناءمن هم المفضل عليم أخيرا درجات ومابستاها وهم النفي البات ازمت المساواة . وقال ال عطب توهف امر دودلان أولى الضرير لا دساوون الجاهدين القاعدون غيرأولي وغايتهم انخرجوامن التوبيغ والمنسةالتي زمت القاعدين من غميرعد وكذاقال ابنجريج الضرروتكرارالتفضيلين الاستثناء رفع العقاب لالنيل التواب المعنور يستوى في الاجرمع الذي خرج الى الجهاداذ كان اعتبار متعلقهما فالتفضيل يمنى لوكان قادرا خرح ، قال استنى المدور من القاعد ب والاستثناء من النفي اثبات فتبت الاول بالدرجة هومايوتي الاستواه بين المحاهد والقاعد المعذور انتهى واعانني الاستواءفها علمانه منتف ضرورة لاذكاره فى الدنيا من الغنصة مابين القاعدبغيرعند والمجاهدمن التفاوت العظيم فيأنف القاعدسن أتصطاطمنزلته فيهز للجهاد والتفضيل الثاني هوما ويرغب فيسه ومثله قل هل يستوى الذين يملمون والذين لايملمون أريد به التصريك من حية منولهم في الآخرة فنبه بافراد الجاهل وأنفته لينهضم الىالتعم ويرتتي عن حضيض الجهل الىشرف العسلم ، قال بعض العاماء الاول وجع الثاني على أن كان زول هـــنه الآية في الوقت الذي كان الجهادفية تطوعا والالم يكن لقوله لايستوى معى نواب الدنيافي جنب تواب لانمن ترك الفرض لانقسال انه لانستوى هو والآي بهبل بلحق الوعيسة بالتارك ويرغب الآخرة يسمير وقيسل الآف به في الثواب ، وقال الماثر يدى نفي التساوى بين فاعل الجهاد وقار كه لا يدل على أن الجهاد المجاهدون تتساوى رثيهم ما كان فرضا في ذلك الوقت آلاتري أن قوله تعالى أفن كان مؤمنا كن كان فاسقالا يستو ون نغي فى الدنيا بالنسبة الى المساواة بإن المؤمن والفاسق والإعان فرض و وقال تعالى أمحسب الذين اجتر حوا السيئات أحوالهم كنساوى القاتلين الآبه وقال هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون والعلف كثير من الاشياء فرض واذجازنني بالنسبة ألى أخاسلب من الاستواء بين هاعل التطوع وتاركه فلا تنصور بين هاعل الفرض وتار كه بطريق الاولى واعالم قتاوه وتساوى نميب كل للمق الاثم تاركه لانه فرص كفاية انتهى والطاهرأن نفي هذا الاستواء ليس مخصوصا بقاعدعن واحد من الفرسات جهاد مخصوص ولامجاهد جهاد انخصوصابل ذالنعام ، وعن ابن عباس لايستوى القاعدون عن ونصيب كلواحسس بدرواخارجونالها ، وعن مقاتل الى تبوك ، وقال إن عباس وغيره أولوالضر رهم أهيل الرجال وهسم فىالآخوة الاعذاراد قدأضرت بهمحتى منعتهم الجهاد وفي الحديث لقد خلفتم بالمدينة أقواما ماسرتم مسيرا متفاوتون يحسب ايمانهم ولاقطعتم واديا الاكانوامعكم حسهم العذر وجاءهنا تقديم الاموال على الأنفس وفيقوله ان الله فلهم درجات بعسب اشرى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم تقديم الانفس علىالاموال لتباين الغرضين لان المحاحد استعقاقهم فنهمن بكون باثم فأخرذ كرها تبيهاعلى أن المضامة فها أشدفلا برضي ببذلها الافي آخر المراتب والمشنرى اءالغفران ومنهمين يكون قسمت له النفس تنبيها على أن الرغبة فيما أشدوا عايرغب أولاف الأنفس الغالى وففسل الله له الرجة فقط فكان الرجة الجاهمدين بلموالم وأنفسهم على القاعدين درجة كد الظاهرأن المفض عليهم هم القاعدون غير أدنى المنازل والمغيفرة أولى الضرر لانهم حمالا يننف التسو بذبينهم فذكرما استازوا بهعليهم وهوتفضيله عليهم فوق الرجنة لحم ثم بعث السرحاب على الطبقات وعلى هذا نبه بقوله هردر حاب عتد الله ومنازل الآخرة تتفاوت

بدرجة فهأم الجلة بيسان للجملة الأولىجواب سؤال مقدر كان قائلاة المالم لايستوون فقيل فسلالقه الجاحدين والمفسل عليم هنادر جتحم المفسل عليم آخر ادرجات ومابعه هاوهم القاعدون غيراولي الضرر وتحكر رالتفضيلان باعتبار متعلقهما فالتفضيل الأول الدرجة هوما يوثي في الدنمامن الغنمة والتغضيل الثاني هو ماعنو فرفي الآخر ةفني مافر ادالأول وجع الثاني على أن لواب الدنياقي جنب ثواب الآخرة مسر ، وقسل الجاهدون تتساوى رتهم في الدنيا بالنسبة الى أحوالهم كتساوى القاتلين بالنسبة الى أخذ سلب من قتاوه وتساوى بميب كل واحدمن الفرسان ونعيب كل واحسمن الرجال وهم في الآخرة متفاوتون بعسب اعانهم فلهم درجات بعسب استعقاقهم فنهمن بكوناه الغفران ومنهم من يكون له الرجة فقط فكان الرحة أدبي المنازل والمففرة فوق الرحة تمسد الدرجات على الطبقات وعلى هذانيه بقوله هم درجات عندالله ومنازل الآخرةتتفاوت، وقيلالدرجة المدح والتعظيم والدرجات منازل الجنة، وقيل المفضل عليهم أولاغيرا لمفضل عليهم ثانيا فالأول هم القاعدون بمذر والثائى هم القاعدون بغيرعذرولذلك اختلف المفضل بهفغ الأول درجة وفي الشائي درجات واليحذاذ هثا بنجر يجوهو من لادستوي عنده أُولُوالضرر والمجاهدون * وقبل اختلف الجهادان فاختلف مافضل بهوذلك أن الجهادجهادان صغير وكبيرفالمغير مجاهدة الكفار والكبير عاهيدة النفس وعلى ذلك دلقو أدعلسه السلام رجعنامن الجهاد الأصغر الى الجهادالأ كبروانما كان مجاهسة النفس أعظم لانسن جاهسه نفسه فقد جاهدالدنيا وموزغل الدنياهانت عليه مجاهدة العدانفس والنفس بالدرجات تعظيا لهاوقه تناقض الزمخشرى في تفسيرالقاعدين هفقال فضل الله المجاهدين جلهم وضحة لمانفي من استواء القاعدين والمجاهدين كا "نه قسل مالهم لا يستوون ، فاجيب بذاك والمعنى على القاعدين غيراً ولى الضرر لكون الجلة ساما الجملة الأولى المتضعنة لحذا الوصف م قال (فان قلت) قدد كرالله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات من هم (قلت) أما المفضاون درجة واحدة فرم الذن فناواعلى القاعدين الاضراء وأماا لمضاون درجات والذين فضاوا على القاعدين الذين أذن لهب في النماف اكتفاء بغيرهم لان الغز وفرض كفاية انتهى كلامه ، فقال أولا المعنى على القاعدين غيرأوني الضرري وقال في هذا الجواب على القاعدين الاضراء وهذا تناقض والظاهر أن قوله درجانلارادبه عدد مخصوص ملذلك على حسب اختسلاف المجاهدين ، وقال ابن زيدهي السبع المذكورة في راءة في قوله ذلك بأنهم لابعيه منها الآيات . وقال إن عطية درجات الجهادلوحصرت لسكات كثرين هنهاتهي ، وقال أن عبر يز الدرجات في الجنة سبعون درجة كل درجتين حضرالجوا دالمضرسبعين سنة والى تعو مدهب مقاتل ورجحه الطبرى وفي الحديث الصحيم أن في الجنة ما تقدرجة أعددها الله تعالى للجاهد بن في سيله بين الدرجة والدرجة كإين السآء والارض وذهب بعض العاماء الى أن عوله وفضل الله المجاهدين على القاعمة بنأج اعظها درجاب منه هو على سبيل التوكيد لاأن ميدلول درجة مخالف لمدلول درجات في المعنى بل هما اسواء في المعنى قال تعالى والرجال عليه ورجة لا برادمانية واحد مل أشياء وكرر التفضيل للتأ كبدوالرغيب فيأحرا لجهادوالى حنداذهب الماتريدي قال وفي الآمة دلاله على أن الجهاد فرص كفاية حيث يسقط بقيام بعض وان كان خطاب قوله وقاتاوا في سبيل إلله يعرانهي ﴿ وكلاوعدالله الحسني ﴾ أي وكلامن القاعدين والمجاهدين ، وقبل وكلامر ٠

بكثرون سوادهم علىعهد رسول الله صلى الله عليه وسسلم بأتىالسيميرى به فمسأحدهم أويضرب فيقتل فنزلت ومناسية هنده الآبة لماقبلها انهلا ذكرثواب منأقدم على الجهادأ تبعبه بعقاب من قعدعر الجياد وسكن في الد الكفر (قال) ان عبياس التوفي هنيا قبض الأر واح وقسرى توفيم احقل أن بكون ماضأ واحقل أنكون مضارعا وقرىء توفتهم وتوقاهم والملائكة هنأ ظاهرهالجع فيحكون لمتوفى الثآلوت وأعوانه كإقال تعالى توفتـــه رسلنا ولذلكجاءالضمير مجموعا فىقوله قالوافسم كنتم وهذا الاستغيام معناه لتوبيخ والتقريع والمعنى فيأى في كنسم من أم دىنكر وقبل سأحوال الدنيا وجوام اللاكة اعتدارىن تعلفهم عن الهجرة واقامتهم بدار الكفروهواعتدارغير يحمروالدى يظهران قولهم ا مستضعفين في في الارص جواب لقوله فيمكنتم على المعنى لاعلى اللفظ لانمعني فيمكنتم في أي عالمانعة من الهجرة

القاعدين غيرا ولمالضرد وأولى الضرر والمجاهدين والحسني هناا لجنة اتفاق هوقال عبدالجبار هذا الوعدلايليق بأمر الآخرة ولماذكر ماللجاهد ينمن الحظ عاجلاجاز أن يتوهم أمه كااختص بالمالنم فكالملت يعتبص بالتواب فبين أنالقاعدين ماللباهدين من المستى في الوعدم ذلك نم بين أن لم فضل درجات لأنه لولم يذكر ذلك لأوهم أن حاله إلى الوعد بالحسني سواءاتني وانتصب كالاعلى أمه معول أول لوعد والتأنى هو الحسنى ، وقرى وكل بارفع على الابتداء وحدف العائد أى وكلهم وعدالله ﴿ وفضل الله الجاهدين على القاعدين أجراعظ بادر مات مندوم فدة ورجة وكان الله غفور ارحياكه قيل الدرجان باعتبار المنازل الرفيعة بعسد دخال الجنة والمغفرة باعتبار سترالذنب والرحقباعتبار دخول الجنسة والغلاهر أن دنا التفضيل الخاص البعاهد ينفسه وماله ومن تفرد بأحدهماليس كفلك ومن المساوم أنمن جاهد ومن أنفق ماله في الجماد ليس كن جاهد بنفقة من عندغير وأوفى انتصاب درجة ودرجات وجوه و أحدها أنهما انتصبان انتصاب الممدر لوقوع درجمة موقع المرة في التفعيل كا^عنه قيل فضلهم تفضيلة كاتقول ضربته سوطاووقوع درجات موقع تفضيلات كاتفول ضربته أسواطاتمي ضربات ووالثاني أنهما يتصبان انتمات الحال أى دوى درجة ودوى درجات ، والثالث على تقدير حرف الجر أى بدرجة وبدرجات ، والرابع أنهما انتمبا علىمعني الظرف اذوقعاموقعه أي في درجة وفي درجات، وقيل انتماب درجات على البدل من اجرا قيل ومغفرة ورحة معطوفان على درجات هوقيل انتصبابا ضارفعلهما أي غفر فنهم مفرة ورجهر حتواما انتماب أجراعظها فقيل على المسدر لأن معني فضل معنى أجرفهوممسدر من المنى لامن اللفظ جوقيل على اسقاط حرف الجراى بأجر ، وقيل مفسعول بغضلهم لتضمينهمعني أعطاهم وقال الزمخشرى ونصب أجراعظماعلى أنه حالمن النكرة التيهي درجات مقدمة عليها نتهى وهذالا يظهر لأنهلو تأخر لم يعز أن يكون نمتالمدم المطابقة لأن أجراعظها مفردولا يكون نعتالدرجات لأنهسا جع وقال إين عطيسة ونصب درجات اماعلى البدل من الأبو واماباضارفعل علىأن يكون تأكيدا للاجوكاتقول الشعلى ألف درهم عرفا كالنك قلت أعرفها عرفاانتي وهمذافيه نظر ﴿ إِنَّ الدِّنْ تُوهَا مِهِ المَلاثَكَةُ ظَالَى أَنْفُسَهُمْ قَالُوا فَيَ كَنْمُ قَالُوا كَنَا مستضعفين في الأرض كه روى المضارى عن ابن عباس أن ناسامن المسلمين كالوأمع المشركين بكثرون سوادهم على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم أى السهم يرى به فيصيب أحدهم أو يضرب فيقتل فنزلت * وقيل قوممن أهسل مكةأساء وافاساها برالرسول أقاموامع قومهم وفأن منهم جاعة فلما كان يوم بدوخرح منهم قوم مع السكفار فقتاوا ببدو فنزلت ، قال عكرمة نزلت ف خسة قتاوا يوم يدر قيس بن النائعة بن المفيرة والحرث بن زمعة بن الأسود بن أسد . وقيس بن الوليدين المفسيرة وأبوالعاصي بن منبه بن الحجاج وعلى بن أمية بن خلف دوقال النقاش في أناس سواهمأساموا تمخرجوا الىبدر فادارأ واقله المسأدين فالواغر هؤلاء دنهم ومناسبة هذمالآية لما فبلهاهي أنه تعالى لمادكر ثواب من أقدم على الجهاد أتبعه بعقاب من صدعن الجهاد وسكن في بلاد الكفر . قال اس عباس ومقاتل التوفي هنافبض الأرواح ، وقال الحسن الحشر إلى النار والملائكة هنافيل ماث الموسوهومن بأب اطلاف الجم على الواحد فنحياله وتعظياك أنه اقوله نعالى قليتوها كمملك الموسمد اقول الجهور ، وقيل المراد ملك الموت وأعوا نه وهم سته تلانة لأرواح كتم قالوا كنامستضعف أى في حاله استضعاف في الارض عيث لا تقدر على الهجرة وهو جواب كذب والارض هذا أرض مكة المؤمنين وتلائةلأرواح لسكافرين ويئسه لمذائوفته سلناوح لايفرطون وظلهمأ نفسهم بثمك الهبرة وقعودهم مع قومهم حدين رجموا الفتال أوبرجوعهم الىالكفر أوبسكهم أوباهانة المشركين أقوال أربعتونو فاهماص لفراءمن قرأنو فتهوام بلحق تاءالتأنيث الفصل ولكون تأتيث الملائكة بجازا أومنارع وأسله تتوفاهم و وقرأ ابراهم وفاهم بضم التامسارع وفيت والممنى أن الله يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يكتهم من استيفاتها فيستوفونها والضميرفي فالوالللائكة والجلة خبران والرابط ضمير محفوف دل عليه المعنى التقديرة الوالهم ميكنتم وهساما الاستفهام معناه التو يجوالتقر يع والمحق في أىشئ كتتم من أحردينكم وقيل و أحوال الدنباوجوابهم لللائكة اعتمارعن تخلفهم عن الهجرة واقامتهم بدار الكفر وهواعتمار غيرصيم وقال الرعشري(وان قلت) كيف صع وقوع قوله كنامستنعفين في الارض جوابا عن قولْم هم كنتم وكان حق الجواب أن يقولوا كنافي كذاولم يكن في نتي (قلت) معني فيم كنتم التوييز بأنهم لم يكونواف شئ من الدين حيث قدرواعلى الهجرة ولمهاجر وافقالوا كنامستضعفين اعتداراهماو عنوا بهواعتلالابالاستمنعاف وأنهملم يفكنوامن الهجرةحني يكونوافي ثيءانهي كلامه والذى يظهرأن فولهم كناه ستضعفين في الارض جواب لقوله فيم كنتم على المعنى لاعلى اللفظ لأنمعني فيركنتر فأي حالمانعتس الهجرة كنترة الواكنامستضعفين أي في حالة استضعاف فىالارض عيث لانقدر على الهجرة وهوجواب كذب والارض هناأرض مكة وقالوا ألمتكن أرض الله واسعة فتهاجر وافيها كه هذا تبكيتمن الملائكة لم ورد لمااعتد وابه أى لستم مستفعفين بل كانت لسكوال مرةعلى الخروح الى بعض الاقطار فتهاجر واحتى تلحقوا بالمهاجرين كافعل الذين هاجروا الى الحشة تم لخوا بعد بالمؤمنين بالدينة ومعنى فتهاجر وافها أي في فطرمن أفطارها بحيث تأمنون على دينكم ، وقيسل أرض الله أى المدينة واسعة آمنة لكم من العدو فنضرحوا البهاوهل هؤلاءالذين توفقهم الملائكة مسامون خرجوا مع المتركين فيقتال فقتلوا أومنافقون أومشركون ثلاتة أقوال الثالب قاله الحسن قال ابن عطية قول الملائكة لهم بعدتوفى أرواحهم يدل على أمهمسلمون ولوكانوا كفار الم يقل لهمسئ من ذلك وانحسالم يذكروا في الصحابة لشده ماواقعوم ولعدم تعين أحد مهم الاعان واحتمال ردته انتهى ملحدا م وقال السدى يوم نزلت هذوالآب كان نأسلولها جركافراحي بهاجر الامز لايستطيع حيلة ولا بهسدى سد الانتهى و قال ابن عطية والذي تقتضيه الأصول ان من ارتدمن أولئك كافر ومأواه جهنم على جهة الخساودومن كانمؤمناها عكتولم بهاجرأو أخرح كرهافق لعاص مأواه جهنم دون خاودولا حبعالمسرله في ها ما دا لآبه على التكفير بالماصي وق الآيه دليسل على انمن لا يعكن من افامة دينه في بلد كايمت وجيت عليب الهجره مه و روى في الحدث من فر بدسه وزأرض كأردس وأدكان سرامى لأرص استوجبت لهالجه وكان وهو أبيه اراهيم ونمه محمد صلى الله عليه وسلم فح فأولئل أواهم جهيم وساء ب مصه ، كد الماء للعطف عطف جلة على جلا ، وفيل فأولئل خبران ودخلب العاء فحمران يسمم الأسدر السرط وهالوافم كتم حال من الملاكة أو صفة الطالمي أعسب أي طالمي أفد به واللا لمم الملاك، فيم كنتم ما وقب لحبران عدوف تفديره هلكوام فسراله الاله بقوله غالوا فيم كسيم ﴿ الاالمستنَّ فَهِيمُ مَنْ

وظاهر قدوله فتهاجر وا انه منصوب على جواب معطوفاعلى تكن أو مجروما الرجال على جاعة كعياش بن أيد بهمة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد ومن النساه جاعة كام الفضل لباية بنت الحرث أم عبد عبدالله بن عباس ومن الولدان عبدالله بن عباس وغيره ﴿ لايستَغْيَمُونَ حِيلةٌ ﴾ قال الزخشرى صفة الستنخين أوالر جالوالنساء والوادان وقال واتعاجاز فالثوابات اسكر اتلان الموصوف وان كان فيه عرف التعريف فليس بشئ بعينه كقوله ﴿ والقدام على التيميسين ﴿ انتهى وهو تعريم ذهب الى مقابعض التعويين في قوله تعالى وآية لم الله نسلتم منه النهار (و ١٩٣٩) وهو هدم القاعدة المشهورة ان النكرة الاتمت الا

بالنكرة والمعرفة لاتنعت الرجال والنساء والولد إن لايستطيعون حيسلة ولايهتدون سبيلا كهمن الرجال جاعة كعياش بن الابللعرفية والذينظهر أي زمعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليدومن النساء جاعة كائم الفضل أمامة بنت الحرث أم انها جهلة مفسرة لقوله عبىدانتهن عباسومن الولدان عبدانتهن عباسوغير مكانأديد بالوئدان العيدوالاماء المستضعفان لانه في البالغونفلا اشكال في دخولهم في المستنين واناريد بالولدان الأطفال فهم لا يكونون الا معنى الاالذين استضعفوا عاجز ين فلايتوجه عليهم وعيه بخلاف الرجال والنساء قسكونون عاجزين وقد مكونون غمر فجاءت بياناوته سيرالذلك عاجز بنواعاد كروامع الرجال والنساءوان كانوالا يتوجه علمهم الوعيد بأعتبار ان مجزهم هو لان الاستضعاف مكون عجراة بالسمال حال والنساء لانمن أقوى أسباب العجز وعدم الحنكة كون الرجال والنساء بوجدوه فبسين جهسة مشغولين بأطفاله مشغوفين بهم فيعجزون عن الهجرة بسبب خوف ضياع أطفالهم ووادانهم الاستضعاف المامع في فذكر الوادان فيالمسنثنين تنبيعلي أعظم طرق العجز الرجال والنساء لانطرق العجز التخلفعن الهبرةوهي لاتمصرفنيه بذكر عجز الولدان على قوة عجز الآباء والأمهات بسيمه والانخشرى و يجوزان عدماستطاعة الحيلة وعدم رادالمر احقون مهمالذين عقاوا مامقل الرجال والنساء فيلحقوا بهسمف التكليف انتهى وليس اهتداءالسسل والثاي عبيدلان المراهق لايلحق بالمكاف أصلاولاوعيد عليه مماليكاف و وقيسل يعقل أن يراد مندر ح تعت الأول لانه بالمستنعفين أسرى المسامين الذين هرفي أيدى المشركين لايستطيعون حيلة الى الخسروج ولا ملزم من انتفاء القدرة على مهتدون الى تعليص أمفسهم وهذا الاستناءة الرجاحهو من قوله مأواهم جهنم هقال غبر مكاته الحيلة التي يتخلص بها قيل فأولئك فيجهنم الاالمستضعفين فعلى هذااستثناء متصل والذي يقتضيه النظر أنه اسنتناء منقطع انتفاء اهتداءالسيسل لان قوله ان الذين توهاهم الملائكة الى آخر م يعود الضعير في مأواهم المهم وهم على أقوال المفسرين ور وىانرسول القصلى إما كفارو إماعصاة بالتفلف عن الهجرة وهم قادرون فإينسدر جفههم المستضعفون المستثنون الله عليه وسلم بعث إلى لانهم عاجزون فهومنقطم لايستطيعون حيلة ولايهته ونسبيلاا لحيلة لفظ عاملأ نواع أسباب مسامى مكة بهذه ألآية فقال التخلص والسيل هناطريق المد يتقاله مجاهدوالسدى وغيرهما وقال ان عطية والصواب انهعام جندب بن خمرة الليثي فىجيع السبل يعنى الخلصة من دار الكفرانهي هوقب للايعر فون طريفا الحاخرو حوهفه ويقال جندع بالعين الجلفة قيلمستأنفة عوقيل فيموضع الحال هوقال الزغشرى صفة للستضعفين أوالرجال والنساء أوضمرة بنجند بالبنيه والولدان وفال وانماجاز ذلك والجل تكران لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس احداوي فاني لست من بشئ بمينه كقوله ، ولقدأم على اللئم يسبني ، انهى كلامعوهو تخريج ذهب الى مثله بعض (الدر) النمو بان في قوله تعالى وآية لهم الليل اسلخ منه الهار وهوهم مم القاعدة المشهورة بان النكرة لايستطيعون حيلة (ش) لاتنعت الابالنكرة والمرفة لاتنعت الابلعرفة والذي يظهرانها جلممفسرة لقوله المستمعفين لانهافي معنى الاالذين استضعموا فجاء بياماو تفسيرالذاك لان الاستضعاف مكون بوجوه فبنجهة

لایستطیعون حیله (ش)
صفة المستضعفین أوالرجال
و النساء والولدان قال
و انما حاز ذلك والجلس
نكرات لان الموصوف
و وان كان فيسه حرف
التسريف فليس بشئ

يمنة كفوله ﴿ وَلَقَدَّامُ عِلَى النَّبِي بِهِ عَلَيْنِي ﴿ النِّبِي ﴿ عَامَانَا عَلَيْنِ النَّامِ اللَّهِ اللَّ أَسْلَتُهِمِنَهُ النَّهِمِ وهوهِمَالِقَاعَدَهَ النَّهُمُورَة بأَنْ النَّكُرَةُ لاَنْتُكَ الْوَالْفُرِيِّةِ الْ

الاستضاف النافع ف الخلف عن الهجر موهى عدم استطاعه الحيلة وعدم اهتداء السسل والثاني

مندر حص الأول لانه يزمهن انتفاء القدرة على الحياة الى يصلص بها انتفاءاهم داء السيل

يوروى أنرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الى مسلمي مكة مهد والآية و فقال حندب وضعرة

الليثي ويقال جندع العين أوضمره بن جندب لبيه احاوني فالى لستمن المستضعفين والى لأهندي

المستنعفين والىلأهتدي الطسريق والله لاأبيت الليسلة بمكة فحماوه على سر رمتوجهاالي المدينة وكانشفا كسيرا غيات بالتنعيج رضىاللمشنسه بإمراغما كثيراوسعة قيل نزلت في أسخترين صيفي ولمارغب تعالى في الحجرة ذ کرماسترتبعلهامن وجودا لسمة والماه ، الكثيرة للذهب عنب مايتوهموجودمفيالغرية ومفارقة الوطن من الشدة وهذا غررماقالته الملائكة ألم تسكن أرض الله واسعة متهاجروا فيهاومعني مراغها مصولا ومستحبا قالهابن عباس وقرأ الجراح ونبيع والحسن بن عمران من غما على و زن مفعل كالحدقال الزوايدمن راغم والسعة حنافى الرزق قاله أين عباس

الطريق والقلاأبيث الليلة بمكم فحماوه على سريرمتوجها الى المدينة وكان شيخا كبيرا فاتبالتنعير وفأولتك عسى الله أن يعفو عنهم كوعسي كلة اطباع وترجية وأتي مهاوان كانت من الله واجبة دلالة عل النزلا المجرة أم معملانسمة فيمحق ان المنطر البين الاضطرار من حقال يقول عسى الله أن سفو عنى دوقيل معنى ذال انه يعفو عنه في المستقبل كا "مه رعدهم غفر ان داو بهم كافال مسلى الله عليه وسلم ان الله فداطلع على أهل بدر فقال اعماوا ماشئتم فقد عفرت لكم و وكأن الله عفواغفوراكه تأكيد فيوقوع عفوه عزهؤلاء وتنبيه علىان همذا المترجي هو واقع لانه تعالى لم زل متصفا بالعفو والمغفرة ﴿ ومن بهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعا كثيرا وسعة كه قيسل زلت في أكبر بن صيني ولمارغب تعالى في الهجرة ذكر ماية رسيعلها من وجود السعة والمداهب المكثيرة ليدهب عندما يتوهم وجوده في الغربة ومفارقة الوطئ من الشدة وهذا مقرر ماقالت الملائكة ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ومعسى ص اعمام مولا ومذهبا قاله ابن عباس والمنحالة والربيع وغبرهم هوقال مجاهد المزحزح عما يكره هوقال إبن زيد المهاجر هوفال السدى المبتني للميشة عوقرأ الجراح ونبيح والحسن بنعران مرغماعلى وزن مفعل كذهب وال ابن جني هو على حذف الزوائد من راغم والسعة هنا في الرزق قاله ابن عباس والمنحال والربيع وغيرهم هوقال قتادة سعةسن المنالالة الىالحدى ومن القلة الى الغنى ﴿ وَقَالَ مَالِكُ السَّمَةُ سَعَّةً البلاد هقال أن عطية والمشبه لقصاحة العرب أن يريد سعة الارض وكترة المعاقل وبذلك تكون السعة فىالرزق وانساع المسدرعن همومه وفكره وغير ذائسن وجوه الفرح وتعوهدا المسني

لكات لى مضطرب واسع ه في الارضدات الطول والمردن الناول والمردن الناول والمردن الناول والمردن الناول والمردن الناول وقدم مراغة الأعداء لسوء معاملتها أسمن الانهاج السعة عزومن بحسرح، ويتمهاج والى القدو رسوله تمريدك المون فقدوقم أجرء على النهاج قبل زلت في جندب بن ضعرة وتقدمت قصة قبل بوفيسا في ضعرة بن بغيض ضعرة بن زنباع الخراى وقبل خالد بن حرام بن خو يلدأ خو حكم بن حرام خرج مهاجرا الى المختلفات في الطريق وقبل عمرة بن نعم وقبل ضعرة بن نعم وقبل المردة بن خزاعة هوقيل رجل من كنانة هاجوفات في الطريق وقبل عمرة بن نعم وقبل المردة بن خواعة هوقيل رجل من كنانة هاجوفات في الطريق وقب أن المنافق على المنافق الطريق عن المنافقة و وقبل الشروط فقد وقبل المنافقة و وقبل الشعى وطلحة عشرة سنة وصعمه وجواب الشرط فقد وقبل على المنافقة و وقبل النعى وطلحة ووصول الثواب المسافقة المختلف المنافقة و وقبل النعى وطلحة المنافقة و وقبل الكناف وقال ابن جني هذار فعلى المختر مبتدا عنوف أي تم هو يدركه الموسفة المختلفة المختلفة وعلى هذا حلى المنافقة و وعلى النافقة و المنافقة و وعلى المنافقة و المنافقة و وعلى المنافقة و المنافقة و وعلى المنافقة و وعلى المنافقة و وعلى المنافقة و وعلى المنافقة و المنافقة و

ان نُهْ نَبُوا ثُمِياً ثِبِي نَعِيقُكُم ﴿ فَاعَلَىٰ بِدُنْبِعَنَدُكُمُ فُونَ المَمْنِ ثَمَّاتُمْ بِأَتِنَى نِعِيقُكُمُ وهَدَا تُرْجِعُونَ أَنْ يَعْمَلُ عَنِي أَلْمُ أَتِبْكًا شِي وَخْرِعَلْي وَجَاخُر وهو ان رفع السكاف منقول من الحاء كاعمة أراد أن يقف علما ثم نقل حركة الحدالي السكاف كنوفه و من عرى سليد أضربه و يريد أضر به فنقل حركة الحدالية المناونية و قرأ الحسن ابن أبي المسن ونبيع و الجراح ثم يدركه بنصب السكاف وذات على اخباران كفول الأعشى و والرابن جدرها السيد والجراح ثم يعدل المناون السيد و المرابن جدرها السيد والمبادر الشيع و المرابن جدرها السيد والسيد و المرابن جدرها السيد والسيد و المرابن عدرها السيد والمبادر و المرابن المناون الشيع و المرابن و المرابن المناون الشيع و المرابن المناون المناون

 ويأوى الباالمستبير فيعصبا • قال ابن جى هـ أما ليس بالسهل وانتما بابه الشـ عو لاالقرآن وأنشداً و زيدفيـ

سأترك منزلى لبنى تميم ﴿ وَأَلْحَىٰبِالْحُبِعَازِفَاسْتَرْبِيِّعَا

والآية أقوى من هذا لتقدم الشرط قبل المطوف أنهى وتقول أجرى ثم بحرى الواو والفاء فكا جاز نصب الفعل باضار ان بعدهما بين الشرط وجوابه كذلك جاز في ثم إجراء لها بحراهما وهدا وندهب الكوفيين واستدلوا مهذه القراء ، وقال الشاعر في الفاء

> ومن لايقىدمرجله مطمئنة ، فيثبتها في مستوى القاع يزلق ﴿ وقال آخر في الواو ﴾

ومن يغترب مناو عضم واوه . ولايسس ظلها ماأقام ولاهضها

وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم أوحج أوجهاداً وفر ارالى بالديزداد فيسهطاعة أوقنادة وزهدافي الدنيا أوابتغاءرزق طسفهي هجرة الياللهورسوله وان أدركه الموت فأج مواقع على الله تعالى يقيل وفي الآية دليل على إن الغازى إذا خرح الى الغزو ومان قبل القتال فله سهمه وأن لم يحضر الحرب روى ذلك عن أهسل المدينة وابن المبارك وقالوا اذالم يصرم الأجرلم يصرم الغنية ولا تدلها والآية على ذلك لان الغنجة لاتستعنى الابعد الحيازة فالسهم متعلى بالحيازة وهذا مات قبسل أنينم ولاحجة فى قوله فقدوقع أجره على الله على ذلك لانه لاخلاف في انه لومات في دار الاسلام وقدخر حالى الفزو ومادخسل فيدار الحرب انه لايسهمله وقدوقع أجره على الله كاوقع أجرالذي خرحمهاجرا فانقبل باوغه داراله بعرة بإكان الله غفورار حياكه أيغفورا لماساف من ذنو بهرحما بوقوع أجره عليه ومكافأته على هجرته ونيته هوتضمنت هذه الآيات أنواعامن البلاغة والبديع يه منهاالاستعارة في قوله اذاضر بترفي سبيل الله استعار الضرب للسعى في قتال الأعداء والسبيل لدبنه وفي لايستوى عبربه وهو حقيقة في المكان عن التساوي في المازلة والفضيلة وفي درجة حقيقتهافي المسكان فعبر بهعن المصنى الذي اقتضى التفضيل وفي بدركه استعار الادراك الذيهوصفةمن فمحاة لحاول الموت وفي فقدوقع استعار الوقوع الذيهو من صفات الاجرام لثبون الأجر * والتكرار في اسم الله تعالى وفي فتينوا وفي فن الله المجاهد بن على القاعد بن والتبنيس الماثل في مغفرة وغفورًا ﴿ والمغار فيأن بعفو عنهـ موعفوا ﴿ وَفِي مِهَاجِرُ وَمُهَاجِرُ ا * واطلاف المعلى الواحد في توفاهم الملائكة على قول من قال انه ملك الموث وحده * والاستفهام المرادمنسه التوبيخ في فيم كنتم وفي ألم تسكن ، والاشارة في كذلك وفي فأولئك ، والسؤال والجواب في فيم كنتم ومابعدها والخذف في عدة مواضع بإواداضر بتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصر والمن الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان السكافرين كانوا لمكم عدو مينا * وإذا كنتفهم فأقت لهم الصيلاة فلتقمط الفة منهم معك وليأخيذوا أسلحتهم فاداسجهوا فليكونوامن ورائكم ولتأسطانف أخرى لميصاوا فليصاوامعك وليأخسنوا حدرهم وأساحتهم وة الذبن كفروا لوتف فاونءن أسلحت كموامتعتكم فبمياون عليكمميلة واحدة ولاجناح

عليكمان كان بكم اذى من مطر أوكنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخدنوا حدركم ان الله أعدالكافر ن عدابامينا ﴾ ، السلاح معروف وهو مايتعسن به الانسان من سيف و دمع وخبر ودبوس وتعوذاك وهومفردمذ كر يعمع على أسلمة وأفعلة جع فعال المذكر تعوجار وأحرتو يعوزتأنينه عقال الطرماح

يهز سلاما لم يرثهـا كلالة . يشك بهامنهانموض المغابن

ووقال البث قال السيف وحد مسلاح والصاوحه هاسلاح هوقال ابن دريد يقال السلاح والسلح والمسلح والمسلحان بعنى على وزن الحار والضلع والنعر والسلطان ويقال رجل سالح اذا كانسعه السلاح ، وقال أ يوعبيدة السلاح ماقوتل به ﴿ واداضر بَم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصر وامن الصلاة كدروى مجاهد عن إين عياسة ال كنامعررسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد ، وقال المشركون لقد أصينا غرة لو حلنا عليم وهم في الصلاة فنزلت آبة القصرف إبين الناهر والعصر الضرب في الأرض والناهر جواز القصر في مطلق السفر ويه فالأهل الظاهر ، واختلفت فقهاء الأممار في حدّ المسافة التي تقصر فيها المسلاة ، فقال مالك والشافى وأحد وامصق تقصر في أربعة بردودلك عانية وأربعون سيلاء وقال أبوحنيفة والتورىمسيرة ثلاث ، وقال أبوحنيفه ثلاثة أيام وليالبابسير الابل ومشى الأفدام ، وقال الأوزاعيمسيرة ومنام وحكاءعن عامة الملماء وقال الحسن والزهريمسيرة ومين و وروى عن مالك يوم وليله وقصر أس في خسة عشر ميلا والظاهر انه لا يعتبر بوعسفر بل يكفي مطلق السفرسواء كانفي طاعة أومباح أومعمية وبهقال الأوزاعي وأبوحنيفه وروي عن ابن مسعودانه لا يقصر الافي حج أوجهاد هوقال عطاء لاتقصر الصلاة الافسفر طاعته وروى عنه انهاتقصر في السفر المباح وأجعوا على القصر في سفرا لحج والعمرة والجهاد وماضارعها منصلة رحم واحياه نفس والجهور على أنه لا يعوز في سفر المصية كالباغي وقاطع الطريق ومافي معناهما والظاهرانهلايقصرالاحتى ينصف بألسسفر بالفعل ولااعتبار بمسافته عينسة ولازمان وروىعن الحرن بنأي وبيعةانه أراد سفرافعلى مهركعتين فىمنزله والأسود بنيز يدوغير واحدمن أحماب بن مسعود وبه فال عطاء وسليان بن موسى والجهور على انه لا يقصر حتى يخرج منبيون القرية ، وروى عن مجاهداته قال لا يقصر المسافر يومه الأول حتى الليل والغاهر من قوله فليس عليكم جناح ان القصر مباح ، وقال مالك في المبسوط سنة ، وقال حاد بن أ في سليان وأبو حنيفه ومحد بن معنون واساعيل القاضي فرض هوروى عن عربن عبد العزيز والفاهر ان قوله أن تقسر وا مطلق في القصر و يعتاح الى مقد ارمان نقص منها فذهبت جاعة الى انه قصر من أربع الى اتني وقال قوم من ركعتين في السفر الى ركعة والركعتان في السفر عمام ﴿ إِنْ حَفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ اللَّهِ مِنْ كَفُرُوا ﴾ ظاهر ه أن اباحه القصر مسروطة بالخوف المدكور والى ذالك ذهب جاعة ومن دهب الى أن القصر هو من ركعي السفر الى ركعة مرط الخوف ، وقال تصلى كل طائفة ركعة لازيد عليا ويكون اللامام ركعتان ، وقالت طائفة لاراد بالقصر الصلاة هنا القصرمن ركعتما وانما المرادالقصرمن هياتها بترك الركوع والسبود في الايماء وترك القيام الى الركوع مه وروى فعل ذلك عن ابن عباس وطاووس وذهب آخرون الى أن الآية مبعة القصر من حدود الصلاة وهيا تهاعند المسايفة واستعال الحرب فأبير لمن هذه ماله أن يصلي أبماء

واذاضر بمق الارس الآيةروى عجامه عنابن عباس قال كتامع رسول اللهصلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بنالولسد فقسال المشركون لوأمسيناغرة لوجلناعليم وهم في الصلاة فنزلت آنة القصرفهادين الظهروالعصر والضرب فى الارض السفروالظاهر جدوازالقصر فيمطلق السفرو بهقال أهل الطاهر واختلف فقهاء الامصارفي حدالممافة عاهومذكور فىكتبم وقرى تقصروا منقصر وتقصرواسن أقصر وتقصروا مرس قصروقوله من المسلاة محلاذ يعقل القصرون عددالركمات والقصرون هيئات الصلاة ويرجع في ذلك الى ماصح في الحديث وقسولهان خفتم ظاهره اشنراط الخوف فيالقصر من الصلاة والى ذلك ذهب جماعة والحديث الصحيم يدل على أن هذا الشرط لامفهسومة فلافرقبين الامن والخدوف ﴿ أَن يفتنكم كه لغةالحجازفان ولغاتم وقيس أفان

واذاكت فيها فأفت لحواصلاتها ستعل بغلاهر الخطاب الرسول عليه السلام من لايرى صلاة الخوف بعده حيث شرط كوته فيبوكونه هوالقيرام السلاء وهومدهبان على وأى بوسف والطاهران صلاة الخوف لاتكون الا

فىالسفر ولاتكون فيالحضروان كانخوف ودهبالي قوم ودهب الجهودالحان الحضرية كانخوف كالسفرومعني فاقت لهم المسلاة قال الطرىأأقت حسودها وهاآتها والذي نظهرأن المعنى فأقت بهم وعبرعن ذاك الاقامة إذهى فرض على الملى في قول ومعنى فلنقمهومن القيام وهو الوقوف وقيل فلتهتم بأمر صلاتها حتى تقع على وفق صلاتك من قام بالامراهم مه وجعساء شغله والظاهر أن الضمير في وليأخذوا أسلحتهم عائد على طائف لقربهامن الضمير ولكونه لمافي مايع دفي قوله فاذا سجدوامعناه صاوا وقعه دلسل على إن السجود أخرى امصاو افليصاوا معك وليأخذوا حدرهم وأسلحهم كاستدل بظاهر الخطاب الرسول صلى قديمر بدعن الصلاة ومنه الله علىه وسؤمن لابرى صلاة الخوف بعدالرسول حيث شرط كونه فهم وكونه هو المقيم لهما لصلاة إذاجاء أحسدكم المسجد وهومذهب بنعلبة وأي يوسف لان الصلاة بامامته لاعوض عنها وغيرمس العوض فيصلى الماس فلسجد سجدتهان أي المامن طائفة بعدطائفة * وقال الجيور الخطاب له تناول الأمراء بعده والضمير في فيهم عائد على فليصل كعتين وفليكونوا الخائفين هوقيل على الضاربين في الأرض والظاهر ان صلاة الخوف لاتبكون الافي السفرولا من ورائكم ﴾ ظاهره تكون في الحضر وان كان خوف وذهب اليه فوم وذهب الجهور الى أن الحضر اذا كان خوف الضمر في فلكونوا كالسمر ومعنى فأقت لهم الصلاة أقت حدودها وهيا تهاوالذى يظهر أن المعنى فأقت مهم وعد عائد على الساجدين بالاقامة اذهى فرض على المصلى في قول عن ذلك ومعنى فلتقم هومن القيام وهو الوقوف ، وقيل والمعنى انهم إذافرغوا

برأسه ويصلى ركعتوا حسدة حيث توجه الى ركمتين ورجع هذا القول الطبرى بقوله فاذا أطها تنتم فأقبوا المسلاة أي صدودهاوها تهاالكاملة والحديث الصحيج بدل على أن هذا الشرط لامفهوم فلافرق بين الخوف والأمن وحديث يعلى ف ذاك شمهور حجيم والفتنة هنا هى التعرض بما يكرمهن قتال وغيره ولنسة الحبعاز فتن ولنسة نميم و رسعة وقيس أفتن رباعيا وقال أبو زيدقسر من صلاته قصرانقص منعدها ، وقال الازهرى قصر وأقسر وقرأ ابن عباس أن تقصر وارباعيا و بهقرا المنيءر وحاله ، وقرأ الزهري تقصر وامستداومن التبعيض ، وقيل زائدة ، وقيل الشرط ليس متعلقا بقصر الملاقبل تم الكلام عندقوله أن تقصر وامن الملاة ممابسد أحكم الخوف ويؤيده على قول أن تعادا قالوا المأنفري في الارض فكيف نعلى فنزلت واذاضر بترفى الارض فليس على كم جناح أن تقصر وامن الملاة ممانقطع المكلام فاساكان بعد فالتبسنة في غزاة بني أسد حين صليت الفلهرة البعض المعو هلا شددتم عليهم وقد مكنوكم من ظهور هم فقائوا ان لهم بعدها صلاةهي أحب اليهمين آبائهم وأولادهم فنزلتان خفتم الىقوله عدابامهينا صلاة الخوف ورجع هدا بأنه اذاعلق الشرط عاقبله كان جواز القصر معالأمن مستفادامن السنة ويلزمنه نسوال كتاب بالسنة وعلى تقدر الاستناف لابلزمومتى استقام اللفظ وتمالمفي من غيرمحة ورالنسخ كان أولى انتهى وليس هذا بنسخ انمافيه عدماعتبارمفهوم الشرط وهوكتير في كلام العرب ومنعقول الشاعر عز يزاداحل الخليقان حوله ، بذي لحب لجاته وضواهله وفى قراءة أى" وعبدالله أن تقصر وامن الصلاة أن يفتنكر باسقاط ان خفتم وهو مفعول من أجله منحيث المعنى أى عافة أن يفتنكم وأصل الفتنة الاختبار بالشدائد وإن الكافرين كانوالكم عدواسينا كدعدو وصف وصف به الواحدوالجع ، قال هم العدو ومعنى مبينا أي مظهرا المداوة بحيثان عداوته ليستمستورة ولاهو يحفيها فتى قدرعلى أذية فعلها ي واذا كنت فيهم فأقت لمم الملاة فلتفرط الفنسنهمعك وليأخذوا أسلحتهم فاذاسجدوا فليكونو أمن ورائك ولتأت طاثفة

من السجودانتقاواالى الحراسة والسلاح هو ما يتصمن به الانسان من سيف ورمح و خجرود يوس ونحو ذلك وهو مفر دمذ كر جمعه على أسلحة كمار وأحرة وفديؤنث قال الطرماح بهرسلاحالم يرثها كلالة ﴿ يَسْكُ بِهَامُهَاعُوصَ المُعَانِ وقال الزعشري فلبكونوايسي غيرالمملين من ورائكي محرسو نكوجوز الوجهين ابن عطية وولتأن طائفة أخرى يدغير المملين ووليأخذوا طاهره وحوب أخذالا سلحة لاطمئنا أن المعلبن ودلت هذه الكيفية التي ذكر حاتمالي في هذه الآبة على ان كل طائفة صلت فلتقهبأ مرمسلاتها حتىتفععلى وفق صلاتك من قامهالأمراهنم بهوجعسله شفله والظاهران الضعير في وليأخذوا أسلحتهم عائد على طائفة لقربها من الضعير ولكونها لها فهابعد حافي قوله فأذاسمدوا و وقبل النافه مرعائد على غيرهم وهي الطائفة الحارسة التي لم تسل هوقال الساس معوز أن مكون الجميع لاته أهس المدو فاذام بدوا أي هذوا لطائفة ومعنى مجدوا صاوا وفيه دليل على أن المجود قديم به عن الصلاة ومنه اذاجاء أحدكم المجد فليسجد مجدتين أي فليصل ركمتين فليكونوامن وراثكم ظاهرمان الضمير في فليكونوا عائد على الساجدين والمفي انهم اذافرغوامن السجودانتقلوا المحالحراسة فسكاتواوراءكم جوقال الزعشرى فلسكو تواسفي غير الماين من ورائكم بحرسونكم وجوز الوجهين ان عطمة ، قال عقل أن يكون الذين مجدوا ومعقلأن تكون الطائفة القاتمة أولا بازاءالعمو وقرأ الحسن واس أي اسعق فلتقم تكسر اللامهوقرأ أبوحيوةوليات بياءيننتين تعتهاعلى ذكيرالطائفة واختلف عن أبي عمروفي ادغام التاء في الطاء وفي قوله فلتأت طائفة دليل على انهم انقسعوا طائفتين طائفة حارسة أولاوطائفة مصلة أولامعه ثمالني صلت أولاصار فحارسة وحاءت الحارسة أولا فصلت معه والظاهر أن الأمي باخذالأسلحتواجب لانفعاطيانان المصلي ومه قال الشافعي وأهل الظاهر وذهب الأكثرون الى الاستحباب ودلت هذه الكيفية التي ذكرت في هذه الآبة على أن طائفة صلت مع الرسول صلى الله عليموسر بعض صلاة ولا دلالة فهاعلى مقدار ماصلت معمولا كمفية اتمامهم واعاماء فالثق السنة وتعن نذكر تلا الكيفيان على سبل الاختصار لانهامينة ماأجسل في القرآن ﴿ الكِيفِية الأولى ﴾ صلت طائفة معوطائفة وجاه العدو وثبتت قاتمة حتى تتم صلاتهم و يذهبوا وجاه المعدة وجاءت هنده الى كانت وجاه العدو أولافعلى مهمالر كعة الني بقيت مم ثت حالساحتي أتموا لانفسهم مسرمهم وهذه كانت فدات الرقاع فالكيفة الثانية كالاولى الأأنه حانصل بالطائفة الاخيرة ركعة سلام قضت بعدسلامه وهذه مروية في ذات الرقاع أدضا والكيفية الثالثة كه صف العسكر خلفه صفين ثم كار وكار واجتماد كعوامعه ورفعوامن الركوع جمعام مجدهو بالعف الذي بليه والآخر ون فيام صرسونهم فله اسجدوا وقامو اسجد الآخرون في مكانهم تم تقدموا الىمماف المتقدمين وتأخر المتق ممون الىمماف المتأخر سئم ركعوامعه جيعا ممحدفسجد معه الصف الذي يليه فله اصلى مجد الآخرون ثم سلم به جيما وهد قده صلاته بعسفان والعدو في قبلته والكيفية الرابعة كه مثل هذا الأأنه قال كص المضالمة قدم القرقري حين يرضون رؤوسهم من السجودو متقدم الآخر فيسجدون في مماف الأولين ﴿ الكيفية الخامسة ﴾ صلى احدى الطائفتين ركعةوالاخرىمواجهةالعدو ثمانصرفوا وقاموا فيمقام أعمامهمقبلين على العدو وحاءأ ولئل فصلى بهدركعة تمسيانم فضي بهؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة في حان واحسابها الكيفية السادسة كويصلى بطائفة ركعة منصر فون تعادالعدو وتأتى الأخرى فسمل مهدر كعة محد اوتقوم التيمعة تقضي فاذا فرغواسار واتحاه العدو وقضا الأخرى ﴿ الكِفة السابعة ﴾ صلى بكل طائفتر كعقولم قض أحدمن الطائفتين شيئاز الداعلى ركعقواحدة ﴿ السكيفية الثامة ﴾ صلى كلطائفة ركمتين ركمتين فكانت أربع ولكل رجل ركعتان ﴿ الكيفية التاسعة ﴾ يصلى ماحدى الطائفتان ركعة انكانت الملاة ركعتين والاخرى بازاء العدونم تفف هذه بازاء العدو وتأتى الاولى فتؤدى الركعة بفيرقراءة وتترصلاتها المتصرس وتأتى الأخرى فتؤدى الركعة بقراءة

معالرسول بعض صداة ولادالا قنها على شدار ماصلت حدولا كيفية اتمامهم واتماجاء ذلك في السنة وذكر في صدادة الخرف عشر كيفيات يناها في البحر وتتم مسلاتها وكذافى المغرب الأأنه يسلى بالأولى وكمتين وبالثانية وكعة ﴿ السكيفية العاشرة ﴾ فاستمعه طائفة وطائفة أخرى مقابل المدو وظهو رهم الى القبلة فكبرث الطائفة الممعثم ركع وركعمعه الذين معموسجه واكذلك تمقام فسارت الني معه اني إزاء الصدو وأقبلت التي كانت بلزاء العدوقر كعوا وسجدوا وهوقائم كاهوثم قلموا فركع ركعة أخرى وركعوا معموسجدوامعه مأقبلت التى بازاء العدو فركموا وسجدوا وهوقاعد تمسر وسلم الطاثفتان معجيما وهذكانت فى غز وة تجد ﴿ الْكِيفِيةِ الحاديةِ عشرة ﴾ صلى بطائفة ركمتين تمسل تم حاءت الطائفة الأخرى فعلى بهركمتين وسلوحذه كانت ببطن تعلل واحتلاف حده الكيفيات يردعلى مجاحد قولهانه ماصلى الرسول الامرتين مرة بذات الرقاع مرس أرض بنى سلم ومرة بعسفان والمشركون بضضان بنهبرو بان القبسلة وذكر ابن عباس أنه كان في غزود ذي قر د صلاة الخوف * وقال أبو بكرين العربى روىعنه صلى الله عليه وسلمأنه صلى صلاة الخوف أربعا وعشرين مرةيعنى كيفية ، وقال إن حسل لانعم أنهروى في صلاة الخوف الاحديث التصير فعلى أي حديث صليت أجزأ وكذا فال الطبرى وجعفى الأخذبين الحذر والاسلحة فانهجعل الخذر أنه يعترزها كاعتر زبالاسلحة كإحاءتبو واالدار والاعان جعمل الاعان مستقر التكنهمف يؤود الذبن كفروا لو تغفلون عن السلحت كروا متعتبكم فعياون عليكم ميلة واحدة) تقدم السكلام في لو بمدود فى قوله بودا حده لو بعمر أى دسدون عليكم شدة واحدة به وقرى وأمتعاتكم وهوشاد اذهو جعالجع كاقالوا أشقيات وأعطيات فيأشقية وأعطية جع شقاء وعطاء وفي هذأ الاخبار تنبيه وعد برمن الغفلة وأفرد المشله لانهاأ بلغى الايسال والجناح عليكمان كان يكرأدى من مطرأو كنتم مرضى ان تضعوا أسلعت كم وخذوا حدركم كال ابن عباس نزلت بسبب عبد الرحن ا بن عوفي كأن مريضا فوضع سلاحه فعنفه بعض الناس ولما كانتها أن الحالتان عمايشف حل السلاح فيهماو رخص في ذلك للريض لان جله السلاح بما يكره بعويزيد في مرضعور خص في ذلكان كانمطرلأن المطريما يثقل العدواو يمنعسن خفة الحركة للقتال هوقال ان سأذوام بمطر الالحق الكفارمن أذاه مالحق المسلمين غالبا ان كانامتقاربين في المسافة ومرضا امالجراحة سقت أو لضف بنية أو غير ذلك بما يعدم صاوتكرير الامر بأخف الحذر في الصلاة وفي هاتين الحالتين محايدل على توكيدا لتأهب والاحراز من العدة عان الجيش كثير امانصاب من النفر دط في الحدر موقال الضعال في قوله وخذوا حدر كم أى تفلدوا سيوفكم عان ذلك حدر الغزاة ﴿ إِنَّ اللة أعدالكافر سعدابامهينا ك قال الزمخشرى الأمر المفدمن العدو يوهم توقع غلبغواغترار فنغ عنهمذاك الامهام باخبارهم اناله مهن عدوهم ويحقطم وينصرهم عليه لتقوى قاومهم ولنعاموا أنالأمر بالحقرلس المالثوا عاهو تعبدمن الله كاقال ولاتلقوا بأختكم الى التهلكة ﴿ فاداقصنتم الملاة فاذ كروا الله قياه اوقعو داوعلى جنو بكم فادا اطمأننتم فأقبوا الملاة الظاهرأن مني قنيتم الملاة أي فرغم منها والصلاة هناصلاة الخوف والي ذلك ذهب الجهور وكأما فسروا بن عباس والذكر المأمور به هناهوالذكر بالنسائ أثر صلاة الخوف على حتماً أمروا به عندفضاء المناسك بذكر الله فأمروا مذكرالله من التهليل والتكبير والتسبيروالدعاء مالنصر والتأييد في جدم الاحوال فان ماهم في من ارتفاب قارعة العدوحة يق بالذكر والالتجاء الى الله أى هاذا اطا المنتم فأقموا الصلاة أي أتموها وذهب قوم الى أن معنى قفيتم المسلاة فليستم بالصلاة

﴿ ودَّالَدُ بِن حَكِفِرُ وَالَّو تنفاون ك تقدم الكلام فانعسوهافي فسوله بود أحندهم لويعمر واتما قالسلة واحدة أىشدة واحدة لانها أبلغ في الاستئصال من الشدات ﴿ وَلاجِنَاحِ عَلَيْكُمْ ﴾ الآبة لما كانت هاتان الحالتان وهماالأذىمن الطر والمرض ممايشق حل السلاح فيمارخص في فللشع الأمربأ خذا غذر والتحفظ من العدو لثلا بنفاوا فيجمعلهمالعدو ورخص في دلك الريض لانجله السلاح بما يكربه ويزيدفي مرمنه ورخص ف ذلكان كان سطر لان المطرعما بثقل العبدو وبمنعه منخف الحركة القتال ﴿ عادًا قضيتم الصلاة كوأى واقا أعمتم صلاة الخوف وأمر وابالذكر فيسائر الأحوال من قيام وقعودوعلى جنب وفأذا اطمأنتم كدأى منجهة المدو وفأقمواالسلام وهى الصلاة المقروضة ثبه بذلك عسلي أشرف العبادات

وشرعترفها ومعنىالأمربالذ كرأى صاوهاقيامافي حال المسابقة والاختلاط وقعودا حاتين على الركب أين وعلى جنو كمنفنان بالجراح فهي هباآت لأحوال على حسب تفصيلها فاذا اطائنتم حان تضع الحرب أوزارها وآمنتم فأقموا الصلاة أي فاضو اماصليتم في تلا الاحوال التي هـ أحوال القلق والانزعاج و منا الوجه بدأ الرمخشري وهو خلاف الظاهر ، قال وهذا ظاهر على منها الشافعي في اصابه المسلاة على الحارب في حال المسامة والمشي والاضطراب في المركة اذاحضر وقهافاذا اطرأن فعلب القضاء وأماعند أى حنفة فيو معذور في تركيا الى أن علمان ع وقيل قوله فاذا قنيتم السلاة فاذكروا أتهأم بالسلاق ماله الامن بمداخوف قياما الاصاءوقمودا العاجرين عن القيام وعلى جنو بكالعاجز ينعن العقو دازمانة أوجر احة أو مرض لايستطيم القمو دمعها هأذا أطبأ "نتيراي أمنتُهمن الخوف قاله فتادة والسب ي فأقموا المسلاة أي صاوها لا كصلاة الخوف مل كصلاة الامن في السفر ، وقسل فادا اطها تنتير أي فادار جعتم من سفر في الى الحضر فأقم وهاتأمة أربما ﴿ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتأبام وقوتا إد أى واجبة في أوقان معاومة قاله اسمسعودوا سعياس ومجاهد والسدى وقتادة وزيد سأسروا سقتيبة ولميقل موقوتةلأن الكتاب معدوفهومة كريدوري عن الرعباس أن المني فرضا مفروضا فهما لفظان عمني واحدوالظاهر الأول أي فرضا في أوقان ، وقال أوعد الله الرازي أجل هنا تلك الأوقات وفسرها فيأوقان خسا وتوفتها بأوقات خست فينها بةالحسن بفارا الى المعقول لأن الحوادث لهامر اتب خسر مرتبة الحدوث ومرتبة الوقوف ومرتبذا لكهولة وفهانقصان خذ ومرتبة الشخوخة والخامسة أن تبق آثاره بعد موتهمدة الم تمعى وهمذه المراتب حصلت للشمس بعسب طاوعها وغرو مافأو حبالله عنب كل م تنقين أحوالم الخس مسلاة انتهى مالخصناه من كلامه وطول هوكمرا فينج لامل علىه القرآن ولاتقتضه لغة المربذكر ذلك في تفسر مفن أراده فلط العوفسه ﴿ ولاتهنو افي انتفاء القوم ان تسكو تو اتألون هانهم بألمون كا تألمون وترجون من الهما لا يرجون كو ميل زلت في الجهاد مطلقا ، وقيل في انصر اف المحالة من أحد وكان الرسول صلى الله عليه وسلم أمرهم باتباع أى سفيان وأصحابه أمر أن لا يخرح الامن كان معه في أحد فشكوا بأن فهم حراحات وهذه الآبة تسير الى أن القضاء في قوله عاد الصنير الصلاة انماهو فيناء صيلاة الخوف يووقرأ الحسن تهنوا بفنيرالهاء وهرلعة فتعت الهاء كافتعت دال يدع لأجل حرف الحلق والمعنى ولانضعفوا أو تخور وأجبنا في طلب القوم ، وقرأ عبيدين عير ولاتهانوا من الاهانة نهواعن أن يقع منهما برتب عليه اهانتهم من كونهم مجنون على أعدائهم فبالون كقولم لاأريناك هاهنا ممتصمه على طلب القوم والزمهم الحبعة فان مافهمن الألممشترك وتزيدون عليب انكرترجون مناللهالثواب واظهار دئته بوعده الصادق وهرلا برجونه فينبغى أن تكونوا أشجع منهم وأمستن الجبن وادا كانواسد ون على الآلام والحر احات والقتل وهم لابرجون ثوابافي الآخرة فانتم أحرى أن تصبروا واظارد كرهذا الأمر المسرل ف فول الشاعر

فاتلوا القوم باخــداع ولا ﴿ بِأَخــنَـكُم مِن قَالْهُمُونَــل القوم أمثالكم لهم شــمر ، في الرأس لاينشر ون أن قتاوا والرجاءهــاعلى،ابه ﴿ وقبلـمعناه الخرف الذي تعافون من عناسالد بالاتصافون كقوله ﴿

وموقو تاكوأي واجبتني أوقات معاومة في الشرع ﴿ ولا تهنسوا في ابتغاء القوم كوأى الذين تفاتلونهم وقرأ الحسن تهنوا بفتح الهاءلكونها حرفحلق وهندالآ بدتشيراليانهافي الجبادمطلقا وقبل نزلت في انصر إف المتحابة من أحد وكانعليه المسلاة والسلام أمرهم باتباع أبى سفيان وأعصابه والمعنى انهمشاركون معكمفي الآلام وأنتم ترجون من الله المفرة والحنة وهم لا رجون ذاك لكفرهم

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَكَّمًا ﴾ أى علما بنياتكم حكما فما بأمركبه وبنها كمعنه وانأ أنزلناالسكالكتاب اختلف فيسسنز ولها فعن فتادة وغرمانها نزلت في طعمة بن أبيرق سرفي درعانى جراب فيه دقسق لقشادة بن النعمان وخبأهاعند بهودي فحلف طعمة مالى بهاعة فاتبعوا أثرالدقىقالىداراليودي فقسال الهودي دفعهسا الىطعمة ﴿ عَا أَرَاكُ الله له أي عاأعامك من الوحى ﴿ ولا تكن ﴾ ظاهرهائه خطاب للرسول عليه المسلاة والمسلام والمراديهمن كانخصيها للخائنان مرامته وكذلك النهسي في قسوله ولا تعادل وقديعيءالنيي لمن لانقعمته المنهى بحال من الأحسوال كالرسول شهدالله له بالعممسة

اذا لسمته العلام رجلهمهاه أي لم عنف وزعم القراء أن الرجاء لا يكون عنى الخوف الامع النفي ولا بقال رجوتك بمنى خفتك ، وقرأ الأعرج أن تكونوا بفتم الهمزة على المفعول من أجله ، وقرأ إينالسيفع تتلمون بكسرالتساء ﴿ وقرآ ابنوثاب ومنصور بن المعقر تنامون بكسرتاء المضارعة فيهماو بإنهماوهي لغة ﴿ وَكَانِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَا وبنها كمعنه وإنا أزلنا البك الكتاب المق لتعكم بين الناس عا أراك الله ولاتكن الخائنين خصباكه طول المفسر ون في سب النزول وخصنامنه انهاء ما في قول فتادة وغير مزلت في طعمة ان أير فسرق درعافي جراب فيعدق قاتسادة بن النعان وخبأهاعت مودي فحاف طعمة مانى بباعإ فاتبعوا أترائل فيضانى داراليودى فقال البودى دفعها الى طعمة يهوقيل استودع مودى درعا نفائه فداخاف اطلاعهم عليا ألفاها في داراً وملك الانساري ، قال السدى وفيسل السلاح والطعام كان لرهاعة بن زيدع مقتادة وأن بني أبيرق نقبو امشر بيته وأخذوا ذلك وهربشسير بضرالباءومبشر وبشر وأوهموا أن هاعل ذاك هولسد ينسهل فشكاهم فتادةالى رسول القصلي القعليه وسلوأن الرسول هرأن عبادل عن طعمة أوعن أيرق و تقال فعطمته ه وقال الكرماني أجع المفسر ونعلى أن هـ الدالاً بأت زلت في طعمة بن أبير ق أحمد بني ظفر بن الحرث الاابن صرفانه قال نزلت في المنافقين وهومتمسل بقوله فالكم في المنافقين فثنين انتهى وفيحده الآية تشريف للرسول صلى اللمعليه وسلوتفو يض الامور اليه يقوله لتعكم بين الناس بما أرالنالله ومناسبة عندالآية لماقبلها انعلما صرح باحوال المنافقين واتصل شالناهم المحارية ومأ يتعلق بهامن الاحكام الشرعية رجم الى أحوال المنافقين فأتهم خاتوا الرسول على مالا ينبني فأطلعه التمعلى ذلك وأمره أن لابلتف الهم وكان دسير منافقاو مهجو الصعابة و بصل الشعر لغيره وأما طمعة فارتدوانه لماس الاحكام الكثيرة عرف أن كليام والله وانه ليس للرسول أن مصدعن ويُ منها طلبا لرضاقو مأوأنه لماأنه يساحدال كفارأنه لاعبوز اخاف مالم بفعلوا بهروان كفره لابييرا لمساعة ف النظر اليه بل الواجب في الدين أن يحكم له وعليه عا أنزل الله والا يلحق به حيف الاجل أن يرضى المنافق والكتاب هنا القرآن ومعنى بالحق أىلاعوج فيمولاميل والناس هناعام وبما أرالنالقهما أعلمك من الوحى * وقسل النظر الصعيح فانه محروس في اجتهاده مصوم في الاقوال والافعال * وقيسل عا ألقاه في قلبك من أنوار المعرفة وصفاء الباطن وعن عر لا يقولن أحدكم قضيت عا أراني الله فان الله لم عمل ذلك الالنبيه لان الرأى كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم معيب الان الله تعالى كان ريداماه وهومنا الفلن والتكلف دون الاهمال أو عاله عاقبة حيدة لأن مالس كذلك عبث وباطل ووقال الماتر مدى باخق أي موافقا لماهو الحق على العبادو لمالبعضهم على بعض ليعاموا بذلك أو سانالام موحق كائن ابت وهو البعث والقيامة ليتزودوا له أو عما يحمل عليهم فاعله أو بالمدل والصدق على الامن من التعمر والتبديل عاأر الناتقة فيمد لسل جو إز اجتماده واجتراده كالنص لان القنعالى أخبرأنه ريدذلك أولار يهغدالصواب انهى كلاممولاتكن للخاشين خصا أيمخاصا كلس عمنى بجالس فاله الزحاح والفارسي وغبرهما ويعمل أن مكون البالعتمن خصم والخائنون جعرفان بنيأ يرف الشلانة همالذين نقبوا المشر بة فظاهر اطلاق الجع عليهموان كان وحده الرجل الذي حان في الدرع أوسر قها فحاء الجعراعتباره واعتبار من شهد لم الداءة من قومه كالمسيد بنءروةومن ابعدمن ركاه فكانوا شركآمله فيالانمخصوصامن بعلمانه هوالسار فأو جاءالجم

ليتناول طعمة وكلمن خان خيانته فلايخاص خائن قط ولايعاول عنسه وخصيا يعتاج متعلقا محذوفا أى البراء والبرى مختلف فيه حسب الاختسلاف في السيسة هو اليودي الذي دفع السيه طعمة الدرعوهو زيدين السعين أوأبو ملبك الإنساري وهواأنسي ألق طعسة الدرع فيداره لماخاف الافتضاح أولبيد بنسيل * وقال على بن سلام وكان بهو دياوذ كر المهدوى انه كان مسلما وأدخله أبو عمرو بن عبدالبر في كتاب الصصابة فعل على اسلامه كاد كر المهدوى ولما تزلت على الآيات هر ب طعمة الىمكة وارتدونزل على سلافة فر ماها حسان به في شعر قاله ومنه

وقد أنزلته نت سيعلم أصصت ، منازعها حلد استها وتنازعه

ظننتم بان يتغنى الذي قدصنعقو يه وفينا ني عنده الوحى واضعه

فاخرجته ورمت رحله غارح المنزل وقالتما كنت تأتيني عفر أهدستان شعرحسسان فنزل على الحبعاج ين علاط وسرقه فطر ده تم نقب بيتاليسر ومنه فسقط الحائط عليه خال ، وقيل البع قوملن العرب فسرقهم فقتاوه ع واستعفرانه ان الله كانت غفور احما كوأى استغفر لأمثك المذنبين المتخاصدين الباطل و فال الزعشرى واستغفر الله بماهمت بعمن عقساب اليهودي و وقال الطيرى والزجاح واستغفر الله أي من ذنبك في خصامك لاجل الخاشين ، قال ابن عطبة وهذا لبس بدنسلانه عليه السلام انمادا فععلى الظاهر وهو يعتقسه واءتهما نتهي يه وقيسل هواأمر بالاستغفار على سبيل التسييمين غيرذنب أوقد توبة كايقول الرجل استفرانه هوقس الخطاب صورة الني صلى الله عليه وسلوالمرادبنو أبيرق وقيسل المعنى واستعفر الله ماهمت بدقيل النبوة والاتجادل عن الذين عداون أنفسهم وهذا عاميندر حفيه أحجاب النازلة ويتقررنه تو يضهمواختيان الأنفس هوبمسابه ودعلهامن العقو بهفي الآخرة والدنيا كإجاء نسسبة ظامهم لانفسهم والنبى عن السيخ لا يقتضي أن يكون المهي مسلاب اللنهي عنب و وروى العوفي عن إن عباسأن الرسول صلى الله عليه وسلم حاصم عن طعمة وهم بعدر حطيبا 🛪 وروى قتاده وابن جبير أمهم بذلكولم بفعله عزإن للدلايحب من كانحوا مأأتم كه أى بسبعة المبالعة في الحيانة والاتم ليمرح سامن وقعمنه المرءومن صدر سمنه الخيانة على سيل العطه وعدم القصدوفي صفتي المبالعه دا ين على افراط طعمة في الخدائه وارتكاب الماسم به وصل اداعد ب من رجل سنة فاعد أن لهما أخواب وسنعرأ بهأم بقطع بدساري عاءبأمه تبكي وقالت هادأ تراسرقة سرفها هاعف عنه فقال كذبت ان الله لايوا خذ عبده في أول من توتقدمت صدف الخدار على صفة الما سم لأساسب اللائمخان هاتم ولتواخى الفواصل ع يستعفون من الماس ولادست مون من الله وهو معهم إد بييتون مالا يرضى من القول كه الصمر في ستعفون الظاهر أ معود على الذين عد الونوفي دالثو بيزعظيم وتفر مع حبث يرتكمون المعاصى مستدرين ماعي الماس ان اطلعواعلها ودخل معهم في تألئسن فعل شل فعلهم، وقبل الصعه بعود على الصعب المرتكب للعاصي وسدر حدولاء فهدوه أهل الحالة الذكوره والمساصر ون لهره وقبل مودعلي مرماعتبار المعي ونكون الحله تعناوهومعهمأىعالمهم مطلع علهملا تعمي عنه بعالى سئ من أسرار هم وهي جله حالية على الرمخشرى وكي بهذه الآده ماعية على الماس ماهم عليه من قلد الحداء والخديد من وهم مع على بدان كانوامؤهنان انهمني حضره لاسره ولاغميله ولاعدة ويس الاالكشف الصريه والافتضاح التهي وهذا كفول الشاعر

﴿ خُواناأَتُهَا ﴾ صفتان للبالغة إذاسم الفاعل خائن وأثيم ويستخفون ك الآية الضمير فيستعفون الظاهسر انهمود عبلي الذن يعتانون وفي ذلك توبيخ عظهم وتقريدع حبث يرتكبون المعاصي مستترينها عن الناس مباهين أمرأن اطلعواعلما ودخلمعهم فيذلك من فعلمشل فعلهم بإوهو معهم كه جلة حالمة ومعنى معهم بالعلر والاطمالاعلى أحوالهم وإذظسرفلما مضى العامل فيه العامل في سع أي وهو كائن معهم بالعل فى وقت تبينهم ولما كانتأهاله منتسرة كثير ةالجادلة عن طعمة واضرابه ومسف تعدالي نفسه بالمحمط والاحاطة لاحتفاف الشيءن جسع حياته

﴿ هَا أَنْتُمْ كِهَا أَنَّهُ مَنْ عَلِمَ الْمُعَلِمُ اللَّهِ عَلَى الْمُعْمِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى المُعتام عَمَعَى هَذَا الاستفهام عذابه والوكيل الحافظ المحاقى وهو الذي محكل النفي أى لأأحد يعادل الهعنهم يوم القيامة إذاحل مهم (450)

الانسان الماأمور ووها الاستقيام معناه النق أسناكا تدقسل لاأحد بكون وكيلاعليه فيدافع عسمو معفظهم وهاتأن الجلتان انتسؤ فيالاولى مهماالجادلة وهي الدافعة بالقول وفي الثانية الوكالة عليب أي الحفظ وهبو المدافعتبالفعل والنصرة بالقوة ﴿ ومر ﴿ يعمل وأأوطارنفسه كوالظاهر انهماغ يران عل السوء وظلم النفس وخصوصا للعطف بأوفاتها تقتضي أحدالشبئان والسوء القبيح الذي يسسوء به غيره وظرالنفس مايعتس مه كالحنف السكاد ومثلا ج بدانه کو مبالغة في الغفران كاش المضفرة والرجة معدان لطالهما مها"نه متىطلهما وجدهما وحاء جسوات الشرط مصرحا فيمإسم اللمولم أتبالضمير فكان بكون يجساه لان في لفظ للمر الجلالة والتعظيم ماليس فيالضعبر ولمأ تقدمشيا نعلالسوء وظلم النفس قابلهما يومستقين وحماألفقران لعامل السوء والرحة لمن

ياللعجاج لمن يعصى ويزعماذ ، قدآمنو اللذي ماءت به الرسل أنى عباسع اعان لعسية ، كلا أماني كنبساقها الامل أى ان المصنة كلا أماني كأب ساقها الأمل ، الاستفاء الاستثار ، وقال ابن عباس الاستعياء ستعيى فاستفنى إذبيبتون مالا يرضى من القول الذي رموا به البرى ودافعوا بهعر والسارق والعامل في اذا لعامل في معهم وتقدّم السكالم في التبييت ﴿ وَكَانَ اللهِ عَالِمِما وَنَ عَيِمًا ﴾ كناية عرب المبالعة في العلم ولما كانت فعة طعمة جعت بين هسل وقول ما وهومعهم إذ بيتون مالا برضى من القول وكان الله بمايسلون عيطا فنسمعلى أنه عالم أقوالم وأعمالم وتضمن ذلك الوعيسه الشديدوا لتقريع البائغ اذكان تعالى ميطاع ميسم الأقوال والأعسال فكان ينبغان وسترالقباغ عنهدمار تكآبها كرهاأتم هؤلاء جادلتم عنهمني الحياة الدنيا فن يجادل الله عنهريوم القيامة أتن يكون عليهم وكيلا كو تقدم الكلام على هاأنتم هؤلاء وعلى الجلة بمدهاقراءة واعراما في سورة الحران والخطاب للذين يتعصبون لأهل الريب والماصي ويندر ح في هذا المدوم أهل النازلة والأظهر أن يكون ذاك خطابا التعميين في قصة طعية ويندرج فيمن عمل علم و بقوى ذلك أن هؤلاء اشارة الى حاضر بن هوقر أعبدالله عنه في الموضِّمين أيَّ عن طعمة وفي قوله فن عبادل المعمم وعيد محض أىأن الله يعلم حقيقة الامر فلا يمكن أن بلس عليه عبد الولاغير م ومعنى هذا الاستفهام النفي أي لأحد يجادل الله عنهم ومالقيامة اذاحل مهم عذا بهوالو كيل الحافظ المحامى والذي يكل الانسان اليه أموره وهذا الاستفهام معناه النفي أنضا كا بمقال لاأحد تكون وكبلاعلهم فيدافع عنهمو يحفظهم وهاتأن الجلتان انتفى في الأولى منهما انجادلة وهي المدافعة بالفعل والمصرة بالقوة ومن يعمل سوءا أوظار نفسه تم يستغفرانة بجيب الله غفورا رحما كوالظاهر أنهسماغسران عل السوء القبيم الذي يسوءغيره كافعل طعسمة بقتادة والهودى وظلم النفس ماعتص به كالحلف الكاذب وقيل ومن بعمل سوءامن ذنب دون الشرك أو يغلانفسه بالشرك انتي موقل السوءالذنب المغير وظلم النفس الذنب الكبير موقال أوعبد القه الرازى وخص مابيدى الى الفير بلسم السوء لأن ذاك يكون في الأكثر لا يكون ضرر احاضرا لان الانسان لايوصل الضرر الىنفسه هوقيل السوءهنا السرقة هوقيل الشرك هوقيل كلمانأتمه هوقيل ط النفس هذا ربي البري والنهمة وقبل مادون الشرك من الماصي ، وقال ان عطبة هما يمني واحدتكر رماختلاف لفظ مبالغة والظاهر تعلىق الغفر ان والرحسة للعاصي على بجرد الاستغفار وأنه كاف وهذا مقيد عشيئة الله عندأهل السمنة وشرط بعضهم مع الاستغفار التو يةوخص بعضهم دلك أن تكون المصنة عاين العبدويين ربه دون ماينه وبين العبيد ، وقبل الاستففار التوبة وفي لفظة بمجدالله غفور ارحمام بالغة في المفران كائن المغفرة والرحة معدان لطالهما مها ن له مني طلمهما وجدهما وهمنه مالآية فيهالطف عظيم ووعدكر يمالعصاة ادا استغفروا الله وفيها تطلب تو به بني أبير في والدا بين عنهم واستدعاؤهم لها وعن ابن مسمود أنهامن أرجى الآياب ﴿ وَمَنْ يكسب إعاداتا يكسبه على نفسه وكان الله عليا حكيا كد الاحم جامع للسوء وظلم النفس السابقسين (وو ي س تفسير المحر المحيط لا يحيان - لت) ظلم نفسه علو ومن يكسب اتما إد والاتم جامع السوء وظلم النفس

السابقين والمعنى ان وبال دلك لاحق أه لا يتعداه الى غيره وهو اشارة الى الجزاء اللاحق أه في الآخرة وخفها بصفة العلم لانه يعلم جيع

والمعنى ان وبال ذلك لا حق له لا يتعدَّاه الى غير موهو اشار مالى الجز ا واللاحق له في الآخر ، وخفها بصفة الطولاته يعطر جيعما يكسب لايقيب عنسشى من فلك عميصفة الحكمة لاته وأضع الاشياء مواضعها فبعازى على دلك الاتم عاتقتضيه كمته فالصفتان أشارنا الى علمه فالك الآثموالي ما يستصقعليه فاعله وفي لفظة على دلالة استعلاء الانم عليه واستيلا لهوقهره له يؤومن يكسب خطيثة أو إنمام رمه وبنافقد احفل متاناو إنمامينا كوفيل زلت في طعمة بن أير ق حين سرق الدرع ورماهافي دار البودي وروى المنحاك عنابن عباس أنها تزلت في عبد الله بن أي بن ساول اذرى عائشة بالافك وظاهر العطف بأو المفارة فقيل الخطيئة ماكان عن غير عمدوالاتهما كان عن عدوالمغير موالكبيرة أو القاصر على فعل والمتعدى الى غيره ، وقيل الخطيئة سرقة الدرع والاثم عنه الكاذبة * وقال إن السائب الخطيئة عين السارق الكاذبة والاثم سرقة الدرعوري الهودى بههوةال الطبرى الخطيئة تكون عن عدوغير عدوالاتم لا يكون الاعن عد هوقيل هما لفظان بمنى واحدكر راميالغة والضمير في بعنائد على الانم والمعطوف بأو يجبوز أن يعودالضمير على المعطوف عليمه كقوله انفضوا البهاوعلى المعطوف كهذا وتقدم المكلام في ذلك بأشبع من هذاه وقبل بعودعلى الكسب المهوم من بكسب هوقبل على المكسوب ، وقبل بعود على أحد المذكورين الدال عليه الطف بأوكا ته قيل مرم بأحد المذكورين ، وقيل محدوف تقديره ومن يكسب خطيئة ثم يرمه بريثا أواثماثم يرميه بريثاوه فده تغار بجهن لم يتعقق بشئ من علم النعو والبرىءالمتهم بالذنب ولمهذنب ومعنى فقد احقل متنا ناأى برمسه البرىء فانه سهته مذاك واتما ميناأى ظاهرا لكسبه الخطيئة أوالاتم والمعنى أنه يستعنى مقابين عقاب الكسب وعقاب البهت وقدم البت لقر بهمن قوله نم رمه بر شاولاً نه ذنب أفتلع من كسب الخطيئة أوالا تمولفظ احقل أبلغمن حلائن افتعل فيعالتسبب كاعقل ويعقل أسكون افتعل فيه كالمجرد كافال وليعملن أثقالم فيكون كقدروا قندرا كان الوزر يوصف بالفعل جاءد كرالحل والاحمال وهواستعارة جعل ألحي كالجرم المحمول ولفظةومن تدل على المموم فلاينسني أن تتخص بيني ابدق بلهم مندرجون فهاه وقرأمعاذين جبل ومن يكسب بكسر الكاف وتشديد السين وأصله يكتسب ي وقرأ الزهري خطية بالتشديد ﴿ ولولاف للله عليك و رحمه لهمت طائفة منهم أن بضاوك وما يناون الأنفسهم ومابضر وتكسنشئ يد الغاهر أن الضمير في مهم عالم على بني ظفر المحادلين والذابين عن بني أير فأى فاولاعهمته واعداؤه البك عاكمو والممو الاصناداك عن القعناه والحق وتوخىطر يقالعدل معلمهم أنالجا يهوصاحبه فقدروي أنغاسا منهم كانوابعاءون حقيقة لقصة هذا فيه بعض كلام الزمخشري وهوقول ان عياس من رواية السائب أنهامة ملقة بقصة طعمة وأعمابه حيث لبسواعلى الرسول أمرصاحهم عدوروي الضعالا عن ابن عباس أنها نزلت فيوفد تقيف فلمواعلى الررول صبلى الله عليه وسلح هالواجشاك نبايعك على أن لاتصنر ولانعسر وعلى ا أن تمتعنا بالعزى سنة فلر محسر فتزلت ء؛ وغال ان عطبه وفق الشنسب على مقد ا، عصمته له وأنها غضلمن القهور حشهوقوله تعالى لهمت معناه لجعلته همها وشعاما حتى تنفذ وهندايدل على أن الالفاظ عامةفي غير أهل النازلة والإفأهل المضبلبني ايبرف وفدوقع همهم وببث والمعني ولولا عصمة الله المكان في الناس من يستغل باضلالك و بجداه هر نفسه كاف ل هؤلاء لكن العصمة

فالمفتان اشارةاليعامه مذكات الانموالي مادستسق علىه فاعله وفي لفناة على دلالة عنى استعلاء الائم عليب واستبلائه وقبرمله ومن كسخطينة إ ظاهر العطف بأوالمفارة فالخطشة ماكان عن غير حد والانمما كانءن عد وعنابن عباس انهانزلت فيعبدالله نابى نساول حسترى بالأفك من ري والبتان مصدر بهت واثمامينا كأىظاهرا لنكسبه الخطيث أوالاتم والمنى انهيت مقعقابين عقاب الكسب وعقاب البت وقدمالبت لقربه من قوله تمرير ميه بريشاولانه ذنب أفنلع مركسب الخطئة أوالانمولفظ احقل أطغرمن حسل لان افتعل ف التسب كاعفسل ﴿ ولولافضلانه ﴾ عن ابن عباس انها زلت في وفد ثقف قدموا عيلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا جثناك نبايعك علىأن لاتعشر ولانعشر وعملي أنتمتعنا بالعزى سنة فاريحبهم فنزلت والحم العزم على الشئ والاهتمام مهو شعدي بالباء كافي قولة ولقسدهت ، ان يضاولاكه محذوف منهالباء

ولا كتعراب مالمتكن معلم قال إن عباس هو الشرع النجوي مصدر نجوت أتعو وهى المسارة بسين اثنان فسأعدا وقسل جع أعيى فانكان مصدرا فلأ مد في الكلام منحلف امامن الاول تقدره من ذوى عبوى أىأصحاب تناجيهم أوحلىمر الآخ تقسدره الانجوى من أمروان كان النبوي جمع تجي فالمنى لاخسر في كثر من القوم الذين متناجون الامرس أمر فكون استثناء متصل ولا يعتاج الى حلف

نبطل كيدا بلع انهى والفاهر القول الأول كإذكر فالاأن الم يحتاج الى فيسد أى لممت طائفة منهم هما يؤثر عندلا ولابدسن هسذا القيدلأنهم همواحقيقة أعنى الجادلين عن بني ابدق أوعفس المنألا عزالدن فانالم بذلك أي لهموا باصلالك عن شريعتك ودينك وعصمة الله ايالا منعتهم أن بعظروا ذلك ببالحروما مناون الاأنفسيسيوما مضر وتكمن شئ أي وبال ماأقسموا علسه من التعاون على الانم والبت وشهادة الزوراني اهو يضمهم ومايضر ونلئسن شئ من تعل على العموم عليك الكتاب والحكمة كه الكتاب هو القرآن والحكمة تقدّم تفسيرها والمعني أنسئ أتزل الشعلسه الكتاب والحكمة وأهاه لذلك وأمره متبلغ ذلكهو معمومهن الوقوعفي الممالال والشبه ﴿ وعاملُ ما ام تكن تعز كوقال إن عباس ومقاتل هو الشرع * وقال أوسليان المشق أخبارالأولان والآخر بنوذكر الماوردي الكتاب والحكمتوذكر أيشامقدار نفسك النفسة وقيل خفيات الأموروضار المدور التي لايطلم عليها الابوحي ، وقال القفال بعقل وجهين أحدهماأن وادما بتعلق بالدين كإقال تعالىما كنت تدرى ماالكتاب ولاالا عان وعلى هذا التقدير وأطلعك على أسرار الكتاب والحكمة وعلى حقائقهمام وأنكما كنت عالماشئ فكفاك بفعل بك في مستأنف أيامك لانقسه وأحدمن المنافقين على اصلاات ولاعلى استزلالك الثاني مالم تكن تعامن أخبار القرون السالف فكفاك بماملتس حيل المنافقين وكيدهم مالانقدر على الاحتراز منهانتي وفيه بعض تلخيض والفاهر العموم فيشعل جيعرماذ كروه فالمني الاشياء التي لم تكن تعام بالولاا علامه ايالـ اياها ﴿ وَكَانَ فَصَلَّ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ قَسَل المُنَّهِ الأعمال ووقال أبو سلمان هوماخمه به تعالى حوقال أبوعبدالله الرازى حذامن أعظم الدلائل على أن المؤاشر ف الغضائل والمناقب وذلكأن انتنساني مأأعطى الخلق من العسغ الاقليلاونسيب الشخمس من عاوم الخلائق يكون قليلا ثمانه معى ذاك القليل عظها و وتضمنت هـ فدالآيات أتواعان الفصاحة والبيان والبديعهمنها الاستعارة فيواذا ضربتم فيالأرض وفي فعيلون استعارا لميل للحرب والمتكرار فيجناحولاجناح لاختسلاف متعلقهما وفي فلتفرطائفة ولتأشطائفة وفيالحذر والاسلحةوفىالصلاةوفىتألمون وفياسمانله هوالتبنيس المفارفي فمياونمسلة وفي كفروا ان الكافرين وفي تعتانون وخوانا وفي ستغفرو غفورا والتمنيس الماثل في فأقت فلتقم وفي المصاوا وفي ستفون ولا ستففون وفي جادلتم فن مجادل وفي كسب وكسب وفي يضاولة ومايضاون وفي وعامك وتعلم قبل والعام برادبه اتخاص في هادا قضيتم الصلاة ظاهره العموم وأجعواعلى أنالر ادماصلاة الخوف خاصة لأن الساق ملهلي ذلك واذلك كانت أل فعالميدانتيه وادا كانت أل العيد فليس من باب العام المرادية الخاص لان أل العموم وأل العبد فهماقسيان هادا استعمل لأحدا لقسمان فلسريموضو عائلا خرج والاسام في قوله عباأر الذائلة وفي مالم تسكن يعلم جوخطاب عان ويرا ديه غيره في ولا تسكر الخالنان خصبا فانه صلى الله على وسلم محروس العصمةأن يحاصرعن المبطلين يه والتنميرفي قوله وهومعهم للانسكار علهم والتغليظ لقبير فعلهم لان حياء الاسمان عن يصحبه أكتر من حياته وحده وأصل المية في الاجرام والله تعالى منزه عن ذلكُ فهو مع عبده بالعبرو الاحاطة * واطلاق وصف الاجر ام على المعاني فقيدا حقل بهتانا * والحدف في مواضع على الخير في كثير من تعواه والامن أمر بصدقة أومعروف أواصلاح بين الناس

ومن بفعل ذلك ابتقاءمرضاة القفسوف تؤتيه أجراعظها ، ومن يشاقق الرسول من بعدماتيين أه الهدى ويتبع غيرسبيل المؤمنين تواساوى ونعله جهنم وساءت مسيرا ، ان الله لاينفران بشرك به و يغفر مادون فالثان بشاء ومن بشرك بالله فقد صل صلالا بعيدا به أن يدعون من دونه الا إناثاوان معون الاشطانامر مداه لعنه الله وقال لأتعان من عبادك نصياء قروضاه ولأصلتهم ولأمنينهم ولآمرنهم فليتسكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغير نخلق الله ومن تنضف الشيطان وليامن دون الله فق خسر خسرانا مبينا ، يعدهم و عنهم ومايع مهم الشيطان الا غرورا ، أولئك أواهم جهم ولا عدون عنها عيما ، والذين أمنوا وعماوا السالحات سندخلهم جنات تعرى من تعنها الانهار غالدين فيها أبداوعه الله حقاومن أصدق من الله قبلا، ليس بأمانكم ولاأماني أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز بعولا يجدله من دون الله ولياولا نميرا ، ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولتك يدخاون الجنة ولايط امون نقيرا ، ومن أحسن ديناعن أسلم وجهملله وهومحسن واتبسع ملة ابراهيم حنيفا واتمعد اللهابراهم خليلاء ولله مافى السموات ومافى الارض وكان الله بكل شئ محيطا له البعوى معدر كالدعوى يقال تجوت الرجل أتجوه تجوى اذا ناجيته هقال الواحدي ولاتكون التجوى الابين اثنين ، وقال الزجاح التجويما انفرد مه إلحاعة أوالاتنان سرا كان وظاهرا انتهى ، وقال اس عطمة المسارة وتطلق النجرى على القوم المتناجين وهومن بأب قوم عدل وصف بالمدر ، وقال الكرماني نجوى جع نجى وتقدم الكلام في هذه المادة وتكرر هنا الحصوصية البنية بهم يدمن مردعة اوعلافي الحذاقة وتجردالشر والغواية وقال إن عيسى وأصله الفلس ومن شجرة مرداء أى ملساء تناثر ورقها وغلامأم ولانبان بوجهه وصرح بمرد مملس لايعلق بهنئ للاست والمارد الذى لايعلق بشئ من الفضائل * البتك الشق والقطع بتك يبتك و بتك التكثير والبتك القطع واحدها بتكة فالبالشاعر

﴿ بِصِدَة ﴾ يشمسل الفسرضوالتطسوع والمعروف عام في كل بر

حىاذا ماهو كف الوليدلها ، طارن وفي كفسن ريشها بتك « محيص مفعل من حاص يحيص زاغ بنفور ومنم فاصوا حيمة جر الوحش هوقول الشاعر ولم ندران حصنا من الموسحية ، كم العمر باقوالمدا متطاول و يقال جاض بالمجيم و قال الشاعر

تعيص من حكم المنتجاهدا ه ماللرجال عن المنون محاص وفي الاشد مرعلى التخلص من حكم المنتجاهدا ه ماللرجال عن التخلص من عو يقال حاص المنافقة والمنافقة عند المنافقة والمنافقة والمناف

قدتخلتمسلثالروحمني ۾ وبه سمى الخليسل خليلا

ولاخير فى كثير من نحواهم الامن أمرب المقاؤ ممروف أواصلاح بين الناس كه الضعر فى تحواهم عائد على قوم طعمة الذين تقدم كرهم قاله ابن عباس وعيره ، وفال مقاتل هم قوم من البيود ناجوا قوم طعمة واتفاؤ المعمم على التلبيس على الرسول صبلي الله عليه وسلم في أمر طعمة . . وقال ابن علية هو عائد على الناس أجعو جاءب هذه الآياب عامة فا در ح أصاب النار لل وهم

قوم طعمة في ذلك العموم وهذا من باب الإجاز والفساحة للكون الما في والمفاير تشعلهما عبارة واحداثاتي وهذا الاستناء نقطها عبارة الاحتفاظ وهذا الاستناء نقطها عبارة الاحتفاظ وهذا الاستناء نقطها على المحدود والمحاولة والمن كان الجوي مصادرا و يكن انسال على حقور في من الخفض من وجهائ أن يكون تابعا للكتراة والماللة بعود إلى المنابع والمحرود والمحرود والحيالة القوم الازد ان شئت المنتفرة القوم و يجوز أن يكون من أمر بعدة فاظير في بحواد المنابع ومني أمر بعدة فاظير في بحواد المناب الله في حزز الني أوعلى المستقواذا كان مقطاط المتدوع والمحروف عالى المستقواذا كان مقطاط المتدوع والمحروف عالى المستقواذا كان مقطاط المتدوع والمحروف عالى كل برواحتاده بعاعة منها أو سلال المحمود المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع وقيل المنابع والمحروف المنابع المنابع والمحروف المنابع والمحدود المنابع المنابع والمحروف والمنابع المنابع والمحروف المنابع والمحروف المنابع والمحروف المنابع والمحروف المنابع والمحروف المنابع والمحروف المنابع والمنابع والمحروف المنابع والمنابع والمحروف المنابع والمنابع وال

الاشارة بذلك الحالام عاد كر من المستقة أوالمر وفأوالامسلاح وقرى فيه فسوف يؤتيه بالياء فيه فصبرغيبة مودعلى الله وقرى و نؤتيم النون وهوالتفات من الفيية الى الشكم وابتغاء مفعول من أجله ومرضاة معمل عمني الرضا

﴿ وَمِنْ يَضَّعَلُّونَاكُ ﴾

من مفعل الخير لابعدم جوازيه ، لا يذهب العرف بين القوائناس وظاهرقولة أواصلاح بين الناس انه في كل شئ يقع فيه اختلاف ونزاع ، وقيل هو خاص بالاصلاح بين طعمة والهودي المذكورين وقال أبوعبدالله الرازي ماملخصة كرتلاثة أنواع لان عمل الخير إماآن بكون بدفع المضرة واليه الاشارة يقوله أواصلاح بين الناس أوبايصال المنفعة اماجسانياوهو اعطاءالمال والمه الاشارة بقوله بصدقة أوروحانيا وهوتكميل القوة النظرية بالعاومأ والقوة العبلية الأفعال الحسنة ومجوعها عياعيارة عن الأمر باللمروف والبه الإشارة بقوله أومعروف جوقال الراغب بقال ليكل ماستصينه العقل ويعرفه معروف وليكل مادستقيمه وينكره منكر ووجه فلكانه تعالى ركز في العقول معرفة الخسر والشر والسه أشار بقوله صبغة الله وفطرة الله وعلى ذالشمااطمأنت المدالنفس لمرفتها مانتهى وهذه نزغة اعتزالية في ان العقل بعسن ويقيم ، وقيل هذه الثلاثة تضمنت الأفعال الحسنة وبدأبأ كترها نفعاوهو ايصال النفع الى الغبر ونبه بالعروف على النوافل التي هي من الاحسان والتفضيل والاصلاح بان الناس على سماستهم وما ودي الى نظم شعلهم انتهى . وقال عليه السلام ألا أخركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قيل بلى إرسول الله قال صلاح ذات البين وخص من أمر مهذه الأشماء وفي ضعن ذلك أن الفاعل أكنراستعقاقا من الأصوادا كان الخدر في نجوى الأص به فلا مكون في من مفعله بطريق الأولى بإومن بفسعل ذلك انتفاء مرضات الله فسوف تواتيه أجراعظها كهلماذ كرأن الخسير فيمن أص ذكر ثواب من فعسل و عبوز أن مريد ومن بأمر بذلك فيعبر بالفعل عن الامر كانعب رياعه وسائر الافعال ، وقرأ أبوعرو وحزة وترسمالياءوالباقون النون على سيل الالتفات ليناسب مايعه ه من قوله نوله ماتوني ونصله فكون اسنادالثواب والعقاب الىضمير المتكام العظم وهوا بلغمن اسناده الى ضعير العائب ومن قرأ بالماء خفط الاسم العائب في قوله ابتفاء ص ضاة الله وفي قوله ابتفاء

إ ومن يشاقق الرسول الأيتزلت في طعنة بن أيرق الماضصالة بسرقتم و البودى ارئه ودهب المسكة وقبل في أهله المسمون أم المسلمة وغير المسلمة وغير من المسلمة والمسلمة والمسلمة ومن المسلمة والمسلمة والمسلمة

مرضاة القدليل على أنهلا عبري من الاهمال الأماكان فيمرضا القنعاني وخاوصاته دون رياء ولاسعة إومن نشاقق الرسول من بمدماتيين اوالهدى ويتسع غيرسبيل المؤمنين أواه ماتولى ونصله جهنم وساءت مميرا كه نزلت في طعمة بن أبير ق لمافضحه الله بسرقته وبرأ الهودي ارتدوذهب الممكة وتقسده ذلكموته وسبيه وبماقيل فيه انه ركب في سفينة فسر قمنها مالافعساء به فألمة في الصر ، وقيل السرق المجاج السلمي استعى الحبعاج منه لانه كان صفه فأطلقه فلحق عسيرة بىسليم فعبد صنالم ومات على الشرك و وفيل زلت في قوم طعمة قاسم وافال واتم ارتدوا وتقدم معنى المشاقة في قوله فاعماهم في شقاق ومن يشاقف عام فينسار حفيه طعمة وغير ممن المشاقين من بمدماتيين الهدي أي انضحه الحق الذي هوسبب الهداية ولوكم يكن الااخبار اللهنبيه عليه السلام بقمةطممة واطلاعه اياه على ماييتوه وزور وملكاناه فى فلك أعظم وازع وأوضع بيان وكان ذنب من يعرف الحق ويزدم عنه أعظم من ذئب الجاهل لانمن لا يعرف الحق يستعق العقو بة لترك المرفةلان العمل لاتآزم حتى بعرفه أو بعرفهم يصدقه والعالم يستمق العقو بة بزرك استعال مابقتنيهمعرفت فهوأعظم ومااذا اطلع على الحق وعل مضلاف مابقتني على سبس العنادلله تعالى اذجعل له نوريهتدى به وسبيل المؤمنين هو الدين الحنيني الذي هم عليه وهذه الجلة المعلوفة هى على سيل المتوكيدوا لتشنيع والاخن يشاقق الرسول هو متبع غير سبيل المؤمنين ضرورة ولسكته بدأبالاعظم فيالائم وأتبع بلازمه نوكيدا واسستدل الشافي وغبره مهذه الآية علىأن الاجاع حبعة وقدطول أهل أصول الفقه في تقسر والدلالة مهاوما يرد على ذلك وذلك مذكور في كتب أصول لفقه * وقال الزغترى هو دليل على أن الاجاع حبه لا عبوز مخالفتها كالاعبوز مخالفة الكتاب والسنة لانالقه مالىجع بيناتباع سيل غيرا لمؤمنين وبين مشاقمة الرسول في الشرط وجعل جزاءه الوعيسه الشديد فكان اتباعهم واجبا كوالاة الرسول انتهى كلاسهوما ذكر السبطاهر الآبة المرتب على وصفين اثنين لا مازممنه أن بترتب على كل واحدمهما فالوعيد أ المارتب في الآية على من الصف عشاقة الرسول واتباع سبيل غير المؤمنين والدال كان الفعل معطوعا على الفعل ولم يمدمه اسم تمرط فاوأعيد اسم الشرط وكان يكون ومن يشافق الرسول من بعسه ماتبيناه الحدى ومن يتبع غير سييل المؤمنين لكان فيه ظهور مّاعلى مالدّعو اوهذا كله على تسليم أنيكون فواه وينسع غيرسيل المؤمنين مفايرا لقواه ومن شاقق الرسول وقدقلنا انهليس عفار بلهو أمرالاز ملشأفة الرسول وذاك على سبيل المبالغة والنوكيد وتفظيم الام وتشنيعه والآية بعدهذا كلمهي وعيدالكفار فلادلالة فبهادلي جزئيات فروع سائل الفقه واستدل بهذه الآبة

غسر سسلالمؤمنسين ضرورة ولسكنسه شأ بالاعظم فىالاسم وأتبع علازمة توكيدا واستدل الشافى رضى الله عنب وغسيره بهسام الآبة والزعنسرى في تفسيره على ان الاجماع حجة لايجوز مخالفته كالانجور غالفة الكتاب والسنة ومأذكروه ليسبظاهر لان المرتب على وصفين ائنين لايلزممنه أن يترتب على كل واحدمنهما فالوعيد اعاسترتب في الآية على مرراتمف عشاقة الرسول واتباع غبرسل المؤمنان ولذلك كان الفعل معطوفا على الفعل ولم يعدسعه اسم الشرط فباو أعسدانه الشرط فكان تكون ومنشاقيق الرسول من بعدماتين له الهدى ومن يتبع غيرسبيل المسؤمنسين لكان فسه ظهو راعيلي ماادعيوا

وهمذا كادعلىسلم أن

بكون قوله و بتبع غبرسيد المؤمنين مفا برالقوله ومرج بشاقئ ارسول وليس بمداير بل هوأمم لاز ملشافة الرسول وذكر على سيل المبالفة والشوكيد وتقفليح الأمر وتشنيعه والآية بعدها، كلحى في وعيد الكفار فلادلاله فيها على وزئيان فروع مسائل الفقه وقرى ولهو بصله بالياء وبالنون فيهما وفي الهاء بن اختلاس الحركة وسكونها واشباعها وقرى شاذا ونصله بقتح النون من صلاو بضمها من أصلي ومصرا تميز وانحصوص بالذم محذوف مضمر بعود بملى حيثر أي وساءن مصرا هي يوان القلاينفر أن يشرك به إلآية تقلم تفسيرها الأان آتوماتقسه فقدافترى انماعظها وآتوهد فقد حسل مسلالا بعيدا خشت كل آية بما يناسها فقل كانت في أهل الكتاب وهسيمطلعون من كتبهم على الانشكون في حسسه من أمر الرسول صلى القه عليه وسلووجوب اتباع شريعت ونسفها لجسم الشرائع وسع ذلك فقد أشركو إيافقه مع النست عندهم ما يدل على فوحيد الله والابحان بما تزل فعار فقد افتراء واختلافها الفافي العنلم والجراة على القوط والآب المن في السوابا هسل كتب ولاعلوم ولك فقد باءهم الهدى من الله و بان لهم (٣٥٠) طريق الرشد فأشركو الجافة فعند أو يقلك ضلالا

تستبعدوقوعه أوبيعهد عندالمواب ولذلك جاء بعساء أن يدعسون من دونه الااتانا وجاءبعسد تسلك ألم تر الى الذين لأكون أنفسيسم وقوله انظر كف فيترون على الله السكذب ولم يحتسلف أحسس المتأولين فيان المرادم ماليودوان كان الفظ عاما ولماكان الشرك أعظم الكبائر كان المناذل الناشع عنه بعيداعن الصواب لان غبرمس المعاصي وان كان ضلالا لكنه قرس منأن يراجع صاحب الحق لان له رأس مال يرجع اليموهو التوحيد مخسلاف المشرك ولذلك قال تعمالي بدعمو من دونالله مالايضره ومالا منف عه ذلك هو المنسلال البعد وتأسب هنسا أيضا ذكر الضلال لتقدم الهدى قبسله ﴿ أَنْ يَدْعُونُ مِنْ

على وجوب عصمة الرسول صلى الله عليموسلم وعلى أن كل مجتهد يسقط عنه الاتم ومعني قوله ماتولى قال ابن عطية وعيدبأن يترك مع فاسد اختياره ، وقال الزعشرى يجعله بالباءوماتولى من الضلالة بأن تحقله وتعلىبينه وبين مااختاراتهي وهذاعلى منزعه الاعتزالي وقريء ونصله بفتهالنون من صلاه ، وقرأ بن أى عيسلة يوله ويصله بالياء فيهما وياعلى قوله فسوف يؤتيه بالياً. وفي هاء نوله ونصله الأشباع والاختلاس وألاسكان وقرى مها ﴿ إِن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لن شاءومن يشرك الله فقد مسل خلالا بعيدا ﴾ تقدّم شل تفسير هذه الآمة ونزلت قسل في طعمة يه وقيل في نفر من قريش أساموا ثم انقلبوا الى مكة مرندين ، وقيسل في شيخ قال لم أشرك بالقدين عرفته الاانه كان أني ذنو با وانه ندم واستعفر الا أن آخر ماتقدم فقد افترى الماعظها وآخر هده فقد مسل ضلالا بعيد اخفت كل آية عايناسها فتلك كانت فيأهل الكتاب وهمطلعون من كتبهم على مالايشكون في صحته من أمر الرسول صلى الله عليه وسلووجوب اتباعثر يعته ونسضها لجيع الشرائع ومع ذلك قدأشركوا باللمع أن عندهممايدل على توحيدالله تماني والاعان بما نزل فصار ذالكا فتراء واختلاقا سالغافي العظم والجرأة على الله و وهده الآية هي في ناس مشركين ليسوا بأهل كتب ولاعاوم ومع ذاك فقد عاءهم بالهدى من الله وبان لهرطريق الرشدفأشركوا بالله فضاوا بذلك ضلالا يستبعد وقوعه أو يبعدعن المهواب والذلك جاءيم دءان يدعون من دونه الااناناو جاءيعه تلك المترالى الذين يزكون أنفسهم وقوله انظر كيف يفتر ونعلى الله الكالب والمعتناف أحاسن المتأولين في أن المرادم ما لمودوان كان اللفظ عاماول كان الشرائمن أعظم الكبائر كان المغلال الناشئ عنه بعيداعن الصواب لأن غير ممن الماصى وإن كان ضلالالكنه قربس من أن يراجع صاحبه الحق لأن أورأس مال يرجع اليموهو الاعان بغلاف المشرك ولذلك قال تعالى يدعو امن دون الممالا يضر مومالا ينفعه ذلكهوالمثلال البعيدوناسب هناذكر المثلال لتقدم الهدى قبله وإن يدعون من دونه الااناثا ¥ المعنى مانعبدون من دون الله و تتفذونه الها الامسميات تسعية الانات وكني بالدعاء عن العبادة لأن من عبدشيثادعاه عند حواثب ومساخه وكانوا يساون الاسنام بأنواع الحلى ويسعونها أنتى وإناث جع أني كرباب جع ربي * قال إن عباس والحسن وقتادة المراد المحسب والحجارة فهي مؤنثا بالتعقل فضيرعها كإعنرعن المؤنث من الأشياء فجي قوله الااناثاعبارة عن الجاداب ه وقال أبومالك والسدى وابن زيدوغ يرهم كانت المرب تسمى أصناه بالساء مؤنشة كاللاب

دونه الاانانا که المنى ما دب مون من دون الله و متحد نونه الها الاسمعات سمية الانات و تنى الدعاء عن المبادة لان من عبسياً دعاء عند حواقه و وصاحه و كانوا عداون الاصنام بأنواع الحلى و بسمونها أنى وانا الجدم أنى كرباب جعربى وان نافية و بدعون عناح المنفول وهو محدون تقدره ما بدعون من دونه أى من دون الله أحدا الإنانا وانا لمفعول بدعون وهو استناء مفرخ وننكر سيما نام بداته تعقير الشائعوم بدافعيل البالفة في اسم الفاعل الذي هو مارد من مردأى عناوع الافي اختا اقد وعمر والشواية والمراد به ابليس بدل علم ما قاله بعد والعزى ومناة ونايلة ويرد على هذا بأنها كانت نسعى أيضا بأساء مذكرة كبيل وذي الخلمة • وقال الضمالا وغيره المرادما كانت العرب تعتقدمين تأنيث الملائكة وعبادتهم اياهافقيل لم هذاعلى اقامة الحبينسن فاسدقولهم ، وقال الحسن لم يكن حي من أحياء العرب الاولم مسم بعبدونه يسمونه أنثى بني فلان وفي هذا تعبير هربالتأنيث لنقصه وخساستم النسبة للنذكير ﴿ وَقَالَ الراغب أكثر ماعيدته العرب من الأصناح كانت أشياء منفعلة غيرفاعلة فبكتهم الله تعالى أنهمم كونهم فاعلينسن وجعيعبدون ماليس هوالامنفعلامن كل وجهوعلى هذانبه ابراهم عليه السلام بقوله لمتعبد مالايمم ولايبصر هوقرا أبورجاءان تدعون بالناءعلى الخطاب ورويت عن عاصم وفيمصف عائشة رضي الله عنها الأوثانا جعون وهوالمنم . وقرأ بذلك أبوالسوار والهناى * وقرأ الحسن الأأنثي على التوحيسة * وقرأ ابن عباس وأبو حيوة والحسن وعطاء وأبو العالية وأبونميك ومعاذا لقارئ أنشاء قال الطبرى فياحكى اناث كناد وعمر وقال غيره أنتجع أنيث كفرير وغرر ، وقال المغرى الااناثا الاضعافاعا جزين لاقدرة لم يقال سيف أنيت وميناثة بالماء بغواتى ولاخسنهم اضلالي ومينات غيرة اطع ، قال الشاعر

فتضرفي الالمقل عندي ، جراز الأقل والأنث

أنث في أمر والانبث الخنث الضعف من الرجال * وقر أسمد بن أبي وفاص وعبد الله بن عمر وأبوالمتوكل وأبوا فبوزاءالاوثنا بفتوالواو والثاءمن غسيرهمزة . وقرأ ابن المسيب ومسلمين جندبورو بتعن ابن عباس وابن عروعطاء الأنثار بدون وتنافأ مل الممرة واواوخر حملي انهجع جعرادا صلهوان فجمع على ونان كحمل وجال عموان على وتن كثال ومثل وحار وحري قال ابن عطية هـ نـ اخطأ لأن فعالا في جم فعل اعـ اهو للسكثير والجم الذي هو للسكتير لا عجم وانامجمع جوع التقليل والصواب أن يقال وتنجعون دون واسطة كالسدوأسدانتيي وليس قوله وانسايجهم جوع التقليل بصواب كاسل الجوع مطلقا لايجو زان تجمع بقياس سواء كانت للشكنير أوالتقليل نص على ذلك النصو بون ، وقرأ أبوب السجستاني الأوثنا بضم الواو والثاه من غيرهمزة كشقق وقرأب فرقه الااسابسكون الثاءوأصله وبنا عاجقع فيحسابا اللفظ تمايي فرا آب اناناوأىثى وأنتاوأونا ، ووساووتناواتناوأتنا ﴿ وان بِدعون الاشيطانامريدا لعنه الله ﴾ المراد ما اليس فاله الجمهور وهو السواب لأن ماقاله معد ذلك مباس أنه هو يه وقسل السيطان المعان تكل صنم أفر دلفظاوهو مجموع في المعنى الواحد على على الجنس ، فعل كان يدخل في أجواف الأصام فيكلرداعهاو محقل أنكون لعنما للنصفة وانكون خبراعنه يووفيل هودعاء ولا متعارض الحصران الأن دعاء الأصباء فاسئ وردعاتهم التبيط ولديدوا السيطان أغراهم بعبادة الأصناء أولاختلاف الدعاء بنغلأ ولء عادة والثاني طواعيدي وعال ابزعسي هومثل ومأرمت إدرميت ولكن المهرى يعي أندسبة دعائهم الأصنامهو علىسيل الحاز وأمافي الحقيقه فهم يدعون الشيطان ﴿ وَفُلِا تُعَدِّرُ مِنْ عِبَادَكُ صِيبًا مَفْرُومُنَا يَهِ أَيْ صِيبًا وَاجِبًا افتطعته لنفسي من هولهم فرص له في العطاء وفرص الجد ررقهم والمعي لأستعلمتهم لعو ابني ولأخصهم بأصلالي وهم الكفرة والعصاه به فالراس عطية الفروض هنامعناه المتعاز وهومأ حودس الفرض وهو الحزف العودوغيره و يحقل أن بر مدواجها ان اتحاده و مث المار هو تصب الميس ، قال الحسن من كل ألف تسمأته وتسمون هاوا ولفظ نصب تناول الفليل فقط والنص اناتباع ابليس هم

ونسيبامفرومنا أىنسيبا واجبااقتطعه لنفسيمن قولمم فرض الله في العطاء والمنيلاستخامتهم وهم الكفرة والعماة هذه خمة أقسم ابليس علباأحدها اتعأذنميب منعباداللهوهواختياره اياهم جوالثاني اضلالهم وهوصرفهم عن المسداية وأسبابها والثالث تمنيته لهم وهو التسو بسل ولا بصصرفي توعواحد لاته عنى كل انسان عايناس حاله مر ٠ طول عسر وباوغوطر وغيرذاك وهي كلهاأماني كواذب باطلة

الكثير مدليل لاحتنكون فريته الاقليلاه تبعوه الافريقامن المؤمنين وهذامتعارض وأجيد أن التفاوت الماصصل في وع البشر أمااذا ضعمت أنواع الملائكة مع كارتهم إلى المؤمنين كانت الكترة للؤمنين أصافا لؤمنون وان كاتوا فليان في المدد نصيب عظم عندا لله تعالى والكفار والفساق وانكانوا كنيرين فهم كالمدما تهى تلخيص ماأجيبيه هوالذيأقول ان لفظ نصيب لابدل على القليل والسكثير بدليل قوله للرحال نصيب بمباترك الوائدان والأقر يون الآية والواوقيل عاطفة وقيل واو الحال ولأضائهم ولأمنينهم ولآمرنهم فلمتتكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلى الله كه هذه خسة أقسم ابليس عليها هأحدها اتتفاذ بصيب من عبادالله وهو اختياره اياهم ، والثاني اصلافيروهو صرفهم عن المدابة وأسبابها ، والثالث تنيته لحيوهو التسويل ولايتعصر فى وعواحدالأنه بنى كل انسان بمان اسب حاله من طول عمر و باوغ وطر وغير ذال وهي كلها أماني كواذب اطلة هوقسل الأماي تأخرالتو بقهوقس هي اعتقادان لآجنة ولانار ولابعث ولاحساب وقال الزنخشر ى ولأمننهم الأماني الساطلة من طول الأعمار و ماوع الآمال ورحة الله تعالى المجرمان بفرتو بقواغر وحمن النار بعيددخو لهابالشفاعة وتعوذلك انتهى وهنداعلى منزعه الاعتزالي وولوعه بتفسير كناب اللمعلب من غير اشعار لفظ القرآن عايقوله وينعله و والراب مأمرها ياهم الناشئ عنه تنتبك آذان الانعام وهو فعلهم بالصائر كانوا بشقون آذان الناقة اذاولا ستخسة أبطن وحاءالخامس دكراوحرمواعلي أنفسهم الانتفاع بهاقاله عكرمة وقنادة والسدى هوقيل فيه اشارة الى كل ماجعله الله كاملا بقطر ته فحل الأنسان تأقصاد سوء تدبيره ، والخامس أمره إياهم الناتئ عنه تغيير خلى الله نعالى يه قال ابن عباس وابراهم ومجاهد والحسن وقتادة وغيرهم أراد تغيير دين التهذهبوا فيذلك اليالاحتماح يقوله فطرة الله التي فطر الناس علمالا تبدمل خلف الله أى لدن الله والتبديل يقعمو فعمه التفيير وأنكان التغيير أعممن ولفظ لاتبديل بخلى اللهخبر ومعناه النهي وقالت فرقنمنهم الزجاح هوجعل الكفارآ لهفلم مأخلق للاعتبار بهمن الشمس والنار والحجارة وغبردال بماعبدره به وقال النمسعود والحسن هوالوشم وماجرى مجراه من التصنع للتعسين فن دلك الحديث في لعن الواتيات والمستوتيات والمتفصات والمتفلجات المفيرات خلق الله ولعن الواصلة والمستوصلة انتهى * وقال بن عباس أيضا وأنس وعكر منوا بوصال ومجاهد وقتادة أيضا هو الخصاءوهو في بني آدم مخطور وكره انس خصاء الغنم وقدر خص جاعة فعملنفعة السمن في المأكول ورخص عر سعبد العريز في خصاء الخيل ، وقيل الحسن ان عكرمة قال هو الخصاء قال الدب عكرمة هو دين الله تعالى ، وقيسل التعنث ، وقال الريخشرى هو فق عن الحاى واعفاؤه عن الركوب انتهى وناسب هذا انه ذكر أثر ذلك تنتيك آدان الأنعام فناسب أن مكون النفسرها يهوقسل تفسرخلق اللههوان كلما وجده الله لفضله فاستعان بهفي ردملة فقدغبر حلقه وقددخل في عمومه ماجعله الله تعالى للإنسان من شهوة الجاء لكون سباللتناسس على وجه مخصوص فاستعان بهفى السفاح واللواط فللك تغسير خلق الله وكللك المخنث اذا نتف لحست وتذع تشها بالنساء والفتاةادا نرجلت متشبه تبالفتيان وكل ماحلله الله فحرموه أوحرمه تعالى فحالبوه وعلىذالثقلأرأ يترماأ نزل الله لكرمن رزق فجعلتم منه عراما وحلالا والى هذه الجلة أشار المسر و نولمذاة الواهو تغييراً حكاماته ، وقبل هو نغير الانسان الاستلحاق أوالنه ، وقسل خضاب الشيب بالسوادي وقيل معاقبة الولاة بعض الجناة بقطع الآذان وشق المناخر وكل العمون

﴿ فلينتكنّ آذان ﴾ البنك الشق والقطع بنك وبتك التكثير والتكار التكثير بتكان الشاعر حيما وحيما إذا ما هون كف

الوليدلماً طارتوني كفسن يشها شك

ومقعول لآمرنهم الثانى على ومقعول لآمرنهم الثانى بنيرخلق القوصل المسلم المسلم عليه وغيره أرادتغيردين الله وغيره أرادتغيردين الله

وقطع الأنثيين ومن فسر بالوشم أوالخساء أوغيرذ للشماه وخاص في التغيير فاتماذ للشعلي جهسة التتيل لاالحصر وفي حسيث عياض الجاشي وانى خلقت عبادى حنفاه كلهموان الشياطين ألتهم وأحالتهم عن دينهم فرمت عليهماأ حلت فم وأمرتهم أن لايشركوا بي مالم الرابه سلطانا وأمرتهم أن لاضر واخلق ومفعول أمرالثاني عسفوف أى ولآمر بهرالتشك فيتكن ولآمر بهرالتفير فليغيرن وحذف لدلالة مابعه معليه وقرأ أبوعمرو ولآمن نهربنير ألف كذا تاله اين عطية جوقرا أى وأصلنهم وأمنينهم وآمرنهم انتهى فتكون جلامقولة لامقساعلها وجاء ترتب هذه الجل المقسم علمافى عاية من الفصاحة بدأ أولا باستصلاص الشيطان اعيباء مواصطفاته اياهم ثم انها باضلالهم وهو عبارة هايعمسل في عقائدهم والكفر ثم ثالثا بقنيتهم الأماني السكوا وبوالاطهاعات الفارغة ثمر ابعابتيتيك آذان الأنعام هو حكم لميأدن الله فيه ثم خامسا بتغيير خلق الله وهو شامل التبتيك وغيرممن الأحكام التى شرعهاهم واعما بدأ بالأمر بالتبتيك وان كان مندرجا تعتجوم التغيير ليكون ذلك استسراجالما يكون بعسمين التغيير العاموا ستيضاحا من ابلس طواعيتهم فيأول تن يلقيه اليهم فيعل بذال قبولهم له عاذا قباوا دال أم هر يجميع التغييرات التي يريدها منهم كالفعل الانسان عن تقصد خداعه بأمره أولابشي سهل فاذار آه فدقيل ما ألقاه الممن ذال أمره بجميع ماير ينمنه واقسام ابليس على هذه الأشياء ليفعلنها ية نضى علافاك وانها تقع اما لقوله تعالى لأملا أنجهنم منكومن تبعث منهم أجعين أولكونه علي ذالك منجهة الملائكة أولكونه لمااستزل الدم علم أن دريته أضعف منه يومن شفة الشيطان ولمامن دون الله فقد خسر خسر المبينا كوأى من يور رحظ الشيطان على حظمن الله وكا ملافال اليس لأتعذن من عبادل نصباف كرانه بصطفهم لنفسه أخبر أنهم فباوا ذلك الاتخاد وانفعاوا له فاتخف ومولماه ن دون الله والولى حناقال مقاتل عمني الرب وقال وسلبان الدمشق من الموالاة ورتب على هذا الاعفاذ الخسر إن المبين لان من ترلئحظه من الله لحظ الشيطان فقد خسرب صفقته وفوله من دون الله فيدلاز م لأنه لا يمكن أن مصد الشيطان وليا الااذالم متغسداتله ولياولا يمكن أن معد الشيطان ولياو بتعد الله وليالأنهما طريقان متبابنان لايجتمعان هدى وضلالة وهذاء الجله الشرطية عفرة ون اساع السيطان مزيدهم وعنيم كالفظان منقاد بان والمعنى أن الذي أقسم عليمين أن يتنيم وقع باحبار العدمالى عنه مذلك وأكتفي من الاخبارعن وقوع تلث الجل الني أقسم عليها ابليس بوصوحها وطهورهاولما كارالوعدوالنمنيتمن أمورالباطن آخبراللمعنمها والمعنى انهيمدهم بالأمور الباطلة والزخارف الحكادبة وأنه لاتواب ولاعقاب ﴿ ومابع معم الشيطان الاغرورا لَهُ قرأَ الأعمش وما بعدهم بمكون الدال خفصلتو الى الحركات وتقدُّم تفسيد الغرور ومعناه هنا الخدع التي تَطن مَافعةُ ويكشف العبب انها ضارة واحمل النعب أن يكون مفعولا بانياأ ومفعولا من أجله أومصه راعلى ديرالصدر لتضعين يعدهم معى يعرهم وبكون موصف محذوف أىالاعرورا واصاأوعموه أومعنا لصدر محذوف أي وسداغرورا أي داعرور بز أرائك أواهر حهم ولا يعدون و بامحيصا كز أخبر نعالى أن المكان الذي أوون المو يستقرون فيحوجهم والهدلاء دون عهامر اعام وعون البه وعهالابحوز أنتتعلق محسرف لأنها لاتتعذى معن ولاسصصا وانكان المعنى عليمه لأناسمه و فصفرأ ككون ذلك سيناعلي اضارأعني وجوزوا أن بكون حالامن محيص فيتعلق بمحيص أي كاشاعنهاولوتأحر لمكان صفغ 🥻 والدين آمنوا وعملوا المالحان سندخلو سمجنان تجري من

ويعساهم ويمنيهم كاأخبر تعالى بصدور ماوعدهم مه المليس واحقل النصب فىقولەغرو راأنىكون مقعولاثانيا ليعتدهم أومفعولا من أجله أي لاجل الغرور أوممدرا علىغىرالمسدر لتضمين يمدهم معتى يغرجرو تكون تموصف محسدوف أىالا غروراواحما أوتعوهاو نعتالمسدر محذوف على حنىف مضاف أى وعدادا غرور وعيسانهالحيص مقعل من حاص معيص اذازاء ينفور يؤوعدانته حقاكم لماذكران وعمد الشيطان هوغر ورياطل ذكران حدا الوعاسنه هوالحقالذي لاارتباب فب ولاشك في اتحازه ﴿ وَالَّذِينَ كِيهِ مُبِتَّدًا وسندخلهما لخبر وبحوزأر يكون رياب الاشتغال أى وسندخل الذين آمنوا سندخلهم وانتصب وعسدالله على الدمصدر مؤكدلنفسمه وانتمب حقادلي انهمصدر مؤكد لغيره فوعدالله مؤكد لقوله سندخلهم وحقا مؤكداوعيدالله

وقبلاكه منصوب على القسار والقبل والقول معنى واحدوالاستفهام معناه النق أي لاأحباء أصدق فولام القائمالي وهي جملة مؤصكات أمضا لماقبلها وفاتك يتحاسا التوكدالمبالغة فهاأخبر به تمالى عباده المؤمنان مغلاق مواعدالسطان وأمانيه الكاذبة فالبس بأمانتكم كوخمارا تخطاب قبل السكفار مطلقا وقبل واسرليس فبالصنتار دخعىر بعود على المدر القبوم من قوله سندخلهم أي ليس دخول الجنة بأمانيكم وقيسل اسم ليس ضصير يمو دعل وعدانته المؤ منان مدخول الحنمة وقرىء بأمانكم بتخفف الساء فهما يؤمن بعسمل سوأ معسر به که قال الجهور اللفظعام والكافر والمؤمن معازيان بالسوء بعملاته فعسازاة الكافسرالنار ومجازاة المؤمن نكبان الدنماه وقال أنو بكر المديق رضىالله عنب لمائز آت قلت بارسول اللهماأ تبدهاره الآبة عاءت قاصمة الظهر فقال صلى اللهعلم وسلم انماهي المبيان في الدناوقري شاذا ولايجد بالرفع وهو

نصنها الاتهار خالدين فياأبدا كه فاذكر مأوى الكفارذكر مأوى المؤمنين وأسندالفعل الى نون العظمة اعتناء بأنهتمالي هو الذي يتولى ادخالم الجنتوتشر يفالم • وقرى مسيدخلهم بالياءوال برمن كان تأبعالا بليس الى النار لاشراك وكفره وتفييرا حكام الله تعالى رتب هنا دخول الجنة على الامان وعمل المالحات ﴿ وعداقة حمّا ﴾ لماذكر أن وعد الشيطان هو غرور ماطل ذكر أن هذا الوعد منه تعالى هو الحق الذي لاارتماب فيمولا شائف انعازه والذين مبتدأ وسدخليم الخرو عبوزان بكون من باب الاشتغال أي وسندخل الذين آمنو استدخلهم وانتصب وعدالله حقاعلى أنهمه ورمؤ كدلغره فوعداللهمؤ كدلقوله سدخله بموحقامؤ كد أوعد الله ي ومن أصدق من الله قبلاكم القبل والقول واحداً ي لأحداً صدق قولام والله وهي جلهمو كمة أنغالما قبلها وفائدة هذه التواكسه المالغية فياأخر بهتمالي عباده الؤمنان مغلاف مواعسه الشيطان وأمانيه الكاذبة الخلفة لأمانيه ﴿ لِيس مَّمانِكِ ولاَّمَانِي أَهل الكتاب ﴾ قال ابن عباس والضماك وأبوصا لومسروق وقنادة والسدى وغيرهم الخطاب الأمة + قال بعضهم اختلفوامع قوممن أهل الكتاب فقالواديننا أقسمن دينكروأفضل فنسنا فبل نسك . وقال المؤمنون كتابنا بقضي على الكتب ونسناخاتم الأنساء ونصوحة أمن الحاورة فنزلت ، وقال محاهد والازيد الخطاب لكفار قريش وذالث أنهم قالوالن نبعث ولن نعف واعاهى حياتنا لنافها النعم ثم لاعذاب وقالت البود نصب أبناءالله وأحبأؤها ني نصو هذامن الاقوال كقو لهم لن مدخل الجنة الأ من كان هودا أونماري فردالله تعالى على الفريقان ، وقال الزغشري في لس ضمار وعدالله أى لبس منال ماوعد الله من التواب أمانك والأماني أهل الكتاب والخطاب السامين لأنه لامقني وعدالله الامن آمن به ولذاك كرأهل المكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الإعان وعن الحسن ليس الايمانبالتمني ولكزماوقر فيالقلب وصدقهالعملانقوما ألهتهرأماتي للغفرة حتىخرجوا من الدنما ولاحسنة لهروة الواتعسن الفلن بالله وكذبوا لو أحسنوا الفلن بالاحسنوا المسمل وعمقلأن مكون الخطاب الشركين لقولهمان كان الأمر كالزعم هؤلاء لنكونن خسرامهم وأحسن مالالأوتان مالاوولدا ان لي عنده للحسني وكان أهل الكتاب بقولون نعن أبناءالله وأحياؤه لن تحسنا النار إلاأيامامعدودة و مصنده تقدم ذكر أهل الشرك انتهى وعلى هذه الأقوال وقع الاختلاف في اسم ليس وأفرجا أن الذي بعود الضمير على هو الوعيدس أنه تعالى مدخلهم الجنسة وبليدأن يعودعلى الايمان المفهوم من قوله والذين آمنو اوهساوا الصالحات كإذهب اليه الحسن تمانه يمود على ماوقعت فيم محاورة المؤمنين وأهمل الكتاب أومافالته قريش وأهمل الكتاب على مام ذكره وقال الحوفي المرايس مضعر فيها على معنى ليس الثواب عن الحسنات ولاالعقاب على السيئات بأمانك لأن الاستعقاق اعما تكون بالعمل لابالاماتي ، وقال الواليقاء مر فهاولم سقدماه ذكروا بمادل عليه سيب الآية وذلك أن الهودوالنصاري قالواعين أصاب الحنية وقال المشركون لانبعب فقال لس بأمانيكم أي لس ماادعيقو وبأمانيكم و الحسن وأبوجعفر وشيبة بن بصاحوا لحكم والأعرج بأمانيكم ولاأماني أهل الكتاب ساكنةالما، جعرعلى فعالل كإيقال قراقير وقراقر جعرقر قور الإ من يعمل سوأ يجز به كه الجهو واللفظ عاموالكافر والمؤمن مجازيان بالسوء تعملانه عبازاة الكافرالنار والمؤمن بنكما الدنما يه فقال أو بكر العديق رصى الله عنها الزلت فلت بارسول الله ماأشده فوالآية

جاءت قاصمة الظهر ، فقال صلى الله عليه وسلم المسلمي المسينات في الدنيا وقالت عثل هذا التأويل عَاتُشةرضياللّه عنها * وقال به أبي بن كعب وسأله الربيسع بن زياد عن معني الآية وكا "نه خافها فقال لهأىما كنتأظنك الأققه بماأرى مايصيب الرجل خعش أوغيره الابذنب ومايعفو اللهعنه أكثر وخصص الحسن وابن زيدبالكفار يجازون على المغاثر والكبائرة وقال المنحاك يعني المود والنصارى والمجوس وكفار العرب ورأى هؤلاءأن انلهتمانى وعدا لمؤمنسين بتكفيرا لسيئات وخمص السوءاين عباس واين جبير بالشرائه وقيل السوءعام في الكبائر ﴿ ولا يُعِدُونُ أَمِّ من دون الله ولياولانميرا كوروى ابن بكارعن إبن عاص ولا عدم الفع على القطم في ومن يعمل من الساخات من ذكر أوانئي وهومؤمن فأولئك بدخاون الجنة كه من الاولى هي التبعيض لأن كل واحدالايفكن من عمل كل الصالحات واعا بعمل مهاماهو تسكيفه وفي وسعه وكم مكاف لا بازمهز كاةولاحج ولاجهاد وسقطت عنه الصلاة في بعض الأحوال على بعض المناهب وتحكى الطبرى عن قومان من زائدة أى ومن بعسمل المالحات وزيادة من في الشرط ضعيف ولاسيا وبمدهامعرفة ومن الثانية لتبيين الابهام في ومن يعمل وتقسم السكلام في أوفي قوله لاأضيع عمل عامل منكمن ذكر أوأنثى وهو مؤمن جملة حالية وقيدفي على الانسان لانه لوعسل من الأعال الصالحة ماجل فلاينفعه الاان كان مؤمنا ﴿ قال الريخشري واذا أبطل الله الاحالى وأثبت أن الأحم كلممقودبالعمل الصالحوأنمن أصلح عمدفهو الفائز ومن أساء عمادفهو الهالك تبين الأمرووض ووجبقطعالاماتي وحسم المطامع والأفبال على العمل الصالجولكنه نصبر لأعيه الآذان ولاتلقى الممالاذهان انتهى والذي تدل عليه الآبة أنالا عان شرط في الانتفاع بالعمل لأن العمل شرط في حة الاعان ﴿ ولا يظامون تقرا ﴾ ظاهره أنه يعود الى أقرب مذكور وهم المؤمنون وبكون حكم الكفاركالمالذذ كرأحدالفريقين بدل على الآخر أن كلاهما يجزى بعمله ولان ظالملسي. انه يزاد في عقابه ومعاوماً نه تعالى لا يزيد في عقاب المجرم ف كان ذكر م مستعنى عنه والمحسن له ثواب وتوابع للثوابمن فضلالة هي في حكم الثواب فجاز أن يتقصمن الفضل فنني الظار دلاله على انه لايقم نقس فى الفشل و يحمّل أن يعود الضمير فى ولايغلمون الى الفريقين عامل السوءوعامل المالحات ، وفرأ بدخاون مبنيالله فعول هناوفي من موأولى غافرا بن كثير وأبو عمر وأبو بكر ، وفرأ كذلك ابن كثير وأبو بكرفى ثانية غافر ، وقرأ كذلك أبو عمروفي هاطر ، وقرأ الباقون مبنباللفاعل وومن أحسن ديناعن أسلم وجهه للموهو محسن كهتقدم السكلام على تصور في قولين من أساروجهه للهوهو محسن الواتبعمله ابراهيم حنيفا كالتقدم السكلام على ماه ابراهيم حنيفافي قوله ول بلماد ابراهيم حنيفاوا تباعه ، قال إن عباس في التوحيد ، وفال أبو سلمان الدمشفي في القيامله بمافرضه ، وقيل في جيم نمر يعته الامانسخ مهاج واتحدالله ابراه يم خليـــلا ﴿ هذا محاز عن اصطفائه واختصاصه كرامة نشمه كرامة الخليل عند خليله و قدم استقاق الخليل في المفر داب والجهور على أمهامن الخلهوهي المودية لبي ليس فهاخلل وقول مجدين عسبي الهائمي انه اعاسمي خليلالانه تحلى عماسوى خليله هان كان فسرالمعني فمكن وانكان ارادالانتفاق فلايصم لاختلاف المادتين به وعن رسول اللدصلي الله عليموسلم هال ماجد بل بم اتحدالله ابراهم خليساً فاللاطعامه الطعام والكراء البيأ كرمه الله بهادكر وهافي صة مطوله عبزاس عماس مصمونها

لثسين العاسسل فيقوله ومن مسمل ومن ذكر أوأتني تغصبل العامل ﴿ وهومؤمن ﴾ جسلة حاليتقيد فيعمل الصالحات إذ لاينفع عسل صالم إلا بالإعال ﴿ فاولنسالُ كُ جسوابالشرطوروغى معنى من فلذلك حاءجما وقسرى بدخساون سينما للفاعسل ومبنيا للفعول وكذافي سورةمرم وأولى غافر وولايظا ون تقيراك ظاهرهانه يعوداني اقرب مذكور وهم المؤمنون ويكون حكم الكفار كالك اذد كر أحسد الفريقين بدل على الآخواذ كلاهما مجزى بعمله والفتسل تقددم إرمن أحسن استفهام معناه النفي أى لأأحد أحسن (دينا) منصوب على النمييز ﴿ وجهـ ﴾ كنى به عن الانسان اذ كان أشرف الاعضاء ومعني أسل المائها لقادلامي موشرعه وهوعسن بججلة حالنا مؤكدة والتمب وحنيفاك فيل عملي أنه حال من ابراهيم وقيسل حالمن ملة لانه عمني الدين والذي تعتاره أنه حال من الضمير المستكن في اتسع أي واتسعملة ابراهيم فيحال كويمحدها أيماثلاعن

اثالله فلبله غرائر الرمل دقيقا حوارى عجن وخبز وأطعم الناس منموعن رسول الله صلى الله عليه وسلما تحنسانلها براهيم خليسلاوموسي تحيياوا تحذى حبيب أثم قال وعزنى وجلالى لأؤثرن حبيي على خليل ونجي لما أثنى على من اتبع ملة ابراهيم أخبر بمزيته عنده واصطماله ليكون ذالشأدعي الى اتباعه لانمن اختصه التعبا خله جدير بان يتبع أوليبين أن تائ اخلة اعساسها حديقية ابراهم عن ساعر الاديان الى دين الحق كقوله واذابتلي الرآهير به بكايات فأنمين قال الدجاعال المساس إماماأي قدوة لاعامك تلك الكابات ونبه فالدعلى أنمن على بشرعه كان له نعيمن مقامع وليستهده الجلة معطوفة على الجلة قبلسها لأن الجلة قبلها معطوفة على صلة ورب ولا تصابحه مالصلة واعاهى معطوفة على الجلة الاستفهامية التي معناها الخبر أي لاأحد أحسن ديناعن أسروجه والقانيت على شرف المبع وفور المتبع، وقال الزمخشري (فان قلت) ماموفع هذه الجلة (قلت)هي جلة اعتراضية لانحل لهسامن الاعراب كنعوما يجئي في الشعرمن قولهم والحوادث جةوفائدتها تأكيد وجوباتباع ملتمه لانمن بلغمن الزلني عنمدالله أن اتعذه خليسلا كانجديرا بان تتبع ملته وطريقته اننهى فانعنى بالاعتراض غيرا لمطلح عليه في الضوء فيكن أن يصحقوله كالمنهقول اعترضت الكلام وان عنى بالاعتراض المطلح عليه ولبس بصعيراذ لايعترض الابين مذتقرين كملةوموصول وشرط وجزاء وقسم ومقسم عليه وتابيع ومتبوغ وعامل ومعمول وقوله كعمو ما يميئ في الشعر من قوله بوالحوادث جة هالذي تعفظه أن تجيني الحوادث جة اتماهو بين مفتقرين وقد أدركتني والحوادث جة يو أسنة قوم لاضعاف ولا عزل وتعوقول الآخر

مندخليا واتعتدها تدهد للمسعول إن ﴿ واتعافى المرسوف السعوات والمال السوء وعاسل الساخات أخبر ما المال المعافى السعوات وما في الرضوان المالم علواله وعلى المال المال طاعة مالك وعلى المال طاعة مالك وعلى المالول طاعة مالك وعلى المالول طاعة مالك

الاهل أتاها والحوادب جة ، بال أمر أالقيس يتملك سقرا ولاتحفظه جاءآ حركلام يهودنهمافي السعوان ومافي الارض يدنما تقدمذ كرعامل السوءوعامل المالحات أخبر بعظيم ملكه وملكه بجميع مافى المعوات ومافى الارض والعمالم بمماوك أه وعلى المعاول طاعتمالكه يه ومناسبة هذه الآبه لماقبلها ظاهرة لماذكرناه ولماتقدم ذكراخلة فذكرا نهمع الخلاعبدالله وان الخلة ليست لاحتياح والماهي خله نشر يفسمنه تعالى لابراهيم عليه السملام مع بقا معلى العبوديه ﴿ وَكَانَ اللَّهَ بَكُلُّ مَنْ مُحْمِطًا ﴾ أي عالما بكل ثي من الجزئات والسكامات فهو معازيهم على أعالهم خبرها وسرها فلما ياوكثيرها يه وقديضه نتهده الآيات أنواعا من الفصاحةوالبلاغة والبيان والبديم ، منهاالجبس الماير في فقد صل ضلالاوفي فقد حسر خميرانا وفيومن أحسن وهومحسن ۾ والتيكرار في لايعفرو يعفر - وفي بشيرك ومن بشرك وفى لآمرنهم وفي اسم الشيطان وفي بعدهم ومايعدهم وفي الجلاله فيمواضع روي باما يحم ولأأماى وفي من يعمل ومن يعمل وفي ابراهيم * والطباق المنوى في ومن دساق والهدى وفي أن يسرك به ولمن يشاه يعني المؤمن وفي سواء والمالحات مه والاختصاص في بصفه أو معروف أواصلاح وفى وهومؤمن وملها براهيم وفيمافي السموابومافي الارص ﴿ وَالْمُمَّا لَهُ فَوَءَنَ كُمُ آوَأَشَّى هوالتأ كيمالممرفي وعدالله حقاه والاستعارة في وجهدلله عبر القصدأ والجهه وفي عمطا عبر بهعن العلم بالدئ من جميع جهاته ، والحفف في عد أمواضع عز و بستفنو بك في السدول القديفتسكم فهن ومابتسل علبكم في الكتاب في منامي النسآء الي لا تؤنونهن ماكند المن ورعبوب أن ننكحوهن والمسمعفين من الولدان وأن تقوه والساي بالفسطوما فعاواس

خير قان الله كان به علما * وان احم أدخافت من بعلها نشوزا أواعراضا فلاجناح عليهما أن يصلحا بينهماصلحا والصلح خير وأحضرت الأنفس الشهو إن تحسنو اوتتقوافان الله كان عالمماون خبيرا به ولر و يستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولوحر صتم فلاعياوا كل الميل فتدروها كالمعلقة و إن تصلحوا وتتقواهان الله كان غفو رارحيا، و إن لتفرقا بفن الله كلامن سعته وكان الله وأسماحكما يهوانه مافى المموات ومافى الأرض ولقدوصينا الذين أوتوا الكتابسن قبلكم واباكم ان اتقوا الله وإن تكفروا فان للسافي السعوات ومافي الأرض وكان الله غنيا حيدا جولله مافى السموات ومافى الأرض وكني بالتموكيلا ، إن يشأبذ هبكم أمها الناس و يأت باست خو بن وكان الله على ذلك قدرا . من كان ير بد تواب الدنيافعند الله تواب الدنيا والآخرة وكأن الله معما مصرا ياآسها الذين آمنوا كونواقوامين بالقسط شهداءلله ولوعلى انفسكم أو الوالدين والأقربين إن مكن غنما أوفقر افالته أولى سها فلاتتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تاووا أوتعرضوا فان الله كان عما تعماون خبيرا ، بالمهاالذين آمنوا المنوابالله ورسوله والسكتاب الذي نزل على رسوله والسكتاب الذى أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد صل صلالا بعيدا هان الذين آمنوائم كفر والمآمنوام كفروا ثمازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر فممولا ليديهم سببلا بشرالمنافقين بأن لهم عسدابا أليا مه الذين ينفذون السكافرين أولياء من دون المؤمنين أبيتغون عندهم العزة فان العزة العجيما * وفد نزل عليكم في الكتاب أن ادا سممتم آمان الله يكفر بها ويستهزأ بهافلاتفعدوا معهم حنى يحفوضوا فىحديث غيره إنسكم إذامثلهم إن اللهجامع المنافقين والمكافرين فىجهنم جيعا مه الذين بنر بصون بكم هان كان لكم فنهمن الله قالوا ألم نكن معكم وان كان السكافرين نصيب قالوا ألم نستموذ عليكم وتمعكم وآلمؤمنبن فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل المعلك كافرين على المؤمنين سببلا إله ع الشيرة ال بن فارس البضل مع الحرص ونساح الرجلان فىالأمر لاير بدان أن موتهماوهو يضم الشين وكسرها وقال بن عطيفالشع المنبط علىالمعتقدات والارادة في الهم والأموال وتعو دال بما أفرط فيسه وصهيعض المنسة وماصارالى حيزا لحقو فالشرعبه وماتفتضه المروءة فهوالبخلوهو رذيلة لكنهاف تكون فى المؤمن ومنسه الحديث عيل مارسول الله أحكون المؤمن عنيلا قال ام وأما النبر ففي كل أحمد وبدل عليا وأحضر بالأنفس الشي ومن يون مونه ما ابت لكل فس شعاو فول المي علم السلام ان نصدف وأنت صحيح تصيح ولم يردبه واحدا بعينه ولبس بعمدأن بقال هناان تصدق وأنت صحيح عفيل والملقة هي الى ليست مطلقة ولادات بعل قال الرحل هل هي الاخطة أو تعليق أو صلصاً وببن داك نعليق وفي حديث أمزرع زوجي الدشنق ان الطق أطلق وان أسكت أعلق شبهما المرأة بالشئ المعلق منسئ لأنه لأعلى الارض استقر ولاعلى ماعاتي منهوفي المنل ارض من المركب بالتعلبي، الخوص الاقتعام في الشيّ تقول خصف الماء خوصا وخياضاوخمت الغمران فتعمتها والصمالسيف حراك سفه والمضر وسوعناوضوا والحدث تماوضوافيه والمخاصة موصع الخوص هال لشاعر وهوعمدالله نشدمة

آذا خالت الحوراءوالسمطالع ۽ فيكل مخاصات الفراب معابر

والخوصسه بفتح الخاء اللؤلؤه واختاص بمصنى عاص وتحوص تكلف الخوض يه الاستعواد الاستبلاء والتعلب قالة أتوعبده والرحاح و قال حاد يحود حودا وأحاد نعني ملل حاد وأحاذ ورستفتونك في النساء به الأهسب بزوها ان قوملس المتعابق الواعن أمرا لنساء وأحكلهن في المواريث وفيردقك ولما والمواريث وفيردقك ولما وتقدم في مراح الدجعواء من أحكام النساء والمواريث ويورد كافلان المستعاد المدينة في مرارا لدجعواء من أحكام النساء والمواريث من وعادة العرب اذاذ كرينشيا أن تستطرد لشئ آخر شمر به الحالا والمواريث من أحكام الموارية والمستقاء الميسي في دوات النساء والمحومات من أحكام بن وأحكام بن والاستقاء الميسي في دوات النساء والمورد من أحكام بن وأحكام بن والمستقاء الميسي في من أحكام بن والمستقاء في والاستقاء الميسية في المنافق والمساقلة عن والاستقاء الميسية والميان والمساقلة عن والمساقلة عن وحكم وعن عائدة والموارد ويستفتونك في النساء قل الله يفتح من أحكام بن والمنافق المستكن في يفتحكم ولي اعراب مامن وقوله وماملي عليكم جوز وا وجوهام بالرفع صفاع في لفتا الشوع طفاع في الفمر المستكن في يفتحكم وعلى المنافق الم

وقدأحازه الكوفسون فى السكلام وقد استدللنا عبلىصة مأحيم عنسه الكلام على قوله وكفريه والمسجدالحرام قال الزمخشرى وليس سديد أنبعطف علىالجرو رفي فيورلاختلاله من حيث اللفظ والمعنى انتهى الذي أختاره هنذا الوجووان كان، نحب جيسور البصرسسين ان ذلك لاعبوز الاقي الشمروقد ذ كرت دلائل الجسواز عندقوله وكفر بهوالمسجد الحرام ولبس مختسلامن

على الصعير الجرو رق وبهن وها يحقد بها وسوسي وهوالدى (٢٥٩) عقاره وان كان الا يستوند الكون المناف النقال فاس من المناف النقال فاس من المناف النقال فاس المناف النقال فاس المناف النقال فاس المناف النقال فاس المناف في الموادث وغير ذلك وأما مناسبتما في تخالت على تربيع العرب في المدم المناف المناف في أمم تمنح منه الدين ثم تعود الدما كانت في أمم تمنح منه الدين ثم تعود الدما كانت في المواد و المناف المناف

حيث الغط لا ناقدات الناعلى جوازداك ولا من حيث المنى كارعم الرمخترى بل المنى عليت و يكون على تقدير حذف أى من يقتسكم في متاوهن وفيات المنطقة المنافقة والمنافقة وأمنافقة المنافقة على المنافقة ال

قلمتم ثملق قول في يتلى النساء هقلت في الوجه الاول هو صلة بتلى أى يتلى عليكم في مدناهن و عبو زأن يكون في يتلى الناس بدلامن فين والمان والمورد في يتلى الناس بدلامن فين والماني المورد والماني في مورد في الماني فين والماني والمورد والماني والمورد والماني والمورد والماني والمورد والماني والمورد والماني والمورد وا

إلاتو تونهن ماكتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان كاذ كروافي موضع مامن الاعراب الرفع والنصب والجر فارفع ثلائة أوجه ، أحدها أن كون معطوعاعلي اسرافله أي الله مفت كموالمتاو في الكتاب في معنى البتامي وقال الزمخشري بعني قوله وان خفتم أن لا تفسطوا في البتامي ودوقوله أعجبني زيدوكرمه انتهى دوالناني أن يكون معطوفاعلى الف والمستكن في فتيكم وحسن الفصل بينهما بالفعول والجار والمجرور ، الثالث أن بكون مايتلي مبتدأ وفي الكناب خبره على انهاجله معترضة والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعفلها للتلوعلهم وان العدل والنصفة فيحقوق اليتامى من عظائم الأمور المرفوعة الدرجات عنسد الله التي عبب مراعاتها والمافظة علمها والمخل ظالممهاون تاعفامه القوضعوه في تعظيم القسر آن وانه في أم الكتاب لدمنا لعلي حكم . وفيل في هذا الوجه الجرمخذوف والتقدير ومايتلي عليكم في الكتاب في يتامي النساء لكمأو بفتيكموحنى لدلالة ماقبله عليموعلى هذا التقدير بتعلق في الكتاب بقوله بالي عليكم أوتـكون في موضع الحال من المنب برفي متلي وفي منامي بدل من في الكتاب ﴿ وَقَالَ أَمُو الْبَعَاءُ فِي الثانسة تتعلق عائعلقت بهالأولى لانمعناها يعتنف فالأولى ظرف والثانية عصنى الباءأي بسبب البتامي كاتفول جئنك في يوم الجمعة في أمر زيدو يجوز أن تتعلق الثانية بالكتاب أي فيا كتب يحكه المتامى وتعوز أن تكون الثانب حالا فتتعلق عدندوف وأما النصب فعلى التقسدير وسين لكممانش لان فتيكمه مناها بين فدلت علمها وأماالجر فن وجهين أحمده بأأن تكون الواو للقسم كائه فالوأفسم عايالي عليكمفي الكتاب والقسم يمغى التعظيم قاله الزعشري والثاني أن بكون مطوفاعلى الضمير المحرور في فيهن قاله محدينا في موسى مه وقال أفتاهم الله فهاسألواعت وفي مالم يسألوا عنه ﴿ قَالَ الْمُ عَطِينُو يَضْعُفُ عَلَى التَّأُو بَلِ مَافِيهُ مِنْ العَطْفُ عَلَى المُ مبراك غوض بغيراعادة حرف الخفض وقال الزمخشري ليس بسديد أن يعطف على المحرور في فهن لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى انتهى والذي أختاره هذا الوجعوان كان مشهو رمذهب جهور البصريين

ذكرها لنعسو يونان الاصافة التي هي تعني من هي إضاف ة الثين إلى جنسه كقوالث خاتم حديد ولوب خزوخاتم فعنة ويجوذ الفصل واتباع الجنسلا قبله ونصبه وحرموالذي مظهر في ستامي النساءوفي معق عامة انهااصافة على معنى اللام ومعنى اللام الاختصاص وقسري في يتامى النساءيياء سأصله أيلى جيعام فأبدلت الهمز مباءوالاحموزلازو-لها ومعنى ما كنسلمن (قال) ابن عباس وغسره هوالمراث وتال آخرون هوالصداق والخاطب بقوله لاتؤ تونهسن أولياء المرأة كانوامأخذون صدقات النساء ولانعطونهن

سياً وقيل الوليا دالمتاى كانوا يتروجون الشاى اللواتى في حجو رحم ولا يساون في صدة ابن بؤوتر غيوز أن سكحوه به و عن هر بن الخطاب رضى القعند كان بأغذ الماس الدر جه الفعنل في هذا المعى فكن اداسال الولى عن وليته ففيس هى غنية جيلة قال له اطلب لها من هو خبرمنك وأعود عليا بالنف واداقيل له هى فقيره دمية فال له أنت أولى بهاو بالسبر ليهان عبرا: يؤول المستمع فين من الوليان كه معطب واعلى في مناى النساء وذلك ان العرب كانت لا تورد الصنية ولا المي وكان السكير منفر د يؤالد كه . (ش) ليس سعيد المناه على على الميان المناه ودلك في المناه المناه في المناه النساء وحذف إدلالة قوله ومأسل علسكم في الكتاب واضافة متاو الى ضعيرهن ساثفة ادالاضافة تكون بأدنى ملابسة لماكان متاوافيين حسالا ضافة البين كإجاء بالمكر الليل والنبار لماكان المكر يقع فهماحت الاضافة المماوذال قول الشاعر ، اذا كوكب الخرقاملاح بسحرة هوأماقول الزعشري لاختلاله في اللفظ والمعني فهو قول الزجاح بعبنه قال الزجاج وهذا بعد والنسبة الى اللفظ والى المني اما اللفظ فانه يقتضي عطف المظهر على المضعر وذلك غرجائز كإلم عيزفي قوله تساءلون به والأرحام وأماله في فانه تعالى أفتى في تلك (٣٦١) المسائل وتقدير العطف على الضعير يقتضي انه أفتى

فهايتلي عليكرفي الكتاب أنذاك لايجوز الافي الشعرلكن قمدذ كرن دلائل جواز ذاك في الكلام وأمعنت في ذكر ومصاوم أته ليس المراد الدلائل على ذلك في تفسير قوله وكفر به والمدجد الحرام وليس مختلامن حيث اللفظلا فاقد استدالنا ذلك واتماللر اد انه تعالى بفتىفها سألوءمن المسائل انتهى كلامه وقد بيناعجة المسنى على تقسدير ذلك المحذوف والرفع على العطف عبليانة أوعلى ضميره مخرجه عن التأسس وعلى الابتداء يغرح الجله بأسرها عسن التأسيس وكنالثالجرعلى القسم والنمسب بأضار فعسل والعطف على الضمير بعمله تأسساوا دادارالأم من التأسس والتأكد كانحله على التأسيس هـوالأولى ولابذهالي التأكسدالاعنداتضاح عدمالتأسس (س)فان قلت عرتعلق قواء في ستامي النساء * قلت في الوجه الأول هوصلة شلى أي سلىعلكم فيمعناهن وبحوزأن كون فيسامي

على جواز ذلك ولامن حب المعنى كازعم الزمخشري بل المنى عابدو مكون على تقدير حلف أي يفتيكم فيمتاوهن وفهايتلى عليكرفي الكتاب من اضافة متاوالي مسميرهن ساتسة اذ الاضافة تكور لأدنى ملابسة أساكان متاوا فهن صحت الاضافة اليهما ، ومن ذلك قول الشاعر » اذا كوكبالخرةاءلاجيسحرة » وأماقول الزعشرى لاختسلاله فىاللفظ والمعنى.فهو قول الزجاج بعينه * قال الزجاج وحدا بعيد لانه بالنسبة الى اللفظ والى المني أما اللفظ وانه يق غيي عطف المفلهر على المضمر ودالث غبرجائز كالم عبز قوله نساء لون بهوالأرحام وأما المني فانه تعالى أفتي فى تلك المسائل وتقدير العطف على الصمر مقتضى أمة العنى فياستلى عليكم في الكتاب ومعماوم أنه ليس المراد ذلك واعباللرادأ به نعالى مفتى فياساً أو من المسائل انتهى كلاميه وقد بينا صعة المعنى على تقديره للذالحذوف والرفع على العطف على الله أوعلى ضمير يضرجه عن التأسيس وعلى الجله تخرح الجلة بأسرهاعن التأسيس وكذلك الجرعلي القسيره لنصب باضبار فعل والعطف على الضعير بجعله تأسيسا واذا أراد الأمرين التأسيس والتأكيد كان حله على التأسيس هو الأولى ولا بذهب الى التأكسد الاعنسداتمناح عدمالتأسيس وتقدم الكلام فيتعلق قواه في متاجى النساء ووال الزمحنسري (هانقلت) م تعلفُ وله في يتامي النساء (قلتُ) في الوجه الأول هو صله يتلي أي بنلي عليك فيمعناهن وبحورأن كمون فيشامي النساء بدلاه نفهن وأمافي الوجهمين الأخبرين فبدل لأغيراش كلامه وبعي بقوله في الوج الاول أن يكون ومايتلي في موضع رفع فأماما أجازه فيهذا الرجمين أنه بكون صلة تتلى فلابتصور الاان كان في يتامى بدلامن في الكتاب أوتكون فيالسب لشالانتعلق حرفاج عمني واحدمفعل واحدفه ولاعبوز الاان كانعلى طريقة البدل أوبالعطف وأماما أجازه فيهذا الوجه أبضامن أنفي بتامي بدلمن فبهن فالظاهر أنه لايجوز للفصل بين الدل والمبدل منسه العطف ونفايرهذا الركيب زيد بقير في الدار وعمرو في كسرمها ففصلت بين في الدارو بين في كسرمها بالعطف والتركيب المعهو در مديقير في الدار في كسرمها وعرو واتفق من وففناعلي كلامه في التفسير على أن «ذه الآية اشارة الي مامغيي في صدر «نه ه السورة وهوقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن تعلة وقوله وآنوا اليتامي أموالهم وفوله وإن

(٤٦ _ تفسيرالبحرالمحط لا يحيان ـ لث) النساء بدلامن فهن وأهافي الوجهة بن الآخير بن فيدل لاغيرانهي ويعنى بقوله في الوجه الأول أن يكون وما يتلي عليكم في موضع رفع فأما ماأجاز مفي هذا الوجه من أنه يكون صارتنلي فلاستمور الاان كان في شامي مدلا من في الكتاب أوتكون في السب الثلاث ملق و على واحد فعل واحد وهو لا يعوز الا ان كان دلى طريقة البدل أوبالحلف وأماما أجازه فيهذا الوجه أيضا من انفي يناي النساء بدل من فيهن فالظاهرا الايجوز الفصل بين البدل والمبدل منه بالعطف ونطبرهذا التركيبذ يديقيم في الدار وعمروفي كسرمها ففصلت بين في الدار وبين في كسرمها بالعطف

خفترأن لاتفسطوافي المتامى هانكحوا ماطاب لمكمن النساء فالتعائشة رضي الله عنها نزلت هنده الآبقييني وإنخفتم أن لانقسطو إفي المتاجي أولائم سأل ناس بمدهار سول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر النساء فنزلت ويستفتو ذا في النساء قل الله بفتيكم فهن ومايتلي عليكم فعلى ماقاله المفسرون ومانقل عن عائسة بكون يفتيكم ويتلى فيعوضع المفارع موضع الماضى لأن الافتاء والتلاوةف ببقت والاضافة فيبتاى النساء سناب اضافة الخاص الى العام لأن النساء ينقسمن الى سامى وغير سامى 🛪 وقال المكوفون هي من اضافة الصفة الى الموصوف وهذا عند البصر بين لابعوروذلا المقرر في عبارالعوم وقال الريخشري (هان قلبُ) الاضافة في منامي النساء ماهي (قلت) اضافة عمني من هي أضافة الشيخ الى جنسه كقوالشحاتم حديد وتُوب خز وخاتم فعاة و يجوز الفصل واتناع الجنس لمنافيله ونصيمو جره عن والذي يظهر في سامي النساء وفي سحق عماميه أنها اضاف على معنى اللام ومعنى اللام الاختصاص يه وفرأ أبوعب دالله المدنى في ستامي النساء بياء ين واخرجهاس جنيءني أن الاصل أباجي فأبدل من الممز دباء كإفالو إباهلة من بعصر والمباهو أعصر اسعى بذلك لقوله

أنناك ان أبالا غسر أونه ، كر اللمالي واختلاف الاعصر

وقالوا في عكس ذلك وملع الله أمده بريدون بده فأبدل من الباء همرية وأيامي جعراً بم على ورن فعيسل وهوبم اختص به الممثل وأصله أيام كسيا بدجع سيدفليت اللامموضع العين فجاءأ يلي فأبدل مر الكسرة ومه انفلب الياء الفالصركها والفتاح مافياه وقال ابن جنى ولوقال قائل كسر أم على أعيى على وزن سكري ثم كسر أعي على أمامي لكان وجها حسنا ومعنى ما كتب لهن فال ان عباس ومحاهدو جماعة هو إلى الله وقال آخر ون هو المدان والخاطب بذو إدلائو تونهن أولماء المرأه كانوا أخمدون صدفات النساء ولادمطومهن سُنا يه وقبل أولماء المتابي كانوا بروحون البتان اللواتي في حجور هن ولابعداون في صدقاتهن ، وفري ما كتب الله لهن يهو قال أبوء سنورغ ونأن تمكحوهن همذا الاغظ يحفل الرغبة والتفرة فللعني في الرغبة في أث تسكحوهن الفيزأو لحالهن والنمرة وترغبون عيزأن تشكحوهن لقصهن فمسكوهن رغبسة ي أموالحن والأول، ول عاد اسمرضي الله عباو جاعب انتي وكان عمر س الخطاب رصي الله عنه بأخذا اس الدرجة الفضلى فيحذا المني فكان اداسأل الولى عن وليته فميل هي غيبة جيلة قالله اطلب لهامن هو خبرمنك وأعود علها بالنفع واداقسل هي دمه نفقيره قال له أنت أولى بهاو بالسير علمامن غسرك والمستضعفين معطوف على متامى النساء والذي تليفهم قوله تعالى ومسكرالله في أولادكمالآ به ودلكأن العرب كانت لانورد الصيفولا الصي المفر وكان الكبر منفرد بالمال ﴾ وكانوا غُواون انمار سمن محمى الحور مو ردا أمنمة و بقائل عن الحريم ففر ص الله يعالى لـكل واحددحفه وبحو رأن كون خطالالاوصياء كفوله ولاتسدلوا الخسب بالطيب ومسل لمنته سسهماك بوالاماء ﴿ وَانْ تَوْمُواللَّهِ السَّالْفَيْظُ لِهُ عَوْقٌ مُوسِمِ عَطْفًا عَلَى مُقْلِه أى ويَيْ أَنْ عُومُ رَاوَادَ عَنْ إِلَى هَذَا المُعَى دُولُهُ وَالْحُولَا أَ كِلُو أَمُوالْهُمْ لِي آمُوالْكُمال عَمِرُ ذَلِكُ عاد كرني مان اليسم و لعدط المسلل - و وال الزمسري و عدو رأن كون من و باعدى ربأمركم أنتقوموا وهوحطا باللانتق أتبسطروالهمو مستوفواله حقوفهم ولاصاوا أحدا إستصديها بهي وفيري الفامات ومحدل أن رفع وأن تفوه واللانسداء وخبره محلفوني أيخبر

إوان تقوموا أيوا لظاهر الهنيموضع جرأىوفي قىامكى والشاعى القسطك وهوالعدل والذي تلي في همذاالمني قوله تعالى ولا تأكلموا أموالهم الى أسوالكم وجوز الرمخشرى أن تكون في موضع نصب عمنى و مأمركم أرنب تفومسوا وفيري الظماك انهني موصع رفع على الابتداء والخبر محذوف تفدره وفيامكم للتامي بالقسط خسر (الدر)

والمتركيب المعهودزيد يقيم في الدار في كسرمنها وعمرو (س) مانفلت الاضافة فيشاى النساء ماهى ۽ فلت اضافة عمني من كفولك عندي سحق عسائری (ح)الذی دڪر واليو يونان الاضاف النيحي عمني من هي اضاف النبخ الي جنسه كقولك غانم حديد وتوب خز وعائم فضبه ومعوز الفصيل واثباع الحسيل اقبله وأدره رجره عنوالذي مطهر في تاحي النساء وفيسحق عمامة اسااصافة علىمعنى اللام ومسى اللام الاختصاص

﴿ وماتفعلوا من خير كه ماشرطية مفعول بفعل الشرط كأثنه قال وأينين تفعاوه ومن خبرتسين لماأمهم في لفظاتما بإوان امرأة خافت كازلت في أى السنابل بن بعكك وامرأته وقسل فيغره والنشور تقمدم سرحه وتنئمن أحكامه فيصدر ونسالسور فوالاعراض دون النشو زوفري وأن بملحامن أصلحاوفريء الماخاأ صلديتما خافادهم التاء في الصاد وفسراً ابن مسعود انأصالحا جعل انسرطمة وأصالحا فعلا ماضيا ﴿ وأحصر الأنفس الشركة عداءن باب المبالغة جعل الشير كالمنه يمسد في سكان وأحضر بهالأنفس وسيقت الموامأت وأحضر الشم الانفس فتكون مسوقا الىالأنفس بل الأنفس سيفتاليه الكون السم مجبولاعلمه الانسآن ومركورا فيطبيعت وداك عاملا يعص فيذي

لكم انتهى واذاأ مكن حله على غير حذف بكونه قدعطف على مجرو ركان أولى من إضار ناصب كاذهباليه الزمخشرىومن كونهمبتدأ قدحاف خبره ﴿ وماتفعاوا من خيرفان الله كان به علياكه لماتقهم ذكرالنساء ومتاى النساء والمستضعفين من الوادان والقيام بالقسط عقب ذلك بأنهتمالي بعغمامفعلمن الخيربسسسمن كرفيعازىعليه بالثواب الجزيل واقتصرعني دكر فعل الحبرلأنه هوالذي رغبفه وان كان نعالى سلما مفعلمن خبر ومن شرو مجازي على ذلك بنوابه وعقابه ي وان امرأة فافتسن بعلمانشوزا أواعراضا فلاجناح عليما أن صالحابينهما صلحا ك زلتبسب ابن بمكك واحرأته فاله مجاهد وبسبب رافع بن خديج واحرأته خوله بنت هجدين مسادة وكانت قداأ سنت فيزوح عليهاشابة فاسترها فلينسبر خولة فطلقها نمر اجعها وفال انما هي واحد وهاما أن تقوى على الارة والاطلقتات ففرت قاله عيدة وسلمان بن سار وابن السبب أوبسبب الني صلى القعليه ومسلم وسودة بنتز مخضيت طلاقها فقالت لانطلقني واحبسني مع نسائك ولاتقسم لىففعس فنزلت فالهابن عباس وجاعة والخوف هناعلي بابه لكنه لاعصل الابظهور أمارات ماتدل على وقوع الخوف ، وقيسل معى خافت عامت ، وقيل طنت ولاينبغي أن بحرح عن الظاهر اذا لمني معديصح والنشوز أن بجافي عنها بأن بمنعها نفسه ونفقته والمودة التي ينهما وان يؤذيها بسب أوضرب والاعراض أن يقل محاد نهاوه وانسها لطعن في سراو دماءة أوشمين فيخلق أوخلق أوملال أوطموح عمين الىأخرى أوعميرذلك وهوأحف النشوز هرفع الجناح بنيه افيالصلع محمد وأنواعهن بذل من الزوح لهاعلي أن تصرأو بدل منهاله على أن يورها وعن أن يؤثر وتمسك بالعصمة أوعلى صبرعلى الاترة وتعوذات فهذا كله براح ورنب رفع الجياح على نوفم الخوف وظهور أمارات النشوز والاعراض وهومع وقوع تلك وتحقفها أولى لانهادا أبيج الصلح مع خوف ذلك فهومع الوهوع أوكد إذفي الصلح بفاء الالف ة والمودِّ ، ومن أنواع الماح انتهب توميالف رهامن بساثه كافعلت سوده وان ترضى بالقسير فافي به وطو بلومره أوتهب أه المهر أو بعنه أوالنفقة والحق الذي للرأة على الزوج هو المهروالمفقه والفسيره وعلى إسقاط ذلك اونيومنه على أن لانطاقها وذلك مائز ۽ وفرأ الكوفيون بصلحا من أصلح على ورنأ كرم يووقر أبافي السبعة بصالحا وأصاب تصالحا وأدعت الناءفي الصادي وفرأ عسده الساء الي بصالحاس المفاعلة به وقرأ الاعش انأصالحا وهي فراءة الن مسعود جعل ماصنا وأصله بصالجهلي وزن تفاعل فأدعم الناءى المادوا حتلبت همزه الوصل والصلح ليس مدر السيءن هذه الاصال الني قرثت فان كأن المالما بصلح به كالعطاء والكرامة مع أعطس وأكرم مصصصل أن يكون التصابه على اسقاط حروب الجرائي بصلح أي بشج بصطلحان عليه و يجور أن يكون مصدر الهد، الا تعال عسلى حدثي الزوائد يه والصلح خبركه طاهر مان خبر أفعل التعصي وان المضل علمه ومين النشورُ والاعراض فنص لذلائه مافيلا عليه ﴿ وقيل مِنْ القرقة ﴿ وقيل مِنْ الْخِصُومَةُ وَتَكُونَ الألف واللام في الصلح للعهدو يعني به صلحاا لمدابق كعوله بعالى كما أرسارا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول؛ وقبل الصلح عام يهوفيل الصلح الحقيق الذي يسكن البه المهوس ويرول به الخلاف و لندر ح تعنه صلح الزوجين و لكون المي خبر من المرف والاختلاف م وقبل خبرها ليس أفعل تفضل واتمامهاه خبرمن الخبوركا ان الخصوم سرته بن السرور ﴿ وأحسر ب الأنفس الشيم ﴾ هدا، ن باب المبالعة جعل السّع عسكانه مي معلى مكان وأحسرت لا عس يَجْ وان المستواوتنقوا كهقال الماتريدي وان مستوافي ان مسلوها أكان من حفهن وتتقوافي أن لاتنفسوا من حفين شيأأوان تمستوافي ايفاء حقهن والنسو بة بينن وتتقوا الجوروالميل (٣٩٤) وتفضل بعض على بعض وعم آخرهذه بصفا الخبروهي

وسيقت اليه ولم بأت وأحضر الشير الانفس فيكون مسوقالي الانفس بل الانفس سيقت اليه لكون الشهجبولاعليه الانسان ومركوزافي طبيعته وخص المفسر ون هذه الفظة هناه فقال ابن عباس وآبن جبيرهو شوالمرأة بنميهامن زوجهاومالها ، وقال الحسن وابن زيدهوشع كل واحسنهما عقه و وقال الماتر يدى و عمل أن يراد بالشي الحرص وهو أن يعرص كل على حقه يقال هوشعيم بمودتك أىحريص على بقائم اولايقال في هذا عنيل ف كان الشيروا لحرص واحد فالمعنى وانكان فأصل الوضع السجالنع والحرص الطلب فأطلف على الحرص الشم لأنكل واحدمنهما سبالكون الآخر ولأن الغل تعمل على الحرص والحرص معمل على البعل انتهى ه وقال الزمخشري في قوله والصلح خير وهـ ذه الجلة اعبراض وكذلك قوله وأحضر ب الأنفس السم ومعى احدار الانفس الذيح ان الشوجع ل حاضرا لهالايف عنها أبداولا تنفل عنميعني أنهآ طبوعةعليه والغرض أن المرأة لاتكادنسمح بأن يقسم لهاأو بسكها اذارغب نهاوأحب غيرهاانتهى قوله والصلح خمير جلة اعتراضية كالملث وأحضر بالانفس الشجهو باعتبارأن قوله وان يتفرقا مطوف على قوله فلاجناح عليماان يصالحاوقوله ومعني احضار الانفس السح انالشي جعل حاضر الانفيب عنها أبدا جعلهمن باب القلب وليس عبيد بل التركيب القرآني يقتضي أنالانفس جعلت حاضرة للشولاتفيب عنسه لأن الانفس هو المفعول الذي لم يسم فاعله وهى الني كانت فاعله قبل دخول همزة النقل إدالاصل حضرت الانفس الشبرعلى أنه يجوزعنه الجهور فيهمة االباب اغامة المفسعول الثاني مقام الفاعسل على تفصيل في فالسوان كان الأجود عندهم اقامة الأول فسمل أن كون الأنفس هي المفعول الثابي والشيرهو المفعول الأول وقام الثنائ مقام الفاعل والأولى حسل الفرآن على الأفدير المنفي عليموفرا العسدوى التبر بكسر الشين وهي لعة ﴿ وَانْ تُحسنوا وَتَـ هُوا فَانَ الله كَانَ عَالْعِمَاوِنَ حَبِيرًا ﴾ تدب بعالى الى الأحسان في العشر وعلى النساء وان كرهم عمرا عاله خو الصعيمة وأهم مالتقوى في حالم. لان الزوح قات تعمله البكر اهقالزوجة على درواوخصومها لاسبها وقدظهر بمنه امارات الكراهة من الانبوز والاعراض وقدوم الني صلى الله عليه وسلم بهن فانهن عوان عندالأزواح ، وقال الماتريدي ا وان محسنوافي أن تعطوهن أكار من حقهن وتنقوافي أن لاتنقصوا من حقهن شيأ أوان محسنوا في اغاءحة إن والتسو ية بينهن وتنقوا الجور والميسل وتفضيل بعض على بعض أوان تحسنوا في اتباعماأمركم اللهبمن طاعنين وتنقواماتها كمعنه عن معميته انتهى وختم آخر هذ بصفة الخبير وهو الماسادراك ويدقالانه ومكون بين الزوجين من خفانا الأمور مالابطلع عليمه الااله تعالى ولانظهر أن دال لكل أحد وكان عمر أن ين حطان الخارجي من أدم الناس واحراقه من أجلهن هجالت في وجهه نفلرها بم ما منا الجديله فقال مالك قالت حدب الله على أني وايال من أهسل الجنفةل كيف قالمثلانك روعت مئل فلسكرب ورزعت مثلاث فعرب وقد وعدالله الجنة الم ، كرين والصابرين ملا ولن نستطيعوا أن تعبدا وأدبن النساء ولوح صنم كاقال ابن عطية أ روى انها رك في الدي صلى الله عليه وسلم قلبه الى عائدة رضى الله عنها انهى ونه تعالى على

علما بالطف ادراكه و مارق لاته قد تكون مان الزوجين من خفايا الامور مالا بطلع علىه الاالله تعالى ولانظهر انذاكلاحا وكانب عمران بن حطان الخارجي من ادم بني آدم وامرأته وأجلهم فأحالت في وجهمه تظرها يوما ثم تابعت الجديقه فقال مالك فالتحدب الله تعالى على الى وايال من أهسل الجنة فالكيف قالت لانك رزوت مشلى فشكرت ورزقت مثاك فمسرب وفيد وعبدالله عبياده الشاكرين والصابرين الجنة وولن نستطيعوا أن تعلوا بن الناس الآبة نبهتمالي على انتفاء استطاعة العلل بن النساء والنسوية حتى لايقعميل البتةولاز يادة ولانقصان فيا يجب لهن وفي ذلك عساسر للرجال فيايقعمن التفاوت فيالمل القلي والتممهد والنظروالتأنيس والمفاكهة فان التسوية فى ذلك محال خارح عن حدالاستطاعة أوبالغ مزالمعو بةحدا كادتكون كالحال هذا اذا كن كلهن محبو ماب وعلق انتفاء الاستطاعه

في التسو يه على تقسد روجو دالحرص في الا سان على ذلك وعن النبي صلى الدعليه وسلم اله كان بقسم بين اسانه و مدل و يقول هذم همدي فيا الشخلانة احديي في عان ولاا، وإن مي تحسيلان بها: " ... كانب أحس السه رصي الله عنها و ... أرواجه انتفاءا ستطاعة العدل بين النساء والتسوية حتى لايقع ميل البتة ولازيادة ولاتفسان فياعب لهن وفى ذاك عنر الرجال فهايقع من التفاوت في المسل القلَّى والتمهد والنظر والتأنيس والمفاكهة فأنالتسو بةفىذلك محال أرحعن حمد الاستطاعة وعلفانتفاء الاستطاعة فيالتسو بةعلى تقدير وجود الحرص من الانسان على ذلك ، وقيل معنى أن تعدلوا في المية قاله عمر وابن عباس والحسن ، وقيل في التسوية والقسم ، وقيل في الجاع وعن الني صلى الله عليه وسلم انه كان يقسم بين نساته فيعدل وبقول هذيه قسمتي فياأملك فلا تؤاخذ الي فها تملك ولاأملك بعني الحب لان عائشة رضي الله عنها كانت أحب ليه وكان عمر يقول اللهم قلى فلاأملكه وأما ماسوى ذلك فأرجو أنأعمدلفيه ﴿ فلا تميلوا كل الميسل فتذروها كالمعلقة ﴾ نهي تعالى عن الجورعلى المرغوب عنها بمنع قسمتها منغير رضامنها واجتناب كلالميل داخل في الوسع وانساك وقع النهي منسهأى ان وقعمتنكم التفريط في شئون المساواة فلا تجوروا كل الجور والضمير في فتذروها عالدعلى الممل عنها ألفهوم ونفوله فلا بماواكل المسل به وقرأ أي فتساروها كالمجونة يه وقرأعبدالله فشندوها كانهامعلقه وتفدمته سير المعلقه فىالسكلام علىالمفردان وقال ابن عباس كالحبوسةبغير حق، وقيسل معنى كالمعلقة كالبعيد مدةعن روجها ، قيسل أوعن حقها ذكر دالماوردي، أخوذ من نعلى الشيخ لبعد عن قرار ، وتذر وها صفيل أن مكون مجزوما عطفا على تمياوا ويحمقل أن ككون.نصو با بإضار أن فيجواب النهي وكالمعلقة في. وضع نمب على الحال فتتعلق الكاف عحدوف وفي الحديث من كانت أدام أتان عيل مع احداهما حاء بومالقيامة وأحدشقممائل والمعنى عمل معراحداهما كل الميل لامطلق المبل وفدعاصل عمرفي عطاء بن أزواحرسول اللهصل الله عليه وسرفأت عائشة وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسل كان بعدل مننافي القسمة عاله ونفسه فسأوى عربين وكان لماد اص أنان هادا كان عند احداهمالم ستوضأ في بيت الأخرى فاتنافي الطاعون فدفنهما في فبر واحد ﴿ وَانْ لِعَالِمُوا وتقوافان الله كان عفورا رحما كه قال الزمخسرى وان تصاحوا مامنى ون فبلكم وتندار كوه بالتو بدوتنقوا فايستقبل غفر اللهلكم انهى وفي دال نغة الاعتقال ، وقال إن عطي وان تصلحوا ماأفسد تمبسوءالعشر ووتازمو أمابازمكم من العدل فبالاسكون فانالله كان غفورا لما تملكونه منجاوزاعنه * وقال الطبرى غفور اللسلامسكرمن المبلكل المبل فيسل نزول الآمه انتهى فعلى دنداهي مغفرة مخصصة لقوم بأعيا بهوافعوا الحفلور في تتالنبي صلى القاعليه وسلم وخمت تلث الاحسان وهمد الاصلاح لان الأولى في مدوب البعاد له أن لا يحسسن وان بسم ويصالج عابرضيه وهذه في لازماد ليس له الاأن يصاح بل مازمه العدل فهاعلك فإ وان يتقره يعن الله كالرمن سعته ﴾ الضمد في بنفر فاعائد على لزوجيرا للذكورين في فوله وان احر أدحافت من بعلها والمعي وانسوكل مرماولم بمعدل مار تعر عابطلاق داله يعي كلامهاعن صاحبه بنظله ولطفه فيالمال والعشرة والسعة ووجو دالمراد والسعةالغي والمقدرة وهذاوعد بالغني لكل واحداذا تفرقا وهومعروف شبئةالله تعالى ونسبة الفعل الهمايدل على ان لكل منهما مدخلا في التفرق وهو النفرق بالأبدان وتراخى المدّ نزواز العصمة ولابدل على انه تفرق بالقول وهو طلاف لانه مختص بالزوح ولادسيب للرأت في المفرق القوني فيسند اليها خسلاعالم دهب الى أن التفر وهاهماهم بالقول وموالطلاق .. وقرأز شينأفل وان تفار الألف الفاحل أيوان

وآله وأحسابه أجعسين خو كالملقة إلى الملقة هي الملقة هي الملقة الملقة ولاذات معلق الراجز

يعل قال الراجز هلهم الاحظة أوتطلس أوصلف أوبين ذاك تعليق وفي حديث أمز رعز وجي العشنق انانطق أطلق وإنأسكت أعلقشهت المسرأة بالشئ المعسلق من شي لأنه لاعلى الارض استقر ولاعسل ماعلق منه انحمل وان مقرقاك الضمد يعودعلى الزوجين وقسرأز يدبن أفلح وان متفارة والفاالفاءلة والمني رضىكل واحدمنهما بالفراقم صاحبه وقبل داكهو بالطلاق صلولا مدخل للنساء في الطلاق وأجسامها لما كانت سباللطلاق بمشافنها الزوح وسنوه عشرتهانسب التفرقالها ﴿ بِعْنِ اللهِ كلاكة حذف المضاف موكل والمعنى كل واحدمن الزوجان والطاهرفي الغيي الدغيي المال وكان الحدين بن على رضىالله عنهما فبارووا طلقة دوقه فقسل له في داك فقال الى رأس الله تعالى علق الغسني ماص من فقال وأنكحه واالامامي الآبة وفال وان منفرقا دفن الله كلامن سدمته

﴿ وَلَقَّـ وَصِينًا ﴾ الآية وصيناأم فاأوعهد فالليم والبكم ومن قبلكم معقسل أن بتعلق بأوثوا وهوالاقسرسأو يوصينا والمعنى إن الوصية بالتقوى هي سنة الله سيحانه وتعالى مع الاح السابقة بإدوايا كمك فمرمتقهل متصوب معطوفا علىالذين وفي المتحنة مخرجون الرسول وايا كمقدم الموصول على الغمير لتقسه في الزمان وقدم في المتحنة لشرف الرسول ومثلحانا فصيح في السكلام عصورايت ز بداوايال ومن خسص ذلك بالشعركان عصفور والآمدى فهوواهم يأن اتقوا كوصفلأن أن تكون مسدر يةأى بأن اتقوا الله وأن تكون مفسرة التقسدر أىاتقسوا الله وكان الله غنما كم أيء. خلقهوعن عبادتهملاتنفعه طاعتهم ولانضره كفرهم وحيدا كه أي مستحقا لان معسمدل كثرة نعسمه وان كفرتموه أنتم الوكفي بالله كه الباءز ائدة في فاعل كني ولذلك سفطت فيقول

«كنى الشيب والاسلام للره ناهيا «

طان كات كو عمسى وق

تقارق كل منهماصاحبه وهداء الآية تطار قوله تعالى فامساك عمروف أو تسريج باحسان وقول العربان لم يكن وفاق فعللاق فنبعثمالى على ان لها أن يتفارقا كا أن لها أن سطلحا ودل ذاك على الجوازة الوا وفي قوله تعالى من الله كلامن سمته اشارة الى الغنى بالمال وكان الحسن سعلى رضى الله عنهما فيارو واطلقة ذوقة فقسل له في ذلك فقال الدرأ ست الله تعالى علق النسفي مأمر بن فقال وأنكحوا الأيامي الآية وقال وان يتفر قايفن الله كلا من سعته ﴿ وَكَانَ اللَّهُ وَاسْمَاحَكُمِا ﴾ ناسب ذائث ذكر السعة لانه تقدمن سعته والواسع عام في الغني والقدرة والعزوسا الكالات وناسبذ كروصف الحكمة وهووضع الشئ موضع ماينا سبلان السعة مالمتكن معما الحكمة كانتالى فساد أقرب منها للمسلاح قاله الراغب ، وقال ابن عباس ير بدفيا حكم ووعد ، وقال السكلي فها حكم على الزوج من امساكها بمروف أو تسر بجباحسان و وقال الماتريدي أوحيث تدب الى الفرقة عندا ختلافهما وعدم التسو به بينهما إوديه مافي السعو الدومافي الأرض كه لما ذكر تعالى سعةرز قه وحكمت فكران أهمال مافي السعوان ومافي الأرض فلا بعناض علمه غنى أحدولا التوسعة عليه لان من له ذاك هو الغنى المطلق ﴿ ولقدوصينا الذين أوثوا الكتاب من فبلكم وإياكم أن اتقوا الله ك وصينا أمرنا أوعهدنا أليهم والسكم ومن قبلكم عبمسلان يتعلق أؤتواوهو الأقربأو بوصينا والمعنىأن الوصية بالنقوى هي سنة اللهمع الأمم الماصية فلسم مخصوصين ماده الوصية واياكم عطف على الموصول وتقسدم الموصول لان وصيته هي السابقة على وصينا فهو تقدم بالزمان ومثل هدا العطف أعنى عطف الضعير المنصوب المنفسل على الظاهر فسيع جاءفي الفرآن وفي كلام المرب ولايعتص بالشعر وقد وهم في ذلك بعض أصحابنا وشيوخنا فزعمانه لايجو زالافي الشعر لانك تقدرعلى أن تأتى به متصلافت فول آتيك وزيداولا بجواز عندير أنشاز مدا وايالثالافي الشعر وهذاوهم فاحش ملمن موجب انفصال الفحركونه كون، ماوفافيدور دام زيدرأت وخرج بكر وأنا لاخلاف في جوار ذلك فكفلك ضربت زيداوا يالثوالذ بنأوتوا الكتاب هوعامى الكتب الالهية ولاصرورة ندعو الى تعصيص الذين ونوا المكتاب بالهودوالنعاري كإذهب السه بعض المفسرين لأن وصية اللعالتقوى لمتزل مذ أوجدالعالم فليست مخصوصة بالم ودوالنعارى وان انفوا يحفل أن تنكون مدرية أي بأن انفوا الله وأنتكون مفسرة الثقدرأي اتقو اللالأن وصيناف مني القول يؤوان تكفروا يدظاهره الخطاب لمن وقعله الخطاب بقوله واباكم وهدهد أه الاهة و يحقل أن بكون شاملا الذين أونوا الكتاب وللخاطبين وغلب الخطاب على ماتقرر في اسان العرب كاتقول قلت لزيدذاك لا تضرب عرا وكاتفول (بدوأنت محرجان بذهان للدمافي السموات وما في الأرض بهاأي أنتم من جلة من علكه بعالى وهوالمنصرف فكما دهوخانفكم والنعم علىكم بأصنافي النحموانتي بمأوكون لهفلا ساستأن تنكفر والنزهو بالككموتعالفون احره برحف أنبطاه ولا يعمى وأن يتقي عقابه وترجى وابه وللمعافى مهائه وأرصدهن وحدرو يعبده ولايعصيه يا وكان الله غنيا كواىعن خلقه وعرز عبادم دلاته معمطاء بهولا نضررك تفرهم عزجد داكو أي مساعقالأن صعدلكتر وتعمه وان كفرتموه أسرية وللمافي السفوانومافي الأدمن وكو باللهوكيلا يج الوكيل الفائم بالامور المنفذ فهاما برادفن أمماك الى السعوان والأرض فهو كلف فها تصرف فيملا يعقد على غييره وأعاد مول وللدمافي السعواب وماجي الأرص للاربحر المنحسب الميامية مثمال اس عطوه الأول غلاتزادالباه في فاعلها مستقوله تعالى وكني الله المؤمنين القتال أي وقاهم فلا يجوز في الكلام كفي بالقه المؤمن الشريط أبها الناس به عام بدل على فدرة القدمال في ادهاب من شاء واتيان من شاء وقد خصه قوم بمن كان يعادى بسول الله صلى القدعل وصل من العرب وغيرهم في و يأضبا خرين كه أي بناس آخر بن غيركم (٧٦٧) ومدلول آخر أن يكون من جنس ما قب الم قصو

راسد بداوآخر فلایکون آخرس غیرجنس زید اوفات اشستریت فوسا وآخرام یکن آخرالامن جنس الفسرس وآجاز الاعشری وابن عطیت فی قوله با خرر بن است یکو توامن غیر جنس

رح)أجازشو عوغيرهما أنكون المرادبا سنوين من نوع المخاطب بن قال الزمخشرى ومأنبا خرين وجسد ناسا آخر بن مكانك أوخلفا آخرين مو في غيرالانس وقال الزعشرى وعملان كون وعيسدا لجيع بنيآدم وبكون الأخرون من غير نوعهم كاقدروى انهكان في الارض ملائكة بعيدون الله قب ل بسني آدم انتهى وماجه وزوه لاسوزلان مداول آخرفي اللهـــة هو مد دلول خاص معنس مأتقسدمه فاوقلت عأءني ز بدوآخر معه أوهررت بامرأة وأخرىمعها أو اشبتريت فسرسا وآخو بالقت من حمار وآخر لم

تنبيه على موضع الرجاء يهدى المتفرقين والثاني تنبيه على استغنائه عن العباد والثالث مقدمة الوعيد، وقال الرمخشرى وتكرير قوله والممافي السموات ومافي الأرض تفرير لماهو موجب تقواه ليتقوه فيطيعوه ولايعصوه لأن الخشية والتقوى أصل الخيركامهو قال الراغب الاول للتسلية عافات هوالناني ان وصيته لرحته لاخاجة وانهمان كفر و ملامضر ومشيئا هوالثالث دلالته على كونه غنيا جوقال أبوعب الله الرازى الأول تفرير كونه واسع الجود جوالثاني التنزيه عن طاعة المطبعين هوالثالث لقدرته على الافناء والابعاد والغرض منه تقرير كونه قادرا على مدلولات كثيرة فيعسن أن مذكر ذلك الدلسل على كل واحدمن مداولاته وهذه الاعادة أحسن وأولى من الاكتفاء بذكرالدليل مرةواحدة لأنه عنسه اعادةذكرالدليل بعضر فياللهن مايوجب العاماللدلول وكان العلم الحاصل بذلك المدلول أقوى وأجل فظهر ان هذا التكرار في فأية الكال، وقال مكى نبهنا أولأعلى ملكه وسعته وثانيساعلى ماجتنا البسه وغناه وثالثسا على حفظه لناوعامه بتدبيرنا وان يشأ بذهبكما بهاالناس وبأشبا مخرين كخ ظاهر ءان الخطاب لمن تقدم أه الخطاب أولاه وقال ابن عباس الخطاب للشركين والمنافق ين والمعنى وبأب باسخر بن منكم وقر بسمنسه مانقسله الزخشري من أنه خطاب ان كان بعادي رسول صلى الله علمه وسلمين العرب ﴿ وَقَالَ أَنُوسُلُمَانَ الدهشتى الخطاب للكفار وهو تهديدلهم كالمعة النانشاه بهلككم كاأهلا من فبلكماذ كفروا برسله ، وفيل للؤمنين ينطلق عليه اسم الناس والمعنى ان شاء يهلككم كما أنشأ كم وأنشأ قوما آخرين يعبــدونه ﴿ وقال/الطبرى الخطاب للذين شفعوا في طعمة بن اببرقُ

فيكون خدالما العالم الحاضر الذي يتوجه اليدا ظطاب والنداء و يأت با تحرين أي بناس غسير كم ها أي بدن نوع المستحد فيكون من جنس المخاطب النادى وهم الناس د و روى انها النالات ضرب رسول النصلي الله عله وسلم يده على ظهر سله ان وقال انم قوم هذا بريدا بن فارس وأجاز في الزغشري وا بن عطية وغيرهما أن يكون المرادبا "خرين من نوع المخاطبين وقال الزغشري و بأت با "خرين كانككا وخالقا آخرين خير الابس به فال بن عطية و يعفل أن يكون وعيدا لجيم بني آدم و يكون الآخرون من غير نوعهم كما أنه قدروى انه كان في الأرض، الألكة بعيدون الله فيل بني آدم اتهى وماجوز و لايجوز لازمدا ول آخر في الله هو مدلول غير غاص بحنس ما تقدم فاو قلت جاهزيد وآخر و سمة بدغور فوب المعرف هدا أجوز بريم ما يكون فيله « ولو قلت و اشتريت في اوآخر و يعني به غير نوب المعيز فيل هدا أعجو برهم أن يكون قولها "حرين من غير ا

جنسماتقدم وهرالناس ليس صحيح ودنداهوا لفرق بين غبر وبان آخر لان غبرا تقع على المغار

وخاصم وخاصمواعنه فيأمر خيانته في الدرع والدقيق وهندا التأويل بعيسه وقديظهر العموم

فى جنس أو فى صفافققول الشريت توباوغيره مصفل أن يكون توباو بعنقل أن يكون غيبر توب إلى تنسب مسرور و لا أخرى مؤنته ولا تخرى مؤنته ولا تخرى مؤنته ولا تغريب و يراقي من المراقية من المراقية و يراقية و المراقية و يراقية و يرا

قال زائدها واحتمامی و دوره ندر موز باشتها را انتها بودن به فرادن به سنت اند تاق انتناد بواقه به به زه را اشتخا بها برنداز الله به نامد الدراجيق الحرق وقيال السمادات بهودن فل احتكم بهای است ارتشاع استخراق تقرق ال با فرز تنقیر براافسه علیه وارتشامی است سند را برندی خدر حقی با و مثار استند، حدید با کرار مدالم با در

وَقُلَ مِنْ يَعْرُضَ هَا فَمْ أَنْ فِي وَكُانَ اللَّهُ عَلَى ذَلْكُ قَلْدُوا ﴾ أَنْ عَلَى آذَهَا عَلَو والاسال: " هُو سَ وأقر بمبغة المالغة فيالقفر ولايعتم اليلاعيم عليضي أراده وحدا غصب علهم وتعور بفتو بقال لاقت ناره المرز كان ر مدنواب اليه مافعت قائلة فوات الدنياو الآخرة كو قال ال عطية أي من كان لارغب فه إلا في تواب الدِّننا ولا معتقدات من شدوا و فلسن كافلين مل عند والله تواب الدُّار من فن قصد الآخرة أعطامهن تواب الدنيا وأعطاء قصد ومن قصدالدنيا فقط أعطامه والدنياماقير له وكانله في الآخر والعنداب و وقال المار بدي عقل أن يكون المغير من عبد الأصنام طلباً للعزال محصل له ذلك ولسكن عنسه القدعز الدنما والآخرة أو التقريب والشقاعة أي لبس له ذلك ولكز إعيدوا القدفعنام ثواب ألدنها والآخرة لاعنه سيرتطلبون وعمقل أن تكون في أهل النفاق الذين واؤن بأعمالهم الصاخة في الدنبالثواب الدنبالأغير ومن يعقل أن تكون موصولة والفلاهرانهاشرط وجوانه الجسلة القرونة بقاه الجواب ولابدقي الجلة ألواقعة جوابا لاسم الشرط غيرا لظرفمن صمير عاتدعلى اسم الشرط حتى يتعلق الجراء الشرط والتقدير ثواب الدنيا والآخرة انأراده كخف ققره الزمخشري وغيره والذي يظهر إنجواب الشرط محدوف لدلالة المعنى عليسه والتقديرمن كالزير يدتواب الدنيا فلايقت صرعليسه وليعلب لثوابين فعندانته ثواب الدناوالآخرة * وقال الراغب فعند الله ثواب الدنيا والآخرة تبكت للانسان حيث اقتصر على أحدالسؤ الننمع كون المسؤل مالكاللثوانان وحثعلى أن بطلب منه تعالى ماهوأ كل وأفضل من مطاو به فن طلب خسيسامع انه عكنه أن يطلب نفيسا فرودني والهمة وقبل والآبة وعبد النافقين لاير يدون الجهادغير الغنية ، وقيل هي حض على الجهاد ﴿ وَكَانَ الله معالم مِنا إِنَّ أَي معاما لأقو المهبصيرا بأعمالهم ونساتهه م يأمهاالذين آمنوا كونوافو امين بالقسط شهداء ناه ولوحل أنفسكمأ والوالدين والأقربين ﴾ قال الطبرى هي سب تازلة بن أبير ق وقيام من قام في أحره بفير القسطة وقال السدى نزلت واختصام غنى وفقير عندالني صلى الله عليه وسلم وومناستها لماقيلها انه تعالى لماد كرالنساء والنشوز والمماخة أعقيمه بالقام بأداء حقوق الله تعالى وفي الشهادة حقوق الله أولانه لماذ كرقعالي طالب الدنيا وانه عنده ثواب الدنيا والآخرة مين ان كال السعادة أن مكون قول الانسان وفعاه لله تعالى أولانه أماذ كرفي هذه السورة وان خفتر أن لا تقسطوا في المتامي والاشياد عنب دفع أموال المتامي البهم وأمر ببذل النفس والمال في سمل الله وذكر قصة إن أبيرق واجتماع قومه على الكذب والشسهادة بالباطل وندب الصالحة أعف ذلك بان أمر عباده المؤمنين القيام العيدل والشهادة اوجه القسيصانه وتعالى وأتي بصغة المالغية في قو"امين حتى لا تكون منهم جو رتباوالقسط العدل ومعني شهداء لله أي لوجه الله لا راعي في الشهادة الاجهة الله هالى والطاهر ان معنى قوله شهداء لله من الشهادة في الحقوق ولذلك أتبعه عابعه ممن قوله ولوعلى أنقسكم وهكذا فسردالمفسرون وقال ابن عطية ويعفل أن يكون قوله شهداء للسعناء بالوحدانية

الما كانت الشياهة فن الالشاريخل تفسه تصادف اللاعمها لماحث عليه المؤمن من عامانتفسه ومراعاتهانيه علىهمده الخال وحامعة االنرتيب في الاستقماء في عابة من ألجس والقصاحة فسامأ بقوله ولوعلى انفسكم لأنهلاش أعرعلى الانسان من نفسه م ذكر الوالدين وحساأقر سالى الانسان وسساشأته وقسدأص مرهما وتعظيهما والحوطة لحمائمذكرالأقر بينوهم مظنة الحبة والتعسب واذا كان هؤلاء أمر بالقمام في

(الدر) (ع) و بحش أن يكون قوله شهدانه مضاه بالوحدانية و بتملق قوله ولوعلى أنفسكم بقوامين بالقسط والتأويل الأول أبين انهى (ح) يضعفه شهدا بالقرف مستخوهم شهدا بالقرف حدانية الأأن ر بداسترار الشهادة (ح) ولوعلى أنفسكم أوافرالدي والاقرسين

عى و وعالاستقماء جيد ما يكن فيه الشرادة لما كانت الشهادة من الانسان على نفسته بعد داً ثلاثقه بالماجيل علسمالم و ب محالة نفسه ومراعاتها ندعلي هذه الحال وجاءة نا الترتيب في الاستقماء في غابة من الحسن والفصاحة في المبقولة ولوعلي أنفسكم لانه لاعيراً على الانسان من نفسه نمزذكر الوالدين وهما أقرب الى الانسان بسب نشأته وقد أمن مرهم او منظمهما ه و مراهه به دو تا المحافظ في المحافظ في المحافظ في المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ ال و حدد المحافظ ا و المحافظ المحافظ المحافظ المحافظة المحافظة المحافظ المحافظ المحافظة عدد المحافظة عدد المحافظة المحافظة

فائدُ مائزُ في الكندين الطال وهو تقدر كائناً أو الله الله ا

واغوطة لهما تمذكر الاقربان وهنمنطنة الحبة والتعسب وادا كان عولاء أمر بالقرام فيحقيه بالقبسط والشهادة عليم فالأجنى أولى الله ولوشر بلت معنى المسوية والمتاق قولة على أنفسكم عمدوف لان التقدير وال كنتمشداء عملي أنفسكم فسكوتوا شبداءلله هنداتف دبر الكلام وحنف كان بعد لوكثير تفول أثثني بقر ولوحشفا اىوان كان النمر حشيفا فأتني به ع)ولوعلى أنفسكم متعلق بشهداه (ح)انعنی شهداه وانعنى الذي قدر نامص

الملق فراه ولوحلي أنفينكم نقو افقو احان بالقسط والنأو مل الأول أمان انتهي كالمدو بصعفها نا تحباب الومنان وهرشهداء بالمالوج دائية الإان أريد استرارا لسبادة وتقلمت صفة قراران بالقسط على شبه اولله لان القيام القنيط أعروالشهادة أخص ولان القيام القسط فسان وقول والشهادة قول فقط ومعنى ولوعلى أنفسكم أي تشهدون على أنفسكم أي تقر ون المن وتقمون القسط علياوالظاهر انهأز إديقو إدولو على أنفسكم أنفس الشيعباء بالمعيان وأبغب من جو "زأن يكون المسى في أنفستكم الأحسل والأفارب وأن يكون أوالوالدين تفسيرا لأنفستكم ويضعف المعكف بأو وانتصب شهداء على انه خسر بعد خبر ومن دهب النجملة حالامن الضمير في قو أمين كا في البقاءفقوله متعبف لان فنياتقيد القيام القسط سواء كان مثل عدا أملا وقدروي عن ابن عباس رضى الله عنهماما شهد لهدف القول الضعف وقال ان عباس معناه كونوا فوامين بالعسل في الشهادة علىمن كان وعجى الوهنا لاستقصاء بحيعما عكن فيسه الشهادة لما كانت الشهادة من الانسان على نفسه بصددان لا بقعيال اجبل علب المروع عاماة نفسه ومراعاتها نبه على هذه الخال وجاءهمذا الترتيب فيالاستقصاء فيغايفس الحسن والفصاحة فبمدأ بقوله ولوعلى أنفسكم لأنهلاثيع أعز على الانسان من نفسه ثمذ كر الوائدين وهما أقرب الى الانسان وسعب نشأته وقد أمر ببرهما وتعفلهمما والحوطة لها ثمذ كرالاقربين وهم مظنة المحبسة والتعصب واذا كان هؤلاء أمرفى حقهم القسط والشهادة عليم فالاجنى أحرى بذلك والآبة تعرضت الشهادة علم الالمرفلا دلالة فيها على الشهادة لم كاذهب السبعض المفسرين ولوشرطية عمى ان وقوله على أنفسكم متعلق عصندوف لأن التقدير وان كنتم شهداء على أنفسكم فكونوا شهداء لله هسدا تقرير الكلام وحلىف كان بعيدلوكثير تقول اثنني بثمر ولوحشفاأي وان كان التمر حشيفا فائتني به يه وقال ابن عملية ولوعلى أنفسكم متعلق بشهداء فان عني شهداء همة اللفوظ به فلايصح ذاك وان عني الذى قدر ناه تعن فيصح * وقال الرعشرى ولو على أنفسك ولو كانت الشهادة على أنفسك أوآبائك أوآقار بك (فانقلت) الشهادة على الوالدين والأقربين أن بقول أشهد أن لفالانعلى والدي كذاوعلى أقاري فالمعنى الشهادة على نفسه (قلت) هي الاقرار على نفسه لأنه في معنى الشهادة عليهابالزام الحق لهاو يجوزأن يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالاعلى أنفسكم أوعلى

(٧٧ _ تفسيرالمرانجيط لاي حيان _ لت) أنفسكم أوآبالكم أوآغار بكم ، فأن قلت الشهادة على الوالدين والاقرار على نفسه لأنهى والاقر بين أن يقول أشيدان لفلان على والدى كذاأ وعلى أقار بي فا معنى الشهادة على نفسه وفلت هي الاقرار على نفسه لأنهى معنى الشهادة على نفسكم أوعلى آبالكم وأقار بكم وذاك أن يشهد على من القول على آبالكم وأقار بكم وذاك أن يشهد على من توقع ضرر ومن سلطان ظام أوغيره اتهى (ح) تقديره ولوكانت الشهادة على أنفسكم ليس بحيد لان المحذوق المساكن من عسنا لمن أساء اليك فاتقد ميرولوكنت عسنا لمن أساء اليك فتحذف كان واسمها وخبره اليكن منك احسانك لمن أساء اليك فلوقات ليكن منك احسان كولول الما أساء اليك المكافرة لت ليكن منك احسان كولول المناقبة عسائل أساء اليك فلوقات ليكن منك احسان كولول المناقبة عسائل أساء اليك لوكن عسنا لمن أساء اليك كولول المناقبة على ولوكان احسانك لمن أساء اليك فلوقات ليكن منك احسان كولول المناقبة عسائل أساء اليك فلوقات ليكن منك المناقبة على المناقبة على المناقبة المناقبة على المناقبة المناقبة المناقبة على المناقبة المناقبة على المناقبة

آبائكروافاربكم وذال أن يشهد على من توقع ضروه من سلطات ظالم أوغيره انتهى كلامه وتقديره ولوكانت الشهادة على أنفسكم ليس يجيد لأن المنوف اعما يكون من جنس المفوظ به قبل ليسه لعليه و فاذاقلت كن عسنالن أساء اليك قصف كان واسمها والخبر وبيق متعلقه الدلالة ماقسله عليه ولاتقدر دولو كان إحسانك لمن أساء و فاو قلت لسكن منك إحسان ولو لمن أساء فتقسر ولوكان الاحسان لمن أساء لدلالة ماقبله علمه ولوقدرته ولوكنت محسنالي أساء المك لمكن جدا لأنك تعذف مالادلالة عليه بلفظ مطابق وقول الزمخشري ومعوز أن يكون المني وان كانت الشهادة وبالا على أنفسكم هذا لا يجوز لأن ماتعلق به الغلرف كون مقبدولا يجوز حدف الكون المقيد لوقلت كان زيد فيك وأنت تريد عبافيك لم يجز لأن محبامق مواتماذلك جائز فى السكون المطلق وهو تقدير كائن أومستقر ف إن يكن غنيا أوفقيرا فالله أولى بهما كو أي ان بكن المشهود عليه غنياف الاعتنع من الشهادة عليه أغناه أوفقيرا فلاعنهما ترجاعايه واشفاقافطي هذا الجواب مخذوف لأن العطف هو بأو ولانثى الضمير اذاعطف مابل غر دوتقدر الجواب فليشهد علمه ولابراعي المي لغناه ولالخوف منه ولاالفقير لسكنته وفقره و بكون قوله فالله أولى سهما ليس هوالجواب مللاء يذكر الغني والفقرعاد الضمرعلى مادل عليه ماقبله كاثنه قبل فالله أولى يجنسي الغنى والفقيرا يبالأغنياء والفقراء وفي قراءة أي فالله أولى بهما يشهد بارادة الجنس وذهب الأخفش وقوم الى أن أوفي معنى الواوفعلى قولم يكون الجواب فالقه أولى بهما أي حيث شرعال بادة عليه ماوهو أنظر لهامتكم ولولاأن الشمأد فعليه مامصلحة لهالما نسرعها يه وقال الاستاذة بوالحسن بن عصفور وقدذ كرالعطف بالواو والفاء وثمو حتى مانص تفول زيدأوعروقام زيدلاعمرو قام وكذلك سائر مابق من حروف العطف بمنى غير الواو وحتى والفاء ومم والذي يقابل ولكن وأمقال لاتقول قامالات القائم الماهو أحده يلاغير ولا معوز فاما الافي أوخاصة وذلك شأموذ لانقاس عليه قال الله تعالى إن مكن غنها أوفق را فالله أولى مما فأعاد الضمير على الغني والفقير لتفرقهما في الذكر انتهي وهذا ليس بسد يداولا شدود في الآية ولادليل فيهاعلى جواززيد أو عمرو فاماعلى جهة الشذوذ ولاغد وولان قوله عاللة أولى مماليس بجواب كإقرر ناه والضمير ليس عائدا على الغنى والفقير الملفوظ مهما في الآبة وانما بعود على مادل عليه المغنى من جنسي الغني والفقيري وقرأعبداللهإن يكن غني أوفقير على أن كان نامة ﴿ فلاتتبعوا الهوى أن تعدلوا كِدلما أمر تعالى بالقيام العدل وبالشهادة لمرضاة انقتهى عن اتباع الحوى وهوما يميل اليه النفس بمالم بمعانقه تعالى وإن تعدلوا من العدول عن الحق أومن العدل وهو القسط فعلى الاول بكون التقدر ارادة. أن تعوروا أوعجب أن نعوروا وعلى الثاني مكون التقديركر احة أن تعدلوا من الناس وتقسطوا وعكسا نعطبة هفا التقدري فقال محقل أنتكون معناه مخافة أن تعدلواو تكون العبدل عمنى القسط كائمة فالانتهواخوف أن تجوروا أوعبة أن تفسيطوا فان جعلت العامل تتبعوا فيعقلأن يكون المعنى محبة أن تعوروا انتهى كالرمعوه فدا الذي قرره من التقدير بكون العامل فىأن تعدلوا فمسلامحة وهامن معنى النهى وكان المكلام فدنم عندقوله فسلاتنبعوا الهوى نمأضمر فعلاوف درهانتهوا خوف أن تعورا أوعبة أن تقسطوا ولذلك فالرهان جعل العامل تنبعوا والذي يدل عليه الظاهرأن العامل هو تتبعوا ولاحاجة الى اضار جلداً خرى فكون فعلها عاسلاقي أن تمالواواذا كأن العامل تبعو افك ونالتقاء الاول هو التبه وعلى هذا التقادر فان

مستقر خان لكن غنيا أوفقرافالله أولى بهما ك أىان بكن المسبود عليه غنيا فلايمتنع من الشهادة علب لغناه أو فقيرا فلاعتمها ترحاعلمه واشفاقا فعلى هذاالجواب محذوق لان العطف هو بأو ولانثني الضمسير اذا عطف بهاس نفر دوتقدر الجواب فليشهدعليه ولا براعىالغني لغناه أولخوف منه ولاالقيقير لمسكنته وفقره ويكون قوله هالله أولى بهمالس هو الجواب مللاءي ذكر الغيني والفقيرعادالضمسيرعلي مادل عليه ماقيله كا نه قسل فالله أولى تحنسي الغنى والفقرأى الأغنماء والفقراء وفيقراءة أن هالله أولى بهم مادشهم بارادة الجنس وذهب الأخفش وقسوم الى ان أوفي، منى الواوفعلى فولهم بكون الجواب هالله أولى بهدما حيث نسرع الشهادةعلمماوهوأنظر لحيامنكم ولولاان الشهادة علىمامصلحة لهالماشرعه

الدر)
لاسائه أدراه الادلالة عليه بلدة المطادق وقول عليه بلدة المطادق وقول أن كون المدين وان كالت المهادة و بالاعلى أنفسكم

تعدلوا مفعول من أجله وجور زابوالبقاء وغيره أن تكون التقدير أن لاتعدلوا فحف لاأي لانتبعوا الهوى في ترك العدل ، وقسل المني لا تنبعوا الهوى لتعدلوا أي لتكونوا في اتباعكم وعدولا تنبيها أناتباع الهوى وتعرى العدالة متنافيان لا يجقعان وقال ألوعبد الله الرازى المعنى اتركوا متابعة الهوي حتى تصبر وامو صوفين بصفة العدل والعدل عبدارة عن تركمتا بعقاله وي ومن ترك أحدالنقيضين فقدحصل الآخ فالتقدير لاجل أن تعداوا بإوان تاووا أوتسر ضواكه الظاهران الخطاب للمأمور بن القيام القسط والشهادة فه والمندن عن اتباءا لهوى جوقال بن عباس هو فى لى الحا كم عنقدى أحد الخصمين وقال مجاهد تعودة الى الحاكم شد قد لاحد الخصمين مسلا اليه وقال ابن عباس أيضا والضمال والسدى وابن زيد ومجاهدهي في الشهود ماوى الشهادة بلساته فيصرفها ولايقول الحقرفيها أويعرض عن أداءا لحق فهاو يقول معناه يدافعوا الشهادتمن لى الفريم . وقال الزمخشري وان تاووا السنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أوتعرضوا عن الشهادة عاعند كموتمنعوها يهوقر أجاعت في الشاذوا بن عام وجزة وان تلوا بضم اللام يواو واحدة وطن بعض النَّمو مِن دَّارِيُّ هذه القراءة ﴿ قَالَ لَامِعَيْ الْوَابَّة هَنَاوِهِ الْاعْفِوزُ لا نها قراءة متواترة في السبع ولهامعني صيروتخريج حسن ، فنقول اختلف في قوله وان تاووا ، فقىل هي من الولاية أي وان وليتم اقامة الشَّهادة أوَّاعر ضتم عن اقاشها والولاية على الشيء هو الاقبال عليه ﴿ وقبل هومن اللي واصله تاووا وأبدلت الواو المضمومة همزة ثم نقلت حركتها الى اللام وحذفت . قال الفراء والزجاج وأبوعلي والتعاس وتفل عن التعاس أيضا انه استثقلت الحركة على الواو فألقيت على اللام وحذفت احدى الواوين لالتقاء الساكنين فإفان الله كان عائمما ونخييرا كه هذافيه وعسدار لويءن الشهادة أوأعرض عنها ﴿ يَأْمِهَا الذِّينَ آمَنُوا آمَنُوا بِاللَّهُ ورسولِهُ والكَّمَاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبسل كه مناستها لماقبلها انه قسالي لماأمر المؤمنين بالقيام بالقسط والشهادة نقه بين الهلابتصف بذلك الامن كانب راسي القعم في الإعان بالاشياء المذكورة فيهذه الآبة فاهرمها والظاهرا نهخطاب للمؤمنين ومعنى آمنوا دومواعلى الاعان قاله الحسن وهو أرجع لان لفظ المؤمن متى أطلق لا متناول الاالمسفي وقبل له نافقين أى ياأجه الذين أظهروا الاعان بألسنتهم آمنوا بقاويكم ، وقيل لمن آمن عوسي وعيسي عليهما السلامأي يامن آمن بني من الانبياء آمن بمحمد صلى الله عليموسل ، وقيل هم جعيع الخلق أي ياأيها الذين آمنوا ومأخذ المثاقحان قال ألست و تكم قالوال ، وقبل الهود عاصة ، وقبل المشركون آمنوا باللات والعزى والاصنام والأوثان ، وقيل آمنوا على سيل التقلد آمنو على سبل الاستدلال ووقس آمنو افي الماضي والحاضر آمنو افي المستقبل ونظيره فاعل أنه لاإله الاالقهم انه كان عالما بذلك وروى أن عبد الله من سلام وسلاما من أخته وسلمة من أخيه وأسد اوأسيد البني كعب وتعلية من قيس ويامين أتوا الرسول صلى الله عليه وسلوقا وانوس بلثو بكتابك وموسى والتوراة وعزيرون كفر عاسواهمن الكتب والرسل فقال عليه السلام بل آمنو ابالله ورسوله وكتابه القرآن و بكل كتاب كان قبله فقالو الانفعل فنزلت فاسمنوا كلم والكتاب الذي نزل على رسوله هو القرآن بلاخلاف والكتاب الذي أنزل وفيل المراديه جنس الكتب الالهية وبدل عليه قولة آخرا وكتبه وان كان الخطاب البودوالنصارى فكنف فسل لهموالكتاب الذى أنزل من قبل وهمو منون بالتوراة والاعدسل ، وأجسعن ذاك الم كانوا موهمين مهما فسيوما كانواموه مين كل ما أترل

وانتاوواأ ومرصواكم الظساحس اناعطساب للأمور ينبالقيام بالقسط والشهادة شوالمهين عن اتبساع الحوى ومعنى وان تاووا أى تاو واألسنتكم عن شيادة الحق أوحكومة المدل أوتعرضواعن الثيادة عاءنيدكم وتمنعوها وقرى وانتاوا بضماللام بواو واحسدة وفان الله كان بمانعه ون خبراكه هذافه وعبدلن لوى بالشهادة أوأعرض عنها إياأجاالذين آمنواك الآبة خطاب للؤمنان ومعنى آمنواداومواعلى الاعان مناستها لماقبلها انملاأم المؤمنان بالقيام بالقسط والشهادة للهبين انهلابتمسف فالثالامن كان رامع القدم في الإعمان بالاشسآء المستكورة في

(الدر)

هـ ناصو ز لان ماتماق
به الظرف كون مقسه
ولا عجوز حنى الكون
القيد هلوقلت كان زيد
فيك وأستر بدعافيك
لمجيز لان عباكون
مقسه واتماذ للنجائر في
الكون المطلق وهو تقدير
كان أوستقو

من الكتب فأمروا أن يومنوا بجميع الكتب أولأن اعانهم بمعض لايصع لان طريق الاعان بالجمه واحدوه والمعجزة . وقر أالعر بيان وابن كثير نزل وأنزل بالبناء الفعول والباقون بالبناء للفاعل * قال الزمخشري (فان قلت) لم قال نزل على دسوله وأنزل من قبل (قلت) لأن القرآن تزلمنهمامفرقافي عشرين سنة عنسلاف الكتب قبله انتهى وهندالتفرقة بين نزل وأنزل لاتصح لأن التضعيف في تزل ليس التكثير والتفريق وأعاهو التعدية وهوم مادف الهمزة وقد أشبعنا الردعلى الزيخشرى في دعواء ذلك أول سورة ؟ ل همران ﴿ ومِن يَكْفِرِ بِاللَّهُ وَسِلاتُ كُنَّهُ وَكُتِبِه ورسلهوالمومالآخر فقد ضل ضلالابعدا كهجواب الشرط ليسمترتبا على الكفر بالجموعيل المعنى ومن مكفر بشيمهن ذلك * وقرى وكتابه على الأفراد والمراد جنس الكثب ولما كان خبرالاعان علق بثلاثة بالته والرسول والكنب لأن الاعان بالكنب بضمن الاعان بالملائك والموم الآخرو بولنرف ذلك لأن الملامني عنا وكذلك الموم الآخر لم يقموه ومنتظر فنص عليهما علىسسل التوكيد والثلابتأولها متأول على خلاف ماهما عليه فن أنكر الملائكة أوالقيامة فهو كافر وقدّم الكتب على الرسل على النرتيب الوجودي لأن الملك مز ل بالكتب والرسل تتلقى المكتسمن الملائ وقدم في الامر والاعان الموصول على المكتاب لأن الرسول أول ما بباشره المؤمن ثم شلق الكتاب منه فيت نفي الاعان كان على الترتيب الوجودي وحيث أثبت كان على الترتيب اللقائي وهوراجع للوجود في حق المؤمن ﴿ ان الذين آمنوا م كفروا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرالم يكن الله ليغفر لهم ولالمديهم سبيلا كهذا أمر بالاشياء التي تقدم ذكرها وذكر أنءن كفرمهاأو بشئمنها فهوضال أعقب ذلك بفسادوطر بقنمن كفريعه الأعان وأنه لايففر له على ما من والطاهر أنها في المنافقين اذهم المتلاعبون الدين فحث لقوا المومنين قالوا آمناواذا لقوا أمحاجه والوا إنامستهز تون ولذلك ماء بعده بشر المنافقان فهرمزد دون بان اظهار الاعسان والكفر باعتبار من يلقونه ومعنى ازداد كفرابان تم على نفاقه حتى مان ، وقيل از دياد كفرهم هواجتاعهم فياستغراح أنواع المكر والكيدفي حرب المسامين واليحذاذهب مجاهدوا سنزيد * وفال الحسن هي في الطائفة من أهل الكتاب التي قالت آمنوا وجه النهار وا كفروا آخره قصد واتشكيك المسامين وازدياد كفرهم هوأتهم بلغوافى ذالث الى حد الاستهزاء والسضر بقيالاسلام . قال قنادة وأبو العالبة وطائفة ورجمه الطبرى هي في اليهود والنصاري آمنت اليهود عوسى والتوراة نم كفروا وآمنت النصارى بعيسي والانجيس لثم كفروا ثماز دادوا كفرا عحمد صلى الله على وسلو وضعف هذا القول الن عطمة وقال مدفعه ألفاظ الآبة لأنها في طائفة بتصف كل واحد منهام نده الصفة من المسرددين سين الكفر والاعان ثم يزداد ، وقال بعضيم هي في المود آمنوا بالتوراة وموسى يم كفرابعز برئم آموا بداودتم كفر وابعيسي ثماز دادوا كفراعن سقدم محسد صلى الله عليه وسلم ، وروى عن ابن عباس رصى الله عنهما أن الآية في المسرد بن عالى المؤمن اذا ارتديم آمن قبلت و بته الى الثلاث عملاتقبل تو بته و عكم عليه بالنار ، وفال القفال ليس المراد بان هذا العدد بل المراد ترددهم كاقال مدندين بين ذلك مل على على والسر المافقين م وقال الرمخسرى المعنى أن الذين تكرر منهم الارتداد وعمدمنهم ازديادا لكفر والاصر ارعله دستبعد منهمأن بعد وامايسته قون به المفر فو يستوجبون اللطف بن اعدان صحيح ثابت رضاه الله لأن قاوب أولئك الدين هداديد مهم عاوب عدصر ب بالكمروم ، معلى الردة وكال الاعال أحول مي

﴿انِ الذِين آمنواك الآية هي في المنافقيين اذهرالمتسلاعبون بالدبن فستنلقوا المؤمنين قال آمناوحث لقواأحمامهم قالوا انامستهز ثوب والثائجاء بعسده بشر المنافقسين ﴿ لَمْ يَكُنّ الله ليضفر لهم كه (قال) الزمخشرى بني الغفران والحدابة وهي اللطف على سسل المبالغة التي ومطيها اللام والمرادبنفيما نفي مانقتضهما وهوالاعمان الثابت الخالص أنتهى ظاهركلامةأله تمول بقول الكوفيين وهواتهم يقولون اذاقلت لم مكن زيدليقوم انخبرلمكن هو قواك يقسوم واللام التأكيد زيدت في المنفي والمنق هوالقمام وليست انمضمرة بلاللام هي الناصبة والبصر يون بقولون النصب اضاران ومنسك مزان المضرة والقعل يعمدها مصدر وذلك المسدر لايصيمأن مكون خسرا لانهمسني والخبر عنهجنة ولكن الخبرمحذوف واللاممقوية لتعدية ذلك الخسرالي المدروأخمر فأنءعدها وصارب اللام كالعوض مروال الحددوة ولدلك لامجوزحة فحنسائلام ولاالجمع بينهاو بينان ظاهرة ومعنى (٣٧٣) قوله والمرادبنة بهمانفي ماينة شهيما ان المعنى لم يكونوا

ليؤمنوا فيغفر لحمو يهديهم ﴿ الذين يتخدون ﴾ الآبة الذين خسبمبشدا محساوف أومنصوب على الذم كاعنهقال أدمالذن أوصفة لقول المنافقين (الدر)

(ش)لمبكن الله ليغفر لهم نفي للغفران والهداية وهي اللطف علىسيل المبالغة التي تعطيها اللام والمسراد نفهمانق مالقتضهماوهو الإيمان الخالس الثابت انتهى (ح) ظاهر كلامه انه قول بقول الكوايين وهو الهم بقولون اذاقلت لمكن ز بدا قوم ان خبرام کن هوقولك ليقسوم واللام للتأكيدز يدن فيالمنفي والمنفى هوالقيام وليست انمضمرة بلاللامهي الناصبة والبصريون بقبولون النسباطيار ان و منسبك مرسان المضمرة والفعل بعسدها مصدر ودلك المصدر لابصمأن كون خبرالاته معى والخبرعن وشة ولكن الخبرمح ندوق واللام قوية لتعدية ذلك الخرالى المصروأ ضعرب انبعدها وصارب اللام كالعوضمن ان المحذوفة ولذلك لايحو زحمذف

عندهم وأدونه حيث بدلونهم في كرة بعد أخرى وليس المني أنهم لو أخلصوا الاعان بعد تكرار الردة ونعصت وبتهم لمتغبل منهم ولميغفر لحملأن ذاك مقبول حيث هو بذل الطاق واستفراع الوسع ولكنه استبعادته واستفراب وأنه أمرلا يكاديكون وهكذا ترى الفاستى الذي يتوب ثررجع لا مكآد يرجى منه الثبات والغالب أنهءوت على شرحال وأقبح صورة انتهى كلامه وفي بعضه ألفاظ من الفاظ الاعتزال ﴿ لم يكن الله ليغفر لمم ك الجهور على تقدير عندوف أى ثم از دادوا كفرا وماتوا على السكفر لأنه معساومهن هذه الشريعة أنهاو آمن وكفر من أراثم تاب عن السكفر وآمن ووافى تاثباأ تهمغفور لهماجناه في كفر مالسابق وان ترددفيه مم اراجوقيل يعمل على قوم معينين عاالله منهاتهم عوتون على الكفر ولاءتو يون عنه فيكون قوله لم مكن الله ليغفر لهم إخبار اعن موتهم على المكفر ، وقيسل المكلام خرج على الفالب الممتاد وهو أن من كان كثير الانتقال من الاسلام الى الكفر لم يكن الديمان في قلبه وقع ولاعظم قعد والطاهر من حال مثل حذا أته عوت على الكفر وفي فوله لم يكن الله ليغفر لهم دلالة على أنه مختوم عليهم بانتفاء الففر ان وهدا ية السيل وانهم تقرر عليه ذلك في الدنداوهم أحداء وهندها تدالحي وبلام الجحود ففرق بان لم تكن زيد تموم وبينام بكن زيدليقوم فالأول ليس فيه الاانتفاء القيام والثاني فيسه انتفاء الارادة والايتاء القيام وبازمهن انتفاءارادة القيامنغ القيام وقدتقة ملناال كالامعلى فالشمشيعافي سورة آل عران • وقال الزعشري نفي الغفر انوا قدامة وهي الطف على سمل المبالغة التي توطئها اللاموالمراد بنفهمانغ مانقتضهما وهوالاعان الخالص الثابث انهى وظاهر كالممأنه غول بقول الكوفيين وهو أنهم بقولون اذاقلت لم مكن زيدل قوم أن خبر لم مكن هو فواك لبقوم واللامالية كيد زيدن في النفي والمنفي هوالقيام وليستأن مضمرة بل اللام هي الماصبة والبصر يون يقولون النصب بأخبارأن وينسبك من أن المضمرة والفعل بدهامم سعر وفالت المصدر لابصرأن مكون خبرا لأنهمعني والخبرعنه جثنولكن الخبر محفوق واللامتقو يةلتمد يدنك الخبرالي الممدرلأنه جثةوأضمرت أنبع دها وصارت اللام كالعوض من أن الحذو فه ولذلك لاعبو زحذف همذه اللامولاا لجعبينهاو بينأن ظاهرة ومصنى قوله والمرادبنفهما أنى مايقتضهما أن المعنى أم يكونوا ليؤمنوافيغفر الله لهرو بهديهم ﴿ بسرالمنافقين بأن لهم عداياً أيه الخطاب الرسول صلى الله عليموسلم ومعى بشرأخبر وجاء بلفظ بنسرعلي سبيل الشكريهم نحوقوله فبشرهم بعذاب أليم أى المقائر لهممقام الشارة هوالاخبار بالعداب كافال يتعيد ينهم ضرب وجيع دوقال بن عطية جاءب النشارة هنامصر جانقب دافلة الأحسر استعالها فيالمكر ومومني حاءت مطلقة فانماعسر فرافي الحبوب وفي هذه الآبة دلس على أن الى فبلها اعماهي في المافقين ، وقال الماتر بدى بنسر المنافقين مدل على أن فوله يأم الذين آمنوا آمنوا في أهل المفاق والمراء الأنه لم دسبق ذكر السافقين سوى هده الآبة و عدهل أن تكون المداءمن غير تقدم ذكر المافقين ﴿ الدين بتخدون المكافرين أولياءمن دون المؤمنين ك أى الهود والنصارى ومسرك العرب أولياء أنصار اومعينين يوالونهم على الرسول والمؤمن بن ونص من صفات المافقين على أخدها ضررا على المؤمنين وهي موالاتهم الكفار واطراحهم المؤمنين ونبه على فسادداك لسدعهمن عسى أن غع في نوع منعمن المؤمنين غفلة أوجهاله أومسامح والذبن نعت للنافقين أونصب على الذم أور فع على حبر المبندأ أي هم الذين حذه اللام ولاالحه عينهاو مين ان طاهرة ومعنى قوله والمرادسفه ما اغتمام النّالمان لم بكوتوا لمؤمنوا فبعفر لهماو بهديهم

﴿ أيبتغون عندهم العزة ﴾ أي الغلبة والشدة والمنعة بموالاتهم وقول بمنهم لبعض لايتم أمر محد وفي هذا الاستفهام تنبيه على أنهم لاعزة لم فكيف تبتغي منهم وعلى خبث مقصدهم وهوطلب العزة بالكفار والاستكثار بهم وفان العرة للهجيماك أى لأولياته الذين كتب فم العز والفلبة على البودوغيرهم فال تعالى كتب الله لأغلب أناورسل إن الله قوى عزيز وقال ولله العزة وارسوله والمؤمنين ولكن المنافق بن الايمامون ، وقال تمالى من كان ريد العزة فله العزة جيماوالفاء في فان العزة لله دخلته لم في السكلام من معنى الشرط والمعنى ان تبتفوا العزة من هؤلاء فان العزة وانتمب جيعاعلى الحال ﴿ وقد ز لعليكي الكتاب أن اداسعتم آيات الله يكفر بماويستهزا مافلاتقىدوامعهم حتى بيفوضوا فى حديث غيره كد الخطاب لن أظهر الاعان من مخلص ومنافق و وقيسل النافقين الذين تقسلمذ كرهم وبكون التفاتا وكانوا بجلسون الى أحبار البهودوهم بحنوضون في القرآن يسمعون منهم فنهواء وذلا ود كروا عانزل عليهم يمكة من قوله واذار أت الذين بخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حنى بحنوضو افي حددث غيره ، وقرأ الجهور وفد نزل مشمددا مبنياللفعول، وقرأ عاصم زلمشددامبنياللفاعل ، وقرأ أبوحيوةوحيد زل مخففا مبنياللفاعل ، وقرأ الضعى أنزل الهمر مبنياللفعول وعدل ان رفع أونصب على حسب العامل فنصب على قراءة عاصم ورفع على الفاعل على قراءة أي حيوة وحيدوعلى المفعول الذي لم يسم فاعله على قراءة الباقين وان هي الخففة من النقر لة واسعما ضعير الشأن محسدوف وتقديره ذالتاته اداسه مرماقسدره أبوالبقاسن قوله انكم اداسمعتم ليس بعيسدائها اذاخففت ان لمتعمل في ضميرالااذا كان ضمير أمروشأن محذوف واعالماني غروضر ورقصو قوله

فلو أنك في يوم الرخاء سألتني ﴿ طَلَاقُكُ لَمْ أَيْضَلُواْنَتْ صَدَّيْنَ

وخبر ان هى الجلة من اذاوجوا بهاومثال وقوع جسلة الشرط خبرالأن المخففة من النفيسلة قول الشاعر فعلمت ان من تنقوه فانه ﴿ جزر خامة وفرخ تقاب

ويكفر بها في موض نصب على الحال والفعد في معم عائد على المغذوف الذى دل عليه قوله كغر بها ويستوراً أى فلا تقد ولم على عالم الوالفعد وي عابد لرائد القعود معم ومفهوم الغابة أنهم الذاخ سوافي في في الكفر والاستراء ارتفع النبي عائد لم أن يقد والمعمود والفعروائ كان عليه المغنى أى في حديث غير حديث غير حديث غير حديث غير والمنازاء و بعد لما أن يفر داف هير وان كان واحد ولائه أبرى الفعر عربي من قوله يكفر بها ويستهزاً بها لأجمار اجمال المعنى واحد ولائه أبرى الفعر عربي المعارف على المعنى المعارف المعارف على المعارف على المعارف المعارف

ومعمل صن عن ساع القبيم م كسون اللمان عن النطق به ه. قال اس علية وهد والمائلة ليمشى حيم المفاد واكتمالزام شب محكم الظاهر من المفاد ية

﴿ وقد نزل عليك في الكتاب ﴾ الظاهر أنه خطاب للؤمنسين الذبن يجالسون المنافقين ولذاك قال إ فلاتقعدوا معهم ونهواعن القعود ولذلك ماء بعسه انكم ادامثنهم وانفىقولهان اذاعففة من التقملة واسميا خمير الشأن محسلوف تقدره انهوا لحلة بعده الشرطبة خرأن وجوابه فلاتقمدوا وحمتىغابة نهواعن أن بقمد وامعهمالا فىوقت مغوضون في غير الكغر والاسترزاء واذا فىقولەانىكم ادامثلهم توسيطت بسين اسمان وخبرها ومعناهامسني الشرط تقديره انكان قعدتم معهم مثلهم

كقولالشاعر

عن المرءلاتسئل وسل عن قرينه ، فكل قرين بالقارن بقتدى

ه وروىعن عربن عبدالعزيزانه أخذ قومايشر ون الجرفقيل له عن أحدالحاضرين انه صائم فحمل عليهالادب وقرأ انكماذامثله ومن ذهبالي أنمعنى قوله انكماذامثلهمان خمنتم كوضهم ووافققوهم على ذالثافانتم كفار مثلهم قوله تنبوعنه دلالة الكلام وأنما المعي ماقتمناه من أنسكم اذاقعدتم معهم مثلهم واذاهنا توسطت بين الاسم والخبر وأفردمثل لان العني أن عصانسكم مثل عصائم والمعنى على المدر كقوله أتومن ليشر بن مثلنا وقد جعرفي قوله مم لا يكونواأمثال كم وفى قوله حور عين كامثال اللؤلوا المكنون والافرادوا الطابقة في التثنيسة أوالجم جائزان وقرىء شاذامثلهم بفتح اللام فرجه البصر بون على أنهبني لاصافته الىمبني كقوله لحق مثل ماانكم تنطقون علىقراءة من فتح اللام والكوفيون يجيز ون في مثل أن ينتصب محلا وهو الظرف فيمو زعندهم زيدمثاث بالنصباكي فيمشل مالك فعلى قولهم يكون انتماب مثلهم على المحلوهو الظرف وانالة بامع المنافقين والكافرين فيجهم جيعاك لمنات أموهم في الدنيا أولياء جع ينهم فيالآخرة في النار والمرءمع من أحبوهذا توعدمنه تعالى تأكدبه التعذير من مجالستهم ومخالطتهم والذين يتربصون بكم فانكان لكم فتحمن اللفقالوا ألم نكن معكم واسكان للكافرين نصيب قالوا ألم نستموذ عليكم وتنعكم من المؤمنين والمعنى الذين ينتفارون بكم ما يجدد من الاحوال من ظفر لكمأو بكمفان كان لكم فتح من القدة الواألم نكن معكم مظاهر بن والمعنى فاسهمو الناعكم انسا مؤمنون وأنكان السكافر بن أى البودنسيب أى نيل من المؤمن ين قالوا ألم نستعوذ عليكم أى ألم نفليكم ونقكن من قتلكم وأسركم وأبقينا عليكم وغنعكم من المؤمنين بأن ثبطناهم عنكم هاسهمو النائعكم انبا والمكم فلانو ذكم ولانترك أحدانو ذبكم وقبل لمفي أن الكفار والبود هموابالدخول فى الاسلام فحذرهم المنسافقون عن ذلك وبالفوافى تنفيرهم سيضعف أمر الرسول فنواعليم عندحصول أميب لهماتهم قدأر شدوهم لهذه الممالخ فيكون التقدير ونمنعكم من اتباع المؤمنين والدخول في درنهم فاسهموالنا جوقي ل المني ألم تعتبر كم بامر محدواً صحابه ونطلع كم على سرهم وعن ابن عباس ألم تحط من ورائكم والذين يد بصون بدل و الذين يتخدون أوصفة لامنافقين أونسب على الذمأو رفع على خبر لابداء محدوف وسمى تعالى ظفر المؤمنين فتعا عظما لحموجعلمنه تعالى فقال فتيمن الله وظفر الكافرين نصيبا ولم ينسبه اليه تعالى تحقبرا لهم وتغسيسا لما تالودمن المؤمنين لان طفرا لمؤمنين أحرعظيم تفتح له أبواب السماء كإفال أبويما مني فتح المعتصم عمور بةبلادالروم

فتح تفنح أبواب السهاء له ﴿ ونبرزالارض في أثوابهاالقشب وأساظفرالكافرين فهوحنا دنبو ى يصيبونه ﴿ وقرأ ابن أبي عبلة نختكم بنسب العين باضار يعدوا والجمروالمني ألم تتجمع بين الاستمواذ عليكم وسنتكم من المؤمنين وتنابره قول الحطيئة

ألم ألنَّجاركم ويكون بيني ﴿ وبينكم المودة والانباء

، وقال ان عطية ويُمنكم بقتح العين على الصرف انهى بعنى الصرف عن التشر بلناسا بعدها في ا اعراب الفعل الذى قبلها وليس النصب على الصرف من اصطلاح البصريين، هوقر أأى ومنعنا كم من المؤمنين وهذا معطوف على معنى التقدير لان المعنى الماستحوذ ناعليكم ومنعنا كم كقولة ألم

وان الله على المناهمان لماأ محضوهم في الدنيا أولياء جعيبتهم في الآخرة في النار والمرمعمن أحب وهذا توعدمنه تعالى أكد به التصذير من مخالطتهم ومجالستهم ﴿ الذِين يتربصون بكم ك الآية الاستعواذ الأستيلاء والتغلب وبقالحاذ يحوذ حوذا وأحاذوكان القماس أن مقال استعاد كا مقال استطال ولكنهاشةت هذه اللفظة فصست العان وهىالواوفإ تقلب ألفاكا فلبت في استقام وأصله استقوم ومعنى الآية الذبن انتظرون بكم مالتجددمن الاحوال من ظفرلكم وبكري فان كان لكمفتح من الله قالوا ألم نكن معكم مظاهر سوالمني فاسهموا لناعكم المؤمنون ووان كانالكافرين كأي اليود الإنصيب إلى أى نيل من المؤمنين فقالوا المنستعود عليكم أى ألم نقلبكم ونفكن من قتلسكم وأسركم وأبقيناعلكم وعنعكم من المؤمنين كه مأن تبطناهم عنكم

مرحاك صندرك ووضعنا اذ المعنى أماشرحنا للتصندران ووضعنا 🔏 فالله يحكم بينتكم يوم القيامة كواى وبينهم وينصفكم من جيعهم ويعقل الاعطف ومعنى بينكم أي بين الجيم منكم ومنهم وغلب الخطاب وهناء تسلبة للؤمنان وأنس عاوعدهمه بإوان ععل الله للكافر بن على المؤمنين سبيلا كه يعني وم القيامة قاله على وابن عباس دور وي عن سبيم الحضر مي قال كنت عندعلي فقال أدرجل ياأسر المؤمنين أرأت قول الله تعالى ولن بمعل الله التكافر بن على المؤمنين سبيلا كيفذالشوه مقاتاونناو بظهر ونعليناأحمانافقال على معنى ذالث يومالقامة يومالحكم * قال ان عطيسة و من قال جيسم أهل التأويل قال ان العربي وهندا ضعيف لعدم فالدة الخير فيدوان أوهرصدر السكلام معناء تقوله فانتديحكم بينسكم يوم القيامة وقبيل اندتعالي لايمحو بالمكفر مله الاسلام ولايستبيج بيضهم كإجاء في حيرمسلم ن حديث تو بان قال عابي سألت بي أن لايسلط عليم عمدوا من سوى أنفسهم فيستبيج بيمنتهم ولو اجفع عليهمين بأقطارهاحتي يكون بعضهم م التُبعث او يسبي بعضهم بعضا ﴿ وفيسل المعني أن لارتواصوا بالباطل ولا ينهاه واعن المنسكر ويتقاعه واعن التوبة فبكون نسلط العهو عامهمن قبلهم كاقل نعاني وماأصابكم من مصيبة فها كسبتأ يديكم وقال إن العربي وهذا بين جدا و بدل عليه قوله في حديث و بان حتى تكون بعضهم مالئ بعضا وذلك ان حتى غاية فتضى ظاهر الكلام أنه لا يسلط علم عدوهم فيستبهم الا اذا كأن منهم هلاك معنهم بعضاوسي بعضه لبعض وقدوجه ذلك في حدم الأزمان بالفتن الراقعة بين المسامين فغلظت شوكة الكفار واستولوا على ملاد المسامين حتى لم سق من الاسلام الا أفله « وقب اسبيلامن جهة الشرع هان وجد فبفلاف الشرع « وقيل سبيلا حجة شرعية ولاعقلية يستظهر ونها الا أبطلهاودحنت به وقبلسملا أيظهو را قاله الكلي وسمل على الظهور الداغم السكلى فيؤ ولمعناه الى أنهم لايستبصون بيضة الاسلام والافقد ظهر وافي مواطن كاعد قبل ، وقد تصمنت هـ ادالآيات من الفصاحة والبديم فنونا التمنيس المغامر في أن صاحا بينهما صلحا وفي فلاتمياوا كل اليل وفي فقد ضل ضلالا وفي كفروا وكفروا هوالتبنيس المال في ويستفتونك يفتيكم وفىصلحاوالصلح وفيجامعوجيعا والتكرار فيلفظ النساء وفي لفظ يتامى والبتاي ورسوله ولفظ الكتاب وفي آمنواتم كفروا وفي المنافق موالشده في كالماثة ، واللفظ المحقلاللفدين وفيترغبونأن تنكحوهن هوالاستعارة في نسورًا وفي وأحضرت لأنفس المتهوفي فلاتم اوا وفي قوامين وفي وان تاو وا أوتعرضوا وفي از دادوا كفراولا لبهديهم سبيلا وفي تربصون وفي فتهمن الله وفي المستعوذوفي سبيلا ودنده كلها للاجسام استعيرت للعابي والطباق في عنما أوفق را وفي فلاتسموا الهوي أن بعدلوا واتباع الهوي جور وفي الكافر سوالمؤمنان والاختصاص فيعنا بعماون خبيرا خص العمل ووالاتفان فيوقسه نزل عليكم داكان الخناب الماقتين ، والحذف في واصع يز ان المنافقين بعاد عون الله وهو خادعهموادا فامواالي لصلاةهاموا كسالي براؤن لياس ولآبذكر وناللدالاقليلا يبدند بذمين ببن دالثلاالي هؤلاء ولاالي هؤلاء ومر و مطل الله فلي تعدله سلائه يه السكسل التناقل والتنبط والفتور عن السئو بقال أكسل الرجل اداحامع فأدركه الفتور ولم بذل هالذبذبة الاضطراب معت لابيق على حال قاله اسعر فقوالبردد من الأمرين ووال المانغة أَلَمْ رَأْنَ الله أعطسانُ سوره ، ترى كل ملك دونها بنسد بذب

السهدوا لناصكما نانوالسك فلانؤذنكم ولانترك أحدا ىۋدىكى ﴿ فَاللَّهُ صِلْكُمْ ىنىكى كەسىفلان كون تم معطبونی محساون تقسادره وبينهم ويعقل أن لاعطف وتكون قوله بنكمشاملاللؤمنين والكفار وغلب فسه الخطاب وفوله سسلاعني فى الآخرة وقيل سيلاأى استملاء على برعنة الاسلام في الدنسا ومعنى وهسو خادعهم أىمنزل الخدع ببوها معبارة عن عقوبة ساهاباسم الذنب فعقوبتهم فىالدنياذ لمروخوف وفي الآخرة عمداب جهمنم وقرئ خادعهم بسكون العين

﴿ وَقَالَ آخَرٍ ﴾

بكسر الثانية * قال إن جني أي إلقلق الذي لا شبت قبل وأصله الذب وهو ثلاثي الأصل ضعف فقيل ذبب تمأبدل من أحد المنعفين وهي الباء الثانبة ذالا فقيل ذيذب وهذا على أصل الكوفيين وأما البصر يونفهوعنسه هرراي كدحرح يؤإن المنافقين يخادعون القوهو فادعهم كاتقدم تفسبر بخادعون الله في أول البقرة ومعنى وهو خادعهم أى منزل الخداع بهم وهندع عبارة عن عقو بة ساهابلسم الذنب فعقو بتهم في الدنباذ لهم وخوفهم وفي الآخرة عنداب جهنم قاله ابن عطية * وقال الحسن والسدى وابن حريم وغيرهمن ألفسر بن هبذا الخداعهو أته تعالى بعطي هذه الأتة يوم القيامة تورا لكل انسان مؤمن أومنافق فيفرح المنافقون و عظنون أنهر قد تعوا فاداحاؤا الى الصراط طنى توركل منافق ونهض المؤمنون وفالثقول المنافق بن انظرونا نقتبس من توركم وذلك هوالخداع الذي عيرى على المنافقين وقال الزيخشري وهوخادعهم وهوفاعل بهما مفعل الغالب في الخداع حيث تركيب مصومين الدماء والأموال في الدنيا وأعيد المراك والأسفل من النارفي الآخره وفرصلهم في العاحسل من ضحة واحلال بأس ونقمة ورعب دائم والخادعمر خدعتمه اذاغلبته وكنت أخدعمنه اننهي وبعنه مسرقمن كلام الزحاح ، قال الزجاجل أمر بقبول مأظهروا كان حادعالهم بذلك يوفر أسسامة بن عبدالله النصوى حادعهم باسكان العين على المفيف واستثقال الخروح من كسرالي ضم وهذه الجاة معطوفة على خبر أن «وفال أبو البقاءهو في موضع الحال ينو إذا عاموا الى العسلاة قاموا كسالي كواتي متوانين لاشاط لحرفه الاتماعا بصاون تسداوت كلفاو بنبغي للؤمن أن بعرز من هذه الخصله الى ذم به المنافقون وأن بقيل الى صلاته منشاط وفراع قلب وتمهل في فعلها ولا متقاءس عنها فعل المنافق أأنسى بصلى على كره لاعن طب نفس ورغيبة ومازال في كل عصر مافقون منسرون بالاسلام و عضر ون المساوات كالمتفلسفين الموجودين في عصر نادنا وقدأ نبار بعض عامائنا اليهرفي شعرقاله وضمن فيدبض الآبة يدفقال فيأمى الوليدين رشد الخضد وأمثاله من متفلسعة الاسلام

لأشاع الفسلاسفة اعتقاد ﴿ رون بعن الشرع انصلالا أباحوا كل محظور حرام ﴿ وردّود لأندَ عِم مسلالا وما تنسوا الى الاسلام الا ﴿ لمون شمائهم أسسلانسالا في أنون الماكر في شاط ﴿ و بأنون الصلادوم كسالى

و وقرآ الجهورك الى بضم الكان وهى لفة اهل الحسار و وقرأ الأعرج كسالى مفتح الكان وهى لفقتهم والسد و وقرآ ابن السعيقع كسلى على وزن فعلى وصف به المؤنث المقرد على مراعاة الجاعة كقراءة وترى الساس كرى ﴿ واؤون الساس و أى مقدون بصلام الراء والسعة واتهم سدون وهى من بالما لفائله برى المراثى الناس تصله بأفعال الطاعب وهم و وبه استحسان ذلك العسل وفعيكون من باب فاعلى بعير فعل تحواصت عسلسة عدور وي أبوز بدرات المراة المرات التي وجها به وقرى "و ون بهر فعضه وستسددة من الراء والواو و وقال ابن عطيسة وهى أقوى في المنى من والأوس الذي معناه يعداون النا في على أن و و و بنظاع ون الهراء الدرا و السائن على أن و و و بنظاع ون الهراءة لا تأكير الساف الا

وكساني به جعركسلان وضلان هذا إعميم على فعالى كهذا وعلى فعالى تحضيان وغضا بي والسكسل الفتور عن الشي والتواني فيه وهو ضدا لشاط وفال بعضهم في ذما لفلاسفة

ومأتتسبوالى الاسلام الا لمون دمائهم أن لاتسالا فيأنون الماكر في نشاط ويأنون الصلافوهم كسائى المصدر محضدون تقديره الاذكسرا قليسلا فال الاذكسرى يجور أن يراد أن يراد بدها العدم لان الاستثناء بأباء وفد رددنا عدا القول عادوعلى ابن عطة في عدد السورة وتمذبذ بين كوأى مغلقلين وسين ذلك كوالى سين الإعرائب والسكفر وذلك حسواسم اشار تعفرد وقديشار به الدائنين كاقال عُوان بين ذلك أي بين الفارض والمبكرة اللبيد . ان الشو والخير مدى وكلا ذلك وجوقبل أي كلا دينك أي الشر والخير وقرى مذيذبين بكسر الذال الثانية اسم فاعل أى مذبة بين أنفسهم وقرى منذبة بين اسم فاعسل من تذبذب أي اضسطرب وقرأ الحسن البصرى مذبذبين بفتح الميم والذالين فالبابن عطية وهى فراءة مردودة انتهى الحسن البصرى من افصيح الناس يعشع بكلامه فلاينبني أن تردقراء نهوها وجه في العربيت وهوانه انبسع سوكة المبم لحركة الفال واذا مخانوا قدأ تبعو اسوكة المبم لحركة عسيل الكامة في مثل منة، وبينهما حاجز فلان يتبعو ابغير حاجز (٢٧٨) أولى وكفلك اتبعوا حركة عين منفعل لحركة اللام في حالة

الرقع فقالوامنحدر وهذا أولى لان حركة الاعراب لستشانة عغلاب وكة الدال وهنداكله توجيه شدوذوعلى تقدير عصة النقلعن الحسن البصرى الهقرأذلك بفتح الميموالله تعالى أعلروا نتصب مذبذبين على الحال قيسل من فاعل راؤن وقيل و فاعل مذكرون فتكون الذمذمة قيدا في المراءاة أوفى الدكر والذبذبة وصف تابت لمم هالأوني أن مكون انتصابه على الذم كا "نه قسل أدم مندبذبين مين دلك وقال ۾ ولاا لمجاح عيثي نتماء: كا نه قال أَدم عمني ، تما. و تعلق، حذوق نقديره لامنسو بإنالي ولاء ولا منسو بين الى هؤلاء وهو في موصع الحال قوله تعالى

الشاعر

(Iller)

أنه قال قرأ يرؤمهم بهمزة مشددة منسل يرعونهمأى يبصرونهم أعالم ويراؤونهم كذلك وولا يذكرون الله إلا قليلا كه قال الحسن قل لأنه كان بعمل لغير الله بوفال فتأدة مامعناه اعاقل اسطونه لم يقبله ومأدده الله فكتيره قليل وماقبله فقليله كثير هوقال غير مفل بالنسبة الىخوصهم في الباطل وقولميازور والسكفره وقال الزعشري الاقليلالأنهملايمساون قط غائبين عن عبون الناس الاما بجاهرون بهوما يجاهرون بهقليسل لانهم ماوجدوا مندوحة من تسكلف ماليس في قاو بهسم أم يتكاغوهأولالذ كرون المهبالة سبجوا لتهليس الاذكر اقليلاو يجور أن يرادبالقلة الصدم انهى ولاعبو زأن برادبه العدملان الاستثناء بأباء وقدر ددناهما القول عليه وعلى ابن عطية في هله السورة وقيل قل لانهم فعدوا به الدنياو زهرتها وذلك مان ومتاع الدنيا قليل وقيل في الكلام حذون تقديره ولايذ كرون عقاب اللمونو إبه الافليلالاستغر اقهم في الدنيا وغلبة الغفلة على قاوبهم والمفاهران الذكرهناهو بالسان وانهم فلأن يذكروا المه صلاف المؤمن المخلص فانه يغلب على أحواله د كراهه تعالى و مديد بين بين ذلك يعالى مقلقاين عقال الرمحشرى ديد بهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر يبرد دون بينهما متعيرين كائنه يذب عن كلا الجانبين أى بدا دفلايقر فى جاحب واحد كإيفال فلان يرى به الرحوان الأأن الذيذ بذفيها تسكر يرليس في الذب كان المعنى كل مأل الىجانب ذب عنسه انتهى واسب الذبذبة الى السبيطان وأهل السنة مقولون ان هنذه الحياة والذنذبة اعاحملت بصاداته وفي الحديث مثل المنافق مسل الشاة العابر بين الغذبن والاشارة بذال الى الى الكمر و لا وال كاغل مالى عوان بين دال أى بن المكروالفارس ، وقال ابن عطية وأشار اليدوان لمسفدرد كرالفلهور لصمن الكلامله كإجارحني بوار ببالحجاب وكلمن عليها عان انتهى ولبس كاذ كربل تقدم ما أسح الميه الاشارة من المصدر بن الله ين فل علم ما دكر الكامر منوالمؤمنين فهومن بابءا دانهي السفيه جرى اليمه ه وفرأ ابن شباس وعمرو بن فائد وأجدون كسرافة الوالمانية جعلاه اسرداعل العمقية بين أنف مهاودينهم أو بمعنى متفيد بين كإحاه صاد ل ودراصل عمى وقرأ أي منابذ بإن ادر هاعل من نذبذ بأي اضطر د و اندافى مصحب عبد الله وقرأ الحسن وبديدين بفيهالميم والذالب وقال بنعطب توهى فراءة مردودة انتهى والحسن البدرى وزأص الماس محربكاره فلابعبى أن ردفر اءتدواها وجدفى المرسدوهوانه أتسع

(س)ولايذكر ون الله القليلاندور أن را دمالغاله العدم على (ح)لاعت و رأس را دمه العدملان الا منها وأماه وقسر دوزه منه الفول عليه وعلى (ع)في د - السورد (ح) قرأ الح من السسري رحه اللمد بلدين غنيه الميمر الدالان (ع)وهي فراء مردود. يهي (ح) الحسن البصري من أف إلى سي محذ بكلا معالا سعى أن تردقوا عنه ولما وحمق لعرب وهوانه أنسع كمة الم بعركة الدَّالواذا كانواقد تبعوا- بَكَ المَمِّ لحركة عن آلَكَمْمه في منان و إنبه احجر فلان يمعواقع وحاجزأولي وكـ اللّ أنبعو حكاعبن منفعل لمركا االررق حاله لزفع فغالوا مبعر لد برهو أولى لان مركة الاعراب است البته يحد للورح كذالا ال رها كالمتوجمين وهو التفداد القل مزاله إلا مري العرادات قاجا الرواللدمالي أعر الوكارا في حركة الدالولاد المجاوزة التصواح وكالم سركة عنوا المهدة ويدل يتن و يجهد المجاوزة في المحافزة المجاوزة المحافزة المجاوزة المجاوز

وانتصاب مذيد مان على الحال من فاعل را وون أوفاعل ولا بذكر ون بهو قال الربخشيري مته بديان اما عال من فوله ولأيذ كرون عن واو راؤ ونهماي راؤونهم غيردا كرين منسان أومنسوب على الدم ولاإلى هولا ولا إلى هولا مكاله والمراد بأحد الشار النهم المؤمنون وبالآخر البيكافرون والمني الاستقادون الإعان فيما وأمن المؤمنان وقريقه واعلى اظهار المكفر فيعدوا معالكافي بروسعلق الى بمحدوق تقديره ولامنسو بين إلى هؤلاء وهومو معراخال يهومن يصلل أتقدفان تعداله سدلاك أى فلن تُجِد لحدايت سيلاً وفلن تجد سيلالي هدايته ﴿ يِأْلُهِ الذِينِ آمنو الانتفادوا الكافرين أولىامن دون المؤمنين كهلنا كانهذا الوصف من أوصاف المنافقان وتقدم دمهر بذالثنه رالله تعالى المؤمنان عن هذا الوصف وكان الانصار في بني قر يفاة رضاع وحلف ومودة فقالو الرسول الله صلى القاعلم وسلمون نتولى فقال المهاج ون ، وقال القفال هذا نهى للومنان عن مو الاة المنافقان بقول قديبنت لكيا خلاق هؤلاءا لمنافقين فلاتنفذوا منهمأ ولباءا نتهى فعلى هذاهل البكافرون هنا البهود أوالمنافقون قولان يه وقال إن عطية خطابه للؤمنين بدخل فيه صكر الظاهر المنافقون المنهرونالا يمان وفياللفظ رفقهم وهوالمراد بقولهأتر يدونأن هبذا التوفيق انماهولمن المرتبع من العقل المؤدّى الى هذه الحال والمؤمنون الخلصون ما الموابشة من ذلك و بقوى هذا المنز عقوله تعالى من دون المؤمنين أي والمؤمنون العارفون المخاصون غسب عن هذه المولاة وهذا لا بقال للومنان المخلصان بل المعنى يأمها الذين أظهروا الاعان والتزموا أو إزمه انتهى ، قبل وفي الآبة دلمل على أن المكافر لادستعق على المسلم ولاية يوجه ولدا كان أوغيره وأن لايستعان مذمي فأمر بتعلق به نصرة وولاية كقوله تعالى لاتخذوا بطانة من دونكر وقسد كر دبعض العاماء توكيله فيالشراء والبيع وفي دفع المال اليعمضارية بؤ أتريدون أن يجعلوا لله عليكم سلطانا سبينا كه أى حجة ظاهرة واضعة بموالاتكم الكافرين أوالمنافقين على قول القفال والمعني انه مأخذكم ان واليتم الكفار بانتقامه وله عليكرفي ذلك الحجة الواضعة اذ قدبين لكم أحوالم ونهاكم عن موالاتهم هوقيل السلطان هنا القهر والقدرة والمعنى انهيسلط عليكم بسبب أتهناذكم الكفار أولماء والسلطان قال الفراءأنث وذكر وبعض العرب تقول قضت معلىك السلطان وقد أخيذت فلانا السلطان والتأنث عندالقصعاءأ كثرانتي فزذكر ذهب بهالي البرهان

والاحتماح ومن أنشذهب به الى الحجقوانها اختبرالند كيرهنافى الصفة وان كان التأثيث أكثر لا نموقع الوصف فاصله فهذا هو المرجع للند كرعلى التأثيث هوقال ابن عطية والند كيراً شهر وهى لفة القرآن حيث وقع وهذا مخالف القاله الفراء واذا سعى به صاحب الأمر فهو على حذف مشاف و التقدير ذوالسلطان أى ذوا لحجة على الناس اذ هو مديرهم والناظر فى مساخهم ومنافعهم وقال

ولاتتخاراالتكافرين والمنتخاراالتكافرين والمنتخارات كانبينه وين الانسارجات ورضاع وين من غيره وقوله ومن عبره وقوله ومن المارين ويكونيا ويكونيا

﴿ فَي الدركَ الاسفل من النار ﴾ قال! بن عباس الدرك (٣٨٠) لاهل الناركالدر -بلاهل الجنة الأن المدرجات بعنها فوق بعشر

الزعشرى لاتتشبهوا بالمنافقين في اتخاذهم الهودوغيرهم من أعداء الاسلام أولياء سلطان حب بينتيعني انموالاة الكافر وبينة على المنافقين وعن صصعة بن صرحان انه قال لابن أخه خالص المؤمن وخالق المكافر والفاج فان الفاج يرضى منائبا غلق الحسين وانه يسق عليك أن تصالص المؤمن ﴿إِن المنافقين في الدرك الأسفل من الناركة قال إين عباس الدرك لأحل الناركالدرج لأحل الجنة الأأن الدرجات بعضها فوق بعض والدركات بعضها أسفل من بعض انتهى و وقال أوعبيدة الدركات الطبقات وأصلهامن الادراك أيهى مداركة متلاحقة يهوقال ان مسعودوا بوهر بره هىمن توابيت من حديد متعلقة في قعرجهنم والنارسبيع دركات قيل أو فاجهنم و ممانغلى وثم الحطمة * تم السعير * تم سقر * تم الجحيم * تم الحاوية * وقد تسمى جيمها بلسم الطبقة الأولى وبعض الطبقات باسم بعض لان لفظ النار عبمها ، وقال بن عراسة الناس عدايا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أحصاب المائدة وآل فرعون وتصديق ذلك في كتاب الله هذه الآيه في المنافقين وفاتي أعذبه عدابالاأعدبه أحدامن العللين وأدخاوا آل فرعون أشدالمداب وانما كان المنافق أشدةعذاباس غيرممن الكفار لاتهمثله في الكفر وضم الى الكفر الاستهزاء بالاسلام وأهله والمداحاة واطلاع الكفارعلي أسرار المسامين فهوأشد غواثل من الكفار وأشدعك نامن أذى المسهين ، وفرآ الحرميان والعربيان في الدرك بفتم الراء ، وقر أحزة والكسائي والأعش ويعبي بن وثاب بسكونها واختلف عن عاصم * وروى الأعش والبرجى الفروغيرهما الاسكان هاقال أبوعلى وهمالغتان كالشمع والشمع واحتار بعضهم الفتح لقولهم في الجع أدراك كحمل واجال يسى أنه ينقاس في فعل أفعال ولآينقاس في فعل * وقال عاصم لو كان بالفتح لقيل السفلي * قال بمنهد ذهب عاصم الىأن الفتح اعاهو على أنهجم دركة كبفرة و بقر انهى ولابازم ماذكره من التأنبث لأن الجنس المميز فردمهاء التأنيث يؤنث في لعة الحجازو بذكر في لفة تميم وتجدوق جاء الفران بهما الامااسنني لامه متمتم فيه التأنيث أوالتذكير وليس دركة ودرك من ذاك فعلى هذا بجوزية كيرا بدرك وبأبيته يخ وأن تجد لهم نصرا كه أىمانعامن العداب ولاشافعا يشفع فخ الا الذس تابو وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دبهم بقه فأولئك مالمؤمنين إداى تابواس النفاق وأصاحو أعمالهم وعسكو ابالله وكتابه ولمبكن لهمه اجأولاه لاذالا الله وأخلصوا دينهم نقه أىلابينغون بعمل الطاعات الاوجالله بعالى ولماكان المنافق متمانقاتص هذمالأوصاف من الكفر وفساد الأع البوالموالاة للكاهر بن والاعدار بهم والمراءاة للؤمنين تبرطفي تويتهم مايناقض الثالاوصاف وهي التو بدسن النفاف وهي اوصف المتوى على قيه الاوصاف من حيب المني تمضلما أجل فيهاوه والاسلاح للعمل المستأه المقابل لمسادأ عالم الماصيه تمالاعتصام الله في المستفبل وهو المقابل لموالا الكامر بروالا بادء ليهمى الماصي مالأحلاص لدس اللموهو المقابل للرماه الذي كال لهبنى الماصى بمبعد عصيل هده الأوساف جميعها أسار الهم بأنهم والمؤمدي والم يحكم عليهسم بأنهما لمؤمنون ولامن المؤمنين وانكابواهد صاروا مؤمنين تنفيراهما كانوا عليمس عظم كفر المفاه وتعظيا خال وكان تلبسانه ومعيم مالمومنين رفقاؤهم ومصاحبوه في الدار ب والذين نابوامسنني ويوله في الدرائية وصيار في قواه فلن تجدلم ، وقب لهو ، رفوع على الابتداء والخمد فأولدك مه وغال الحوفي ردخل الفامل في المكلام من ممني الشرط المتعلق بالذين

والدركات بسنيا أسفل من بعض وقال أبوعبدة الدركات الطبقات وأصلها مرس الادراك أي هي متداركة متلاحقة وقرئ في الدرك بسكون الراء إلاالذين ك استثناء من المنافقين و تابوا كهمن النفاق ﴿ وأصلح والح أعماله وتمسكوا بالله وكنامه ﴿وَأَخْلُصُوادِينُهُمُ لِلَّهُ ﴾ أي لايبتغون بعمل الطاعات الأوجهافله ولماكان المنافق متصفا منقائض هذ الاومساف من الكفر وفسادالاهمال والموالاة للكافرين والاعذاذيهم والمرا آة للؤمن بنسرط فى تو بتهسم مايناقص الك الاوصاف وهي التسوية من النفاق وحي الوصف الحتوىعلى فيةالاوصاف من حيب المني بم فصل مأجلفهاوهوالاصلاح للعمل الممتأنف المقابل لفسادأهم الممالماضيةتم الاعتصاماتة في المستقبل وهموالمقاسل لمموالاه الكافرين والاعباد علمه في الماضي عوالاحلاس للدين للدنعالى وهو المقابل للرياءالذيكان هسه في الماضي مبعد تعصدل عده الاوصاف جمعها أشار الهد أمهمه المؤرنة. ولم تفك لهد بارم المؤورون ولامن المؤرّ بن وان كاله الارصاد وامؤه بن "غه الما ا كاله اعلمه من عظم

كفرالنفاف وتفظيما خالسن كان متلسامه ومع المؤمنين أى رفقاؤهم ومصاحبوهم هؤوسوف وقرن القالمؤمنسين أجرا عظها كه اى بسوف لانه ابناء الأجوهو وم القيامة وهوز مان مستقبل ليس قريبامن الزمان الحاضر وقدقالوا ان سوف أبلغ في التنفيس من السين ولم بعد الفعير عليم فيقال وسوف يؤتيهم بل أخلص فالمنالأجوالأو مسين وهر وفقاؤهم يشاركونهم فيعويسا هونهم هر ايفعل القبيد البكري كل ما استفهامية في موضع فسب يبقعل تقديرهاى في مقعل ومناه الذي أي ما يعكن كون ما فافية والباء في بعد أبكر ذائدة هو ان شكرتم واستم كانتم (٣٨١) الشكر على الأيمان العاقل ينظر ما عليسمن التعمة

المظمةفي خلقه وتعريمه للنافع فيشكرشكرا مبهمافأذا انتهى بهالنظر الى مرفة المنع آمن به تم شكوشكر امفصلافسكان الشكرمتقه ماعلى الاعان وكا ما اسلالتكلف ومداره فإشاكراكاأي مشبا موفسا أجمودكم واي بمغة الشكرباسم الفاعل الامبالغة ليدلعلى الديتقبسل ولوأقسلني من العمل ويميه ﴿علماكِ بشكركم وإبمانكم فسجازتكم وفيقوله عليا تعذروند سالي الاخلاص للدعزوجل فإلايحبالله الجهر بالسوء كالآية مناسبها لماقبلها أنه تعالىلاد كر منأحوالالمنافقين وذمهم واظهار فضافحهماد كر وبالطامهم واهتضامهم جانب المؤمنين سوعهنا للؤمنيرأن إذكروهم عافيهم منالاوصاف الدممه وفالعليه السلام

﴿ وسوف يؤت الله المؤمنين أجر اعفلها كه أبى بسوف لأن ايناء الاجرهو يوم القيامة وجوزمان مستقبل ليس قريباس الزمان الحاضر وقسدقالوا انسوف أبلغ فى التنفيس من السين ولم يسد الضعيرعليهم فيفال وسوف يؤتيهم بلأخلص ذالث الاجر المؤمنين وهم رفقاؤهم فيشاركونهم فيسه ويساهمونهم وكتب نوسني المصعف بفسير ياءلماحة فتسفى اللفظ لالتقاءالسا كنين حذفت في الخط ولهذانظائر في القرآن ووقف يعقوب عليها بالياء ووقف السبعة بغيرياء اتباعا لرسم المصعف وقسروى الوقف بالياء عن حزة والكسائي ونافع * وقال أبو همرو ينبغي أن لا يوقف عليها لأنهان وقسبغير ياءخالف النمو يينوان وقف بياءخالف لفظ المصنف والاجر العظيم هوا خلودني الجنة ومايفعل اللهبعدا بكمان شكرتم وآمنتم الخطاب قيل الومنين وقيل التكافرين وهو الذى يقتضيه اقالكلام وهذا استفهام منادالنفي أى مايعة بكمان شكرتم وآمنتم والمنى أنهلاه نفعة له في ذلك ولاحاجة لأن المناب ابما يكون لشي بعود نفعه أو أيند فعضره عن المستب والله عالى منزه عن فلا وائما عقابه المسيى ولأمر قضت به حكمته بعالى غن سكره وآهن به لا يعذبه ومااس فهام كإذكر فافى موضع نصب بفعل النقديرأى شئ يفعل الله بعذا بكموا لباه السبب اعتشفاء أمادراك ماراً مجلب منفعة أم دفع مضرة فهو تعالى منزه عن ذلك وأجاز أبو البقاء أن تكون ما نافية .. قال والمنى مايع فبهم ويازم على قوله أن تكون الباءز الدة وجواب الشرط محفوف يدل عليم وبله أى إن شكر موامنتم في المعل بعد ا كم ذكرعن ابن عباس أن المرادبالسكر هنا توحيدالله ووقال الزعشري (فأنقلت) لم قدم الكرعلى الإعان (فلت) لأن العاقل ينظر الى ماعليسن الدمة العظمة فيخلف وتعريفه للنافع فياسكر أكر اميهمافاذا انتهي به المفلر اليمعرفة المؤمن به المنع آمن به نم شكر لمسكر امة صلاف كأن لذكر ماة. مساعلي الابحسان وكان أصل الشكايف ومدارده وقال ابن عطية الشحرعلي اختبقه لا تكون الامقذما بالإعان لكنه ذكر الإعان تأكيداوتنبيراعلى جلاله موقعه انهى وأمسن ذهبالى أنهعلى التقديم والتأخير أى ان آمنتم وسكرتم وكان اللهشا كراعلها كوشاكرا أى سياه وقساأ حوركم وأتى بعسفة السكر باسم الفاعل بلامبالعه ليدل على أنه متقبل واواعل عندن العمل ويفيدع ليابشكر كم واعاسك فيعباريكم وفيقوله علياتعذير وندب الىالاخلاص للدىعالى يبوقيل السكرمن اللدادامة المنع على الشاكر ﴿ لا يعب الله الجهر بالسوء من المول إلا من طلم ﴾ فال مجاهد نضيف رجل فو ما فأساؤا فراه فاشتكاه فعوت فنزلت، وقالمقانل الدرجل من أي بكر المدين رضي الله عنه والرسول عليه

اذكروا الفاسق عافية كي عندره الناس عوالامن طها يحدا الاستناء من على تقدير حذق مداف أى الاجهر من ظهوقيل الاستناء منقط ما المستناء منقط وقبل الاستناء منقط حالتقدير الكوب الاستناء منقط من طالم على المستناء من المسلم وعلى المسلم وعلى المسلم والمسلم المسلم والمسلم المسلم المسلم والمسلم المسلم والمسلم المسلم والمسلم والمس

والتسريط الاستاه التعلق إنه المبنال وإغابت وعالم الانتبارنا ساق الدرا الاختراب الموروك علموه التسريط الاستناء ولا سيام والترك التعلق حديدة التسريط المستناء ولا التعلق التعرف التعلق حديدة التسريط التعرف ال

السلام حاضر فسكت عنمأ يوبكرهم ارا عمر دعليه فقام الرسول ببلي الله عليه وسفافقال أو يكر يارسول التهشقى فإتقل شيأحى اذا رددت عليهقت فقال انملكا كان عسب عنك فاسا رُددت عليه ذهب وحاء الشيطان فترلت جومنا سبة هذه الآية لما قبلها هي أنه تعالى لماذ كرين أحوال المنافقين وذمهم واظهار فضاغتهم مأذكر وبين ظامهم واحتضامهم جانب المؤمنين سوع عناللومنين أزيذ كروه عافيهمن الاوساف النمعية عوقال عليه السلاماذ كروا الفاسق عافيه كي يعذره الناس موقرأ الجهور الامن ظفر مبنياللفعول موقال ابن عباس وغير والامن ظفر هاناه أن يدعو على من ظفه وكان ذلك رخمة من الله له وان صبر فهو خير له * وقال الحسن لا يدعو عليه وللكن القل اللهمأعني عليمه اللهم استقرج حتى اللهم حسل بينه و بإن ماير يدمن ظلمي ، وقال ابن حريج بجازبه بمثل فعله ولايز يدعليه ، وقبل هوأن ببدأ بالشتر فيردّعلى من شدّه وتقدم قول مجاهد أنها فالمنيف يشنكو سوء صنيع المنيف معدونسب الى الظالأنه مخالف الشرع والمروءة ، وقال المنير معناهالا منأكره على أن يجهر بالسوء كفراو تحوهف المشماح والآية في الاكراه وهذا الاستثناءمتصل على تف يرحد في مضاف أي الاجهر من ظلم * وقيل الاستثناء منقطع والتقدير لكن المظاوماه أن ينتصف من ظالمه عايوازي ظلامته قاله السدى والحسن وغيرهماو بالسوء متعلق بالجهر وهومصد دمعر فبالألف واللام والفاعل يحدنوف وبالجهرفى موضع نصب ومن أجازأن بنوى فى المصدر بناؤه للفسعول الذى ام يسم فاعساء قدر أن بالسوء في موضع رفع التقدير أن يعبر مبنيا للف عول الذي لم يسم فاعله وجور زيمتهم أن يكون من ظريدلا من ذلك الفاعس المحلوف النقد برانأ حدالا المفاوم وهدا مذهب الفراء أجاز الفراء فباهام الازيدأن بكون زيديدلا من أحد وأماءلى مذهب الجهور فأنه يكون من المستثنى الذى فرغ له العامل فيكون مرفوعاعلى الفاعلية بالمسدروحسن ذاك كون الجهر في حيزالنفي وكاتنة فيل لاعجهر بالسوء من القول الاالمغلوم هوقرأ ابن عباس وابن عمر وابن جبير وعطاء بن السائب والمتحالة وزيدين أسلوابن أبي اسحاق ومسلم ويساروا لحدن وابن المسيب وقنادة وأبورجاء الامن ظلم منياللفاعل وهواستثناء منقطع

ولاعكن أنكون الطالع مالاس اله ولاعرو مالا من ويدلأن البدل في هذا الناب راجعالى كونه بدل بعض من كل اماعلى سسل الحققة تعوماقامالقوم الاز بد. واماعلى سبيل الجاز تعو مافي الدار أحد الاحار وهدالا عكن فمالبدلالم كورلاعلي سسل الحقيقة ولاعلى سسل المجازلأن اللهعلم وكذلك ز د فسلا عبك أن يتغيل فيهجوم فيكون الظالم يدلامن الله وعمرو بدلامن زيدوأماما يحوز فيهالبدل من الاستثناء المنتطع فاله يضيل فعاقبله عوم ولذلك صيرالبدل منه على طريق الجاز وان لم مكن بعضا من المستشفىمنه حقىقة وأماقول الزمخشري

على لغة من يقول ماجاء في ذيه الاعمر وفلا نعاجة اللغة الآن في كتاب ميبو به بعد أن أنشدا بياتا من الاستئناء المنقطع آخرها قول الشاعر عشية لا تفقيل المنظمة المنظمة المنطقة المن

على صنف المعلوفي وجودها الاستئناء اما أريكون على الناء الفاعل وزياد ته أوعلى كون هر و بدلامن أريد فاته لا يجوز لما ذكر ناه وأماقو ل الزخشرى ومنسه قل لا يسلمن في السموات والارض النب الا القطيس من بابساذكر لا ته يحتمس أن تكون من مفعولة والنبب بدلامن من بدل اشتال أى لا يعلم غيب من في السموات والارض الا انفاق ما يسرونه وما يعنفونه الإصابه الا القه وان سامنا أن من من فو عقيب وزال يكون القياد لا من من على سبيل الجاز في من لا لسموات عنيل الموات عنيل الما وفي الموات عنيل الموات عنيل الموات عنيل الموات عنيل الموات وفي الارض اله وفي الحدث إن التمان الموات وفي الارض اله وفي الحدث إن التمان الموات وفي المدن الموات الموات المان الموات الموات الموات الموات وفي المدن الموات وفي الموات وفي المدن الموات وفي المدن الموات الموات الموات الموات الموات الموات الموات الموات وفي الموات وفي الموات الموات

﴿ الدرى (ع) واعر ابس بحقل في بعض هذه التأويلات النصب و بحقل الرفع على البدل من أحدا القدر انهي (ح) يعنى بأحدا لقدر في المصدراذا لتقدير أن يحيمر أحدوماذكر من جواز الرفع على البدل يصووذك ان الاستئناء المنقطع على قسم بن قسم يسوع فيه البدل وهوما يمكن توجه العامل علي تعمو ما في الله اراحد الاحار فينا في البدل في لفة بني يحم والنصب على الاستئناء المنقط على لفت الحيماز واتحاجاز في اعاجاز في الدين المناس المناس المناس المناس المنفي وقسم يتمحم

فيهالنسب على الاستثناء ولايسو عفيه البدلوهو ملايمكن توجه العامل التقص التقدير لكن التقص حصل له فها الما المائن التراك المائن التقص المائل في المائل المائن المائن المائن المائن المائن والآية من هنا القديم والانتخاب المائن وبعوز التيكون

للى الاستناء التعطيع في السه المجاوا عاجار فيه (١٩٨٣) البلل لا ما تلاو السماق الداد الا خفتر و الأن الغالم اكسمالم بعبه التنفيه بر بالسوء هوقال ابن زيد المعنى الامن ظام في فعل و قول فاجهر و الدالسوء من التي عن ضاء والروعاء هو قال و قلائا نه الله المساول من النار كان فلا خبر البسوء من التولي معنى التي عن ضاء والدعية هو قال القول تم قال الحسين الما المساور عن المساور المساور عن المساور المساور عن الاستدعاء الما الشكر والا يان تم قال الاستدعاء الما الشكر والا يان تم قال المستدعاء المناقبة و المساور و المساور المساور و هذا الاستدعاء المناقبة و المساور و المساور

من مرافعا ما "بعضل لاعسبان صهر مالسو. الاالفالم على لعنه من يقول ساحا وين بدالا عرو بعني مأ بيا وي الاعرومن قال بعم و من قال السعوات والدعو النافع المنافع المنافعة المناف

كا"نه قال لايفنى السلاح سكانها الاالمشرفي عنلاف ماأتاني زيدالاعرو فاته لامتخسل في ما أتا في زيد عومالبتة علىاتهلومهم هذاموء كلام العرب وجب تأو بله حستي يسح البدل فكأن مقدر ماجاءتو زيدولاغسيرمالاعسرو وكأن بدل عسلي حساس المطبوق وجودهما الاستئناء اماعطى الغاء الفاعل وزيادته أوعسلي كون عروبدلا منزيد فانهلا تعدوز لماذكرناه وأماق ول (ش) ومنه قللابطمن في السمواب والارض الغيب الاانله فليس من باب ماذكر لانه معقلأن تحكون من مفعولة والغيب بدلاعن عدل اشتال أى لا يعلى غيب من في السموات والارضر الاالله أي ما يسرونه وعنفوته لانعامه الاالله وانسامناان من مرفوعة فجو زأن كون الله بدلا من من على سيل المحاذ في من لان من في السعوات متخلل فبه عموم كأنه قيل قللاسلم الموجودون الغيب الاألله أوعلى سبيل الجازف الفلرف ألسبة

البدل وهوما بمكن توجه العامل عليه تحوماني الدار أحد الاحار فهذا فيه البدل في لغة تدروالنصب على الاستنناء المنقطع في لغة الحجاز واعاجاز فيسماليدل لانك لوقلت مافي الدار الاحار صم المعنى وقسم يتمتم فيه النمب على الاستتناء ولايسو غفيه البدل وهومالا يكن توجه العامل عليمه نعو المال مازادالاالنقص التقدير لكن النقص حصل له فهذالا يمكن أن يتوجه زادعلى النقص لانك لوقلت مازا دالاالنقص لم يصر المغى والآية من هذا القسم لانكار قلت لاعب الله أن عجهر بالسوء الاالظالم فيفرغ أن يحمر لان يعمل في الظالم لم يصح العني هوقال الزعشري و يجوز أن يكون من مرافوعا كا أنه قيسل لا يحب الجهر بالسوء الاالفالم على لغة ن يقول ماجاء في زيد الاعرو بمنى ماحاء بى الاعرو ومنه لامسامين في السهوات والأرض النب الالقهائين وهذا الذي جوزه الزمخشري لاعوز لانه لا يمكن أن مكون الفاعل بذكر لفو ازالداولا عكن أن مكون الظالم بدلا من الله ولاعرو بدلامن زيدلان البدل في هذا الباب راجع في المعنى الى كونه بدل بعص من كل اماعلىسبيل الحقيقة تحوماقام القوم الازيدواماعلى سبيل آلحاز تحومافي الدار أحدالاحار وهذا لا يمكن فيه البدل المذكور لاعلى سبيل الحقيقة ولاعلى سبيل المجاز لان الله علم وكذار بدهو علم فلا يمكن أن يتفيل فيه عوم فيكون الغلالم بدلامن الله وعرو بدلامن زيدواما ما يعوز فيه البدل من الاستناء المنقطع فاته تضيل فهاقيله عوم والداث صح البدل منه على طريق الجماز وان لم تكن يعضا من المستنى منه حقيقة وأماقول الزمختسرى على لغة من يقول الجاءني زيد الاعرو فلانعل هذه اللغة لا أن في كتاب سيبو مه بعدأن أنشدا بما تأمن الاستثناء المنقطع آخر هاقول الذاعر عشية لأنفني الرماح مكانها يه ولاالنبل الاالمشرفي المسمم

منصوصف ايقوي ما أناق زيد الاحرو وما أعانه اخواسكم الااخوانه لانهام مأرف ليست الأساه الاخرة بهاولامنها انتهى كلام سيبو به ولم يصرح ولالوح ان قوله ما أناق زيد الاحرومين كلام المرب وقيل ونشرت سيبو به فهذا يقوى ما أناق زيد الاحمر وأى ينبقى أن يئت هذا من كلام لم لان النبل معرفة البس بالشعر في كان زيد البس بعمر و وكان اخوة زيد ليسوا اخواشكم انتهى ولي من مأناق زيد الاحمر ونظير الليت لان النبل معرفة الاحرف وانظير الليت لان النبل معرفة الاحرف الاحرف المائن في مائات في زيد عوم المبتعلى ولي من مائات في زيد عوم المبتعلى وحيث الاستعلى المهاز لا يقول الاعفى السلاح مكان بسح ها، من كلام العرب وجداً ويله حي بصح البدل فكان بسح ما المناه هذا الناعيل الاحرف كان بسح مائات كلام العرب وجداً ويله حي بصح البدل فكان بسح مائات إلى المعافرة وجوده فدا الاستناء إماأن يكون على الفاء هذا الفاعيل وزيد نه أويلي كون عمر و بدلامن زيد فانه لا يصور بالبماذ كرا فاه وأماقول الزخشري وهنه ولا يعمل من في السموات والأرض العيب الانفه فيسم ن بالبماذ كرا فامة عمل أن تكون من مام سبل الجار ويصفونه لا بعام السموات والسموات على سبل الجار في مناسموات وفي السموات والارض المائة أي مام سبل الجار في النم واسمال المناق والسم النسب المناق والمعلى والمناق الفران وفي السموات والمناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق السموات وفي السموات وفي السموات وفي السموات وفي المناق المناق المناق والمعالي وهو المناق في السموات وفي الارس الموقول المسال وفي المناق وفي المناق المناق وفي المناق الم

انى القامة الى اد جاء دلك وهزيسه بسمورت وي مايس وموسعه يوجود مي اسماية المي المراقب والوق المسيسة المنطقة الم عنه في القرآن وفي السنة كفراه بعد في وهو الله في الممورت في الارس وهو الله في في المباه الله وفي الارض اله يهوفي الحسسة أن القطائب في السباء ترمر كلوم المورك وسي في السباء بمنه بشون الله هافي و دااحة مسالاً بدورة الوجود أم تعان حلها على مادكر ﴿ ان الدين كفرون ﴾ قسل نزلت فيالهبود والنماري وجعل عانهم بيعض وكالمهم ببعض كفر باللهو رسوله وقوله إين ذاك وأى بن الاعان والكفر والجلامن قوله وأولتكهم كوومابعدها خُىرلان والافعال التي قبسل فلك صلان للذين بدأ أولا بأشنعها وهو العسكفر بالله ورسوله اذهم متظاهر ون نم للاعتقاد القلسي وهو ارادةالتفسر وقيمان الله ورسله نمالتلاعب الدين فى كونهم يؤمنون ببعض ولحكفرون ببعض وانتصبحقاعلى انهنعت لمسدر محسفوف تقديره كفراحفاو بحوزفي اعرادهمأن تكون مبتدا والكافرون خبر و معوز أن بكورت هم فصلا والكافرون خباراعن أولئكو محو زأن مكون مدلامن أولئمك وألبدل من المتداسندا فكون الكافر ونخرا عنهم ومحوزأن للتصبحقأ على انه نو كسد لضمون الجسلة والعامل محدوق تقدره أحق ذلك حقالما تقدم ذكر الكافرين د كرمقابلهموهمالمؤمنون وذكر ماأعد لهم كإذكر

أبن الله فالتف الساءومن كلام العرب لاوذى وفي الساء بيته بعنون الله مالى واذا احقلت الآية هنه الوجودلم يتعين حلها علىماد كر وخص الجهربالذ كراما اخر إجاله مخرج الغائب واما ا كتفاءبالجهرعن مقابله أو لكونه أفحش ﴿ وَكَانَ اللَّهِ مَعْمَعَاعِلِهَا ﴾ أي معيما أيجهر بمن السوءعليا عايسر بمندوفيل سميعا لكلام الظاوم عليا الظالم وقبل سميعا يشكوى المفاوم عليا بعقى الظالمأو علياما فيقلب المظلوم فليتنى اللهولايقسل الاالحق وهده الجلة خبر ومعناه التهديدوالصدير ﴿ إِنْ تبدواخرا أَوْصَعُوهِ أُومَعُواءِ بسوءهان الله كان عفواقد را والنظاهر أن الهاء في تعفوه تعود على الخسر و قال ان عباس مر مدين أعمال البركالمساموالمدقة ووقال بعضهم في تحفوه عائد على السوء والمعنى أنه تعالى لما أباح الجهر بالسوء لمر كان مظاومات لله ولجاسهان تندواخيرا بدلمن السوءأو تحفوا السوءأو تعفوا عبرسوء فالمفو أولىوان كان غبر المعقومباحا انتهى وذكرا بداءاخبر واخفاءه تسببالذال العفو تمعطفه علهما تنبهاعلى منزلته واعتسدادا مهوان كان منسدر حافي ابداء اخبر واخفائه فحله قسيابالمطف لاقسياا عتناء بهولذلك أنى سحانه وتعالى بصفة العفو والقمدر تمنسوية لهتمالي لمقتدى يسنته ويتخلق يشيرين صفاته تعالى والمعنىأنه يعفوعن الجانين معرقدر تععلى الانتقاموكان بالصفتين علىطر وتبالمبالغسة تنبيها علىأن العبدينبغي أن يكثر منه العفومع كنرة القدرة على الانتقاءوفي الحديث الصصيح من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذهما الشقلبة أمناوا عاما وقال تعالى والكاظمين الفيظ والعافين عن الناس * وقال الحسن المعنى أنه تعالى معفو عن الجانين مع قدر نه على الانتقام فعلك بالعفو * وقال الكلىمعناه الىأقدر على العفو عن ذنو ملامنك على عفول عن صاحبات ، وفسل عفوالان عنى قديرا على ايسال الثواب اليه ﴿ إِنْ الذِّن مَكْفُرُون بِاللَّهُ ورسله ﴾ فال الحسن وقنادة والسدى وابن جريج نزلت في الهود والنصاري آمنت الهودعوسي والتوراة وكفرت معسى وعهد سليهما السلام وآمنت النصارى بعيسي والانعيل وكفر بعمد صلى الله عليه وسلووالقرآن ل زلت في المهود خاصة آمنوا عوسي وعزيرا والتوراه وكفروا معسى والانعبيل وهجه والقرآن هومناسبة هذمالآبة لمافيلها أنهلابين ماعليه المنافقون من سوءا ظليقة ومنسوم الطريقة أخذفي السكلام على المودوالنماري جعمل كفرهم ببعض الرسل كفو اعجمت والرسل وكفرهم بالرسسل كفرا بالله تعالى مذو بر مدون أن بفرفوا بين الله ورساية أي بفرفو آمين الاعسان بالله ورسله بقولون تومن بالله ولانومن بفلان وفلان منالاساء يؤو بقولون تومن ببعض ونسكفر بعض كه يعني من الانساء ﴿ وقيل هوتصديق البهود بمحمد صلى اللمعليدوسير الدنبي والكن لیس الی بنی اسر اثبل وضعو هه ندامن تفر ما تهم النی کانت نعنتاور وغانا 🕻 و بر دون آن نحذوا بن ذلك سلاكه أى طريقا وسطابين الكفر والإعان ولاواسطة ينهما يذ أولتل هم الكافرون حقائها كدقوله هرائلا شوهرأن دنك الاعان سفه بهوأ كدمقوله حقاوهو تأكيد لمضمون الجاد الخبرية كاتقول هذا عبدالله حقائي حق دال حقائوهو نعت المدر محذوف أي كفر احقائي ناسا بقينالاشك فبهأ ومنصوب على الحال على مضعب سيبو بعوف تقدم لظك نظائر وفسطعن الواحدي فيهذا التوجيموقال الكفر لايكون حقابوجسن الوجوه ولامذ ممافال انهلا يرادع قااخي الدي هو مقابل للباطل واعاللهني انه كفر أاستمت قن واعا كان التوكد في ذلك لان داعى الاعان مساول مأأعدالكافر نروخم آةالمؤهنين قوله غفورارحماأي

الله و رسم المرسول المستولة في المستولة التراقية المراقعة المراقع

بإن الانساء وهو ظهور المعجزات على الدمم فكوم مرقوا في الأعان بينم دليل على كفر م بالجينعاذ ليساعاتهم بمض ناشثا عن النظرفي الدليسل واتماهم على سبيل التشهى والتسلاعب وأعتدنا للكافر يزعذا يلمهنا كاهذاوعيد لحربالاهانة في العذاب والذين آمنوا باللهورسله ولم يفرقوا بينأ حسمتهم كه هؤلاءهم المؤمنون اتباع مجدصلى الله عليه وسساروتقدم الكلامعلى مُخُولِ بِينَ عَلِي أَحَـدُ فِي البَشْرِ مَفِي قُولُه لانفرق بِين أَحَدَ مِن رسله فاغني عن إعادته هذا وأولئك سؤف توقتهم أجورهم ك صرح تعالى بوعدهو لاء كاصرح بوعيدا ولثك هوقر أحفص يؤتهم بالناء ليمود على اسم الله قبله م وقرأ الباقون بالنون على الالتفات ومقابله وأعندنا ، وقول أى عبدًا الله الرازى قرأ أما النون أولى من وجهين أحدهما أنه أنهم والآخر انه مشاكل لقوله وأعدنا لنس معمدولا أولو مة في ذلك لأن القر اعتين كلتاهم امتوا ترة هكام الزلت وهكاما ألزلت ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غفورارحها كهلما وعدهم تعماني بالثواب زادهم تبشيرابالتعاوزعن السيئات وبرحت اياهم ﴿ يَسِنُلِكُ أَهِلَ الْكِتَابِ أَنْ تَتَوَلُّ عَلَيْهِمَ كَتَابِلُسُ السَّاءِ ﴾ قال السدى قالت اليهودان كنت صادقاً فحق بكتاب من السهاء جلة كإحاء موسى السكتاب وبوقال محدين كعب القرظى قالوا التبالواس فها كنابك كاأتي موسى بالواح فيها التوراة ، وقال الحسن وقنادة سألوه أن يأتي بكتساب خاص للبود بأمرهم بالاعان عحمد صلى الله عليه وسال مو وقال ان حريج قالوالن نتا بعث على ما تدعو ما المه حتى تأتينا بكذاب من عندالله الى فلان والى فلان المذرسول الله فعسلي قول ابن جو يجيقتضي أن سُوّالُهُم كَانَ عَلَى تُعوسُوّالُ عبدالله بِنَّ أُمية الزهري * وقبل كَتَابِانْعامنه حتى منزل وسعى من سائلي اليهودكعب ين الاشرف وفتعاص ين عاز وراء هو قيل السائلون هم اليهودوا لنصارى وسؤالهم انما هوعلى سبل النعنت * وقال الحسن لوسألوه لسكى سبين الحق لأعطاهم فان فباأعطا كم كفامة وفق سألواموسي أكرمن ذلك فقالوا أر ناالله جهرة كوقدر واقب ل هذا كلاما محذوفا فجعله الزمخشير ي شرطاه نداجوا مهوتفد بردان استسكيرت ماسألو ومنك فقدسألو اموسي أكرمن ذلك وقدر دابن عطية فلاتبال يامحدعن سؤالم وتشطيطهم فانهاعادتهم فقدسألواموسي وأسندالسؤال البهموان كان اغاوقعمن آبائهم من نقباتهم السبعين لاتهمر اصون بفعل آبائهم ومداهيم ومشاجون لهرفي التعنت هوقرأ الحسن أكتر بالثاء المثلثة بدل الباء في قراءة الجهور ومعنى جهرة عيا نارؤية

وقاله الزحاج وأنو كمر والرمخشر فاوغر موهدا فيديعه الكثرة الفواصل مان الب الوالبدل منه ولان العطوف على السب سسافسازم تأثر بعض أواءالسب الدىالصريم في الوقت عرب وقت التصر م فلامكن أن تكون ح نسب أوسبا الاساويل بعدو يبان ذلك ان قولم علىمريم بهذاتاعظها وقولمه اناقتلناالمسيع متأخوفي الزمان عن تحريم الطميات علمهم فالاولى أنكون التقدير لعناهم وقدجاءمصرحابه فيقوله فهانقضهم ميثاقهم لعناهم (قال) ابن عطية وحذف حواب داالكلام بليغ متروك مع ذهن السامع انتهى تسعسة ماشعلق به المحسر وربأته جسواب

اصطلاح لم يعهد فى عدا النحو و لانساعده اللف قد الله يس بجواب والظاهر فى قولة و بكفر هم وقولهم أنه معلوفى على قولة فها نقضهم وما بعده على ان الزعشرى أجاز ان يكون قوله و بكفرهم وقولهم معلوفا على بكفرهم وتكر رنسبة السكفر الهم بحسب متعلقا نهاذ كفروا عوسى تم يعيسى م يمحمد صلى التدعليه وسالم فعطف بعض كفرهم على بعض (قال) الزعشرى أوعطف مجموع المعلوف على بحرع المعلوف عليه كأف يقل بناغاف المعلوف على بحرع المعلوف عليه كأف يقبل فجمعهم بين نقض المثاق والسكفر باليان الله وقدل الأنساء وقولهم قالو بناغاف و وجمهم بين كفرهم وكذا وكذا المجال المحال المستويد المستو

بل مرزيدينسرو لم تعر وقد أجاز ذلك أبو البقاء وهوأن تكون التقدير فانقصبهم مشاقهم وكذا وكداطب مالله على قاو مهم وقسل التقدر فبانقضهم سثاقه لايؤمنون الأ قليلافالفاء مقبحمة ومافي فباكهي في فيأرحة وتقدم الكلام عليها والبتان العظيرهو رميها عليا السلام بالزنامع رؤيتهم الآية في كلام عسى علىه السلاء فيالمهمة وقولهم رسول اللههوعلى سبيل الاستهزاء منهم كقول فرعون ان رسوليكم الذى أرسيل اليكم لجنون وفي الكلام حذف تقديره وصلبناه ولذلك نفاء في قوله تعالى وماقتاوه وما صلبوه والكن شبهلم هذا اخبارمته تعالى بأنهم ماقتاواعيسي ولاصلبوه واختلف الرواةفي كمفية

فة بينة والجهر تمن وصف الروية واختف في النقل عن أن عباس فروى عنه أن جهر أ بن صفة السؤال فقد سألوا موسى أو الامن ضعير سألوا أي سألو يجاهر بن بدور وي عندان التقدير فقالوا جهرة منه وتصر يحاأر فالله فيكون من صفة الفول وأجدتهم الماعة بظامهم أى منتهم وسوالم ماليس في أن سألوه و وقال الرحضري بقامهم نسب سوالم الروية ولو طلبوا أمراجا والمنفواظ أبنول أخاتهما لماعقة كاسأل واحرعليه السلامان وماحياء الموتى فإيسمه طالنا ولارماه بالماعقة الشبة ورميا بالمواعق انتي وهوعلى طريقة الاعتزال فياستعالة رؤية الله عنسدهم وأهل السنة يعتقدون أتهم لمرسالوا محالاعقلا لكنه متنع منجهة الشرعاد فدأخبر تعالى على السنة أنبياثه أنه لايرى في هذه الحياة الدنيا والرؤية في الآخرة ثابتة عن الرسول الله صلى الله عليه وسلم التواتروهي جائز ةعقلا وتقدّم الكلام في البقرة على الماعقة * وقرأ السلمي والنعي فأخذتهم المعقنوا لجهو رالصاعقني ثم اتصدوا العجل من بعدماجاءتهم البينات، ثم للترتيب في الاخبار لافي نفس الأمر محد كان من أمرهم أن اتض و العبيل أي آباؤهم والذين صعقواغير الذين اتحسدوا العجل والبينات اجازة البحر والعساوغرق فرعون وغسير ذلك * وقال الحوفي أعار نبيه بعنادهم واصرارهم فالمني أنه لو نزل عليهم الذي سألو الخالفوا أمرالله كإخالفوه من بعداحيا الله لهممن صعقتهم وعبدوا العجل واتخذوه الها مؤ فعفو ناعن ذلك كه أيعن اتحافهم العجل الهاعن جميع ماتق دمرح في قصة العجل بالتو بةو يعنى بما امتمنهم بهمن القتل لأنفسهم ثمروقع العفو عن الباقين منهم ﴿ وَآتَيْنَا موسى سلطانامبينا كه أى حجة وتسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حسين أمرهم بان يقتاوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فأطاعوه واحتبوا بافنيتهم والسميوف تتساقط عليهم فيالهمن سلطان مبين ورفعنافوقهم الطور عيثاقهم وتقدمها المعي بالطور وفي الشام جبل عرف بالطور ولزمه هــذا الاسموهو طور سيناء وليسهوالمرفوع على بى اسرائيـــللأن رفع الجبل كان فيا يلى التيمن جهة ديار مصر وهم ناهضون معموسي عليه السلام وتقدمت قصة رفع الطور في البقرة والباءفي عيثاقهمالسبب وهو العهدالذي أخذهموسي عليم بعدت مديقهم بالتوراة أن يعماوا يما فهافنقضوا ميثاقهم وعبدوا العجل فرفع القاعليم الطوروفي كلام محذوف تقديره بنقض ميثاقهم

القتل والصلب وفين ألق الشبه عليه اختلاط كثيرا ولم بتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسرفي ذلك من وشهم بني للفعول ولهم في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله والذي نعتقده أن المسبه هو الملك المدرق الذي كان في زمان عيسى عليه السلام لمارفعه الله نعالى المهوفقه وه أخرج شخصا وقال لهم هذا عيسى فقتله وصليه في الولايجوز أن يعتقدان الله تعالى ألق شبه عيسى عليه السلام على واحد منهم لان ذلك نطرف الى السفسطة كما ادعى بعض الجهال في الشيخ القرشي وكان شيخا مجدوما أنه اذا أراد أن يعالو الهرائه برز له افي صور وشاب أهر حسن العبورة و وسحكم إذاعن بعض ون كان تولى من في المدوفية عنائقا مسعد السعداء

المساوق ان تحريف الأن الواجد بشكاه وصورته وي كان راحد أم يكون بشكاه وصورته في ذاك الآن في مكان آخر بينيد كولاد المتمان التشوق بين المكانوات والإجامات نيخ كنور والإجامات

﴿ الدر ﴾

فيا نقضهم ميثاقهم (ع) وحدان جواب هادا الكلام بلينغ متر ولامع ذهن السامع انتهى (ح) تسمية مأينعلق بهالجسرور باته جواب اصطلاح لم نعهد فيعلم النعو ولأتساعده اللغبة لاته لسي معواب (ح)وجو زواأن تعلق بقوله ومناعليم علىان قوله فبظلمن الدين عادوا بدل من قوله فانقضهم ميثاقهم قاله الزجاج وأبو بكروالزمخشرى وغيرهم وهمذا فيه بعمد لمكثرة الفواصسل بإن البسعل والمبدل منه ولان المعطوق على السب سبب فيسازم تأخر بعض أخراءالسب الدى للتعرم في الوقت عرس وقت التحريح فسلا يمكن أن تكون بزءسسأوسيا الابتأويل بعيد وسيان

A STATE OF THE PROPERTY OF THE PARTY OF THE لتقدرن كي عنداعينها لهوق فراه ولقد عاس الدين اعبدوات كرق است بهوقر أورش الانتيا فقوالمان وشد بدالدال على أن الأحسل لاستوا فالسبحر تدالته على الدين وادعت التا والدال ووفرا فاون باخفاء حركة المان وتشديد الدال والنس الاسكان وأصلا ابتالا متهوا وقرأ الناقونين السبعتلانسدوا باسكان العين وتحقيف الدال مرجدي تصدوره وقال تعالى الذ عَمَا وَرَقِي السِّنِينِ وَقِرا الأعَشِ وَالأَحْفِسُ لا تعدوا من المُدِّدي فِو أَحَدَّ المَّهِ مِنا أَعْلَمُنا فَي قسل هوالمنثاق الأول في قوله عثاقهم وصف الفلط التأكيد وهو الساخود على لسان موسى وهارون أن أخذوا التوراة بقوة ويعماوا عميهم مافهاو يوصاؤه الى أبنائهم وقيل هما المشاق غير الأولوهو المشاق التاى الذي أخفعلي أنسائهم بالتصديق بمحمد صلى الله علي موسل والايمان به وهوالمد كور في قوله واذأ خــــــــ الله ميثاق النييين لما آتيتكم من كتاب الآية ﴿ فَيَا نقضيهم مناقهم وكفرهما يات اللهوقتلهم الأنبياء بضرر حق وقوالهم قاو بناغلف كوقال أبن عطية فيالخسناممن كلامه هذا اخيارعن أشياء واقعوهافي المندم أأخذوا بهنقضوا المشاق الذي رفع عليم الطور بسبه وجعاوا بدل الاعان الذي تضعنه الأمر بدخول الباب سعدا المتضمر التواضع الذى هو عره الايمان كفرهم بالايات الله وبذل الطاعة وامتثال موافقته في أن لا يعدوا في السبت أتهاك أعظم الحرم وهوقتل الأنبياء وقابلوا أخذ الميثاق الغليظ بتعاهلهم وقولهم قلوبنا غلف أى في حجب وغلف فهي لاتفهم وأضرب الله تعالى عن قولهم وكذبهم وأخبر تعالى أنه فدطب عليها بسبب كفره انتهى والميثاق المنقوض أهوكتاتهم صغة الرسول وتكذب فباجاء به أوتركهم العمل عافى كتابههم أنهم فباوا والتزموا العمل بهافولان وآياب اللهالتي كفر وابهاأهي التي أنزلت عليه في كتبه أوجيع كتب الله المزأة قولان وتقدم شرح قاو بناغلف في البقرة ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ك أدغم لام بل في طاء طبيع السكسائي وحرة وأظهرها باق السبعة ، وقال الرَّجاج بلطب الله عليها بكفرهم خبرمعناه الذم على أن قلو بهد عنزلة المطبوع عليها التى لا تفهداً مداولا تطبيع سرسلاء وقال الرخشري أرادوا بقولهم قاو بناغلف أي أن الله خاق قاو بناغلفاأي في

أكنةلايتوصلاليهابشئ منالذكر والموعفلة كإحكىاللهعن المشركين وقالوالوشاءالرحن ما

عبىدناهم وتكذيب المجبرة أخزاهم القافقيسل لهم خسفاها الله ومنعها الالطاف بسبب كفرهم

فصارت كالمطبوع علها لاأب تحلق غلفاغ يرقابلة الذكر ولامفكنتمن قبوله انتهى وهو

على منهبه الاعتزال وأماأهل السنة فيقولون ان الله طبع عليها حقيقة كاأخبر تعالى إذ لاخالق

غيردوالباء في فبانقضهم تتعلق عمدوف قدره الزيخشري فعلنام مافعلناه وقدرها ين عطية لعناهم

وأذللناهم وحمتناعلى الوافين منهم الخلو دفي جهنم ، قال اس عطمة وحدف جواب هـ ندا الكلام

بليغمنر ولذمع ذهن السامع انهي وتسمية مابتعلق به المحرور بأنهجو اب اصطلاح لميعهد فيعلم

النصو ولاتساعه اللغة لأنه ليس بجواب وجوزوا أن يتعلق بقوله حرمنا عليهم على أن قوله فبظلم

من الذين هادوا بدل من قوله فبانقضهم مثافه موقاله الزحاجواً يو مكر والزمخشري ونبرهم وهذافيه

بعدلكثرة الفواصل بينالبدل والمبدل منسه ولأن المعطوف على السبسبب فيلزم تأخر بعض

أجزاه السبب الذى للتعريم في الوقت عن وقت التعريم فلا عكن أن يكون جزء سبب أو مسببا الا

بتأو بل بعيدو بيان ذلك أن قولهم على مريم بهتانا عظياوة ولهم اناقتلنا المسييم متأخر فى الزمان عن

في فوله فيانقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم فالأولىأن كون التقدير لعناهم وقدجا يمصرحابه

قاسمة والله أعلم (ش) و فان قلب هـ الازعت ان الحذو ف الذي تعلقت مدالياء مادل عليه قوله المطبع الله علها فيكون التقدرفيانقضهم طبع الدعلىقاو بهميل طبع الله علم الكفرهم (قلت) لميصم هذا التقدير لان قوله بل طبع الله على قاويهم بلطبع المعليها بكفرهمرد وانكارلقولهم فاو ساغلف فكان متعلقا بهانتهی ح)هذاجواب حسن بمتنعمن وجمه آخر وهو أن العطف ببل يكون للإضراب عوس الحكم الأول واثباته للثاني عيل جهة ابطال الاول أوالانتقال فامان كتاب اللهفي الاخبار فلا يكون الاللانتقال ويستفادهن الجلة الثانية مالا يستفادمن الاولى وألذى قسدره الذى قررناه لأن قوله فها نقضهم ميثاقهم وكفرهم ما إن الله وقتلهم الانساء يفرحق وقولم قاو بناغلف هو مداول إلحلة التي عنيها بل وهو ذوله بل طبع الله عليا تكفرهم فأفادت

تعريم الطيبات عليم فالأولى أن يكون التقدير لطناهم وقسماء مصرحابه في قوله فبانقهم ميثاقهم لمناهم وجعلناقلو بهمقاسية مؤ فلايؤمنون الاقليلاكه تقدم تفسيرهندا لجلة فأغنى عن اعادته و و بكفرهم وقولهم على مرحم بهنا ناعظها كه الظاهر في قوله و بكفرهم وقولهم إنه معطوف على قوله فهانقسهم ومابعد على أن الزمشرى أجاز أن يكون قوله و يكفرهم وقو لهممعلوه على بكفرهم وتكرار نسبة الكفر اليم محسب متعلقاته إدكفروا عوسي ثم بعيسي ثم محمد علسه السلام فعلف بعض كفرهم على بعض وقال الزمخشرى أوعطف محوع المعلوف على متروع المعطوف عليه كأنه فيل فجمعهم بين نقض الميثاق والكفر باآيات اللعوقتلهم الأنبياء وفولهم قاو بناغاف وجهم بين كفرهم ويهتهمرح واقتفارهم بقتل عيسى عليه السلام عاقبناهم أوبل طبح الله عليها وجمهم بن كفرهم وكذا وكذا هوقال الزمخشرى أيضا (هان قلت)هلازعمت ان الحسدوف الذي يعلقت به الباءمأدل عليه قوله بلطبع الله عليها بكفرهم (قلت) لم يصم هفا التقدير لان قوله بلطب المدعلها بكفرهم ردوانكار لقولم قاوبنا غاض فكان متعلقا به انهى وهوجوابحسن ويمنعمن وجهآخر وهو أن العطف بيل يكون للاضراب عن الحبكم الأول وانباته النانى على جهة ابطال الأول أوالاسقال عاما في كتاب الله في الاخبار فلا يكون الاللا . قال ويستفادمن الجلة الثانيه مالايستفادمن الجله الأولى والذى قدره الزمخشرى لايسو عفيه هدانا الذى قررناه لانفوله فهانقه بهمينافهم وكفرهما يانا للفوقو لهمقاو بناغلف بلطبعالة عليها بكفرهم فأهادت الجار الثانية ماأفادت الجارة الأولى وهولا يجوز لوفلت مرزيد بعمرو بلمرزب حمروكم بجز وقدأجاز غالثأ بوالبقاءوهوأن يكون التقديرفها نفضهميثاقهم وكفرهم باكان الله والداطم على قاويهم وويل التقدير فيا تفهم ميثافهم لايومنون الاقلي الاوالفاء مقحمة ومافى قوله فيانقضه كهى فى فوله فيارجة رتقدم السكلام فهاوالهنان العظيم رسهم مرسم على السلام بالزنامع رؤيتهم الآبه في كلام عيسى عليه السلام في المود ، قال بن عطية والافاولا الآية لكانوافي قولم جارين على حكم البشر في انسكار حلمن غير ذكرانتهي ووصف بالمعلم لانهم تمادوا عليه بعد ظهور الآيدوقيام المحبر مبالبراءة وقدجاءت تسمية الرى بذلك بهتانا عظيافي قوله سيصانك هذا بهتان عظيم ووفولهم فاقتلنا السيرعيسي ابنءر بمرسول الله كو الظاهران رسول اللمن فولهم فالواذلك على سيدالاستهزاء كقول فرعون ان رسولسكم الذى أرسل المسكم لجنون وقوله انك لأنت الحليم الرشيدو يجوز أن بكون من كلام انله تعانى وضع الذكر الحسن مكان ذكرهم القبيم في الحكاية عنه رفعالميسي عليه السلام كاكانوا بذكرونه بهذكر الوجهين الزمحشري وآم بذكرا بن عطية سوى الناني هال هو اخبار من الله نعالى بصه اعيسى عليه السلام وهي الرسالة على جهة اظهار ذنب ولاء المقر بن بالقتل واز، بمالذنب وهر لم بقتاوا يسي لانهم صلبوا دلك الشغص على أنه عسى وعلى ان عيسى كذاب ليس برسول ولكن لزمهم الذنب من حيث اعتفدوا ان فتلهم وقع فى عيسى فكا مهم قتاوه وليس دفع الذنب عنهم اعتفادهم انه غسير رسول ﴿ وماقتلوه وما إ صلبوه ولكن شبه لهم له هذا اخبار منه معالى الهم ما قتاوا عيسى وماصلبوه واختلف الرواه في الجلها الثانينما أطادسا لحسله الاولى وحولاتصور لوعلت مماذ بديعه رو رام مرز يديعه روام يحتز وقدآ جاز ذلك أيؤاليقاءوهوأن نكون النقد وفيانة نهم شافهم وكذا وكذاطسع علىقلو جهوف لالتندم منا فضهم شاقهيلا تؤمنون الاقليلا والفاء مقعمة

The second secon

وأنر تندين عليه البديلا وأنعظليه والنهودة ختني هو والحؤاز يويري يعتحدلوا لملاوه فلاتاعشر أوغانسا عشر فعرقبيناك اللماين وجهيدال الأفاق ومذيعو فيرعسن والق سيدعل الرجل فسلت وفدل طواليو دي الذي هل علته و وقتل ماية الكريلة علىمشن فيقتل وعلص مؤلا وهوار فنتي في المنتفقال وجس أنافألق عليات عين فوقل ألق شهدي الحسم فالأخر صوانهم واحبين العدة فأخار واحداهن فعلت بهو روي ان الملا والمتناولين لم عنف علهم أمر عيسي لماز أومين تقعان المدة واختلاط الأمر فسلت ذلك الشخص وأبعث الناس عن خشنته أيانا حتى تغاز وامتثبت المسلقة وحينته دناالناس منه ومضى الحوار بون مصانون في الآفاق ان عيسي صلب عوقس اميلق شبه على أحدوا عامعني ولكن شبه لهرأى شبه غليهم الملث المخزق ليستديم بمانقص واحدمن الغدة وكان بأدر صلب واحدوأ بمدالناس عنه جوقال هذا عسى وهذا القول هو الذي بنبغي أن يعتقد في قوله والكن شب أبراماأن للق شبه على شخص فإنصح ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعقد عليه وقداختاف ففن ألق علىه الشيه اختلافا كشراء فقيل البودي الذي دل عليه هوقيل خليفة فيصرالذي كأن محبوساعنده هوقيل واحدمن البهود هوقيل دخل ليقتله هوقيل رقيب وكلته بالمود ، وقيل ألق الشباعلي كل الحواريان ، وقيل ألق الشباعلي الوجهدون البدن وهمذا الوثوق بمايدفع الوثوق بشئ من ذلك ولهذاقال بمضهمان جاز أن يقال ان الله تعالى يلقي شبه انسان على انسان آخرفهذا يغيرباب السفسطة هوقيل سب اجتماع الهود على فتله هوأن رهطا منهرسبوه وسبوا أتمه فدعاعلهماللهم أنشربي وكلمتك خلقتني الآبيرالعن من سني وسب والدثي فسيزالله ويسهما قردة وخنازير فأجمعت البودعلي فتله وشبه مسندالي الجار والمحرور كقوله خبسل اليهول كن وقع لهم التشبيه و بجوز أن يسند الى ضعير المقتول الدال عليه اناقتلنا أي ولكن شبه لهممن فتاو ه ولا يجوز أن يكون ضعير المسيح لأن المسيح مشبه بهلامشبه هج و إن الذين اختلفوا فيه لني شلئمنه مالحم به من عسلم إلاا تباع النطق كه اختلف فيه البهود فقال بعضهم لم يقتل ولم يصلب ال جهوجه عيسى والجسد جسدغير م هوقيل أدخاواعليه واحدا ليقتله فألق الشبه عليه فعلب مرمن العددواحد وكانوا عاموا عددا لحواريين فقالوا ان كان المصاوب صاحبنا فأس عبسي وان كان عيسي فأين صاحبنا * وقيل قال العوام قتلنا عيسي وقال من عابن رفعه الي السهاء ماقتسل ولاصلب قال اسعطية واليقين الذي صحفيه نقل الكافة عن حواسها هوأن شخصاصلب وهل هوعيسي أملافليس هومنعلم الحواس فاذالئام يقعف ذلك نقل كافةوالضمير في فيسه عائد على القتل معنادفي فثله وهذاهو الظاهر الذي يدل عليمماقبله ومابعده يوقيل الضمير في اختلفوا عائد على البود أبضاوا خنلافهم فيهقول بعضهمانه إلهوقول بعضهم انداس الله تعالى هوق لي اختلافهم فيه ان النسطورية فالواوفع الصاحلي بأسوته دون لاهوته هوقيل وقم القنل والصلب عليهما هوقيل عائد على اليود والنصاري فان البود فالواحوان زنا وفالت النماري هواس الله ، وقسل اختلافهممن جهة ان النصارى قالوا ان الهو دفتلة وصلبته والهو دالذ س عاينوار فعه و فالوار فع الىالساءوالجهورعلى أنالااتباع الظن امنتناه منقطع لأناتبساع الظن ليسمن جمس العملم

والغاجر بمالدعيل التماري واختلافهاف ب و تعضیتم بغول فسل ناسبوته لالأجوته و بعديم فول لانقتل وال صلنبوالتقين الذي مبتح فسه أقبل الكافة عن جوابهاهوات نضا سلب وأماهل هو عسي أملافليس من عرا لحواس والااتباءالغان كاستتنا منقطع إداتباع النار ليس مندر حاتعت قوله من علم (وقال) ان عطبة هو استثناء متصل اذالظن والمزيضمهماجنس انهم م معتقدات المقن وقد يقول ان كان علىسبيل النموز عامى فيحداالأمر انكىداوھو يەلى ظنى انتهى ليس كا ذكرون أن الغلن والعمار يضعهما جنس انهمامن معتقدات اليقين لان الظن ترجيح أحد الجائز بن وعملي تقدير ان الفارس والعلم بضمهماماذكر فلانكون أبضااستثناء متصلا لانهام مستأن الظن من العمل فليست التلاوة مالهمه من عبلم الا الظن واتما السلاوة الاانساء الظرر والاتباعالظن لايضمه والعذ

الاتبام الفن (ع) حو استشاء سميااه الظن والظ بصميما جسر أيحامق معتقدات النقان وقد فول الغان على طريق النبور على فيحدا الامرائه كما وهو بعني طنه انتهي (س) لس كاد كرمن أن الغلور والطريقمهماجنس اتهما من معتقبات اليقين لان النان ليس من معتقدال البقين لابه ترجيه أحساد ألجأ تزين وماكان ترجيعافهو ينافى القن كاان القين سافى ترجيم أحدالجائز ينوعلي تقدران الغلرس والعل بضمهما ماذ كرفلانكون أسااستثناء متمللاته لميستثن الظنمن العمل فلست التلاوة مالهم به من عاالاالظن وانماالتلاوة الاأتباء الظين والاتباع الظن لأيضمه والعلم جنس, ماذكر (ش) فانقلت قسوصغو ابالشكوالشك أنالا يترجح أحداجاترين تموصفوا بالظن والظن أن سرجم أحدهما فكمف كونون شاكن ظانين قلتأريد انهمشاكون مالهم منعلم قط والكن

فيول كن الباع الغاز فم و وقل الرمحتمر ي بعني وأكبه بالنعور .. العا المقن وف مقول الغان على لحر بو الصور على في هيئة الاعراء أنه أو وهو بعي طمانتهي وليس كاذكر لأن الطن ليس من منتقدات النعين لأنه ترجيها حداها ثرب وما كان رجيما فهو بناف البقسان كا أن البقاريساني رحيرات الجائزين وعلى تقدران الفلن والعربسيما ماذكر فلا كون أيضا استثناء مسلالاتهام يستني الفلق من المرفليسب التلاوة ماله يمس علوالا الظن وأنما التلاوة الااتباع الظن والاتباع الظن لايضموا لعبط جنس ماذكر جوقال الزمختيري (فان قلت) لموصفوا بالشك والشك أل لا يترجيها حداجاً برين عموضفوا بالعلق والتلكيُّ أن يرجح أجدهما فنكيف مكولون شاكين ظانين وقلت إلى بأيام شاكون مالمم سعداقها ولسكن لاحت أمرا مارة فغلنوا انتهى وهوجواب سيؤاله ولنكن بقال لارد عدا السؤال لأن العرب تطلق الشك على مافر تعبرف والقطع والقين فيدخل فيه كالمترد دفيه اماعلى السواء سلا ترجيح أو يترجيح أحد العلر فين واذا كان كالكاند فع السؤال ﴿ وماقتاو ميفينا ﴾ قال إن عباس والسدى وجساعة الضمير في قتاوه عائد على الظن تقول فتلت هذا الأمر عاما اذا قطعت به وجرمت الجزم الذى لاعنا لجسش فالمني وماصوطنهم عنسدهم وماتعققو مقينا ولاقطعوا الغلن باليقين موقال الفراءوا بنقتيبة الضميرعائد على العلم أعماقتاوا العلميقينا يقال قتلت العلموالرأى بقيناوقتلته عامالأن القتل الشئ يكون عن فهرواستعلاء فكا "نه قيل ولم يكن عامهم بقتل المسيج علماأحيط بهابما كانظناء قال الزمخشرى وفيهتهكم لأنهاذا نفي عنهم العمل نفيا كليابحرف الاستفراق ممقيل وماعاموه عليقين واحاطةلم يكن الاتهكاا نتهى والظاهر قول الجهوران الضمير بعودعلى عسى معمل الضائر كلها كشيرواحد فلاتعتلف والمعنى محبح للمغروا نتصاب بقمناعلى أنه مصدرفي موضع الحال من فاعل قتاوه أي متيقنين أنه عيسي كاادعو اذلك في فولهما نافتلنا المسيح قاله السدى أونعت لصدر محمد نوف أي قتلا بقينا جو زه الزمخشري ﴿ وقال الحسن وما قتاو محقاً انتهنى فانتصابه على أنهمؤ كعلفه مون الجلة المنفية كقولك وماقتاوه حقاأي حق انتفاء قتله حقا وماحكى عن ابن الانباري أنه في السكلام تقديما وتأخيراوان بقينامنصوب رفعه الله اليموالمعني بل رفعه الله اليه يقينا فلعله لايصح عنه وقعنص الخليل على أن ذاك خطألاً نه لا يعمل ما يعد بل في ما قبلها لإبلرفعه الله البه كه هذا ابطال لما ادعوه من قتله وصلبه وهو حي في الساء الثانية على ماصح عن الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث المراج وهو هنالك مقسيم حتى ينزله الله الى الأرض لقتل الدحال وليملا عاعدلا كاملئت جوراو عسافها أربعين سنةثم عوت كاعوت الشريه وقال قتادة رفعالله عيسى المدفكساء الريش وألسه النو روقطع عنسه المطعم والمشرب فصار مع الملائكة فهوممهم حول العرش فصارا نسياملكياساويا أرضياوالضمير في البحاثدالي الله تعالى على حذف التقدر الى سائه وقد حاءور افعال الى * وقبل الى حدث لا حكوفيه الاله ولا توجه الدعاء الا تعود وهو راجع الى الأول ، وقال أبوعسد الله الرازى أعلم الله تمالى عقيب ذكره أنه وصل الى عيسى أنواعمن البلايا أنه رفعه اليدفدل أن رفعه اليه أعظم في ايصال الثواب من الجنة ومن كل مافهامن اللذات الجسانية وهسذه الآية تفتح علىك بالسعر فة السعادات الروحانية انهي وفيه نحو لهمامارة فظنوا انهي (ح)هذا الذي ذكر مجواب سؤاله ولكن يقال لا بردهذا السؤال لان العرب تطلق الشك على مالم يقع

وان کے الاوار رحما قل الرخوش کے لیے مان بھیلائی کے قالفت میں کو موری محدوق 200 و ان بھر ان ان اللہ الداخ استال لیون مان موروز کا اللہ و مواد خان کے اللہ کا اللہ کے اللہ اللہ موروز کا اللہ مواد کا اللہ مواد کا اللہ کا مورو نے ماں لیون کی جہاز کی مدول کے موروز کی موروز کا اللہ آخر در موسعا مداختوں العاد مواد کی اور در بر دو موروز کا الکتاب والٹند رکانے کی ادوان کے بعض افعال لیکتاب والمان (۱۹۷۷) کو ادار کو ان معادل سے معدود موری والاحق

جماد من التراقية التراقية والتراقية والتراقية

فمالقطع والنقين فمدخل فيهكل مانترد فيه اماعلى السواء بملارجيسم أو بترجيح أحبد الطرفين واذا كأن كفالثاندفع السؤال (ش) لمؤسان بهجلة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تفدره وانمن أهبل البكتاب أحدالالمؤمان به وتعوه ومامناالا لهمقام معاوم وانمنكم الاواردها والمعنى ومامن الهودأحد الاليؤمنن بهانتهي (ح) هداغلط فاحش اذرعم أن لبؤ مأن بحلة قبصة واقمة صفة لموصوف

و كلا والمتفلسفة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِمًا ﴾ قال أبوعث الله الرازي المراد في المعرة كل القدر أومر الحكمة كال المدارقيد مداعل أن وفرعت على السلامين الدنياالي الشعروات وأن كان كالتعدر غل الشرك لأنصار فيمالنسبة إلى قدرتي وحكمتي انهي ، وقال غيره عزبزا أيقويا بالنقمة من المودفسلط علم مبطرس الروى فقسل منهم فتلة عظمة حكماحكم علهم اللعنة والغضب هوقيل عزيزاأى لايغالب لأن الهود حاولت بعيسي عليه السلام أمر اوأراد الله خلاف حكماأي واضع الأشياء مواضعها فن حكمته تخليصه من البهود ورفعه الي السهاء لماس مه وتقتضه حكمته بعالى ووقال وهب مزمنيه أوحى الله بعالى الى عيسى على رأس ثلاثين سنة محرفعه وهوا ين ثلاث وثلاثان سنة فسكانت نبوته ثلاث سنين هوقيل بعث اللهجير بل عليه السلام فادخله حوخة فهار وزنة في سقفها فرفعه الله تعالى الى الساء من تلك الروزنة ﴿ وَانْ مِنْ أَهِلِ الْكُتَّابِ الا ليۋمانقبلمونه كه ان كانافية والخبرعنيه محذوف قامت صفته قامه التقدير وما أحدمن أهل الكتاب كإحنف فيقوله وانتمنكم الاوار دهاوالمعني ومامن المهود وقوله ومامنا الالهمقام معاوم أى ومأحدمنا الالهمقام ومأأحدمنكم الاوار دهاءقال الزماج وحدف أحدلأ بهمطاوب في كل نفي يدخل الاستثناء تصوماقام الازيدمعناه ماقام أحدالازيد، وقال الزعشرى ليؤمنن بهجلة قسمة واقعةصفة لموصوف محذوف تقديره وانس أهل الكتاب أحد الالمؤمنن موتحوه وماسا الآلة مقام معاوم وان منكم الاوارد هاوالمني ومامن اليهود أحدالا لمؤمن به انتهى وهو غلط فاحش إذ زعمأن ليؤمنن بهجلة قسمية وافعةصفة لموصوف محذوف الىآخره وصفة أحدالحذوف اعماهو الجار والمجرور وهومن أهلالكتاب والتقدير كإذكرناه وانأحدمن أهلالكتاب وأماقوله ليؤمنن به فليستصفة لموصوف ولأهى جلة قسمية كازعما ماهي جلة جواب القسم والقسم محذوف والقمم وجوا دفي موضعرفع خبرالمبتدأ الذي هوأحد المحذوف إذلا ستطمن أحد والمجرور اسنادلأنه لايفيدوا كاينتظم الاسنادبا لجله القسمية وجوابها فذلك هومحط الفائدة وكاللك أبضا الخبرهوالالهمقام وكفالث الاواردها إذلا منتظم محاقبل الاتركيب اسنادى والظاهران الصمير بنفيه وموته عائدان على عيسى وهوسياق الكلام والمعنى من أهل الكتاب الذين يكونُونْ في رُمَان نزوله * روى أنه بنز ل من السهاء في آخر الزمان فلايبق أحسن أهل الكتاب الادومن مه حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام قاله استعباس والحسن وأبو مالك * وقال ابن عباس أيضاوعكر مةوالضعالا والحبين أيضاومجاهدوغ برهمالضمير في به لعبسي وفي موته لكتابي وقالوا ولبس بموت بهودي حتى يؤمن بمسي ويعلم أنهني ولكن عند المعاينة للوت فهو ايمان لا

محدوق الى آخره وصفة أحد المحدوق المحدول المجاور و مومن أهل الكتاب والتقدر كاذكر نادوان أحدمن أهل الكتاب وأماقوله لرومان مغلست سفة لموصوف ولاجلة هي قصمة كإزعم المحمى جلة جواب القسم والقسم محدوف والقسم وجوابه في موضع خبراليث الذي هو أحد المصدوف الالانتظام من أحدوالمجرو واستادلا تلايف و أعامانتظام الاستادبالجلة القسمية وجوابما قتالي هو محط الفائدة وكذلك أهنا الخبرهو الالعمق موكذلك الاواردها اذلا منظم عافيل الاتركيب استادي

كالزسمة فرعون عاموف بالمعارشو ضاعات يعطه التوالة على مريح فالحاروان لبودوالتماري حدالالبودان قبل بويادهين وراتارعند القوي بوادعي إداعا رقيل أن هن روحه جان لا ينفعها عانه لا يقطاع وقب السكانية الها الرجاي عن سهر بن خوالس والمتحاج حكابة فهاطول تسن بالتقنيد منهاان المهودي اداحصره الموت ضربت الملاكة درد ووجهه وقالوا باعدوالله أتاك عسى بماف كشب وليقول است أبدني وتقول التصر افراتاك عسي سا فرحمت أنه القاقوا في القه في قول أرشت المحيد القاور بين الحبث الأسقيد الملعوبين الن عباس أنه فسره كالمكفال المتكرمة فال المادر على فضرب عنقه الالاعز جنفسه حتى فعزك ما التقليم قال وال حرجت فوق بت أواحترق أوا كلسب قال بتكام مافي الموي والاضر بر روجه عتى يؤمن بهو مدل عليه قراءة أي الاليؤمان به قب ل من تهريضم النون على مجي وأن منهم أحسالا سؤمنون وقبل موتهم لأن أحداصلح للجمع (فانقلت) فا فالموالاخبار باعام العلمي قبسل موهم (قلب) قابلة الوعيسة وليكن عامهم بأنهم لا معمن الاعبان به عن قر يتبعنه المعايسة وان ذاله لأينفعهم بعثاهم وتنبيها على معالجة الإعان به في أوان الانتفاع بعولي كون الزاما المحجة لهموكذ الشفولة مؤ و يوم القيامة يكون عليهم شهيدا كه يشهدعلي البهود بأنهم كذبوه وعلى النصاري بأنهم دعوه اين الله انهى كلامه ، وقال أيضاو يجوز أن ير يد انه لايبتي أحدمن جيع أهل المكتاب الاليؤمان بمعلى أن الله يحيهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم زواجوما نزل له و يومنون به حين لاينفعم اعام مانتي . وقال عكرمة الضمير في به لحد على الصلاة والسلام وفي موته الكتابي ، قال وليس بخرج بهو دي ولانصر إلى من الدنيا حتى يؤمن عحمد ولو غرق أوسقط علىه جدار فانه تؤمن في ذلك الوقت ، وقبل معود في به على الله وفي موته على أحدائقد و قال ال زيدادا تزل عسى علىه السلام لقسل الدحال اميق مودى ولانصر الى الا آمن بالله حين برون قتل الدجال وتصير الأخم كلها واحدة على ملة الاسلام و يعزى هذا القول أيضا الى ان عباس والجسن وقتادة ، وقال العباس بن غزوان وان من أهل الكتاب بتشديد النون وهى قراءة عسرة التفريج ويوم القيامة يكون عليهم شميدا أى شهيداعلى أهسل الكتاب على الهودبتكاسبم اياه وطعهم فيه وعلى النصارى بجعلهم اياه إلهامم الله أوابناله والضمير في مكون لعيسي ، وقال عكرمة لحمد صلى الله عليمه وسلم، قبل وتضمنت همذه الآيات أنواعام والفصاحة والبديع يفنها التبنيس المفار في صادعون وخادعهم وشكرتم وشاكر الدوالمائل في واذا عاموا والتكرار في اسمالله وفي هؤلاء وهؤلاء وفي وبرون وبدون وفي الكافرين والكافرين وفي أهل الكتاب وكتابا وفي بيناقهم وميثاقا ، والطباق في الكافر بن والمؤمنين وفي انتبدوا أو تعنفوه وفي تومن ونكفر ، والاختصاص في الى الصلاة وفي الدرلـ الاستفل ، وفي الجهر بالسوء يوالاشارة في مواضع ؛ الاستعارة في مخادعون الله وهو خادعهم استعار اسم الخداع للمجازاة وفيسملا وفي سلطانا لقبام الحجمة والدرك الاسمفل لاتحفاض طبقاتهم في الناري واعتصموا للالتباء وفي أن يفرقوا وفي ولم يفر قواوهو حقيقة في الاجسام استعبر للعالى وفي سلطانا استعبر للمعبعة وفي غلف ومل طبع الله ، وزيادة الحرف لعني في فيا نقضهم، وإسناد الفعلالىغيرفاعلدفىفأخذتهمالصاعقة وجاءتهم البيناتوالىالراضىبهوفىوفتلهمالانبياء وفى وقولهم على مريم بهتاناوقو لهمانافتلنا المسيع هوحسن النسق فى فبانقضهم يثاقهم والمعاطيف

فللثخط الفائدة وكذلك أيمناأ فحسر هوالالهمقام وكداالاوار دخا إذلا ينتظم بماقبل الاركيب أسنادي والظاهرات المصيرين فيه وموثه عائدان علىعسى وهو ساق الكلام والمعني من أحس الكتاب الذين مكونون في زمن نزوله روى المعازل مسين السياء فى آخرالزمان فسلابىتى أحد منأهماالكتاب الانؤمنيه حتى تكون المبلة واحمدة وهيرملة الأسلام (قال) ابن عباس وغرهأ ساوحاعة الضمير في به لعسي وفي مو ته للكتابي قالوا وليس موت ہودی حتی بؤس بعيسى وبعزانه ني ولكن عندالمعائبة للوت فهو اعانلانفعه

و برناعليه طبيات الفلنيات فادكرتعال في قبوله وعلى الذين مادوا جرمساكل دى ظف الآبة وأحلبهم بغسلة فيموضع المسفة لطيبات والمعنى كانت أحلت لمروانتصب كتبرا على انه مفعول به أي ناسا كثيراوبأميه المعدر وهو قوله وبمدهم أوانتمب عذرانه نعب لمندر محدوق تقدره صدا كثبرا بإوقد نهواعنه كوجلة عالبة تؤذن بتقبيح فعلهم اذمائهي تعالىعت صدأن سعد عنه قالواوالر باعرم في جيعالشرائع وفوله بالباطله والرشاالني كانوا

بأخذونهاعلى تغييرشرائعهم

والمتراجلين أولان والمكارا ومجالن البراة فرمس ال كرها والرابع MANUAL SALES AND ASSESSMENT OF THE PARTY OF والمتريش فيربعون المادا فناانس كلامها والتوجيق عضمن احتال المفرجوعات أو جرافلهندي وعود العندر على عربد الوزوجوفي ليومان معنى موقعل مرجعات لمق تمسي و والتقلم صمحه عمل ال فسل في تبيد و والقاف في مواصر في فيلوس الدين هايوا بحرثناعاتهم طنبات أحلت فمرو بمساحم عن سيل الله كثيرا جواخه هرال وأوقدتهم أغيث وأ كليمأبوال الناس الباطل واعتدنا التكافر ن مهمعدانا ألها والتكن الراسيون ف العامير والمؤمنون ومنون عا أنزل البلثوما أنزل من قبلك والمقعين ألصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون باللهواليوم الآخر أولنك سنوتهم أجراعها هاينا أوحينا إليك كا أوحينا الى وحوالنيين من بعد موا وحينا الى الزاهم واساعيل واسعاق ويعقون والأسناط وعسى وأوب ويونس وهارون وسلبان وآتينا داو ود روارا و ورسلاقه قصمناهم عليلتمن قبل ورسلام تصميم عليان وكلم القهموسي تسكلها ورسلامشعر بن ومنفر بن لثلا تكون الناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكماً ، لكن الله يشهد عا أتزل اليك أنزله بعلمه والملائكة بشهدون وكو يالله شهيدا ، أن الذبن كفروا وصدواعن سسلابته فسخلوا خلالا بعدا جان الذبن كفروا وظلموا لم مكن الله ليغفر لهمولا ليديهم طريقًا ﴾ الاطريق جهنم قالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسبرا ﴿ يَأْمُهَا الناس فاسماء كمالرسول بالحق من ربكوفا منواحيرا لكموان تكفر وافان الممافى السموات والأرض وكان الله علما حكياه بأهل الكتاب لانعاوا فيدينكم ولاتفولوا على الله إلا الحق إما المسيدعيسى ابن مريم وسول الله وكلته ألقاها إلى مريم وروحمنه فاسمنوا بالله ورسله ولاتفولوا ثلاثة أنتهواخبرا لكم إماالله إلهواحدسبعانهأن يكونلهولدله مافى السعوات ومافى الأرض وكفي بالله وكيلاه لن بُستنكف المسبح أن يكون عبدالله ولاالملائكة المقر بون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعشرهم آليه جيما كه الغاو تجاوز الحد ومنه غلا السعر وغالوة السهم الاستنكاف الأنف والنرفع من تكفت الدمع اذائعيته بأصبعك من خدك ومنعث من الجرى قال

فباتوا فساولاماتذكرمنهم ، من الحلق المنسكف بعينال مدمع

بسود مسارة ما المستد كاف المستدر المهم و من المستد المستد المستد المستدر المس

ال العالم المراد الانسانية المراد الدائد على المراد (على المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المر المراد المراد الانسانية المراد ال

القطع الراؤف ولاصور ان سلف عنها الرفوع فبسلول النعب ادافطاع في تع منه المتعدد مالعدم الى اعران المنفوت وهذا القطعات أضلالهالاة والركاء فكرالوصف أن حسل في جــ ل وقري ا والقمون بالرصع عطفا على المرفوع فيسله (قال)

انعطبةفرق بنالآبة

والبت منى بيت الجرنق

والطبيون معاقب الازر

نسرف العطف الذىق

وكان أنشده قبل وهو النازلان تكل معترك

الآبة فانه عند بعضهم تقديرا لفعل وفي هذانطر انتهى أن منع ذلك أخدفهو محجوج بثبوته فيكلام العرب معحرف العطف ولانظمر فيذلك كإقال

و بأوى إلى نسوة عطل وشعثا مراضيع مشدل

الشاعر

وذكرال مخشري وغيره

وجوهافي ان والمقعب ين في موضع برعطماعلى الضعير في منهماً ي ومن المقمين أوعطفا على ما في قوله بما أنزل أي يؤمنون بما أنزل الى محد أوعطفاعلى الضعيرأى الكاف في البك أي يؤمنون بما أنزل الي محدوالي المقمين أوعطفاعلى كان فبساك أي ومن فبل المقمين وأجازوا فبهن قرأ والمقمون بالرفع أن يكون في موضع خبرمبتدا محذوف أوعطفا على الضمير المستكن في الراسخون أوعلى الضعير المستكن في المؤمّنون أوعلى الضعب المستكن في يؤمّنون وهنه أعار سينزه كتاب الله عنهاولا عيل

أموال القابن بالباطل كوالى الوساء الني كالوا بأجلو تهلس مقله في تعرف الكاأب وفي عسام الأبة فسلسة وإعاله للوحداهم مالياسات وفسل كالوالحل أحدوا وتباس عليسة بعنى الطنبات وأعمل منا تغمر بدل الليبات بليد كرس تسكر مسهد وفي المثاه والمسهل أواع ماح موالم نقصل السبب و فقيسل ذلك جزر يناهر بعقور وأعيب مثالياء في وعبس خراب ما موعق المعلوف على الفصل عنا ليس معمولة للمعلوق عليه بالرق المجامل فيه والموجود وأخاره وأكلبه لان الفصيل وفع عمول المبطوق عليه بوطور إعاقه الخرف وزك إعاد بوتواه في الفعيد سفاقيم الايمونيه وأواج التلاءانوا مومو أمزائه يزومو المستعربيل التغمام الدراوعو ماشطق مالادى في بعض المال م اربق الى الأبلغ في المال الدنيوي وهوا كالعالم اطمل أي عالا الاعوض فيموفى وكرها والآية امتنان على كاوالامة حيث ارتماملهم معاملة المهود فيعرخ

علهم في الدنيا الطيبات عقو بقلم بدنو بهم وأعتدنا الكافر بن منهم عدايلسينا كالماذ كر عقو بةالدنياذ كرماأعه لهمفىالآخرةولما كأنذلك التصريمعاتناللهود بسبب ظلمن طلمتهم فالترم فللم وغيير ظالمهم كاقال تعالى واتقوافتنة لاتصيبن الذين ظاموا منكم خاصة بين الت العداب الأليراءا أعدال كافرين مهم فالالشام بأت وأعتدناهم ولكن الراسخون في العامنهم والمؤمنون ومنون عنائزل المكوما أنزل من قباك والمقعين الصلاة والموتون الركاة والمؤمنون باللهواليوم الآخرأ ولئك سنؤتهم أجراعظها كو مجىء لكن هنافي غاية الحسن لانها داخلة بين تقيضين وجزائهما وهمالكافرون والمداب الأليم والمؤمنون والأجر العظم والراسخون

الثابتون المنتصبون المستبصر وتمنهم كعب الله ين سسلام وأضرابه والمؤمنون يعنى منهدمأو المؤمنون من الهاجر بن والأنصار والظاهر انه عامق من آمن وارتفع الراسخون على الاسداء والخبر يومنون لاغير لان المدح لا يكون الابصد عام الجلة ومن جعل الخبر أولتك سنوتهم فقوله ضعيف وانتصب المقبين على المدحوار تفع والمؤتون أيضاعلى اضار وهم على سبيل القطع الى الرفع

المنعوت وها القطع لبيان فضل الصلاة والركاة فكثر الوصف مأن جعل في جل م وقراً ابن جبير وهرو بنعبدوالجمدى وعسى ينعم ومالك بنديدار وعصفت الأعش ويونس وهارون عن أي عرو والمقبون بالرفع نسقاعلى الأول وكذاهو في مصحف ابن مسعودةاله الفراء

* وروى أنها كذلك في مصحف أني * وقبل بل هي فيه والمقمين الصلاة كمحف عثمان وذكر عرعاتشةوابان بنعدانان كتهابالياء منخطأ كاتب الممحف ولابصع عهماذلك لاتهما

عر بنان فسيفنان فعلم التعوث أشهر في لسان المرب وهو باب واسع ذكر عائد مشو الجبسييورية وغير موعلى القطم خر مسيو بعذات وال الربخشر يولانلتف اليمار عوابن وفو عماناني بخط المناسية وريا التفت النامن ينظرني الكتاب وامعرف متاحب العرب ومافري النهب أعلى الانختماس من الافتتان وعني علمت أن السابقين الأران الذين مثلهم في التوراة ومثالم في الانصل كأنوا أنما همتق المهرز على الاسلام ودن المطاعن عنه من أن مركو افي كناب الله ثامة وسيعاس بمستجم وخر فارفوه من بلجي به أتهياؤ بني بفوائس استطر في المكتاب كتاب سيبويه وحالقه فأناسم البكتاب عباعلية وجهان مقدعتي تفسير كتاب الله واعراب الفاظه بغيرا كامعر الصو جواز وافي عملف والقصين وجوها والجد هاأن بكون يبعلو فاعلى ماأتزل البكأي ومنون بالكتب بالقمين الملاة م واختلفوا فيحقد الوجوس المفي بالقميدين الملاة فقيل الأنساءة كرمال مخشري واسعطت ووقيل الملائكة ذكر واسعطية ووقيل المسامون والتقدير وندب المقصيان ذكران عطبة معناه فوالوجب الثاني أن يكون معطوفاعلي المصد في ما الكن الراسون في الطرم ومن المقيين و كروان عطية على قوم الرسميم و الوجد الثالث أن يكون معطوفًا على الكاف في أو لتك أي ما أترل البك والى القويان الصلاة « الوجيه الرابع أن تكون معلو فاعلى كاف قبلاً على حانف مناف التقيير وما أنزل مرقبلاً وقبل المقمين الصلاة ، الوجب الخامس أن تكون مطوفاعلى كاف قبل و منى الأنساءذ كر ، اسعطية ووقال سعطية فرق بين الآية والبيت سيبت الخريق وكان أشده قبل وهو

بصرف العطف الذي في الآية فاتم يمنع عند بعضهم تقدير الفعل وفي هذا نظر انتهى ان منع ذلك أحسد فهو محجوج بشبوت ذلك في كلام المربسع حرف العطف ولانظر في ذلك كإفال ابن عطيسة * قال الشاعر

التار ابن تكل معترك يه والطبيون معاقد الازر

وياوى الى نسبوة عطيل ه وشت مراضيع من السعال المال وكان المساف وكذاك جوزوافي قوله تعانى والمؤتون الزكات وجوها على غيرال جدالذي كرنامه وأنها رتفع على خبر مبتدا محفوف على المسلوف المال والمناف والملاحم أحدها أنهم طوف على الراسع أنهم بند التابى على الضعر في ومنون ها الراسع أنهم بندا التابى على الضعر في ومنون ها الراسع أنهم بندا الذي اخبر وهو اسم الاشارة وما بله وأمالك وأولا والمؤمنون تضمن الابنان عاجب أن يومن والمؤتون والمثالة وأمالك والمؤمنون تضمن الابنان عاجب أن يومن والمؤتون المؤتون والمؤتون والمؤتون والمؤتون والمؤتون والمؤتون والمؤتون المؤتون والمؤتون وا

امتفادئی شها ولولا آن الرحشزی واین عطیت و کراحاوه بایدی فیمنا ایمنا اجرای صنصف التفسیر لماذ کرت ذلک

(ع) فرق بين الآية والبيت يعنى بيت الخرنق وكاثنه أنشده قبل وهو النازلين بكل معترك والطيبون معاقدالازر عرف الطلف الذي في الآية فانه عتنع عند بعضهم تقدر الفعل وفيحذانظر انتهى (ح) انمنع داك أحدفهو محجوج بثبوت ذاكفى كلام العسربمع حرف العطف ولانظرفي ذلك كإقال ع) قال الشاعر و بأوى الى نسوة عطل وشعثا مراضيع مثسل السعالي و

سال لاميا الأكتاب م سوالم رسول الله أل وزل على أثناؤن الساء واحتجاج عليم بأن سأله في الوحي الدكشان سام الانساء الذين سلفوا والنسين جمعام ودمهم ماذكره تعالى في قوله الواوسنا الهاراهم تعظما لمسمو تنسنا على الهم أشرف من غيرهماذ كأنوا أعمال ملة كملةموسي وعسى وقرى ورابضم الزاى جعز يور كعسمود وعدوالز بور الذي آتاه الله داود وأنزله علمسه وقدعرب وهو نتظمئ مواعظ وأمشالا كشيرة وانتماب ورسلاعيل اضارفعل أي قدقصصنا رسلاء للكفهومن باب الاشتغال والجلة مرقوله قدقهمناهم مفسرة لذاك الفعل الحذوق و ملل على هذا قراءة أبي ورسل بالرفعرفي الموضعان على الاشداء وجاز الابتداء بالنكرة هنالانهموضع تفصل كاأنشدوا «فثو بالستوثوب أح وقوله يبشق وشق عندنالم معول دوم جح النصب على الرفع كون العطف على جدلة فعلية وهي

من أب الاستقال فالس قوية و اجتهالان زخوجي المنافضة والكاريز و ينافض سوولا مول بالمدحري الاستقبال مجلف يحدوار تهديه في عوسا فمرسز فأوالا أكان كمالتخال مو رالاشتغال فلأخود الحن على الاخلاق تب م وقر أحر تسيو توسيمالما يتنود على قوله والموسون الله ، وقر ألل السيعاعل الالتهاب وساسة واغتما ﴿ إِمَّا وَحِسَا اللَّهُ كَا أُوحِسَا الى و مواليد المدين من المندد كه قال ال عباس سيدر وهاال سكان المدر وعدى بريد قلا ياعد بالمان الله أتراعل بشر شالعسوسي ولا أوج بالبه و وقال عباس كمسالفر على المولت يسألك أهل النكتاب الايات فتلبت عليه وسععوا اغسر بأعمالهم الجيئة فافوا ماأتزل الله على شر شئ ولاعلى عيسي وجبدوا جبع ذاك فترلب وماقدروا الله حق قدره ادفالوا الآية هوفال الزعشرى الأأوحينا اليك جواب لأهل البكتاب عن سؤا كمرسول الله حبي الله عليه وسارات والمسام الماء واحتجاجهم عليهمأن شأهف الوحى المكسار الأنساء الدس القوا أنهى وقدم وحاوجر دومهم فالك الرالأنهالأب الثابي وأول الرسل ودعو فهعامة لجميع من كان اذخاك فيالأرض كان دعوة محدسلي الله عليه وسياعاته لجسعهن في الأرض وأوحينالي الراهيرواساعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وعيسي وأبوب ونونس وهارون وسليان كخص تعالى بالذكره ولاءتشر يفاوتعظها لهمو بدأبار اهم لأنه الأب الثالث وقدم عيسي على من بعسه تعقيقا لنبوته وقبلعا لمارآه الهو دفي ودفعالاعتقادهم وتعظما لهعندهم وتنويها بانساع دائرته وتقدمذ كرنسب وحوا براهم وهارون في نسب أخيموسي وأما أيوب فذ كرا لحسين بن أحد ابن القاصى الفاصل عبد الرحم ن على النيسابوري نسب وفقال أبوب ن أموص بن ارب ن تورم بن العيص بن احجاق بن ابراهم وأمسن ولداوط بن هار ون وأما بونس فهو يونس بن متى هوقر أنافع في رواية إن حاز عنب يونس بكسر النون وهي لفة لبعض المرب هوقرأ الضعيوا بن وتاب بفاصهاوهي لغة لبعض عقبل ويعض العرب مهنز وتكسر ويعض أسديهمز ويضم النون ولفة الحجاز ماقرأبه الجمهور من ترك الهمز وضم النون ع وآ تيناداو دزبورا إد أى كتابا وكل كتاب يسمى زبورا وغلب على الكتاب الذي أوحاه الله لى داود وهو فعول عمني مفعول كالحاوب والركوب ولايطردوهوماثة وخسون سورةليس فهاحكم ولاحرام ولاحلال انماهي حكمومواعظ وقدقرأت جلةمها ببلادالأندلس يقبل وقدم سلمان فيالذ كرعلي داودا وفر علمه وليسلقوله ففهمناها سلمان وكلا آتينا حكاوعاما والذي يظهرا تهجع بين عيسي وأيوب ويونس لانهمأ محاب امتعان وبلايافي الدنياو جعربين هار ون وسلمان لان هارون كان محبباالي منى اسرائل معظامة ثراوأ ماسلبان فكان معظها عندالناس قاهرا لهم مستعقاله ماذكره الله تعالى في كتابه فيمعهما التصبب والمنظيروتأخر ذكر داودلتشر بف بذكركتابه وابراز عفي حسلة مستفلة لهانذ كرول كتابه فبالاتهمن التقديم اللفتلي حصل به التضعيف من التشريف المعنوي عوقر أحرة زيو رابضم الزاي ، قال أبو البقاء وفيه وجهان أحدهما انه مصدر كالقعو دسمه مه الكتاب المنزل على داود والثاني انهجعر نو رعلى حذف الزائدوهو الواو ﴿ وَقَالَ أَوْعِلَى كَافَالُوا طريق وطروق وكروان وكروان وورثنان وورشان بماعجمع محفي الزيادة ويقوى هذاالتوجيه انالتكسيرمثلالتصفير وقداطردهمذا المعني فيتصفير النرخيم تحوأزهر وزهير والحرث وحريث وثابت ونبيت والجعم مذله في القياس وان كان أقل منه في الاستعال ، قال أ يوعلي و عدمل

و المستعدد المستعدد

بى اغرمن عوف واسكرجاده ه وعد عيمان جذام المطارف وقال مساله المسلولا التاكسيد المسروف المسلولا التاكسيد المسروف والمستوعات التعرب المسلول التي كتب السروف و بعث المسلوعات التعرب الاكلام واختلف فهاعلماء الاسلام و منه المسلوعات التعرب و المسلوعات الديم المالام واختلف فهاعلماء الاسلام و منه المسالة بعث عالم الديم المالة المسلوم عام أصول الديم المالة المسلوم عام أصول الديم به والمسكم والمسلوم عام أصول الديم به والمسلوم و والموكم القبائد على أن و و هو المسلوم و ولا يدعل المالة المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المالة و المالة و المالة و المالة و المالة و المالة

وأكسالهد دلالة على وقوع الفعل على حقيقته لاعلى عجازه هذاهو العالب وقدماه التأكيد

فالمدرفي الجاز الااته قليل فن ذاك قول حند بنت النعان بن بشير الأنسارى

المنافق المائدة والمنافق المنافق المن

وبعثت الب رسولا فاما قال تكليالم مكن الاكلاما ممموعام اللهتعالي ومسبئة الكلام مماطال فسالكلام واختلفها علاءالاسلام وبهاسمي عمل أصول الدين بعلم الكلام وهي مسئلة بعث فهافئ أصولاك نوقرى وكلسم الله موسى تسكليما يؤ رسلاك بدل من قوله ورسلاوا لحسلة سنقوله وكلم اللغمسوسي تكاسيا جلة اعتراض ساليدل والميدل منه أفادت تشر بفاسوسيعلمه السلام شكاعيه تعالىله وهومنسدرج فيقسوله ورسلاقه قصمناهم علىك إمشرين كبالتواب بإومندر بن بهبالعقاب لثلا

المحروالالوالية المحاضرة

عهبنا ولهسته وجوجوا بمالان الشاره والشدارة اساؤله بشرالس بالجشمل امثثل

أفاتهي وقوله لتسلام كالقطيسل قافق التنبيب وفلاندان وللتبسيريورانا للتار وليس الترات والقالب فاتوجو بما العقل والماك عواز فاوخان

البكالم الشرعت تواريتين والماري لمعشان وكانت تعرافا لفيرا عليال عليا السفان يمالأستور الكاف مام حبث أناقه لاست البود وأسأن النبدية الكابثة المعتالة على ثير ارتبقه مالنه في التمدر من فعيله وأنهم تنت عليه المقابي وأماما تعدوالله يعالي من لعقلة في موصلة الى المرفقوالا عان القعل ماعت والملاق الأنتجوع والعرفة والاعان ملقه فلاردسوال الزمخشيري والتعبير سلاجل البدل وخوافي غرعته الزمخشن عيانتها بعطي مُنكون من على والأوجه إن متعنيب على المدموجون عبر وأن كون منعولا وأرسلنا مقدر دوان بكون الاموطنة واللاسماقة عندر وعلى طراق الاخال وجوتران سماق عفادر أي أرساناهم بذلك أي النشارة والندارة لفلا تكون وكان الله عز راحكما كاي لايغالبنشي ولاحبة لأحد علسه صادرة أفعال عن حكمة فالالتقام المجتبارسال الرسل وقيسل عز يزافى عقاب الكفار حكمافي الاعتبار بعدتقد مالانذار كالمكن الله شهدعا أنزل المك ك الاستدراك بلكن يقتضى تقدم حلة محنة وفة لأن لكن لاستدأمها فالتقدر ماروي في سب الذول وهو أنه لمانزل إنا أوحينا والملاقاتوا مأنشيداك بهذا لكن الله بشهد وشهادته تعالى عبأأثراه البهائياته باظهار المعجزات كا تنت الدعاوي بالبنتات وقر أالسلس والحراح الحالح كمير لكئ اللمالتشد بدونسب الحلالة ووقرأ الحسن نمأ تزل السكسيني الفعول ﴿ أَبْرَاهُ مِعلْمَ هُورَ أَ السَّامِ بْزِلْهُ مَسْدُدا ﴿ قَالَ الرَّحَاجُ أَبْرُاهُ وَفُهُ علمه وقال أبوسلمان الدشق أتزله من علمه هوقال اين حريجا نزله النائ مطرمنه أنك خرته من خلقه قبل أنزله المان بعامه انكأها ولانزاله علماك لقيامك يحقه وعامل بميافيه وحسور دعائك المه وحثك عليه يو وقبل عباصتاح المهالميا دجو قبل بعامه انك تبلغه الي عبادهم وغيرتيدس ولازيادة ولانقصان هقال وعطسة هذءالآمة من أقوى متعلقات أهل السنة في اثبات على الله تعالى خسلافا للعتز لةفيأنهم بقولون عالم بلاعل والمعنى عندأهل السنةأنز لهوهو يعزانزاله ونزوله ومذهب المعتزلة في هذه الآية أنه أنز له مقترنا بعامه أي فيه عامس يغيوب وأواص وتعوذلك فالعباعبارة عن المعاومات التي في القرآن كاهو في قول الخضر ما نقص عمي وعامل من علم الله الا كأن قص هذا فورمن هندا الصرية وقال الزمحشري أنز لهملتسايعاه الخاص الذي لايعاه عند دوهو تأليفه على نظم وأساوب يعجز عنه كل بليم وصاحب بيان وموقعه محاقبله موقع الجلة المفسرة لأنه

بيان للشهادة بصحته أنه أن له بالنظم المعجز الفائد القدرو بحفل أنه أنز له وهو عالم به رقب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة هو والملائكة يشهدون كه أي عائز بالقه الملثوثها دة الملائكة تسبيط المسجد الشهدات المعجزات وحدا على سيبل التسليقه عن تكفيب المهجزات وحدا على سيبل التسليقه عن تكفيب المهجود أي ان كذبك المهدودكة بوا ماجنت بهمن الوحى فسلاتبال فال القد المسجدة في أي وان لم تشهديد الها أي وان لم تشهدا كها أي من الله المسلال بيدا كها أي من الله المسلال بعدا كها أي من الله المسلال المسلال

والمسكن الله يشهد بما المسئو الله المسئو المسئو والمسئو المسئو المسئو

كتساب المال والجاه والقاءغيره فيه فهو ضلال في أقصى غاياته وفر أعكرمة وابن هر من وصدوا بضم الصاده قيل وهي في اليهود ع ان الذين كفروا وظه و الم يكن الله ليففر لهم ولاليه يهم طريقا الاطريق جهنم خالدين فيهاأبدا كه قيل هذه في المشركين وقد تقدم الكلام على لام الجحودوما بعسدها وانالأتيان باأبلغمن الاتيان بالفسعل الجرد عنهاوهذا الحكم مقيد بالموافاة على المكفر ه وقال أبوسليان الدمشق المعنى لم يكن الله ليسترعليهم فبيم أفعالهم بل يُغضمهم في الدنو او يعاقبهم بالقتل والجسلاء والسيوفي الآخرة بالنسار ، وقال الزعشرى كفر واوظه واجعوا بين الكفر والماصي وكان بعنهم كافرين وبعنهم ظالمين أحماب الكبائرلانه لافرق بين الفريق بفين فيأنه لاينسفرها الابالتوية ولالهديهم طريقها لايلطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الىجهنرولا ليهدبهم ومالقيامة الاطريقها انهى وهو على طريقة الاعتزال فيأن صاحب السكبار لانففرله مالم يتبسها وانار يدبقوله طريقا مخصوصاأى عملاصا خايد خاون به الجنة كان قوله الاطريق جهنم استثناء منقطعا ع وكان دلك على الله يسبرا كه أى انتفاء غفر انه وهدا يتماياهم وطردهم ف النارسهلالاصارف له عنه وها. اتعقب ولامر هم وانه تعالى لايمبأ بهم ولايبالي في ياأيم الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فا منواخيرا ليكم في هذا خطاب لجييع الناس وان كانت السورة مدنية فالمأمور بهأمرعام ولوكان خاصا بتكليف مالكان النداء غاصا بالمؤمندين في العالب والرسول هنامج يصطى المدعل ووسروا لحق هونسرعه وقدفسر بالقرآن وبالدين وبشهادة التوحيد ه وروىعن ابن عباس أنها نزلت في المشركين وفي التصاب خيرا الكرهنا وفي قوله التهوا خمرا لكمف تقدير الناصب للاتة أوجه مذهب الخليل وسيبو يهوأ تواخبرا لكروهو فعل يجب اغباره ومذهب الكسائي وأبي عبيدة يكن خرا لكم ويضعران يكن ومذهب الفراءا ساناخرالكم وانتهاء خيرا لكم يجعل خيرا نعثالمه رمحذوف يدل عليه الفعل الذي قبله والنرحير بين هذه الاوجه مذكور في علم النَّمو ﴿ وَانْ تُكْفُرُوا فَانْ لِلْمُمَافِي السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدم تفسره مل هذا ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَى مَنْ كَفَرُ وَاعِنْ فَصَارَبُكُم عَلَيْهُ حَكَمُ فَي تَكَلَّمُهُ كُم مع عده معالى عا يكون منكم عن مأهل الكتاب لأنفاوا في دينكم كه فيل زلت في معارى تجران فَالله مَاتِل ﴿ وَقَالَ الجَهُورِ فَي عَامَةَ النَّمَارِي فَاتَهُ مِعْتَقَدُونَ النَّالُوثَ بِقُولُونَ الابوالا بنوروح القد ساله واحد، وقيسل في اليهودوالنصاري نهاهم عن تجاوز الحسدوالمعني في دسكم الذي أسم مطاو بون به وليست الاتبارة الى دينهم المضل ولا أمر وابالثبوب علي دون غاو واعدام وابدل الغاوفي دين الشعلى الاطسلاق وغلت البودفي حط المسيعليب السلامين مذيلسه حسب حملت مواردالف رشده وعلت النماري فسه حسب جعاوه آلها والذي بطهر أن فونه ياأهل الكتار خطاب النصاري مدلسل آخر الآمة ولماأجاب الله بعالى عن شبه المود الدين ما امور في الطعن على المسيمأخة في أمن المصارى الدن مفرطون في هغيم المسيم حنى ادعوا فيهما ادعوا .. ولا تقولوا على الله الاالحق به وهو ترجه عن السرية والولد والحساول والاتحاد ﴿ الله بالمسيد عسى ابن مرج رسول الله وكلت القاهااليمر عوروجمنه يد فرا حفر وجمدانا المسيعلي ورنالسكيت وتقدمنس الكلمةفي بكامتم ماسعه المديج ومعناها القاها الىمر م أوجدها الحادب فيمر موحصلهفها وهدوا الهقيل حال موويل صفاعلى قدير نيه الانفسال أي وكلدنه ومعنى وروح منهأى صادرة لأنهذو روح وجدمن عسرجر ممن ذي روح كالنطف المفصله من

﴿ الاطريق جهم ﴾ استثناء من قوله طريقا وطريقا منفى منحيث المني لان التقدير لم يكن القعربدا لحسداتهمواذا انتفتارادة المسداية انتفت الحدابة للطريق واذا انتفت المسدانة التفتالطبر يقوهبةا على طريق البصريان وأماالكوفسون فالنفي منسحب أولاعلى الهداية وتقدم الكلام على لام الحجودفي فوله وماكان الله لبضيع ايمانكم بولانفاوا كالماوالنجاوز في الأمر ومعنى في درنكم أى الذي أنهمط او يون بهلادينكم المضلل والظاه أنأه لاكتاب المراد مم النصاري بدليل آخر الآبه وفدل بشمل الهود والنساري وغياوالبود كونهم أنكروا رساله ءىسى ونسبو ەلەيررشدە وغماو النماري قمول مصهما تهانقه وفول بعضهم انەتالىت ئلانة ﴿ وَكُلْتُهُ ﴾ تقدم الكلام علمافي فوله كالمتمنه وفرألقاها جلة حالسة أى أوجدفها عيسى ﴿ وروح منه إِنَّا من الأرواح الني أوجدها والذى يظهسر ان قوله للاندخبر ستدأ محذوف

الأبالي واغانختر عاختراعلمن عندانقهوفقد تهه وقال أبي بن كعب عيسى روح من أرواح الله تعالى الذي خلقها واستنطقها بقوله ألست بربكم قانوا بل بعثه الله الدمريم فدخل « وقال الطبرى وأبو رون وروسينه أى نفخه مناذهى من جديل بالمره والشه بيت ذى الرمة

فغلته اضممها المكوأحها وروحك واجعله فاقتقدرا يمف سقط الناروسمي روحالاته حدث عن نفخة جسريل ، وقيسل ومعني ورو حمدة أي رجة ومنهوا بدهم بروحمنه ، وقيل معى روحا لاحياء الناس به كالصيون بالارواح ولهذا معي القرآن روما هوقيل المغي الروح هناالوحي أي ووحى الىجبريل بالنفخ في درعها أوالي ذات عيسي انكن ونكر وروح لان المعنى على تقدر صغة لاعلى اطلاق روح أى وروح شر مفة نفيستمن قبله تمالي ومن هنالانتداء الغابة ولست التبعيض كافهمهمض النصاري فادعي أن عسي وعمر الله تعالى فردعا معلى بن الحسين بن وافدالمروزي حين استدل النصر الهمأن في القرآن مادشهد للحبه وهوقوله وروحمت فاجابه ابن وافد بقوله ومضر لكرمافي السعوات ومافي الارض جمعا منه يه وقال ان كان يجب بدا أن يكون عيسى جرامن وجب أن يكون مافي السعوات ومافي الارض جزأمنه فانقطع النصراني وأسم وصنف بن هابدا ذذاك كتساب النظائر وفاسنو ابالله ورسله كدأى الذبن من حلتهم عيسي ومحد عليهما السلام وولا تقولوا ثلاثة كخبر مبتدا محذوف أى الآلفة ثلاته بقال الريخشري والذي بدل عليه القرآن التصريح منهم بان الله والمسيع ومرج ثلاثة T لحة وأن المسيو والدائله من مرام ألا ترى الى دوله أأنت فلت الناس أصادوني وأى الهان من دون الله * وقالت النمارى المسيم إن الله والمشهور المستغيض عنهم أجم يقولون في المسيم لاهوتبته وناسو تيتهمن جهة الأبو الأمويدل عليه قوله انماالسبع عيسى ابن مريم فاثبت انهواسكر بماتصل ماانسال الأولاد بامهاتهم وان اتساله بالله عزوجل من حيث انهر سوله وانهموجو دبامره وابتداعه جسدا حيامن غبر أبينني الهيتمل به اتصال الإبناء بالآباء وقوله سعانه أن بكون له ولدوحكابة الله أونفمر وحكاية غيره وهذا الذي رجحال مخشرى فول اسعياس قاله ريديالتنليف الله ىسالى وصاحبته وابن يه وقال الزخشري أبضاان حدث الحكاية عنهم انهم بقولون هوجوهر واحدلانه أثنانم أفنوم الأب وأقنوم الاين وأقنوم روسا لقدس وانهم ير مدون مافنوم الأب الداب وبالبوم الاس المساو بالنوم روح القدس المباة فتقديره الله بلاية انتهى * وقال اس عطبة صمل أن كون التقيد ر المعبود فلانة أوالآلهة بلانة أوالاقاس بلانه وكيفها نسعب اختلاف عيارات النصارى فانه عقلف محسب ذلك التقدير انتهى جوقال الرجاح تقديره الهانلانه عروس الفراء وأبو عبيدتقديره ثلانة كقوله سيقولون ئلانه وفال أبو على المتقدير الله كالب نلامه حذف المبتداوالمضاف التهيأر ادأ بوعلى موافقية قوله لقسة كفر الذين قالوا ان الله فالمت بلاية أي أحدآ لهة فلاثة والذي منابر اللذي أنشوه هوماأ كتفى الآبة خلافه والذي أتبتفى الآبة اطريق الحصر الماهو وحداسة القنمالي وتنزمهمأن كورناه ولدفيكون التفهدر ولاتقولوا القدلالة وسرجع فول أيعلى عوافقت الآبة الني ذكرناها وبقوله تعلىسه أنهأت مكون له ولدوالنصاري وان اختافت عرفهم فهم محمون على التثليث ﴿ انتهوا خدا الحكم الحلام في انتصاب خبراه رفال الزغشرى في تقدر مذهب سبو مه في نصه الدنيم على الاعان سنى في قوله قا منوا خسرالكم وعلى الانهاءعن التثليث يعني في قوله انهوا خبرا لي علم انه يحملهم على أمر فقال خرالكمأي

تقدره الاله أوالمعبود ثلاثة لانهسم يثبتونانله وصاحبت وولده تعالى عسن الصاحبة والواد ﴿ انتهواخرالحكم ﴾ تقدم قوله فاستواخعا الكبوفي نصبخبرا نلانة أوجه الاول مذهب الخلسل وسيبو بهائه متصوب على فعل يجب اضهاره تقدوه والتواخيرال كمهالثاني مندهب الكسائي وأبي عبيدة الهمنصوب على خبرتكن محذوفة تقدره ىكن ھوخىرالكمويكى هوأىالانتهاء خرالكم ه الثالث مذهب القراء ان انتصابه على انه صفة لمدرمح فوف تقدره ها منوا اعاناخرالكم وانهوااتهاه خمرلك الترجيح ببن هذه الافوال مذكور فيعلمالنجو ﴿ لَوَالِمُ اللّهُ عَلَيْهُ الاَلْمَةُ وَالْمُرْضِمُن مُنْكَبِهُ الْلَهُ وَأَنْكُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه من الشكف يقال ماعليد في حساما الامر في تحقق والتنكف أن يقال المسوء واستنكف دف وذلك السوء وقوله ﴿ ولا الملائكة المقربون في ظاهر أن يكون معلوظ على قوله الريستشكف المسيح المعنى والاستشكف الملائكة المقربون أن يكوكوا عبدالله وايس معلوظ على قوله المسيح المختلف الحسيد (٧٠٤) (قال) الزعشرى ﴿ فَانْ قَلْسَمْسِ أَسْ وَلَا

اقصدواوأ نواخيرالكم بماأتم فيمس المكفر والتثليث وهو الإيمان والتوحيدانهي وهو تقدير سببويه في الآية والمالله الهواحد كوقال إن عطيسة المافي هده الآية خاصرة اقتضى ذلك العقل في المعنى المتكارف وليست صيغة اتما تقتضى الحصر واسكنها تصاح المعصر والمبالغة في الصغة وان لم يكن حصر تعوا عاالشجاع عنترة وغسير ذلك انتهى كلامه وقدتقه مكلامنا مشبعافي اعافي قوله اعا تعن مصلحون وكلام ابن عطيبة فهاهناانها لاتقتضى وضعها الحصر صيروان كان خلاف مافي أذهان كثيرمن الناس وسمانه أن يكون اول بهممناه تنزيها اه وتعظيمن أن يكون اولا كانزعم النصارى فيأم ماذف نقلوا أبوما خنان والرافة الى أبوة النسل عوفر أأخسن ان يكون الولد بكسر الهمزة وضم النون من يكون على أن ان نافية أي مايكون لهولد فيكون التنزيه عن التثليث والاخبار بأنتفاء الولدفال كلام جلتان وفي قراءة الجاعة جلة واحدة و لهمافي السموات ومافي الأرض كااخبار للكه عجميع من فين فيستغرق ملكه عيسى وغير مومن كان ملكا لايكون جزأمن المالك على أن الجز يمتلا تصم الافي الجسم والقديعالى منز معن الجسم والعرض وكفي بالله وكيلاكه أىكافياني تدبير مخاوقاته وحفظها فلاحاجة الىصاحبة ولاولد ولامعين وقيل معناه كفيلا لأولياته ه وقيل المغي يكل الخلق اليه أمورهم فهوا لغني عنهم وهم الفقراء اليسمولن يستنكف المسيهأن يكون عبدالله ولاالملائكة المقر بون به روى أن وفد يجران قالوا لرسول الله صلى الله علب وسلم م تعيب صاحبناة ال وما صاحبكم قالواعيسي قال وأي شئ أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انهليس بعاد أن يكون عبداة الوابلى فنزلت أى لايستنكف عيسى من ذلك فلائستنكفوا لهمنه فاوكان موضع استنسكاف لسكان هسوأولى بان يستنسكف لان العسار ألصق به أى لن يأفف ويرتفع ويتعاظم ﴾ وقرأ على عبيدالله على التمغير والمقربون أي الكروبيون الذين هم حول العرس كجبريل وميكاتيل واسرافيل وه ن في طبقتم قله الرمخشرى * وقال ابن عباس عم حلة العرس و وقال الضعالة من فرب منهم و السماء السابعة انتهى وعطفوا على عيسى لان من المحقار من يعبد الملائكة وفي السكلام حفى التقدير ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدالله فان ضعن عبدامهني ملكالله لم يحدياني هذا التقدر ويكون اذ ذال ولا الملائك تمر سياب عطف المفردات بخلاف مااذاخظ في عبدالوحدة فان فوله ولاالملائكة يكون من باب عطف الجل لاختلاف اخبر وانخط فى قوله ولاالملائكة معنى ولا كل واحسن الملائكة كان من عطف المعردات وقد تشتث مذه الآمضن زعمأن الملائكة أفضل من الأنبياء ، قال بن عطية ولا الملائكة المقر ون زيادة في الحجة وتقريب من الاذهان أعولا هؤلاءالذين هرفى أعلى درجات الخلوقين لاستنكفون عن و ذلك فد كيف من سواهم وفي هـ ندالاً ية الدليل الواضع على تفضيل الملائكة على الاسياء انتهى * وقال الزعنشري (فان قلُّت) من أين دل قوله تعالى ولا الملائكة المقر بون على أن المعنى ولامن فوقه

قوله ولاالملائكة المقربون على ان المعنى ولامن فوقه « قلتمن حبث أن عمل الماني لايقتضى غيرذلك وذلكان الكلام اعما سيقاردما هب النماري وغاوهم فيرفع المسيح عن منزلة العبودية فوجد أن يقال لهم أن يترفع عيسي عرف العبودية ولامن هوأرفع منه درجة كائنه قبل لن يستنكف الملائكة المقر بونعن العبودية فكيف بالسيح و بدل علمه دلالة ظاهرة (الدر)

(ش) قان قلت من آن دول قوله ولا الملائكة القر بون علمان المعنى ولامن قوقه قلت من حيسان علم الماني لا يقتضى غير ذلك وذلك ان المكادم الماسيق لود مله ها النمارى عن منزلة المبودية فوجب عن منزلة المبودية فوجب أن يقال لهم لن يترفع عيسى عن المبودية ولامن هو أرفع منه درجة كا "مقبل لن تستسكف الملائكة لن تستسكف الملائكة المقر بون من العبودية

فكىفىبالسىم و بدل عدود للاقتطاه و يمنت تخصيص المقر بين لكونهم ارفع الملاككة درجة وأعلام منزلة ومثاله قول الفائل و والمسلمين عياود حاتم و لا الصرفو الامواح بلتجرائح و لا مهتنى انعقب مالبحرف الامواح ماهو فوق حاتم في الجودوس كان له ذوق غلب في معرف بالغرق البينة الهي كلامه في الجودوس كان له ذوق غلب في معرف بالغرق البينة الهي كلامه

بينة تضميص القربين لكونهم أرفع الملائكة درجمة وأعلاهم منزلة ومثاله فول القائل وملت إدعن بجاودهام ه ولاالمردوالأمواج لنجز اخره للشبة فيانهضد بالبحردي الأمواج ماهو فوق حاتم في الجود ومن كان ادوق فليذق مع هذه الأية قوله وأن ترضى عنك الهودولا النسارى حتى يعترف بالفرق البين انهى كلامه والتفضيل بين الأنبياء والملائكة اعا يكون بالسمع اذنحس لاتدرك جبة التفصيل بالعقل وأماالآية فقديقال متى نفي ثيئ عن اثنين فلايدل فلك على ان الثاني أرفع من الاول ولاآن ذلك من ماب الترق حفاذا فلت لن مأنف فلان أن سجد الله ولا عروفلا دلالة فيسه على أن عرا أفنسل من زيدوات سلمناذلك فايست الآيةمن هنا القبيسل لاته قابل مفردا بجمع ولميقابل مفردا مفرد ولاجعا بجسمع وفديقال الجع أفنسل من المفردولابلزمين الآية تفضيل الجم على الجع ولا المفردعلي المفرد وانسامنا أن العطوف في الآبة أرفع من المعطوف عليه فيكون ذلك بعسب مأالتي فيأذهان العرب وغيرهمن تعظيم الملك وترفيع وحتى انهدينفون البشر بهعن المدوح ويتبتون فالملكية ولايدل تضيلهم ذال على انه في نفس الأمر أفضل وأعظم ثوابا وعماوردمن ذالت على حسب ماألقي في الاذهان قوله تسالى حكاية عرب النسو ةاللاتي فاجاءهن حسن يوسف فلإرأينه ألكيرته وفطعن أيديهن الماقولة الاملث كريم وقال الشاعر

فلستباسي ولكن لملاك ، تنز لمن جوالساه يسوب ﴿ وَال) الزعنسري ، وأن قلت علام عطف قوله ولا الملاكمة وقلت لا يتفاوا ما أن يعطف على المسيح أوعلى اسر بكون أوعلى (٧٠ ٤) المستتر في عبد الما فيمين مني الوصف الدلالته على معنى (الدر)

(قلت)من حيث ان علم المعاني لا يقتضي غير فالشوذالث أن السكلام اعساسيق الدمن هب النصاري وغاوهمني رفع المسيح عن مرتبة العبودية فوجب أن يقال لهملن برتفع عيسي عن العبودية ولا من هوارفهمنه درجة كا معقيل لن يستنكف الملائكة القربون من المبوديه فكيف بالمسير ويدل عليمدلالة ظاهرة ينتقض مس المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجه وأعلاهم منزله وشأله قول القائل

وما منسله ممن بجاود حاتم ه ولاالبصر ذوالأمواح بلجزاخره لانتبه بانه فصد بالبحرذي الامواح ماعوفوف حاتم في الحودومن كان له ذوق فلية في معد مالاً به فوله ولن رضى عنسك البهودولا النصارى حتى بعرف بالفرق البسين انتهى كلام والتعضيل بن الانبياء والملائكة انما يكون بالسعع إذنص لاشرال جهة التعضيل بالعقل وأماالآ يهفف بقال معي نني نُوع عن النين فلايدل ذلك على ان الذاني أرفع من الأول ولأن دالتسن باب الدفي (هاذا ولت)

(ح) التفضيل بن الأنساء والمسلائكة انما تكون بالسمع ادتعن لاتدرك جهة التفضل بالعقل وأما الآبه فقد فالسي بفيني عنائبن فلايدل فالثعلى ان الناتي أرفع من الأول ولاان دلك من اب الرق برهادا قلت لن بأنف فلان أن ب جدنه ولاعرو فلا

من بدوانساه الخلك فلست الآممن هذا القدل لانه قا لممفرد ابج معولم غا بلمفردا بمفر دولاجه البرح فقديفال الجع أفضل من المفرد ولا يازمهن الآية تعضيل الجع على الجع والا المعرد على المفرد وان ساء النا المعطور ب الآية أرقع من المعطوف عليه فبكون دالشعسب مأألقي في الادهان الدرب وتسبرهم و بعضم الماث و رقد محمي المسر معون البسر به عن المدرح وباستون لهالملك ولامدل تحفيله والثعلىانه ومفس الاحرافضا وأعظم بواما وعداو ردمن داث بي مس ماألي في الادهان فوله بمالى حكامه عن النسوه اللاني فأجاهن حسن توسع فلها رأ نهأ كبريه وقطعن أبسهن وفان عامر تقماهما انذمرا ان هذاالا ملك كريم وطال الساعر فاست السي ولكن لملاك ع مرل من حو السياه يصوب (ن) م من الماء علف فوله ولا اللائكه وفلت امان بعطف على المسمح أوعلى اسمكون أوسلى المستدورة المالماه مرسمي أوصف لدلال عالى مي الم ادم وقوال هرون برجل عبدأ ومقالعط على المسيح هوالطاه لأداءعه ماي ماقية مص اعتراف من العرض وهوان المسيح لا أهان تكون هو ولامن فوقه ومن بالسودية أوأن ما منهمو ومن وره اسي (ح) الاعمر اب عن الغرض الذي أشار المه هوكون الاستنكافي مكون مختصا بالمستجو المعنى المأم اشراك الملاكم مستحق التماء الاستكافءن السوديه لاته لاالمرمين استنكافه وحددان مكون هو والملات عسداأوان كون دو وهرد الواماس كاهاد مرص سخص أن مصرب هو وريدهم اولاء صرفاك بدو اللهم أدنيا صروحه الوحيه بورس مدحه الااداه أرا السنف على العام ويكون أوعلى ال المستول المن الكتوريخو و والها في معنو والتقديد به الواجه بالله عروض هو النبي الانتجر الواج المرح المنجود ا إن الواجو في الانت على الدون و عندات و المن المن المنافل المنظوم و التداء الاست تعادي من المناد الاست تعادي الم والمنظوم و المنظوم و المنظوم و المنظوم المنافل المنظوم و المنظوم عند المنظوم المنظوم و المنظوم و المنظوم على المنظوم المنظوم و المنظوم على المنظوم و المنظوم على المنظوم و المنظوم و المنظوم و المنظوم المنظوم و الم

الكابتين خلا القيل الانتخاص من دانجيم في يقابي مفرد اعمر دولا جماعيهم به فقد مقال المح افيل من المردولا فوجه الابتخاص المجمود المجمود المفردول المنزدول ساما أن المنظوف في الآية المغمور المسلوف عليه في كون ذاك بصيب التي في أفيوان المزيد عوضير من معظم الملك وارفيه حتى المهردون المشررة عن المدوح ويتبدون الملكية ولا يدري المتحقيدة المنظولة أنه في نفس الأمر أفضل واعظم والموجاور دمن ذاك على حسيسا التي في الأدهان قوله تعالى

> ماهة ابشران هذا الاملك كرم وقال الشاعر ، قلست بانسي ولكن الملاك ه تنزل من جوفي السلم يصوب

وقال الزعشرى (فان قلت) علام علف والاللاكة المترون (قلت) امال يعطف على المسيخ أوعلى اسمان يعطف على المسيخ أوعلى المان يعطف على المسيخ أوعلى الم كون أوعلى المان يعطف على وقو السر رسر جواعبدا ووفالعلف على المسيخ والظاهر الاداغيره الى مافيدهم انحراف عن المرصوفين بالمبودية أو ان بعبدالله عو ومن فوقه انهى والاتحراف عن المرض الذى أشاراليه هو كون الاستكافي كون بختما المسيخ والمعى القائم المتراك المترك عن المرحوبة أو ان بعبدالله المسيخ والمعى القائم المتراك المستكافي كون بختما المسيخ والمعى القائم المتراك المتلك عن المبودية أنه الايزمين استكافو حدة أن يكون هو والمائم المتراك عن المبودية أنه الايزمين من جهة دخول الإنواق عربية الموجهين من جهة دخول الإنواق من المبودية الموجهين من جهة دخول الإنواق من وقي من والمعلم علي المنافق المنافق المنافق عن المبودية الوجهين من المنافق المنافق عن المبودية المنافق عو من وعمله علي المنافق المنا

وتقبول مار ند و بدان يسطلح جو وعمر وفيالبان وعبوهالنسا من مظنات وحوللا فلت وجدني السان العرب ذخول لافي تعومن فسأدا فهرزائدة وقسريه شاذا عبسدا بالتمغير واستدل منقال بتغد سلالك كأعسلي الانساء سنه الآبة إذفيا الترقى من أعلى الىأعلى كإتقدموهيمسئلةخلاف وأجيب أنهل كان الماك فيأنفس الشريما يعظمونه و پرفعون شر 🚅 قائرہ ماءت الآمة عسلى ذلك ألا ترى الى قــول صواحب احرأة العز بزفي يوسف عليه السلام ماهدا بشرا إن هذا الاملاككر يم وقول الشاعر فلستبانسي البيت وسيأتى الكلام على ذلك إنشاءا للهفى فوله ولقد كرمنابني آدمالآية دومن

يستنكف عن عبادته له الأرة حسل أولا على لفظ من فأفرد الضعير في ستنكف ويستنكم مراعل المعنى في قوله فسيعشرهم فالمصدونات على المن في قوله فسيعشرهم فالمصدونات على المنظم المنظم و يحتمل أن يكون الضعير عاماعاته اعلى الحلوال النفسيل بعده وبلان المختبر المسلم الشعرط بالعموم الذي فيها و يحقل أن يعود الضعير على معنى من ويكون قد حف المعطوف عليه القابلة الياه التقدير فسيعشره ومن لم يستنكف المناجعة على المنظم المنظم المنظم المنظم على معنى من ويكون قد حف المعطوف عليه القابلة الياه التقدير فسيعشره ومن لم يستنكف المناجعة على المنظم المنظ

سرايسل تقيكم الحسر أي والسرد وعلى هذين الاحتالين تكون مافصل بأتنامطابقا لماقبله وعلى الوجه الاول لانطابق والاخبار بالحشر اليسه وعيداذالمني بهالجع بوم القباسة حبث ملل المستنكف والمستكبر ﴿ برهانسن ربڪي، الجهور علىان الرحان هومحد صلى الله عليه وسلم وأطلق علمه يرهان لمأ ظهرعلي يديهمن الحجج والدلاثل والنو دالميدين هوالقرآن إيستفتونك تقدم الكالرم في السكالالة اشتقاقا ومداولا وقال حار هي آخر آمةنزلت وفي الكلالة متعملق بيفتيكم وهوس اعمال الثاني لان في الكلالة بطلها يستفتونك ويفتيكم فأعل الثاني وبعض عوام القسراء بقفءسليةوله سه فتونك و رى ذلك حسناوه ولايجو رلان جلني الاعال منشستة احداهمابالأخرى او فلت ضربني وسكت نم قلت وضربت زيدا لم بجرالا لانقطاع النفس

الاسم الشرط بالعموم الذي فيهاو يحقل أن يعود الضعير على معنى من ويكون قد حذف معلوف عليه لقابلته اياه التقدير فسيعشر هرومن لم يستشكف المجمعا كقوله سرابيل تقبك الحراثي والبرد وعلىهذين الاحتالين كون مأضل أتامطا بقالما قبله وعلى الوجه الأول لايطابق والاخبار بالحشر اليهوعيد إذالعني بهالجع يوم القيامة حيث يذل المستنكف المستكير هوقر أالحسن بالنون بدل الياء في فسيعشرهم وباء فيعذبهم على التفقيف ﴿ فأما الذين آمنوا وهماوا المساخات فيوفيهم أجورهم ويزيده منضله كه أىلايض أحدا فليلاولا كتيراوالزيادة بعمل أنكون فيأن الحسنة بعشر الىسبعاتة والتضعيف الذي ليس بمحصور في قوله والله يضاعف لن يشاه * قال معناها بنعطيةر حمالفه تعالى ﴿ وأماالله بن استنكفو اواستكبر وافيعة بهم عدا باأليما ولا يجدون لممن دون الله وليا ولانصيرا ﴾ هذا وعيد شدمه للذين يتركون عبادة الله أنفة تكبرا ، وقال ابن عطية وهسندا الاستنسكاف انما بكون من المحفار عن اتباع الأنبياء وماجري مجراء كفعل حي بن أخطب وأخيه أبي ياسر وأبي جهل وغيرهم بالرسول فاذا فرضت أحدامن البشر عرف الله ندال أن تعده يكفر به تكبراعليه والعناد اعابسوق اليه الاستكبار على البشر ومع تفاوت المنازل فىظن المستكبرانهي وقدم ذكر تواب المؤمن لان الاحسان اليه بمايع المستنكف أذا كان داخلا فيجاة التنكيليه فكالمفيلومن يستنكف عن عبادته ويستكير فسيعذب بالحشر اذارأي أجو رالعاملين و بمايمييسن عداب الله تعالى ﴿ مَا أَمِهَ النَّاسِ قَاحِاً كُم يَرِهَانَ مِنْ رَبِكُوا تز لنا البيكم تورامبينا كه الجهورعلى أن البرحان هومحدصلى الله علب وسلوساه برها تالأن منه البرحان وهو المعجزة * وقال مجاهد البرهان هنا الحبحة * وقيل البرهان الاسلام والنور المبين هو القرآن ﴿ فَأَمَّا اللَّهِ بِنَ آمَنُوا بِاللَّهُ وَا عَمْدُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَمْرا طامسا تماكم الظاهر ان الضمير في به عالمه على الله لقر به وحمة المعنى ولقوله واعتصموا بالله وأخلصوا ديم الله وصملأن يعودعلى القرآن الذي عبرعنه بقوله وأنزلنا اليكم توراميناوفي الحديث القرآن حبل الله المتان من تمسك معصر والرحة والفضل الجنة ، وقال الزعثمر ي في رحة منه وفضل في ثواب مستصق وتفضل انتهى ولفظ مستعق من ألفاظ المتزلة ﴿ وقبل الرحة زيادة ترقيمة ورفع درجات هوقيل الرحة الثوفيق والفضل القبول والضمير في اليمعائد على الفضل وهي هداية طريق الجنان كإقال تعالى سيهديهم ويصلح بالهم ويدخلم لأنهدا بةالار شادقه تقدمت وتحصلت حين آمنوا بالله واعتصمواوعلىهذاالصراط طريق الجنة يروفال الزعتسري وبهيهم الىعبادته فجعل الضمير عائداعلى الله تعالى وذلث على حنف مناف وهداهو الظاهر لأنه المحد عنموفي رحتمنه وهمل ليس محدماعتهما * قال أبوعلى هي راجعة الى ما تقدم من اسم الله تعالى والمعنى و مهدم مالي صراطه عادا جعلماصراطامستقمانصباعلي الحال كانت الحال من هداالمحذوف انتهى وحني دين الاسلام يه وفيل الهاء عائدة على الرحدوا افعنل لأنه ما في معنى الثواب بيوصل هي عاثدة على القرآن يوفسل معنى صراطامستقها عملاصالحا يط مستفتونك قل الله معتبكم في السكلالة كوقال البراء بن عارب هم آخر آنه نزلت ، وقال كبير من الصنعاباسن آحرماس ، وقال جابر بن عبدا الله نرات بسبب عادبيانني صلى الله عليه وسلم وأنامر يض فقلت بإرسول الله كيف أقضى في مالي وكان لي تسع أخواب ولم يكن لى ولدولا والدفارلت ، وقبل انجام ا الماهي طريق مكاعام حجة الوداع فقال ان لى أختاف كم آخذ من مبرام الن ماتت فنزلت وتقدّم السكلام في لفظ السكلالة أستفاغاومد أو لا وكان

أتنا بيلن ويتباقيكم والمنطاق المنتها والمتال ومنتها والمتال فرجانا

لزيدا في الحيلة الاولى لألز جافي الجسلة الشائمة لانهاجلة مؤكدة للحملة ألاولي والمقصو بمالاستاد أغاهو أخله الاولى لاالثانية قباره تزمحه واللاختصار ودلالة الكلام غلسه والتقيدر لسريه ولدولا والدوله أخت المسر ادسا الشقيقة أوالتي لأب دون التى لاملان الله فرص لها النمنف وحميل أخاها عمسة وقال الذكر مثل حظ الأنشين وأماالاخت للامفلهاالسدس فيآلة المبوارث مسوىشا وبينأخها والضمسرفي قولەوھو وفى برتها بعود

أمرها أمرام كلاروي عنوفي حبار عاروايات وفي حدث أن الرسول صلى الشعابة واسلم كال كفيك القالصف التي تزلت في اخرسورة النساء وقدروي الوسامة عن الني صلى الله علي وسر التي أثرات في الصف عي وأن كأثر جل تورث كلالة والغلاه أنها بستفتو تكالأن العاء قال هي آخر آية تركب في قال الترعيقية قول رسول الله ساني الله عليه وسر بكف المبتها ؟ والمسقّ بانف كفانة وجلاء ولأدرى بالذي أشكل متناعلى الفاروق ومنوان المعلية الله الأن مكون دلالة اللفظ اصطريت على كثير من الناس والملائقال بعضها السكلالة المبت نفسه و وقال آخرون السكلالة المال الي غنبرة النُّعن الخلاف انتهن كلامه وقد خفّت هنه السورة عده الآنة كالدَّيَّةِ أولابا حكام الأموال فى الارث وغيره ليتشاكل المبدأ والمقطع وكثيرا ماوقع ذلك في السور روى غن أي بكر رضى الله عنه الفقال في خطبته ألاان آية أول سورة النساء أنزلها الله في الولدوالوالد والآية الثانية أتزلها الله في الزوج والزوجة والاخومين الأموالآية التي ختر ساسورة الأنفال أتزلها فأولى الأرحاموفي السكلالة ستعلق بيفتيكم على طريق اعمال الثاني وان امر وهلك ليس له ولدوله أخت فلهانص ماترك كعالمرا دبالولدالاين وهواسيم شترك يجوز استعاله للذكروالأنثى لان الاين يسقط الأخت ولاتسقطها البنت الافيمنها بنعباس والمراد بالأخت الشقيقة أوالتي لأبدون التي لأملان الله فرض لها النصف وجعل أغاهاعصبة ، وقال للذكر مثل حظ الأنشين وأما الأخت للا مفلها السدس في آية المواريث سوى بينهاو بين أخهاوار تفع احر وعلى أنه فاعل بفعل محذوف رممايعه والجلهمن قوله ليسله وادفى موضع الصفة لامر والعائ امروغيرذى وادوفيه دليل على جواز الفمل بين النعت والمنعوت بالجابة المفسرة في باب الاشتغال فعلى هذا القول زيدا

(اللدر) (ح) والجلامن قوله ليس له ولد في موضع المفة لامرة أي ان هلك امر وغير ذي ولد و فيده ليل على جو از الفصل بين النعت والمنعو تباجلة المنطقة المنظمة المنطقة المنطق

ألى ماتقلم لفضا دوله من فهو مزياب عناسي درحم ومستنه لأرا أمسالك لأرشوا غية كالورث وتتليره في أكثر آن ومأمسس معسمر ولاينقص من هره وهدا الحلمستقلة لاموضع لها من الاعراب وهي دليل جواب الشرط الذي بعدها المغوف في إز بكن لحاولك المرادبه هناالا بن لان الا بن يسقط الأخدون البنت وفان كانتاا تنين فلهما الثلثان عاترك قالوا الضعير في كا ضميرا ختبن دل على ذلك قوله وله أخت وقدتقرر في علم العربية ان الخبريفيد مالايفيده الاسم وقدمنع أبوعلى وغيره سيدا لجار مالسكهالان الخبرأ فاد ماأفاده المبشد اوالالف في كانتا تفيد التثنية كاأفاده الخبر وهو قوله تعالى انتتان وأحاب الاخفش وغير بأن قوله اتنتين يدل على عدم التقييد بالصغر أوالكبر أوغيرهما من الاوصاف فاستعق الثلثان بالاثنينية مجردة عن القيود فلم كانمقيداوهذاالذى فالودليس بشئ لان الالف الضعير (٧٠٤) للائنتين تدل أيضاعلى مجرد الانتينية سن غيرا عتبارقيدة

متلول الالف ومسلم اثنتين سواءوصاراله فان كانت الاخت اننتين ومعاومان الاخة اثنتان (قال)الزمخشر هفانقلتاليمن رج ضمير التثنية والجع فيقو هان کانت ائتتین و كانوااخوة يه قلتاء فان كان من رئوالاخ ائنتسان وانكان من و مالاخسوةذكو را وا واعماقسلهان كانتاو كانوا كاعيسل من كاذ أمك فكاأنب ضعسيره لمسكان تأنسث الخبركة تني وجعرضم سردين بر في كانتاً وكانوا لمك تتنبة الخبر وجعه التم وهوتاسع فيحذا التضر لعيره وعوتعر يح لايع ولىس نظيره ي كاتأم

ضر بته العاقل وكل اجاز الفصل بالخبر جاز بالفسر ومنع الزعشرى أن يكون قوله ليس له والدجلة حاليسة من الضمير في هلك ، فقال ومحل ليس له ولد الرفع على المسفة لا التصب على الحال وأجاز أبوالبقاء فقال ليساله ولدا بالمة فيموضع اخالمن الضعير في هلا وله أخت جلة حالية أيضا والذي يغتضيه النظران ذاك يمتنع وذلك ان المسنداليه حفيقة انماهو الاسم الظاهر الممول الفعل انحسنوف فهوالذى ينبغي أن يكون التقييدلة أما الضعير فانهنى جسلة مفسرة لاموضع لهامن الاعراب فصارت كالمؤكدة لمآسبق واذا تعاذب الاتباع والتقييدمؤ كدأ ومؤكد بالحسكم انماهو للؤكداذه ومعقد الاستنادالأصلي فعلى هذالو قلت ضربت زيداضر بتذيدا العاقل انبغي أن يكون العاقل نعتا لز بدفي الجسله الأولى لالز بدفي الجلة الثنائية لاتها بحلة مؤكدة للجملة الأولى والمقصودبالاستناد انماهوالجلة الأولىلاالثانية ﴿ فِيسَلُ وَتُمِعْطُونِ عُمْدُوفِ لِللَّاحْتُمَارُ وَدَلَالةً الكلام عليسه والتقدير ليس له وادولا والدي وهو يرنها ان لم يكن لها واد كاى ان قدر الأم على العكس من موتها و بقائم بعدها والمراد بالوادهذا الاين لان الاين يسقط الأحدون البنت ، قال الزنخنسري (فانفلت) الابن لايسقط الأخوح، وهان الأب نظيره في الاسقاط فإ اقتصر على نفي الولد (فلت) وكل حكم انتفاء الوالد الى بيان السنة وهو فوله عليه السلام ألحقوا الفرائض بأهلها هابني فلا ولى عصه مةذكر الاب أولى من الأخ وليسا بأول حكمين بين أحمدهما بالكتاب والآخر بالسنفو عبو زأن بدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد أقرب الى الميت من الوالد فاداورت الأخ عسدانتفأ والأفر سفأولى أن برث عند انتفاءالا "بعدولان السكلالة تنتاول انتفاء الوالدوالولدجيعافكان كراشفاءأحدهمادالاعلى انتفاءالآخراشي كلامهوالضعير فيقوله وهو وفي ربها عائداني مانقام لفظاه ونمعي فهوسن بالديدر هرواله أهلان المالك لابرت والحسملاتورب وطعرمن لقرآب ومالعمره بمحمر ولاسقص من عر دوها دالحلقمسفلة لاموضع لهامن الاعراب وهي دليل جواب السرط الدي دمدها عز عان كامتا اندي فلهما لملثان بمارك كهقالوا الضمير في كانتاضه برأختن دل على دالث عوذ وأه أخت وصد تقرر في علم العربيه لانمن صرح بهاولهالفظ ومعي بين أنسر انحا المعي لان التعدير أنه أم كان أمل و مناول الخبرى هدا بحالف لمدلول الاسم بخلاه

لآمة فأن المعلوكين واحدولم مؤسف في مرس كاستأه لمثالثاً مث الحسرائي السترم اعاقلعني من ادار ادم بناء ؤ شاأ لاترى المكاتفو . ري هامفقون مراعاه للعني اداأر در انسوال عن، و سولاخرهناه يؤسها سلاَّ جا، والدي بظهر ل في تحريج الآمه ع بادكروا وذلكوحهان أحدهماان الضعيرفي كالمالادمودعني اختين انميادمودعلي الوارشين ومكرن بمصفة محذوف لاتنت والمتين بصفته هوالخبر والتقدرهان كانب الوارينان الثيزين الأخواب فلهما النلنان بمباترك فيمداددال الخرمالالفيدالام وحذف الصفة لفهم المعنى حاثزوالوجه الثاني أن يكون المذه رعائدا على لاحتد تناتاتكروا ويكون خركان يحتوها لدلالة المعز عليموانكان-نفة قلملار تكون استن حلامو كمموا العسمار فازكا . ﴿ حَرَّانِهُ أَيْ لِلْمِ الْهَالَكُ و مدل على حذف الخسير الذر حواه قواله وله أخت فكا مقسل فل كان أخت ان اله وتغايره أن تقول إن كان لزيد أخ هكمه كذا وان كان اخوان فحكمهما كا كذا تريدوان كان اخوان اله وان كانوا اخوة كه يعنى انهم يحوزون المال على ماتقروفي ارشا الاولاد من انفاذ كر مشل حظ الانتيان والمسبر في كانوا ان عاد على الاخوة فقداً هادا نجر التفصيل المتوى على الرجال والنساء مالا بفيده الاسم لان الاسم ظاهر في الذكوروان عاد على الوارث فظهرت افادة الخبر (٨٠٤) مالا يقد المبتدأ طهور اواصحاو المراوبقوله اخوة الانحوة

الله دو روان عادعي، والاخوات وغلب حكم المدكر على أن تضاوا كه (الدر)

رجم ضميرالتثنية والحم فى قوله فان كانتااتنك وان كانوااخوة ۽ قلت أمسله فان كان من برث بالاخوة اثنتين وان كان من برن الاخوة ذكو را والمأمأ وانماقس فان كأنتا وان كانوا كافسل من كانتأمك فيكاأنت ضمر من لمكان تأنيت الحركة الث ثنى وجع ضمير من يرث في كانتأوكانوالمكان تنشة الخبر وجعمه انتهى (ح) هوتابعنی هـ ندا التخريج غده وهوتخريج لايعم وليس غسبرهن كانت أمل لان من صرح م) ولحالفظ ومعمني عن أنذراعي المعنى لان التقدير أبة أمكانت أمل ومدلول الخبر في هذا مخالف لدلول الاسم عصلاف الآبة هان المدلولين واحدولم يؤنث

فيمن كانتأمك لتأنيت

ان الخبر مفسدمالا مفيده الاسم وفعمنعاً وعلى وغسيره سيدا لجارية مالكهالان الخبرا فادماأهاده المبتدأوالا الففى كانتاتفيد النثنية كاأفاده الخبر وهوقوله انتين وأجاب الأخفش وغيره بان قوله اننتين بدل على عدم التقييم بالصغر أوالكبر أوغيرهما من الاوصاف فاستعنى الثلثان بالاتنينية بجرد عن القيود فليذا كان مفيدا وهذا الذي قالوم نيس بشئ لان الالف في الضمير للاثنتين مدلأ دضاعلي مجردالا تنسنتسن غيراعتبار قيدفصار مدلول الالف ومدلول اثنتين سواء وصار المعني هان كانتا الاختان!ثنتينومعلومانالاختين!ثنتان چوقالالزمخشري (قانقات)الىمىرىجع ضعير التثنية والجسع في قوله فان كانتا اثنتين وان كانوا اخوة (قلت) أصله هان كان من ربُّ بالاخوة اثنثين وان كان من برب بالاخودد كوراوانانا ، وانما فيل هان كانتاوار كانوا كاقيل من كانت أمك فكما أنشخص من لمكان تأنيث الخبر كذلك نني وجمع ضعيرمن يرت في كانتا وكاتوا لمكانتثنيهالخبر وجعمانتهىوهو نابعفىهمذا النفريجفد موهوتتغريجلايصحوليس نظيرمن كانتأمك لانمن صرح بهاوله الفظ ومعنى فن أنشرا عى المعنى لان التقدير أبة أم كانت أمل ومدلول الخير فيحذا مخالف الدلول الاسم عفلاف الآية فان المدلولين واحدولم يوانث فيمن كانتأمك لتأنيث الخراها أنشعم اعاملهني من اذأراد بهاءؤنثا ألارى انك تقول من قامت فتؤنث مراعاة للعنياذا أردت السؤال عن مؤنث ولاخرهناف ونتقامت لا عجله والذي بغلهر لى في تعزيج الآية غيرماذ كروذ الثوجهان أحدهما ان المنمبر في كانتا لا سودعلى أختين اعاهو يعودعلى الوارتتين ويكون ثم صفة محذوفة واتنتين بصفته هوا بخبر والتقديرفان كانت الوارثتان النتين من الاخوات فلهما التلتان عاترك فيفيدإد ذاك الخبر مالالفيدالاسروحة وبالصفيلفيم المعنى بالز والوجه الثانى أن يكون الضعير عائد اعلى الاختين كاذكر واويكون خبركان عدوفا لدلالة المعنى علىموان كان حذفه فلملاو مكون ائمتان حالامؤ كدة والتقدير فان كانت أختان له أي الرءالماالكو بدل على حدف الحر الذي هوله وأخت فكاثنه قبل هان كانت أختان له ونظره أن تقول ان كان لزيد أخ فحكمه كذاوان كان أخوان فعكمهما كذاتر بدوان كان أخوان له ﴿ وَانَ كَانُوا احْوِمْرِ حَالَا وَنَسَاءَ فَلِلْهُ كُرِ مِنْلُ حَفَّا الْأَنْسَانِ كِهِ مِنْ الْهِم عَمْ وَ وَنِ المَالُ عَلِي مَا تَقْرِر فيار فالاولادمن انبلغ كرمثل حظ الانتبين والضمرفي كانوا ان عادعلي الاخوة فقدأ داداخير بالنفصيل المحتوى على الرجال والنساء مالم بفءه الاسم لان الاسم ظاهر في الذكور وان عادعلي الوارد فظهر بافادة الجرمالانفيدا لمتدأطهورا واضحاوالمراد بقوله اخوة الاخودوالاخواب وغلب حكم المذكر هوقرأ ابن أى عبلة فانالذ كرمثل حظ الانسين إبين الله لكم أن نفاوا إ أنتناوا مفعول من أجله ومفعول بين محدو في أي يبن الكم الحق فقدر والمصرى والمردوغيره

اللهرآنماآن مراعاة لمني المستور مصول من مهوده هو رئيس مصوى ي بين منه المطلق و المستور و المستور و المستور و الم من اذار ادم المؤونة الامري المستفول من قامت فتؤنس مراعاة للهن فاذااً ردس السؤال عن مؤنسولا مجد المنافقة ونسقاه مستورد و الله و المنافقة و ال كراهة أن تضاوا * وقرأ الكوفي والفراء والكسائي وتبعهم الزجاج لان لاتضاوا وحسانف لا ومثله عندهم قول القطامي

رأمنا مارأى البصراءمنا ، فا ليناعلها أن تباعا

أى أن لاتباعا عوحتي أبوعبيدة قال حدثت الكسائي بعديث رواه ابن عمر فيه لايدعون أحمدكم على ولدمأن يوافق من الله اجابة فاستعسنه أي لئلا يوافق هوة ال الزجاج هو منسل قوله ان الله يمسك السموات والارض أنتز ولا أىلان لاتز ولاورجم أبوعلى قول البردبان قال حذف المناف أسوغ وأشبع من حذف لا ، وقيسل أن تضاوا مفعول به أي بين الله الكم الضلالة أن تضاوا فيها ﴿ والله بكل شي علم ﴾ يعزمها إلعباد في المبدأ والمعادوفها كلفهم بعمن الاحكام عوقال أوعبدالله الرازى في هذه السورة لطيفة عجبة وهي إن أولم الشقل على كال تازه الله تعالى وسعة قدرته وآخرهامشقل علىبيان كال العل وهذان الوصفان بهما تثبت الربوبية والالهية والجلال والعزة وبهما بهبأن كون العبدمنقاد المتكاليف، وتضعنت حده الآيات أنواعامن الفصاحة والبيان والبعديم * فن ذلك الطبان في حرمناوأ حلت وفي فا منوا وان تكفروا * والتكرار في وماقتاوه وفي وأوحبنا وفيورسلا وفي دشهدو دشهدون وفي كفروا وفي صرم وفي اسم الله والالتفان في فسوف توسيم وفي فسنعشر هم وما يمد ما في قراءة من قراً بالنون ، والتشبيم في كاأوحينا * والاستمارة في الراسخون وهي في الاجر اماستعد بالثبوت في العماروالقيكن فيدوف سبيلالله وفييشهد ويطريقاوفي لاتفاوا والعاو حقيقة في ارتفاع السعر وفي وكيلا استعير لاحاطة علماللمهم وفي فيوفيهم أجورهم استعير للجازاة هوالتجنيس المهائل في يستفترنك و منسكم موالتفسيل في فأما الذين امنواوأما الذين استنكفوا موالحذف في عدّ قمواضع ﴿ سورة المالدة مدنية وهيما تقوعمرون آنة ﴾

- 🕊 بسم الله الرحمن الرحيم 🕊 -

﴿ يَاأُمِ اللَّهِ مِن آمنوا أُوفُو اللَّهُ وَدَأُحلت لَكُم بِمِمَّ الأَنْعَامِ إِلاَمَا يَتَّلَى عليكم غير على الصيدوأتم حرم إن الله بحسكم مايريد ، باأمها الذين آمنو الاتحاواشعار اللهولا الشهر الحرام ولا الحسدى ولأ القلائدولا آمين البب الحرام بمنعون فمثلا من بهم ورضوانا عدو إذا حالم عاصطادوا ولا بحرمنك شاآن قومأن صدوكم عن المسعد الحرام أن تعدروا وماونوا على الدروالتقوى ولا معاونوا على الأنم والعدوان واتقوا الهإن الله شديد العقاب يحر وت عليكم الميتغوالدم ولحم الخنز بروسا أهل لعبرانه به والمتعنقه والموقودة والمرديه والنطيعة وماأكل السبع الأماد كيم وماديح على المصب وأن نستقسموا بالأرلام دلك فسف اليوم نئس الذين كفروامن ديكم فلاتعشوهم واخشون البومأ كلف لكرديدكم وأتمت يكرنعهم ورضيف لكرالاسلام دينا عن اصطر في محمه نديرمجانف لانم فان المه عفور رحم في المهمة كل داد أر على الدوالمر فاله الرحمتري وعال بنعطية البهبة في كالم العرب مأجهمن جها مقص النطق والهم امنهي وما كان على فعبل أوفعيله وعينه حرف حلق اسماكان أوصفه فاله عمور كسر أوله اتباما طركه عينه وعي لفة ني يمم تقول رفي و مهمة ومعيد وصغير و معبرة و معيسل ، الصياست مرصاد بصيد و يصادو بطلق على

الكوفي وغبره لثلاتضاوا وحذفيلا ومشبله عندهم قول القطاي

وأمناماوأى البصراءشها فا لسناعلها أن تباعا والظاهر انالمعنى ببين الله لكم شأن الكلالة كراهة أن ساوافها إوالله بكلشئ عليم ومعرمصالح العباد فيالمسداوالمعاد وفياكلفهم بهمن الاحكام وهذه السورة مشتمل اولهاعـــلى كمال تنزه الله تعالى وسعة قدرنه وآخوها مشقل عيلى سان كال العل وحذان الوصفان سمأ تبتال وسة والالحنة والجللال والعزة وسهما مجدأن كون العبد منقادا للسكالف والله

تعالى الموفق ﴿ سورةالمائدة ﴾ ونيةوهي ماثة وعشرون آبة

وبسمالله الرحن الرحيم (الدر)

وذالا الخرمالالقيدالاسم وحذف المفذلفهم المعني حاثر والوجم الثانيأن بكون الضمير عائداعلى الاختين كإذكرواويكون خركان محذوهالدلاله المعنى علىه وان كان حذف فلملا وكون النمان حالامؤكمة أ والتقد رفان كانت أختان (٥٧ - تفسيرال مرانحيط لابي حيان - لب) له أى للرواف الله و مدل على حدث الخيرالذي هو له قوله وله أخت فكا "نه فير السيد التمري و القلادة و المدى المدين المراح مروم التراوز و المسيد التمريق و الفلادة و المدين السوء الاراح مورة مراجزا و فاسو و الاراح مورة التم في المدين السوء الاراح مورد التم في المدين السوء الاراح مورد التم في المدين السوء الاراح مورد التم مورد التم مورد التم المدين التم المورد المدين ا

معورة واودي على الأسياد بالنعيا كالمحتملة في الأكل المحالك الأربيان

وسباع الطبر تندو بطانا ، تخطا هم هـا تســـتقل

السيع كلذى البوظفر من الحبوان كالاستوالفر والدب والذئب والتعلب والمتبع وتعوها

وقداً طلق على ذوات الخالب من الطبر سهاع ، قال الشاعر

ومن العرب من يعنص السبع بالاسد و سكون الباء لفة تبعد مة وسمع فتصها ولعل ذلك لفة ﴿ النَّهُ كَيْدُ الذِّجودَةُ كية النّار رفعها وذَّ كالرِّجل وغير مأسن ﴿ قال الشّاعر

على أعراقه تعرى المذاك ، وليس على تقلبه وجهده

و النصب فسل جمع نصاب وهي حجارة منمو بة حول الكعبة كان أهس الجاهلية يعظمونها ويتحدون عليها الآخم ولما أيضا وتلطنج الدماء و صع عليها اللحم قطما قطالياً كل منها الناس و وقبل النصب مغرذ ه فال الاعتبى ه وذا النصب النصوب التمويلاتفرينه هو الازلام القداح واحدها نام وزام بضم الزاي وقتمها وهي السهام كان أحدم إذا أراد سفرا أوغزوا أوتجارة أونكاما أو أمرا من معاظم الامروض بي بالقداخ وهي مكتوب علي بعضها تهاي ويوجي بعضها أمري بدي و بسمي في الناهي أمسك وان خرج الناهل أعاد الفدي عن ماظاهره أنمو جدله آلازي أنهم لم يقلواياه ألفا لمركه وانفناح ماقبلها فلي تقولوا آس كا قاولهات و انجم المناهدة التي تعمص فيها البطون أي تضمر وانهس ضمور كليل والخلقة منه من المناهد و بعض خيص ومنه أخص القدم و يستميل كرا في طور عوالغرض في الساور أنه و وطن خيص ومنه أخص القدم و يستميل المراوط المناهدة على المناهدة على المناهدة التي تعمل والمعن وعوالغرض في الساور المناهدة على المناهدة على المناهدة التي تعمل وبطن خيص ومنه أخص القدم و يستميل المناوط قوالغرض في الساورة على المناهدة على المناهدة التي تعمل وبطن خيص ومنه أخص القدم و يستميل المناوط قوالغرض في الله المناهدة التي تعمل المناوط قالم على المناهدة التي تعمل المناوط قالم عوالغرض في الله المناهدة على المناهدة التي تعمل وبالمناه و مناهدة على المناهدة التي تعمل المناهدة التي تعمل والمناهدة على المناهدة التي تعمل المناهدة على المناهدة التي تعمل التيمون المناهدة التي تعمل ال

تبيئون في المشتى ملاء بطونكم ، وجارات غرثي بستن خائما

كالوسط بالكراسي والان بالكراس فعلى

إذ يناج الذين اتنوا أوقوا بالعقود في خدا لمبول بسبب و المسلم رقى بدوق القاشق الله عليها الذين النواج المسلم و المسلم و

قومادا عقدوا عقدا لجارهم ، شدّواالعناجوشدوافوقهالكريا

والظاهرهموما لمؤمنين في المخلص والمغلير وعموم العقود في كل ربط يوافق الشرع سواء كان اسلامناأ مجاهلنا وقدسأل فرات من حنان العجلي رسول اللهصلي الله عليه وسؤعن حلف الجاهلية فقال لعلك تسأل عن حلف تيم الله قال نم ياني الله قال لا يزيده الاسلام الاشدة ، وقال صلى الله عليه وسافى حلف الفضول وكانشهده في دارعبدالله ين جدعان ماأحب أن لي بحر النعراو ادعى به فىالاسلاملاجبت وكان هذا الحلف ان قر يشا تعاقدوا على أن لا يجدوا مظاوما بمكتمن أهلها أو من غبرأهلهاالاقاموامعه حتى تردمظامته ومصت ذاك الحلف حاف الفضول وكان الولمد ين عقبة أميرا على المدينة فتصامل على الحسين بن على في مال فقال لتنصفي من حقى والاأخذت بسيفي ثم لأقومن فىمسجدالرسول سلىاللهعليهوسلمثملأدعون بحلفالفضول فقال عبدالله بزالز بيرلئن دعانى لآخذن سبيغاثم لأقومن معاحتي منتمضمن خصعاأو تموت جمعا ويلفث المسورين مخرمة وعبدالرحن بنعثان بنعبدالله التميئ فقالامثل ذلك وبلغ فلك الوليد فأنصفه و مندرج في هذا العموم كل عقدمع انسان كاعمان ودية ونسكاح وبسع وشركة وهبة ورهن وعتق وتدبير وتخيير وتمليك ومصالحة ومزارعة وطلاق وشراء واجارة وماعقده معرنفسه لله تعالى من طاعة كحجوصوم واعتكاف وقيام ولدر وشبه ذلك * وقال إن عباس ومجاهدهي العهو دالتي أخذها الله على عباده فمأحل وحرموه فاالقول بدأبه الزمخشرى فقالهي العهو دالتي عقدها القعلى عباده وألزمها إياهم من واجب المسكليف وأنه كلام قدم مجتلائم عقب بالتفصيل، وقال فتادة هو الحاف الذي كان بينهم في الجاهلية ، قال وروى لناعن رسول الله صلى الله عليـ وسلم أنه قال أوفو ابعقد الجاهلية ولا تعدثوا عقدافي الاسلام يوقال محدين كعب القرظبي واين زيد وغيرهماهي كل ماربطه المرء على

وبالمالا فالنوااوفوا بالعقودي هاءالسورة مديبة ترفت منصرف رسول القصل القطلب وسلمن الحاسة ومساء مانزل فيحجب الوداع ومهامازل عامالفته وكل مانزل بعدالمجرة بالدينة أوفى سفر أو عكة فيو مدي هومناسية أفتناجيا لآخر ماقبلباهوانه تعالى لماذكر استفتاءهمافي الكلالة وأفتاهم فعاذكر إنهبين لهم كراهة الضلال فبن فيحاء السورة أحكاما كثرةهم تفصيل لذلكالجملأوفوا لقالوفي وأوفى وفى والعقودجسع عقدوهو ماالتزمه الانسان مورمط اوب شرعي وهو عامندرج تحتسمار بط الانسان علىنفسه أومع صاحبله بمباعدوزشرعا وأصلالعقود فيالاحوام تم وسم فيسه فأطلق في العاتى

وأحلت لحسكه بهية الانعام كدهذا تفصيل بعدعوم وبهية الانعام هي الاتعام نفسها أوما يشبهها مراوحش المباح أكله كالظباوا لمهاو بقر الوحش والابل والارنب بمالا ماب له والاماسلي عليكم كحدا استثناء من بهجة الانعام ومايتلي عليكمهم مفسر بقوله وستعليكم الآية و بماتبت في السنة عمر يموماني موضع نسيلانه استثناء من موجب وهو قوله أحلت وموضع م مانصب على الاستثناء و بحوز الرفع على المفة لبعية (وقال) ابن علية وآجز بعض النكوفيسين أن تكون في موضع رفع على البدل وعلى أن تكون الاعاطفة وذال لا يعوز عند البصر بين الامن نكره أوما قاربها من أساء الاجتساس تعوفوالك عاء الرجال الازيدكا تنك قلت غيرز يدانتهي وهسذا الذي حكاه عن بعض المكوفيين من انه في موضع رفع على البديل لا يصو البتة لان الذي قباء موجب فكالاعبو زقام القوم الازيدعلى البدل كذلك لاعبوز البدل في الاماسلي وأما كون الاعاطفة فيوشئ ذهب المه بمض الكوفيين كاذكر النعطة وقواه وذاك لاعبوز عندالبصر ببن ظاهره الاشارة الى وجهي الرفع البدل والمعاف وقواه الام نكرة هذا الاستشاءمهم لايدرى من أي سي هو وكالروجهي الرفعولا بصلح أنكون استثناءمنه لان (217)

البدلس الموجب لاعتزه نفسسن بيماً و نكاح أوغيره ، وقال ابنزيد أينا وعبدالله بن عبيد العقود خس عقدة الاعان ، وعقدة النكاح، وعقدة العبد ، وعقدة البيع ، وعقدة الحلف ، وقيل هي عقود الأمانان والبياعات وتعوها ، وقال إن و يج هي التي أخسنها الله على أهل السكناب أن معماوا بها بماجا وهر به الرسول ، وقال ابن شهاب قرأت السكتاب الذي كتبه الرسول مسلى الله عليه وسلم لعمرو بنحزم حين بعثه الى تجران وفي صدره هذابيان من الله ورسوله بأأيها الذين آمنوا أوفوا بالمقودالي قوله ان الناسريم الحساب ، وفيل المقودهنا الفرائض مؤ أحلت لكم بهجة الانعام ﴾ قبل هـ أدا تقصيل بعد اجال ، وقبل استثناف يُشر معربان فسه فسادته ورم طوم السوائب والوصائل والصائر والحوام وأنها حلال لمم وبهجة الاععام وباب اضافة الثيئ الىجنسه فهو بمنىمن لأن البهيمة أعم فأضيف الى أخص فبهيمة الانعام هى كلهاقاله فئادة والضصال والسدى والربيع والحسن وهي الفائية الازواح التي ذكرها الله تمالي ، وقال إن قتيبة هي الابل والبقروالفنموالوحوش كلها * وقال قوم، نهم الضمال والفراء به بمة الاسام وحذيها كالظباء وبقر الوحس وحره وكالنهم أرادواماعاتل الأنعامو بدانيها من جنس الأنعام البهائم والاضرار وعد مالأساب فأصيف الى الااحام لملادسة السبه وتقدم السكلام في مداول الفظ الانعام و وقال ابن عرواس مباس بهبة الانعام هي الأجمه الني تعفر حعند ذبح أمّها تهافتو كل دون ذكا ودافيه بعدء وقيل مهمة الانعامه ي التي ترى من ذوات الأربع وكان المفترس من الحيوان كالأسد وكل ذى البقد خرعن حدالابهام فسارله نظرتا ع الاماتيلي عليكم كدهداا ستنا من بهمة الانعام والمعيى الامايتلي عليكم تحريمه من تحو فوله حرمت عليكم الميتنة ، وقال القرطبي ومعني يتلي

أحدعامناه لابصري ولا (الدر) ع سورة المائدة ك وبسم الله الرحن الرحيم المدللة حق جده (ح) فوله تعالى الامامتلى عليك اسائناه من بهصة الانعام والمعنى الامايتلى عليكه تحركم من محوقوله حرمت عليكم الميتة وموضع مانصب على الاستثناء ويجوز الرفع على المفةلهمة (ع) وأجاز بعض الكوفيين أن تكونفي وضعرفع على البدل وعلى أن تكون الا عاطمة وذاك لايحوزعند

البصر بين الامن نسكرة

أومافار مها مر ﴿ وَاساء الْأَجِنَاسِ تَعُو قُولِكُ جَاء الرِّجَالَ الاز يَه كانك قلت عبرز يدانهي (ح) دندالذي حكاه عن بعض المكوفيدن منانه فيموضع رفع تلىالبعل لابصح البنة لأنالك فبلهموجب فكالاعسور قامالقوم الاريد على البدل كالله المبور البدل في الامريتلي عليكم وأما كون الاه الحف فروسي دهم السم بعص المكوفيين كاد كره (ع) وفوله ودات لاعموز عندالبصر باب طاهر والاشار فالى وجهي الرفع البدل والعطف وفوله الامن سكرة هذا الاسدناء مهم لايدري ونأي سئ هووكلاوجين الرفع لانصلح أن مكون استناءمته لأن البدل من الموجب لاعسر مأحد عامياه لانصري ولا كوفي وأماالعطف فلاعجزه بصرى البنة وانما الذي محسره البصر ون أن يكون مذالما قبله في مثل دارا الدكيب ومرط فيه بعضهما دكر من اله كمون المنعوب نكرة أو اقار بهام أسهاء الاجماع فلعل (ع) اختلط عليه البدل والمنعت فإبفرو ينهما في اخكه ولوفر صنا تبعية مافعد الالمافيلها في الاعراب على طريعة البدل حيث يسوع دلك الإبسرط تشكيرها فيل الاولا كونه مقار باللسكرة من أ بالاحال لانباله المالمال معمر اختلافهم المالة جيكم والتمريف

كوفى وأما المطف فالإجبزه بصمى البته واغاللى جيزه البصر بون ان يكون لتمالا السافي مناه فالتركيب وشرط فيه بعض ما فيه بعض ما المستخط الم

المستنىمنها والتقدير الا عليكم يقرأفي القرآن والسنتومنه كلذي نلبمن السباع حرام هوقال أبوعبدانقه الرازي ظاهر ما ينلى عليكم إلا لعيد هذا الاستناء محل واستناء الكلام الجهل من المكلام المقصل ععمل مادق بعد الاستناء محلاالاأن وأنتم محرمون بعسلاف المفسر بنأجعواعلى أنالم ادمن هساء الاستثناء هوالمذ كور بعدهسا سالآبة وهوقوله حرمت قوله اتأأرسلنسا الىفوم عليكم الى فوله وماذبح على النصب ووجه هذاأن قوله أحلت لكم بهجة الانعام بقتضي احلالها لمم مجر. بن على بأنى بيانه وهو على جيع الوجوه فبين تعالى أنهاان كانت ميته أومذ يوحة على غيراسم الله أومن فنقة أوموفوذة قولمستثني ممايليسهن أومتردية أونطيعة أوافترسها السبع فهي محرمه انهي كلامه وموضع مانصب على الاستنتاء ويجوز الاستنساء قال ولوكان الرفع على المفة لبعة ۽ قال، بن عطَّة وأجار بعض الكوفيين أن بكون في موضع رفع على لبدل كذلك لوجب إباحه الميد وعلى أن تكون الاعاطفةوداك لابجوز عندالبصريان الامر وينكرة أوماعارتها من أساء في الاحرام لانه مستشيء من الاجناس تعو قوالث مأءالرجل الازيدكا تكالن غيرزيد انتهى وهبذا الذي حكاءين مهن المحفلور إذكان إلامامتلي الكوفيين سأنه فيموضع رفع على البعل لايصوالمة لأن المدى فبسله موجب فسكا لايجور قام علكمسشى من الاباحة القوم الازيدعلى البدل كذلك لايجوز البدل في الأماينلي عليكم وأما كون الاعاطفة فهوتئ دهب وهمذا وجه ساقط هادن المديعض الكوفيين كإدكراس عطية وفوله وذلك لايعوز عنداليصر مين ظاهره الاشارة الى ممناه أحلت لكميهمة وجهى الرفع البدل والعطف وقوله الامن نكرة هدف المنتاء مبه لابدرى من أى تنى دو وكلا الانعام غيرمحلي الصيد وجهى الرفع الايصاح أن يكون منذ ادمنه لأن البدل والموجب الاعجز وأحدعا مادالابصرى ولا وأننم ومإلامايتلى عليكم كوفى وأما العاف فلاعيره بصرى البنة واعا الذي عيره البصر بون أن يكون فعالما فبلدفي سوى الصدقال ال عطبة منلادانا الدكيبوسرط فبمبعضهماد كرمن ميكونمن المنعوب نبكرة أومقاربهام أساه وقدخلط الناس فيهدارا الأجناس طمل ابن عطية اخذاط عليه الدل والنعث والهفري بينهما في الحكم ولوفر ضناته عية ما الموضع في نسب غمير بعدالالمافيلهافيالاعراب ليطرقة البيلجي سوع ذاكة رنارة تنكد مافيل الاولاكونه وفدروا تفدعان وتأخران مقار باللشكرة من أساء الأجساس لأن البدل والمدل. معتجوز اختلافهما بالنسكير والتعريف ودلك كامتسير مرذبي و غبرمحلى العبدوا تنم حرم كه قرأ الجهورغير بالنصب واتفق جمهور من رقفناعلي كلامه من لان الكلام على اطراده

رالدر) يه قوله تعالى عبر محلى انديد (ح) هرا الجهور عبر محلى الصيد بصبعبر و نعن جهور من وقفتا على كلامه من المفسر ن والمحر بن على اندست وب على الحال وفقل بعضهم الاجعاع على ذلك والمحدوث في داحب الحال فقال الاخفس هو فعمر المفال العنفس المفال الفقل الفقل المفسر المفال المفسر المفال المفسر ال

الميدوأ مرحم الاماينلي عليكم سوى الميدوقال ع)وهد حلط الناس في حد اللوضع في اصب عيد وهدوا تفدعات وتأخيرات ودلك عدر مرضى لان الكلام على اطراده مصكن استنناه مداستناء انهى كلامه وهو أيضاعن خلطعلى ماسب فأمافول الاخفش فعمه المصل بإدى الحال والحال بعمله عبراعبراصيه بلهي منشقة أحكاما ودالث لايعور وفيه تقييد الإيفاءبالقمودباستماءاحلال المومى المسدوم حرم وهم مأمورون الفاءالعقود سيرقيد ويسيرالتقدير أوفوا بالعقود فيحال التماء كوسكم محلن المسدرا مرحرم فادالم وحسف أغال فلانوهوا بالمقود وأماعول الجهور فهوص دودمن هداالوحالاخ ادمه يرالمعي أحلب لكمه مه الانعام في حال انتفاء كوسكم تعاوى الميد وأسم حرم وهم عد أحلب لهم مهيد ة الانعام في هداء الحال وفي عيرهامر الاحوال ادا أريدسيمة الانعام الانعام نعسها وأربأر يدم الطماء ومرالوحس وحره فيكون المعي وأحل لمكمهده في حال الماء كوسكم تعاور الصدواتم حرم وهدا ركسفاني معدسره القرآن أن مأيي معمسل هدا ولوار بدمالاً ية هدا المعي لحاء على أوميح تركيب وأحسه وأ الول من حطه حالا من العاعل وقدر مواحل الله لكم مهم مه الانعام سيرخني الصندوأ بم حرمه بكاتمول أحلساك كدعترمه وائتوم الجمعه يوهاسدلا بهرنصوا على اب المعاعل المحدوب في مثل هداالدكيب يصدرسيا مسيافلاعور وفو عالحال سارفلت أول المطولا الرحينا لدعائهم ادالاسل رانته المطرعسالدعائم. المتصر وحصوصا على مدهب المكوفيان وس وافعهم من المنصر بن لان صعه المعل المي العدول صيعه وصعب أصلا كاوصعب صيعتمديا للفاعل وليستمع يردمن صيعه سسالعاعل ولأبه شميدا حلاقه مسالى بهمه الااعام اداأر مدتماسه الأر واحتدال ا تماءاحلاله الصيدوهم حرم وهو بعالى قدأ حلها في هده الحال وي عيرها وأما فول من حمله عالا من الصعير في عليكم والدي تلى لانتميد عال انتماء احلالهم اصدوه حرمل هو تلى عليكم ق مد الحال ويعمرها وأماما نف لدالمرطى س الدعر من ها كاللقلهام ماهو تعرب على السوحة أن الانتقال (٤١٤) منا ول الماعر ص الاسكال في الآنه سحملهم عبر على

كارالقل حدماقيو تمر حالاس الأمور س بابعاء العقود أومن المحل للمأو من المسل وهوانلة أومن المناوعليم وعرهم في داك كو مكتب عملي بالساء وور ودم ابه اسم طاعل

المعربين والمصمر سى على أنه ، صوب على الحال و قل مصهم أنه جاع على دائن واحتلفوا في ساحب الحال بو فعال المهور الرخص من هو صعد الماعلي في أوقوا و وقال المهور الرخص من هو صعد ، ووال معمول هو المعمول هو المعمول المرور في أحل المام و مام مهمول المعمول من يوهو القدماني و وقال تعصيم هو المعمول من المرور في علم سكرون لل المراحل من المناسب عن سائم من من الأوماد والمورث من يوعى المدرد شاء سوء، عالا المساءات المناسبة عن منا الأوماد والمورث من يوعى المدرد شاء سوء، عالا المساءات المناسبة عن ال

م آخلوانه ساف اليداد ما سافة المائل المتعدى الى اه ول وانهج حديد مه المول الإصافة وأصله عبر محلى اله مد والمحرالان المحرالان المحرال و محرالان المحرال و محرالان المحرال و محرالان المحرال و محرالان المحرال و محرال المحرال و محرالان المحرال و محرال المحرال و محرال المحرال المحرال المحرال و محرال المحرال المحرال المحرال و محرالان المحرال و محرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال و محرال المحرال المحرال و محرال و محرال و محرال و محرال المحرال و محرال المحرال و المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال المحرال و المحرال المحرا

مفسكن استناءهه استناءاتني كلامه وهوابصابمر خلط هسلى مانييه هاما قول الأخفش عفيه القعسل بعن دى الحال والحال معملة عبراعتراصية بلهى منشئة كاماودالثلا عمور فيه تقييدالا عاء العقود باستعاء احلال الموقي الصيدوهم وموهم مأمورون بأيفاء المقود بعرقبدو مدر التقدير أوموا ولعقودفي مال انتفاء كوسكم محلين المبدواتم وم عدالم توجد هذه الحال فلايوفوا بالعقودوأماقول الجهورهموم دودس هداالوجه الأخير إدى رالمن أحلت لكمهمة الاسامق مال المعاء كونكم تعاون المسدواتم حرم وهم قدا حلت لهم بهيمة الانعام في حدد اخال وفي عيرهامن الاحوال إذا أربد بهيمة الانعام الأنعام نعسهاو إن أربدم الطباءو بقر الوحش وحره فيكون المعي وأحل لسكم هده في حال انتفاء كوسكم تصاون العيد والتم حرم وهذا تركيب علق معمد سره العرآن أن مأتي هيه مثل هداولو أر مدالاً به هدا المني خياء على أصبح تركيب وأحسبه وأماقول من حعله حالامن الماعل وقدره وأحل الله لكم مهمة الأهام عرمل لكم الصيد وأنم حرم قال كاتة ول أحلك ال كذاع برمسوماك يوم الجمة وهو فاسدلامهم صواعلي أرب العاعل المحدوق مثل هذا الركيب مسرسيا مسيافلا بعور وفوع الحال معلو فلت أثرل المطرالساس عسالدعائهم إدالاصل ارانقه المطر عسالدعاتهم لوعر وحصوصاعلى مندها الكوفيان ومن وافعهمن المصريين لانصيعه الععل المي للمععول صيعه وصعب أصلا كاوصعت صيعته سياللفاعل وليست معرمس صيعة سيت العاعل ولاته سقيدا حلاله بعالى مهية الانعام اداأر يدمها تماسه الارواح تعالى استماءا حلاله الصندوهم حرم وهو بعسالى فللأحلها في هده الحال وىعرهاوأماقول من حعله حالا من الممد وعليكم فأندى تلى لانتعيد عال اسماء احلالهم الميدوهم حرم بل هومانتلى عليهم فيحده الحاله وفي عبرها وأماما نقله القرطبي عن البصر من هان كان المقل صصافهو بتحرح بملي ما سموحه ان ساء اللهنم الي معول اعاعر ص الاسكال في الآيه س حعام عير على (٤١٥) الصد عالا من المأمور بن ماد العقود أومن الحلل لهم أو

مرالحلسل وهوابنه أومي المتاوعابه رعيرهمى داك کو به کسملی بالیاه وفلروه الهاسرهاعلي أحمل والهممساف الي

مصاهماه بهمه الاهام وفي المسشى ممه والتقدير الاماملي عاسكم الاالميد وأمتم محرمون ععلاف قوله الأرسا الى فوم محره بن على ما بأى بيانه وهو فول مسشى بما بليه من الأسشا قال ولوكان كدالثاوحساماحه الصيدفي الاحرام لأممسنني من الجملور ادا كان الامانتلي عليكم مسنني من الاناحة وهدا وحسافط فادامه اه أحلس لكم بهما الأنسام عبر على اصدوا سرح مالاماسلي عليكم سوى الصدادي يد ونال اس عطيه وو أحاط اراس في دا الموضع في صب عدر وقدروا الصيد اصافه امرا لفاعل

وعوهاف كوراستداء مدلا الى أحده مرى الحل سدى الميدالدى لد الحل في حال كومهم محرمان فان والماقالة عدد الاستناء بعد او عالجار والعام لذي في الحرم لا تسل أصاء قلم العام الحرم لا تعلى المحرم ولا لعد المحرم واعاصل لعرالحر المسالدي في الله منه الله على المدال المالية الحرم الكال حلالالعدد فأعرى أن يعرم علد - المبدالدي هو بالرموعلي هم التسام كون فرله لامانيل علىكمانكان لرادية بالمانعية وموقوم وا كمالاً واستناء وه ا ولا عد من المن ومد كر عها الما ارد و الرحس و عره وعود عافيد برلكن ما تلي علم أي حر معهور بكال الراء ، ، معام الأاءا و لوحو ب استرياسة أيا براحين الرامح ، لي التعميل الرحع الاماسلي علىكمالى عاد الارواح و برمع سرعي اميد لى إرو رداد كن أن كون المالى الله من مسماء الأهل واد لم الردال و مكن رحوعه الى الأول بوحهم داروه - نصر الرحويون وييا الدالمكن مساده ص المد سال من معس كاسكلها مستريات موالام الاول محوفولك مالقوم الاربداالا بكراالا الداء ال10 يا كربه من عما أمجر حاا رب وهوأت كمون المل _ صيفه الصيدلامن صيب لداس ولامن صيد لفاعل لعدون مكر بالم كويه كاست في ريد المصيد بالباء ف لحال على الهمر عاب الباس اداوكان مرصف المنا لمكنب الباء كور الفراء ومدوا ملتعالداء أبي دان تصار والماء بمكرهد اعني المحرج لامهم كم واكسر ارسم المحت ليمام اهد المطي محوكة م لأأدمه ولاأوصو فاعت مدلاد لألف كتهيالد ماء بي بعدالالف كتبه ولثك تواو أعدالالعب وسهم وأاواركه السرأ عفو فاستعاط ألفين يوسك والاستموالماوهمهم عليماله اعمالا صورلا الانوف على الماعيدون الماى لدمواعياهم من الدحسار أو معطم انتفس موقعو على الرسم كاوقعو على سدع و قوله سند عالوما من معرواوا ما عالارسم على المكن راب مدرا الراوس علم به الدخل المنه لارداد يعفون على و مدر مدى ما مدال التدو سما وكالم على الما على الواحد على مناام و - وحدمه ودور م المصعب ممالا عاس عليه

المتحى المالمقعول وانهج حفي منه النون للأصافة وأصله غير علين المسيدو أستم سرم الافي قول من جعله مالا مر الماعل المنفوق فلايقد رفيه حقول المسيدين باب المستويل المسيدين المنفوق فلايقد رفيه حقول المسيدين المنفوق فلايقد وفي المسيدين المنفوق المنفوق المنفوق والمنفوق المنفوق المنفوق والمنفوق المنفوق المنفو

تقديمات وتأخيرات وذلك كلهغير مرضى لان السكلام على اطر ادمه مسكن استذاء بعد استئناء انتهى كلامه وهوأيضا بمنخلط على ماسنو صدفتما قول الأخفش ففيه الفصل يزدى الحال والحال بجمله اعتراضمة بلهي منشنة أحكاماو دلكالاعموز وفسه تقمدالا بفاء بالعة ودبانتقاءا حلال الموفين المسدوهم سوم وهم مأمور ونبايفاء العقود نف يرقيدو بصبر التقدير أوفو ابالعقود في حال انتفاء كونكم محلين الصيدوانتم حرم وهم فدأ حلت لهم بهجة الانعام أنفسهاوان أريد به الفلباء وبقر الوحس وحره فيكون المعنى وأحل لكم هذه في حال انتفاء كونسكم محلين المسدوأ نتم و موهدا تركيب قلق معقد ينزه القرآن أن يأتي فيه مشل هذا ولو أريد بالآية دندا المعنى لجاء على أفضر تركيب وأحسنه وأماقول منجعله حالامن الفاعل وفلر دوأحل الله لكميهمة الأنعام نسير تحل لكم المبدوأنتر ومقال كاتقول أحللتاك كذاغبره بيصالك يوم الجعة فهدوفاسه لانهم نصواعلى أن الفاعل المحذوف فيمثل حذا التركيب يصيرن بامنسيا ولايعبوز وقوع خال منسه لوقلت أنزل المطر للناس بجيبالدعائهما ذالأصلأنزل الة المطرمجيبا لدعامهم ليجز وخصوصا على مدهب المكوفيين ومن وافقهمن البصر بين لان صعف الفعيل المبنى الفعول صبعة وضعت أصلا كاوضعت صيعته مبنيا الفاعل وليستمغيرة من صيغة بنيت الفاعل ولانه يتقيد إحلاله نعالى بهية الأنعام ادا أريدبها ثمانية الأزواج بصال انتفاء إحلاله المسدوه حرموه وتعالى قدأ حلهافي هذه الحال وفي غيرها وأما ما تقله القرطى عن البصر ين فان كان القل صحافهو بضر على ماسنو صدان شاء الله تعالى . فنقول انماعرض الاشكال في الآياسن جعلهم غير محلى الصيد حالامن المأسور ين بايفاء العقود أوسن الممل لمرأومن المطل وهوالله تعالى أو من المتاو عليم وغرهم في ذلك كونه كتب على بالا اءوقدروه حرائه اسره علمن أحسلوا تعمضاف المالصيداضافة اسرالفاعسل المتعدى الى المفعول وانعجع حنب منه النون للإضافة وأصله غير محاين الصيدوأ نتير حرم الافي قول من جعله حالامن الفاعل الحفوى فلابقدر ويحذف النون بلحدف التنوين وأعايز ول الاشكال ويتضوا لمغي بان يكون قوله محلى الصدمين مات قولهم حسان النساء والمعيى النساء الحسان وكفلك هنا أصله غبرالد، الحمل والمحل صغة للصيداد الناس والاللفاعل المحدوف ووصف الصيديانه عمل على وجهاس أحدهماأن بكون معنا دخل في الحل كاتفول أحل الرجل أى دخل في الحل و أحرم دخل في الحرم دوالوج الثانىأن يكون مناه صار داحل أى حلالا على اللهوداث أن الصدعلي فسمين حلال وحرام ولايختص الصيدفي لفة العرب الحلال ألاترى الى فول بعصه انه لمصيد الأرانب حنى الثعالب

ترىالىقول بعضهم انه لنصمد الأرانب حتى التعالب لكنبه عتص به شرعاوق ديج و زب العرب وأطلقت الصد على مالا يوصف ععسل ولا حرمة تعوقول الشاعر ليسامع الرحال ماكنب الليثءن أقرانه وعثراسم موضع وقال آخو وقددهبت ساءي بعقلت فهل غرصدأ حزته حباثله وقال امر والقيس وى نصيدفاوب الرحال وأفلت منهاا بنعمر وحجر ومجىءافعل على الوجهين المدكورين كترفي لسان العسرب فن مجرء أفعسل لبساوع المسكان ودخولهقولم أحرمالرجل وأعسرق وأشام وأعن وأتهدم وأتعبد اذابسلغ هامالواضع وحلها

ومن مجى افعلى عمنى صارد "كذا قولهماً عشبت الارض وأبقلت وأغدا البعد وألبت السادوغدها وأسرت المسكلة وأصرم المنعل وأثلث الناه وأحدما لزرج واسوب الزجل وأنحبب المرأة واداتقر وان الصيد بوصف بكونه محلا باعتبار أحدال جهان الملك كورين من كونه بلغ الحل أوصار ذاحل الفهر كونه استناءانا، ولا يكون استناء من استناء اذلاء بحسن والمالتناقض الحكم لان المستنى من الحمل محرم والمستنى من الحرم محل بل اداكان المن عقوله بهذا الاعام الاعام الأعام أخد بالوسكن العرب المستناء مناسلة على المدالة على المدالة على المدالة على المدالة على المدالة المعارفة على المدالة على المدالة على المدالة المدالة على المدالة وللكريطة فأعليناني تحور بمهيوهم ووق المهاج بالمتاث الاعتباد لعام الاستوافزة

كت عشين والدع والانتجاز والمالية والمالية والمناطقة المناطقة المناطقة والمناطقة والمن

وها اخرا وقد دهبتسانی بعقل کار یا فهارشدبرسدار زامجاله

رق مسافلات المال و واللهما الرافز واسر

وجي الصل على الوجهون المذكور واكترى لسان المرسق عيء العمل لما والمستكل ودخواه قوطية ومالاجل وأعرق وأشامواعن وأجهوا محا اذابلغ مده المواصع وحل بها ومن بحيء أفغل عمى صاردا كالوطم اعشت الأرض وأنقلت وأغد البعير والبنت الشاة وغير فاواخرت السكلبة وأصرم الضل وأتلت الناقة وأحصد الزرع وأجرب الرجل وأتعيب المرأة واذا تقرران الصيد بوصف بكونه محلا باعتبارا حدالوجهين المذكورين من كونه بلنراخل أوصار ذاحسل انضير كونه استثناء من استثناء اذلا عكن ذلك لتناقض الحسكم لان المستثني من المحلل محسر موالمستثني من الحرم محلل بل ال كأن المعنى بقوله مهمة الاتمام الانعام أنفسها فكون استثناء منقطعاوان كان المراد الطباء وبقر الوحش وحره وتعوها فيكون استثناء متصلا على أحد تفسرى الحل استثنى الصيدالذي بلغ اخل في حال كونهم محرمين (فانقلت) ما فالدة الاستثناء بقيد باوغ الحل والصيدالذي في الحرم لا يحل أيضا (قلت) الصيدالذي في الحرم لا يعل للمحر مولا لغير المحرموا عا يعل لغير الحرم المسد الذي في الحل فنيم إنه إذا كان السيد الذي في الحل عدم على الحرم وإن كان حلالالغده فاحرى أن عرم عليه الصيدالدى هو بالحرم وعلى هـــــذا التفسير مكون قوله الاماسلي عليكمان كان المرادبه ماجاء بعدمين قوله حرمت عليكم المئة الآبة استثناء منقطعا اذلاعتس المبتةوماذ كرمعها الظباءوحر الوحش وبقره وتعوها فيصير لكن مايتلي عليكه أي تعريه فهو محرموان كان المراديهمة الأنعام الأنعام والوحوش فيكون الاستثنا آن راجعين الي المجموع على التفصيل فيرجع الامايتلى عليكم الى ثمانية الارواج وبرجع غير محلى الصيدالى الوح وشاذلا يمكن أن مكون الثانى استثناء من الاستثناء الاول واذالم عكن ذلك وأسكن رجوعه الى الاول وجعما جاز وقدنص النسو بونعلى انهاذالم عكن استثناء بعض المستثنيات من بعض كانت كلهامستثنيات من الاسم الأول محوقوال قام القوم الازيدا الاعرا الا مكرا (فانقلت) ماد كرتمين هذا النعر يجالغريب وهوأن يكون المحل من صفة الصيد لامن صفة الناس ولامن صفة الفاعل المحذوف

الهروعي التعسل فرحنع الامائلي فلنكم الى عاب الازواجو وجع غيار محسلى العسيد إلى الوحوش ادلاعكن أن یکون الثانی استثناء من الاستناء الأول واذالم عكن ذلك وأمكن رجوعه الى الاول يو جنما عار وقد نس النحو بون على أنه اذالم عكن استثناء بعض المستثنيات مرا يعض كانت كلهامستثنيات من الاسمالاول تعوقسواك قامالقومالاز بداالاعمرا الأبكرا ، فانقلت أماذكرتهنن هذاالتخريج الغبر ساوهوان كون الحلمن صفة الصدلامن صفةالناس ولامن صفة الفاءسل المحمدوف بعكر علمه كونه كتب في رسم المصف الماء فعل ذلك على انه من صفات الناس اذلوكان من صفة الصيد لم تكتب الماه وكون

(٥٠ - تفسير المراضيط لا يحيان - لث) القراء وقفوا على بالباء بأى ذلك أيضا ه قلد لا يمكن على هذا التخريج لا تهم كتبه بالته التخريج الا تهم كتبه بالته التخريج المناف وكتبه بالته التهم كتبه التهم كتبه بالتهم التهم التهم التهم التهم التهم التهم التهم وتعويا مقاط الفيزوه الما كتبه بالتهم وتعويا مقاط الفيزوه الما كتبهم التهم والما والتهم التهم التهم

كاوففواعلى سندهم في وله تعالى سنده الزيانية من غير واواتباعاللرسم على أنه يمكن توجيه كتب بالياء والوقف عليه بها بأنهماه ذلك على لغة الازداد مقفون على يزيد يزيدي بادال التنوس باياء كتب محلى الياء على الوقف على هذه اللغة وهذا توجيه شدود رسمى و رسم المصف مما لا يقاس عليموقراً ابن أي عبلة غير بالرخم وأحسن ما تضرح عليه أن يكون صفة القوله بهمية الانمام ولا يلزم من الوصف بغيراً ن يكون ما بعد على اللالوصوف في (٤٨٤) الجنسية ولا يضر الفصل بين النصو النموت بالاستناء وخرج أيضا

على المعة الضمير في يتلي (فال) إن عطية لان غسير علىالمسيد هوفىالمني عازلة غاير متحلل اذا كان صدااتهي ولاعتاح الحدا التكاف عدل تغر معنا محيل المسيد وأنتم ومجله حالسة وحرمجمع حوام ويقال أحرم الرجل أى دخل فيالأحرام بمجاوعرة أو بهسما فهومحسرم وسوام وأحرمالرجل دخل في الحرم قال ألشاعر فقلت لهافش المكفانني حرامواتي بعد ذاك لبيب أىملب ويعمل الوجهين قوأهوانتمسوم اذالمسيد يحرم على من كان فى الحر.

وام وای بعد ذال لیب وصفال اوجهن قوله وانته حوم اذالسید کسره علی من کان فی اخر و والم می و والم کان و کان

يمكر تله كونه كتبى في رقم المصحف بالما فسل فالشعل انمين صفات الناس افلو كان من صفة المسلم كتب بالياء بأي فلا كان من صفة المسلم كتب بالياء بأي فلا ثار قلت إلى مكر على هد أما التمترج لأنهم كتبوا كثيرا من المصحف على ما يضاف النطق تصو بالسديدا ويبعد الألف وكتبهم التمترج لأنهم كتبوا كثير المسلم والمسلم المسلم والمسلم المسلم ال

أى ملب و عدل الوجهين قوله وأنم حرماذ العبد بحر معلى من كان في الحرم وعلى من كان أحرم المسلمة والمرم وعلى من كان أحرم المسلمة وهوقول القداء وها الزخشري وأنم حرم على من كان في الحرم وعلى من كان أاحلام المسلمة وهوقول القداء وها المتناعكم من العسلم والمسلمة المتناعكم من العسلمة المسلمة المسلمة المالية والمالية والمسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الإنمام المسلمة والمسلمة والمسلم

الاندم مباحه مطلف الابالة نسبه بنده الحال و ان القه تعكم ما ربد مج هنده الحله عامد مقو قفانده الاحكام الشرعية الخالفة لمهود. أحكام العرب من الأمريانية ؛ الصفو دو تعليس به بسه الانمام والاسترناء نهاما يشلي تعر يمه طلقا في الحروا لحرم الاف الاصطرار واستناء الصيدي حالة الاحرام وتصون ذلك حله لغرائح رم فهاء حسة أحكام خمها يقوله ان القاعد تحكيم ما ريد فوجب الحكم جار على منهج الاعراب أعجزهم ، بافسدى الدهر لايأتيه تبديل بلاغة عنسه اكم البليغ فسلم * ينبس وفي حديه طاحت أضاليل إيالها الذين آمنوا لاتحاوا شعائرالله كهخر جسر يجأحد بني ضبيعة الى مكاحا حاوساق الهدى ه وفي رواية ومعه تجارة وكان قبل قدقدم المدنة وتكلم مرارسول صلى الله عليه وسلم وتروى في اسلامه وقال الرسول عليه السلام لقد دخل بوجه كافروخرح بعقى عادر فريسر وبالدنسة فاستاقه فالماقدم كةعام الحديبية أرادأهل السرح أن يغير واعليه واستأذنو االرسول فنزلت ووقال السدى اممه الحطيم بن هند البلدي أحد بني ضبيعة وأراد الرسول أن يبعث الم فاساه ن أحمام فنزلت موقال ابن زيد نزلت بمكة عام الفتم وحج المشركون واعقر وافقال المسامون يارسول الله ان هؤلاء مشركون فلن ندعهم الاأن نفيرعلهم فنزل القرآن ولا آتين البيت الحرام والشعائر جعرشعير فأوشعار فأىفد أشعرانله أمهاحه يوطاعته فهي يمني معالمانله وتقدم تفسيرهافي ال الصفاوالمروة من شعائرالله يقال الحسن دين الله كله يمني سرائعه التي حدها لعباده فهو عام في جيم تكاليف تعالى ، وقال بن عباس ما حرم عليكر في حال الاحر امهو قال أيضاهو ومجاهد اللَّهُ الحج و وفال زيدين أسلم شعار الحجوهي ست العفاوالمروة والبدن والجار والمشعر الحرام وعرفة والركن * وقال أيضا الحرمان حس الكعبه الحرام والبلد الحرام والسهر الحرام والمسعد الحرام حنى صل وقال ابن الكلي كان عامة العرب لابعدون الصفا والمرون من النسمار وكانت فرنس لاتقف بمرقاب فنهواعن ذلك ه وقيل الاعسلام المنصو بة المتفرقه بان الحلوا لخرمتهوا ال مجاوزوهاالىمكةبغيرا حرام، وقال أبوعبيد ذهي الهدابانطعن في سامهاوتقلد ، وقال و مال علمه والبدن جعلناهالكرمن تتعاثر الله وضعف قوله بأنه فدعطف عليه والهدى والقسلاند، و ويلهي ماحرم التعمطلقاسواء كانفى الاحرام أوغيره يهوفال الزمخشرى هيماأشعر أي جعل المعارا وعاما للنسك من مواص الحبروم اي أجار والطواب والأضال الي هي علامات الحاج معرف بهامن الاحرام والطواف والسمى واخلق والتعرامهي بإولا الشهر الحرام كد الظاهرأ نعمفرد معهوده فقال الرمخسري هو شهر الحج * وقال عكر مــة وفتاد مهودو الفعده من حسب كان أول الاشهرالحرم هوفال الطبرى وغير مرجب ويضاف الى مسرلاتها كاستحرم فيه انقثال ومعذمه وتزيل فيه السلاح والأسنةمن الرماح وكانت العرب محمه على بعطم دى الفه سودي الحجه وعنلفه فى رحب فسد دمالي أصره وبذاوجه الغصيص بذكره يروص السهر معرد على بأل الجنسب فالمرادبه عموم الأشهرا لمرم وهىذوالفعه ذوذوالحجه وائمر ورحب والمعى لاعساوا بصال ولا عارةولاتهب فالمقاتل وكأن حساده سءوى يفوم في سوى عكاط كل ومفقول ألاا يرف حلف كذاوحرمت كذا ياولاالهدى تد قال انعطمالاخلاف أن لهدى ماهدى من لدم الى بيتانلةوقصدته القربة فأمرتمالي أثلاب تعل ولانمار عنبه نتهيء الحيلاف عزا الفسراس فيمسوجود يوفيل هواسم لماج سدى الى بعث اللهمن فاقدأر مردة وشاهة وصدفه وشرها من السائد والصدقاب م وفيل هومأفصه به وجب الله ومدى الحدستم كالمهدى دحاحه م كالمهدى يمسه هى هذه هديا ، وقيل السبعار البدن من الأعام والحمدى المروالمر والتبار وكل مأهدى

والتكلف همو ارادته لااعستراض علسه ولا معقب لحكيه لاماتقوله المعتزلة وزحراعاة الممالح إشعار الله كوتقدم تفسيرها في البقرة والشعائر هي ماحوم الله تعالى مطلقا سوأ كان في الاحوام أو غبره والشير الحراممقرد حل بأل الجسمة فالمراديه يموم الأمراغرم وهي ذوالقمعه ودوالحجمة والحرمورجب والمسي لاصاوا بقنال ولاغار مولا نهب ين ولاالحاني كيد لاخلاق ان المدى مأهدى مزالتم الىبيت الله وفصياب به القربة فأمر الله أن لاستصل ولا

هوقيل الشعائرما كان مشعر أباسالة الدمين سنامة أو بغير مين العلائم والهدي مالويشعر الكتني فسألتقلده وقال من فسر الشمائر بالمناسك ذكر الحدى تنبيها على تفصيلها بإولا القلائد إلى قال عاهدوعطاءومطرف والشخرالقلائه هيما كالواسقاة ون بمرزشجر الحرم لمأمنوا بهفتير المؤمنون عن فعل الجاهلية وعن أخساء القلائلسن شجر الحرم وفي الحديث لا يعتلى حسلاهاولا بمنتشجر هاهوقال الجهور القملائدما كاتوا يتقلدونه من المعراذ اخرجوا الى الحبرف كون فالثعلامة حجمة وقبل أومانقلاء الحرمي اذاخر جخاجة ليدل فالشعل أنه حرمي فنهر بعالي عور استصلال من عر منشئ من هاء وحكى الطارى عن ابن عباس ان القلائد هي الحدى المقادراته اعامر مسامالم مقلد فكاعمة الولاالهدى الذي لم مقلد ولا المقادمت وقال إن عطية وهذا تعامل على ألفاظ اس عباس وليس من كلام وأن الهدى أعامقال للام يقلدوا عامقتضي أنه تعالى نهد مور الهدى جلة تمذكر المقلامنه تأكسا ومبالغه في التنب على الحرمة في المقلاب و وفس أراد الفلائد نفسهافنهى عن التعرض لقلائدالهدى مبالغة في النهى عن التعرض الهدى أى لاتعماوا قلائدها فضلاعن أن تعاوها كاقال تعالى ولابدين زينتهن نهي عن إيداء الزينة مبالغة في النهي عن إيداء مواقعها هوقال الطبرى تأومله أنهنهي عن استعلال حرمة المقلدهديا كان أوابسانا واجتزأ بذكر القلائدعن دكر المقلداذ كان مفهوماعت المخاطب بدولا آتين البيت الحرام ، وفراعبدالله وأحمابه ولا أي عنف النون الاصاف الى البيت أى ولاتعاوا قوما فاصدين السجد الحرام وهم الحباح والعاد ، قال الزمخشري واحلال هـ أو أي تهاون معرمة الشـ عاثر وأن معال بينهاو بين المتسكن وأن يعدثوا فيأشهر الحجما يصدون بهالناس عن الحجوان يتعر " ضالهدى بالنصب أو بالمنعمن باوغ عله على يبتغون فضالامن ربهم ورضوانا كه قرأ الجهور يبتغون بالياءفيكون صف الآمين وفسر الزعشري الفصل بالنواب وهو قول بعضهم ، وقيسل الفصل الجارة والارباح فهاجوقيل الزياد ذفى الأموال والأولاد ستغون رجاءالزيادة فيحذا وأماالر شوان عانهم كانوا بقصدونه وان كاتوا لاينالونه وابتعاءالسئ لابدل على حصولهم وفيل هو يوريع على المشركين فنهرون كان ستغي التجاره اذلا يعتق معاداوه نهمين ينتغي الراضون بالحجاد كان منهمين يعتقد الجراءيه الموسوأنه ببعسوان كانلا يعصل له رضوان الله فأخبر مذلك على مناه طنه ووصل كان المساء ون والمنسركون يحبعون فابتفاء الفضل منهما وابتغاء الرضو انمن المؤرنين ، وقال فتادة هوأن يصلح معايسهم في الدنيا ولايعجل لهم العسقو به فيها هوقال فوم الفضل والرضوان في الآيه في معنى واحسدوهورضا اللعنعالى وفضله بالرجه نهى بعالى أن يتعرض لفوم هسذه صفته يعظياله واستكارا أن بتعرض لمثلهم وفي النهىعن النعرص لهم استلاف للعرب ولطف بهم وتنشيط لورودالموسموق الموسم يسمعون الهرآن وتقوم عليم الحجمو يرجى دخولهم في الاعمان كالدي كانهو تزلب عده الآية عام الفته فكلما كانفها في حقم سلماح فهو محكم أوفي حي كافر فهو منسوخ سيوداك بمعامسه نسع ادحج أبو كرونودي في الناس بسوره براءه وقول الحسن وأى يسر للبس فيا منسوح فول مرجوح جوفرا حيد بن فبس والأعرح نتعون الناء خطابا للؤمن والمعي على الخطاب أن المؤمنين كانوا نف مون فالهم والعاره علهم وصدهم عن المسجد الخرامامة الالأمرالة وابتعاءم صابه ادام بعالى بقنال المسركان وفتايم وسي درار بهم وأخذ أموالهم حيى يؤمنوا أو يعطوا الحريه * وفرأ الاعش ورصو بأبصم الراءوتقدم في آل عران

مارعليم ولاالقلائد ك قال الجهور هرماكان فيالحاهلية متقلدون به منشجرا لحسرم ليأمنوا فنيه المؤمنون عن فعل الجاهلية وعن أخذ القلائد منشجر الحرم ﴿ ولا آمسين البيت الحرام ك قري آمي البيت الحرام معبذ والنون للإضافة و بقال أبمستالشي أي قصدتهولا آمينأى لاتعاوا منعرمن قصداليت الحرام لحج اوعسره باستنفاء مناسكهما وهذه المعاطف الأر بعسدرجة في عوم موله لاعساوا شمائرالله فكان دلك تعصما بعد تعسمم فاستفون إوجاه حالب توقري ورصوانا بكسرااراءوضميها وهو مصدررصي رضاور صوانا

و إذا حلمتم كانف مرشيا ن أحدها تعريم صيدا غرم لقوله تعالى تمير على الميد وأنتم ومهوالشا ف قوله في الجسلة التي تأتى بعدها وهوفوله ولاأمين البيت الحرام فرجع قوله وإذاحاتم الاول وقوله ولايجرمنكم الثانى وهدامن أجل الفصاحة ومعنى وإذاحظتم أيمس مناسك الميج وفاصطادوا بحواص راباحظلا أمروجوب لان السيدكان قبل المج حلالافنع منه الحاج فلماذ البالمانع رجع لأصلهم الحلقر أأبو واقدوا لجراح ونبيح والحسن ين عران فاصطادوا بكسرالفاء (قال) الزعشرى قيل هويدل من كسر الحمزة عندالابتداء (قال) ابن علية هي قسرا ، قمشكة ومن توجيها أن يكون راعي كسر ألف الوصل، إذا بدأت فقلت اصطادواب يحكسر الفاء مراعاته (٤٧١) ونذكرة لكسرة ألف الوسل انهى وليس عنسه ى

أنهاقراءة أى بكرعن عاصر حيث وقع الافي ألى هذه السورة فعنه فيه خلاف ﴿ واداحالتم باب الاسالة الحن سة لتوهم فاصطادوا كد تضمن آخر فوله أحلت لكم تعريم المسيدحالة الاحرام وآخر فوله لاتعاوأ وجودك برةهزةالبرمل شعائر القالني عن احسلال آماليوت فحاءت مناجلة راجعا حكمها الى لجلة الأولى وجاء كالمألوا الفاءف فاذالوجوه تحسره إذا مه ولا بجرمنكم كوأى لاغد أنكر يقال برميني كسداعلي ىغىنى ئىجلىنى وقرىء أساتن بفتح النون وسكونها وهو البغض وفعله تننيء بكابرالنون ودكرله فى العسىر ، الانذ عشره صدراوهال سيبونه كل مناءكان من المصادر

(ألدر) (- ح)أجاز بعضهم التقديم والتأخسير في القرآن والعجب فيه أن يجعله من ماتعمل على وعلى مواقع استع الحاود النُّعن علا أصول الفقه فسحت عن فلك فديه بدوقري علم ا عفالبيان والبديعوهذا حالم وهي لغه تقال حل من احرامه وأحل يد وقرأ أبو واقدوا لحراج وببيع والدين سعمران لامعور عبدما الافي ضروره السمر وهسومن أفيم

أرجل والسب فيعدا ازالمحابة لما جموا

لصرائر فسغى بل عب أن

بنره كتاب الله عيه عال هذا

عرمنكم سنات نومأن صدوكم عن المعد الحرام أن يعدوا كوفال ابن عباس ووناد وولا بعر مركم الفرآن لم برسوء على حكم بزوله وابدار سوه على حكم تقارب المعاق وسلسو الزافاط وهند الدي ناله اس بصحيح بل الذي ومقده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي رتبه لا الصحابه وكاملك نول في ترتدب وردوان دالمستقي د المستعمم (ح) فرأ أبو واقد

فاصطادوا بكسر الفاء قال الرمخترى فيلهو بدلمن كسرالهمره عندما مبتداء يه ودل ان

عطمنوه فراءة مشكاتومن وجهها أنبكون راعى كسرألم الوصل ادا بدأر وةاساصطادوا

تكسرالفاءمراعاةورد كوخلاصل ألف الوصل بهى ولس عندى كديرا بحمايل هوه ويال

الاماله المصدلة وهروحود كسرة هره الوصل كالمالوا العاء فاداله جود كسر دادا خولا

والحراج وسيم والحسن نعران فاصطادو ابكسر الفاء ال (س) قيل هو خل من كسر الحمر دعد الاسداء وقال ع) هي قراءة وسكاهومن توجههاأن كمون راعىكسرالف الوصل ادابدأت فالناصطادو الكسر الفاءم اعادوله كرولكسر وألف الوصل اننه ولنس عندي كسرا محنايل هومن باسالا ماله المحضائيو هم وحو دكسر همر ماام صل كاأمالو العافي هادالوجو دكسر قادا

مابعدهامن قوله ولايجر منكر اجعا الىالجلة الثانية وهسادا من بلسغ الفصاحة فليست هاسالجلة اعتاضابين قوله ولا آمين ألبيت الحرام وقوله ولايجرمنكم بلهى مؤسسة حكا لامؤكهة مسددة فتكون اعتراضا بل أفادت حل الاصطياد في حال الا وأمولاتفد يمولا تأخيره تافيكون أصل الركيب غير على الميدواتم ومفاذا حاتم فاصطادواوفي ألآية الثانية بكون أصل الدكيب ولا آمين البيت الحرام ستعون فعالامن رجم ورضو اناولا عرمنكم كادهب المديعة بمروجد لمهن دال قصية دُبُوالبقرة ، فقال وجه النظر أن يقال و إدهتتم نمسا الآبه تم قال وادهال موسى لقويم وكمراماد كرهمذا الرجل التقديم والتأخبر فيالفرآن والعجسمنسانه يجعله منعلمالمس والبديع وحنة الايجوزعنه تاالافي ضرورة الشعر وحوسن أفيما لصرائوفينبي بإجب أن بنره القرآن عنه والوااسي فهذا ان الصحابه للجموا القر أن لم رتبوه على حكم وواواعا رتبوه على تقارب المعانى وتباسق الألفاط وهذا الذي فاله ليس بصحيح بل الذي نمتقداً نرسول المقصلي الته عليه وسلمه والذي رتبه لاالمحابة وكذلك نقول في سوره وان خالف في داك بعنهم والأمر بالاصطيادهنا أمرا باحتالاجاع ولهسدا قال الزعشرى واذاحاتم فلاجناح ليكرأن تعطادوا انهى ولما كان الاصطياده باحوا عامنع منه الاحرام واذاذال المانع عادالي أصلهمن الاناحه وتسكلموا هناعلى صيغة الأمرادابء سبعدا لحظر وعليااذا جاءب محرده عين القراش وعلى

علىفعلان بفتح العين لم ستعدفعله الأأن شسنشخ كالشنا كالشناك في وقرى ان صدوكم تكسرالحسزة حفشرط وبفتهاعل التعلىل أيلان صدوكم وقوله يزان تعتدوا كوأى على الاعتداء أي لا عملنكم بغضهم على الاعتداءومن فسر لاجرسكم عسى لايكسنكم البغض فيو لتعدى الى أثنين أحدهما ضمسرا لخطاب هوالثاني قوله ان تعتمدوا بالمني لايكسبنكم البغض الاعتداءعليم وعلىالر والتقوى يوقال إن عباس الرماأم نبه والتقوى

أى لا عملنكم يقال بومني كذاعلى بغضك في كون أن تعدوا أصله على أن تعتدوا وحفف منه الجارة وقال قوم مناها كسبالتي تتمدى الى اندن فيكون أن معدوا في موضم المفعول الثاني أى اعتداؤ كم عليكم وتتحدى أيضاالي واحدتقول أجرم بمني كسب المتعدية لاتنان يقال في معناها جرم وأجرمه وقال أبرعلي أجرم أعرفه الكسبني الخطاياو الذنوب هوقرأ الحسن وابراهم وابن والبوالوليدعن يعقوب بجرمنكم بسكون النون جعاوا ون التوكيد خفيفة . قال الزعشرى والمعنى لا يكسبنكم بغض قوم لان صدوكم الاعتداء ولا يحملنكم عليسه انتهى وهدأ اتفسيرمعني لاتفسيراعر ابلاته بمنع أنبكون مدلول حل وكسب في استمال واحمد لاختلاف مقتضاهما فيتنع أن تكون أن تستدوا في على مفعول به وعلى مفعول على اسفاط وف الجر هوقر أ النصويان وابن كثير وحزة وحفص ونافع شنا تنبقت النون هوقرأ ابن عاص وأبو بكربسكونهاوروبت عن الفعوالأظهر في الفيران يكون مصدر أوقد كرمجي المصدر على فعلان وجوزوا أن يكون وصفاوفعلان في الأوصاف موجود تحوقو لهم حار فطوان أى عسير السير وتيس عدوان كثير العدو وليس في السكترة كالمعدرة الواضل هذا يكون المدني لا يجرمنكم بغض فوم ويعنون ببغيض مبغض اسم فاعسل لانهمن شنيء بعسني البغض وهومتعد وليس مضأفا للغعول ولالفاعل بعلافه ادا كان معدرا فانه يعفل أن يكون مناه الفعول وهو الأظهر ويعفل أن يكون مضافالى الفاعل أى بغض قوم ايا كموالأظهر في السكون أن يكون وصفا فقد حكى رجل شنا "ن واحراة شنا "مةوهياس هــنا أمهن فعل متعدو حكى أيمناشنا "نوشنأى مثل عطسان وعطشي وفياسه انه من فعل لازم وقد يشتق من لفظ واحدا لمتعدى واللازم نصو ففر فاه وغرفوه عمنى فنيروا نفتروجور أنيكون معدر اوقد حكى في معادر شنى وعبى المعدر على فعلان بفي الفاء وسكون المين قليل قالوا لو شدينه لماناه وقال الأحوص

وماالحبالاماتعبودنشي ، وانلامفيمذوالشنانوفندا

أصله الشنا "ن هذى الهيز و قال كران صدوم بكسر الهيز وصدى فعلانا كرمن المعدر المدر ال

مانهيتعنم ولانعاونوا على الام ك أى الماص إوالمدوان ، التعدى فيحسدودالله ﴿ انالله شديدالعقاب كوتقدم الأمربابقاء العقو دوتعليل وتعرم ونهى عن أشياء فناسب أن عنه بالأمر بالتقموى والاخبار بانه تمالىشىدىدالمقاب لن أمره ونهاه عرسيشفا اتهى ﴿ حرمت عليكم ﴾ تقدم الكلام على عله الأربعسة في البقسرة والمنفقة كوهي التي تحسرنفسها حتى تعوت سواءكانحسهاعبلأو بسدأوغ يرذلك والوقد ضرب الشيخي سترخى وشرفعلى الموتوقيل الموقوذة للضروبة بعصا أوحجرلاح دله فقوت بلاذكاة ومقال وقساء النعاس غلبه ووقدها لحل كنهالتردي السقوط في الرأواليو ر من جبل و مقال ردى و تردى أى علك و مقالماأدري ابنردي أىذهب لإوالنطعة له عىالى بتطحها غسرها فموب النطح وهي فعلة عمنى معمولة صفةحرت محسرى الاساء فدولت العوامل ولذلك تمتقها الهاء عز إلاماذ كيسترك

وكررلاختلاف اللفظ تأكيدا * قال إن عطية وهذا تسامح والعرف في دلالة هذين اللفظين متناول الواجب والمندوب المهوالتقوى رعابة الواجب فأن جعل أحدهما يدل الآخر فتبوز زاتهي وقال بن عباس البر ما تقرت بموالتقوى ما تهيت عند هوقال سهل البرالا عان والتقوى السنة يعنى اتباع السنة ع ولاتعاونوا على الاتم والعدوان، الاتم المعاصى والعدوان التعدى في حدودالله قاله عطاه ووقيل الأثم الكفر والعسان والعدوان البدعة وقيل الاثم الحكم اللاحق للبرائم والعدوان ظوالناس قاله اس عطمة ، وقال الربخشري الاعموالمدوان الانتقام والتشير قال و يحوز أنبراد المموم لكل إم وعدوان وواتقوا الله ان الله مدالعقاب وأمى التقوى مطلقتوان كان قدام سافي التعاون تأكدا لأمرهام على ذلك انه شد بدالعقاب فصيان متق وشدة عقامة بكونه لاعطيقه أحدولا سقراره فان غالب الدنيام نقض و قال محاهد تزلت نهياعن الطلب بدخول الجاهلية إذ أراد قوم من المؤمنين ذاك ولقعقيس ذاك حليف لأ يستفيان من هاسل وحرمت عليك المبتدوالدم ولمراخزر وماأهل لفرالله بهك تقدم شل هذه الجلة في البقرة هوقالهنا ابن عطية ولحما تخنز برمقتض لشحمه بإجاءا نتهى وليس كذلك فقد مخالف فيسعداود وغيره وتكلمنا على ذاك في البقرة وتأخر هنا به وتق سم هناك تفننا في السكلام وانساعا ولكون الجلاله وقعت هناك فملاأولا كالفصل وهناجاء تمعطوهات بمدها فليست فصلاولا كالفصل وما جاء كذلك يقتضى في أكتر المواضع المد في والمنفئة والموقودة والمندية والنطيعة وماأكل السبع كه تقدمتر حهد والالفاظ في المفردات ، قال ابن عباس وقتادة كان أهل الحاهلة عنتقون الشاةوغ عرهاهاذاماتت كلوها ي وقال أوعب الله لس الموقو ذة الافي ملك وليس في صيدوقية ، وقال مالك وغير ممن الفقهاء في الصيدما حكمه حكم الوقية وهو نص في قول النبي صلى الله عليه وسلم في المراص واذا أصاب بعرضه فلاتاً كل فانه وقيد ، وقال ابن عباس وفنادة والسدى والضعال النطيحة الشاة تنطحها أخرى فبموتأن أوالشاء تنطحها البقروالغنم هوقال قوم النطيحة المناطحة لان الشاتين قمد متناطحان فيموتان و قال بن عطيمة كل مامات ضغطا فهونطيح ﴿ وَقُرأَ عَبِدَاللَّهُ وَأَ وِمِيسرَ وَالْمُطُوحَةُ وَالْمُعَى فَى قُولُهُ وَمَا أَكُلَّ السِّيعِ مَا افترسه فأكل منسه ولا صمل على طاهر دلأن ما فرص أنه أكله السبع لا وجودله فيحرم أكله ولذاك قال الزمخشر يوماأ كل السبع بعضه وهـ أدكلها كان أهل آخراطية ما كلونها * وهـرا الحسن والفياض وطلحهين سلبان وأبوحبوة السبع بسكون الباءوروس عن أي مكرعن عاصرفي غير المشهور وروست عن أي عرو * وقرأعي اللهوأ كله السم ، وقرأ ابن عباس وأكسل السبع وهما بمني مأكول السبع ودكر داره الحرمان هو تفصيل لما أجل في عوم قوله الاماسل عليكم وبهذاصار المستنى منهوا لسنني معاومين و إلاماد كيم كه قال على وابن عباس والحسن وقتادة وابراهم وطاووس وعبيدين عمروالضعائة وابن ريدوا لجهو رهو راجع الهالة كوراب أى من هواه والمنحنفة إلى وما أكل المسادرات منها مغرف بعص أو مصرب رجل أو بحرالا ذنباو بالحسلة ماتمقنت فسه حداددكي وأكل وقال مهذا الكفي فول والابهور عنه وعين أعجابه المدنيين إن الذكاه في هذه المذكورات هي مالم سفنه تما الهار معقى أنه الاتعين ومتى صارب الى ذلك كانت في حكم المستوعلي هذين القولين فالاستناء سمل الكنه خلاب في الحال التي يؤرفها الذكاة في المسند كورات وكان الزيخشري مال الى مشهو رعول مالت انه قال الاما أدركم ذكاته

استثناء راجع للانواع الحسة فاوجد منها بهرمق وذكى حلأكله والتذكية الذبح 🙀 وما ذبح عسلي النسب كو النسبجم نصاب وهي حجارة منصوبة حول الكعبة كان أهل الحاهلسة بذعمون عليا لآلهتهسمولهاأيضا وتلطخ بالدماءو يوضع عليا اللحم قطعا قطعا لتأكل منها الناس وأن تستضموا بالأزلام كالازلام القداح واحدها زلم وزلميضم الزاى وفتحها وهي السهام كان أحدهم اداأر ادسفوا أوغزواأ وتعارة أونكاحا أوأمراس معاظم الامور ضرب بالقداح وهي مكتوب على يعضها نهانى ر بى وعسلى بعضها أمرتى ر بى و بعدياعفس مان حرح الآمرمضي لطلبته وانخرح الباهي أمسك وانخرح الفعل أعاد الضرب ودكر هذه الحرماب هوتفصسل لما أجسل في عسوم عوله الا ماسليعليكمو مذاصار المستنى مه والمستنى معاومان وان ستقسعوا هذا معطوف علىمافيله أىوحرمعلبكم الاستقسام

بالازلام وهوطلب مرقة

التسم وهدو التصاب

وهو يضطرب اضطراب المقبو حوتشف وداجه هوقيل الاستثناء متصل عالمالي أقرب مذكور وهوماأ كل السبع وغنص بدوالمني الاماأدركم فيمحياة مماأ كل السبع فذكيمو وهالمحلال . وقيل هو استثناء منقطع والتقدير لكن ماذكيتم من غيرها و فكان ها القائل راي أن هندالاوصاف وجعت فيآمات بشئ مهااما بالخنق وأما بالوقة أوالتردى أوالنطح أوافتراس السبح ووصلتالى حسالاتميش فميسب ومفسن هساء الاوصاف علىما هسسن اعتبر داك فالباث كان الاستثناء منقطعا والغلاهم أنه استثناء متصل واتعانص على هذه الحستوان كان في حكم المستولم تكنف بذكر المبتقلان العرب كانت تعتقدأن هف واخوادت على المأكول كالذكاه وأن الميتة ماماتت بوجعدون سبب يعرف من هندالاسباب وظاهر قوله الاماذ كيتر يقتمى أن مالا درك لاصورا كالمكالجنين اذاخر حمن مطن أمه المقدوحة مشااذا كان استنتاء منقطعا فيندر حق عومالميتنوه فامنهب أيحنيفتوذه الجهور الىجوارأ كلعواط سنالدي استبطوامنه الجوار حجة لأى حنيفة لالهم وهواد كاة الجنين دكاة أمه المعنى على النسسة أي دكاة الجنين مثل ذكاة أمه فكان ذكاتها الدبع مكذلك ذكاته الذبع ولوكان كازعو الكان الركيب دكاة أم الجنين ذكاته ووماذبجعلي النصب والعاهد وقتادة وغبرهماهي حبعاره كانأهل الجاهلية يذصون علمها ، قال أن عباس و عداون عليها ، قال إن جريم ولبست بأصنام الصرمور وكانت العرب تذبح مكةو منصعون بالدمماأ فيسلمن البيت ويشرحون اللحم وبضعونه على الحجارة فاماءا الاسلام فالالمسعون تعن أحق أن نعظم هذا الببت بهذه الافعال فكردذلك الرسول صلى الله عليموسلم فترلت وماذبح على المصبونزل لن ينال الله لحومها ولادماؤها أنهى وكانت العرب في بلادها أنماب حجار م يعب ونهاو يعاون عليها أنماب مكتومنها الحجر المحمى بسعد ، قال ابن زيدماذ بح على النصب وماأهل به لعد الله تن واحد ، وقال ابن عطية ماذ بح على النصب جزء عاأهل به لفرالله لكن خص بالذكر بعد جنسه اسهر ما الامر وسرف الموضع و يعظم النفوسةوقىديقالالصمايضا صملاته بمسانهي ، وقرأ الجهورالنصب بضمتان ، وقرأ طلعه بن مصرف بضم النون واسكان الصاديه وقر أعسى بن عمر بفتحت ، وروى عنه كالجهور « وفراً الحسن بقيم النون واسكان الماد علوان ستقسموا بالأرلام » هذا معطوف على ما فبله أى وحرم علىكم الاستعسام بالار لاموهو طلب معرفه القسيروهو المعب أوالفسيروهو المدره فال ان جرع معناه ان مطلبوا على ماقسم لكر الارلام أومالم بقسم لكم انهي . وفال محاهدهي كعاب فارس والروم التي كانواسقام ونها وروى عنه أيمنا أنهاسهام العر سوكعاب فارس ه وقال سفيان و وكسع هي الشطر تم ﴿ وقبل الازلام حصى كانوا دصر يون بِها وعي الني أشار اليها الشاءر غوله

 ا ؛ أوالقسم وهوالمصدروذكر مع المعاعملاتهم كانوا يوقعون (٢٠٥) الاستقسام عندالبيت وذلكم فسق كالظاهر انداشارة الى

الاستفساميالازلام اذكان فيهاستخراج شئ من المنببات التي انفردانة بعامها ﴿ اليوم بأسالدين ﴾ البأسقطع الرجاء يقال ئس بيأس و بيئس و شال آسروهومقاوب مر^و يئس دليل القلب تعلف الحكم عما ظاهره أنه موجبله الازى أتهسم مقلبوا ياءه ألفا لتعركها وانفتاح ماقبلهافإ يقولوا آسكاقالواها صواليوم الألف واللام فسمالعهد وهو يومعرفة قال مجاهد واین زید وقبل هو بوم نزولها بعدا لعصرفي حببة الوداع ومالجعةورسول اللمسلى اللهعليه وسيلم في الموقف على ناقت ولبس في الموقف منسرك وقىلالبوم أأنى دخل وسهالرسول صبلحالله عليموس لم مكة لتمان بقان من شهر رمصان سنة نسع وفيل سنه تمان وبادىسناديه بالأمانيلن لمظ شهادة الاسلامولين وضعال الاح وان أغلق مامه ﴿ الله من كفروا كه أعم من مشركي العرب وعيرهم ومن دستكم كامن تعساره ونباسله إدكان فى حبت تلك صلى الله علمه

وسلم كلتسرائع الاسلام ولذالثقال

خرب فيتبعما يمرجوني آخر منسكم وفي آخر من غبركموني آخر ملحق هاذا اختلفوا في انسان أهو منهامس غرهم ضربواه تبعواماخرح وفي سائرها لاحكام الماءاذا أرادوا أن يعقروا لطلب المياه ضربوا بالفداح وفيها ذلك الفداح فيئساخرج علوا بهوهذه السبعة إيضامتخاه عندكل كاهنمن كهان العرب وحكامهم على مآكانت في الكعبة عند هبل والثالث قداح المسر وهي عشرة وتقدمس اليسرف سورة البقرة ﴿ وَلَكُم فِسَقٌ ﴾ الظاهر أن الأشارة الى الاستقسام خاصة ورواءا وصالح عن إين عباس وقال الزعشرى اشارة الى الاستقسام والى تناول ما و معليهملأن المعنى و معاليهم تناول المينة وكذاوكذا (فان قلت) لم كان استقسام المسافر وغيره بالازلام ليعرف الحال فسقا (فلت) لأتعدخول في علم الفيب الذي استأثر به علام الغيوب « وعال الإممار من في السعو إن والأرض الفيب الاالله واعتقاداً ن البحر يقاو اليستنباط وقوله أمرنى ربى ونهانى ربى افتراء على الله تعالى وماسدية اله أمره أونهاه الكينة والمتعمون منده المثابة وان كان أراد بالرب المتم فقدروى أنهم كانوا يعاون باعنه مأصنامهم وأمره ظاهرانتي يه قال الزمحسرى في اسم الاشارة رواء عن ابن عباس على بن أبي طلعة وهو قول ابن جبير قال الطبري ونهى الله عن هذه الأمور التي شعاطاها الكهان والمجمون لما يتعلق بهامن السكلام في المفيات * وقال غبر ، العله في تحريم الاستقسام بالازلام كونها بوكل بها المال بالباطل وكانوا اذا أرادوا أن يختنوا غلاما أو ينكحوا أويدفنواميتا أوشكوافي اسب ذهبواالي هبل عائندر هم وجزور فالمائه المنارب القداح والجزور يتعروبو كلو يسمون صاحبه و مقواي فبل الفناه افلان أردمابه كذاوكذا فأخرحالحق فيمو بضرب صاحب القداح فاخرح عمل به هان خرح لأخروه علمهم حنى أتوابهم وأخرى يتهون فى كل أمورهم الى ماخرجت به القداح في اليوم أس الذين كفروامن ديسكم كه الألف واللام فيهالعهد وهو يوم عرفة فاله مجاهدوا بنزيد وهو يوم زولها بعدالعصر فحجة الوداع يوما لمعاورسول القصلى اللهعليه وسطف الموضعلى نافته ولسف الموصستمرك ، وقيل البوم الذي دخل فيه الرسول صلى الله عليموسلمكة العان بقان من رمضان سماسم ، وقيل سنه عان ونادى ساد مه الأمان لن لفظ بشهادة الاسلام ولن وضع السلاح ولمن أعلق بأبه * وفال الرجاح لم رد ومانعينه والمالعني الآن بنسوا كاتفول أنا البوم هد كبرت انهى وانسع الرمخسرى الرجاح فقسال اليوم لميرديه ومابعينه وانما أرادالرمان الحاضر وماسمسلىه وبدأنيمهن الأرميه الماضية والآتية كقواك كب بالأمس شاشاوا تالبوما مسيعلابريد بالأمس الذى قسل بومك ولاباليوم بومك وصوما لآن في موله

الآن كما ابعض مسربي ، وعضفت من ماى على حسم امهى والدى كفروامنى والدى المرب ، وال ان عباس والدى وعطاء أبسوامن أن ترحموا الى د نهم والى ان عباس والسدى وعطاء أبسوامن أن ترحموا الى د نهم والى ان عباس والمدى والمدى المدى المدى المدى والمدى والم

بغلبودلأنالله وفي يوعدممن اظهاره علىالدين كله انتهى ، وقرأ أيوجعفر بيس من غيرهمز ورويتعنأ بيعرو ﴿ فلاتفشوهم واخشون ﴾ قال ابن جبير فلاتفشوهم ان يفلهر واعليكم * وقال إن السائب فلاتفشوهمان يظهر واعلى دينكم * وقيل فلاتفشو أعاقبتهم والظاهراته نهى عن خشينهم إياهم وانهم لا يعشون الاالله تعالى ﴿ اليوم أَ كُلْتُ الْكُم دِينَكُم ﴾ يحمّل اليوم المعانى التي قبلت في قوله الموم نئس يه قال الجهوروا كالهجو اظهاره واستنعاب عظم فرائضه وتصليله وتعريمه قالواوقه نزل بعد ذاك قرآن كثير كالهات الربا وآمة السكلالة وغير ذاك وأعماكل معظم الدين وأعراخيران حبوراوليس معهم مشرك وخطب الزعشري فيحبذا المعني فقال كفيتكم أمرعدوكم وجعلت اليد العليالكم كاتقول الماوك اليومكل لناالك وكل لناماريد ادا كفوامن بنازعهم الملثو وصاواالى اغراضهم ومباغهم أوأكلت لكم ماتعتاجون اليسمس نعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشراتع وفوانين القياس وأصول الاجتهادانتهي وهذا القول الثاني هو فول ابن عباس والسدى فالاا كال فرا تفسه وحدوده ولم منزل بعدها ما الآية تعليل ولا تحريم فعلى هذا يكون المعنى أكلت لكرسرا عدينكم ، وقال قتادة وابن جب ركاله أن ينفي المشركين عن البيت فلم صعيمشرك ، وقال السَّعي كال الدين هوعزه وظهوره وذل الشرك ودرو سهلاتسكامل الفرأنض والسنن لأنهالم تزل تذرّل الى أن قبض * وقبل ا كاله الامن من بسخه معده كاسم بماتقدم ، وقال القفال الدينما كان ناقصا البنديل كانت الشرائع تدل في كل وقت كافية في دالثالوقت الأأنه تعانى كان عالما في أول المبعب بأن ماهو كامل في هذا اليوم ليس بكامل في الغد وكان ينسخ بعد التبون ويزيد بعد العدم وأمافي آخر زمان المبعث فأنزل سريعه كاملة وأحكم ثباتها الى يوم الفيامة وروى أن هذه الآية لما تزلت يوم الحج الأكبر وقرأهار سول الله صلى المدعليه وسلم تكى عمر بن الخطاب فقال له رسول المدصلي الله عليه وسلم ماسكمك فقال أكاني أنا كناهى زياده دىنىافأتاادا كل هامه لمكملسئ الاقص ، فقال الني صلى الله عليه وسلم صدفت ﴾ وأعمت عليكم نعمي كم أي في ظهور الاسلام وكال الدين وسمه الاحوال وعبر ذلك مما النظمته هاداللها اختلفه الى دخول الحنب والخاودوجين العبارة الرمخشرى ففال بفير مكة ودخولها آمنين طاهر سوهدممنار الجاهد مومنا سكهموان لمتعجمت رك ولمنطف بالبيث عربان انهي فكلامه محمو عأقوال المتفدمان هفال ان عباس وابن حبير وقنادة اعام النعمة منع المشركين من الحج به وقال السدى هو الاظهار على المدوية وقال ابن زيد بالمدانة إلى الاستلام يه وقال الزيخنس وأغمت عليكم بعمنى اكالأم الدين والشرائع كائه فالوأعمت عليكم نعمى بذاك لأنه لانعمة أتحمن بعمة الاسلام على ورصت لكم الاسلام دينا كه يعنى اخبرته لكممن بين الادبان وأدنتكم بأنه هوالدين المرضى وحده ومن ينغ غسر الاسلام دينافلن يقبل منهان هذه أمتكم أمنواحدة قاله الزمخنسري يه وفال انعطمة الرضافي هذا الموصع بعمل أن تكون يمني الارادة و محمل أن كون صف فعل عبار معن اطهار الله إبادلان الرصامن الصفاب المرددة بين صفار الداب وصفاب الافعال وانتفتعالى فلرصى الاسلام وأراده لناوم أشياء يربدانته وفوعها ولا برساه اوالاسلامهناهو الدرفي فوله ان الدين عبدالله الاسلام انهي وكلامه بدل على أن الرضا ادا كان و صفاف الداف فهو صفة تما والاراده يوقيل المعنى أعام سكر برضاتي به لكم دسافانه تعالى لمز لراضيا الاسلام لنادسا فلا كون الاختصاص الرصا بذلك الموم فائدة أن حل على ظاهره

إلي وم أكلت لكم والمستمليكم والمستمليكم والمستمليكم في أى في وغيرور الاسلام وكال وغيرولك عائنة والمؤون المالة والمؤون وهدم منار بفته منار وهدم منار وهدم وانه الماليت عربان واتمد دنا في المال واتمال واتمال المالية عربان واتمال واتما

وفناصطرق محمتك الخسسة المجاعسة السق تخمص فيسا البطون أى تضمر وقالالاعشى وتستون في المشيملاء بطونكم ه

، وحاراتكم غربي ببتن خاثما ۽

أى فناضطر لأكلتي ممأذ كرتعريه في مجاعة فأكل غيرمتجانف كوأى غارمتاس عصمة ولاماثل الهافأكل فلااثم عليه ﴿ يسألونكماذاأحل لهم، سبب نزولها ما ثبت فی معبح أىعبدالله الحاكم بسنده الى أبى رافع قال أمرنى رسول الله صلى الله عليموسل مقتل الكلاب فقال الناس بارسول الله مأأحل لنامن هذه الامة النيأمرب بقتلها فارلت مستاونك الآبةو محمل أنتكون ماذاا كلها استفهاماوا لجلةخبر وصمل اننكون مااستعياما وداخه اأى ماالذى أحل لهبرالجالمه ونوله مادا أحليهم ويموصعاعب واستناو للعسلي اسفاط حورالحر والسؤال هيا معلق ولسر فعللا فلما لسكن لماكان طريقاالي العلم أبوى بحرى العلم وملق كماكان يستاونك

و وقيل رضيت عنكم اذا تعبد عمل بالدين الذي شرعته لكم ، وقيسل رضيت اسلامكم الذي أتم عليه اليومدينا كاملالى آخرالأبد لاينسومندش و فن اصطر في منصتغير متبانف لام فان الله غفور رحي كدهمة امتصل بذكر الحرمات وذلكم فسقا كعدبه وعابعه ميعني التمريم لأن تحريم هذه الخبائث من جلة الدين السكامل والنعم التامة والاسلام المنعوت بالرضادون غدممن الملائوتقدم تفسيرمثل هندا بخلة وقراءة ان عمصن فن اطرتاد عام المشادق الطاء ومعنى متبانف مصرف ومأثل هوقراً الجهور متمانف بالألف ، وقرأً أبوعبدالرجن والضيوا بروثاب تبينف دون الف و قال ال عطمة وهو ألفر في المني من منجانف وتفاعل الماهو محا كاة الشير والتقريمنه ألاترى انك اذا قلت بماس الغسن فآن ذلك مقتضى تاؤداومقار منسيل واذا قلت بميل فقد ثبت الميل وكذاك تصاون الرجل وتصو وتونفافل وتغفل انتهى والاعم هناقيل أن مأكل فوق الشبع ، وفيل العسيان بالسفر * وقيل الاثم هذا الحرام ومن ذالته قول عمر ما تعيان فنافيه لأم ولا تعهد أو تعن نعله أى مأملنا فيعطرام ويسألونك ماذاأحل لحمقل أحل لكالطيبات وماعات من الجوارح مكابين تعامونهن تماعاتكم الله فكلواما أمسكن عليكمواد كروااسم الله عليموا تقواالله ان اللهسريع الحساب و اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أونوا الكتاب حل لكم وطعا مكم حل لم والمصنان من المؤمنات والحصنات من الذين أونوا الكتاب من فيلكما دا آتيقوهن أجورهن محصنين غيرمسا فحين ولامتفذى أخدان ومن يكفر بالإعان فقدحبط عمله وهوفي الآخرة مر اخاسرين ، ياأبهاالذين آمنوااذا قتم الى الصلاة فأغساوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق واسسوا رؤسكم وأرجلكم الى الكعبين وان كتتم جنباه طهروا وان كتم مرصى أوعلى سفر أوجاء أحد منكممن الغائط أولامستم النساء فإنجدواماه فتجموا صعيداطييا فاممصوا وجوهكم وأشكم منهما يربدانله لجعل عليكم من حرح ولكن يريد ليعلهركم وليم بعمته عليكم لعلكم دسكرون كأ الجوارح البكواسيسن سباع المهاجم والعلب كالسكاب والفهد والغر والعقساب والمقرو البأر والشاهين ومعيت بذلك لاتهاتعرح ماتصيد غالباأولاتهات كمسب يغال احرأة لاحارح لهاأى لا كاسب ومنه و بعلما وحتم بالهار أي ما كسيم و بفال جوح واجترح عني اكتسب ي المكاب بالتشديده مل السكلاب ومضريها على الصيدو بالتعقيف صاحب كلاب يه وقال الرجاح رجل مكاب ومكلب وكلاب صاحب كلاب يد المسلفى اللمه إيدال الماء الى المسول مرامر ارسم عليه كالمد وتعوهاقاله بعصهم وفال آخر ون هو زمن ارالماء لي الموسع ومن دال عوز ، عس العرب

وفياحسنها اذيعسل اللمع كحلها ، المرفق لفصل بين المعمروا لعمد وفيرالم وكسرالرا. أنهر ۾ الرجلمعروفة وجعت على أفعل في القانوالكارة بر والكمب هو العظم الداني في وحدالقدم حيث بعد حسرالا النعل والحرج المسيق والحرج النافة الدامي الخرج البمس وسألو مذيادا أحل لهم كهسبب تروط اف اقال عكر - توعودين كعب سؤال عاصم بديدي وسعيد بن حيدة وعو عر "بن ساعد ماذا صل لسان هده السكلاب وكاف اددال أمن لرسول قدلها فقدلت حين المب العواصرلقول جربل عليه السلامانا لاندحل بنافيه كلب وي دورية يءرالداخا كرسيد الى أى رافع يه فال أحرى رسول الدصلي للعمليه وسلم بفتل السكار ت عمال الماس مارسول الله م أحل لسامن هده الأمة الني أحرب بقتلها فانزل الله نعالي يسأبو لم مادا أحل فم الأياس وبال بو جبير نزلت في عدى بن حام وزيد الخيل قالا ارسول الله الماصد مال ١٢٠ روالراه وان الدي آل

الهاعل فيمضير فالسخال في بسمر الغائب و يعو ثرق الكلام ماذا أحس لنا كاتفول القسير بدليضر بنه ولاضر بن وهم مر الشكام يقتضى كايقماقالوا حسكيان لاضر بن يقتضى كايقا بفها القسم عليا (قال) الزخشرى في السوّال منى القول فالملاف وقع بسدماذا أحل فيم كان قبل يقولون ماذا أحل فم التي لاعتباج المماذكر لا يمري بالسوّائ تموله سليم أجم بفلان عم الجلم الاستفهامية في موضع المفعول الثاني ليستاونك وضوا على ان فصل السوّال يعلق والمؤون لم يكن من أفعال القاو بلائه سبب المؤمك بطبق المؤهد المناسبة والطبيات في هنا المساقات والمعاوف على الطبيات وهو على حلق منافى تقدره وأكم علم تم سياح المبارك المناسبة والمعارف على المكواسر من ساع البائم والعاركال كلموالفي والعاركال الموافر والمقار والمقار والمقر والبارى المناسباع البائم والعاركال كلموافر والعقار والمقر والماركال الموافرة والمقار والمقار والمقر والبارى المناسباع البائم والعاركال كلموافر والعار والمقر والبارى المناسباع البائم والعاركال كلموافرة والمقار والمقر والبارى المناسباء البائم والعاركال كلموافرة والمقار والمقر والباري المناسباء البائم والعاركال كلموافرة والمقار والمقر والبارى المقر والبارى المقر والباري المناسباء البائم والماركال كالموافرة والموافرة والمقار والمقر والباري الموافرة والموافرة والمقار والمقر والباري المقر والباري الموافرة والمقرار والمقر والباري الموافرة والمؤلم والمقار والمقر والباري الموافرة والمؤلمة والمؤلمة

درعوالأ يحورية لتأخذ البقروالحروالظباء والضيفنهماندركذ كاتهومنهما بقتل فلاندرك ذكآته وقدح مانقه الميتة فاذا يحللنامها فنزلت وعلى اعتباد السبب يكون الجواب أكتريما وقع السؤال عندلانهم سألواعن تريخاص من المطع هاجيبوا بماسألوا عندو بشئ عام في المطعم و يعقل أن يكونماذا كلبااستفهاماوا لجلة خبر و يعفل أن يكون مااستفهاماوذا خبرا أيماالذي أحل لهم والجله ادذال صلة والظاهر أن المعنى ماذاأ حل لهم من المطاعم لانه لسا ذكر ما حرم من المبتة وما عطف عليسن الخبائث سألواعا يعل لحرولا كان يسألونك الفاعل فيه ضعرغا ثب قال لهر بضعير الغائب ويجوزني السكلام ماذا أحل لنأ كاتفول أقسم زيدليضرين ولاضرين وضعير التسكلم يقتضى كاينماقالوا كالأضر بن يقتضى كابه الجلة القسم عليها هوقال ازمختسرى في السؤال ممنى القول فلفلا وقع بعده ماذاأ حل لهم كانه قيل يقولون ماذاأ حل لهم انتهى ولا يحتاح الى ماذكر لانه من باب التعليق كقوله سلهما بهم بذلك زعيم فالجلة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني ليسألونك وصواعلى أنفعل السؤال يعلق وانام يكنمن أفعال القاو بالانه سبسالهم فكاتماق الطرف كفائسبه و وقال أبوعبد الله الرازى لو كأن حكاية لكلامهم لكانوا فد قالو أماذا أحل لم ومعاوماً ن داك باطل لا تهم لا يقولون ذلك واعا يقولون مادااً حل لنابل الصعير أن هـ نداليس حكاية كلامهم بعبارتهم بلهو بيانكيفية الوافعة انهى فوقل أحل لكوالطيباك لما كأنت العرب تنحر مأشياءمن الطيبات كالمعيرة والساثيه والوصيلة والحام بغيرا ذف والله فعالى فررهنا أناللى أحلهي الطيبان ويقوى فول السافي أن المني المستلقات وينعف أن المني فل أحل لكالحللات يدل عليه هوأه ويصل لهم العليبات ويعرم عليهم الخبالث كالخنافس والوزع وعيرهما والطيب في لسان العرب يستعمل الحلال والمستانوت مما الكلام على ذاك في البغرة والمعتبر فبالاستاناذ والاستطابة أهل المروءة والاخلاق الحيلة كان بعض الناس يستطيب أكل جيع الحبوانان وهذمالجله حاءب فعلمة فهي جواب لماسألوا عنه في المني لاعلى اللفظ لان الحله السابقة وهيمادا أحل لهم اسمية وهذه فعلبه ووماعاتهمن الجوارح مكابين كه ظاهرعاه تبريحالف طاهر استناف مكابين فلسالمحالث والسدى وابن جبير وعطاء ظاهر لفظ مكابين فقالوا الحوارح هي الكلاب ماصه وكان ان عمر بقول انما بصطادبالكلاب وفال هوو أبوجعفر ماصد بعيرها

والشاهين وسعيت مذلك لانهانجر حماتميد غالبا ولانهاتكسب مقال امرأة لاجار مفاأىلا كاسب ومنسه ويصلم مأجرحتم بالنهارأي مأكسبتم ويقال جرحوا جترح يمعني كسب ومكلبين كالمكلب بالتشديد معلم الكلاب ومضربها عبلى المسيد وبالتخمف صاحمت الكلاب الستقاق هنه الحال من الكلب وان كانت عاسة في الجوارح علىسسالتغلب لان التأدسأ كترما تكون في الكاس هاشتقت من لفطه لكرة داك في جنسه وقيل لان الغالب، ن صيدهم أن كون الكلاب أو اشتقت من الكلب وهو الضراوة وغال هوكلب مكذا ادا كانصار با به

(فال) الزحسرى أولان المديم محمى كذا وسه وله عدم الصلافوا السلام اللهم سلف عليه كلياء وكلابل فأ كاه الاسدا مهي لا يصح (الدر) بستانونك داحل لهم (ح) لما كان بسالونك الهاعل وسم صعير غائب قال الهم بضعير العائب و يجوز في السكلام ما دا أحل لذا كانقول اقسم ريد ليصر بن ولاصر بن وصعير المسكلم بقنصى حكايد ما فالوا كاار لاصر بن يقتصى حكايد الجدال الفسم علما (س) في السؤال معنى القول والملك وعوده ما دا أحل لهم كان مول بن مواون ما دا أحل لهم امهى (ح) لا يحتاج الي ماد كر لأنمون بل التعليق افراه ساهم إجهريد الثرعيم فالجد عامة الاستمهام و موسع المدول الذابي اسألو بله ما سواعزل عامد بالدؤ الرسليم بن من كرنم أمال القاولة عن مسالم وسياء الهارة كذلا سده هذا الاشستفاق الان كون الاستكلياعو وصف فيدوالتكليب من صفة المواجوان حي سباع بنفسها وكلاب بنفسها وكلاب بنفسها وكلاب بنفسها أشكرا أله إلى أن الذي علم كما الله وهوان الذي علم كما الله وهوان الذي علم كما الله وهوان عبد قبلم العروية وفكرة المواز عبد المواز عبد المواز الدر)

مكابين (ح) اشتفاق هذه الحالمن الكلب وان كانت عادة في الجوار حطى سبيل التعلب لان السأدب أكرما مكون في السكلب فاشتقتسن لفظه لكارة داك في جنسه وقسل لان الغالب ن صيدهمأت مكون الكلاب أواشتفت من السكاب وعى الضراوة مقال هو كلب مكذا اداكان منار بابه (ش) أولان السمع يسمى كلباوممه فوله علمه السلام اللهمم سلطاعليسه كلبامن كلابك ها كلمالاسدانهي (ح) لايصرهذا الاشتقاق لان كون الاسدكلباهووصف فموالتكليب نصفه المط والحوار حعى سباع بمفسها وكالاب مة سيالا عمل المعلم

ر ياز وصفر وتعوهما فلا يصل الأأن تدرائذ كانه فتة كيموجوز فوم البزاة فجوز واصيدها خساب عدى بن حاتم وغلب الجهور ظاهر وماعلتم وقالوامعنى مكاب بن مؤديين ومضرين ومعودين وعموا الجوارحف كواسرالهام والطير بمايقيل التعليم وأقصى غاية التعليمأن يشلى فيستشلى يدعى فيعيب ويزج بعدالظفر فينزجر ويتشعمن أنيبأ كلمن الصيدوة للمأمل الحال وان كانتمؤ كدةلقوله عامتم فكان يستغنى عنها أن يكون المطرمؤتمرا بالتعليم حاذقا فيمموسوفا بهواشتقت هناه الحالمن المكاب وانكانت جاءت غاية في الجوار سعلي سبيل التغليب لانالتأديباً كذرما يكون في السكلاب فاشتقت من لفغله لكثرة ذلك فيجنسه . قالأ وسلمان الدمشق واعا قسل مكليين لان العالب من صيدهمان مكون بالكلاب انهى واشتقت من السكلب وهي الضراوة يقال هو كلب بكانا اذا كان ضارياً به قال از مخشري أولان السبع بسمى كلباومنه فوله عليسه السلام اللهم سلط عليسه كلبامن كلابك فأكاه الأسه ولايصح هسذا الاشتقاق لان كون الأسد كلباهو وصف فيهوالتكليب من صفة المطوالجوارح هي سباع بنفسها لاعجعل المعروظاهر قوله وماعامتم انه خطاب المؤمنين فاوكان المطيهوديا أو نصرانيا فكره الصيديه الحسن أو مجوسها فكره الصيديه جابرين عبسد الله والحسن وعطاء ومجاهد والنصى والثورى واسحاق وأجازأ كل صيدكا لاجممالك وأبوحني متوالشافعي اداكان المائد ساما قاو اودال سفل شفر نهوا لجهور على جوار ماصادالكتابي م وفال مالك لا يجوز فرق بين صده وذبيمته وماصادالجوسي فالجهورعلى منمعأ كلهعطاء وابن جسير والضي ومالك وأبوحنيفة واللَّيْتُوالشَّافِي ﴿ وَفَالَ أَوِيورَ فِيهُولَ أَنْهِـمُ أَهِلَ كَتَابُ وَأَنْ صَابِهُمِ جَائِزٌ وماعلنهموضع مارفع على أنهمعطوف على الطيبان و يكون حنف معافى أى وصيدماعه تروهدره بعنسهم واتعادماعامم أورفع على الابتداء وماشرطية والجواب فكلواوهم أجود لأنه لإإضارفيه ه وقرأ ابن عباس وإبن الحنفية وماعلم تم مبنيا للفعول أي من أص الجوارح والمسديه اوقرأ مكلبين، ر أكلب وفعل وأفعل قدينسير كان والظاهر دخول الكلب الأسود البهرف عموم الجوارح وأنه يجوزا كل صيده و معال الجهور ومذهب أحدوجا عنس أهل الظاهر أنه لايجوز أكلصه ولأنه أوريقتله وماأوجب النسر عوتله فلاعورا كلصه مهوهال أحد لاأعل أحدا رخص فيهاذا كانبهباو بهعال ابنراهو يه وكر المبد المسن وفتاده والنعبي وهدتفه مدكر أفصى غايه النعلم في الكلب الهادا أمرائسر وادار حرار جروراد فومسرطا آخر وهوأن لاباً كل بماصادفاً مأسباع الطير فلايشرط فياالا كل عبدالجهور يه وفال درمس ماأجاب مهافهو المط ، وفال إس حسب لايسرط فها الاسرط واحد وهوأمهادا أمرها أطاعت هان ازجار هاادا رجر بالابتأتي فيهاوطاهر فوله وماعامم حصول المعليم من مير اعسار عدد وكان أبوحه مة لايجه فيداك عددا بدوطال أصحاسا اداصادال كأب وأءسل الأرجم اب فعد حصل له التعليم بدوطال عبرهم ادافعلدال مر واحدة فقد صار معلى ﴿ وَمُو وَهُنْ مُاءَ اللَّهِ ﴾ أي أن تعليكم أياهن ليس، ن قبلانه سكراتماهو وزالعم الديء لحرالله وهوان جمل أحمرويه وفكرا بحث فعام العر فكمال أخوار مصرله الدراك ماوشعور بحيث عبلن الاثهار والانزجار وفي فواه مماعات كمالله اسعار ودلاله على قصل العلم وسرعه اددكر دال في معرص الامسان ومعمول علم و علمونهن الثاني محدوق عبدره وماءاء مأوه طلب الصيدلكم لالأنفسين دالمومهن دالنوق دالندلاله علىأن

ماوشــمو ر چييش تقبلن الاتبار والاتزجار وفي قوله بمباعلكم القهائسـمار ودلالة على ضل العاوشر فهاف د فرفال في معرض الامتنان ومفعول علم وتعلم ونها التابي علمون تقديره (وجع) وماعد هو مكاب المسدلكم لالأنفسين معلمونهم ذلك وفي ذلك دلالة عسلي المستقل المستقل

صيدمالم وسلوحوامأ كله لأن الله تعالى اعدا أباحذاك بشرط التعليروالدليل على ذلك اخطاب في عليكرفي قوأه فكأوا بمناأمسكن عليكم وغيرا لمط اعابسك لنفسه ومعنى بمناعام كمالله أيمهن الأدب الذيأة بكم به تعالى وهواتباع أواحره واجتناب نواهي عاذا أمر فاثقر واذار وفاتزجر فقدتم عاعلمنا الله تعالىء وقال الزعشرى عاعلم كالتسن كلم التكلف لانه إلهامهن الله تعالى ومكتسب العقل انهى والجدلة من فوله معا ونهن حال ثانية وعبوز أن تكون مستأنفة على تقدير أنالاتكون ملن قوله وماعلتم من الجوارح شرطية الاان كأنت اعتراضابين الشرط وجزاته وخطب الزعشرى هنافقال وفيسه فاثلمة جليلة وهي انكل آخذعاما أنلا بأخاء الامن قبل أهله عاماوأ بمرهردرا بةوأغوصهم على لطائف وحقائقه واحتاح الىأن نضرب اليه كباد الابل فكم من أخلس غيرمتفن فقد ضيع أيام وعض عندلقاء الصارير أنامله و فكلواعا أوسكن عليك هذا أمراباحنومن هناللتبعيض والمني كاوامن المسيد الذيأمسكن عليك ومن دهبالى أن من ذائدة فقو أو منعيف وظاهره أنه اذا أمسك على مرسله جاز الاكل سواء أكل الجارح منه أولم يأكلو بعقال سنعدبن أبيوقاص وسلمان الفارسي وأبوهر يردوابن عمر وهوفول مالك وجيع أحصابه ولو يقيت بضمة بعدا كلمبازأ كلهاومن حجتهمان قتله هي ذكاته فلايصر مماذك يدوقال أبوهر برةأيناوا بنجير وعطاء وقنادة وعكرمة والشافى وأحدوامصاق وأبوثور لايؤكل مابق من أكل الكاب ولاغم ولاته انما أمسل على نفسه ولم عسل على مرسله ولان في حديث عدى" واذا أكل فسلاتأ كل هاتماأ مسك على نفسه وعن على اذا أكل البازى فسلاتاً كل ومرق قوم ما أكلمت الكلب فتعوا من أكلموبين ما أكل منه البارى فرخموا في أكلمتهم إين عباس والشعى والنعى وحادين أيسلمان وأبوجعفر محدين على التورى وأبوحنيفة وأحمامه لان المنكاب افاضرب انتهى والبسازي لايضرب والفاهر أن الجارج افانسر يسمن الدمأكل المسبد وكروذاك سفيان التورى والظاهر أنهاذا انفلت من صاحبه فساد من غيرارسال أنه لا يجوز أكل ماصاد ۽ وقال على والاوز ائحان كان أخرجه صاحبه الصيدجاز أكل ماصادويمن منعمن أكلهاذاصاد منغىرارسال صاحبمر بيعمة وأبوحنيفتومالكوالشافعيوأ يوتوروالظاهرجواز أكل ماقتله الكلب بفسمه من غدجر ولعموم ماأمسكن عه وفال بعضهم لايجور لانهست واذكروا اسمالله عليه إ الظاهر عود الفصر في عليه الى المدر المفهوم من فوله فكاوا أي على الاكل وفى الحديث في عشر مسلم الله وكل ممامليك موقب لم بعود على ماأمسكن على معى ومعواعليه أذركم دكامه وهذافيه معدج وهيل على ماعه نم من الجوارح أى سعوا عليه عند ارساله لقولهادا أرمنكا كاول ودكرناسم الله وكلرواختاه وافي التسمية عندالارسال أهي على الوجوب أوعلى النعب والمسحب أسكون لفظها يسم الفواللة أكد وقول من رعم أن في الكلام تقديماوتأحير وان الاصل عادكروا اسم التسمليه وكلوام اأمسكن عليكم عول مرغوب عسه لضخه مه واتقوا الله إن الله سر دع الحساب، القدم دكرم حرم وأحسل من المعاعم أمي بالتقوى التقوى به عسك الانسان عن الحرام وعلل الامرانانفوى بأنه تسال سريع

فالشوف فالشدلالة عسني أن سيد مالم سيام وام أكله لانالقتعالى اعا أبا مذاك بشرط التعليم والدليل على ذاك أخطاب فيعليكم فيقوله فكلوا عما أمسكن عليكموعمير المزاعاعسك لنفسه ومعنى مماعامكمانقهن الادب الذي أدبكميه سبحانه وتعالى وهواتباع أواص مواجتناب تواهيه فاذا أص فائتسر وزجو فانزج فقسدتم إيماعامنا الله وظاهر بما أمسكن عليكم الهاذا أمسكعلي مرسله جازالا كلسواء أكل أولميا كل واذكروا اسرالله عليه م أي عبلي ماعاميم وري الجوارح أيسمواعله عسدارساله لقسوله ادا أرسات كلبك المعاود كرت اسمائله فكلوا أتسعيسة عندالارسال أهي على الوجوب أوعلى الندب ﴿ وَاتَّقُوااللَّهُ ﴾ الآية لـا تقدمذكر ماحرم وأحل من المطاعم أحم بالتقوى هان التقوى بها عسك الانسان عن الحرام وعلل

﴿ البوم أحسل لحكم الطيبات كرداحلال الطبات أكداللجملة قبلها وشابعطف عليامن قوله وطعام الذين أوتوا الحكتاب وهموعام مخسوص خصه الجهور للبالجهم سواءمعوا اسم الله على النبيعة أم لم سعوا وماكان حراما على المسغ أكله وانكان أهل الكتاب أكلونه كالمتة والدمواغنز بر فلايجوز لناأ كلموان كان ذلكمن طعامهم وذهبتالزيدية والامامة الىانه لايجوز أكل ذما تحييم فاماماكان مماعوطعام لحسم وليس من النمائح كأخلزوالفواكه فلاخسلاف بنالساءين فيجوازأ كلمه وأهمل الحكتاب هم الهود والنمارى المتأصلون في ذلكلامن تهسو دوتنصر مرالعرب وغيرهم لانهمام مؤ بواالكتاب ومن العاماء من احرى دۇلاء محسرى الكتابي الاصلى ومعنى وطعنامكم حسل لحسم أى محل لكمان بطعموهم منطعامكم والظاهران الجوسي والصابية لاععل لناأ كل دسحتهم لاتهم لسوا من أهل المكتاب

الحساب لمن خالف ماأمم بعمن تقواءفهو وعيدبيوم القيامةوان حسابه تعالىايا كمسر يع اتياته اذوم القيامة قرساو برادبا اساب الجازاة فتوعد من فريتق بمجازاة سريعة قريبة أولكونه تعالى عيطا بكل شئ لا يعتاج في الحساب الى عادله عد ال يعاسب الخلائق دفعة واحدة ﴿ الروم أحللكم الطيبات وفاتدة اعادة ذكراحلال الطيبات التنبيع اتمام النعمة فبايتطق بالدنيا ومنها إحلال الطبيات كالبه بقوله البومأ كلت لكردنك وأتمت عليكم نعتي على اتمام النعمة في كلمايتملق بالدين ومنزع أنالبوم واحدقال كرره ثلاث مراتاتا كيداوالظاهرأ بهاأوقات مختلفة وقدقيل في الثلاتة انهاأوقات أريدمها بجردالوقت لاوقت معين والظاهرأن الطبيات هناهي الطيبات المذكورة فبسل وطعامالذين أوتوا الكتاب حل لكركه طعامهم هناهي الذبائح كذا فالمعظم أهسل التفسيرقالوا لانما كازمن نوع البرواخيز والفا كهةومالاصتاح فيهالىذكاة لايعتلف في حلها باختلاف حال أحد لاتها لاتحرم وجهسواه كان المباشر لها كتاب اأوجوساأم غيرذلك وأنهالا يبقى لتضميمها بأهل الكتاب فائدة ولانماقيل هذافي بيان الصيدوالذبائح فمل هدندالآ يقعلى الذبائح أولى وذهب قوم الى أن المراد بقوله وطعمام جيع مطاعمهم ويعزى الى قوم ومنهربعض أتمةالز يدية حل الطعام هناعلي مالايحتاحيها لىالذكاة كأفحز والفاكهةو بعقالت الامامسة قال التسر بف المرتدي نكاح الكتاب ان حرام وذبالتحهم وطعامهم وطعامين يقطع بكفره واداحلنا الطعام علىمافاله الجهور من النبائح فقدا ختلفوا فهاهو حرام عليه أيحل لناأم عرم مذهب الجهور الىأن نذكمة الذي مؤثرة في كل الذيحة ما ومعلمهم تهاوما حسل فيجوز لتأ أكلموذهبقومالىانهلاتمملالذكاةفباح معليه فلايحللنا أكله كالسحومالصنتوهذا هو الغلاهر لقوله وطعام الذين أوتوا الكتاب وهذا الحرم علم ليس من طعامهم وهذا الخلاف موجود في المصالك والظاهر حل طعامهم سواء سمواعليه اسرالله أماسم غيره و به فالعطاء والقاسرين معصرة والسعي ورسعه ومكحول واللث وذهب اليان ألكتابي أذالم مدكر أسم اللفعلي الديعة وذكر عسرالله لمنوكل وباقال أبوالدرد موعبادة بن الصامت وجاعمين الصحابة ومافال أو حسمهوأ ويوسف ومحدوز درومالك وكره الصبي والموريأ كلماد بجوأهل بالمعرالله وظاهر قواه أبيوا السكناب المصمص ملى اسرائس والسعارى الذين ول علهما لتورا فوالاتصل وونسن دخسل في دمهم، والعرب أو المجمولا عس التحديث المصاري في بعلس وغرهم وقد نهي عن وبالصهرعلي رضي اللعنه بروطل لمستكوات النصراب الاسرب الخوواين عباس والحسن وعكرمهوا بن المسب والشعبي وعطاءوا ب نهاب واخيكر وفتاده وحادومالك وأبو ح: مفة وأعمايه انه لافري بين بني اسرائيسل والنصاري ومن بهورد أو تنصر من العرب أوالعجم في حلأ كلدرعتهم والطاهران ديعه انحوسي لاتحل لبالانهسم لبسوامن الدين أوتوا الكنابوما روى عن مالك المفال هم أهل كتاب و معد المهر سول بقال در ادشب لانصح وقد أحاز هوم أكل ديصهم مستدلين بقوله سنواجم سعةهل الكماب عوهال اس المسدادا كأن المسدم سافاص الهوسي أن يذكر اللمو يديج فلاماس يه وطل أويور وان أمر عالث في الصح علاماً سوالطاهران دمعة الصابي لا يجوز لذا كهالا بهم لسوان الدن أوبوا الكتاب وحالصا وحدغه فعال حكمهم أحكمأهل الكتاب وفال صاحباءهم صنفان صعب عرون اربور ويعدون الملاكه وصعب لا يقر ون كناماو مد دون التصوم فيولاء ندسوا من أهل السكناب بيؤوطعا مكم حل لهم مه أي دما تحكم

وهنس خصة السامين لالأهل الكتاب اكان الأمر يقتضى ان شيأ شرعت لنافيه التذكية بنبغي لنا أن تصميمتهم فرخص لنافي ذاكرها الشقة بحسب التباوز فلاعلينا بأس أن نطعمهم ولو كانح اماعلهم طعام المؤمنين المساغ الؤمنين اطعامهم وصار المعنى انهأ حل لكمأ كل طعامهم وأحللكم أن تطعموهم من طعا مكم واخل الحلال و يقال في الاتباع هذا حل مل والحسنات من المؤمنات كوهدام مطوف على قوله وطعام الذين أوتوا السكتاب والمعنى وأحل لسكم نكاح المحمنات من المؤمنات إوالحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إلا حصان أن مكون الاسلام وبالتزويجو متنعان هناو بالحربة وبالعقة فقال عسرين الخطاب ومجاهدومالك وجاعة الاحصان هناالحر بة فلا يجوز نكاح الأمة الكتابيه هوقال جاعة نهم بحاهدوا لشعى وأبو بيسرة وسغيان الاحسان هنا المفة فجوز نكاح الأمة الكتابية ومنع بعض الماء من نكاح غير العفيفة بهذا المفهوم التاني وفال الحسن اذا اطلع الانسان من احر أتّه على فاحشة فليفار فها وعن مجاهد يصرم البغاياس المؤمنات ومن أهل الكتأب عوقال الشعبي احصان البودية والنصرانية أث لانزى وأن تُعتسل من الجنامة ، وقال عطاء رخص في التزويج الكتاسة لانه كان في المساء القلة فأما الآن ففهن الكثرة فزالت الحاجة الهن والرخصة في تزو يجهن ولاخلاف بين السلف وفقهاء الأمصار في اباحة نسكاح الحراثر الكتابيات واتفق على ذلك السحابة الاشيار ويعن ابن عمرانه سألهرجل عن ذلك فقال افرأ آية التعليل يشعرالي هذه الآبة وآبة التحريم يشيرالي ولاتنسكحوا المشركات وقد تقدم ذاك في سورة البقرة في قوله ولاتكحوا المسركات حيى نؤمن وتزوج عثان بن عفان رضى الله عنه فايلة بنث الفر افعسة الكابية على سائه وتزوح طلحة بن عبدالله بهود به من الشام ونزوح حذيفة يهودية (فانقلت) يكون ثم محذوف أي والحصناب اللاي كن كتابيات فأسامن ومكون قدوصفين بأنهن من الذين أوتوا المكتاب باعتبارما كن عليه كإقال وانمن أهل الكتاب لمن يؤمن الله * وقال من أهـ ل الكتاب أمنة أنه نم فال مدبؤ مثون بالله واليوم الآخر (قلت) اطلاق لفظ أهسل المكتاب ينصرف الى الهدو دوالنصاري دون المساون ودون سائرا الكفارولا بطلق على مسلم أنه من أهسل الكتاب كالايطلق عليه يهودى ولانصر إلى فأحاالآيتان فأطلى الاسم مقيدابه كرالايمان فهماولا يوجسه مطلقافي القرآن بغير تقييدالاوالمرادم سمالهود والنصاري وأعناهانه فالروالحسنان من المؤمنات فانتظم ذالثسائر المؤمنات بمن كن مشركات أوكتاسات فوجبأن يعسل فوله والمصناب مزالذين أونوا الكتاب من فبلك على الكتاساب اللانيلم يساس والاز التعاقدته اذقداندر جن في هوله والحصنان من المؤمنات وأنضا ينعاوم من هوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل الكم أندام بردبه طعام المؤمنين الذبن كانوامن أهل الكتاب مل المرادالبهود والنمارى فكذال عدادالانه (فانقل) بتعلق في تعر م الكتابيات بفوله تعالى ولا تمسكوابعصم الكوافر (قيل)هـ قافي الحربية ذاخرح زوجهامساما أوالحرى تخرح امرأته مسه الانرى الى فوله واسألو اماأنفقتم ولبسألو اماأنففوا ولوسه ناالهموم لكان مخصوصا بقوله والمحصاب من الذين أوتواال كتاب من فيلكم والظاهر جوار نكاح الحرب الكتاب الاندراجها فيعوم والحصناب من الذين أوتواالكتاب من قبلكم وخص اب عباس هذا العموم بالذمية فأجاز نكاح الذمية دون الحربية وتلاقوله معالى ةاتاوا الذين لايون وناى قوله وهم صاغر ون ولم بفرق غيرسن الصحابة من الحر مياف واللميان وأمانصاري مي بعلب عدم سكاح سام ن على والراهم

بهوالحسنات من المؤمنات كو أى وأحسل لكم نكاح الحسنات أي العفائف اللاتي لسسن يزوان بإوالحسنات من الذين أوتوا الكتاب مرس قبلكم إدائه أى العنفائف منهن وظاهر هادوالآية جوازنكاح الكتاسة دمة كانتأوح بيتوقد تزوح عثمان رضي اللهعنه ناثلة بنت الفراضة وكانت نصرانية وتزوج طلحة بهموديةمن الشام ومن العلماه من منع نكاح الكتاسات واستمل بقوله تعالى ولاتنكحوا المشركات حتى يؤمن قال وأيشرك أعظمهن بقول المسيح ابن الله وعسر رابن الله تعالى الله عابقولون وتقدم الكلام على هندالسئلة في اليقرة ووقدهب الامام باقصوح نكاح الكتاساب والمسل معدينه ومن الكافرة نفر مدسنة وقدتقوي فتعسيرنه رقطيعمة وأن شخما لابؤمن بالقه تعالى و كذب الرسل وخصوصا بينا صلى الله عليه وسلم لجديرأن بهجر ولاساسر ولاستخذفراشامل لوكان وساوا فاسقا أومبتديها وحبب هجبره وترك

معاشرته وأذا تيفوهن أجورهن كايمهورهن وانتزع العلامين فدائه لاينيق أن يدخل توج بزوجة الابعد أن يدل لها من المهرما يستحلها بدوس و من المهرما يستحلها المورنجون و مستون غيرسا فين به من المهرما يستحلها المورنجون و تحسير غير المين غير المين المورنجون و تعدير المين المورنجون و تعدير المين المين و تعدير المين و تعدير المين و تعدير المين و تعدير و تعدير المين و تعدير المين و تعدير المين ال

والمنكح فاستقصى ذلك وكان المطعم آحكد من المنتكحفقلسه عليه وكأن النوعان من أذات الدنما الجمعة ومهماتها للانسان وهى معاسلات دنبوية بين الناس بعضهم مع بعض استطردمهااتي المعاملات الأخو و مة البي هى بإن العبدو ربه تعالى ومعنى فتم أردتم القيام الحالصلاة ومع عسذوف تقديره محدثين لانمن كانعيل طهارة الوضوء لايجبءلب أن يتومنأ بوهاعساواوجوهكم كه الوحية من بيان شعر الرأس الى منهى الذفن وهو ماواحبه الناظر والظاهردخول البماض الذى من الأذن والخسد فى ذلك وارب الأدنين واللحمه لستداخلةفي الوحب والعسل امرار الماءعلى العصو ومذهب مالكأن الدلك داخل في

وجابر بنز يدوأجاز مابن عباس، إ اذا آتيفوهن أجو رهن ، أي، مورهن وانتزع العامامن همذا أتهلاينبغي أن يدخمل زوج يزوجته الابعد أن يبدل فلمن المهر مايستصلها به ومن جوزات يدخل دون بذل ذالشرأى أنه يحكم الالتزام في حكم المؤتى وفي ظاهر قوله اذا آتيم وهن أجورهن دلالة على أن إماه الكتاب ات السن مندر حات في قوله والحسنات فيقوى أن يراد مه الحرائرا والاماء لابعملون أجو رهن وانما يعطى السيدالاان تتبوز فعل اعطاء السيداعطاء لهن وفيحلالة أيضا على أن أقل الصداق لا يتقدر الدمهاه أجرا والاجو في الاجار اللا يتقدر وعصنين غير مساغين ولامتخذى أخدان ك تقمم تفسير نظيره في النساء ع ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهوفي الآخرة من الخاسرين كه سبب و لهافيارواه أبوصالهمن ا ينعباس أنه تعالى لماأرخص في نكاحالكتابيان قلن بنهن لولا أن الله رضى ديننا ومسل عملنا لمربيح للؤمنسين نزويجنا فنزلت « وفالمقاتل فياأحسن المسمون من نكاح نساءاً هل الكتاب مقول ليس احصان المسلمين اياهن بالذي عنسر جهن من الكفر انتهى ولماذ كرفرائض وأحكاما بلرم القيام ساأتزل ما يقنضي الوعيدعلى خالفتها ليحصل تأكيسد الزجرعن تضييمها ، وقال القفال ما منامل احصلت لهم في الدنيافضيلة منا كحةنسائهموا كلذبالهممن الفرق في الآخرة بانمن نفر حبط علهاشيي والكفر بالايمان لايتمور ، فقال ان عباس ومجاهد أي ومن يكفر بالله وحسن هذا الجمار أنه تمالى رسالا عان وخالقيه يو وقال السكلي ومن مكفر سيادة أن لا إله إلا الله جعل كلة التوحيد ايماما وفال قتادة ان ناسامن المسامين قالوا كيف نتزوح نساءهمم كونهم على غير ديننا فأنزل الله تعالى ومن تكفر بالاعاناي بالمتزل في القرآن فسمى القرآن اعالاته المشمل على بيان كل مالايدمم في الايمان ، فال الرجاح معناه من أحل ما حرم الله أو حرم ما أحل الله فهو كافر ، وقال أبوسلمان الدهشيغ من حمد ماأيز له الله من تسرا ثع الأسلام وعرفه من الحلال والحرام وتبعه الزنخنسرى في هــــــ التفسير فقال ومن يكفر الاعمان أى بنسر المالا سلام وما أحل الله وحرم ي وهال بن الجوزى معت الحسن بن أي بكر النسابوري بعول المنابا الله الكذاب الان معض المساهان فديعيهم حسنين فالراكاحين من المل الى دئين بقوله ومن بكفر بالاعان فقدحمط عله يه وقرأ ابن السميقع حبط فتح الماء وهوفي الآخرة من الخاسر بن حوط عمله وخسرامه و الآخ ممسر وط بالمواقاه على الكفرية بالها الله ن منواادا فتم الى الصلاه فاعساوا وجوهكم وأمدتكم المالمرافق كد ترلت في فعد ماتشهر مي الله عهاجين فقيد ساله غد دسي فغد الماء

(00 _ تفسيرالعرائحيط لا يوحيان _ لث) العسل في وأبدتكم الى المرافق به البعد في المعتمن أطراف الاصابع الى المالية وفيه المنظمة المرافق المنظمة المرافق المنظمة المنظمة

كانالا كثرف كلامهمأ تبكون غبرداخس فاذاعرى من القرينة فيجب حسله على الاكثر وأيضاه فاذا قلت اشتريت المكان الهاالشجرة فابعدالى هوالموضع الذعالتهي اليه المكان المشترى فلايمكن أن شكون الشجرة من المكان المشترى لان الشيئ لاينتهىمابتىمنمشئ الاان يتجوز فيجعلما قربسن الانتهاء (٤٣٤) انتهاء فاذالم يتصور أن يكون داخلاالا بمجاز وجمهأ ن يحمل

ومشروعية الثهم وكان الوضو بمتعار اعندهم واغاجيء بهلاستطر ادمنسه الى التهم وذلك في غر والمردسيم وهي غروة بني المطلق وفها كان هبوب الريم وقول عبدالله بن أبي بن ساول لأن رجمناالى المستقوحه مثالافك وقال علقمة بن الفغو وهو من الصحابة ابها تزلت رخصة للرسول لانه كان لايممل عملاالاعلى وضوء ولايكلم أحدا ولايردسلاماعلى غير ذلك فأعلمه الله أن الوضوءا بماهوعند القيام الى الصلاة فقط دون سائر الأعمال جومناسبة هذه الآبة لماقبلها انعلما افتني بالأم بايفاء العبودود كر تعليلاو تعريما في المسعروا لمنكع واستقصى ذلك وكان المطم أحكسن المنكح وقدمه عليه وكان النوعان من لذاب الدنيا الجمعية ومهماتها للانسان وهي معاملات دنيوية بين الناس بعضسهمن بعض استطردمنها الى المعاملات الأخووية التي هي بين العبدو ربه سيصانه ونعالى ولما كان أفضل الطاعات بعدالا يمان الصلاة والصلاة لاتمكن الإبالطهارة بدأ بالطهارة ونمرائط الوضوءوذ كرالبدل عنمت متدتمة رالماء ولماكانت محاولة المسلاة في الأغلب اعاهى بقيام جاءن العبارة اذاغتم أى اذا أردتم القيام الى فعل الصلاة وعبر عن ارادة القمام بالقيام إذالقيام متسد عن الارادة كإعبرواعن القدرة على الفعل بالفعل في قولم الأعي لابيصر أيلابقدر على الانسار وقوله نعده وعدا علينا انا كنافاعلين أي قادرين على ألاعادة وقوله عاذا قرأت القرآن فاستعذاى اذا أردت قراءة القرآن لما كان الفعل متسبا عن القدرة والارادةأقيم المسبب مقام السبب وقيل معنى فتم الى الصلاة قمدتمو هالأن من توجه الى ندئ وقام اليه كان اصداله فعبرعن القصدله بالقيام اليموظاهر الآبة يدل على أن الوضو واجب على كل من قام الى الدلاه متطهرا كان أو محد تأجوهال به حاء نه داودوروى فعل ذلك: ن على وعكر منهوفال ابن مار بن كان الخلفاء شوصۇن لىكل صارة يە ودھب الجهور الى أنەلايد فى الآبة من محذوف وتقسد رمادا فيرالي الصلاء محدين لأنهلا تعب الرضور الاعلى المدب ويدل على هذا المحذوي مقالله بفوله والكنبر حنباعاطهر والوكائ فقبلان كنبرمحدنب الحدد الأصعر فاغساوا هستم الأعماءوالمد بمواهد بزالعمنو بزوان كنتم محدثبن الحدث الأكرفاغسلوا جمع الحسد بمروقال فومهم السدى ورمدن أسوادا فممن المساحع معنون الموم وقالوا في السكلام تقديم وتأخير أي اداهتمالى المسلادس النوء أوماء أحسمنكم من الغائط أولامه تم الدساء أى الملامسه الصغرى هاء سأواوجو هكروه ندالنأوس منرمحل كتاب الله علمه واتماد كروا فالشطلبا لأن يعم الاحداب بالذكراء وفالهوما الحظاب فاصروان كان لفظ العموم وهوارخمة للرسول صلى الله عليه وسلم أمراالوصور عندكل صلاه وشق عليه دالث فأمر بالسواك فرفع عنه الوصوء الامن حدب وقال هوم الأس الوصه واكل صلاه على سيل الندب وكان كثيره في الصعابة فعل طلباللفضل منهم يُّ ابع ر. يوفال وم الوسوء عندكل صلاة كان فر شاويس: يبوه بل فرسانيلي الرسول حاصه فنسخ

ان لايدخل والاطهر از لايدخرا البريوسة همأى الصاسا عاذا كالمائه هامن حسر ماهما بادخل في الحكم

علىانه غسردا خسللانه لايعمل على الجازما امكنت المقنفة الأأن يكون عم فرينة مرجحة للجاز عبلي الحقيقية فقبول الزمخشري عنسد انتفاء قرىنةالدخول أوالخروح لادلىل فى عملى أحمد الامرين مخالف لنقسل أعمابنااذ ذكرواان النعو بإن عسلى مذهبان أحدهما الدخول والآخر الخروح وهوالذى مصحوه وعلىمادكر والرمخشرى بتوقف ويكون من الجل حتى يتضع ما يعمل سلبه من خارح عن الكلام وعلىمادكر أصحابنا كون المبان فلانتوقف علىسىمن حارح فيسانه (فال)این عطیسه تعربر العبار مفيهسة المعيأن مفال اذاكان سأبعدانى لس محافيلها فالحدأول المذكور بعدهاواذا كان ماسعدهامن جمله ماقبلها فالاحت اط بعطي ان الحد آخرالمذكور بعماءها ولذلك يرحح دخ رل الرفعين في المسلوالر وا "ان محفوط من عن سالك رروي أنهب عسم انهماعه داخلين وروي غيره انهما داخلان انتهي هذا لمفديردكره تبدالذا أعمالهروابي سال ارتم مكن العدهامر ويحس مافيلها لم يدخيل وان كان فصد ل أن يدخل و محتمل

(الدر) (ش) الى تفيد منى الغاية مطلقا و دخسولها في الحكم و خووجها أص يدو رسم الدليسل وقوله الى المرافق والى الكُعبين لادليل فينه على أحسد الاص بن انتهى (ح) ذكر أصحابنا انه أدالم يفترن عابعد الى قرينة دخول أو نووج فان في ذلك خلافامنهم من ذهب الى انه داخل ومنهمن ذهب الى انه غير داخل وهو الصير وعليه اكترانحقق ين وذلك انه اذا اقترنت به قرينة عرى من القرينة فيجب حادعلي الأكثروأ يضافاذا فان الا كثر في كلامهمان يكون غيرداخل فاذا

قلت اشتر سالمكان الى الشجرةفابعدال هو الموضع الذي انتهي اليه المكان المشنرى فلاعكن أن كون السجرة مر لمكأن المشنرى لأن الشئ لامنتهى مابقى منعشئ الاأن لتجوز فليعسل مافرب مسن الانتهاءانتهاء هاذالم بتصورأن يكون داخلا الاعجاز وجسأن ممل على أنه غير دأخسل لأنه لاعمل على المجار ماأه كنت الحقمقة الأأن يكون بم فرينة مرحمة للجارعلي الحقيفه فقسول (ش) إعندا نفاءهر لنة الدخول والحروحلادلمل فمعلى أحدالاص سمخالف لنقل أعما نهااد د كروا ان النحويين على مذهبين أحدهما لدخول والآخر الحسروح وهسو اللتى عديدوه وع لي الركره (س) توم**ب** وکون س مجل حسى تنصيح الامائه و العلمة والرجعي أأ كالم وحسلي ماد كر ع إما كون من المان

عنه عام الفتي . وقيل فرضاعلى الأمة فنسيز عنه وعنهم ولا يجور أن يكون فاغسلوا أمر اللمدئين على الوجوب والشطهر بن على الندب لأن تناول الكلام لعنيين مختلفين من باب الالغاز والثعمية قاله الزمخشرى فاغساوا وجوهكم الوجعماقابل الناظر وحدمطولا منابث الشعر فوق الجبنمع T نوالدقن والغلاهرأن اللحية ليست داخلة في عسل الوجه لأنها ليست منه وكذلك الأذنان عرضاً من الأذن الى الأذن ومن رأى أن الفسل هو أيصال الماءمع أمر ارشى على المسول أوجب الماك وهومذهب مالك والجهور لايوجبونه والظاهر أن المضمنة والاستنشاق ليسءأمور اجماني الآبة في غسل الوجهو رون ذلك سنتهوقال مجاهد الاستنشاق شطر الوضو مهوفال عطاء والزهرى وفتادة وحادين أيسلبان واين أي لسلي واسعاف من ترك المضمنة والاستنسان في الوضوء أعاد الصلاة هوقال أحد بعيد من ترك الاستنشاق ولايميد من ترك المضمنة والاجاع على أنه لا يلزم غسل داخل العينين الاماروى عن ابن عرائه كان ينضح الماء في عينيه وأبديكم الى المرافق البد في اللغة منأطراف الأصامع الىالمنكب وصدغيا الغسل البا واختلفوا في دخو لهافي العمل فذهب الجهوراني وجوب دخولها وذهب رفر رداودالى أنه لاعب مد وفال الزعسري الى تفيد معنى الغاية مطلقاود خولهافي الحكموخ وجهاأص مدوره مالدليل ممدكر منلا بمادخل وخرح مقال وقوله الى المرافق والى الكعبين لادليل فيدعلي أحد الأحرين انهي كلامعود كراصحامنا أنه ادالم يقترن عابعدالى فرينة دخول أوخروح فان في دلك خلافا منهم ن دهب الى أنه داخل ومنهم من دهبالى أنه غيرداخل وهو الصصيح وعليه أكترانحققبن وذلك أنه آذااهة نسبه هربنه فأنالا كر في كلامهم أن بكون غيردا خل وأداعري من الفرينة فيب حله على الأكر وأسافان علب اشتريت المكان الى الشجرة فابعد الى هوداخل الوصع الدى الهي المالمكان السهري فلايكن أنتكون الشعرة من المكان المثمرى لأن النئ لاينهي ماني مستنئ الأأن بمبوز فيبعل ماعرب من الانتهاء انهاء هادالم سمو ترأن مكون داخلا الإعجار وجبأن يحمل على أنه عير داخل لأنه لا يتعمل على امجارماأ مكنت الحقيفة الاان يكون مور سه مرحمه الحارعلي الحقيفة فقول الزعشىرى عنسدانتعاءهر ينةالدخول أو الخروح لادليل ويسمعلى أحدالا مرس محالف لنقل أحماننا إذذكر واأن النمو بين على مذه. ن أحدهما الدحول والآخر اخر وح يره و السي عدموه وعلى مادكره الرمسرى سوف و مكوره ن السمل حيى تصيح ما ععمل المساسن دارج عن السكلام وعلى مادكره أصحانا كون من المامن علانو فف الرسيم، عارسين بيار معارس عطمة تتحرير العبارة في هذا المعني أن يفال إدا كان مانه الى ليس مماه اباد مُراول المار مور من فاذا كانمابعه هامن جله ماقبلها فالاحتياط يعطي أن الحد مرالمك ورعاده ويدالك رجم ا دخول المرفقين في العسل عمل وإينان محموطتان عن اللذرج يرأنم ب عبد أسما دير د طلته

فلامنوقف على نيخ من حارح في بيانه (ع) تصرير العبارية مذا المي أن الدار المسل ما مدار على الما المدأول الدكور بعدهاوافا كان مابعدهامن جعةمافيلهافالاحتياط وطي أن احد آخر المكرر ودها والدلك عرجي ورفي ارفدي والمسل والروا مان محموطتان عربمال و مي أسهم عالهما وه د حدود و دوره والمساد حلايا م و د م الما التفسيم كوم واسسوا بروسكبوار جلكمانى الكعين عدا أمر بالمسجال أم واختفوا في ما في اجابه الجرهنافيسل انها لالساق وهو ملحب مدور ملاحل المان واختفوا في مان والمسجود والمسجود والمنافق المسجود والمنافق المسجود المسجود المسجود المسجود المسجود المسجود والمسجود المسجود المسجود

وجوب التعميم والمشهور وروى غير مأتهما داخلتان انتهى وهذا التقسيم ذكر معبدالدائم القبر والى فقال الملم يكن من منحب الشافي مابعه محامن جنسماقبلها دخل في الحكم والظاهر أن الوضوء شرط في صدة الملاة من هذه وجوب أدنى مايطلق عليه الآبة لأنه أمر بالوضو المسلاة هالآني بهادونه تارك للأمور وتارك المأمور يستعق العقاب وأبضا امرالمسح ومشبور فقدينأنه مىعدمالوضوءانتقلالى التعرفعل على اشتراطه عسدالقدر تعليه والظاهر أثأول مذهب أبي حتبق تروح فروض الوضوءهو عبسل الوجهو معال الوحنيفة ، وقال الجهور النبة أولها ، وقال أحمه الرأس وفال الشورى ادا واسمق تعب التسعبة فيأول الوضوء فانتركها عسدا بطل وصوءه ، وقال بعضب بعد را مسنح شعرة واحبدة الكلام على الوضوء والجهور على انه بستسب والغاهرأن الواجب في هذه المأمور بهاهومي ة أجرأه في وأرجلكم كه واحدة والظاهر وجوب تميم الوجه بالفسل بدأت بفسل أىموضم منه والظاهر وجوب غسل قرى الحسر عطفاعسلي البياض الذى بين المذار والادن و به قال أ توحنيفة وعدو الشافعي وقال أ تو يوسف وغير ملا يجب رؤسكم وتسرى بالنصب والظاهر أنماتعت اللحسة الخفاغة لاتصبغسيلهو بهقال أبو حنيفة وقال الشافعي يجسوأن عطفا علىموضعر ؤسكم مااسترسل من المعر تحت الذقن لا يجب عسلهو به فال أبو حنيف فوفال مالك والمرني يجب وعن فاقتضى ظاهره ذلكمسخ الشافى القولان والظاهرأن قوله وأيديكم لارتيب في غسل السدين ولا في الرجلين بل تقديم الرجلين ودهب الجهور العني على اليسرى فهما مدوب الممن السنة ، وقال أحسو واجب والظاهر أن التعبية بالى الى ان فرض الرجلين تقتضيأن بكونانتهاءالفسل اليماسه هاولا يجوز الابتداءمن المرفق حتى يسيل الماءالي السكف الغسسل لاالمسح وذلك وبهقال بعض الفقهاء ه وقال الجهور لايمغل ذلك بصعة الوضوءوالسنة أن بصب الماءمن المكف هوالثاب عن رسول الله بعيديسيل منه الحالمرفى ع وامسحوا برؤسكم وأرحلكم الحالكمبين إدهمة أمر بالسح صلى الله عليه وسلم في بالرأس واختلفوا في ماول با الجر" هنافقيل انها للالصاق ، وعال الرمسري المراد الصاق المسير الاحادث اليه عاربت مالرأ روماسم بعضه ومستوفيه بالمسم كلاهماه لمق المسم برأسه انهى وليس كا ذكر ليس ماسم بعنه مطلق عليه انصلص فالمسم برأسه اعايطلق عليه انهملصق المسع بعضه وأما أن بطلق عليه انه مامق المدر أسمحة فقفلا عابطلق على دالعلى سيل الحاز ونسعيه ليعض بكل «وعيسل الباء للتبعيص وكومهاللتبعيض يسكره أكر النعاه حنى قال معضهم وفال من لاخبر فامباله رية الباءفي مثل حدا التعيض وليس بشئ بعرفة أهل العلم به وقيل الباءر الديمؤ كدة مثلهافي قوله ومن يرد

التواسمانة كان يفسل بعد المستعلق على التواسم ويستموسه ويستملسم المستماسة التواسمانية والسرع و و الريس عاسم وجلد في الوصور و و المستماسة و المستماسة و المستماسة و المستماسة و المستماسة و المستمالة و

ينهما مهذه الجله التي هي والمسعوا بروسكو فقوله بعد لازفه الفصل بين المسلمة بعد المسلمة وأرجلكم بالحر المسلمة المسلمة

العرب هزه وهزمه وخذ الخطام وبالخطام وحزراسه وياسمومهم ومديه وحكى سبيويه خشنت صدره وبصدره ومستحشر أسمو وأسه فيمعني واحدوهمذا فص في السألة وعلى هذه المفهومات ظهر الاختسلاف بين العاماء فيمسح الرأس فروى عن ابن عمرانه مسح البافوخ فقط وعن سلمة بنالأكو عانه كان عسحمف مراسه وعن ابراهم والشعى أي تواحى رأسل مسحت أجزأك وعن الحسن أن لمنصب المرأة الاشعرة واحمدة أجزأها وأمافقهاء الأمصار فالمشهور من مذهب مالك وجوب التعميروالمشهور من مذهب الشافي وجوب أدني ماسطاق عليسه اسم المسح ومشهور أيحنيف والشافي أتالافتل اسيعاب الجيع ومن غرببمانقل عن استهل على أن يعض الرأس مكني أن فوله تعالى واسبحوا برؤسكم كقوالتمسحت بالندسل بدي فكا أنه لاخل هنذا على تعمير جمع البديعر ومن أجز اوالمناسل فكثباك الآية فتكون الرأس والرجل آلتين لسح تلااليدو بكون الفرض اددالاليس مسحالراس والأرجل بالفرض مسم تلك السدبارأس والرجل وتكون في المدفر صان أحدهما غسل جمعها الى المرفق والآخر مسح بالهابالرأس والأرجل وعلىمن ذهب الى التبعيض بازم أن بكون التبعيض في قوله في قمة التهم فامسحوا بوجو هكم وأبدتكم منهأن تقنصر علىمسح بعض الوجه وبعض السدولاقاتل به وعلىمن جعسل الباءآ لةبلرم أنشاذاك يلزمأن كون المأموريه في التهم هومسح المعيسه بجزءمن الوجه واليدوالظاهر أن الأص العسل والمسح قع الامتثال في عجره واحده ونمليب المعسول سنة * وقال أبوحمة ومالك ليس بسمه * وقال الشافي بنتليث المسح * وروى عن أنس وابن جبير وعطاء مثله وعن ابن سرين عسحم رتبن والظاهر من الآبة اله كيم اسم اجزأه واخلتفوا في الاعضل بتداء بالمقدم الى القفائم الى الوسط ثلاثه أقوال الشابت منها في السنة خالاول وهوقول مالك والشافعي وأحسو جاعة من المحابة والتابعس والنابي منها قول الحسن بن حي والثالب عرب ابن عمروالغاهران ردالبيدين عبلي شيعرالرأس ليس بفرض فصقق المسح بدون الردي وطل بمضهم هو فرض والطاهر أن المسجعلى العمامة لاعتزيء لانه لس مسحا للرأس * وقال الأوراي والثوري وأحد يجزي وان المسم يجزي ولو بأصب واحدة يه وفال أبوحنه متوأبو بوسف وعجد لا يعزى بافل من كلات أصاب والظاهر أنه لو عسل رأسه لم يحرولان الوسل ليس هوالمأوريه وهو قول أي العباس بن القاضي من الشافعة ويقتمنه مة هـ الظاهر ٤٠ يه وقال الرائم في لانعله خلاتا في أن الحسل بحز بهم المسح الاماروي لنسا الشاشي في الدرس عن ابن القامي الهلا عنزيَّه به وقرأ ابن كنير وأبوعمر ووحره وأبو يكر وهي مراءه أنس وعكرمه والشعى والبافر وفتاده وعلقمه والصحاك وأرجلكما لخفص والغلاءر من الفراءةا شراحالأرحل فيالمسم الرأس وروى وجوب مسح الرجلين عن استماس ر يوعكم مةوالشميروأي جدهر الماقر وهو مدهب الاء اميمين الشيعه ، وهال جهوا الفقهاء فرصيما العسل به وقال داود تعب الحر بن المسجوا المسل وهو عول الماصر للحق، ما أعمال مدة ير وقال الحسير البصري واس ح والطبري عفر عن المسجو لمسل ومن أوجب المسن بأول أن الجرهوخفض على الحوار وهوتأو بل صعبف حداول يردالاف النعت حيث لاللس على حلاف فمهده ورفي على العرب أوتأول على أن الأرحل محروره بعمل محدوف معدى الباء أي وافعلوا ارحاكم المسل وحدف المفعل وحوف الجر وعدانأو للفءانه المعصأو نأول تهيآل الارحل

را في الأعقاء الثلاثة المسوق قلت الاسراق المسوم التي عند فعيلة على إستراف التسعوليكن لبنه على وجوب الاقتصادق مسيدا فارعلنها ه وقبل ال التكمين تكيء والعالة والماطر فانحسها مسوحة فناليهم وضرك فعابقاتي مدالتأو ما وهوكاري فيعاقة التلقيق وتعقبة في الاحكام وروى عن أي ربه أن العرب تسعى النسب ل الخصف معاو يقولون عمنعت المسلاة يعتى غسلت أعضافي م وقرأ الأفرو الكسياني وان عام وحفص وارجلك بالنسب به واختلفوافي تغريجه بدالقراءة به فقيسل هو ببيلوق على فراه وجوهكروا بديكم الى المرافق وأرجلكم الى التكمين وفي الفصل بن التعاطفين عصفة ليستناع الضراض بلهي منشئة حكما و وقال أو البقاءها احاثر بلاخلاف و وقال الاستاذا والخبس بن عمنقور وقيد كر الفسسل بين المعلوف والمعلوف عليه ﴿ قَالُواْ قِيمَا يَكُونُ ذَلِكُ يَا إِلَى فَعَلَّ فِي الْعَلِيَّ أَلِهُ بذر كتاب اللهعن هدندا التفريج وهذا تحريجهن برىأن فرص الرجلين هوالقسل وأماس ري المسح فبعمله معطوفا على موضع برؤوسكم ويجعسل قراءة النصب كقراءة الجردالة على المسح * وقرأً الحسن وأرجلكم بالرفع وهومب أعنوف الخبراي اغساوها الى الكعبين على تأويل من يفسل أوبمسوحة الى الكعبين على تأويل من عسح وتقدم مداول الكعب ، قال ابن عطية قول الجهورهما حدالوضوء باجاع فباعات ولاعل احداجه الوضو الى العظم الذى في وجمه القدم وكال غير مقالت الامامية وكل من ذهب الى وجوب مسح الكعب هو الذي في وجه القدم فيكون المسح مغيا بمهوقال بعطية روى أشهب عن مالك الكعبان هاالعظان الملتمقان بالساق المحاذيان للعقب ولبس الكعب بالظاهر الذى في وجه القدم ويظهر ذلك من الآية في قوله في الأيدى الى المرافق اذفى كل يد مرفق ولوكان كذلك في الأرجل لقيسل الى السكموب فاساكان فى كل رجل كعبان خصتا بالذكر انتهى ولادليل في قوله في الآية على أن موالاة أفعال الوضوء ليست بشرط في صت لقبول الآبة التفسير في قوال متو الباوغ يرمتوال وهو مشهور منها في حنيفة ومالك وروى عن مالك والشافي في القدم أنها شرط وعلى أن الترتيب في الأفعال ليس بشرط لعطفها بالواو وهومة هب ماللثوأ يحنيفة ومذهب الشافعي أنهشرط واستيفاء حجج هذه المسائل مذكورة في الفق ولم تتعرّ ص الآبة للنص على الأذنين فذهب أبي حنيفة وأحمام والثورى والأوزاى ومالك فاروى عناماتها بوان القاسم أنهامان الرأس فيسحان ، وقال الزهرى همامن الوجه فيفسلان معه و وقال الشافي من الوجه هما عضو قائم بنفسه ليسامن الوجه ولامن الرأس و عسحان عاء جمديد، وقيل ماأقبل منهمامن الوجه وماأد برمن الرأس وعلى همامه الأقوال تبنى فرصية المسجأوالفسل وسنية ذلك ﴿ وإن كنتم جنبا فاطهر وا ﴾ لماذكر تعالى الطهارة الصغرى ذكر الطهارة الكبرى وتقدم مدلول الجنب في ولاجنبا الاعابري سبيل والظاهر أن الجنب مأمور بالاغتسال * وقال عروا سمسعود لابتهم الجنب البت من الما الصلاة حتى عجد الماءوالجهورعلى خلاف دلك وأنه بتيم وقدرجعا الىماعليه الجهور والظاهرأن الغسل والمسح والتطهر انما تسكون بللاء لقوله فإتعدواماء أىللوضوء والغسل فتهموا صعيدا طسافل على أنه لاواسطة بين الماء والصعبد وهوقول الجهور وذهب الاوزاعي والاصم الى أنه يجوز الوضوء والفسل بجميع الماثعات الطاهرة والظاهرأن الجنب لابجب عليه غيرالتطهيره ن غير وصوءولا

ترتيب في الاعضاء المغسولة ولادال ولامضعضة ولااستنشاق بل الواجب تعميم جسده بوصول الماء

غباله وانكثر جنبا فاطهر والجذاد كرتعالى الطهارة المعرى ذكر الطهارة الحكرى وتغدم مداول الجنب في غوله ولأجنبا الاعارى سيتلوالظاهران أخنب تأمو و الاغتسال وقال عروان مسمود لايتهم المتالبة البنالية حتى يتجد ألمساء والجهبور على خــلاف ذلك وانه بتميم وقدرجعااليماعليه الجهور والغلاهر ان الفسل والمسم والتطهر اعاتكون بالماء لقواه فلم تعدوا ماءأى للوضوء والغسل فتمموا صعدا سبافدل على أنه لاواسطة من الماءوالمعيد وهو قول الجهو روذهبالاوزاحى والأصر إلى أنه يجسوز الوضوء والغسل مجميع الماثعات الطاهرة المارعين الحجدان الرحوالين فالاعور التبرعة

بعاقي بالنبدق كالمتخنو والمستواليل العاري عن أن ملق عن سواليد فمل الرج موهدا منحب الشافي وقال أو حبقة ومنالك إذا ضرب الارجل ولمعلق ساسمي من العبار وسيم الجراء وظاهر الامر بالتعمالمعد والاس بالسير الهاو عمه غيره أووقف في مهب ريح أنسفت على وجهسه ويدبهالستزاب وأمزيده على أولم عراوضرب توبا وارتفعمنه غبارالي وجهه و مدية أن ذلك لايجزئه وفى كلمن المسائل الثلاث خسلاف ﴿مابريدالله لبعل علكمن حرج) أىمن تعنيق بل رخص لكم في تعيم الصعيد عند فقدا لماءو تقدم المكلام على مثل اللام في لجعل في قوله ر مدالله لسين لكوفأغني عن اعادته والذي نقتضيه النظرانه كثير في لسان العرب تعدى لفظالارادة والامراني معمول اللام كبذا المكان وكقوله وأمرت لاسا وقول الشاعر أربدلانسي ذكرهافكاتها تمثل لى لىلا تكل طريق

للندن وفالمقال عب الملك وروىء بالحدى فروان الطاهري المصر اله الانفياس في المام حون والشهومال أو حنيف ورفر وآلو وسفوعن والسروا معايف الصمية والإستساق ف ورادأجيد الوضوء وقال النتبي اذا كان شعر منفسولا جدًا عنجس وصول الما باليجاب الرأس الانتحانقمه وفرأ الهور فاطهر وابتسا حالطا عوالها الغموحين وأصادهم وافادع الشاء في الطاء واجتلبت محرة الوصل وقريء فاطهروا يسكون الطاء والجاء مكسبورة من أطهر رباعيا أى فأطهروا أبدائكم والهمرة في التعدية ووان كتيم مرضى أوعلى مقراو جاءا جامنكم من الغائط أولامستم النساء فاتصدوا ماءفتهم واصعب اطنيا فاسسعوا بوجو مكروا بديكم منه كمتمدم تفسيرها والجليا الشرطية وجوابها في البساء الأأن في هذه الجلفذ يادة منه وهي مرادة في ثلث التي في النساء في الفيلة منه دلالة على إيسال من من الصيد إلى الوجه واليدين فلأصور التعم عالايطاق بالبد كالجبر والخشب والرمسل العارى عن أن يعلق شئ منه بالبد فيصل الى الوجه وهمذا مذهب الشافعي * وقال أبوحنيفة ومالك اذا ضرب الارض ولم يعلق بيد مشئ من الغبار ومسحمها أجزأه وظاهر الامربالتهم الصعيدوالامر بالمسح أنهلو عمه غسيره أو وقف في مهدر يح فسفت على وجهه وبديه وأمر يدمعليمه أولم يمرأ وضرب وبافارتفع منه غبار الى وجهمو يديه أن ذال الإيجز تهوفي كلمن المسائل الثلاث خلاف وماير بدالله ليعمل عليكم من حرج كه أى من تضييق بل رخص لكم فيتهم المعمدعند فقدالماء والارادة صفة ذات وجاءت بلفظ المنارع مراعاة للحوادث التي تظهر عنها فأنها تعبىءمؤ تنقةمن نني الحرج ووجود التطهير وانمام النعمة وتقدم الكلام علىمثل اللام في لجعل في قوله يريدانله لبين لكم فأغنى عن اعادته ومن زعم أن مفعول يريد محذوف تتعلق به اللام جعسل زيادتمن في الواجب للنفي الذي ف صدر السكلام وان لم يكن النفي واقعاعلى فعسل الحرجو عبري مجرى هسنده الجلية ماحاه في الحدث بن الته يسير و بعث بالحنيفية السعيحة وجاءلفظ الدين بالعموم والمقصود به الذي ذكر يقرب وهوالتجسم وولكن يريد ليطهركم كه أى بالتراب اذا أعوز كم التطهر بالماء وفي الحديث التراب طهور المسلم ولو الى عشر حجج ، وقال الجهورالقصودبسذا التطهيرازالة التعاسسة الحكمية الناشسة عن خروج الحدث، وقيل المعنى ليطهر كمهن أدناس الخطايا بالوضوء والتبيسه كإجاء في مسلما ذاتو ضأالعب المسلم أوالمؤمن فغسل وجهه خرجمن وجهه كل خطيئة نظر الهابعينيم عالماءالي آخر الحدث، وقيل المعني ليطهركم عن التمر "دعن الطاعبة * وقرأ ابن المسيب لبطهر كم باسكان الطاء وتعفيف الحساء ﴿ وليتم نعمته علبكم كدائي وليتربر خصة انعامه عليكم بعزالمه * وفيل الكلام متعلق عادل عليه اول السورة من اباحة الطبيات من المطاعم والمناكح ثم قال بعد كيفية الوضوء ويتم نعمته عليكم أى النعمة المذكورة ثانياوهي نعمة الدين ، وقيل تسين الشرائع وأحكامها فيكون مؤكدا لقوله وأتممت عليكمنعتي ، وقيسل بغفران ذنو بهم وفي الخبرتمام النعمة بدخول الجنسة والنجاة مر_النار ﴿ لَعَلَكُمْ تَسْكُرُونَ ﴾ أَى تُسْكُرُونَه عَلَى تِيسِيرُدنِ وَتَعْلِمُ يَاتِمَا النَّعْمَةُ عَلِيكُمْ

فهذه اللام يحو زأن تأبى بعدهاوأن يكنني بهادون أن وأن يؤتى بأن وحمدها كقوله نعالى أمرت أن أسلم وتأويل من جعل يريد وأمرت لاساعلى تأويل المصدر بغيرحرف سابك فيقدر ارادي ليصل وأمرى لاسا فيكون مبندأفي التقديروا لجرفي ليعمل وفي لاستهديره ارادني كاشعقبه مل والمري كاثن الاسلام هيوتأو بل متكف فؤواد كرواهمه القدايكم كه انخطاب المؤميس والمصم ها الأسلام وماصار وااليمين اجتماع السكامة والمرقوالمثناق هوما أحذه الرسول صلى القطيدوسرون سعة العقده و بمغالر سوان وكل موطن قاله ابن عباس هوياً مها الدين آمنوا كو توافو استنقشهما مالقسط كه الآنة مقدم تمسير مثل الحالة الأولى والنساء إلا ان هناك بدئ بالقسطوها أخر وهنامن التوسع في السكلام والتفسى الصاحة ملر مين كان ناتما للمأت كون شاهدا مالقسط ومن كان قاتما القسط أن يكون فائلة إلا أن الي عام سلام (- 2) في الساد حاس في معرض الاعسراف على مصوعلى

﴿ وادكروانعه ة الله على كم وميثاقه الذي والقيكم به إدقام سعما وأطما ﴾ الحطاب المؤمسين والنعمة هناالاسلام وماصاروا اليمس احتماع السكامة والعره والمثاق هوما أخدما لرسول عليم في سمة المقبة وسعد الرصوان وكل موطل هاله اسعباس والسدى و جاعته و وال محاهده و ماأحد على السمحان استمرحواس طهرآدم وقسل هوالميثاق المأخو دعليم حالى المهم على السعع والطاعة فحال السروالعسر والمشد والمكرمه وفيل المثاق هوالدلاك الينصها لاعبهم وركهافي عقولهم والمعحرات التي أطهرها في ألمهم حبي سعدوا وأطاءواء وقبل المثلق اقراركل مؤمرها المقر بهجوروى سراس عماس أبه الميثاق ألدى أحدد القصلي مي اسرائيل حين عالوا آسامالتوراه و تكل ما فهاوس حلته الشار ة بالرسول صلى الله عليه وسيز فارمهم الاقر أر به ولانتأبي هذا القول لا أن يكون الحطاب البودوفيه معدوالقولان مدهكون الميش فيهما محار اوالاحود حله على ميثاق الميمه ادهو حقيقة فيه وى قوله ادفاج معدا وأطعنا خواتفوا الله ين المهام مداب المدور كه أىواتقوا اللهولاتماسوالمبثه ولاتمقسوامئاهمو مدمئس حسمعدما لجله فيالنساءفأعيءعن اعادته ﴿ يِأْمِهِ اللهِ سِ آمنوا كونوا فو امين للهسهدا مالقسط ولا عصر مسكم ...ما "ن فوم على أن لانعداوا كه تقدم تمسرمثل هدوا لجاها الاولى في النساء الأن هناك بدئ بالمسطوها أحر وهدا من التوسع في السكلام والتعان في الفصاحب و بارم من كان فاتمالله أن يكون ساهدا بالعد طومن كال فاتمالة سط أن مكون تاتما به الأأن الى في الساء عدم في معرض الاعسراف على بعسه وعلى لوالدس والافريان فبدئ فهابلقدط الدي درالعابل والسواءه وسسر محاماء بفس ولاوالد ولاقراءه وهناحان فيمعرص رلا الحداوات والاحن فسدي فيبابالقيام للمأد أأددع الوو عن تم أرد و بالسهاد و والعدل والي في معرص المحمول الحاما و بدي عدم عاهو آكد وحوالقسط وفيمعرس العداوه والشماس مدي وبرابالقماماته ماسك كلمعرص عاحىء ماليه وأنصافتهم د الدخاناناشو روالاسر صرفولهول بستله بواأن مداراوهوله فبالاحباح سلوما أن تصالحاف است د كرتف بم القسطوه با أحرد كرالعيا، ودُوبا سيأل محاورهاد كرالمسلم وبعديه ععرسكي معلى الأأن بصمر معي مار مدى مها وهو حيلاف لاصل في المدار اهو أقرب للقوى } أى المعلم احداولا أن تعم أبد المعان على ولا لمعل عاص حد الساتا كدائم استا عد ود كر فيروحه الأمريا مدل وهو ووله هو أفرب القوى أي أدس في منا مسها أو أفر ب الكويه لطمافهاوفي الآبه تسه على مراعاه حيى للوه سين في المداراد كالسيمان فدأم بالمسال م الكامرين ﴿ وَاسْوا الله إِن الله حمر عادم أور إله لما كان السال العالم العلم وعوالحامل

الوالدين والاقريان فيدأ فيا بالقسط الدي هو العدل والسؤالمن عبر عاماه معس ولاوالد ولاقرامة وهنأ جاءب في معرض ترك العداوات والاحن ميدي مرا بالقيام لله إد كان الامر بالقيام لله أولا أردعالوسين ثم أردي بالشهادة بالمدل هالتيفي فيمعرس الحمه والحاماه مدي مهاي هو آکدوهو القسط والتي ومعرص المداودوالساس مدي فها بالقمام لله فياسب كلّ مرصماجيءته اليم وأيمافته محالاحدث السور والاستراص وقوله ولن تستطيعوا ارتمداوا وفوله فلاحاح عليما أنصلحا فناسب د تكرتقد تمالقسط وها تأحر دكر العداوه ماسداں محاور هاد كر القسط وبعدبه يعرممكم اعلى هاندل على المعاه معملسكم لان كسسكم لاسمدى بعلى الاان صمر

مهى ما تمدى م اوهو حلاق لاصل مراعد او اهو أورسلته وي به هو صدر مودعلى المصدر المهروم سوله اسان كعولهم مس كست كان سراله فهي كان سر مهم من هو لهم كست وكما للشعر أى السابة رسال موري بهاسم أو لأل تحدالهم المصالي على ولذ تم أمر مع الميامة أكدا تم استكر مقدوت الامرياطة لى وهو دوله هو أو سالد موت آي أدحل في ماستها أو أورسالكومه لعا و باوق الا مستدملي مراف مها أؤم او ما اصل إد كان تحالى هد من التعاليمة الديمة و رياحة و الله الله ما تعدم و الم

عالطف ادراكه مناسب مندالصفةأن بنبه جاعلى المعة القلبة لمأ تادي المؤمنين وأمرحمالقيام للموالشهادة بالقسطة كر موعدهم بقوله يؤوعدك اللهائدين آسوا وعساوا الصالحان) ووعند تعسدى لاثنين والثابي محذوف تقدير مالحموقد صرح نهافى عيزهسا الموصعوا لحملتس قوله لمهمعوة معسرة لنك العدوق تمسر السب السسلأن الحتمترته على العمران وحصول الاحر وإدا كاستالجلة مصرة فسلا موضع لها من الاعراب والسكلام قبلها مامية والدس كعروا وكدبوا ما اساكه الآمة الدكر ما لمن آمن د كرما لمن كعو وفي المؤمس حاءب الجله فعلبه متصفية الوعيد ملكآصي الدي هو دليل على الوفوع فالمستهم متشوفة لمناوعه دوابه مساواته ليمسمحاطول لمدومه أأوعد المادق وفي السكافسر س ماءب جلداسمية داله علىسوب ادرا الحكمله وامم أحداب ا اروپ واغوب في عاد دحم السرامس تصاب الحديم ولميأب

على ترك العدل أص التقوى وأتي صفة خبر ومساها عليرول كمات ص عالطف ادراكه فاسب هندالمغةأن بنبه ماعلى المعة القلبيتيو وعدالة الدين أمنوا وهاوا الماخاب فمعفرة وأجر عظيم كالماد كرتعالى أواص وبواهي دكروعنسن اتبع أواص مواجتنب واهيمو وعدتتمدي لاء بن والثابي عبدوف تقديره الحد وقدصرح بهافي فيرحدا الموصع والحليسن فوله لم معفرة معسرة اذالنا لحنفوف تعسيرالسب السبب لان اجتمارته تعلى العقران وحمول الأجر وادا كات الجلة مقسرة فلاموضع لهامن الاعراب والكلام قبلها تام وحمل الرعشرى قواه لهمممرة وأحرعمليم ببالألوعدقال كأأ معال قدملم وعدافقيل أى تني وعده فقال لم معفرة وأحرعظم أو يكون على اراده القول وعدهم وقال لهممعرة أوعلى احو الموعد عرى قال لأ بمصر بسن القول أو صمل وعدوا قعاعلى الجلة التي هي معفرة كما وقع ترك على قو الهسلام على توسى العالمين كانه قيل وعدهم هذا القول واداوعمدهم مثلاصاف الميعاد فقدوعدهم ممويه مسالمغرة والاحر العطيم وحفأ القول تتلفونه عبدالموسويوم التيامه فيسير وربو يسترجعون اليه وتهون عليسم المكرات والاهوال قسل الوصول الي التراب اشهى وهي تقادير محقله والاول أوحهها يؤوالدين كمروا وكدواما باتما أولتك أعماب الحميم كهلاد كرمالس ادر كرمالن كمروى المؤمي حاب الحلة صليتمتصمة الوعد بالماصى الدى هو دلس على الوقوع فأبص بمشر ومملاو عدوامه متدوقة اليعمتهجة طول الخياة مدا الوعمدالصادق وفيالكافر سحاءب ألجله امصة دالهعلي نسوسعدا الحسكم لهموامهم أحصاب المدومهم واتمون وعداب ادحتم لهمأمهم أصاب الحميم وقم مأب ده و رة الوعيد فكان مكون الرحاء لهمي والث والم الله م آمو الدكر والعمت المه سليكم إدهم قو الريسطوا اليكم أيديهم فكف أنديهم عسكم واتقوا اللهوه ليالله فليتوكل المؤمسون كأروى أنوصال عراس عباس الهارك من أحل كمار قريس وقد مقدم دكرهم في قوله لاعراسكم ساآ وقوموه قال مقاتل وقال الحدين معتب قريض رحلال قتل الرسول سلي الله علىه وسلواط لعه الله الى دال موال محادي وقال عاديو وقادم به عليه السلام دهب الى بهو دسى النصر سميم و ديدوبموا شل وقال جائه ما المسر سأتى بى فريط ومما أنو تكروعر وعلى رصى الله عنهم يسمر صهم دىامسادى فىلرماعرو سأمدة الصعرى حطأ حدرمامسر كالانقالوا عرياأنا العاسراحلس حيىطعمل وتقرصل فاحلسره فيصفة وهموا بالقتل بهوعه عمرو سحماس اليرحى عطمة بطرحهاعليا فأمسلنانه بشموس حديل عليه السلام فأحد منقرح وصل برل مرلاق سروه داسالرقاع مىعارس حمسة ىقيس ىعيلان وتعرق الناسر والعساه سمطاو بماعطة الرسول سلاحه يمصره هاءاعر الي فسل سيعب الرسول صلى اللسلية وسيراسه عفو رب يه وقيل دعمور سالحرد عمأقبل عاسم فعال مو يمعلم عن قالما فالم وقل أتعافي قال لا فشاء السع وحس، وفالصاري أن المي على الله لما وسيم عا الماس فاحمه واوهو حالس ما المبي صلى الله سليه وسالم بعاقبه 1 من أ لم وقبل سرر براً ساو ال عبر . حبى مات وروى أن المسركان رأوا المسأس هاموا اليحالاء الطهر يصاو بمعا مسعان في عرو ، دي مسروا ماو بد. وا أن لا كانوا أكنواعلم، فعالوا الممصلاء عده اهي "حب الهدس "الهبر ، الهبوهي صلاة المصر وهموا أن يوقعوا مسماد فاموا الهافد لحد لعليه اسلا بصاره لحوف وقد وه - تعسيراله رالحيد لاى حيال ـ لب) نصور ، اوع ده كان كور ارجاعه قد ل فو ماء بالدين آمير الدكرواك

معت القائمة حون من براته الأبحر أن وكو التوالي بتان القبال والد كر اللو سندان عبواذ أزاد فو عند اللكفار لمستبراته بل أحسب أن تنالوا فعبير المعتم أمرح للتقوى والتوكل عليه ويقال بسيط البدائية أي شعو سيط ل تصديقه الله ورسوله دؤمر بالتوكل كل مؤمن ولابتداء الآبة عومتان على حفة الأخرافين عومنان على جهة التقر مب فولقه أخذ القهمثاق ني إسر السل ومعتنا منهم أثني عشر تق الله إنى معكم لأن أقتم الصلاة وآتينم الزكاة وآمنتم برسلي وعزرتموهم وأفرضتم الله فرصاحستا لاكفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجرى من تحتها الاتهار فن كفر بعدد الشبنبكم فقه صل سواء السيل و فيانقصهم مشافهم لعناهم وجعلنافاو بهم اسبية محرفون الكاعن مواضعه وتسواحظا بمساد كروابه ولاتزال تطلع على جائنة منهم إلاقليلامنهم فاعف عنهم واصفح إن الله يع سنين ، ومن الذين قالوا إنانماري أخد ناميثاقهم فنسو احظامماد كر وابه فأغر ينايينهم العداوةوالبغناءالى يوم القيامة وسوفى غبثهم الله بما كاتواصنمون . يأأهل الكتاب قدماءكم رسولنا يبين لكم كثيراهما كتتم تعفون من الكتاب ويعفوا عن كثير قسه حاءكم من الله نور وكتاب مبين ويردي به الله من السعر صوانه سبل السلام و مخرجهم من الغلمات الى النور باذنه وسديم إلى صراط مستقم ، لقد كفرالذين قالوا إن الله هوالمسيوان من ع قل فن علك من الله شيأ إن أراد أن بهاك المسيم ابن من وأمسوس في الأرض حيما وللهماك المعوات والارمن وماينهما علق ماشاء والله على كل ثم قدر ، وقالت البود والنصاري تعن أبناءالله وأحباؤه قل فإبعانكم بذنو تكم بلأنتر بشريمن خلق بضغر لمن بشاءو بعنب من بشاءويقه ملك ات والأرض وماينهم أو إليه المعيرة بأهل الكتاب قدحاء كمرسولناسس لكرعلي فترةمن الرسل أن تقولوا ماحاء نامن بشهر ولانذير فقدحاء كميشير ونذير والله على كل ثيرة قديري وإذقال موسى لقومه ياقوماذ كروا نعمة الله علمكم إذجعل فمكوأ نساء وجعلكم ملوكاوآ تاكم مالم يواتأ حدامن العالمين * ياقوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولاتر تدواعلي أدباركم فتنقلبوا خاسرين، قالوايلموسي إن فبها قوماجبارين، وإنالن ندخلها حتى بخرجوامنها فان يخرجوامنها فاناداخاون والرجلان من الذين يتفافون أنعرا لله علهما ادخاواعلهم الباب فاذادخلقوه فانكم غالبون ، وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ، قالوا ياموسي إنالن ندخلها أ بداماداموا فهافاذهبأ نتور بك فقاتلا إناههنا قاءمون ، قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين * قال فانها محرَّمة عليهم أن بعين سنة بتهون في الأرض فلا تأس على القوم الفاسقين كو نقب في الجيسل والحائط فتوفيهما كان منسدًا والتنقيب التفتيش ومنه فنقبوا في البلادونقب على القوم ينقب اذاصار نقيباأي يفتش عن أحوا لهم وأسرار هموهي النقابة والنقاب الرجل العظيم والنقب الجرب واحب والنقبة ومعمع أمضاعلي نقب على ورن ظلم

الآيةعنان عبنان أنها تركت من أجبل كفنار قسريش وقدد تقدم ذكره في قوله ولا يجرمنكم شناك قوم أي الحرب والتقييس وحل بالرجان والتلقي المسائل الي طهر بالتفي وفارة حب الناهية والنقاب أي يخب له والتطاهر أن النف فعمل للذالعة العلمية وهال الوسيز يعني معفول بعني الهم اختار ومعلى مرتمهم واوقال الاصرحوا لنظور التوالسنه الموالأمري التسيرجي والرجل قال وتسن وخيساتي علسهمام هوقال أغ مسجم عظيمه وقال القراور دوغن الظرومة التعريق لأنه يتعمن معاودة القبيرة فال القطاي

الانكرناي بمرسفانسة جريعاتب والموفود ينفعه الغزر

أى المنع وقال آخر في معنى التعظيم

وكرس ماجدهم كريم ، ومن ليستعر رقي الندي وعلى فينخالتقول تكونسن بالبالك ترك وجعله الزخشري من بالبالمتواطي قال عزرتوه تصرعوه ومتعقوه من أدى العدة ومنه التعزير وهوالننكيل والنعمن معاودة الفساد وهو قول الزجاج قال التعزير الردع عزرت ف لانافعلت به ما يردعه عن القبير مثل تكاتبه فعدلي هذا يكون تأويل عزر تموهم رددتم عنهم أعسداه هما نتهى ولايسح الاأن كان الأصل في عزر تموهم أي عزرتم مهمه طلع الشئ رزوظهر واطلع افتعل منه هغرا بالشئ غراء وغرالسق بهوهو الغرى الذي بلصق به وأغرى فلان زيدا بمبرو ولعه به وأغربت الكلب الصدأشلته ، وقال النضر أغرى بينهم هير هوقال مورج حرش بعضهم على بعض ، وقال الزجاج ألمق بهم المنع المنرة هى الانقطاع ف ترالوحي أى انقطع والف تر مالسكون بعد الحركة في الاجرام ويستعار الماني * قال الشاعر * والى لتعروني لذكر الد فسترة * والحاء فعلست الرة الواحدة ال فترة مرادف للفتورو مقال طرف فاتراذا كانساجياها لجبار فعال من الجبركا ما فعاقوته وعطشه عير الناس على ما يعتار ونعوا لجبارة النعلة العالية التي لاتنال بيدواسم الجنس جبار ه قال الشاعر

سوائق جبار أثبت فروعه ، وعالان قنوانامن السرأحرا

التمه في اللغة الحيرة مقال منه تأه متمو متو مو توهتموا لتاءاً كثر والأرض التوهاء التي لا متدى فها وأرضته وقال بعطية التبه الذهاب في الأرض الى غير مقصود والأسي الخزن مقال منه أسي مأسى ﴿ ولقد أَخَذَالله ميثاق بني اسرائيسل وبعثنامنهما ثني عشرنقيها ﴾ مناسبة هـنده الآية لماقبلها انهأم ربذكر الميناق الذى أخفه الله على المؤمن ين في قوله ومينا قه الذي واثقك مه ثم ذكر وعده إياهم مأمرهم بذكر نعمته عليه إذكف أبدى الكفار عنهم ذكرهم بقصة بني امرائيل فيأخذ الميتاق عليهم ووعده لهم بشكفيرالسيا توادخالم الجنة فنقضوا الميثاق وهموا بقتل الزسول وحذرهم بهذه القصة أنبسلكواسيل بني اسرائيل هو بالاعان والتوحيدو بعث النقباءقيسل هالملاك يعثوا فهم يقعون العسال ومأمرونهم بالمعروف ومنهونهم عن المنكر والمقيب كبيرالقوم القائم بأمورهم والمعنى في الآية انهعدد عليم نعمه في انبعت لأعدائهم هذا العددمن الماوك فاله النقاش، وقال ماوفي منهم الاحسة داود وسلمان الله وطالوت وحرفسل والله وكفرالسبعة وبدلواوقتلوا الانبياءوخر جخلالالاثنىءشرائنان وثلانون جبارا كليم بأخذ الملاثبالسيف ويعيثفهم والمعشمن بعشالجيوش * وقيه ل.هومن بعث الرسل وهوارسالم

التواعيدينال عبلي للوسان فوله وسنافة الدى وانقاكمه تماذكر وعسدواياهم مأمرهتم مدكو معسنه علمسوالا كفأيدى الكفارعهم وكرهم بقصة بني اسرائيل في أخد المثاق عليم ووعناده أم بتحكير السيات وادعالم الجنة فنقض والكثاق فأأثني عشر نقيبا كوقيل مما للوال وقيل ماوفي منهم بالمثاق الاحسة داو دوابنه سلمان وطالوت وخرقسل والنه وكفرالسبعةو علوا وقتماواالانساء وخرج خلال الاتنىعشر اثنان وسلاتون جبارا كليسم باخذا لمائمالسف ومعبث فهسم ورتب تعالى عسل اقامة الصلاة وابتاء الزكاة والاعان بالرسل وتعظمهم واقر اض الله تعالى قر صا حسنا تكفيرسماتهم وادخاله سمجنات وقسم قبل هـ أ اله تعالى معهم بالكلاءة والحفظ (قال) الزمخشري وهذاالجواب يعنىلا كفرن سادمسد جواب القسم والشرط جيعاانهي ليس كاذكر

والنقباء الرسل جعلهم الله رسلا الى قومهم كل نبي مهم الى سبط، وقيسل الميثاق هنا والنقباء هو مأجرى لموسىم قومه في جهادا لجبارين وذلك انه استقر بنواسرا ليسل بمصر بصد هلاك فرعون أمرهم آلة بالسيرالى اربعا أرض الشام وكان يسكها الكفار الكنعانيون الجبايرة وقال لحرانى كتبهالك داراوقرارا فاخرجوا الباوجاهدوامن فياواني ناصركم وأمرموسيأن بأخد من كلسبط نقيبا كون كفيلاعلى قومه بالوفاء عا أحروابه توثقة عليم واختار النقباء وأخسف الميثاق على بني اسرائبل وتكفل فميه النقباء وسارجم فاساد نامن أرض كنعان بعث النقباء مسسون فرأوا اجراماعظاما وقوة وشوكة فهايواورجموا وحدثوا قومهم وفدتهاهم موسى أن تعدثوهم فنكثوا المثان الاكالب بن يوفنا من سبط بهودا و يوسّع بن تون من سبط أفرائيم بن يوسف وكانامن النضاء وذكر محسد بن حبيب في الحسبر أسماء هولاء النقباء الذين اختارهمموسي في هـ نمالفصه بالفاظ لاتنضبط حروفها ولاشكلها وذكرها غيره مخالفة في أكسارها لماذكره ابن حبيب لاتمنبط أيضا وذكروا منخلق هؤلاء الجبارين وعظم أجسامهم وكبرقو البهمالا شبث وجهةالو اوعد دهولاه النقباء كان بعددالنقباء الذين اختارهم رسول القصلي القعلب موسلمن السبعين رجلا والمرأتين الذين بايموه في العقبة الثانية وساهم النقباء بو وقال الله إلى معكم كه أى بالنصر والحياطة وفي هساء المعيد دلالة على عظم الاعتناء والنصرة وتحليل ماشرطه عليهم مماأتي بعدو ضمرا خطاب هولبني اسرائيل جيعاه وقال الربيع هوخطاب النقباء والاول هوالراجح لانسصاب الاحكام التي بصده نما لجلة على جيم بني اسرائيل ﴿ لَأَنْ أَغْمَ الصلاة وَآ تَيْمُ الرّ كَأَة وآمنتم برسلى وعزر تموهم وأفرضهم الله قرضا حسنا لأ كفرن عنسكم سياستكم ولأدخلنكم جنان تجرى من تحمه الأنهار ﴾ اللامفى لأن أقتم هى المؤذنة بالقسموا لموطنة عابعدها ومعاداة الشرط أنيكونجوا باللقسم ويحتملأن يكون القسم محدوها ويحتمل أن يكون لأكفرن جوابالقوله ولقدأخذ الله سناق بني اسرائيل ويكون قولهو عتناه الجلهالي بعده في وضع الحال أو يكونان جلتي اعداص وجواب الشرط محفوف لدلالة جواب الفسرعاب ، وقال الزيختسري وهذا الجواب بعني لأ كفرن سادمسد جواب القسم والشرط حيعا انهى وليسكاد كرلابسمالا كفرن مسدهما بلهو جواب القسم فقط وجواب الشرط محنوف كإذكرنا والزكاةهنا مفروض من المال كان عليهم وقيسل بعقلأن يكون المعنى وأعطبتم من أنفسكم كلمافيسهز كاء لهرحسها ندبتم اليه تماله ابن عطية والأول والراجح وآمنتم برسلي ألايمان الرسل هوالتصديق بحيث ماجاؤا بمعن انقتمالي وفدم الملاة والزكاء على الاعان تشريفالها وقدعم وتقرر انهلا ينفع عل الابالاعان قاله إين عطية وقال أو عندالله الرازى كان الهودمقر بن عصول الاعان مع اقامة الصلاة و إيتاء الزكاة وكانوا مكذبين بعض الرسل فذكر معدهما الاعان عجمهم الرسل وانه لاعصل تعباه إلا مالاعان عجميعهم انهى ملخصا ، وقرأ الحسن برسلى يسكون السين في جيع القرآن وعزر ، وهم ، وقرأعاصم الجماري وعرراوهم خصفةالراي وورأفي المتجونعزروه بفتح التاءوسكون العسي وضم الراىومصدره العرر وأفرصتهانله فرصاحسناابتاءال كالمحوفي أواجب وهدا الفرص هو في المدوب ونبه على المدفاك المدوية بدكرها فيارتب على المجرع تسريعا وتعطيالموقعها من المفع المتعدى يدفال الفراءواو حادافراصا لمكان صوابا أقيم الاسم هماه قام المصدر كقوله مالي

لايسدلاكفرن مسدها بلحو جواب القسم فقط وجواب الشرط محتوف والعلم فعالى انه لايف كفر بعد المستحد المستحد

(المدر) (ح)محمقلأن كور لاكفرن جوابا لقوله ولقد أخلفالله ومكون فولهو بعننا والجملةالتي بعدها فيموصع الحال أو كونان جلتي أعسراص وجواب الشرط محذوف بدلاله حواب القسم عليه (س) وهدا الجوابيعي لاكفرنسادمسد جواب القسم والشرط جيعيا انتهی (ح)لیسکاد کر لايسدلا كفرن مسدهما لهوجوابالقسم فقط وجواب النبرط بحذوف كاذكرنا فتقبلهار بهابقبول حسن وأنتهانباتا حسنالم بقسل بتقبيل ولاانباتا انتهى وقدفسر هساما الاقراض النققة في سبيل الله و بالنفقة على الأهل و بالزكاة وفيه بعد لانه تكرار و وصفه بعسن إما لانهلانتسم عن ولا أذى وأمالاته عن طبيب نفس لأ كفرن عنسكم سيا "تسكم ولأدخلنكم جنات رتب على هذه الخسة المشر وطة تسكفيرالسسات وفلك اشارمًا لي ازالة العقاب وادخال الجنات وذلك اشارةالى إيسال الثواب ﴿ فَن كَفَر بِعِدْذَاكْ مَنْكُم فَقَدْضُل سَواءالسبيل ﴾ أى بعد ذلك المبناق المأخوذ والشرط المؤكد فقد أخطأ الطريق المستقير وسواء السيل وسطه وقصده المؤدى الى القمدوهو الذي سرعه الله وضفيص الكفر بتعدية أخذ المثاق وأن كان قبله مسلالاعن الطردق المستقيرلانه بعدالشرط المؤكد بالوعد المادق الأمين العظيم أخش وأعظم اذبوجب أخف الميثاق الأنفاء بهلاسها بصدها الوعيد عظم الكفره وبعظم النعمة المكفورة بإ فبانقضهم ماقهم تقدم الكلام على مثل هذه الجملة بإلمناهم كالى طردناهم وأبعمدناه من الرجة قاله عطاء والزجاح أوعمة بناهمالم يزقردة وخناز يركافال أونلعنهم كالعنا أصاب السنت أي عسمهم كامسخناهم قاله الحسن ومقاتل أوعد بناهم بأخدا الجزية عاله ابن عباس به وقال فتادة نقضوا المثانى تسكد سالرسل الذين جاء وابعسوسي وقتلهم الأنساء نفسر حقوتمنيه عالف رائض ﴿ وجعلناقاو بهم قاسية ﴾ قال إن عباس جافية جافة ، وقيل ليظة لاتلان يو وقبل منكرة لاتقبل الوعظ وكل هذاه تقارب وفسوة القلب غلظه وصلابته حني لانتفعل خير ، وقرأ الجمهورمن السبعة قاسية اسم فاعلمن قسابقسو ، وفرأ عبدالله وحزة والمكساتي قسية بغيرالف وبتشديدالياء وهي فعيل للبالغة كشاهدوشهد ووقال قومهده الفسراءة ليستمن معنى القسوة وانماهي كالقسينمن الدراهم وهي التي خالطهاغش وندلس وكذلك القاوب لم يصف الاعبان مل خالطها الكفر والفساد ي قال أبو زسد الطائي

لهم صواهمل في صم السمال كا يه صاح الفسبات في أيدى الصياريف ﴿ وقال آخر ﴾

ساروداني عيرستن عمامة به وحسميء فيافسي وزائف

ه قال الفارب هذه الاه فلة معر به رئيست أصل فى كلام العرب هو وقال الزمخشرى وهرا عبد المقتسمة أي ردية معشوشه من قولهم درهم قسي وهومن القسو الانالذهب والفضاة الخالستين فيما لبن والمفشوس فيسه بيسى وصلاته والقاسى والفاسح بالخاء خوان فى الدلاله على البسس وصلاته الأول والقاسى بالخاء خوان فى الدلاله على البسس الأول والقاسى والقاسى والفاسح عمنى واحداثهى وقول المبرد مخالعت المنال الفارسي لان المهود وحصله عربيا من القسود والفارسي حمله معرباتهى وقول المبرد مخالعت المول الفارسي لان المهود وحصله عربيا من القسود والفارسي حمله معربات المنافق كلام العرب وليس من الفاطها وقراراً المصم ابن شراخ قسية تمام المنافق المنافق المنافق وقد من المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنا

المصدر حاءعلى فاغله كأثنه فالسلام على جيانة سيرتم استشى مقوله الاقليلاكن أسامتل عبدالله ن سلام وغيره فمأمي نسبه علسه الملاة والسلام بالعفو عنسموالمفح وانذلك من الاحسان اليهم فقال ان الله عدالحسنين لمأذكر تعالى أخذ الميثان على النصاري والمثاق على بني اسر إسل خد المناق الأخودعليه جوالاعان بأللة وغحمد صلى الله علمه وسلماد كأن ذكره علمه السلامموجودافي كتبهم كافال يجيدونه مكتسويا عنسهم في التسوراة والانجيل(قال)الزمخشري أنقلت فهلاقيل ومن النصاري وقلت لاجماعا سموانفسهم فالك ادعاء لنصرة اللموهم الذين قالوا لعيسى نعسن أنصار اللهثم اختلفوا بعدالي نسطورية ويعقو بيةوملكانيةانتهي فدتقدم فيأوائل البقرة انه قيسل سعسو انصاري

الله عن سرد سنال من الدول وكان الدول عن المنافظ المن والدي والاتحاد المنافظ المن والدي والاتحاد المنافظ المن و المن من الكلائن والمنطق المنافظ المناف

والرافي عووطات (١٤٠٥) وستكثور بشهودا وطاعروا علائاته المكاوليل

شكوت الى وكسعسو، حفظى يه فأوماً لى الى ترك المساصى ﴾ وقيل تركواتمييم هماأمروآيه من الايمان بالرسول ويبان نعته ﴿ وَلا زَال مُطلع على خَالِنَهُ مَنْهُمْ الاقليلامنهم كأي هذه عادتهم وديد نهمه على وعلى مكان اسلافهم من خيانة الرسل وقتلهم الانبياء فهملا يزالون بمغوفو ناث وينكثون عهودا ويظاهرون عليك أعداءك وبهمون بالقتك بلاوان يسموك ويحقلأن يكون الخائنة مبدرا كالكافية ويدل على ذلك قراءة الأعش على حيانة أو اسرفاع فالها قلبالغة كراوية أىخاش أوصفة لمؤنث أى قرية خائنة أوفعلة خائنة أونفس خائنة والظاهر في الاستثناء أنهمن الاشخاص في هنده الجملة والمستثنون عبد الله بن سلام وأصحابه قاله ا برعباس * وقال إن عطية و يحمّل أن يكون في الافعال أي الافعلاقليسلامهم فلانطلع فيه على خيانة ، وقيل الاستثناء من قوله و جعلناقاو بهم قاسية والمراد به المؤمنون فان القسوة ز التعن قاويهم وهذا فيدبعدي فاعف عنهم واصفح إن الله يحب الحسنين كخطاهره الاحربالمروف والصفح عنهم جيمهم وذلك بعث على حسن التفلق معهم ومكارم الاخلاق ﴿ وقال ابن جرير يعجو زأن يعفو عنهم في غدرة فعاوهامالم ينصبوا حربا ولم عتنعوا من أداء جزية ، وفيل الصمير عائد على من آمن منهم فلانوا خذهم بماسلف منهم فيكون عائدا على المستثنين هوقيل هذا الامر منسوح باسبة السيف هوقيل بقوله قاتاوا الله ين لا بومنون بالله ، وقيل بقوله واما تعافن من قوم خيا بة وفسر قوله يعب المحسنين العافين عن الناس وبالذين أحسنوا علهم بالاعان وبالمستثنين وهما اذين مانقضوا العهد والدبن آمنوا وبالني عليه السلام لانه المأمو رفى الآية بالصفح والعفوج ومن الدين قالوا إنا نصارى أخذناميثاقهم والفاهر انمن تتعلق بقوله أخذناوأن الضمير فيميثاقهم عائد على الموصول وأن الجله معطوفة على قوله ولقدأ خذالله ميثاق بني اسرائيل والمعنى أنه تعالى أخذمن النصاري ميثاق أنفسهم وهو الايمان بالله والرسل وبأفعال الخبري وقيل الضمير فيميثا فهم عاثد على بني اسرائيل ويكون مصدراشيها أي وأخذنا من النصاري ميثاقامثل ميثاق بني اسرائيل * وقيل ومن الذين معطوف على قوله منهممن قوله ولا تزال تطلع على خائسة منهم أى من اليهود ومن الذين قالوا إنا

لانهــمنـقــر به بالشامهـمىناصرة وقوله وهمالذينةالوالعيسى تحــناتصارالله القائــل لذلكـهمالحوار يون وهمعنه الزغشرىكفار وقدأوضــدذلكـعلىزعــــــفىآخرهــــدالســورة وهم عندغـــيره مؤمنـون ولم يعتنافـــواهم انمــااختلفــ منحابعــدهم من مدىشمتهم

الماري وينواليود والتساري فأنهس أعداء لمر نمسرستا و بکر بعضهم سعص وأسوون بنبيهم الله كالمنات و وعمل فسيدية لعداب الآخ وادمو جب ماصنعوا الساهو الخاود في السار ﴿ يِأْمَلُ الصِّكِتَابِ ﴾. الخطاب الهو دوالتصاري ورسولنا هومحدمنل الله عليموسلم إعما كنتم تعنفون من الكتاب به من صفة محدصلى الله عليه وسل ومنرجم الزناء وغيرذلك (الدر)

(ش) فانقلت فهالا قيل ومن النصاري قلت لأنهبم اتماسهوا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله وهمالذ بنفالوا تعن أنسار اللهثم اختلف وأبعب الى نسطور بة وبعمقوسة وملكانية انتهى (ح)قد تقدم فيأوائلالبقرةاله قيل موانساري لانهم مزقبر يتبالشام تممي ناصرة وقواه وهمالذين فالوالعسى تعدن أنصار الله القائسل لذلك هـم الحبوار بون وهبمعند (ش) كفار وقدأوضح فالثعلىزعمف آخره أمالسورة وعندغبره هممؤمنون ولم يختلفوا همانما اختلف مزجامن بعسهم بمزيدي تبعيتهم

ودون صرورة يدوقال القادة أجبلي المارئ للثاني كالتفاعلي لعن التوريقان بوتني سلى التوعل موسوقان كوا وأخروانه ها وقال عبر وأخده لساق عليس التجل التواراة ومكت القالارة وإنفاله ورسله وفي عواحالوا الانهاري ويهامه وزم عا ادعويس اس المسروون الله واساله الجعسل داكسهم محرد دعوى لاحقيقه وحيث بالالماري من غير لنبية الى أنهته لواعن أغسهم ذلك فاعاهومن باب المسؤلة بلحظ فعالعني الإقل الذي قسية ومدن النصر كامنار اليهودعه المرلحظ فيسمى قوله هدنا البك هوقال الرعيشري فانقلت فيلاقبل ومن النصاري (قلت)لامهما عاسموا بذلك "نفسرها دعا النصرة الليوم الدين قالوا ليبدغ إلى أنسار الله تماختلفوا بعدالى نسطور يقوصفو يبغوما كاليقاتين وف يتقبم فيأوا فاللغزة أنه مواضاري لا تهدين قن يقبال اختبعي بأضر وقوله وهمالك و قالوا لمسي تعني أنساراته القائل المائية الجوارون وعرفت وارعتشري كفاروق اوصا وصد فالمنطئ عد في آخرها السورة وعندغار وهم مؤمنون والمعتلفوا هراتا اختلف من جاميده بمن يدى تبعيتهم وقسوا حظايماذ كروامه كوقال أوعبدالله الرازى فيمكنوب الانعيل أن يؤمنو إعحمد صلى الله عليموس والحظ هوالاعان بهوتنكيرالخظ يدل علىأن المراديه حظ واحدوهو الاعان بالرسول وخصر هذا الواحسه بالذكرمع أنهم تركوا أكثر ماأمرهم الله به لأن هذا هو المعظم والمهر ﴿ فَأَعْرِ مِنَامِنِهِمْ العداوةوالبعضاء الى يوم القيامة كالضعير في ينهم بعود على النصاري قاله الربيع . وقال الزجاج النصارى منهم والنسطورية والمعقوبية والملكانية كل فرقتمنهم تعادى الأخرى، وقيل الضعير عالدعلى البودوالنصاري أي بين البودوالنصاري قاله مجاهدو قتادة والستي فانهمأ عداء ملعن بعضهم بعضاو مكفر بعضهم بعضاية وسوف منبثهم الله عاكاتوا نصنعون كه هذاتهد مدووع معشديد بعداب لآخرة ادموجب ماصنعوا اعاهوا خاودفي الناري يأهل الكتاب قدعاه كررسو لناسن لكم كثيرا بمسأ كنتم تعفون من المتكتاب وبعقواعن كثير كه قال محمد بن كعب القرظ أول مانزل من هناه السورة هاتان الآيتان في شأن البودوالنصاري ثم نر لسائر السورة بعرفة في حبعة الوداع وأهسل الكتاب بعم الهودوالنصارىء فقبل الخطاب للهود خاصة ويؤمدهماروي خالد الحداءعن عكرمة ، قال أني الهود الرسول صلى الله عليه وسل دسألونه عن الرجم فاجمعوا في مت فقال أكرأع وفأشاروا الى اين صور يافقال أنت أعلمهم فالسل عماشت قال أنت أعلمهم قال انهم بقولون ذلك ، قال فناشدتك الله الذي أنزل التوراه على موسى والذي رفع الطور فناشده مللوائس التي أخنت عليم حتى أخبذه إفكل فقال ان نساء مان فكثر فينا القتيل فاختصر نافحادناما تهمائة وحلقناالرؤ وسوخالفنا بن الرؤوس على الديرات أحسب والالال قال فأنزل التميأأهدل المكتاب قلحاء كمرسولناء وقبل الخطاب الهودوالنصارى الذين يعفون صفة رسول اللهصلي الله عليه وسلم والرجم ونحوه وأكثر نوازل الاخفاء انما تزلت البودلأنهم كانوا مجاورىالرسول فيمياح ه والمعنى بقوله رسولنا همد صلى الله عليه وسلم وأضيف الى الله تعالى اضافة تشريف وفي هسندالآبة دلالة على صحة نبوته لأن اعلامه سايحفون من كنام وهوأتي لابقر أولا بكتب ولابصحب القراء دلالة على أنه اعلىه الله تعمالي وقوله من المكتاب يعني يؤ توركه هوالقرآنا فعوم بل تقللت الشرك والشاخومين هواضع الدلاة موضع طسرق الاسلام ولقد تفراله إن الأبن أ الأواكه الآيفذكر سعانه وتعالى النصاري من النصاري من السائل المسيع هوا التوسيس من قال هوا إن القوم نسسمين قال هوالمثالة المنافذة والمتعارب مستبط من من يعتم المنافذة النصاري استبط من تستر بالاسلام ظاهرا وانذل المنافذة المنافذة المواولة المنافذة وعن المنافذة المنافذة وعن المنافذة المنافذة وعندا المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة وعندا المنافذة المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة المنافذة المنافذة وعندا المنافذة المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة وعندا المنافذة عن المنافذة وعندا المنافذة عندا المنافذة وعندا المنافذة عندا المنافذة

التوراة ومعفوعن كثيرأى بماصغون لاسنه اذالم تدع البسسلمة دشة ولامفضكم بذلك امقاه عليكم ووقال الحسن ويصفوعن كتير هوماجاه به الرسول من تعفيف ما كان شدد دليهم وتعليل ما كان حرم عليم ﴿ وَقُيلِ لا يُواخذُ كُم هاوهذا المدّروك الذي لا يبين هو في مني افتضارهم وتصوه ممالايتمين فيمسلة الاسلام فضحهم بهوتكة سهموا لظاهر أن هاعل بدين و يصفوعا تدعلي رسولنا ويجوز أن يعود على الله تعالى ﴿ فَــسَجَاء كَمِنَ الله نور وكتاب بين ﴾ فيل هوا لقرآن ساه يورا لكُشْفَ ظلمان الشراد والسلك أولأنه ظاهر الاعجاز ، وقيل النور الرسول، وقيل الاسلام * وقيل النورموسي والكتاب المبين التور المولو اتبعوها حق الاتباع لآمنو ابمحمد صلى الله عليه وسلمادهى آمرة بفلك مبشرةبه يؤيمدى به المعمن اتبعر ضوانه سبل السلام). أى رضأ الله سبل السلام طرق النماه والسلامة من عند اب الله والعمير في به ظاهر و أنه يعود على كتاب الله ويحقلأن يكون عائداعلى الرسول وفيل ويحقل أن يعودعلى الاسلام وقيل سبل المازم فيل دين الاسلام وقال الحسن والسدى السلام هوالله تعالى وسيله دينه الذي شرعه د وفيل طرق الجنةهوقر أعبيدبن عمير والزهرى وسلام وحيدومسلم ينجندب بهالله بضم الهاءحيث وقعهوقرأ الحسن وابن شهاب سبل ساكنة الباء عو و يخرجهم من الفاه ان الى النور باذنه يدأى من طايات الكفرالى تورالاعان أي بقكمنه وتسو بفه هوقبل ظلات الجيل وتورالعلى بي ومدم مراك صراط مستقيم كههودين اللهوتوحيده ، وقيل طرين الجنة ، وقيل طرين الحن، وروى عن الحسن والغااهرأن هـ أما لجل كلهامنقارية المعنى وتكر رالتأ كيدوالفعل فيها مسنداليه نعالى ﴿ لَقَدُّ كفرالذين قالوا انالله هوالمسيها بنصريم كاظاهره انهم قالوا بأنالله هوالمسيع حقيقة وحقيقة ماحكاه نعالى عنهميناف أن يكون الله هو المسيح لأنهم قالوا ابن صريموه ف كان ابن اص أقمولودا مهااستعال أن يكون هوالله تعالى واختلف المفسر ون في تأويل هـ فيه الآية فذهب فوم الى أنهم كلهمة الونهذا القولوهم على ثلاث فروكاتقدم وأنهمأ جعوا وان اختلفت مقالاتهم على أن معبودهم جوهروا حدأقانيم للاتة الأبوالاب والروح أى الحياء ويسمونهار وح المدس وان الابن

المقبر كانبسسد مصر والاسكى العجمي الذي كان ولى المسخة بمناتقاه سيعبدا لسعدا وبالقاهرة من ديارمصر وأبو يعقوب ان مشرتاسدالتستري المقسيم كان بعارة زوطة بالقاحرة والشر مفاعبد المزيزالنوني وتسيدهعيه العبغار القومى وانما سردتأساءهؤلا نصعا لدين الله معز الله ذلك وشفقة على مسعفاء المسامان وليستروا مهم أشاسن العلاسفة الذبن بكذبون الله ورسوله ويقسولون عوالدر كه

(ح)ومن بعض اعتقادات النصارى استنبط سن تستر بالاسلام ظاهرا وانقى الى الصوفية حاول العدمالى في الصورة الجمله

ومن ذهب من ملاحدتهم إلى القول بالاتحاد والوحدة كالحلاج والسّودي وابن أحلى وابن العربي المقيم بعد مست في وابن الفارض وأبناع هؤلاء كابن سبعين والتمسيدة والن مطرو المقيم على من المقتول المقتول بعد المقتول المستوال المقتول المقتول المستوال المقتول المستوال المقتول المستوال المقتول المستوال المقتول المستوال المقتول المستوال المست

بقدم العالموينكرون البعث وقدأ ولعجسلة مرمى بنقى للتصوف بتعظم هؤلاء وادعاثهم انهمصفوه الله وأولماؤه والردعلى النصارى والحاولية القاثلين بالوحدةهو من علم أصول الدين إقل فسن علائمن النهشسأك الآية هذاردعلهم والغاه فيفن علث للعطف عسلي جملة محذوفة تضمنت كذبهم فيمقالتهم التقدير فل كذبوا أوقسل ليسكا فالواهن علث والمعسى من عنعمن فاسرة القه وارادته شآأى لأحد عنع عماراد الله شيأوهذا الاستفهام معتساءالنسني ويؤإن أرادك تبرط جموابه محذوف تقديره فعل ذلك ﴿ ومن في الارض ﴾ عام معطوف عبلى ماقبله ومأ

لميزل مولودامن الأب ولمرزل الأب والدا للاين ولمتزل الروح منتفلة بين الأب والابن وأجعواعلى انالمسيملاهوت وناسوتأى إلهوانسان فاذاقالوا المسيم إلهواحد فقدقالوا القعهوالمسيموذهب قوماني أن القائلين هذا القول فرقة غير معينة يقولون ان الكلمة اتعذت بعيسي سواء فسرت ذاتا أمضفتوذهب قوم الى أن البعقو يبتمن النصارى هي القائلة مندا المقالة ذكره البغوى في معالم التنزيل قال بعض المفسرين وكل طوائفهم الثلاثة اليعقو بية والملكاتية والنسطورية منكرون هنده المقاله والذي بقرون به أن عيسى اس الله تسالى وأنه إله واذا اعتقدوا فسهانه إله لزمين ذلك قوله مانهالقه انتهى وقدرأت من نصارى بالادالأنداس من كان بنقى الى العرفهم وذكراي أن عيسي نفسه هوالله تعالى ونمارى الأندلس ملكة قلتله كيف تقول ذاك ومن المتفق عليه أن عبسى كان مأكل و يشر ب فتعيب من فولى وقال إذا كنت أنت بعض عاوة الته قادر اعلى أن تأكل وتشرب فكيف لا تكون الله قادراعلى ذاك فاستدالت من ذاك على فرط غياوته وجهله بصفات الله تعالى وذهب اس عباس الى أنهم أهل تجر إن وزعرط الفه نهرانه إله الارض والله إله الساءوم بعض اعتقادات النصاري استنبط من تستر بالاسلام ظاهرا وانقي إلى الصوفية حاول الله تسالى في الصور الجيسلة ومن ذهب من ما الحاتهم الى القول بالاتحاد والوحدة كالحلاح والشوذى وابن أحسلي وابن العربى المقيم كان بدمشق وأبن الفارض وأتباع هؤلاء كابن سبمين والتسترى تلهيذه وابن مطرف المقيم عرسسية والمسفار المقتول بغر فاطة وإبن اللباح وأبوالحسن المقير كان باور قتويمن رأيناه يرى مهذا الملحب الملعون العفيف التلمساني وله في ذلك اشعار كثيرة واسعياس المالقي الأسودالاقطع المقيم كان بدمشق وعبدالواحد س المؤخر المقيم كان بصعيد مصر والأسكى العجمي الذي كان تولى المسيضة بحانقاه سعيد السمداء بالقاهرة من ديار مصر وأبو يعقوب بن مشرتاميد التسترى المقيم كان بحارة زويلة واعماسرد فأساء هؤلاء نصحالد بن الله بعسالله ذلك وشفقة على ضعفاء المساون ولعذر وافهيشر من الفلاسفة الذين تكذبون الله تعمالي ورسله ويقولون بقدم العالمو ينكرون البعث وف أولع جهلة بمن ينقى التصويف بتعظيم هؤلاء وادعائهمأنهم صفوة الله وأولياؤه والردعلي النصاري والحلولية والقائلين بالوحدة هومن علم أصول الدين * وقال اسعطسة القائلون بالالشهو المسيم فرقتمن النصاري وكل فرقهم على اختلاف أقوالم يعمل المسيوحظ من الالوهية ، وقال الزعشرى قيل كان في النصارى من يقول ذاك هوقيل ماصرحوا بهولكن مذهبم يؤدى البهحيث اعتقدوا أتهضلق ويصي ويبت و يديرالعالم ﴿ قَلَفُنْ عِلَامُنَ اللَّهُ شَيَّنَا انْأَرَادَأَنْ مِلْكُ الْمُسِيمِ ابْنُ مُرْبِمُوأَمُهُ وَمَنْ في الارض جيعا ﴾ هذا رد"علهم والفاءفي فنالعطف على جلة محذوفة تضمنت كذبهم في مقالتهم التقدر قل كذبواوقل ليس كإقالوالهن بملث والممنى فمن يمنع من قدرةالله وارادته شيئا أىلا أحسد يمنع بما أرادانه شيئا انأرادأن يهلئمن ادعوه الهامن المسيج وأمهوفي دلك دليل على أنهوأمه عبدان من عبادالله لا يقدران على رفع الهلاك عنهما بل تنفذ فيهما ارادة الله تعالى ومن تنفذ فيد لا كون الهاوعطف عليسماومن في الأرض جيعاعطف العامعلي الخاص ليكو نافدذ كراهر تتن مرةة بالنص علبهماوم ةبالاندراح فيالعام وذائعلي سيل التوكيدوالمبالعة في تعلق نفاذ الارادة فهماوليعلم انهمامن جنسمن فيالارض لاتفاوب ينهمافي النشر بةوفي ذلك إشارة الىحاول الحوادث مماوالله سعاته وتعالى منزه أنت تحل به الحواث وأن يكون محلاف اوفي هذا ردعلي

قبله لمن على المسيع وأمعوقه اندرجا في العسموم فسازاسة لتحوز بن مرة في النص ومرة في العموم ﴿ ولله ملك السعسواتُ والارص وماينهما ك والمسبع وأممن جلقمافي الارض فهمامقهوران للهماو كان ادها ألله مو كسداة الحلام والمسايرة والداران يهلك المسبها بنهم بم وأمعود لالة على انهاها الرادفعل لازمن له دالك الملاميعل في ملكه مايشا، ويجلق مايشا، كان خلقه ليس مقصوراعلى نوعوا حديل ماتعلقت مشيئته بامجاده (٤٥٠) أوجد مواخترعه فقد يوجد شيألامن ذكرولا أنثى كا دم عليه السلام وأواثل

ذكروأنثي وقديخلقمن

انئىلار _ ذكرمعها

كلشئ فسدير) كشبرا

الاختراع وذكر الاشيأء

الغربة بإوقالت البود

اللفظ أنجيع البسود

ذلك وليس كذلك بل في

وقالتكل فرقتهن اليهود

والتصارى عسن نفسها

خاصة تحرس أبناء الله

واحباؤه مدلء لحيذات

وقالت الهدود ليست

النصارى على نئ وقالت

النمارىليستاليسود

علىشئ والبنوة هنابنوة

الحنان والرأفة واحباؤه

الكرامية فوونقمظ السعوات والارض وماييتهما كعوالمسيم وأمه منجلة مافي الارض فهما الاجناس التسولد بعضها مقهور اناله تسالى علو كان اه وهاما الجاية مؤكمة لقوله ان أراد أن يهلك المسيح ابن مر م وأمه من بعض وقده عظاق من ودلالة على انه اذا أراد فعل لان من له ذلك الملك يفعل في ملكه مايشاء ﴿ يَعْلَقُ مَايِشًاء ﴾ أَيْ أَن خلق اليس مقمور اعلى نوع واحدىل ماماقت مسيئت باعجاده أوجده واخترعه فقد بوجد شيثا لامن ذكرولاأ نثى كالدم عليه السلام وأوائل الاجناس المتولد بعنهامن بعض وقد يخلق من ذكر كالمسيرف في قسوله يعلق وأنقى وقد يعظن من أنق لامن ذكرمعها كالمسيح فني قوله يعلق مايشاء إشارة الى أن المسيح وأمه مايشآءاشارةالىأنالمسيح غاوةان ، وقيل معنى يطلق مايشاء كلق الطير على بدعيمي معجزة وكاحياء الموتى وابراء الاكه وأمدعناوقان بوواللهعلى والأبرص وغيرذ للفوجب أن تنسب اليه ولاتنسب الى البشر الجرى على يده وتضعن الرد عليمان من كان مخاوة المقهور المللاء عاجزا عن دفع ماير بدالله به لا يكون الها ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلُّ مِنْ قَدْيرٍ ﴾ مأيذ كرالقسارة عقب تقسد متفسير هذه الجلة وكثيراما بذكر القدرة عقيب الاختراع وذكر الأشياء الغريبة ﴿ وقالت اليهو دوالنصاري تحن أبناءالله وأحباؤه كوظاهر اللفظ أنجيهم اليهود والنصاري فأتواعن جيعهم ذال وليس كفلك بلف المكادمات وايجاز والمعنى وقالت كل فرقتمن اليهو دوالنمارى عن نفسها والنصارى كه الآية ظاهر خاصة نحن أبناء اللهوأ حباؤه يدل على ذلك وقالت الهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليستاليمودعلىتئ والبنوةهنابنوة الحنان والرأفة ومادكروامن أن الله أوحى الى اسرائيل أن والنصارى فالواعن جيعهم أولادك بكرى فضاوا بذاك وقالوانعن أبناءالله وأحباؤه لايصح ولوصحمار وواكان معناه بكرافي التشريف والنبوة وتعوذ للثوجل الزمخشرى قولم أبناء الله على حذف مضاف وأقيم هذامقامه الكلام لفواجباز والمعني أى عن أسياع الله ابني الله عز يروالمسيح كاقيل لأشياع أى خبيب عبد الله بن الزير الخبيبون وكما كان يقول رهط مسلمة نحن أبناء الله و يقول أقر باء الماث وحتمه نحن المأول وأحباؤه جعر حبيب فعيل بمسنى مفعول أي محبو بوء أجرى مجرى فعيل من المضاعف الذى هواسم الفاعل تحولبيب وألباء وقائل هذه المقالة بعض الهودالذين كانوا بحضرة الرسول فنسب الى الجيع لان ماوقع من بعض قد بنسب الى الجيم ، قال الحسن بعنون في القرب منه أى نحن أقرب آلى الله منكم له بفخرون بذلك على المسامين وقال إن عباس هم طائفة من اليهود خوفهم الرسول عقاب الله فقالوا أتخو فنابالله وتعن أبناء الله وأحباؤه وروى أيضاعن ابن عباس أن مود المدسة كعب بن الأسرف وغيرممن نصاري نجران السيد والعاقب خاصموا أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فعيرهم المصابة الكفروغنب الله علهم فقال الهودا تماغنب الله علينا كابعنب الرجل على ولده تصن أبناء الله وأحباؤه هذا وول الهودوأ ماالنصارى فاتهمز عموا أن عيسى فال فم ادهبوا الى أى وأسيكم وقل فليعذبكم بدنو بكم كاأى ان كنتم كارعتم فليعذبكم بدنو بكم وكانوا فدقا واللني صلى الله علىموسلم في غيرماموطن تحن مدخل النارفيقيم فيها أربعين يوماتم تحلقونما فيهاوا لمني اوكانت

جع حبيب فعيسل بمعنى مفعول أي محبو بوءوأحرى مجرى فعيل من المساعف الذىهواسمالفاعل محولبيب وألباءوهال بن عباس همطائفسن البودخوفهمرسول الله صلى اللاعليه وسلم تقاب لله فقالوا أتنحو مابالله ونحن أبناءاللهوا حباؤه بعسدقل محنوف تقديره كذبهم في دءواكم ﴿عُرِيصَاءُكُمْ بِدُنُوبِكُم ﴾ ومن كان محبو بالله وابناله ععى الرأفة لأدمانه

﴿ بِلَّ التَّمْ بِشَرِ بَمِن خَلَقَ ﴾ أضرب عن الاستدلال الأول من غيرا بطال وانتقل الى احستدلال قان من ثبوت كوتهم بشرأ من بعض من خلق فهم ساوون التبره في البشر يقوا لحديث (١٥٥) وهما يتمان البنوة فائ القديم لايله بشر اوالاب لا يعنلي ابنمه فامتنع بهمذين منزلت كهمنه فوق منزلة البشر لماعة بكم وأنتم ف اقررتم انه يعقبكم وهداعلى أن العقاب حوفى الومسفين البنوة وامتنع الآخرة ويحقل أنبر هبه العداب في الدنياء سنع آبائهم على تعديهم في السبت و بقتل أنفسهم على بتعذيبهمأن كونوااحبآء عبادةالمجلوبالتيه على امتناعهمن قتال الجبارين وبافتضاحمن أذنب منهم بان يمبح مكتوبا الله فيطل الوصفان الملذان علىاله ذنبه وعقو بته عليه فتنفذ فيهم والالزام بكلا التعذبين صيبه أما الأول فلاقرار همأن ذلك ادعوهما بإياأهمل سيقعوأما الآخر فاوقوع فللثغمامضي لايمكن انكارشي منموالآحتجاج بماوقع أقوى وخرح الكتاب، شأملاليود الزغشري التمنيين الدنيوي والاخراوي فيكلامه وأشرب تفسير الآيتبشئ من مذهب والنمازى وقسساءكم الاعتزالى وحوف النركيب القرآنى على عادته وفقال ان صح أنكم أبنا والله وأحباؤه فلم تذنبون رسولنا كد هومجدسلي وتعذبون بذنوبكم فقمضون وتمسكم النار في أيامهمدودات على دعكم ولوكنتم أبناء الله لمكتتم الله عليه وسلم إيبين لكرك مفعوله محندوف تقدره مبين لكمنسريعة الاسلام والدين وعلى فترمس الرسل ﴾ أىعلى انقطاع من الرسل إذام مكن مان عله وعيسى عليما السبلام رسول على فنره قال ابن عباسانه كانسسن مسلاد عيسى والني عليهما السلام خساثةسنة ونسعةوستون سنةىت فيأولهاثلائة أنساء وهمو قوله تعالى إذ أرسلنا الهسمانسين فكذبوهمافعزز نابثالث وهوشمعون وكانمر س الحواريب وقال ابن الكلى منسل قسول ابن عباس إلااته قال بينهما أر بعة أنساء واحمدمن العربمن بيعيسيوهو

من جنس الابغير فاعلين القباشح ولامستوجبين العناب ولوكنتم أحباءه لماعصيفوه ولمأ عاقبكم انتهى ويظهرمن قوله ولوكنتم أحباءه لماعميتموه أن يكون أحباؤه جمحبيب يمنى عب لأن الحب لا يعمى من يصبه بخلاف الحبوب فاته كتيراما يعمى عبه . وقال القشيرى البنوة تقتضى الحبة والحق منزه عنها والحبة التي بين المتجانسين تقتضى الاختلاط والمؤ انستواخق مقدس عنذلك والمحلوق لايصلحأن يكون بعضاللقديم والقديملابعض لهلان الأحدية حقه واذالم بكن له عدد لم يجزأن يكون له والدواذا لم يكن له وادام يجزعلى الوجه الذي اعتقدوه أن ينهم وبينه محمة ﴿ بِلَ التَّمِيشر عَن خلق ﴾ أضرب عن الاستدلال، من غدابطال الى استدلال آخر من ثبوت كونهم بشرا من بعض من خلق فهممساوون لفيرهم في البشرية والحدوث وهما يمنعان البنوة فان القمديم لابلدبشرا والأب لايخلق ابنه فامتنع بهذين الوجهين البنوة وامتنع بتعديهمأن يكونوا أحباءالله فبطل الوصفان اللذان ادعوهما ويغفر لمن يشاءكه أي مديه الاعان فيغفراه ﴿ وَيَعَلُّونِهِ إِنَّا عِنْ مُورِطُهُ فَي الْكَفُرِ فَيَعَدُّهُ أَوْ يَغْفُرِ لِنْ يَشَّاءُ وَهِرَّا هِلَ الطاعة و يَعْدُب مزيدا وهم العماة قاله الزمخشرى وفيه شئ من دسيسة الاعتزال لانمن العماة عندنامن لايعذبه الله تُعالى بل بمفرله ، وقيل المعنى انه ليس لأحد عليه حق موجب أن يمفرله أو عنعه أن يمذبه ولذاك عقبه يقوله بإولاقه ماث المعواب والأرض وماينهما كوفاه النصرف التام يفعل مابشاء لامعقب لحكمه و والسه المعير، أي الرجوع مالحسر والمعاد ، بأهل الكتاب قلباءكم رسولنا ببين لكم على فدرة من الرسل ان تقولو الماجاء نامن بسير ولأنذير بج أهل الكتاب هم البهود والنصارى والرسول هومحد صلى الله عليه وسلم * وقيل الخاطب أهل الكتاب هاهم الهود خاصة و رجحه مار وى في سبب النزول وان معادبن جبسل وسعد بن عبادة وعقبت بن وهب قالوا يلمعشر البهود اتقوالله فوالله انكم لتعامون انه رسول الله وببين لكم أى يوضي لكم ويظهر ويحتمسل أنبكون مفعوليبين حذفي اختصار اوتكون هوالما كورق الآتة فسلهنا أىبين لكمما كنتم تعفون أويكون دل عليسمعنى السكلام أىسرائع الدين خالدين سنان الذي هال أوحذف اقتصاراوا كتفاءبذكر التبين مسندا الى الفاعل دون أن بقصد تعلقه بفعول والمنى فيهالسي صلى اللدعليموسل كون منه التبين والإيضاح يبين لكمهنا وفي الآيه فسل في وضع ندس على الحال وعلى فرة ضيعه قومه ويؤأن تفولواك رسولناو بإمن نشير ولانذيركه منزاهة وهوفاعل قوله ماحاءنا يؤفقه حاءكمه تكذ مالهموخ وصاالهود

مفعول من أجله تقدره البصر بون كراهة أن تقولوا أوحذار أن تقولوا وهدره الفراء لثلا تقولوا وهدومتعلق يقوله قدحاءكم

متعلق بجاءكم أوفى موضع نصب على الحال والمعنى على فتور وانقطاع من ارسال الرسل والفترة التي كانت بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى عليه السلام قال قتادة خسما تة سنة وستون ه وقال الشعال أربعائةسنة وبمعوثلاثون سنة وقيسل اربعائة ونيف وستون وذكر عجدين معدفي كتاب الطبقات له عن استعباس انه كان بين مبلاد عيسى والنبي عليهما المسلاة والسلام خسائةمنة وتسعوستون سنتبعث في أولها ثلاثة انبياء وهوقو له تعالى إذ أرسانا الهم اثنين فكذبوهمافعززنا بثالث وهوشمعون وكانسن الحواربين موقال السكلى مثل قول ابن عباس الاانه قال بينهماأر بعة أنبياء واحمدمن العربسن بنى عبس وهوخالدين سنان الذى قال فيه الني صلى الله على وسل ضعه قومه * وروى عن الكلى أنضا خسياتة وأر بعون هوقال وهب سناتة سنة وعشرون ، وقبل سبعالة سنة ، وقال مقاتل سناتة سنةوروى هذاعن قتادة والضعال وذكر ابن عطية ان هذا روى في المصيرة ان كاما كاذ كروجب أن لا يعدل عنه لسواء وهذه التواريخ نقلها المفسر ونمن كتب اليونان وغيرهم بمن لايتصرى النقل وذكر ابن سعدفى الطبقات عن ابن عباس والزعشري عن الكلي قالا كان بأن موسى وعيسى ألف سنة وسبع أته سنة وألف لي زادا بن عباس من بنى إسرائيل دون من أرسل من غسيرهم وام يكن بينهما فترة والمعنى الامتنان عليهم الرسال . الرسل على حين انطمست آ نار الوحى وهم أحوج ما يكونون إليه ليعدوه أعظم نعمة من الله وقتم بابالى الرحة وبازمهم المجة فلايعتا واغدابا أنه لمرسل اليهمين ينبههمن غفلتهم وأن تقولوا مفعول من أجله فقدر والبصر يون كراهة أوحدار أن تقولوا وقدره الفراء للاتقولوا و معنى وم القامة علىسيل الاحتماج وفقدحاء كمبشر ونذير كوقيل وفي الكلام حذف أى لاتعتدوا فقد عاء كمبشير أىلن أطاع الثواب ونذر لمن عصى بالعقاب وفي هذارد على المهود حث قالواما أنزل اللهمن كتاب بعاسموسي ولاأرسل بعدمه والله على كل شيخدر كد هذاعام فقبل على كل شيمن الهدامة والمنالل هوفيل من البعثة وامساكها والأولى العموم فينسدح فيعمادكروا عوو إدقال موسى لقومه ياقوم ادكروا نعمة الله عليكم إذجعل فيكم أنبياء وجعلكم ماوكاوآ تأكم مالم يوس أحدا من العالمين كومناسبة هندالآيه لما فبلها أنه تعالى بين تمر وأسلاف البهود على موسى وعصيامه إياهم مع تذكير داياهم نعرالله وتعدا دملماهو العظيم منهاوأن هؤلاه الذين هم يحضر ة الرسول هم جارون معكم بجرى أسلافهمع موسى ونعمة الله برادساالجنس والمني واذكر لمرباع يسعلي جهذا علامهم بغيب كتبهم ليتحققوا نبوتك ومنتظمى ذلكذ كرنعما المهعله سوتلفهم تلك النعمال كفروقلة الطاعة وعددعلهم وبعمه ثلاثاه الاولى جعل أنبياه فهم وذلك أعظم الشرف اذهم الوسائط بين اللهو ينخلفه والمبلغون عن الله شرائعيه وقيل لمبعث في أمّة مابعث في بني اسرائيل من الانسياء * وقال ابن السائب ومقاتل الانساء هذاهم السيعون الذين اختارهم موسى لمقاتريه وكابوامن خمار قومه هوقسل هدالذين أرساوامن بعدفى بني اسرائسل كوسى ذكره الماوردي وغيره وعلى هذا القول كون جعل لابراد بهاحقيقة الماضي بالفعل ادبعضهم كان فدظهر عنسد خطاب موسى اياه وبعضهم لرعلق مل أخبراً به سيكون فهم ، الثانية جعلهم ماوكا ظاهره الامتنان عليهم بأن جعلهم ماوكا أذجعل منهم ماوكا ادالملك شرف في الدنيا واستيلا ، فقد كرهم بأن منهم فادة الآخرة وقاده الدنياء وفال السدى وغسيره وجعلكم أحرارا تملكوب ولاعلكون اذكنتم خدما القبط فأنة ـ في منهم فسعى استقاد كمملكا * وفال قوم حملهماوكا بالزال المن والساوى

إواذقال موسى لقومه الآية مناسبتها الماقبلهاانه تعالى بن عرداسلاف لبودعلىموسى وعصابه اياه مع تذكيره اياهمنع اللهوتع دادماهو العظيم منياوأن هؤلاء الذين هم محضرة الرسول صلى الله عليموسلم جار ون معك محرى أسلافهممموسي عليه السلام وعدد عليم بن نعمه ثلاثا الأولى جعل أنبياءفهم وذلك أعظم لشرف إذهم الوسائط بن الله و سن خلف والمبلغون عن الله شرائعه لثانية جعلهم ماؤكاظاهره لامتنان عليه مأن جعلهم اوكا أىجعل سهماوكا فالملاشترف فيالدنسا استملاء فذكرهم بأن نهسمقادة الآخرة وقادة لدنيا الثالثة ابتاؤهم مالم وبأحدامن العللين سره ابن عباس بللسن الساوى والحجر والغام

بالحجر لمم وكون ثبابهم لاتبلي ولانتسخ وتطول كلماطالوا فهماوك لفعهده الكاف عنهم و وقال قتادة معواماو كالأنهم أول من اعتدا عدام واقتنوا الارقاء ، وقال ابن اقال وجعلكم ملوكالانا كنانتعدث أن أول من خدمه آخرمن بني آدم يد قال خر بعضامدة تناساواوكنروا انتهى وهذه الاقوال الثلانة عأمة في جسع بني اسرا ثسل وهو قوله وجعلكمماوكا ، وقال عبدالله بن عمر والحسن ومجاهد وجاعتمن كان له مسكن ة وخادموروىهـُاعنابنعباس ﴿ وقالعَكرمةمنمائعنــدهرخادماوبيتادىعندهـ كا «وفيل من له منزل واسع فيهما وجار * رقيل من له مال لا يعتاح فيه الى تكاف الاعمال وتحمل المشاق هوقيل ملوك لقناعتهم وهوماك خني ولهذا جاءفي الحدسث القناعة كزلا بنفد هوقبل لأتهم ملكواأنفسيه وذادوهاعن الكفرومتابعة فرعون ، وقبل ملكوا شهوات أنفسهم ذكرهذه الاقوال الثلاثة التبريزي في تفسيره ، الثالثة ابتاؤه اياهم الم يؤنَّ أحدا من العالمين فسره ابن عباس فماروي عنه مجاهد بالمن والسلوى والحجر والغيامو روى عنه عطاءالدار والزوجة والخادم هوقسل كثرةالأنساء وقال ابن جريرماأوتي أحسس النعرفي زمان قوم موسى ماأو تواخصوا بغلق البحرلم وانزال المن والسلوي واخراج المياه العذبة من الحبجر ومدالغهم فوقهم ولمتجمع النبوة والملك لقوم كإجعالهم وكانوافى تلك الايام هم العاماء بالله وأحباؤه وأنصار دينه انتهى وأن المراد كثرة الأنساء أوخصوصات محموع آيات موسى فلفظ العالمين مقيد بالزمان الذي كان فيدينو صلى الله عليه وسل بعيامة قبل مبعثه وكلته الحجارة والبهائم وأقبلت اليه السجرة وحن له الجذع ونبع الماءمن بينأصابعه وشبع كثيرمن الناس من قليل الطعام ببركته وانشق له القمر وعاد العودسيفا وعادا لحبير المعنرض في آلخند ف رملاه مملاالي غير دلك من آيانه العظمي ومعجز اته الكبري وهذه المقالة من موسى لبني اسرائيل ولذ كيرهم بنع الله هي توطئة له هوسهم وتقدم اليهم يمايلني من أم فالالجبارين ليفوى جاشهم وليعاموا أنمن أنع الله عليهم ناما لنعر العظمة لاعتله الله بل بعلمه على عدوه و يرفعهمن شأنه و ععمل السلطنه والفهر علمه والخطاب في هوله و آتا كم ظاهر مأنه لبني اسرائيل كإسرحناه وأنهمن كلام موسىلهمو بهقال الحهور هوفال أيومالك وابنجسر هوخطاب لأمة محمدصلي الله علىه وسلووانتهي الكلام عندقوله وحعلكم اوكام التفت ابي هذه الأمة لماذكرموسي فومسه بنعمالله دكراللة أمه مجدصلي الله عليه وسلريه ذه النعمه الظاهر مجبرا لقاو مهرواته آتاههمالم دؤ سأحدامن العالمان وعلى هذا المر ادبالعالمان المعموم فان الله فضل أمه مجمد صلى الله على وسلم على سائر الأعمو آتاهم مالم بوب أحد امن العالمان وأسبع عليهم من المعرمالي سبعها عملي أحمد من الام وهمذامعني فول اينجرير وهو اختياره له وقال اين عطيه وهمذات واعاضعف عنده لان الكلام في نستى واحدمن خطاب موسى لقوم مود ومعطوف على ، قبله ولابازم ماقاله لان القرآن جاءعلي فانون كلام العرب من الالتفاب والخروح من خطاب الى خطاب لاسيا اداكان طاهر الخطاب لانناسب من خوطب أولاوا عباساسيمن وحدالب ماسافي قوي بذلك توحيه الخطاب الى الثاني اداحل اللفظ على طاهره يه وفرأ ابن محتصن بافوم يصم المم وكدا

حيد وقي في القرآن وروى فلك عن إبن كتير وهذا الفيه هو على معنى الاضافة كقراء تمن قرأ قول بساحة بالمنوزة عن المناف لما ملت كلم المناف لما ملت كلم المناف لما ملت كلم المناف لما ملت كلم يقول به المناف لما ملت كلم يقول المناف لما المناف لما المناف الم

ويبتان بيت الله تحن نزوره ، وبيت بأعلى الما مشرفي « وقيل الطور رواء مجاهد عن ابن عباس واختار «الزجاج » وقيل فلسطين ودمشق و بعض الاردن وقال قنادة هي الشام و وقال الكلي صعدا براهم عليه السلام جبل لبنان فقال له جبريل انظر هَا أُدركه بصرك فهومقدس وهوم عرات الدريتك * وقيل مادين الفرات وعريش مصر قال الطبر ى لا يحتلف أنها ما ين الفراف وعر بش مصر قال وقال الا دفوي أجعراً هل الثأو بل والسير والعاماء بالاخبار أنهاما بين الفرات وعريش مصري وقال الطبري تظاهرت الروامات أن دمشق هي قاعدة الجبارين انتهى والتقديس التطهير فيسلمن الآمات ، وقيسل من الشرك جعلت مسكناوقر اراللانداء وغلبة الجبارين علىالا بعرجهاعن أنتكون مقدسة ، وقيل القدسة المباركة طهرت من القحط والجوع وغير ذلك قاله مجاهد ، وقبل سمت مقدسة لان فها المكن الذي يتقدس فعمن الذنوب ومنه فسل للسطل قدس لانه بتوضأ عهو يتطهر ومعني كتبهاالله لكم قسمها وسياها أوخط في اللوس أنها لكم مسكن وفرار ، وقال بن اسحان وهما لكم ، وقال السدى أمركم بدخولهاوف داك تشيط لهم وتقوية اداخبرهمان الله كتهالهم والظاهر أستعمال كتب في الفرض كقوله كتب عليكم الصيام وكتب عليكم القتال وأماان كان كتبها يعني خط فىالازل وقضى فلايعتاح ظاهر هذا اللفظ ظاهر قوله محرمنعلهم عد فقيل اللفظ عام والمراد الخصوص كأثه قالمكتو بةلبعضهم وحرام على بعضهم أوذلك مشروط بقيدامتثال القتال فلم عتثاوافل بقع المشروط أوالتصر حمقيد بأربعين سنةفاه النقضت جعل ماكتب وأماان كان كتها لهم بمنى أمركم بدخولها فلايعارض التصريم ومعليه دخولها وماتوافي التيمودخل معموسي أبناؤهم الذين لم تعسر عليه ، وقيسل ان موسى وهارون عليهما السلام ماتافي التيه والمانوح ابناؤهممع حرفيسل و وقال ان عباس كانتهبة محرمهاعليهم بعصيانهم ﴿ ولاترتدوا على أدباركم فتنقلبوا حاسرين ك أىلاتنكموا على أعقا بكمهن خوف الجبارة جيناوهاه وقيل حدمهم النقياء محال الحيارة رفعواأصواتهم بالبكاء وقالو المتنامننا عصر وقالوا تعالوا تععل علمنا رأسا نصرف بناالى مصروعف لأن يرادلار تدواعلى أدبار فق دنكم لخالفتكم أمرر بكم وانة لامهم خاسرينان كان الارتداد حقيقيا وهوالرجوع الى المكان الذي خرحمنيه فعناه يصير ونالى الذل بعد العز والخلاص من أيدى القبط وان كان الارتداد بجار اوهو ارتدادهم عن دنه بعناه عنسرون خيرالدنيا ويواب الآنوة وحقىق بالخسر إنسن حالف مافر ضه الله عليه من الجهاد وخالف أمره ﴿ فالوالموسى الفيها قوماجبارين ﴾ أى قال القباء الذبن سرهموسى اك مال الجبارة أوفال وساؤهم الذين عادمهم أن يطلعوا على الاسرار وان يشاوروا في الأمور وهذا القول فمعد لتقاعسهم عن القتال أى أن فهامن لا بطبق قتاهم فيل همن بقاباعاد

﴿ الارض القسسة ﴾ المطهر أدور المسائشة الماس المسائلة على المسائلة على المسائلة والمسائلة المسائلة الم

وبيت أعلى الماءمشرف وفي الحدث لانشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد مسجدي هبأدا والمسجد الحرام والمبعد الأقصى ومعسني بلاكتب الله لكمك قسمهالكم وسياها وفي ذلك تنشيط لمروتقو بة إذا خبرهم بأن الله تعالى كشهالهم ولاترتدواك أي لاتنكصوا بإعلى أعقابكم من خوف ألجبارة جبناً وهلعا فإقالواباموسيإن فباكه الظاهران قومه قالوا داك وقيال النقباء وقسسل الاشراف المطلعون على الاسرار ﴿ قوما جبار س ﴾ قبل انهممن الروماستولواعلى الارض المقسسة وكاتوا شجعاناذوى قوة وقسل من ولدالعص بن اسعاق

، واللَّن نه خلهاحق يخرجوامنها، هـ له اتصريح بالاستناع السام من أن يقاتلوا الجباءرة ولذلك كان النق بلن ومعنى حق يضرجوا منها بقتال غبر الأوسب يضرجهما تقديم فيضرجون ((٥٥٥) ﴿ وَالدِّجلانِ ﴾ الاشهر عندا لمفسر بن ان الرجلين هما

أيوشع بن نون بن أفرائيم بن يوسف وهو ان أخت موسى وكالب بن يوقنا خستن موسى على أخسه مریم بنت بمران وحسا اللنان وفيامن النقباء الذين بئهموسى في كشف أحوال الجيسارة فكتا مأاطلعا عليه من حال الجبابرة الاعن موسى عليه السلام وأفشى فلك بقية النقباء فيأساطهم فاسل بهمذاك المعاشور والجبن منث امتنعوا من القتال ومعنى ﴿ من الذبن معافون کے آی من قتال الجبابرة ﴿أنعمالله عليهما ﴾ أي بالوثوق بأنالله كتب لهم الارض المقاسة ف ادخاوا علمم الباب كدوالباب بابسسنة الجبارين والمعنى اقدموا على الجهاد وكافحواحتي تدخاواعلهم الباب وهذا یدل علی ان موسی کان قدأول محلشه قريبسا س الديمة إهاداد خلقوه هانكم غالبون كوقال دلك تقدىوغدالله في قوله كتب الله لكم وقيل رجاء لنصر أنتبر سلهوغلب ذلكعلى طنهم وماغزى فوم فى عقر

ح وقيل من الرومين ولدعيص بن اسماق ، وقرأ ابن السميقع قالوايلموسى فيهاقوم جبارون ﴿ وانالن ندخلها حتى بحرجوامها ﴾ هذا تصريح بالامتناع التامين ان يقاتلوا الجبارة واللك كان النفي بلن ومعنى حتى يخرجوامنها بقنال غيرنا أوبسبب يضرجهم الله به فضرجون ﴿ فَانَ مغرجوامنها فانادا خاون كهودنا الوجيسنه لأنفسهم مخروح الجبارين سهاإذ علقواد خولم على شرط تمكن وقوعه و وقال أكثرا لفسرين لم يشكوافياوعدهم الله بولكن كان نكوسهم عن القتال من خور الطبيعة والجبن الذي ركبه انتهفهم ولاعلا ذلك الامن عصمه انته وقال تعالى فلما كتب عليهم القتال تولوا الاقليلامنهم وقيل قالوا فلأعلى سبيل الاستبعاد أن يقع ووج الجبارين منها كقوله تعالى ولابدخاون الجنتحتي بليع الجلل في سم الخياط في قال رجلان من الذين يتنافون أنم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب كه الأشهر عند المفسرين أن الرجلين هما يوشع بن ون بن افرائم بن يوسف وهوا بن أخت موسى وكالب بن يوقنا خان موسى على أختمر بمنت عران ويقال فيه كلاب ويقال مخالوب وهما اللذان وفياءن النقباء الذين بعنهم موسى في كشف أحوال الجبابرة فكتاما اطلعاعليه من الالجبايرة الاعن موسى وأفشى ذلك بقية النقباءفي أسباطهم ها ل به مذاك الى الخور والجبن عيت استعواعن القتال ، وقيسل الرجلان كأماس الجبارين آمناءوسى والبعاه وأنعم الله عليهم ابلايمان كان الرجلان هما يوشع وكالسفعني قوله يعافون أى يتفافون الله و يكون إد ذاك معموسي أقوام يتفافون الله فلاب الون بالمدولصعة اعامهم وربط جأشهم وهذان منهما ويحافون المدولكن أنم أنه عليما بالايمان والثبات أويحافهم بنواسراتيل فيكون الضمسيرفي عنافون عائداعلى بني أسرائيسل والضميرالرابط للملة بللوصول عنوها تقديره من الذين يخافونهم أي محافهم بنواسرائيل ويدل على هذا التأويل قراءة ابن عباس وابن جبر ومجاهد يخافون بضم الياء وتعقل هذه القراءة أن يكون الرجلان يوشع وكالبومعنى بعافونأى بهابون ويفرون ويسمع كلامهم لتفواهم وضئلهم يسقل أن يكون من أخاف أى عيفون بأوام اللهونوا هيسهورجوه ووعيده فيكون دلك مدحالم كقوله أولئك الذين امتعن الله قاو بهالتقوى والحلةمن أدم الله عام ماصفة لقوله رحلان وصفاأ ولابلجار والجرور ثم فانسا الجلة وهذاعلى الترتيب الأكترفى تقدم المجرورأو الظرف على الحلة اداوصفت بهما وجوزأن تكون الجلهمالاعلى اضارفه وانتكون اعداضا فلايكون لهاموضعمن الاعراب وفى قراء عدالله أنع الله عليهماو ملكم ادخاوا علمهم الباب والباب باب مدنة الجبارين والمعنى الله واعلى الجهاد وكالفواحتي تدخاوا عليهم الباب وهانا يدل على أن موسى كان فالمأزل محلته فربيامن المدنسة ﴿ فَاذَا دَخَلَمُوهُ فَانَكُمُ عَالَبُونَ ﴾ قالاداك تقة بوعد الله في قوله الي كتب الله لكم ، وقيل رجاء لنصر اللهرسله وغلب دالث على ظهروماغرى قوحفى عقر ديار حرالا دلو اوا دالم يكونوا حافظى ماب مدينته محتى دخل وهوالمهمفلائن لابحفطوا ماوراءالباب أولى وعلى فول أن الرحلين كامامن الجبارين فقيل انهماقلا لهمان العمالقة أجسام لاقلاب فبها فلا تحافوهم وارجعوا البسمهاسكم غالبوهم تشه معالهم على فتألهم على وعلى الله فتوكلوا ان كتم مؤمنين ﴾ لماد أمابي اسرائيل

ديارهم إلادلوا و إدالم يكونوا حافظى باب مدينهم حتى دخل وهوا لمهم فلآن لا يتعفظوا ساورا ءا أبباب تولى يؤ وعلى المتعقوكلوا كه شارةً إلى اسرائيل قد عصوا آل مورصلى القصل يوسل في الاقدام على الحياد مدوحه الله السابق لهم استرابا في ايم تلهم فاحم اهم بالتوكل على الشاؤه والملبنا والمغرع عندال دائد وعلقاذ للشبشرط الابنان الديان الذي استرابا في حسوله لبني اسرائيل والفاء في قوله و موكل اجواب أم معفوف تقد و منه بواقع الشنساق بتوكلوا كافالت المربذ يدافضرب تقديره تبد فاضرب زيداوكثيرا بأقي معمول ما بعد الفاست على الموافق على الموافق على الموافق الموافق الموافق الموافق الموافق الموافق على الموافق على الموافق على الموافق على الموافق على الموافق على الموافق الموافق الموافق الموافق الموافق الموافق على الموافق على الموافق على الموافق على الموافق على الموافقة الموافقة والموافقة و

قمدعصوا الرسول فيالاقمدامعلي الجهادمع وعمدالله لهم السابق استرابافي إعانهم فأمراهم بالتوكل على الله إذهو الملجأ والمفزع عندالشه أشوعلن ذاك بشرط الاعان الذي استرابا في حصوله لبني اسرائيل وقالوا يلموسي انالن ندخلها أبداماداموا فيها كدلما كررعليهمأمر القتال كرروا الامتناع علىسس التوكيد بللولين وقسدوا أولانني الدخول بالغلرف المختص بالاستقبال وحقيقته النأبيدوقد يطلق على الزمان المتطاول فكالشهس نفوا الدخول طول الابدثم رجعوا الى تعليق ذلكَ يديمومة الجبار ين فيها فأبدلوا زمانامة بدا من زمان هو ظاهر في العموم في الزمان المستقبل فهو بدل بعضمن كل وفاذهب أنت وربك فقاتلا ك ظاهر الذهاب الانتقال وهذا يدل علىأنهم كانوامشية ولذلك قال الحسن هوكفر منهم بانة تعالى هقال الزمخشرى والظاهر أنهم قالوا دالثاستيانة الله ورسله وقلة مبالاة بهما واستبزاء وقصه واذهامهما حقيقة لجهلهم وجفائهم وقسوة قاويهم التي عيسه وابها العجل وسألوابها رؤية اللهجهرة والدلس علسه مقابلة ذهابهما بقعودهم ويحكى انموسى وهارون خزا لوجوههما قدامهم لشدة ماورد عليما فسموا برجهما ولامر مافرنالله الهودبالمشركين وقدمهم عليم فىقوله تعالى لتجدن أشدّ الناس عداوة للذين آمنوا البهودوالذين أشركوا هوقيل يحمقل أنالا يقمدوا الذهاب حقيقه ولكن كإتقول كلته فذهب يجيبني يريدمعنىالارادةوالقصدالجوابكا نهمةالوا اريداقبالهموالمرادبالزب هناهو الله تعالى وذكرالنقاش عن بعض المفسرين هناان المراد بالرّبهارون لأنه كان أسن من موسى وكان مه الما في بني اسرائيل محببالسعة خلقه ورحب صدره فكانهم قالوا اذهب أنت وكبارك وهو تأويل بعيد يخلص بني اسرائيل من البكفر و ربك معلوف على الضمير المستبكن في اذهب المؤكد بالضمير المنفصل وقد تقدّم السكلام على ذلك في قوله اسكن أنت و زوجك الجنة وردد ناقول من ذهب الى أبه مر فوع على فعل أم يحذون بمكن رفعه الغلاهر فسكون من عطف الجل التقدير فاذهب وليذهب ربكودهب بعض الناس الى أن الواو واو الحال و ربائ مرفوع الابتداء والخبر محذوف أو تكون الجلة دعاءوالتقديرفيه اور بكيمينك وهذا التأويل فاسديقو أدفقاتلا واناهينا قاعدون كوهذا دليل على أنهم خارب طباعهم فليقدرواعلى النهوض معالقتال ولاعلى الرجوع من حيث جاءوا بل أقامواحيث كانت المحاورة بإن موسى وبينم وهامن قوله هاهنا التنبيه وهناظر ف مكان القريب والعامل فيه قاء دون و يجوز في مثل هذا التركيب أن يكون الخبر الظرف ومابعده حال فينتمب وان يكون الخبر الاسم والفلرف مممولية وهوأفصيد فالدرب اني لا أملك إلا نفسي وأخيى لماعصوا أمم اللهوتردوا على وسى وسمع منهم ماسمع من كلة الكفر وسوء الأدب عالله ولم يبق

ظرفةتقدرهمدة دوامهم فهافا بدلواز مانامقىدامن زمان حوظاهر في العموم فىالزمان المستقبل فهو بدل بعض من كل واذهب آنتورىك كه ظاهس النحاب الانتقال وهانا ملل على انهم كانوامشية ولذلك قال الحسين هو كفرمنهمالله تعالى وبدل على ذلك عبادتهم العجل واتحاذه الهاوكونهم حين مروابقوم يعبدون البقر فالوالموسى عليه السلام اجعل لناإله اكالهمآ لهة ور ملامط وف عملي الضمسيرالمستكن في اذهب المؤكد بأنت وتقدم المكلام على نظيرهدافي قوله اسكن أنتوز وجك الجنة واناهمناقاعدون هدادليل على انهم خارت طباعهم فإيقمدر واعلى النهوص معمالفتال ولاعلى الرجوعمن حيث جاؤا بل أقام واحيت كانت المحاورة بينموسى وبينهم

وهامن قوله هينالتنبيه وهناظر و مكان القر بسوالعامل فيه قاعدون يؤتال رياني لاأدال كي لماعدوا أمرالته وتردوا على موسى ومعممهم اممه من كانالكفروسوءالاد بعالقه لهم بنوه مهمي شقى بدالاهرون فالذالثوهدا، و الكلام المنطوى صاحب على الالتجاءالي الله وشده اللياد بموالشكوى البعو رفع القلب التي مستجاب الرحة ونسترل النصرة بؤواخي ﴾ منصوب معلوف على نفسي و يعني بمعارون عليه السلام وكاناه مااعته بذينك الرجاين المؤسس كار وي عن علي كرم الله فرسهه أنه عطب في مسجدالكوقة مستجدا على قتال أعدائه فوجيه الارجلان فقال أن تقعان مما أد بعوا الزعشم ي وابن عطبة أن يكورت وأخى مم فوعا معطوعا على الفصير المستكن في أمك وجاز فك الفيل يشهدا بالفعول المحصور ويازم من ذلك ان مورى وهارون لا يلككان الانفس موسى فقط وليس المني على فلا عبل الظاهر ان موسى عليه السسلام على أمر نفسه وأمر أخد فقعر فافرق بيننا كه ظاهره انه دعا بان الله (٧٥) يفرق بينه على قال فانها عرمة عليه إلى في فعم يد

بعودعلى الله تعالى فأنهاأي معه من شقبه الا هارون قال ذلك وهذامن الكلام المنطوى صاحب على الالتجاء الى الله الارض المقدسة عومة والشكوى السهورقة القلب التي تستجلب الرحجة وتستنزل النصرة وتعوم قول يعقوب اتمأ عليسمأى محرم دخولما أشكوبئىوحزنى الىالقوعن علىانه كان يدعو الناسعلىمنسير الكوفة الىقتال المباهين وتملكهم اياها وانتصب ها أجابه الارجلان فتنفس المعداء ودعالها وقال أين تتبعان بما أريد والظاهر ان واخي معطوف أر بعسين عسلى انه ظرف علىنفسى ويحقلأن يكون وأخى مرفوعا بالابتداء والخبرعفوف لدلالة ماقبله عليسه أى وأخى زمان والعامل فمدعومة لايمك إلانفسه فيكون قدعطف جلة غيرمؤ كدة على جلة مؤكدة أومنصو وأعطفا على أسران أي قبل وحكمة هبذا العدد وانأخى لاعلك الانفسه والخسير يحذوف وتكون قدعطف الاسيروا لخبر على الخبر تحوان زياداقاتم أتهم عبدوا العجلأر بعان وهرا شاخص أىوان عراشاخص وأجازا بن عطية والزيخشري أن يكون وأخي مرفوعا عطفا يومأ فحسل لكل ومسنة على الضعير المستسكن في أملك وأحاز ذلك الفصل بينهما بالفعول المحصور و مازمين ذلك أن موسى قبلان من كان عاوز وهارون عليمنا السلام لايملكان الانفس موسى فقط وليس المعنى على ذلك بل الظاهران موسى عشرين سنة لم يعش إلى علكأ مرنفسه وأهرأ خمه فقط وجوز أبصاأن تكون مجرو رامعطوها على ياءالمسكلم في نفسي وهو الخروح من التبه وانمن ضعف على رأى البصر بين وكانه في هذا الحصر لم يثق الرجاب اللذين قلاا دخاوا عليم الباب ولم كان دون العشرين عاش يطمأن الى ثباتهما لما عاين من أحوال قومه وتاونهم معطول الصعبة فارند كرالا الني المصوم فكائنه لمربعش المكلفون الذى لاشبة في ثباته قبل أوقال ذلك على سبل الضجر عند ماسعير منهم تعلى لألمن يوافقه أوأر ا ديقوله العماة فريتهون كوالتيه وأخيرهن بوافقني فيالد بزلاهار ونخاصة هوقرأ الحسن الانفسى وأخير بفتها لباء فيها يلاهافرق في اللغة الحرة مقال ما . يتبه سنناو بين القوم الفاسقين كه ظاهره انهدعا بأن يفرق الله بينهما وبينهم بأن يفقد وجوههم ويتسوه وتبهته وتوهشه ولايشاه مصورهماذا كأنواعاصين له مخالفين أمرالله تعالى ولذلك نبءعلى العله الموجبة والساءأكتر والارمن للتفرقة بينهم وبين الفسق فالمطيع لاير يدحجبة الفاسسق ولايؤثرها لئلا يصيبه بالصحبة مايصيبه التيهاء التيلايهتدي فيها واتقوا فتنة لاتصيبن الذين طلموامنكم خاصة أنهلك وفينا الصالحون وقبسل الله دعاء وفلم يكونا وأرضتيه وقيل العامل معهم في التيه بل فرفيينه و بينهم لان التيه كان عقابا خص به الفاسقون العاصون ، وقال ابن فىقولە أربىين لفظ يتبون عباس والضمال وغيرهما المعنى فافصل بينناعمكم يزيل همة الاختلاف ويام الشعث، وقبل قال ابن عطبة و حمل أن المعنى فافرق بيننا وبينهم في الآخر محتى نكون منزله المطيع مفار قدلنزله العاصي الفاسق * وقال (الدر) الزمخشرى فافعسل بينناو بينهم بأن تحكم لناعانستمق وعليهم عا يستدغون وهوفي منى الدعاء

الزنخسرى وقعد نيساد يعهم بي محمد من مستعلى وسيم به يستحون وسوى سي المارت تروع أن علم والله المارت تروع أن المارت تروع أن المارت كون وأخي مرف و عا داود فافرق بكسرالراء وقال الرابز المستكن ال

وقراً ابن المديقع ففرق والفاسقون هنا فال بن عباس العاصون و وقال ابن زيد الكادبون ينهما بالفعول المحصور وقال أبو عبيد الكافرون ﴿ قال فانها عرسمة عليم أربعين سنتيتم وزوق الأرض ﴾ أى قال الله ويلزمن ذلك ان موسى

(00 - نفسيرالبعر لمحيطلابي حيان - لث) وهرون لا يملكان الانعس موسى فقه وليس المعنى تلى ذلك بل الطاهر ان موسى يملك أمر نفسه وأمر أخيه فقط (ع) يحتقل أن يكون العامل في أر بعين مضعر إجل عليه متهون المتأخر انهي (ح) لأأدر ي ما الخامل له على قوله ان العامل مضعركاذ كر بل الذي جوز الناس في دلك هو أن يكون العامل فيه يتبون نفسه الامضعر يفسر وقوله يتبهون يخون العاسل في ألَّ بِعين منعمرا على عليه يتيهون المتناَّ عَرَاتُهِي الْأَدْرُ عَاماً عُلَيْلُ عَلَى قولُه إِن العندل منعمركاء شحر بل اللَّي جوزه الناس في ذلك هو أن كور العامل في يتيون نفسه (٤٥٨) لا مضمر يفسره قوله يتيون في الارض قال بن عباس تسعة فراسخ وقال مقاتل

فرسخاو روى فىكيفية

تهيه في هذه الدة انهم كانوا

رحاون اللسل و يسرون

ليلهم أجمحتي إذا أصمو

وجدواجلهم في الموضع

الذى ابتدؤامنه ويسيرون

النهار جادين حــ تى إذا

أمسوااذاه حيث ارتعاوا

عنهفيكون سيرهم تحليقا

فسل واسمكانواستانه ألف

مقاتلين قبل والحكمةفي

التبه هوانهم القالوا انأ

هيناقاعدون عوقبوا

بالقمودفسار وافىصورة

القاعدين وهمسائرون

كاسار وابوما أمسوا

في المكان الذي أصبحوا فيه وكان هذا التمخون

عادة وعجبامن فسدرة الله

تعالى حست كانواعقالاء

ولم مندوالخسروح من

التبهوماتموسىوهار ون

عليهما السلام فىالتيمه

فكانالته عنداما لبني

اسرائىلورجمةلوسي

وهار ونوراحة وروحا

ونبأالله تمالى بعد موتهما

يوشع بن نون بعسد كال

الاربعينسنة فصدقهبنو

اسرائسل وأخبرهم بأن

تعالى فأضعر في قال وضعيرهاتها الى الأرس المقدّسة عرسة عليم أي عرم دخولها وتملكهم اياها هداعه ضهاوطه لحاثلاتون وتقدع المكالم على انتظام فوله كتب الله لسكم مع فوله عومة عليهم ودل هذا على انهم بعد الأربعين لابتكون عرمةعليم فروىأن موسى وهار وتعليما السلام كأنامعهم في التيمعقو بقلم وروما وسلامالهالاعقوبة كاكانت المارلا براهيم وللائكة العناب فروى أن موسى سار بعدالأر بعين بمنبق من بني اسرائيل وكان بوشع وكالبعلى مقسمه ففي اربعاوقتل عوج بن عنق وذكروا من وصف عوج وكيفية قتل موسى إمالايسم وأفام موسى فيهاماشاء الله مم قبض ، وقبل مات هارون في النبه . قال إن عطية ولم يستلف في هذا ، ور وي أن موسى مات في التيميم عهارون بْهَانيةَ عُوام ، وقيل بستة أشهر ونمف ، وقيل بسنة ونبأ الله وشع بعد كال الأربعين سنة ضدقه بنو اسرائيل وأخبرهم أناللة تعالى أمره بقتال الجبابر نصدقوه وبليعوه وسارفيم الى ارجعا وقتل الجبارين وأخوجهم وصاد الشام كله لبنى اسرائيل وفى تلك الحرب وقفت له الشمس ساعة

حتى اسقر هزم الجبارين وقدالم بذكر وقوف النمس ليوشع أوتمام في شعره فقال فردب علينا الشمس والليل راغم . بشمس بد سن بانب الحدر تطلع نضاضووها صبخ الدجنة وانطوى ، لبهجتها فوب السياء الحسرع فوالله ما أدرى أأحلام ناهم ، ألمت منا أم كان في الركب يوسع

والظاهر ان العامل في فوله أربعيى عرمة فيكون التعريم مقيد الهنة وكرن بيهون مستأنفا أوطلامن الضمير فيعليم ومجوزأن يكون العامل بنيهون أي يتيهون هـ نده المدة في الأرض ويكون التصر بمعلى هداع يرمؤفت مذه المدنيل مكون اخبار ابأنهم لايدخاونها وانهم مع ذلك يتبون في الأرض أربعين سنة عون فيامن ماب ، ور وي انهمن كان جاو زعشر بن ستقليمش الى الخر وحمن التيه وان من كان دون المشرين عاشوا كالمعلم بعش المكلفون العصامة أشار الى ذلك الرباح واذلك ذهب الى أن العامل في أر معين محرمة ، وقال اب عطية يحمل أن يكون العامل في أربعين مصمر ايدل عليه يتيمون المتأخر انتبى ولا أدرى ماالح امل له على قوله ان العامل مضمر كاد كر بل الذي جوز الناس في ذلك أن يكون العامل في مدمون نفسه لامضعر بفسره قوله يتبون في الأرض والأرض التي تأهوا فيباعليما تتكي طولها ثلاثون ميلا في عرص سنة فراميز وهوماين مصر والشام ، وقال إن عباس تسمة فراميز قال مقاتل هنا عرضهاوطولها ثلاون فرسعاء وقيل ستةفراس فيطول انني عشرفر سفاوفيل سعتعراس وتظافر اقوال المفسرين على ان هذا التبع على سبيل خرق العادة فانه عجيب من قدرة الله تعالى حيث جارعلى جاعتهن العقلاء أن بسيروا فراسخ يسير مولايه تدو ف المخروح مها و روىأنهم كانوا يرحاون الليل ويسرون ليله أجمحني اذا أصعوا وجيدوا جلهدني الموصع الذى ابتدأوا منه ويسيرون الهارجاد رحتى ادا أمسوا اذاهم عيث ارتعاوا عمه يكون سيرهم تعليقا وقال مجاهد وعميره كالوابسه ونااسار أحماناواللمل أحماناهمسون حيث أصعوا ويصبصون حيث بمسون وداك في مقد رست قراست وكانوا في سيار ذلاقر ارطم الشي ود كر

الله تعالى أمره بقتال الجبابرة فبايعوه وساربهم الحار يحاوقتل الجبارين وأحرحهد وصارانسام كله لى اسرائيل وفي تلث الحرب وفف له السمس ساعة حنى اسفر هزم الجبارين

أنهم كانواستانه الف مقاتلين ودكروا أن حكمة التيه هوأتهم لماقلوا إناهاهنا قاعدون عوقبوا بالقمود فساروا فيصورة القاعد بنوهم سائرون كالمسار وايوما أمسوا في المكان الذي أصحوا فعوذ كروا أنحكمة كون المدة التي الهوافياأر بعين سنتهى كونهم عبدوا العبط أرمعين وماجعل عقاب كل ومسندفي التيمه وقال ابن عطية و بحمل أن يكون تيهم بافتراق الكامة وقلة أجباعالرأى وأنه تعانى رملهم بالاختلاف وعدوا أنها حرمت عليم أربعين سنة فنفر فشمنازلهم فيذاك الفحص وأقاموا ينتفاو زمن موضع اليموضع على غبرتظ مواجتهاعتي كلت هذه المدة وأدنانة نعالى بخروجهم وهمذاتيه تمكن تحفل غلى عرف البشر والآخر الآى ذكره مجاهداتما هو نون عادة وعجب من قدرة الله تعالى وفلاتأس على القوم الفاسقين كه الظاهر أن الخطاب من الله تمالى لوسى عليمه السلام ، قال إن عباس ندم موسى على دعاله على قوممو حزت عليم أنهى فهذه مسلاة لمومى عليسه السلام عن أن يعزن على ماأصاب قومه وعلل كونه لا يعزن بأنهم قوم فاسةون بهوت أحقاء عانالهم من العقاب، وقيل الخطاب لمحدصلي الله عليموسه والمراد بالفاسقان معاصر ودأى هذه فعال أسلافهم فلاعمز نأنت بسبب أفعالم الجيئة معلنور دهم علىك فانهاسجة خبينسوروثة عندهم وواتل عليمنبأ ابني آدميا لحق إدقر بأقر بالانقبل من أحده بالايتقبل من الآخرة اللاقتلنكة الإعابتقيل اللمن المتقين بدائ بسطف إلى عدلا لتقتلي ماأما بساسط مدى إلىك لأقتاك إنى أخاف القرب العالمين * إنى أربد أن تسوء باعى و إعمد مشكون من أحصاب النار ودالكجزاء الظالمين ، فطو عتله نفسه قسل أخيه فقسله فأصير من الخاسرين ، فعث الله غرابايعت فى الأرض ليريه كيف يوارى سوأه أخيده الدياء بلي اعجز سأن أكون مثل هذا العراب فأوارى سوأه أخى فأصبح من النادمين ، من أحسل دلك كنينا على بي إسرائيل أسمن قتل نفسانف ير نفس أوفساد في الأرض فكا عماقت ل الماس جمعا ومن أحياها فسكا عماحا الناس جيعاولق وجاءتهم وسلنابالبينات تمإن كثيرامهم بعسدلك فيالأرض لمسرفون ه اعما جزاءالذين يحاربونالله ورسوله ويسمعون فيالأرض فسادا أن نفتساوا أويصلبوا أوتقطع أبديهم وأرحلهم من خلاف أو يمعوامن الأرض دلك لهم خرى في الدنياو لهم في الآخرة عناب عظم * إلاالد يتابوا من قبل أن تقدروا عليهم هاعلموا أن الله موررحم * ياأمها الدين اتقوا الله وأبتعوا اليمالوسيله وحاهدوا في سيله لعلكم تعلمون وان الدين كمر والوأن لهم مافى الأرض جيعا ومثله معدليفت دوا بمن عداب يوم العيامة ماتقبل منهم ولهم عذاب أليم ﴿ رَبُّ وَنَأْتُ يخرجوامن الناروماهم يخارجين منهاوله عداسمقم والسارق والسارقه هافطعوا أبديهما جراء بما كسبا كالامن الدوالةعرير حكم كالعراب طائر معروق يجمع فالقله على أغر بقوفى الكترة على غربان وعراب اسم جنس وأساء الأحساس اداوقعت على مسعياتهامن عير أن تكون مقولة من تيع فان وحدفهاما بمكن استقاق حسل على أبه مشتق الاان دالم قليل جدابلالا كترأن تكون غير مشتقه معوثراب وحجروماء وعكى عراب أن يكون مأحودامن الاعتراب فأن العرب تتشاءمه وترعم أنه دال على الفراق يه وعال حران العود

عراب لاعسراب من النوى ، وبالباديين من حيب دماسره (١)

المعث فيالأرص منش التراب واتارته ومنصعت براءة يحوب وث السل لاتكن كالباحث ع

م وأما العراب العرب الطوح ، وهال السعرى

﴿ فلاتأس ﴾ أى فسلا تمنزن يقال أمى الرجل يأسى أمى إذا حزن والظاهرانه خطاب الوسى عليه السلام ومعنى على القوم القاسقين عسلى عذا المواهلاكيم

ا (١) هدا الست بعشاعليه كثيرا فلم نقصله على أصل ولحرر أد مصححه واتل عليم الآية هو خطاب الني صلى القعليه وسلم أى على بقية بنى اسرائيل الذين عاصر وعليه السلام وهموا بيسط أبديم وقالواانهم أبناءالله وأحباؤه وذكرهم موسى علىمالسلام بنع (٤٠٠) اللعقالى وساصبة دندالآية لماقبلها انتكان من آخركلامهم لموسىعلية المسلام اذهب

أنت و ريك فقاتلاو ذلك

لجبنهم وخو رطباعهم عوا

قتال الجبار بنوفي قست

ابنى آدمجسارة قابيسل

على قتل النفس التي حرم

الشقتلها فتشابها من هذأ

الوجه فكان فاسل أول

العظمة وبنواسرائسل

أولمنخاطبرسوألمم

بقولهماذهب أستوربك

فقاتلا والنبأ الخر وابنا

الشفرة والسوأة العورة والعجز عدم الاطاقة وماضيه على فعل بفنج العيز وهي الغمة الفاشية وتحكى الكسائي فيهفعل بكسر العين والمدم التسسر يقالمنه ندم تدم والصلب معروف وهو اصابة صلبه يجذع أرحائط كاتفول عانه أى أصاب عين ، وكبده أصاب كبده . الخلاف المخالفة ومقال فرس مهشكال منخلاف اذا كان في يده هنفاه طرده فانتغى وقدلا يتعتني نغي قال القطامي * فأصير جارا كم قتيلا وتافيا ، أي منفيا ، الوسيلة الواسلة مايتقرب منه يقال وسله وتوسل البعواستعبرت الوسلة لمانتقرب والى الله ثماليمن فعل الطاعات ووقال لبد أرىالناس لايدرون ماقدرامهم يه ألاكل ذي لباني الله واسسل

﴿ وأنسد الطبري ﴾ اذاغفل الواشون عدنالوصلنا ، وعاد التصابي بينا والوسائل

 السارق اسم فاعسل من سرويسروسرفا والسرق والسرقة الاسم كذا قال بعضهم ورجاقالوا سرقتمالاهقال ابن عرفة السار وعندا لمربسن جاء مستترا الىحرز فأخلمنهماليس أوجواتل عليهم نبأابني آدمهالحق إدقر باقر باتافقه لمن أحدها وابتقبل من الآخر كممنا سبةهذه الآية لماقبلهاهوأنه تعالى نادكر تمر دبني إسرائيل وعصيانم وأمرالله نعالى في النهوض لقتال الجبارين آدمهماقابس وهابسالناه ذكر وصفابني آدم وعصيان قاييل أحرائه وأنهم اقتفوافي العصيان أول عاص تقتعالى وأنهم انهوا فىخور الطبيعة وهلع النفوس والجبن والفزع الى غابة بعيث قالوا ليبهم الذى طهر سعلى بديه خوارف عظمة وقدأ حبرهم أنانقه كتسفم الأرص القدسة ادهب أنت وربك فقاتلا إناهاهنا فاعدون وانتهى قايسل الىطرف نقيض منهم من الجسارة والمتو وقوة النفس وعدم المبالاذبأن أقدم على أعظم الاموروأ كرالماصي بعدالنرك وهوقتل النفس الى حرم الدقتلها عيث كان أول من سنّ القتل وكان عليه وزره ووزر من عمل به الى بوم القيامه هاسميت القصتان من حيث الجبنءن القتل والاقدام عليه ومن حيث المصيميم ماوأ يضافتة دم قوله أواثل الآياب إدهر عوم أن بسطوا البكرأ بديهم ومعده تعباء كمرسول اسين لكركثيرا بماكتم تعفون من الكتاب وعوله تعن أبناءالله وأحباؤه مقصه محارية الجبارين وتبيز أنعدم اتباع بنى إسرائيل محداصلى الله عليه وسلم أغاسبه الحسد هذامع علمهم بصدقه وقصه بنى آدم انطوب على مجموع هذء الآياب من مسط اليد ومن الاحبار بللعيب ومن عدم الانتفاع القرب ودعواهم المصية ومن القتل ومن الحسدومعني والاعليمأى اقرأ واسرد والضمير فيعليم طاهره أبه يعودعلى بيراسرائس إدهم الحدث عنهم أولاوالمقام عليم الحبعب سن هميم بسط أبديهم الى الرسول والمؤمنين فاعاموا عاهوفي عامص كتهمالاولاالىلاىعلق للرسول بها الامنحها لوحي لتقوم الحجة بدلك عليهماد دالامن دلائل البوته والبأهواخر واساآدم فيقول الجهور عرواس عباس ومحاهدوهنادة وعيرهاها فاسل وهايسل وهما اساه لعبليه ووال ألحسن لمركو باولديه لصليه واعاها احوان مربي اسرائيل هاللان القربان اعا كانمسر وعافى ي اسرائيل ولمكن صل ووهما لحس في داك « وقيل عليه

املب، ﴿ إِدقر بِأَهِ أَدُ منصوب بقوله نبأ (عال) الزعنسرى ويعسوزان يكون بدلامن النبأاى اتل علهم النبأ بأدلك الوقت على تقدر حذف المناق انتهى لايجورماد كولان ادلاساف الها الاالزمان ونيأليس يزمان والقربان الذىفسر بلمصوررع لقاسسل وكنش لحابسيل وكانت علامة التقبل أكل المار البازلة من السهاء القريان وترك عبرالمتفيل (عال) الرمخشرى بقال فسرب صدفه وتقسرب مها لات تقر ب مطاوع قسرسا سي ليستمرب كيم يعهل الدهن في بي اسرائيل حي يقتدي ويمه بالغراب وأيصافقد هال الرسول عمامة أول ممدقة سطاوع قرب لاتحاد

هاعل الفعلان والمطاوعه يحداف فهادلهاعل فيكورسن أحدهمافه لرومن الآحرا فعال يحوكسرته فاسكسر وفلفته فالفلق وليس فر ساصة أأونقر سيارية الديه وعلط فاحش وتقبل مراحد هما يدهوها مل إ والمنتقبل من الآحر جهوهو فاسل

بالقتل علمانه لريكن متقيا اله تعالى لتهديده مهده المست الطمة وكان ذائحسداله فقال وانما متقبل اللهمن المتقين ومن لمرض بقيعل الله (الدر) (ح) واتدل عليهم نبأابني آدمالحق يعقسل قوله بالحق أن كون حالا من الضمير في واتسل أي مصحوبا بالحبق وهبو المدفالذي لاسكف معة أوىءوشع المغه لمعدر محذوف أى تلاوة ملتسة بالحق أوفىموضع الحال من المعمول وهو سأاسي آدمودوالافرب أى البأ ملىسالالحي والعاملي اد، أأى حد سماو فصتو، أ في دلك الوقب (س)و محور أن مكون بدلا من الساكي اتل عليهم السأسأ دلك الوفاعلي تقدر حذى المصاف انهى ح)لا يعور ماد کر لاں ادلانصاف الها الاالرمان وسأليس رمان (س) قال فوب سدق وتقرب بالان قرب مطاوع فرباشي (س) ىسىقرىسىدقة معاوع ورب صدقه لاتحادهاعل العملى والطاوعه يعتلف فها الماعل فيكون من

من سن الفنل وقد كان الفتل قبسل في بني اسرائيل و يحمَّل قوله بالحق أن يكون حالا من الضمير فيواتل أيمصعوبا بالحق وهوالمدق الذي لاشك فيحتناو فيموضم المفتلمدر محنوف أي تلاوةملتسة الحق والعامس في إذنبا أي حديثهما وقعتهما في ذلك الوقت ، وقال الربخسري ويجوز أن تكون بدلامن النبأ أي اتل علهم النبأ نبأداك الوقت على تقدير حذف المغاف الهي ولايبوزماذ كرلان اذلايشاف اليها الاالزمان ونبأ لبس يزمان وقسطون المفسرون في سب تقر سحمة القربان وملخصه أن حواء كانت تله في كل بطن ذكر اواتني وكان آدم زوح ذكرهذا البطن أنتي داك البطن وأسي هذاد كرذاك ولاعمل الذكر نسكاح توءمت مفوادمم فاسل أختجسلة اسمها افلعياو ولدمع هابيل أختدون تلث اسمها لبوذا فأبي قابيس الاأن بتزوج توءمت لاتوءمنهابيل وأن يعنالف سنة النكاح إيثارا لحاله اونازع قابيل هابيل في دلك فقيسل أمرهما آدم بتقريب القريان ، وقيل تقريلين عنه أنف بمااد كان آدم غاشا توجه الى سكة لز بارة البيت بافن ربه والقربان الذى عرماه هو زرع لقابس وكان صاحب ررع وكش هابيل وكانصاحب غنم فتقبل من أحدها وهوهابيل ولم يتقبل من الآخر وهوهابيل أى فتقسل القربان وكانت علامة التقسل أكل المار المار له من السهاء القربان المعل وترك عبر المنقس وفال محاهد كاستالمارتأ كل الردود وترفع المقبول الى الساء به وطل الرمحسري بعال قرب صدقه وتقربها لانتفرب مطاوع قرب انتهى ولدس تقريب بمدقسطا وعقرب صدف لاتحاد فاعل الفعلين والمطاوعة تتنلف فيها الفاعل فكون من أحسدها فعل ومرز الآخر الفعال محو كسرته فانكسر وفلقت فانفلق ولنسرقر سنصدقة وتقر سنهامن هدا الباب فيوعلط فاحش بإهاللاقتلنك هذاوعندوترد بدسديدوفدأ بررهذا الحبربؤ كدابالصم المحدوي أي لأفتلنك حسدا علىتقبل فريانك وعلى فورك استعقاق الجيله أخبىء وفرأريدس على لأقالمك بالنون الخفيفة ﴿ قَالَ المَا مَقْبِلَ اللَّهُ مِنْ المُتَقِينَ ﴾ قال الن عطية فيه كلام محمَّوف تقدره لم تقتلىوأما لمأجن نسيأولادسك فيقمول اللهقرماني أما انيأنميه وكتبعلي لأحسالخلواها متقبل اللهمن المتقان وحطب الرمحسري هنافقال (قان قلب) كنف كان قواله الماستقبل الاسر المتقسين حوانا أمواه لأقتلك (فلب) لما كان الحمد لأحسم على تفل فرياته هو الذي حله على توعده مالقتل هالله اتما أتيب من قبل هدك لا سلاحها من لـ المقوى لا من فسلى فإنه لي ومالكلاتعاف نفسنك ولاتعما ياعلي بعوى الله اليهي السميق الصول فأحابه كالرمحكم مختصر جامع لمعان وقيسه دلسل على أن الله معالى لابفسل طاعة الامن ، وُمن متق ها أساء على أكثر العاملين أعمالهم وعوعاهر بن عبدالله انه تكى حال حصرته الوفاد فقيل لهماسكنا فقيدكت وكنت فال الى أمع الله مقول اعاسه مل الله من المتعين المهي كلاء مولم مصل من وسد سه الاعه السدير عادته معتاج المكلام في فهمه الى هده التقدير أسر الدى فدر ماد أولا كان وهو ان المهير والم حسداعلي نقبل قر بادك فعرصله بانسب فدول السر انهو التقوى ولدي متساوا فاعرس له مدالله لا مهرص بسه السكاح الى فررها الله معالى وقصد خلاء اومارع بم كالم معادلاتان يررب في أكرال كماثر بعدالسرائه وهوقتل المفس المي حرم بالله بيعال سعط وأجعراهل المسةقي معي هدوالألهاء ابها اتفاء السرائين اتهادوه وموحد فأجاله ليي د دوهما متعمموله أحدهما ومن إلاح دمال بموكسرته وادكسر وفلقه والمان ولسي قرسه دوتو قرسهام ها الدب فهو علط فاحس مالى المكن متعالى مقل في النبسطت الآية فين التفاوت بنهما بأنك ان أروب قتل في أن يفتل والدم في الن هي الموطئة المؤذنة بقسم محفوق والن المسلمة وجواب القسم قول في الموطئة المن المفافقة المنافقة وجواب القسم قول في المواجز المبلغة المنافقة ا

ووقال عدى بن مات وغسر وفر مان هذه الأمة المسلاة عوقول من زعران قوله الماستقيل الله من المتقين ليسمن كلام المقتول بلهومن كلام الله تعالى الرسول اعتراضا بين كلام القاتل والمقتول والضمرعا لدفى قال على الله ليس نظاهر والتن بسطت الى يدك لمقتلى ماأ بأسط بدى السك لأفتاك، قال إن عباس المعنى ماآنا عنتصر لنفسى ، وقال عكرمه المعنى ما كنث لأبتد ثك بالقتل ووقال مجاهدوا فسن لم يكن الدفع عن النفس في دالث الوقت جائزا ، وقال عند الله ب عمرو وابن عباس والجهور كان هابيل أحدقو من قابيل ولكنه تحرحمن القتل وهدايدل على ان القاتل ليس بكافر واعاهوعاص ادلوكان كافرا لماعر حهابيل من قتله وانماا سدسله كإ اسنسلم عتمان ابنءغان موفيل اعاترك الدفع عن نفسه لانه طهر به المخيله القضاء عمره فبني عليه أأو ماخبأر أبيه وكاحرى لعبان ادبشر مالرسول بالحمه على باوى تصيمو رآدفي البوم الذي قتل فيه في السوم وهو بقول المانتغطر اللبلة عندما فبرك الدفع عن نصه حي قتل ووقال لهرسول اللهصلي الله عليه وسلم القء في وجهكُ وكن عبدالله المقنول ولآتكن عبدالله القاتل * وفيل ان هابيل لاحت له أمار ال غلبة الطئ من قابيل على قتله ولكن لم يته مقى دالله فد كراه هذا الكلام في الاقدام على المقتل ليزدجرعنه وتقييصالهذا الفعل ولهذاير ويمان قاسل صرحني نامهابيل فضرب رأسه يعجركبير فقتله مهوقال ابنجر يرئيس في الآيه دليل على أن المقتول عمل عرم الفاتل على فتله ثم ترك الدفع عن نفسه يوقال الرمخسري (فان قلت) لم حاء السرط بلفظ الفعل و الحراء بافظ اسم الفاعل وهو فوله لأن يسطب ماأ بأساسط (قلت) البعيدا به لا غفل ما تكتسب به هيذا الوصف الشبيع ولذلك أكده مالباءا لمؤكدةالسي انتهى وأوردأ توعب دائله الرارى هذا السؤال والحواب وأمنسب للرمسرى وهوكلامف انتقادودلكان قواهماأنا ماسط لمسجراه بلهو جواب القسم المحذوف فبل اللام فى أثن المؤذنة بالقسم والموطئة البعواب لاالسرط وحواب السرط محسنوف لدلالةحواب القسم عليهولو كانحوابا السرط لمكان الفاءهانه ادا كان حواب السرط منفيا عافلا بدمن الفاءكقوله واداتتلي علهم آناتنا بساب ماكان حجتهم الاأن فالوا ولوكان أنضاجواما للشرط للرممن دلك خرم القاعده الصو بقمن إنهادا تقمم القسم على السرط هاخواب القسم لاللسرط وقسمالف الرمخسري كلامه هساعاد كرمني المقرة فيقوله واسأت الدسأوتوا الكتابكل آيةماتبعواقبلتك هظالمانىعواحوابالقسمالحذوبسمد مسدحوابالسرط

ليس والمسترط بلهوج الشرط منفيا عافيلاب من الفاءالاات كانت الأداة ليستمن الجوازم في الكلام في الإعتاج اد ذاك الى الفاء كقولة تعالى (الدر)

(ش) مانقلت المجاء الشرط للفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهوقوله لأس بسطت ماأتا باسط قلت لنفيدا تهلايفعلما تكسب به حذا الوصف الشنيع ولذلك أكده بالبآء المؤكدة النفي انهي (ح) أو ردأ وعبدالله الرازي هذا السؤال والجواب ولم بنسبهالرمحشرى بلاسوقه منهصلتا وهوكلام فب استفادوذاك انقوله ماأنا يباسط ليس جزاءالشرط سل هو جواب القسم المحذوف قبسل اللام في لتى المؤدنة بالقسم والموطشة الجدواب له لا للشرط وجسواب

الشرط عنوق الدلائه جوا بالقدم عليه ولوكان حواماللسرط لكان بالماء فامه ادا كان حواما لسرط مصاعب فلامسن الفاء الا الاان كانت الاداة ليستمس الحوام في السكلام فلا يعتاج اددالا الى الفاء كقوله بعالى وادا تتلى عدم آماتها بياسما كان حجم الاأن قالوا ولو كان أبنا من الماء عن الماء على الماء الماء الماء على الماء على الماء على الماء على الماء على الماء على الماء الما القتل وفسه تنسمعل ان التأثل لاعطف الله بهاني أريد أن تبويه اتمي واتمك فتسكون من أعجاب النارك ذهب قوم الى ان الارادة هنا مجاز لاعب الثارشيوة واتماهي تحفير في شرين كاتقول

العرب في الترخيار والمعنى ال قتلنى وسق علافل واختيارى أنا كون مظاوما نتصرالله لى في الآخرة وذهب قوم الى إن الارادة هنا حقيقة لابجاز لا نقال كيف ماز أن ير يدشقاوه أخمه وتعذب بالنارلان جزاءالظالم حسن أنبراد واداحاز أنبر مده الله تعالى حاز أنبر مده العب لاته لاير بدالاماهو حسن قاله الزعشرى وفيه دسيسة الاعتزال هوقال ال كيسان اعاوقت الارادة ط بده القتل وهو مستقيم فصار بذلك كافر الان من استعل ما حرج الله فقه كفر والسكافر بريدأن راديهالسري وقبل المني انهذاقال لا تتلنك استوجب النار عاتقه حفي على اللهوعلي المؤمن أن ير بدماأراد الله وظاهر الآيه انهما آثمان ، قال ان مسعود وابن عباس والحسس وقتادة تعمل المحققل وانمال الذي كان منك فيل فنيف المناف هيذا قول عامة المفسرين و وقال الزجاحيام فتلى وانمك الذي من أجله لم تقب ل قر بالك وهورا جعرفي المني الى ماقب له • وقيسل المني ناتمي اللوقاتلتك وقتلتك والم نفسك في قتالي وقتلي وهذا هو الاسمالذي نفتضه قوله القاتل عامال المقتول والرابه كان مريصا على قتسل صاحبه فيكان هاسسل أراد إلى لست عريص على فتلك هالاتم الذي كان ملحقي لوكنو صاعلى فنلك أربدأن تعمله أستمع اعل في فتلي ه قال الزعشري (فانقلب) كيف يعمل اع متله له ولا رر واررة ورراح ي (قلت) المرادعثل اثمى على الانساع في السكلام كانقول قرأت قراءة فلان وكست كتابته تريد المثل وهو انساعهاس مستفيض لا يكاد بستعمل عيره (دن قلب) عين كصحابيل عن قتل أخبه واسسار وتعرجها كان محظورا في در يعتمن الدفع فاس الاتم حي مصمل أحوممناه فصمتم عليه الاعان (قلب) هومقدرفهو مصمل مثل الاع المقدر كاله هلالي أريدأن تبوء عثل اتمي أو يسطت البك بدي اشي وقبل اتي الذي صتص ي دياورط لي أي يوخذ من سيئاتي فتطرح عليك سبب ظامل لى وتموه ماعك في قنلي و يعصد هداهول السي صلى الله علم موسلم يو " قى الظالم والمظاوم يوم القياءة فيؤخسه من حسبات الطالم فيرادي حسبات المطاورجي متمع فأنهم بكن له حسبات أحلمن بالمفلوم فتطرح علمه وتلحص مرفولة باعرواءك وحهان مرأحه وعاباء اللاحويلي أى عنسل أعي اللاحق لي على تقدير وفوع قتل الثواعك اللاحق المدسب فتسل بد السابي ما يم اللاحق النسب قتلي واصافه الدملا كان سماله واتمك اللاحق النقل قتلي وهدان الوحهان على ائباب الاراده المحاربة والحقيفية مه وقسل المعي على اليو التمدير اليأريدأن لابيو ماتي واثمك كقوله رواسيأنء مسكأي أن لاعدوان بصاوا أي لانساوا هدب لاوهدااليأو مل ورارمن إساب ارادة السرالأخيه المؤمن وصعب القرطى هدا الوجه بقوله صلى اللسليه وسل لاتقتل بعسطاما

> الا كان على اس آدم الأول كفل من دمها لانه أول من سن القتل فند سندا أن الماثل حاصل انهى ولايضعف هذا القول عادكر مالقرطى لان هائل هذا لا يزمهن بني إراده القدل ألالقع القمل مل فدلا يريده ويقع ونصرتا وباللهى الماوردي وقال ان الفقل في واراده السيرقيمة وسالا بياءا فنحو يؤيدهدا التأويل فراءةمن فرأاي أريداي كيم أرمدومما استحادالارادة

واذاتسلي عليسم آباتنا يناب ما كانحجتهم إلا أن قالوا والقاعدة النعوية انهادااجتمعقسم وشرط كان الحواب للسابق ميما اذالمتقسيسماذوخسر ﴿ إِنَّى أُرِيدُ أَنْ تَبِسُوءَ ﴾ الآبة المعيان فتلتى وسيق مدال قدر داختماري أن أكون مظاوما ستصم الله لى في الآخر أو فُطوعت فنسه و وهو فسلمن الطوع وهو الانتساق النافية أكان مثنها عليم سمّاهيا واسله طاع فهقتل أحيه اى انقاد السعوسيات على بالتنميذ فيدار الفاعل مفسولا والمني إن القتل في نفسه مستعب عظيم على النفوس فرد تعدام النفس اللجوح الأمارة السوء طائما منقادا (ع ع) حتى أوقع صاحب عند النفس وقرى مقطاوعت يكون

ولهذا قال بعض المفسر بن ان هذا استفهام على جهة الانسكار أي أني فحذف الهمز فالدلالة المعنى عليه لانارادة القتل معسة حكاه القشرى انتهى وهذا كله خروح عن ظاهر اللفظ لغيرضر ورةوق تقدم إبضاح الارادة وجواز ورودهاهنا واستعل بقوله فتسكون من أعهاب النارعلي أن قابيل كان كافر الانحذااللفظ انماوردفي القرآن في الكفار وعلى هذا القول ففيه دليل على أن المكفار مخاطبون بفروع الشر بعقولا نفوى مذاالاستدلال لاته يكنى عراس المقسام في النارمدة بالصعبة ﴿ وذلك جزاء الطلان ﴾ أى وكينونتك من أصاب النارجز اوَّا الانك ظالم في قتلي ونبه بقوله الظالمين على السبب الموجب القتل وأنه فتل بظلم الابحق والظاهر أنمس كلام هابيل نهه على العلم ليرتدع ، وقبل هو من كلام الله تعمالي لاحكاية كلام هاييل بل اخبار منه تعالى الرسول صلى الله عليه وسلي فطوعته نفسه قتل أخيه فقتله كه قال ابن عباس بمثنه على قتله وقال أدمنا هو ومجاهد شبعته ، وفال قساد مزينته ، وقال الأخفش رخمت ، وقال المبرد من العلوع والعرب تقول طاع له كذاأى أمام طوعا ، وقال ابن قتيبة تابعته وانقاد سله ، وقال الز مخشرى وسعته له ويسرتهمن طاعاه المرتع اذااتسع وهذءأقو الهمتقاربة في المعنى وهو فعل من الطوع وهو الانقياد كأثنالقتل كآن يمتنعا عليمتعاصيا وأصادطاعه قتل أخيه أى انقادله وسهل تم عدى التضعيف فسار الفاعل مفعولاوالمعنى أن القتسل في نفسه مستمع عظيم على النفوس فردته دند النفس اللحو حالامارة بالسوء طائعام غاداحني أوقعه صاحب هذه النفس م وقرأ الحسن وزيدين على والجراح والحسن بنحران وأبو وافدفطا وعته فيكون هاعل فيه الاشترالا تعوضار بتذيدا كان القتل يدعوه بسبب الحسداصابة قابيل أوكان النفس تأى ذلك ويصعب عليها وكل منهما ربدأن يطيعه الآخر الى أن تفافع الاص وطاوعت النفس القتل فوافقته جوقال الزمخنسرى فيهوجهان أن بكون بماجا من فاعل يمني فعل وان يرادأن قتل أخيه كا " به دعانفسه الى الاقدام عليه فطاوعته ولم تمتع وله لرياده الربط كقوالت حفظت لزيدماله انتهى فأما الوجه السابي فهوموا فعي لماذكر ناه وأمأ الوج الأول فقدد كرسيبو يهضاعفت وضعفت مثل ناعت ونعمت ، وقال فحاءوا معلى مثال عاهبته ، وفال وهديمجي فاعلت لا يريد م اعمل ائنين ولكنهم نوا عليه الفعل كابنوه على أفعلت وذكرأمثلة منهاعافاه اللهوهدا المعنى وهوأن هاعل بمعيى فعل أغفله بعض المصنفين من أصماشا في التصريف كابن عصفوروا بن مالكوناهيك مهما جعاوا طلاعافل مدكرا أن هاعل محتى يمني فعل ولافعل بمنى فاعسل وقوله وله لر مادة الربط يعي في قوله فطوعت له نفسه يعني انه لوجاء فطوعت مفسه فتل أخيه لكان كلاماناماجار باعلى كلام العرب وانعاجيء به على سييل زمادة الربط للكلام اذالر بط يعصل بدونه كاامك وولت حفظ مال زمدكان كلاماتاما فقتلد أخريعالي انا وتله وسكل المفسر ون في أساء من كيفيدو مكان فقار وعمره حدر قتل ولهم في دال اختلاب والمنتعرض الآيه

عاعلفه للاشتراك نعو مشاربت زيدا (قال) الزعشرى فسموجهان أن كون بماماه على فاعل معنى فعل وان يرادان قتل أخبه كالمهدعانفسه الىالاقدامعليه فطأوعته ولمتمتنع ولهلز يادةالربط كقوال حفظت لزيدماله النبيء أماالوجه الشاي فهومدوافق لمادكرناه وأماالوجه الاول فقدذكر سيبو يهضاعفت وضعفت مثل ناعت ونعمت وقال فاؤابه على مثال عاقبت قال وقد معيء هاعلت لأوادمهاعسل اثنسين ولكنهم بنواعليه الفعل كالنوه على أفعلت ودكر أمثلةمنها عاهاه الله رهذا المعنى وهوان فأعل معنى فعلأغفله بعض المستفين منأعصابنافىالتعمريف کان عمسفور وان مالك وناهيك بهما جعا واطلاعافل نذكران فاعل يحيىء بمنىفعل ولافعل معنى فاعل وقوله رله لزيادة الربط يعنى في فسوله

(الدر) (ح) قرأ الحسن و زبدس على والجراح والحدر برعم ان وأبو واقد فطاوعت بكون فاعل فيمالا شراك تحوصار بند زبدا كان القتسل مدعوه : سبب الحسد اصابه فابل وكان النفس أي دلك و يصعب عليه اركل مهما يريد أن يطبعه الآخوالي أن تفاقر الامروط اوعت النفس القتل فوافقته (ش) فيه وجهان أن بكون بما جاءمن فاعل بمنى فعل وان برادان قتل أخيد كانه دع فلوعشة بنى انعلو جافطو عث نفسه قسل أخيه لكان كلاما تاماجار باعلى كلاما لعسرب واتعلجى مه على سبيل زيادة الربط المكلام اذار بط يحصل بدونه صحيا انك لوقلت حفلت مال زيه كان كلاما تاما فوقاً صبح به بمنى صار روى عن رسول القصلى القعلم مرا إنه أول قتيل قتل على وجه الارض ولما قتله تركه بالعراء لا بدرى ماضع به فافق علمه فوفيت الضفر إبالي والفراء طائر عمر وفي و يعمع في القلم على أغر به وفي المسكان وعلى بارت قيل وهو مشتق من الاغتراب و تتشام مه العرب قال الشاعر سرى بفراق العامرية غدو " هو اجعم سو د مانعيد ومانبدى (و 2 ع) يضى الغربان وظاهر الآمة ان القدمالي بعث

غسرابا بصثق الارض فروى انهماغوايان فتل أحدهما الآخر فحفر أه عنقاره ورحلمه حفرة وألقاء فبها والبحث في الأدش نيش السداب واثأرته والربه كمتعلى بقوله بعث والمواراة السبر والغمرالفاعل في لبريد عائدعلى الغراب وعبور أنكون عائدا على المدر المفهوم من قوله بنعث أىلديه البحث وكف سموب بقوله نوارى والجلداستفهامية فيموضع مفحول ثان لقوله لبريه عصنى ليعسمه والسوءم (الدر)

نفسه الى الاعدام علي... فطاوعت ولم تتنع وله لر باده الربط كقوال حمظت لربد ملك الذي (ح) أما الوحه الثانى فهومواهى لمادكر نادواما الوجه الأول عدد كر سدويه صاعف وضعف منا لشئ من ذلك و فاصبح من الخاسرين كاصبح بعنى صاد ، وقال ابن عطية أقيم بعض الزمان مقام كله وخص الصباح والثلاته بدءالتهار والآنبعاث الى الامور ومظنة النشاط ومنعفول الربيع أصيف لأحسل السلاحولاء وقول سعده ثمأ صيعت بنوسعه تعززني على الاسلام الى غسير والأمن استعال العرب لمآذ كرناه انتهى وهذالذى ذكرممن تعليل كون أصبع عبارة عن جيع أوفاته وأقم بعض الزمان، قام كله بكون الصباح خص بذلك لانه بدء التهار ليس عبيد الاترى انهم جعاوا أحتى وظل وأمسى وبات يمني صار وليس منهاشئ بدء النهار فسكا جرن هساء مجرى صار كذلك أصبولاللعلة التيذكرها بنعطية عقال بنعباس خسرفي الدنيابا مضاط والديهو بقائه بعير أخوفي الآخرة المضاط ريهوصير ورته إلى النارج وقال الرجاح من الخاسر بن المحسنات بهوقال الفاضي أنو يعلى من الخاسر من أنفسهم باهلا كهماماها به وقال مجاهد حسر اندان عاقت إحدى رجلى القاتل لساقهاالي فخذهامن ومئذالي ومالقيامه ووجهه الى النهس حيث مادار ب عليه في المسف حظير مَمن تأروعله في الشتاء حظيرت من تلج ﴿ قَالَ القَرَطِي وَلَعَلُ هَذَا مَكُونَ عَقُو مُهُ على انقول بانه عاص لا كافرفيكون خسر انه في الدنيا ، وفيسل، والخاسر بن اسوداد وجهه وكفره استحلالهما وممن قتل أخموفي الآخرة بعذاب الناروست في الحدث مافتلت نفس طلما الا كان على ابن آدم الأول كفل منها وذلك لانه أول من سن القتل مدوروى عن عدالله بن عرانه قال الا لصداين آدم القاتل يقاسم أهل النارقسة صيحة في العداب عليه شطرعد الهم عز فيعث الله عر المبحث في الارض لير مه كف وارى سوءة أخيه كه روى أنه أول فتسل فتسل على وجه الأرض ولمافتله تركه بالعراء لامدرى ماصنع به فاف السباع هماد في واب على ظهر مستحتى أروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرامين فاعتتلاففتل أحدهما الآخر فحفرله عنقار دورجليه تماُلقاًد في الحفرة فقال الو بلني أعجزت ، وعيل حله مانة سنة يه وقيل طلب في نابي يوم اخفاء قتل أخيه فإردرما يصبع يه وقيسل بعث الله عرابا الى عراب ميت وعل مصدى الأرص و ملغ البراب على العراب المبت ، وقيل بعث الله غراباواحدا عمل مثو بلي الداب على هاسل، وروى أند أو المتمان على وجه الأرض وكذلك جهل سنة المواراة والظاهر أمه غراب بعنه الله يمث في الأردن الريفاييسل كيف وارى وودهاييل فاستفادهاييل عنه في الأرض أن مصحوفي الأرض فيسترفيه أحاموالمر ادبالسوءذهبا فيل العوره وخصت بالدكرمع أن المر ادموار اذجسه الج. دللاهتام بهاولان سسرها أو كد، وقيل تبع حيفته ﴿ قُلُونَ الْمُمِينَ الْمُمْ عُلُونَ الْمُمْ وَرَوَلِدُلْكُ

(ه ه - تفسير البحر المحيط لا بى حيان - لف) ما عسودهمت ودال شاؤا به على مثال عاقبته وهال وقد يمهى هاعلت لا ريد بها عمل المنافق المنافق المنافق المنافق بهنى فعسل المنافق الم

إلكون في المرابط الموردية القرمة الميلة الذي في فقط إلى والمناقب بالمستى مقومة دوالدين المركسة المركس

في موضع جر فيه خلاف ﴿فَأُوارِي ﴾ معلوف عبلىقوله أنأحكون فالعجسر متسلط عسلي التكون وعبل المواراة قرأطلعة نمصرف والنماض بن عمروان فأوارى بسكون الساء فالأولى أن تمكون عملي القطع أي فأنا أواري سوءة أخى فيكون أوارى مرفوعا (وقال) الزعنشري وقسيريء بالسكون على فأناأواري أوعلى التسكبن فىموضع النمسالتخففانني يعنى اله حدق الحركة وهى الفتحبة تخفيفها استثقلها على حرف العدلة (قال) ابن عطية هي لغة لتوالى الحركات لابنبغي أن تغيرج على النصب

كفن ثلا كفان ه قال ابن عليه و عدمل أن يرادبالسوء هذه الخالة التي تسويرا الناطر بعبوعها واصفات المستويرا الناطر بعبوعها واصفات المستويرا الناطر و الذي أقد السناعر وهو الذي أقد السناعر وهو الذي أقد السوءة السوء التي والسوءة الفصحة لقبحها قال الشاغر و المستويرات و السناعر و المستويرات و المستويرات المستويرات

سوءةأخيه وهوالفراب لليت فيتعزمنه بالاداة كيف يوارى قابيل سوءة هابيل وهذا فيهبعدلان الغراب لانظهر لهسوءة والغاهر أن الارادة هنامن جعساه يرىأى بيصر وعلق ليريه عن المغمول الثانى إلجلة التيفها الاستفهام في موضع المفعول الثاني وكيف معمولة ليوارى ولير به متعلق بيبحث وصو زأن بتملق بقوله فبعث وضمير الفاعسل في لير به الظاهر أنه عامد على الله تعالى لان الاراءة حقيقة هنءن الله اذليس للغراب قصد الاراءة وارادتها ومجو زأن بعود على الغراسأي لريه الغراب أي ليعام لأنه لما كان سبب تعليه ف كا " تعقد تعليه على سبل المجاز و ظهر أن الحكمة فيان كان هف المبعوث غرابادون غير ممن الحيوان ومن الطبوركونه متشام به في الفراق والاغتراب وذلك مناس لهذه القمة وقبل فبعث جلة محذوفة دل علما المعنى تقدر عفيل مواراته فيعث ﴿ قالياو بلتي أمجسر ثان أكون مثل همذا الفسر اب فأواري سوءة أخي ﴾ استقصرا درا كهوعقله فيجهله مأيصنع بأخيه حتى يطروهو ذوالعقل المركب فيه الفكروالروبة والتدبيرمن طائر لايعقل ومعنى هذا الاستفهام الانكار على نفسه والنسعى أى لاأعجز عن كوني مثل هذا الغراب وفي ذلك هضم لنفسه واستمغار لها بقوله مثل هذا الغراب وأصل النداءأن يكونلن يعقل ثمق دينادي مالايع قلءلي سبيل المجاز كقولهمياعجبا وياحسرة والمراد بذلك التعجب كاثمة فالانفلر والهذا العجب ولهذه الحسرة فالمني تنبه الهذه الهلكة وتأو بله هذاأوانك فأحضري ، وقرأ الجهو رياو مانا مألف معدالتا ،وهي مدل من ياء المتسكلم وأصله ياو ملتي مالماء وهي قراءة الحسن وأمال حزة والكسائي وأبوعمر وألف ويلتي ، وفرأ الجمهو رأعجز تبفتح

لان اسب شله هذا هو بظهور الفتحة ولانستثقل الفتحة فتحدق تعنف اكاشار المسااز مخشرى ولافال الفت كا زعران المن المن ولانسان المراف المن وردة فلا المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المن

واسم بالتافيدي التوقيد المن على عدا عودة التوقيد التو

🎉 ألدر 🦫 .

لا كافرا ...

(ش) فاوارى بالنصب على جواب الاستفهام (ح) هذا خطافاحش لانالفاءالواقعة جوابا للاستفهام تنعقدمن الجلة الاستفهامية والجواب شرط وجزاءوهنا لاتنعقد تقول أتزورني فاكرمك فالمعنى ان تزرنى أكرمك وقال تعالى فهمل لنامن شفعاء فيشفعوالنا أيان بكئ لناشفعاء بشفعوا لنا ولو قلت هنا ان أعجز أن أكون مثل هذا الغراب أوارسوأة أخي لميسح لان المواراة لاتغرتب على عجزهعن كولهمثل الغراب (-)قرأطلحة بن مصرف والفساض بن غزوان فاوارى بسكون الباء فالأولى أن كون عسلي القطعأى فانا أواري سوأة أخى فيكون أوارى مرفوعا (ش) وقرى ا

ي وقرأ أن سنفودوا النس وفياض وطلب وسايان مكسر هاوهي افاشاد واعاميهون التكسري فولم مجسرت الراتانا كان محدثها خوقرا الجهور فأوار عاسمت البادعط فأعلى فوله إن أكون كا تُعَوِّلُ أَعَرِ بِي إن أواري سو مِمَّا عَيْ يُووقالَ إلْ عُشْرِي فأواري النمب على تحواب الاستفهام أتنن وهبة اخينا فاجس لأن التناء الواقب تجوا باللاستفيام تعقسن الجبلة الاستقالمة والجواب شرط وجراء وهناتهول أتزور فيفأ كرمك والعينان تزري أكرمك وقال تباي فيل لنامن شفعاء فيشفعوا لنا أيان تكن لناشفعاء شفعوا ولوقات هذا ال المجر أن أكون بثلف الغراب أوارسوءة أخى لمسمرلان المواراة لا ترتب على عجره عن كونهمثل الغراب * وقرأطلحة معمر في والفياض معرِّز وان فأواري بسكون الساءة لأولى أن تكون على القطع أى فأناأ وارى سوءة أخير فبكون أوارى من فوعا جوقال الرغشري وقرى بالسكون على فأناأوارىأوعلى التسكين في موضع النصب التفضف انهى بعني أنه حذف الحركة وهي الفتعة تخفيفا استثقلها على وفالعلة وقال أن عطيته في لغة لتوالى الحركات انهي ولا منبي أن بعرج على النصب لأن نصب مثل هذا هو بظهور الفحة ولاتستثقل الفتحة فتحذف تحفيفا كالشار اليه الزمخشري ولاذلك لفنة كازعم أبن عطية ولايصلح التعليل بتوالى الحركات لاته لم يتوال فيت الحركات وهذاعندالنحو مينأعني النمب عبنني الفتحة لاعبو زالافي الضرورة فسلابعمل القراءةعلما اذاو جمدحلهاعلي وجمحيح وفدوجدوهوالاستثناف أي فانا أواري ، وقرأ الزهرى سوة أخى بحسنف الهمزة ونقسل حركتها الى الواو ولايجوز قلب الواو ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها لأن الحركة عارضة كهى في معول وجعل وقرأ أبو حفص سوة بقلب الهمزة واوا وأدغمالواوفيه كإقالوافيثيشي وفيسيئةسية قال الشاعر

وان رأوا سيةطاروابها فرحاء منى وماعاموا من صالح دفنوا

و فاصبحمن النادمين كه قبل هذه جها محضوفة تقديره قوارى سوء آخيه والقاهر أن بلمه كان على قاتل أعيما للقصم على قبل أعيما للقصورة المدينة المسابقة و المدينة المارة في القيارة كان عاصالا كافرا و قبل و الموتنسيره ألمه من أحصاب الناروه في إلى كان النادمين على حسله و قبل المن كون النادمين على حسله و قبل النادمين على النادمين على النادمين على حسله و قبل النادمين على حسله و قبل النادمين على النادمين و قبل النادمين على النادمين على النادمين النادمين على النادمين على النادمين النادمين و موسخط أليه و موسخط أليه المنادم النادمين و و روى انادمين النادمين النادمين و قبل النادمين النادمين و النادمين النادمين النادمين و النادمين النادمين و النادمين النادين النادمين النادمين

خلق مرة كسار خال حل والحيل ومعتادين سن ذلك القتل ﴿ كُنَّنَا على في اسراليل كويقال فعلب هـ دامن أجال أي سنبث وقسل تعلقمن أجل موله من النادمةن أىمارس النادمان بسيس القتسل وتكون كتناعيل بني اسرائيل استئناف كلام وقوله يدبغير نفس اوأى بغيرقتل نفس يؤأوفساد كوهومعطوق على نفس أي و بغير فساد والفسادقطع الطسريق وقطع الاشجار وقتسل الدواب لالضرورة وحرق الزر عوما يجرى بحراءوهو القسادالشار المسعدها الآبةوالضعير فيانهضمير الامروالشأن ومن شرطية وجوابه فكأتما والجلة فيموضع خبر انهوتشيهه فتسل التفس الواحدة مقتل الناس جمعا واحماها ماحياتهم (قال) إن عباس هومن حث انتهاك حرمتها

بالقتـــلأوصون حرمتها بالامتنــاع وباستحيائها

﴿ الدر ﴾ بالسكون على فانا أوارى أو على التسكين في موضع النصب التخفيف اتهى (ح) يعنى انه حذن الحركة وهي الفتحة

وسيالار طريق يتها من قيمان القرائيل المنظل الكتاب شيالة برن وجيلوا كلامة الله ومن الي هرب بن تجال بردو أول من جياله م يوفقه قبال

سراية من المرابع المر

و كر سدخه الريت كتابها والرائاس أمادي اورين والفاهة حسب ايران وقول . الحبيري في النمر المعمون شهر فيه الينت وقوا الثاني .

مُ تَعْرِكُلُ فِي لُونَ وَطَمْ ﴿ وَقُلْشَالُمْ ٱلْأَجْ الْمُلْيِي

وأهمل خباءصالحذات بنهسم ، قداحتر بوا في عاجل أنا آجله

أي جانيه ونبب هذا البيت ابن عطيه الى جواب وهو في ديوان زهير والمعنى بسبب ذلك واذا قلت فعلت ذلك من أجلك أردت انك جنيت ذلك وأوجيته ومعناه ومعيني من جراك واحداي من جريرتكوذلك اشارةالي القشلأي منجني ذلك القتل كتبناعلي بني اسرائيسل ومن لابتداء الفابة أى ابتداء الكتب ونشأمن أجل القتل ويدخل على أجل اللام لدخول من و يجوز حذف حرف الجر واتصال الفعل السه بشرطه في المفعول أه و مقال فعلت ذاك من أجلك ولأجلك وتفتح الممزة أوتُكسر * وقرأ ابن القعقاع بكسرها وحدفيا وتقل حركتها الى الـــاكن قبلها كاقرآ ورش يعذفها وتقل الحركة الى النون ومعنى كتبنا أى كتب بأمرنافي كتب منز لة علهم تضمنت فرض ذالث وخعس بنواسرائيل بالذكروان كان قبلهمأم ومعلهم قتل النفس وكان القصاص فهم لاتهم على ماروى أول أمة زل الوعيد علهم في قتل النفس وغلظ الأمر علهم بحسب طغيانهم وسفكهم الدتماء ولتظهر منستهم في ان كتب علهم هذا وهم مع ذلك لا يرعوون ولا يفقهون بلهموا بقتل الني صلى القعليه وسلخ ظاما ومعنى بغير نفس أى بغير قتل نفس فيستمق الفتل وقد حرتمانله نفس المؤمن الاباحدي موجبات قتله وقوله أوفساده ومعطوف على نفس أي وبعير فسادوا لفسادقيل الشرك بالله ، وقيل قطع الطريق وقطع الأشجار وقتل الدواب الالضرورة وحرق الزرع ومايجري مجراه وهو الفادالمساد المسعد هذه الآية ، وقال إس عطية لم تخلص التشبيهالي طرفي شئ من همذه الأقوال والذي أقول ان التشبيه بين قاتل النفس وقاتل المكل لايطردمن جيع الجهات لكن الشبه قديحصل من ثلاث جهات * احداها القودةانه واحد * والثانية الوعيد فقدوعد الله قاتل النفس الخاود في النار وتلك عاية العداب فان ترقبناه عفرج من النار بعد ذلك بسبب التوحيد فكذلك قاتل الجيع ان لواتفق ذلك مه والثالثه انتمال الحرمة فاننف اواحدة ففذلك وجيع الأنفس سواء والمنتهك في واحدة ملحوظ بعين منتهك الجيع ومثال ذاك رجلان حلفاعلي شجرتين أن لايطعهمن تمرتبهما شمأ فطع أحدهما واحمدة من تمرة المستوالية الرفوع ما في مس الديال أمر القوالات و الأسكان فو الآن التواند المستوالة الأن المستوالة المستوالة ا الله المستوارية المستوار و تراحق القيامي وعمراتها والرمانية في موسد المستطنة ولا كذار ومستصوب التوانا المرق والمامل في متوانا المرازي و (عامر) مالذي أنه الآنة أراث في قوم من مناطق المراز مستوار ومناسبها التاليا المملا إذا كن في الآنة عليا المنطق الأخرى كما القصير بعرار ((وادو)) . الفسر والاستاد في الارض السنة مستان المساد في

الارمن الذي وجب القسالماهو فان يمض ما كون فسادا في الارس لابوجب القتل وساربون الله كدهوعلى حذف مصاف تقديره عمار ونأولياء المقهوالمحار بقبطاقة ففسرها مالك أن انحارب حو من حلالسلاح على الناس فيمصر أوفي رية فكادهم عرسأنفسهم وأموالهم دون ثائرة ولادخسلولا عداوة ومذهبأى حنيفة وجاعمةان المحاربين هم القطاعالطيريق خارح المصر وامافي المصرفيازمه حدمأاجترح منقتل أو سرقةأوغصبأونحوذلك وقوله في الارض ظاهره المسموم فيشعل المصر وغبره كإقال مالكوالسعي في الارض فساداععقل أن بكون المعنى عحاربهم أى ىضفون فسادا الى المحبارية وانتصب فسادا على الهمفعول له أومدس فىموضع الحال أومصدر

جرتلوطم الإجرير شبزته كافتداستر يافي غنتانس في وقال عروقتل المناجة في الأتم والمني انعليماتهمن فتل الناس جمعاقله اكسن والرجاع وقيل التسم في المداب ومعاماته يملى النار بقتل المسلم كالوقتل الناس فأه بخاجه وعينا وخيافيه تقرلان المستراب يحقف ويثقل الجرائم ، وقيل التشبيمين حيث القصاص والهاب ريد وتقدم ، وقيسل التشبيه أن جهة الانسكارعل قبم الفعل والمعنى انه نبغي لجيئم الناس أن يعينواول المقتول سي يقيدوه سنسه كالو عَمْل أول المهر ومعاذ كره القاضي أو صلى وهذا الأمركان مختب بني أسرائيل غلقا عليهمكا عَلَيْهُ عَلَيْهِ يَقِينَ أَيْفُ مِنْ الْعُلَامُ وَ وَقَالَ قُومُ هِذَا عَامُ فَهِمُولَى غَيْرَهُم وقال سليان بن على قلت النعسن يأأباسم عنه في لنا كم كانت لبني اسرافيان قال أي والذي لا اله غسير مما كان ده أوبني اسرائيل أكرم على اللمين دمائنا ﴿ وقيل في قوله ومن أحياها أي استنقادها من الحلكة ﴿ قَالَ عبدالله والحسن ومجاهد أى من غرق أوحرق أوهلاك ، وقيسل من عضد تبيا أواملما عادلا لان نفعه عائدعلي الناس جيعا ، وقيل من ترك فتل النفس المحرمة فكا تما أحيا الناس بكفه أذاه عهم ، وقيل من رجرعن قتل النفس ونهي عنه ، وقيل من أعان على استيفاء القصاص لانه قال ولكرفي القماص حياة ، قال الحسن وأعظم احيائهاأن يحيم امن كفرهاود ليله أومن كان مينا فأحييناه وجعلنا لهنورا انتهى والاحياءهنا مجاز لان الاحياء حقيقه هويقه معالى وانما المعنى ومن استمقاها ولميتلفها ومثلهذا المجاز قول محاج إبراهم أغا أحى ممى التراث احياء ﴿ ولقـناجا مِهم رسلنابالبينات ثمان كثيرامهم بعدفات في الارض لسرفون كه أخبرتعالى ان الاسراف والفساد فهرهذامع مجىءالرسل بالبينات من اللهوكان مقتضى مجيء رسسل اللهبالحجج الواضحة أنلامقع منهم اسرآف وهوالمجاوزة في الحد فالفواهة المقتضى والعامل في بعد والمتعلق به في الارض خبران ولم تمنع لام الابتداء من العمل في ذلك وان كان متقدما لان دخو لها على الخير ليس يحق التأصل والاتشارة بذلك الى مجىءالرسل بالبينات والمراد بالارض أى حبث ماحاوا أسرفو اوظاهر الاسراف الهلايتقيد ، وقيل لسرفون أي قاتاون بفيرحق كقوله فلايسرف في القتل ، وقبل هوطلهمالكفاءة فيالحسب حتى بقتل بواحب عدةمن قتلتم فإاعاجراءالذين محاريون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتاوا أو يصلبوا أو تقطعاً همهم وأرجلهمن خلاف أو ينفوا من الا وص ﴾ قال أنس بن مالك وجرير بن عبد الله وعبد الله بن عروا بن جبير وعروة نزلت في عكل وعرينة وحديثهمشهور ، وقال ابن عباس فيارواه عكرمة عند نزلت في المشركين وبهقال الحسن وعطاء ، وقال إن عباس في رواية والضحال نزلت في قوم من أهل

﴿ الدر ﴾ تعفيفا استثقاباعلى و ف العلة (ع) هي لفة لتوانى الحركات (ح) لا ينبئ أن تعزيج لما النصب لان مصب مثل هـ نا هو بظهور الفحة ولاستثقال الفتحة فتحذف تحفيفا كما أشار اليه (ش) ولاذا للفحة كازعم إن عطية ولا يسلح التعلق بتوالى الحركات الأتمام تتوال فيه الحركات فهذا عند النحو بين أعنى النصب عدف الفتحة لا يجوز الافي الضرورة فلا تحدل القراءة عليا اذا وجد حلها على منى صبح وقد وجدوه والاستئنافي أي فانا أوارى

بقلال وعلم فتلا فوعله والجسهوني كتلقاء بلونالاعلاموا شاموا أبوالم وكازيان الرسول مسلى المتعلنوسرو بالأفرر دميو ادعقال لاسان عليدولا من من المستعاففه لذلك قوينوام ككن عاصراوا الهورعل أنحنه الأيقليست المصقولا منسوخة و وقيل تمخت فافعل الني صلى الله عليه وسيار العربيين من المبله ووقف الجنكر على هيئه الحدود . ومناسبة هذه الآية الماقيلها طاهر شاأذ كرفي الآية قبلها تغليظ الاجرفي قتل التغيين بغيز نفس ولافسادفي الارض أتبعه بمان الفسادق الأرض الذي وجب القتل ماهو فان بعض ما يكون فساداف الأرض لا وجب القتل والاخلاف بينأهل العفران حكم هذه الآية مترتب في الحاد بين من أعلى الاسلام ومنه مسالك وجاعةأن الحارب هومن حل السلاح على الناس في مصرأ وبرية فيكادهم عن أنفسهَ سوانيو إلم دون الرة ولا دخل ولاعداوة ومذهب أبي حنيفة وجاعة أن الحار بينهم قطاع الطريق خارج المصر وأتماني المصرفيازمه حدماا جترح من فتل أوسرفة أوغص وتعوذاك وأدني الحرابة اخأفة الطريق ثمأ خذالمال معالاخافة ثمالجع بين الاخافة وأخذا اال والقشل وعاربة الله تعالى غسير بمكنة فصمل على حنى منافى أى محاريون أولماء الله ورسوله والالزم أن مكون محارية الله ورسوله جعا بإن الحقيقة والجاز فاذا جعل ذلك على حقيق معناف أو حلاعلى قدرمشترك اندفع ذلك وقول ابن عباس المحاربة هناالشرك وقول عروة الارتداد غير صيح عند الجهور وقدأور دمايبطل قولها وفي قوله بعار بون القهور سوله تغليظ شديد لأمر الحرابة والسمعى فى الأرض فسادا يحقل أن يكون الممنى عماريتهم أويصيفون فسادا الى المحاربة وانتصب فساداعلى أنه مفعوله أومعدر في موضع الحال أومصدر من معنى يسعون في الأرض معناه يفسدون لما كان السعى للفساد جعل فسادا أي افساداوالظاهرفي قوله العقو بات الأربع ان الامام غيربين ايقاع ماشاء منها بالمحارب فيأى دتبة كان المحارب من الرتب التي قدّمناها و به قال النصي والحسن في رواية وابن المسيب ومجاهد وعطاء وهومنهم مالك وجاعة وقال مالك استعسن أن مأخذ في الذي لم يقتل بأيسر العقاب ولاسماان لم مكن ذاشر ورممر وفقوأمّان قتل فلابدمن قتله جوقال اس عباس وأبو مجلز وقتادة والحسن أيضا وجاعة لكل رتبتهن الحرابة رتبة من العقاب فن فتل فتل ومن أخذ المال ولم يقتل فالقطع مر خلاف ومن أغاف فقط فالني ومن جعماقتل وصلب والقائلون صند الترتيب اختلفوا ، فقال أبوحنمة ومحمدوالشافع وجاعة وروى عن مالك بصلب حياو بطعن حتى عوت ، وقال جياعة مقبل محصلب نبكالالغسرموهو قول الشافعي والقتل إماضريا بالسيف العنق يه وقبل ضريا بالسيف أوطعنا بالرمح أوالخمر ولايشترط في قتله مكافأة لمن قتل يوقال الشافعي تعتبر فيه المكافأة فىالقصاص ومدة الصلب يوم أوثلانة أيام أوحتى يسيل صديده أومقدار مايستبين صابه وأماالقطع فالدالهمني من الرسغ والرجل الشهال من المفصل وروى عن على أنه من الأصاب عروبية الكف ومن نمضالقهمو ببقى العقب وهذاخلاف الظاهر لأن الاصابع لاتسمى بداونصف الرجل لابسمي رجلا ، وقالمالك قلى المال وكثر دسوا ، فيقطع المحارب اذاأ خذه موقال أصحاب الرأى والشافعي لانقطع الامن أخذما بقطع فيه السارق وأتما النفيء فقال السدى هوأن بطالب أبدا بالخسل والرجل حتى يو خذفيقام عليه حدالله و يخرح من دار الاسلام ، وروى عن ابن عباس وأنس نفيه أن يطلب وروى ذلك عن الليث ومالك الأن مالكا قال لا يضطر مسلم الى دخول دار الشراد يه وقال

للوالقرات الارتم النالامام عنر سين أيقاع ماشا سالفارت في أي وتنسة كان الحارب الرتب التي قدمنا هاو معقال بباعة من السحابة وهو منهم مالكوح اعتوقال مالك استحسن أن مأخد في الذي لم يقتسل بأسير العقاب ولاسهاان لمنكن داشرو يمعروفة وأماان فتلفلابه منفتله وقال ان عباس وجاعة من التابعان لكل رتبة من الحرابة رتبسة من العقاب غن قتل فتل ومن أحمد المال ولم بقتل فالقطعمن خسلاف ومن أخاف فقط فالنني ومن جعها قتسل وصلب والقاثاون سداا الترتيب اختلفوا فقسال أبوحنيفة وهجد وغيرهما بملبحباو بطعن حتى موتوقال الشافعي وجاعة مقتل ثم بصلب نكالالغيره وأماا لقطع فالسداليسي من الرسغ والرجل الشمال من المفصل واختلفوا في النو فقال وحنيفة النني هو ألب يسجن وهو اخر اجسن الارض قال الشاعر وهومسجون خرجنامن الدنيا ونحن من اهلها ي

فلسنا من الاموات فيها ولاالاحما » الإنكران و دلايلم حزى في الدنيا له أي ثلث اخر است القدل والملك والقسلم والنسني والحريجا الحوان والدلم الإنتمام ولم في الآخري فاحره المح للحارب (٤٧١) و يان عقال الذينا وعالينا لأخره فإ الاالدين

تاوا مرفيلان تقدروا علمهم والآنة طاهره اله استثناءمن المعافسين عقاب قاطم العلريق فاذا تأبوا قبل القدرة على أخدهم سقط عنهم ماترتب على الحرابة وهذا كاهر فعلى على رضى الله عنه معارثة ابن بدر العرابي فانه كان بحاربائم تأب فبل القدرة علبه فكتباه سقوط الأموال والدمعنه كتابا متشورا وقالوا لانظر للامام فيه الاكانتفرفي سائرالمسامين فأن طولب بدمنظر فيه وأقيدمنم بطلب الولى وان طولب عال فاحب مالك والشافعي وأحصاب الرأى بۇخنىماوجد عندە من مالغيره ويطالب بقمة ما استهلك وقال قوممن العصابة والتابعين لا بطالب عااسهاك وبؤخا ماوجدعنده بعبنه وظاهر قوله غفور رحم عمدم المطالبة بشئ من الجزاء السابق لمن تاب مر المحاربين قبل القدر معليه الحرب فارتد عن الاسلام أو بقى عليم معاءنا تاتبامن قبل أن نقد مدعليه قبلت توبته إياما ﴿ يِأْمُهَا الَّذِينِ آمَنُوا اتَّقُوا الذين آمنوا اتفوا اللهوابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا فيسيله لعلكج تفلحون كه مناسبة هذه الله كج الآبة مناستها لما

أن جير وقبادة والرسيع والنبي والزهرى والضعالة التغيين دار الاسيلام اليدار الشرك و وقال محر بن عبد السر تروجاعة من من مد الى عبره ما هو قاص بعب ، أو قال أو الزياد كان الني قد عاالي دهلا وناصع وهماس أقصى البن ، وقال الرعشر ي دهل في أقصى تهامة وناصع من بالإذا المثنة هوقال أو حنيفة النفي السجن وذالثا أغراج سن الارض قال الشاعر قال ذالث وهو مسجون عرجنا من الدنيا وتحن من اهلها ﴿ فَلَسْنَامُنَّ الْأَمُواتُ فَهَا وَلَا الْأَحْمَا اذا جاءنا السجائ بوما خاجة ﴿ عَجِينًا وقلنا جاء هـُدا مِن الدِّيا. وتعجبنا الرؤيا محل حمدشنا يه اذاتهن أصمنا الحدبث عن الرؤيا والفاهرأن نفيسن الأرض هواخو اجسن الأرض التي ماري فها ان كانت الأقف واللامالعه فينق من قالت العمل وان كانت المعنس قلا بزال يطلب و يزعج وهو هارب فرع الى أن يلحق بغير عملالاسلاموصر يحمله بمالكأته أداكان مخوف الجانب غرب وسجن حبث غرب والتشديد فأن يقتاواأ ويصلبوا أوتفطع قراءة الجهوروهو للشكتير بالنسبة الى الذين يوقع بهسم الفعل والنففيف في ثلاثتها قراءة الحسن ومجاهدوا بن محيصن ﴿ ذَلْتُهُمْ حَزَّى فِي الدِّنيا ﴾ أي ذلك الجراءمن القطع والقتل والصلب والنفى والخزى هنااله وان والذل والافتضاح والخزى الحياء عبر به عن الاقتماح كما كان سبباله افت في فاستميا ﴿ وَلَمْ فِي الآخر هُ عَذَابِ عَظِيمٍ ﴾ ظاهره أن معمية الحرابة مخالفة للعاصى غميرها اذجع فيهابين العقاب في الدنيا والعقاب في الآخرة تغليظا لذنب الحرابة وهومخالف لظاهرقوله صلى اللهعليمه وسلم فى حديث عبادة فن أصاب من ذلك شيأ فعوقبيه فيالدنيافهو كفارة لهو يعمل أن بكون دلك على حسب التوزيع فيكون الخزى فىالدنيا انعوقب والعقاب في الآخرةان سلم في الدنيا من العقاب فتجري معمية الحرابة بجرى سائرالمعاصى وهسذا الوعيد كغير ممقيد بالمشيئة وله تعانى أن يغفرهذا الذنب ولكن في الوعيد خوف على المتوعد عليه نفاذالوعيد ﴿ إِلَّاالَّذِينَ الوَّامِنَ قِبِلَّ أَنْ تَقْدُرُ وَاعْلَمُهُ فَاعْلُمُوا أَنَاللَّهُ غفور رحيم ﴾ ظاهره أنه استثناء من المعاقب ين عقاب قاطع الطريق فاذا تابوا قبل القدرة على أخذهم سقط عنهم ماترتب على الحرابة وهذا فعل على رضى الله عند بصارتة بن بدر العرابي فانه كان محارباتم تاب قبل القسدرة عليه فكتب لهسقوط الأموال والدم عنه كتابا منشورا وقالوا لانظر للامام فيهالا كاينظر فيسائرا لمسامين فانطولب بدم نظر فيه وأقيد منه بطلب الولى وان طولب عال فذهب مالك والشافعي وأحهاب الرأي بوخذ ما وجدعنده من مال غسر مو بطالب بقمة مااستهلت وقال قوم من الصحابة والتابعيين لايطالب عنا استهلث ويؤخذ ماوجد عنده بعنه ي وحكى الطبرى عن عروة أنه لاتقب ل تو بة المحارب ولكن لو فرالى المدة تمجاء ناما البالم أرعليه عقو به * قال الطبرى ولاأ درى هل أر ادار تدأملا وقال الأوز اعى تعوه الاأنه قال اذا لحق بدار

قبلها أنه تعالى لما ذكر جزاءالمحاربين أمرا لمؤمنين بتقوى القعوا يتغاء القربات اليهفان ذلك هو المنجي من المحاربة والعفاب المعالمحار بينوالوسيلة القربة أمرالمؤمنين بأوصاف فالف فيها المحارب إدلميش اللهتعالى ولاابتغى فريةاليه وجعل ا غرابة عوض الجهاد في سيل الله فاستحق فالشالعة من العنبي الما المسائلة والمجادعة ورتب هنا رجاء القلاح على الاضاق مهذه الأوصل المقالع على الاضاق مهذه الأوصل المقالع على الاضاق مهذه المؤون التحقيق ورجاء القلاح المؤون الم

الآية لماقبلها أنه تعالى لما ذكر جزاء من حارب الله ورسوله وسي في الأرض فسادا من العقو بان الأربع والمذاب العظيم الممدلح في الآخرة أم المؤمنين بتقوى اللاوابتفاء القربات اليمخان ذلك هوالمتبى من المحاربة والعقاب المعد المحار بينولما كانت الآية نزلت في العرنبين والكابيين أو فيأهسل الكتاب المودأو في المشركين على الخلاف في سب النزول وكل هؤلاء سعى في الارص فسادانص على الجهادوان كان مندرجا تعت ابتعاء الوسيلة لأن به صلاح الارض وبه قوامالدين وحفظ النسر يعسةفهو مغايرلأهم المحاربة الجهادمحاربه مأذون فهاو بالجماديدفع الحاربون وأيضاففي تبيه على أنه يجب أن تكون القور. والبأس الدي المحارب مقدورا على الحهادف سبيل الله تمالى وأن لايضع تلك النبعد التي وهبها الله للحاربة في مصسة الشنعاب وهل الوسيلة القربة اليينبغ أن يطلبها أوالحاجة أوالطاعة أوالجنب أوأفضل درجاتها أقوال للفسر ينوذ كررجاه الفلاح على تقدير حصول ماأص بهقبل من التقوى وابتعاء الوسيله والجماد فيسبيله والفلاح اسمجامع للخلاص عن المكروه والفوز بالمرجو ين إن الذين كفر والوأن لحيما في الاروض جيعا ومثله معاليفت وا بعن عداب يوم القياسة ما تقبل منهم كه لما أر خدا لمؤمنين الئامماقدالخير ومفاتع السمادة وذكرفوزهم فيالآخره وماكالوا البعن الفلاحسر حمل الكةاروعاقبة كفرهموما أعدلهمن العذاب والجسلة مراو وحوابها في موصع خبران ومني مافى الرض من صنوف الاموال التي يعتدي بهاومثله معطوف على اسم الدولام كي تتعلق عائعاتي بهخبران وهولهم والمعنى اوأن مافي الارص ومشله اهمستقر لهم على سيل الملك لجعاوه عدية لهم ماتة بل وهنذاع لي سبل التثيل ولزوم العنداب لهم وأنه لاسبل الى تعاليم منه وفي الحديث بقال للكافرأرأ يتلوكان للتمسلء الارض ذهاأ كنت فتدى به فيفول ام فيقال له وسنلت أيسر مزدلكووحدالفعير فيبهوان كانقدتقهم شئان مطوف عليهومطوف وهومافيالارص ومثله معه امالفرض تلازمهما فأجر ماعرى الواحد كإهالوارب يوم وليلة من في واملاجراء الضمه

استوى كاتق ولالماء استوى والخشبة وقد أحاز الأخفش في دلكأن يعطي حكمالمطسوف تقول الماء وألحسبة استو ومنع ذلك ابن كيسان وقول الزعشرى ويعوز أنتكون الواوفي ومثله عمنىمعليس بشئ لانه بصرالتقدر معرشياه معه أى معمثل مآفى الارض معمافي الارض انجعلت الضمرفيءم عائدا على ماهیکون معمالا من مشلهوا ذاكان مافي الارض معمثله كان مثله مەضرورةفلاھائدة في ذكر معمللاز وتوصية كل منهما للا خر وان جعلت الضمير عامداعلي (الدر)

⁽ح) و حالفميرفي به وانكان قد تمدم ساتن معطوف عليه و مطوف وهوه افي الارض وسله معه امالفردن تلارم بها اسر. مجرى الواحد تكا قالوارب و موليله مربى و إمالا حراء الصمير بحرى الواحد المفدوا بدال (س) و عور أن يكون الواحق وشله معه يعنى بدانسة عبد المهال المنافقة الواحق وشله معه على بدانسة عبد المهال القدر او يت المهال المفاول المفاول معه المفاول المفاول معه المفاول المفاول معه مقادم المفاول وفي وهذا المفاول وفي وتقول المفاول معاظمة المفاول المفاول المفاول المفاول المفاول والمفاول وفي ومنائدا على معافرة المفاول المفاول المفاول المفاول المفاول المفاول المفاول والمفاول وفي والمفاول المفاول والمفاول المفاول والمفاول المفاول المفاول والمفاول المفاول المفاول والمفاول المفاول المفاول والمفاول المفاول والمفاول وا

مئله أي مع مشسله مع ذلانا لمتسر فيكون المعنى مع مثلين فالتعبير عن هسكا المعنى يتلاث العبارة عن إذالسكلام المنتظم أن يكون التركيب آذا آريدذاك المعنى معشليه وقول الزعشرى عافان قلت الىآنو الجواب حلىا السؤال لايولانا قسديننا فسادان تكون الواو واو معوعلى تقدير وروده فبداب استعطى أن ان اذا جاءت بعدلو كانت في موضع رفع على القاعلية فيحكون التقدير علىهما أوثبت كينونقماني الارض معمثله لهمليفتدوابه فيكون الضعير عائدا على مافقط وهذا الذي ذكره تغريع منعطى مقحب المسبردفي أنأل بعسلو في موضع رفع على المفاعلية وهو مقصب مرجوح ومستحب سيبو يعأن بإن بمدلو فيموضع رفع على الابتداء والزعشرى لايظهر من كلامني هذا الكتاب وفي تصانيفه أنهوض على مذهب سيبويه فىهندالمسئلة وعلى آلنفر يع على مذهب المبرد لايصح أن يكون وشله مفعولا معمو يكون العامل فيمعاذ كرمن الفعل وهو ثبت بوساطة الواوفيعولماتقدم من وجود لفظةمموعلى تقسد برسقوطها لايصيرلان بساليست رافعة لما العائد عليها المفعير وانماهى وافعتم مدرامنسبكا من ان ومابع محا وهو كون اذالتقدير لوثبت كون مافى الارض جيعا لهمومثله معاليفتدوا به والضمير عائدعني مادون السكون فالرافع للضاعل غيرالناصب للفعول معا إذلو كان اياه الزمين ذاك وجود الشبوت مصاحب للسلوالمني كينونقمافى الارض مصاحبا للثل لاعلى ثبوت ذالشماحيا الثل وهفافيه نحوض وبياته اللياذا قلت يعجبني فيامز يدوعرا وجعلت عرامفعو لامعوالعامل فيهيعجنى إزمهن فللشان عرالم يقموانه أعجبك القيام وعرو وان جعلت العلمل فيه الفيام كان حروقاتما وكان الاعجاب قد تعلق بالقيام معاحبالقيام عروه فان فلت هلا كان وشله مسفعو لامعه والعامل فيمعوالعامل في لهم اذالمني عليه . قلت الايصوذال الذكر نامين وجود معه في الحلة وعلى تقدر سفوطها الايصولاتهم نصوا واماهمة الك وابالا فقبيح لاته لم يكن فعلا (174) على ان قوال هذا النَّواباك ممنوع في الاختبار وقال سيبويه

ولاح فافيه منى فعل حتى يعير كا ملت قدت كلمت بالفعل انهى فافسح سيبو يه بان اسم الاشارة وحرف هر الدر چ

بجرى اسم الاشارة كاشمة الليفسدوا بذلك ه قال الزخشرى و بجوز آن تكون الواو في ومنا بعض مع فيو حدا لمرجوع اليم (فان قلت) في ينسب المفعول ، مه (فلت) بمانستد عيما ومن الفعل لأن لونبت أن لهم ما في الارض انهي وانما بوحد الضعير لأن حكم ما قبل المفعول ، مه في اغير والحال وعود الضعير متأخر الحكممة عدما تقول الماء والخشية استوى كانقول الماء استوى والخشيد

الجرائتهمر مسق الاستوراد الاسمادان في الاستوراد الاسمادان في المحدم إليمورا الاسمادان المعدول المحدول المحدول

(الدر) وقال سيبو به وأماهــذا للثواباك فقبيج لانه لمربذكر فعلاولاح فاقتسمني فعل حتى بصركاته قدتكلم بالقسعل انتهى فافسسح سيبو به بأن اسم الاشارة وحرف الجر المتضمن معني الاستقرار لانعملان في المفعول معدولو كان أحدهما يجوز أن سم الفعول معه لخسير بين أن نفسب العمل لأسم الاشارة أو لحرف الجروقدأحاز يعض النمو من أن بعسمل في المفعول معدالظرف وعرف الجرفعلي هدرا المنسم معوزلو كانت الجلة خالبة من قسوله معسه أن مكون ومنله مفعولامعه علىان العامل فيهجو العامل في لهم

وقداك الأخفش في ذال أن يعطى حكم المطوف فتقول الماء موالخشبة استوياوه نسع ذاك بن كيسان وفول از عشرى تكون الواوفى ومثله بمنى مع ليس بشئ لأنه يمير التقدير مع مثلهمه أي معمثل مافى الارض معما في الأرض ان جعلت الضعير في معب عائد اعلى مثله أى معمشله مع ذلك المثل فيكون المعنى معممتاين فالتعبير عن هذا المعنى بتلك العبارة مي اذ الحكار مالمنتظم أن يكون التركيب اذا أريد ذلك المني معمثليه وقول الزعشرى فان قلت الى آخر السوال وهذا السؤال لابردلاناقسينا فسادأن تكون الواو واو معروعلى تفدير وروده فهذا بناءمنه على أن الواو اذاجاءت بمدلو كانت في موضور فع على الفاعلية فيكون التقدير على هذا لوثنت كينونة مافىالارضمع مثلهلم لينشدوا بهفيكون الضمير عائداعلى مافقط وهسنا الذىذكرهمو تفريع مناعلى مناهب المبرد في أن أن بعدلو في موضع رفع على الفاعلية وهو مسلحب هي جون ومذهب سيبو يهان أنبعدلو في موضع رفع على الابتداء والزعشر ى لايظهر من كالأمه في هـ أما الكتاب وفي تمانيفه أنهوقف على مذهب بيبو يهفي هذه المسألة وعلى التفر بع على سذهب المبرد لابصحأن بكونومثلهمفعولا معمو يكون العامل فيه ماذ كرمن الفعل وهوثبت بوساطة الواو لماتقدممن وجود لفظ معموعلى تقدير سقوطها لايصح لانثبت ليست رافعتما العاثد علها الضمير واتماهى رافعة مصدرامنسيكامن أن ومابعدها وهوكون اذ التقدير لوثبت كون مافي الارض جمعالم ومشلهمت لمفتدوا موالضعير عاندعلي مادون الكون فالرافع للفاعل غير الناصب للفعول معه أذلو كان ايامالزمهن ذاك وجودا لثبوت مصاحباللشل والمعنى على كينونة مافي الارض مصاحبا للثل لاعلى ثبوت ذاك مصاحبا للتلوهذاف عوص وبيانه أتك اذاقلت يعجبى قياءز يدوعمر أوجعلت عرامفعولامعهوالعامل فيعيعبني لزمهن ذلك أنعرالم يقموأنه اعجبك القيام وعمرو وانجعلت العامل فيمه القيام كان عمرو قائما وكان الاعجاب قدتعلق بالقيام مصاحبالقيام عمرو (فان قلت) هلا كان وشاه معه مفعولامعه والعامل فسمهو العامل في لهراد المني عليه (قلت) لا يصرفاك لماذكرناه من وجو دمعه في الحلة وعلى تقدير سقوطها لا يصح لانهم نسواعلى أن قولك هذا لك وأمال منوع في الاختمار هوقال سبو به وأماهذا الدوآمال فقيه لانه لم يذكر فعلاولا حرفافيه معنى فعل حتى يصيركا "ئه قد تكلم بالفعل فأقصح سبيو يديأن اسم الأشارة وحرف الجرالتضمن معنى الاستقرار لانعملان في الفعول معه ولو كان أحدها بيروز أن منتصب المفعول معه خيربين أن ينسب العمل لاسم الاشارة أوخرف الجروقد أجاز بعض التعوبين أن يعمل فيالمفعول معدالظري وحرني الجرفعلي هدا الملسف يجوزلو كانت الجلة خالبة من قولهمعدأن يكونومناه مفعولامعه علىأن العاسل فيععوا لعامل فى لهروقر أأبله ورما تقبل سنباللفعول وقرأ يزيد ن فطيب مانقبل مبنما الفاعل أي مانقبل اللمنهم وفي الكلام- علة محفوف التقدير ويذلوه وافتدوا بعماتة سلء بهاذلا مرتب انتفاء التقبل على كمنونة مافي الارض ومثله معهانما يترتب على خل ذلك أوالافتداء بسيج وفم عذاب أليركه هذا الوعيدهو من وافي دلى الكفروتبينه آبه آل عمران وماتوا وهم كفار فلن يقبل الآية وهذه الجله عجوز أن تكون عطاماعلي خبر ان الذين كفروا ويجوزأن تكون عطفاعلى ان الذين كفروا وجوزوا أن تكون في موضع الحال وليس بقوى هر بدون أن يخرجوامن النارية أي برجون أو بمنون أو يكادون أو د سألون أفوال متقاربة من حيث المعنى والارادة بمكنة في حقهم فلا ينسخي أن تعرب جعن ظاهرها * قال الحسن اذا فارت مهم

المنافذة ال

اعنان التجي وقطع عبدالله ان الزيرق يدوم والسرقة التي تقطع فيا اللينشر وط ذكرت في القية ووالسارق والسارق والسارق على الابتداء وانظير على الابتداء وانظير على الابتداء وانظير على التقدر فيات لى عليكم أوفي افرص عليكم عليكم أوفي افرص عليكم حكمهما والايجز سيسو مه السارق والسارقة أي تكمهما والايجز سيسو مه فاقطعو الان الفاء الانحذ فل الذي خيرسندا مو صول

بظرف أومجرور أوحساه

الذارة وقبل بالسبانية تتكذير بدون الجروج و ملمهون قسه وذلك قوله ر بدون أن تعرجوا من ولا المراجوا من المارواتة بعالى وقبل من وقبل والمحافظة المحافظة المحافظ

صالحة الشرط والموصول هندال وصلها الم هاعل أو المهمنعول وما كان كذا الاندخيل الفامق خبر عند سبو به وقد أجاز ذلك جداعة المنهم والموسول والمسامة على المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه كور لان المعنى في معلى العصوم افسناه الذي سرق والتي سرق وقد المنها سرائة والمناه الذي تعلى سبو به وتكامنا معه على العسم منه المنه المنه المنه المنه المنه المنه على الاستعال أي المعلم وتكامنا معه على الاستعال أي المنه وتكامنا معه على الاستعال المنه ا

غور السابق بالإنسان في الرابع من المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرا المدالان فمعد ما اللفسادالا النظام كورجل عنيل الشيكة والطهور والسرق على سديل الاجتماع والتباز والناخر وجوب إقعام بمنعى أأس فلوج فإجرالتين بسرق المخذ فيقطع بدنو سرق الحل فتعاويه والعي سرق شئا ما فليلاأو كتر العاهر وتعدال ها ده حاءتمن النسانةوس التالمين متها لحسن وهومامه الحوارج وداؤه ويوال داودوري والقمار يسلم في بة واحت ولا ير مواحد ممل أفل تري سعى مالا وفي أفل شوي مراجع الم النمان الذي تقطع فمالسد عشرة دراه فساعدا أوقعتها مرغب وأروي والثاعر المتناية وابن عمرو أعن الحبشني وأي جنفر وعطاءوا براهيم وهوقول الثوري وأني منتطبة وأني بوسفة وزقرو محمه وقيل ويعجبنا رضاعدا هوروى عن عروعتان وعلى وعائشة وعر ين فيدالمر و وموقول الأوراع والنشوالشافي والتاور جوفيل خستدرام وهوقول انس وعروة ومليان ابن بسار والزهري أو وقيل أربعة دراهم وهوم ويعن أي سعيد الخدري وأي هريره وقيل ثلاثة دراهر وهوقول الاحرو به قال مالك واستق واحد الاأن كان دهبا فلا تقطع الافي ربيع ديناره وقيل درهمف فوقه وبخال عثان البتى وقطع عبدالله بن الزبير في درهم والسرقة التي تقطع فيها اليدشروط ذكرت في الفقه حوقراً الجهور والسارق والسارقة بالرفع، وقرأعبدالله والسارقون والسارقات فاقطعوا أعانهم هوقال الخفاف وجدت في مصف أي وآلسرق والسرقة بضرالسين المشددة فيماكا اضبطه أوعروه قال انعطمة وشبه أن تكون بعد الصحيفامن المنابط لأنقراءة الجاعة اذا كتنت السارق بغيرالف وافقت في الخط هده والرفع في والسارق والسارقة على الابتداء والخبر محذوف والتقدير فبالتلى عليكم أوفيافرض عليكم السارق والسارقة أى حكمهما ولا يعوز سيبو به أن يكون الخسر قوله فاقطعوا لأن الفاء لا تدخسل الافي خر مبتدأ موصول بظرف أومجرور أي جله صاخة لاداة الشرط والموصول هذا ألوصاتها اسم فاعل أواسم مفعول وما كأن هكاما لاتدخل الفاء في خبره عندسيبو به وقد أحاز ذلك جاعة من البصر بين أعنى أن يكون والسارق والسارقة سندأ والخبر جدلة الأمرأج واأل وصلها بجرى الموصول المذكور لأن المعنى فيه على العموج إذمعناه الذي سرق والتي سرقت ولما كان مذهب سيبويه أنه لايجوز ذاك تأوله على اضار الخبر فيصير تأوله فبافرض عليكم حكم السارق والسارقة جلة ظاهرها ان تكون مستقلة ولكن المقصود هو في قوله فاقطعوا في وبالفاء راسلة الجملة الثانية فالأولى موضعة للحكم للهم في الجلة الأولى ، وقرأ عسى بن عروا بن أبي عبلة والسارق والسارقة بالنصب على الاشتغال * قال سيبو به الوجم في كلام العرب النصب كاتقول زيدا فاضر بهولكن أبت العامة الا الرفع بعني عامة القراء وجلهم ولما كان معظم القراء على الرفع تأوله سببو بهعلى وجه نصيروهو أنهجعلهمت أوالخبر محذوف لأنهلو جعلهميت أوالخبر فاقطعوا أسكان تحر يجاعلى غبرالوجه في كلام العرب ولكان قدتد خسل الفاء في خبر أل وهو لا يحوز عنده وقد تعاسر أبوعبدالله محدين عمر المدعو بالفخر الرازي ابن خطب الريعلى سبيو به وقال عند ممالم مقله فقال الذي ذهب اليمسييو يه ليس بشيء و مدل على فساده وجوه * الأول أنه طعن في القراءة

مسائق الجبلات وطاهر صلم البه أنه بكون من التكت وهيوم فاتحر الخوارجونا خبور انس الرسع وفي الرجل ين المسل ورويعن على المق الندس الاصابع ه في الرَّجِل من تعمُّ القدم والطاهر أن المرتب على السرقة هوقطع الندفقط فان كان المال واعداء أخناه صاحبه وانكان والسانق انبتيلكه فنلا طهان علمه وبهقال مكحول وحماعتمن التابعان وقال الشافى وأجب واسحق يضمن ويغرم وقالمالك إن كانموسراضمن أو معسرانلاشئ عليه

 هم بالمدين و هنا ما فقاد والعمل إنه من برائي الوقو و المجالة و فالدين والثالثة والمستقالة في الوقاد و المستقالة التي القرام في الله أن و تحق المن السور و فعظة الله يسر و تراس برائي في المستون سور به العلاقة و لا قال المستو التي المستقالة و لقي ما المائي المطالحة في الكان المن في المناطقة الاول المورق الحقالة وفي والمستون الاعمر وارث الوضية و الميان والميان تقالف على الاستقال والرسيس (۱۳۷۷ في الوصيف الاول المورق الحقالة وفي والمستون الاعمر المناطقة المناطقة

المنافرية المتوارس الرسول عن اعلام الا يتوطله بالما يقدا (قلت) هذا التولي مين و المان الا المنافر المواقعة في عن والهدلس بين المساور عن المنافرة المنافرة

هكذا اسمه من العرب تنشدها تنبى فاذا كان سبو به يقول وقد بعسن و يستقيم عبد الله فاضر به فكيف بكون طاعنا في الزفو وهو يقول اله بعدس و يستقيم لسكنه جوز دعلى أن يكون المرفوع مبتدا محفوف كقوله الخلال والله فاضر به المبتدأ محفوف كقوله الحلال والشفافنظر مبتدأ محفوف كقوله الحلال والشفافنظر المبتدأ وعنى الفخر الزارى (فان قلت) يعنى سيو به القول امتال امتران مبرا المبتدئ والمرابق المبتدئ والمبتدئ والمبتدئية المبتدئية المبتدئية المبتدئية المبتدئية المبتدئية والمبتدئية والمبتدئية المبتدئية المب

ها انقول على سيو به وقله فهم عنه ولم يطوع بديو به على قراءة الرفع بل وجهها التوجيما المكور وأفهم أن المسئلة ليستمين با الاشتفال المبنى على جواز الابتداء فيه وكون جلة الأمن خبره لولم نصب الاسم اذلوكانت منه لكان النصب أوجه كاكل في زيدا اضر به على ماتقرر في كلام العرب فيكون جهور القراء عدالوا الى الرفع دليل على انهم لم يجعب لواالرفع في مع على الاستنفال مع وجود عنه بفعل الامر لاته لا يجوز ذلك لاجل الفاء فعوله أبت العامة الاالرفع تقوية انقر يجه وتو هاين النصب على الاستنفال مع وجود المقالة لان النصب على الاستفال المرجع على الابتداء في شل هذا التركيب لا يجوز الا اذاجاز أن يكون مبتدا غيراء مه الفعل الذي يفسر العامل في الاشتفال المرجع على الابتداء في شل هذا التركيب لا يجوز الا اذاجاز أن يكون مبتداً غيراء عبرالفعل الذي

ربداهاضي بمولكن أنت المامة الاالرفويسي عايته القراء وحليم ولماكان معظم القراء عسلي الرفع تأوله سينو به على وجسه صح وهوان حلاميدا والجرعدوف لاتهاوجعله مبتداوا غبر فاقطعوا لكان تغر معاعلى غيرالوجهاني كلام العرب ولكان ف أدخل الفاء فيخسرال وهولا بجوزعنسه وقد تعاسرا وعبدالله محدين عرالرازي المدعو بالفخر ابن خطيب الري عملي سيبو به ولعب بلسانه وشقشق وقال عنسه مالم يقله فقالالذى دهب السهسيبونة ليسيشج ويدل على فساده وجوه الاول انهطعن في القراءة المنفولة بالتواتر عر الرسول وعن أعلام الأمة وذلك اطهل قطعاء قلت

(اللد) الفه طهاف المفهر قد الشخار في طاهنافي الفهوق فالسيبو يعوقه يعسن ويستقيم عبدالله فاضر بهاف كان مبنياع في مبدالله في المفهر فع والشخار بدفاضر بعوان شدّ لم تقهر هذا وهمل كعملها فالكن مقهرا وفلل فوال المفافئر الدون المستمال المستمال كعملها في المنظور وفال فوال المفافئر الدون المستمال ال

المصابة والى الرسول فقراءته قراءة الرسول أيضا وقوله وجيح الأمة لايصوهمة االطلاق لأن فاخبرا نهاقراءة ناس فقوله عيسى بنهر و اراهيم بنأ بي عبلة ومن وافقهما وأشياخهم الذَّين أخذوا عَنْهم هذه القرأ ، ذهم من وجيع الامة لايصح هاءا الأمة * وقال سيبو به وفدقر أنا س والسارق والسارقة والزانية والزاني فأخسر أنهاقراءة ناس العموم قالالفخرالراري وقوله وجميع الأمة لايصوهذا العموم ، فالمالفخر الرازي الثاني من الوجوه التي ندل على فساد النانى يعنى من الوجوء قول سببو يهآن القراءة بالنصب لوكانت أولى لوجب أن يكون في القراء من قرأ واللذان يأتيانها التى تدل على فسادقول منكوا وهابالنصب ولمالم يوجد في القراء أحدفر أكذال عامنا سقوط هذا القول قلت) سيبو بهان القراءة بالنسد لمهدح سيبويه أن فراءة النصب أولى فيازمه ماذكر واعاقال سيبو بهوف دقرأناس والسارق لو كانت أولى لوجدان والسارقةوالزانيةوالزابيوهوفي العربية علىماذ كرسالنس القوةوليكن أبت العاسة الا يكون فيالقراء منقرأ القراءة بالرفع ويمنى سيبو به بقوله من المقوة لوعرى من الفاء المقدر دخو لهساعلى خسبر الاسم واللمذان بأتيانها منكم المرفوع على الابتداء وجلة الأمرخبره ولكن أبت العامة أيجهو رالقراء الاالرفع لعلة دخول ها دوهما بالنصب ولمالم الفاء اذلايصوأن تكون جندالأمر خبرالهذا المبتدأفاد ادخلت الفاءرجع الجهور الرفع ولذلك بوجد في القراء أحدفرا ل لماذ كرسية و يه اختيار النصب في الأمرو النهي لم يمنسله بالفاء بل عاد بامنها ﴿ قَالَ سِيمِ يه وَفَلْتُ

كذلك عه ناسفوط هذا المنافرة والتعيير التعييري المراود والمقال السيوية والمنافرة المنافرة المنافرة التعيير والتعالل المنافرة التعيير والتعالل المنافرة التعيير والزاق وهوفي العربية والمنافرة التعيير والزاق وهوفي العربية والمنافرة المنافرة المنافرة

(الدر)

على الخبر أو عاطفة فان فعرجه الداخلة على الخبر فلاجعو و أن يكون فلك الاسم مبتد أواجلة الاحرية خبره الاداكان المبتدأ الجوي على المبتدأ المبتدأ

والسارفة فيافر من عليكم والسارفة فيافر من عليكم وأعاديث انهى قديو به أعاد ختار هذا التصريخ لا أمان كانمس والسما التصريخ لا أمان كانمس والسما القالم المساء التصريخ المساء لا يعيز ذاك في أل الموصولة والمراب والمراب

قوالمنذ بندا اضر بدوعرا أمرر بهوخالدا اضرباً بأموز بدا اشتراء تو باتم قال وفديكون في الأمر والتي أن بيني الفعر على المرب وفالت قوله عند الله في المستخدسة المنافض بعد الله في المستخدسة المنافض بعد الما والمها المنافض بعد الما والمها المنافض بعد الما والمها المنافض بعد الما المنافض بعد الما المنافض بعد المنافض المنافض بعد المنافض المنافض بعد المنافض المنافض بعد المنافض المنافض المنافض المنافض بعد المنافض المنافض

(الد) الفاذا أي بالسرة تفاقط والده فقع والفائدة وأن والامر أن تقول السارق والسارة تقديره من سرق فاذ سحر المداولات المناولات ا

تأول سيبو يهفى قوله والسارق والسارقة واماخ برمبته أعفوف كاقيل القمر والله فانظر اليم الرازى الخامس يعنى من والنمب على هما المعنى دون الرفع لانك اذا نصيت احتجت الى جسلة فعلية تعطف علها بالفاءوالي وجوه فسادقول سيبو مه حذف الفعل الناصب والى تصرف الفاءالى غبر عابا هاذا قلت زيدا فاضر به فالتقدير تنبه فاضرب ان سيبويه قال وهم زيدا اضر به صفف تتبه وحذفت اضرب وأنوت الفاء الى دخولها على المفسر وكان الرفع يقدمون الاهم والذيهم أولى لانه ليس فه الاحذف مبتدأ أوحذف خبر فالصدوف أحدج ثى الاسناد فقط والفاء واقعة في بسانه أعنى فالقراءة بالرفع موقعها ودل على ذلك المحمدوف سياق السكلام والمعنى فالسيبو به وأماقوله عز وجسل الزانية تقتضى تقديمذ كركونه والزاني فاجادوا كل واحبسنهما والسارق والسارقة فاقطعوا أنديهما فان هيذالم بن على الفعل سارقاعلىذ كروجوب ولكنمجاه علىمثل فوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون تمقال بعدفها أمهار فها كذاوك الخاسا القطع وهبذا يقتضيأن وضع مثل للحديث الذي بعد وذكر بعد أخبار وأحاديث كا "بدقال ومن القصص مثل الجنة أوجما بكون أكثر العنسابة نقص عليكم مثل الجنة فهو محول على هذا الاضار أو يعودواله أعلم وكذلك الزانية والراني اساقال مصروفاالىشر حمايتعلو تعالى سورة أتزلناها وفرضناها فالفي الفرائض الزائسة والزاني أوالزائية والزاني في الفرائض ثم مصال السارق من حيث فال فاجنسوا فجاء بالفعل بعسد ان مضى فيها الرفع كافال ، وقائلة خولان فانكح فتاتم ، قِاءُ انهسارق وأما القسراءة بالفعل بعد أن علف الضمير وكذلك السارق والسارقة كا "نعقال وعافرض على السارق والسارقة أوالسارق والسارقة فبافرض عليكبوا عاجاه تحذه الاساء بعدقصص وأعاديث انتهي بالنمب فانها تقتضي أن فسيبو يهاتما اختارهذا التفريج لأنهأقل كلفة من النصيمع وجودالفاء وليست الفاء الداخسة تكون العنسابة بينسان فخر المبتدألأن سبويه لاعمز داكف أل الموصوله فالأرتان عندهم بال زيدفاضر به فكاأن القطع أتم من العنسابه الختار في هذا الرفع ف كذلك في الآمتين وقول الرازى لوجب أن تكون في الفراء من فرأ واللذان بكوته سارقا ومعاوماته بأتيانهامنكوفا دوهمابالنصب الى آخر كالامه لم يفل سيبويه ان النصب في مثل عدا النركيب أولى ليس كذاك فان المقمود فيازمأن يكون في القراءمن ينصب واللدان يأتيانها بلحل سيبو بدهدا الآية محلقوله والسارف فى هماده الآية بيان تقبيم والسارقة لأنه تقدم قبسل فالثمايدل على المذوف وهوقوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم السرقة والمبالغة في الزح

عنها فنستان القراء قارض على عصر عبد و بعالا يفعل الاضاد و قال سيمو يعوف يجرى هذا في زيد و عمر على هـ غذا الحدادا و هي المتسبنة فلما قالت الذي ذكر في مسيد و بعانهم يقدمون الذي ينافه أهم هم بسيانه أعنى هو ما اختلفت نسبة الاسناد كالفاعل والمفعول قال سيد يعرجه الله في الاول في ضريب عبد الله والنفول قال سيد يعرجه الله في الموافق ضريب عبد الله لا تناف المنطق في عبد القه لا تناف المنطق عن عبد الله لا تناف المنطق على المنطق على المنطق المنطق و المنطق المنطقة المنطقة

طريقتفر ببتبعيدة مرم مصطلحأهل النحو ومن مقاصدهم وهوكناب لطيف على بعض أنواب العرسة وقسمعت شخناأ باجعفر ابن الزبير بذكوها التمنيف ويقول الهليس جاريا علىمصطلح القوم وانماسلكه فيذلكهو من التخليط في العاوم ومنغلبعلب فنظهر فعابتكام به من غير ذلك الفن أوكلاماغر ساسن هذا المنى ولمأوقفت على هذا الكتاب ديارمصر وأدتما كان الاستاذابو بعفر بذمهن هذاالكتاب وبشترك عقل فرالدين فى كونە صنف فى عارولىس من أهله وكان أنوجعه يقول لكلعلمحد ينتهي المه فاذارأت متكايا في فن مأقد من جه بغيره فاعلم ان دلك اماأن مكون من تعليط وتعنيط ذهنهواما أنكون منفلة محصوله وقصوره فى ذلك العلم فتجده بستريح الىغيره مامعوفه (ش) بعدان ذکرمذهب سيبو يهفي اعراب السارق والسارقةمانصه ووحه آخر وهسو أن يرتفسعا بالابتداء والخبر هاقطعوا أيديهما ودخول الفاء

كتت تضبر بأشياءأو توصي ثم تفول ذبه أى زيد فيمن أوصى فأحسن السه وأكرمه وعورز فى واللذان بأتيانها منكم ان يرتفع على الابت اءوالجلة التي فيها الفاء خبر لانهمو صول مستوف شروط الموصول الذي يجوز دخول الفاءفي خبره لشبه باسم الشرط بخلاف قوله والسارق والسارقة فانهلا يمو زعند سيبو يددخول الفاء فىخبر ولأنه لا يحرى محرى اسم الشرط فلايشبه به في دخول الفاء ، قال الفخر الرازي التالث مني من وجوه فساد قول سيبو به انا اتماقاتنا السارق والسار قنميته أوخير مهو الذي يضمره وهوقو لنافيا بتلى عليكم وفي شئ تتعلق بهالفاء فى فوله فاقطعوا أيديهما (قلت) تقدم لنا حكمة الحيء بالفاء ومار بطت وقد قدر مسبو يهويما فرض عليكم السارق والسارقة والمعنى حكم السارق والسارقة لأنها آية جاءت بعدد كرجزاء الحاربين وأحكامهم فناسب تقديرسيبو يهوجيء بالفاء رابطة الجلة الثانية بالاوني والثانية حاءت موضحة للحكم المهم فياقبسل ذلك ، قال الفخر الرازى فان قال يعني سيبو يه الفاء تتعلق بالفسعل الذى دل عليه قوله والسارق والسارق تبعني أنهاذا أتى السرقة فاقطعوا يده فنقول اذا احتبت فى آخر الأمرأن تقول السارق والسارقة تقدرهمن سرق فاذكرها أولاحتى لا معتاج إلى الرازى الرابع يعنى من وجوه فسادقول بيبو يهاذا اخترنا القراءة بالنصب امتدل على أن السرقة عله لوجوب القطع واذااختر باالقراءة بالرفع أفادث الآية دا المني ثمان دا المني مثأكد بقوله جزاء عا كسبافتيت أن القراءة بالرفع أولى (قلت) هذا عجيب من هذا الرجل يزعم أن النصب لايشعر بالعلة الموجبةللقطعو بفيده الرفع وهل دنى الامن التعايل بالوصف المترتب عليه الحكم فلافرق فىذلك بين الرفع واكنصب لوقلت السارق ليقطع أو اقطع السارف لم مكن يبنه مافرق من حيث التعليل وكذلك الزابي ليجلدأ واجلد الزابي مم قوله ان هذا المعنى منأ كدبقو لهجزاء بماكسبا والنصب يضابحسن أن يؤكد بمثل هذا لوقلت اقطع اللص جزاء بماكسب صيره وقال الفخر الرازى الخامس يعني من وجوه فسادقول سيبو يه أن سيبو يهقال وهم مقدمون الأهم فالأهم والذي هم بيبانه أعنى فالقراءة بالرفع تقتضى ذكركونه سارقاعلى ذكر وجوب القطع وهذا بقتضي أن يكون أكثر العنايةمصر وهالى شرح ماية ملق بحال السارق من حيب انهسارق واتأ القسراءة بالنصب فانها تقتضى أن تكون العناية ببيان القطع أتم من العنابة بكونه سارقا ومعاوم أندلس كالمال فان القصودفي هاء الآية بيان تقبيم السرقة والمبالغة في الزجرعة اعتبت أن القراءة والفع هي المتعينة قعلعا (فلت) الذي ذكر فيهسيبو يه أنهم كانوا يقدمون الذي بيانه أهم لهم وهم بييانه أعني هو مااختلفت فيه نسبة الاسناد كالفاعل والمفعول، قالسيبو به فان قدمت المفعول وأخرت الفاعل جى اللفظ كإجرى في الأول يعنى في ضرب عبد الله زيدا قال وذلك ضرب زيدا عبد الله لأنك اتما أردت بهمؤ خراما أردت بمقدماولم تردأن تشفل الفعل بأولمنه وان كان مؤخرافي اللفظ فننم كانحداللفظ أنيكون فيمقدما وهوعر بيجيدكثير كانهم يقدمون الذي بيانه لمرأهم وهربيانه أعنىوان كاناجيعامهمانهم ويعنيانهمانتهي والرازى حرف كلامسيبو به وأخذه حيث لابتصور اختلاف نسبه وهوالمبتدأ والخبرفانه ليس فيه الانسبة واحدة يخلاف الفاعل والمفعول لأن انخاطب قديكون لهغرض فيذكر من صدرمنه الضرب فيقدم الفاعل أوفى دكرمن حل به الضرب فيقدم المفعول لأن نسبة الضرب مختلفة بالنظر الهما وأماا لآية فهي من باب ماالنسة ف لاتحتلف أتماهي

الحكم على السارق بقطع بده ومأذكر هالرازي لايتفرع على كلامسيبو يدبوجه والعجب من هذا الرجل وتعاسره على العلق حتى صنف في النحوكتا بأساه المحرد وسلك فيه طريقة غربة بعيدة من مصلله أهل الصو ومن مقاصدهم وهوكتاب لطيف محتوعلي بعض أبواب العربية جوقاسمعت شفناأ بأجعفرين الزبير بذكر حذا التصنيف وبقول انه ليس جارياعلى مصطلح القوم وان ماسلكه في فالثمن التغليط فىالعلوم ومن غلب عليه فن ظهر فيايتكار بعمن غيرذاك الفن أوقر ببامنه من هذا المعنى ولماوقفت على هذاالكتاب هيارمصر رأيت ماكان الاستاذأ يوجعفر يذمهن هذاالكتاب ويستزل عقل غرالدين في كونه صنف في علوليس من أهله وكان أو جعفر يقول اسكل علاحد منتي البه فاذا رأيت متكافى فزتا ومزجه بغسره فاعران ذاك إماان يكونمن تعليطه وتغبيط ذهندواماأن يكون من قلة عصوله وقصوره في ذلك العلم فجده يستريح الى غيره ما يعرفه وقال الزمخشرى بعدأن دكرمذهب سيبو بهفي اعراب والسارق والسارقة مانصه ووجه آخر وهوأن برتفعابالا بتداءوا لخبر فاقطعوا أيدمهما ودخول الفاء لتضعفها معنى الشرط لأن المعني والذي سرق والتىسرفت فاقطعوا أينهما والاسم الموصول تضعن معنى الشرط ووقرأ عيسى بن عمر بالنصب وفضلها سيبو بهعلى قراءة العامة لاجل الأحر لأن زيدافاضر به أحسن من زيد فاضر به انتهى وهذا الوجه الذى أجازه وان كان ذهب السه بعضهم لاعبوز عند مسيبو يه لأن الموصول لم يوصل بجملة تصلح لاداة الشرط ولاعاقام قاميامن ظرف أومجر وربل الموصول هذاال وصلة الكاتصلح لاداة الشرط وقدامتز جالموصول بصلته حتىصار الاعراب فيالصلة يخلاف الفلرف والمجرو ردائب العامل فهماجلة لأتصلح لاداة الشرط وأماقوله فى قراءة عيسى انسيبو يه فضلها على قراءة العامة فليس بصعيم بل الذي ذكرسيبويه في كتابه أنهما تركيبان أحدهما زبدا اضربه والثاني زيد هاضربه هالتركيب الأول اختارفيه النصب ثم جوزوا الرفع بالابتداء والنركيب الثاني منعأن يرتفع بالانداء وتسكون الجله الأحرية خبراله لأجل الفاء وأجاز نصبه على الاشتفال أوعلى الاغراء وذكر أنهبستقير فعمعلى أن مكون جلتان و مكون زيدخبر مبتدأ محدوف أي هذا زيدفاضر به ثم ذكر الآية نفرجها على حنف اخر ودل كلامه أن هذا التركب هولا بكون الأعلى جلت بن الأولى ابت الية نمذ كر قراءة نأس بالنصب ولم يرجحها على قراءة العامة انما فال وهي في العربية على ماذ كرتاكمن القوة أي نصبها على الاشتغال أوالاغراء وهوقوى لاضعيف وقدمنع سيبو يعرفعه على الابتداء والجسلة الاص ية خبرالأجسل الفاء وقدذ كرنا الترجيم بين رفعه على أنسبتدأ حذف خبره أوخبر حذف مبتدؤه وبين نصبه على الاشتغال بأن الرفع يلزم في محذف خبر واحدوا لنصب بازم فيمحنف جلةواضار أخرى وزحلقة الفاءعن موضعها وظاهرقوله والسارق الهلايشترط حرز للسروق وبعقال داودوالخوارجوذهب الجهور الىأنشرط القطع اخراجهين الحرز ولو جمع الثياب في البيت والمعفرجها لم يقطع ، وقال الحسن يقطع والظاهر اندراح كلمن يسمى سارقافي عموم والسارف والسارقه لكن الاجاع منعقد على أن الأب اداسر ومن مال ابنه لا يفطع والجهور على أنه لا يقطع الابن ، وقال عبسه الله بن الحسن ان كان يدخل عليه ا فلاقطع وانكآنا ينهانهعن الدخول قطع ولايفطع ذوو الحارم عندأ بي حنيفة ولاالاحداد من حهة الأب والأمعىدا لجهور وعندأشهب وقال أوثور يقطع كلسار فسرن ماتفطع فيه اليدالاأن بجمعوا على في فيسلم للاجاع ﴿ وقال أبو حسفه والشافعي لا تقطع المرأة اداسر فتُ من مال روحها ولاهو

لتضمنيامعنى الشرطلان المعنى والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما والاسمالموصول يضمن معنى الشرط وقرأعيس ان عر بالنعب وفينلها سببو بمعلى قراءة العامة لاجسل الامر لان ز مدا فاضربه أحسنمنذيه فاضر بهانتهی (-)هذا الذى أجازه وانكان ذهب اليه بعشهم لايجوز عند سيبويه لأثالموصول لم بوصل بعملة تصلح لاداة الشرط ولاعاقام تمامها مونظوف أوجوور بل الموصولهنا ألوصلة أللاتملح لاداة الشرط وقدامنز جالموصول بصلته حتى صارالاعراب في الميلة يعلاق الغارق وانجر ورفان العامل فهما جلة تصلح لاداة الشرط وأماقوله في قراءة عيسي انسيبو يهضلهاعلىقراءة العامة فليس بصمير وتعليله بقوله لان زيدا فأضريه أحسن من زيد فاضريه تعليسل ليس بعصيم بل الذي ذ كرهسيبويَّه في كتابه انهما تركيبان أحدهما زيدا ضربه الثانى زيد فاصر به فالتركب الاول اختارفه النصب ثمجوز

الرفيرالابتداء والتركيب الثانى منع أن يرتفع بالابتداء وتكون الجلة الاصية حراله لاجل الفاء وأجاز نصبه على الاشتغال أوعلى الاغراءوذ كرائه يستقيم رفعه على أن يكون حلتين ومكون ودخسرمبتدأ عرف أي ها أز دا فاضربه ثم ذكر الآبة نفرجها علىحتف الخبر ودل كلامه على ان هذا النركسهولا مكون الا على جلتين الأولى التداثمة ثم ذكر قراءة ناس بالنصب ولمرجحها على قسراءة العائنة انما فال وهي في العربية على مأذكر باك من القوة أي نصبا على الاشتغال أوعلى الاغراء وهوقوي لاشعف وقد منع سيبويه رفعه على الاستداءوا لحسلة الأمرية خىرلاً جلالفا، وقدد كرنا الترحيوين رفعه علىانه مبتدأحذف خبره أوخبر حذىمبتداه وبيناميه على الاشتفال مأن الرفع يلرمفهحذف خبر واحد والنصابلز مفمحقي جلة واضارأخرى ورحلفة الفاءعن موضعها

اذاسر قدن ملزوجته ﴿ وقال مالك يقطعان والظاهر أنمن أقرتمرة بسرقة قطعوبه قال أبو حنيفة وزفر ومالك والشافعي والثورى ، وقال بن شيرمة وأبو يوسف وابن أبي ليلي لا يقطع حتى بقرمرتين وقال أبوحنيف الايقطعسارق المصحف وقال السافي وأبو يوسف وأوثور وابن القاسم بقطعاذا كانت فعيت نسآبلوا لظاهر قعام الطيار نسابلو بهقال مالك والاوزاى وأبوثور ويعفوب وهوفول الحسن وذهب أبوحنيف توقحد واسعاق الىأنهان كانث الدراهم مصرورة ف كمغيقطمأوق داخله قطع واختلف في النباش اذا أخذ الكفين فقال أبوحنيفة والثوري والاوزاعي ومحدلا يقطع وهو قول ابن عباس ومكمول و وقال الزهرى أجمع اصابرسول الله ملا الله عليه وسلف زمن كان مروان أميرا على الدينة أن النباش يعزر ولا مقطع وكان الصحابة متوافرين يومئذ ﴿ وَقَالَ أَبُوالِدُرِدَاءُواينَ أَيْ لِيسَلَّى وَرَبِيمَةُومَالُكُ وَالسَّافِي وَأَبِو يُوسف يقطع وهوم ويعن ابن الزير وعمر بن عبد العزيز والزهري ومسر وق والحسس والنعي وعطاء والغاهرانهاذا كركرالسرقةفي العسين بعسدالقطع فهسا لميقطع وبعقال الجهوراء وقالأبو حنيفة لا يقطع وانه اذاسر ق نصابان سارق لا يقطع و به قال الشافي حوقال مالك يقطع والخاطب بقوله فاقطعوا الرسول أوولاة ألأم كالسلطان ومرج أدنه في اقاسة الحدود أوالقنساة والحكامأ والمؤمنون لمكونوا متغافر بنعلى اقاسة الحدودأقو الباربعة وفصل بعض العاماء فقال ان كان في الباد امام أو نائسة فالخطاب متوجب المعان لم تكن وفها ما كرها خطاب متوجه السهفان لم تكن فالى عامة المؤمنين وهومن فروض الكفاية اذذال اداقام به بعضهم سقط عن الباقين والظاهرمن قوله فاقطعوا أبديهما انه يقطعهن السار فالثنتان لمكن الاجاع على خلاف هـ أ الظاهروا عامقطعمن السارق عناموس السارق عناها ، قال الزنخسري أهم سما معهما ونعوه فقدصفت فاوبكا اكتفى بتثنية المناف البهعن تثنية المناف وأريد بالبدين العسان بدلسل قراءة عبدالله والسارقون والسارقات فاقطعوا أعانهما نتهى وسوى بين أبدم سماوفاو مكاوليسا بشيئين لان باب صفت قاو بكايطر دفي موضع الجرموضع التثنية وهوما كان النين من شيئين كالقلب والأنف والوجه والظهر وأماان كان في كلّ شئ منهما اثنان كاليدين والأذنين والفخذين فانوضعا الجعموضع التثنية لايطردوا بمايحفظ ولايقاس عليه لان الذهن انما يتبادراذا أطلق الجلع لمايدل عليه لفظه فاوقبل قطعت دان الريدين فظاهر مقطع أريعة الآدان وهو استعمال اللفظ في مدلوله هوقال ابن عطية جع الأيدى من حيب كان لسكل سآر ف بمن واحد موهى المر صفالقطع فىالسرقة والسراف أيدوالسارفات أيدكا مهال اقطعوا اعان النوعين فالتثنية الصمرات اهي النوعين وظاهر قوله أيديهما انهلا يقطع الرجل فاداسرى قطعت بدءاليمني عمان سرق فطعت بده اليسرى مان سروعز روحبس وهومنه مسالك والجهور وبعقال أوحنه فقوالنوري بوهال على والزهرى وحادين أىسامه واحدته طعرد ماليني تمان سرو فطعت رجله الدسري مان سرفعزار وحبسهوروىعطاء لاتفطع في السرقة الاالبدائيني فقط ممان سروعزار وحيس وقال الشافعي اداسر وأولا قطعت مده المني تمفى الثاسة رجله البسري تمفى المالنة مده المسرى تم في الرابعة رجله اليمني و روى هذا عن عمر ، قيل مرجع الى قول على وطاهر قطع المدانه كون من المنكب من المفصل وروى عن على"امه في المدمن الأصامع وفي الرّجل من نصف القدم وهو مقد السرال «و روى مثله عن عطاء وأى جعمر « وقال أبو صالح السار رأست الذي قطعه على"

و خراء عما كسبانكالاس الله كه قال الكسائي انتصب جزاء على الحال وقال قطرب على المسدر أي جزاء وهاجزاء وقال الجمور على المفعول من أجله و بما يتعلق بجزاء وماء وصولة أي بالذي كسباء و بعقل أن تسكون مامصد بة أي جزاء بكسهما و انتصاب فكلا على المسدر أوعلى انه مفعول من أجله والنكال العذاب والنكل القيدو تقدم الكلام عليه في وله فجملنا هانكالا وقال الزغشري جزاء ونسكالا مفعول لهما انتهى وتبعى فكالث (٤٨٤) الرجاج فال الرجاج هو مفعول من أجمله مني جزاء قال وكذا

مقطوعامن أطراف الأصابع فقسل لهمن قطعك فالخبر الناس والظاهر إن المترتب على السرقة هوقطع السدفقط فان كان المال قاعابعينه أخسده صاحبه وان كان السارق استهلكه فلاضان عليمو به قال مكحول وعطاء والشمي وابن سيرين والنسى في قول أي حنيفة وأصابه * وقال الحسن والزهرى والنفي في قول حادوعثان البتي والليث والشافعي وأحدوا سحاق يضمن ويغرم • وقالمالكان كانموسرا ضعن أومعسر افلاشئ عليه ﴿جزاء بما كسبانكالامن الله ﴾ قال الكسائي انتصب جزاءعلى الحال هوقال قطرب على الممدر أيجاز اهم جزاء ، وقال الجهور هو على المفعول من أجله و عامتعلق عبز اء ومامو صولة أى بالذى كسباء و عنفل أن تسكون مصدرية أىجزاء بكسهما وانتصاب نكالاعلى المدرأ وعلى انهمفعول من أجله والعداب النكال والنكل القيد تقدّم الكلام فعه في قوله فعلناها نكالا هوة الازغشري جزاءونكالا مفعول لما انتهى وتبعى دالثا ازجاج وقال الزجاج هو مفعول من أجله يعنى جزاء وقال وكذلك نكالامن الله انتهى وهسناليس يجيدالااذا كان الجزاءهوالنكال فيكون ذلك علىطريق البسدل وأمااذا كانا متباينين فلابجوز أن يكونامفمولين لهما الابواسطة حرف العطف والله عزيز حكيم كاقيل المعنى عزيز في سرع الردع حكيم في إيجاب القطع ، وقيل عزيز في انتقام من السار ف وغيره من أهل المصية حكيم فى فرائضه وحدوده وروى ان بعض الاعر ابسمع قار ثايقر أوالسارق والسارقة الى آخرهاوخفها بقوله والله غفور رحم فقال ماهدا كلام فسيحفقيل لهليس التلاوة كذاك واعا هى والله عز بزحكم فقال بج بج عرف قطع وفن تاب ن بعد ظلمه وأصلح فان الله سوب علي ان الله غفور رحم ك أى فن تاب من بعد ظله مبالسر قة وظله مصاف الى الفاعل أى من بعد ان ظلم غيره بأخذمال أوسرقة وقيل أومضاف الىالمفعول أيمن بعدان ظلم نفسه وفي جوازهـ ذا الوجه نظرا ذيميرا لتقديرمن بعدان ظلموار صرح بهذا لمرجز لان فيمتعدى الفعل الرافع الضمير المتصل الى الغمير المتصل المنصوب وذاك لاعبوز الأفي باب ظن وفقد وعدم ومعني بتوب عليه أى يتباوز عنه ويقبل تو بته وظاهر الآية انه يمبر دالتو بقلايقبل الاان ضم الى ذلك الاصلاح وهو التنصل من التبعات ردهاان أمكن والابالاستصلال منها أو بانفاقها فيسييل اللهان جهل صاحبا والغفران والرحة كنابةعن سقوط العقو بةعنه فيالآخرة قرأ الجبو رعليان الحدلاب قط بالتو بةجوقال عطاءو جاعة يسقط بالتو بتقبل القدرةعلي السارق وهوأحمدقولي الشافعي ، وقال مجاهمه التو بة والاصلاح هي أن بقاء عليه الحد عو ألم تعزأت الله المالة السموات والأرض يعذب من يشاء و مغفر لمن نشاه ﴾ لماذ كرتعالى تصرفه في أحكام المحاربين وأحكام السر" اق ولم يحاب ماذ كر من العقو بانعام ببه على أن داك هو تصرف في ملكه وملكه لامعقب الكمه فعد تساء عذابه وهمالمخالفون لأمره ويغفر لمنيشاء وهما لتائبون والخطاب في ألمتعلر قيل للنبي صلى الله

ئكالامن اللهانتهي وهذا لس عسد الاإذا كان الجزاء هوالسكال فسكون ذلك على طريق السدل وأما إذا كانا متباسبين فلايجوزأن كونلمفمولين لحسما الابواسيطة حرف العطف فإوالله عسريز حكيم له عزيز في انتقامه من السارق وغيرهمر_ أهل المعسية حكم في فرائضه وحدوده وروي ان بعض الاعراب سمع قارثًا بقرأوالسارقالآبة وخمها بقوله والله غف وررحيم فقالمادنا كلام فصيح فقيل له ليست التلاوة كذلكوانماهى واللهننز بز حكيم قال بخ بخ عــز فك قطع وفن تاب كدداعام فى كل تاثب مر حرابة وسرقة وغسرهما وقوله ظلمه هومسدر مضافى للفاعل أىمن بعدأن ظلم غبرهأ ونفسسا المصة وقوله وأصلح عطف على تاب فل يقتصرعلى تو بتمواصلاحه هوتنصله من التبعات ومعنى يتوب علمه أي يتجاوزعنه 🙀 أأمتملك

⁽الدر) (ح) من بعد ظلمه ظلم صاف الى الفاعل أى من بعد ان ظلم غيره بأخذ ماله سرقة وقبل مصاف الى الفعول أى من بعد المائم ولا يستدر الله على المائم ولا يستدر المائم ولي من بعد ان طلم عدد الان هيد الان هيده المائم المائم ولان هيده المائم المائم ولان ولان المائم ولان ولان المائم ولان ولان المائم ولا

عليه وساجه وقيل لسكل مكلف بهوقيل للجترئ على السرقة وغيرهامن المحفلورات فالمني ألم تعلاانك عاجزعن الخروج عن ملكي هارباسي ومن عذابي فإاجترأت على ملمنعتك منه وأبعد من ذهب أنه خطاب الهود كانوا بعضرة الرسول والمني المتعاوا أنعله والنالسعوات والأرض لاقرابة ولا منه و من أحد حتى تعاسه و متراز القائلين نعي أمناء الله وأحياؤه ، قال الزمخشر يمن مشاء فيالحك تماسيه والمغفر قامس المصرون والتاثبان انتهى وفيه دسيسة الاعتزال وقد مسقط حداخر في اذا سرق بالتو ية ليكون أدى له الى الاسلام وأبعد من التنفير عنه ولا نسقطه عن المسلم لان في اقامته الصلاح للومنين والحماة ولكوفي القصاص حياة ، وقال الن عباس والضحال يعلب من شاءأي من مات على كفر هو مغفر لمن نشاء بهن تأب عن كفره جوفيل ذلك في الدنيا بعذ بسمن يشاء في الدنياعلى معميته بالقتل والخسف والسي والأسر واذهاب المال والجنب والنفي والخرى والجز بة وغير ذلك و مغفر لن مشاءمنهم في الدنيا بالتو بة عليه من كفره ومعصيته فينقذ ممن الهلكة وبنبيهين العقوبة والله على كل ثين فدير كو كثيرا ما يعقب هذه الجلائمادل على التصر ف التام والملاث والخاق والاختراع وهي في غاية المناسبة عقيب ماد كر ومين ذلك قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا انالله هوالمسيح ابن مريم في بأيها الرسول لايعزنك الذين مسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم والمتومن فلوجه ومن الذين هادوا سهاعون للكذب سهعول لقومآخرين لمناتوك يحرفون الكلمن بمسمواضعه بقولون إن أوتيتره فاغذوه وإن لمتو توه فاحذروا ومن ردانله فتنته فلن تمال لهمن الله شيأ أولتك الذين لمررد الله أن يطهر قاو بهم لهر في الدنيا خرى ولهرفي الآخرة عداب عظيم همهاعون الكذب أكالون السحت من باؤلة عامَكُ بنهما وأعرض عنهم وإن نعرض عنهم فلن يضروك شبأ وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يعب المقسطين « وكنف تعكمونك وعندهم التوراه فها حكم الله ثم سولون من بعددلك وما أولئك بالمؤمنين » إنا أنزلنا التوراة فهاهدي ونور يحكم ماالنه ون الذين أساءوا للذي هادواوالر بانمون والأحبار بما استعفظوامن كتابالله وكانواعليه تسبهاء فلاتصموا الناس واخشون ولاتشنروا باآياى عناقليلا ومنام صكرها أنزل المفأولتك م السكافرون ، وكتينا عليهم فيها أن النفس النفس وانعين بالعين والأنف الاحدو لأدن بالأدن والسيئ السئ والجروح قصاص فن تصدّق به فهو كفارة له ومن لم محكم بما أتزل الله فأولئك هم الطا ارن و، وفقينا على آ فارهم بعيسي ابن مريم مصدقالمان بديهم التوراةوآ تيناه الانعمل فسمدي ونور ومصدقالما بن بديهم التوراة وهدىوموعظة للتقين ۽ وليعكم أهل الانجيليءَا أنرل اللمف ومن لم يحكم عا أنزل الله فأولئك هم الفاسقون و وأنزلنا البك الكتأب الخومصدة الماين بديمين الكتاب ومهمنا عليه هاحكم بينهم بما أنزل الله ولاتتبع أهواءهم هماجاءك من الحن لكل جعلنامنكم شرعة ومنهاجا ولوشاءالله الملكراةة واحدة ولكن لبلوكم فهاآنا كافاستبقوا الخيران إلى القهم جعكر جدعاف بنكر كنتم فيه تعتلفون إد السحت والسحت بسكون الحاءوضعها الحرام معي بذلك لأنه يسحت البركة أي مذهبالقال معته الله أي أهلكه و قال أسمة روري مره. في ذوله ف عصكم دونا أى يستأصلكم ويهلككم ومنه فول الفرزدى

عطابالسام وهوتقر بر مناه الابات الم فدعلت وقد بدخت هناعلى منفر لأنتقه مما يضم بالعارب من الغناب و بالسارق من أولا أردع له وأطلق التمنيب في الدنيا أوفى الذب في الدنيا أوفى يشاء عدوف تقديره من يشاء عدوف تقديره من ويفغر لن يشاء أعيشاه

> وعض رمان يا ان صروان لم بدع ﴿ من المال الاستحنا أو مجلف ومصدرا لنسلاني سحت بفعت بروست باكان الحاء ﴿ رَبَّالُ الْعَرَّاءُ أَصْلِ السَّمَّتُ كَالِبَ الْجَوْعُ

فلسران ذب الإياب ويقال خلان مسحوت المستحاذا كان لا باقي أبدا الاخالفا وهور إجراضي الحسالات الجريفتج الرمول الإي الإخالات المستحوت المستحاذا كان لا باقي الإخالات ويقل الحديث المستحود المستحد واختار الوعب القرام هناك ويقل المستحد واختار الوعب الفرح وتمعى هذه السورة سورة الاحبار ويقال كتب المحبالاحبار المستحد والمستحد الفرح وتمعى هذه السورة الاحبار ويقال كتب المستحد المستحد

ولكنني أغدو على مفاضة ، دلاص كاعيان الجراد المنظم

و بقال الجاسوس ذوالسنان والمدين لفظ مشترك بين معان كثير مَّذَكُر ها اللَّمُو يُونَ ﴿ الْأَنْفُ معروف والجم آناف وأنف وأنوف . المهين الشاهد الرفيب على الشيخ الحافظ له وهو اسم فاعل منهمن فالواولم يعيع علىهذا الوزن الاخسة الفاظ همين وسيطر وبيطر وحميرو بيقرذكر هذا الخامس الزجاجي في شرحه خطبة أدب الكاتب ومعناه سار من الحجاز الى العين * ومن أفق الىأفنى وهمين بناأصل وذهب بعض اللغو بإنالى أنمه عنااسر فأعلمن أمن غير ممن الخوف قال فأصله مأمن قلبت الهمزة الثانية ياءكراهة اجتماع الهمزتين فصار مؤين تمأيدلت الهمزة الأولىهاء كاقالوا اهراق في اراق وهياك في الله وهذات كلف لاحاجة البدوقد تبت تطيرها الوزن فىألفاظ فيكون هندامنها وأيضاه الممزة فيمؤمن اسرهاعلمن آمن قد سقطت كراهة اجتماع الهمزتين فلابدى أنهاأ قرن وأبدلهما وأمامادهب السهاين قتيبنسن أنه تسمير مؤمن وأبدلت خزته هاء فقد كتب اليه أبوالعباس المبرد عسائره من هذا القول واعد أن أسهاء الله تعالى لأنصغر التسرعة السنة والطريقة شرع يشرع شرعائى سن والشارع الطريق الأعظم ومنزل شارع اذا كانبابه قدشر عالى طريق نافذه المتها حوالمنهج الطريق الواضح ونهج الأمراسنبان ونهجت الطريق بنسموأ ومعتمونه بمتالطريق سلكته ﴿ يا بها الرسول لا محز منا الذين يسارعون في الكفرمن الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تومن فاومهم كه روى عن أبي هر يره وابن عباس وجاعة أنسب تزولهاأن بهوديازي بهودية ، قيسل بالله ينة ، وقيل بفسرها من أرض الحبعار فسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم وطمعوا أن يكون غير الرجم حدهم وكان في النور المرجم فأنكر واذلك أن يكون في التوراة وافتضعوا ادأحضر وهاوحكم الرسول فيما بالرجم وأنف و ه وقال قتادة السببان بى النصير كانوا اداغزوا بنى قريظة هان فتل قرطى نضير باقتل به أونسيرى قرظيا أعطى الدية هوقيل كانت دبة القرظي على نصف دبة المضرى فلماحاء الرسول المدمنة طلب قريظة الاستواءلاتهما ابناع وطلت الحكومة الى الرسول صلى الله علمه وسلوفقالت بنوالمسران حكم عاتعن عليه فقدوه والافاحفرواء وهال السدى ولتفيرجل من الانصار وهدالعيدمن مسأى الآيةودكروا انحنذا الرجلهو أبولباية برعبدالمذرأ تنارب السهور بطه يومحصرهم علام ينزل من الحكم فأسار الى حلف عدى أنه الدعج، وطال الشعبي رلت في قوم من الهو دقت ل واحسمتهمآ خرفكافوارحلا من السامين أن بسأل الرسول قالوا عان أمي بالدي قلماوان أفتى بالقتل لم نقبل وهدانحو من قول قتاده في المضر وقريطة عومما سمعذ دالآبه لما قبليا أبه بعالي لما ين أحكام الحرابة والسرف وكان في دكر الحاربين أم رصاء بون الله ورسوله و دسمون في

غفرانذنب بهيأما الرسول بهالآية قيلسب فرفع أمرهما الىرسسول القاصلي القاعليه وسلم فك عليمابالرجمةاتكر الهودذاك وزعموا أن التوراة ليسفيا الرجم فاتىبها فوجد فهاالرجم فافتضحوا بإمنالذين قالوا آمنسا بافسواحهس ولمتؤمن قاويهسم كجهم المنافقون و ﴿ ساعون للكلسك وادبه البود والمعنى على هندالاتهم عسارعة المنافقيين في الكفروالهودأي باظهار مامالو حاصمن آثار السكفر وهوكسعم للاسلام وأهله فان الله تأصرك عليهم ومسارعتهم فيالكفر وقوعههوتهافتهم فعهأسرع شيرادا وجدوافرصةلم مخطؤهاوتكون من الأولى والثانسة على هذاتبينا وتقسياللذين يسارعون في الكفرفكون قوله ومن الذين ها دوا معطوها عملي قوله من الذين قالوا و محسور أن تكون من الذبن هادوا استثناف كلام فلاتكون معطوفا علىقوله منالذين قالوا وساعون ستدأ أىفوم ساعمين وسزالذين هادوا

الارص فسادا أمره مسائ أدلاس و ولايهتم بأمرا المنافية وأمرا ألي و من تعنه وتر سهمه و بمن معه الدوار وضبها حبائل المنكروه وماضعت المسادق الارض و فسيالحار به الله ولرسوله وغيرة المنافية المنافية والدولة و والصعت المسادق الأرسول و المنافية والمنافية المنافية والمنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية المنافية والمنافية والمنافية المنافية والمنافية والمنافية

خبره و ساعون لقوم آثرین که قبل انهاهاها قداد کانت البود تدمع منهم وقبل غیرهم ویمرفون السکامیه ای بزباونه و بیاونه عرب مواضعه التی وضماالله فیاقال بن عباس واجهور هی حدودانه فی التوراة ودناث انه غیرواالرجهای

ويجوزأن يكون ومن الذين هادوا استئناها وساعون مبتدأوهم المودو بأفواهم متعلق يقالوا لابا مناوالمني انهمام عباوز قولم أفواههم اعانطقوا بالايمان خاصة دون اعتقاد و وفال ابن عطية ويحقلأن بكون المدنى لايحز نك المسارعون في الكفر من الهودو وصفيهم بأنهم قالوا آمنا بأفواههمولمتومن قاوبهم إلزامامهم ذلكمن حيث حرفوا توراتهم وبدلوا أحكامها فهم يقولون بأفواهم نعن مؤمنون بالتوراة وعوسى وقلوبهم غيرمؤمنتس حيث بدلوا وحصوامافهامن نروة محدصلي الله عليه وسيروغير ذلك عمان كرونه و فوجد هذا التأو مل فوله تعالى د هدا وماأولتك البودمن حث الطائفة المباعة غيرالطائفة الى تبدل التوراة على علمها انتهى وهواحتال بعيد تكاف وساعون من صفاب المبالغة ولابرا دبه حقيقة الساع الاان كأن الكف مفعولا من أجله ومكون المني انهيساعون منك أفوالكسن أجل أن مكذبو أعلىك وينقلون حدمثك ويزيدون معالكامة أضعافها كنماوان كانالكنب مفعولا بهلقوله ساعون وعدى باللام على سعل التقوية العامل فعنى السماع هناقبو لهم مايفتريه أحبارهم ويحتلقونه من الكذب على الله وتعريف كتابه من قولم الملك يسمم كلام فلان ومنسمع الله ان حد و تقدم دكر الخلاف في قراء في عرنك ثلاثيا ورباعنا وقرأ السامي يسرعون بفسرألف من أسرع * وقرأ الحسن وعسى ب عرالكذب مكسر الكاف وسكون الذال وقر أزيدين على الكف بضم الكاف والذال جمع كذوب نيعو صبور وصبرأى ساءون الكنب الكنب إساعون لقوم آخرين لم يأتوك كوف فصقل أن يكون المعنى ساعون لكنب قوم آخرين لم بأنوك أي كنهم والدين لم بأنوه بهو دفدا يهو وسلم و دخسر « وقبل الهل الرأيان» وقبل أهل الخسام في القتل والدية و معقل أن تكون المني ساعون لأجسل قومآخرينأى همعيون لمموجواسيس يسمعون منكاو ينقلون لقومآ خرين وهذا الوصف عكن أنسمف بهالمنافقون وبهودالمدسنة وفيل السهاعون بنوقر بطةوالقوم الآخرون بهود

مباعون لقوم آخرين لمأتوا مغة لقوم آخرين ومعنى لم يأتوا لم يصداوا الى مجلسات وتعافوا عنائفافرط ميهمين شدة المداوة والبنضاء فعلى هدا الظاهر ان المعنى هرقاتاو زمن الأحبار كنسهم وافتراؤهم ومن أولتك الفرطين في المداوة الذين لا يقدرون أن ينظروا المك عص فون الكليمن بعدمو أضعه كه قرى الكام بكسر الكاف وسكون اللامأي يز ماونه و بماونه عرب مواضعه لتي وضعيا الله فها ﴿ قَالَ الرَّعِبَاسُ وَالْجَهُورِ هِي حَدُودَ اللَّهِ فِي التَّوْرِ ا مُوذَلُكُ الهم غُـيرُ وَا الرجيأي وضموا الجلامكان الرجيره وقال الحسن نف برون ماسمعون من الرسول علب السلام بالكلب علىمهوقيل باخفاء صغة الرسول هوقيل باسقاط القوديف استعقاقه يو وقسل بسوء النأو مل وقال الطبرى المني عرفون حكم الكلام فسفف العسليه انتهى ويحقل أن يكون هذا وصفالليو دفقط وععفل أن مكون وصيفا لمروالنافقين فباعر فوندمن الأقوال عند كديهملأن مبادى كنسه كون من أشاء قبلت وفعلت وهذا هوالكذب الذي نقرب قبوله ومعنى من بعد مواضعه قال الزَّماحمن بعد أن وضعه الله مواضعه فأحسل حلاله وحر محرامه ﴿ بقولون إن أوتيتره فانفذوه كالاشارة منا قبل المالتهم والجلدفي الزناء وقيل الى قبول الدية في أص القتل هوقس على القاءعزة النضرعلي قر نظة وهمة المحسب الاختلاف المتقدم في سب النزول * وقال الزعشرى إن أوتيتم هـ ندا الحرف المزال عن مواضعه فذوه واعلوا أنه الحق واعماواه انتهى وهوراجع لواحديماذكر ناموا ثفاعل انحذوف هوالرسول أيمان أتاكم الرسول هذا يذوان لمتوتوه فاحذروا كهأى وانأفتا كم محد عفلافه فاحدروا واباكرهن فبوله فروالباطل والمالل عوقس فاحذروا أن تعلموه بقوله السديدي وقبل أن تطلعوه على مافى التوراة فيأخسا كراله مل به روقيل هاحذروا أن تسألوه بعدهاوا لظاهر الأول لأمهمقابل لقوله فخسدوه فالمغي وان أمثونوه وأتأ كم بغيره فاحذروا قبوله جومن ردانله فتنته فلن تلشله من اللهشيأ كوقال الحسن وقنادة فتنته أيءنابه بالنار ومنه يومهم على الناريفتنون أي بعد يون دوقال الزجاح فضصته دويس اختباره لمائه رية أمر مه ووسل أحسلا كه يد وقال اس عباس ومجادا كفر دواسسلاله بقال فتندع ودينه صرفه عنه وأصله فلن يقدر على دفع ماير يدالله منه يوقال الزمخشرى ومن بردالله فتنته تركه مفتوناوخذلامه فلنتستطيع لهمن لعلف الله وتوفيقه شيأاتهي وهذاعلي طريقه الاعنزال وهاد الجلة جاءت تسلمه للرسول وتعفيفا عندمين تقل حزنه على مسارعتهم في الكفر وقطعار حالهمين فلاحهم ﴿ أُولَنْكُ الَّذِينَ لِم رِداللَّهُ أَن يَطِهر قاويهم ﴾ أي سبق لهم في علم الله ذلك وأن تكونوا مدنسين بالكفر وفي هذا وماقب لدرد على القدر يفوالمعتز له يهوقال الزنخنسري أولئك الذين لمررد القاأن يمهم من ألطافه مانطهر ماقساومهم لأنهم ليسواه والحليالماء أنها لاتمفرولا تجعرفهاأن الذين لايومنون باليانالله لامديه إلله كنف مدى اللاقوما كفروا بعداء انهه أنهي وهوعلى منحبه الاعتزالي ولهمف الدنياخري يه أى ذل وفضعة فخرى المافقين متلاسترهم وحوفهمهن القنسل إن اطلع على كفرهم المسامون وخزى الهودة سكنهم وضرب الجرية عامهم وكونهم في أقطار الأرض تحت دمدة برهم وفي ابالت يه وقال مقاتل خزى فريظة بفتلهم وسبهم وخرى بني الندر باجلائهم يو ولهم في الآخرة عداب عظم وصف بالعظم لتزايده فلاا نقداء أولترايد أله أولمها و ساعون الكانبأ كالون السحف و قال الحسن سمعون الكارم بمن بكاب عندهم في دعواه فأشهم رسود فأحدوهاء وعال اوسايان حياسودو بسمعون الكذب وهوقول بعصهم

وضعوا الجلسكان الرجم وان أوتيم هنا مجاشارة الرجم التحميم والجلداً على ما متعلوا المتعلوب الم

سن كان الحاكم في المستود المس

لنعف بحمد كاذب ليس بنين وليس في التور اة الرجم وهريمامون كذبهم هوقيسل الكفب هنما شهادةالزو رانتهى وحسنه الوصفان كان قوله أولاساعون السكنب وصفالبني اسرائيل وتقلم أن السحث المال الحرام واختلف في المراديه هنافين ابن مسعوداً ته الرشوة في الحكومير البعي وحياوان الكاهن وتمن الكلب والنردوالجر والخنزير والمنة والدموعسب الفحل وأح والناعمة والمغنية والساحر وأح مصور التماشل وهدية الشفاعة فالواوسمي سحتا المال الحراملأ تهسيحت الطاعات أو تركة المال أوالدين أو المروءة وعن النمسعود ومسروق أن المال المأخوذعل الشفاعة مت وعبرا فسن أنماأ كل الرجل من مال بن الاعليم ويسحت وقبل لعبدالله كنا نرىأنهماأخذعلى الحكم يعنون الرشاقال فالمشكفر قال تعالى ومن لميحكرهما أنزل الله فأولشكهم الكافرون ووقال أوحنيفة اذا ارتشى الحاكم يعزل وفي الحديث كالحم نبتسن سحت فالنار أولى به وقال على وأوهر رة كسب الحجام سحت بعني أنه بدهب المرومة وماذكر في معنى السحت فهومن أمثلة المال الذي لاعصل كسبهومن أعظم السحت الرشوة في الحكم وهي المشار البافي الآبة كان الهود بأخدون الرشاعلي الأحكام وتعليل الحرام وعن الحسن كان الحاكم في بنى اسرائيل اذا أتاه أحدهم برشوة جعلها في كه فأراه إياها وتكاير بحاجته فيسمع منه ولاننظر الى خصمه فيأ كل الرشوة وسمم الكذب وقرأ السويان وابن كثر المستبضمتين ووقرأباني بعة باسكان الحاءوز مدس على وخارجة بن مصعب عن نافع بفيها السين واسكان الحاء وقرىء بغشتين * وقرأ عبسد ين عبر يكسر السين واسكان الحآء فبالفم والكسر والقعتين اسم المسعون كالدهن والرجى والنبض وبالفني والسكون مصدرا ريديه المفعول كالصديمني المصد أوسكنت الحاء طلباللخفة ﴿ وَانْجَاوُكُ فَأَحَمُ يَنِهِمُ أُواْعَرِضَ عَنِهِم ﴾ أي فان جاؤك المحكم بينهم فأنتخير بينان تحكمأ وتعرض والظاهر بقاءهذا الحكومن النصير لحكام المسادين وعن عطاء والنفعي والشعبي وفتأدة والأصم وأنيء سلم وأي ثور أنهسم أذاار تفعو الني حكام المسامين هان شاؤا حكمواوان شاؤا أعرضوا هوقال بعباس ومجاهد وعكرمة والحسن وعطاء الخراساني وعمرين عبدالعز روازهرى التضيرمنسوخ بقواهوأن احكم بنهم عاأنزل اللفاذا جاؤافليس للامامأن ردهمالى أحكامهم والمعنى عندغيرهم وان احكم بينهم عاأنزل اللهاذا اخترب الحكم بينهم دون الاعراض عنهمهوعن أيحنيفة اناحتكموا الساحاواعلى حكم الاسلام وأقم الحدعلي الزابي عسامة والسارق من مسلوقاتا أهل الحبحار فلا رون اقامة الحدود عليم بدهبون الى أنهم فد صولوا على شركهم وهوأعظم من الحدود ويقولون ان رجم الهوديين كان قبل زول الجزية * وقال ان عطمة الأمة محمة على أن حاكم المسلمين يحكم بين أهل النمة في التظالم و يتسلط عليه مبين نفير ومن ذالنحس السلع الممقوغصالال فأمانوارل الاحكامالتي لانظالم فهاواتماهي دعاءومحمله فهي التي بعبرفها الحاكم انتهى وفسه بعض تلخيص وطاهر الآبة بدل على مجيء المتداعس إلى الحاكم ورضاهما يحكمه كاف في الاقدام على الحكم بينهما * وغال ابن القاسم لا عدم ذاكمن رضا الاسافةة والرهيان هان رضى الاساقفة دون الخصمين أوالخصمان دون الاساقفة فلسر لهأن يحكم ، وقال ابن عباس ومجاهد والحسن والرهري وعبرهم فان حاول بعني أهل نارله الزاسان م الآبة تماول سائر الموازل ، وفال فوم في قتيل البودمن قريظة والنضر ، وقال قوم التضير مختص بالمعاهد بن لارمة لم ومذهب الشافعي أمه يجب على حاكم المسه من أن يحكم بين أهل الذمة إذا تحاكوا اليهلأن في امضاء حكم الاسلام عليهم صغار الهم فأما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد الىمدة فليس بواجب عليمه أن بحكم بيئهم بل يتغير فيذلك وهو النميير الذي في الآية وهو مخسوص بالمعاهد ين وروى عن الشافعي مثل قول عطاء والنضي في وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ كه أىأنت آمن من ضررهم منصور عليه على كل حال وكانوا يتما كون السماطالب الأيسر والأهون عليه فالجله مكان الرجم فاذا أعرض عنهسموا بي الحكومة بينهم شق عليه وتسكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلفاء بأن يمادوه ويضروه فاسنه اللسنهم وأخبره أنهم ليسواقادر ين على شئ من ضرره و وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ك أى وان أردت الحكم بالقسط بالعدل؟ المحكم بين المسلمين والقسط هوالمبين في قوله وأن احكم ينهم بما الرل القوهو صلى القعليه وسلط لايحكم الابالقسط فهوأهم معناه الخبرأي فسكمك لايقع الابالعدل لأنك مصومين اتباع الهوى وأن الله بعب المقسطين ﴾ وأنتسيدهم هجمته إياك أعظم من مجبه إباهم وفي حت على توخى القسط وايثاره حيث ذكراللة أنه يعبمن انصف به وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فياحكم الله ع هذاتمجيب نتحكمهم إياممع أنهم لايؤمنون به ولا بكتابه وفى كتابهم الذي يدعون الاعان به حكم الله تعالى نص جلى فليسو ا قاصد بن حكم الله حقيقة والماقصدوا بذلك أن يكون عنده صلى الله عليه وسلرخصة فباتعا كوااليه فيهاتباعا لأهوائهم وانهما كافي شهواتهم ومن عدل عن حكم الله في كنابه الذى بدى أنهمؤمن به الى تحكيم من لايؤمن به ولا بكنابه فهولا بحكم الارغب فبايقصده من مخالفة كالمواذا خالفواكتابهم لكونه ليسعلى وفق شهواتهم فلا ثن يتخالفو لذادا لم توافقهم أولى وأحرى والواوفي وعنسهم للحال وعندهم التور المبتدأ وخبر وقوله فيها حكم الله حال من التوراة وارتفع حكمعلي الفاعلية بالجار والمحرورأي كائنا فيهاحكم اللهو يجوزان يكون فيسافي موضعرفع خبراعن التوراة كقوالثوعندهم التوراة ناطقه بحكم اللةأولامحل لهوتنكون حلة مينة لأن عندهم مايضهم عن التحكم كاتقول عندك زيدين محلك يشير عليك بالصواب فانصنع بغير ، وهذان الأعر ابأن الزنخشرى ﴿ ثم يتولون من بعداك ﴾ أى من بعد تحكمك الموافق لما في كتابهم لأن التعجيب من التمكيم أنما كان بعد صدوره منهم ثم تولوا عنه ولم يرضوا به * وقال ابن عطية من بعد ذلك أى من بعد حكم الله في التوراة وماأشبه من الأمور التي خالفوافها أمرالله انتهى وهذه الجلةمستأنفةأى ثمهم يتولون بعدوهى اخبار من الله بتوليم على عادتهم في أنهسم اذا وضع لم الحق أعرضواعنه وتولوا ، قال الزعشري (هان قلت)علام عطف عميتولون (قلت) على يُعكِّمُونكَ انتهى ويكون إذ ذاك داخلافي الاستُفهام الذي يراديه التعجب أي ثم كيف بتولون بمدذاك فيكون قدتمجب من تحكمهم إياه ممن توليه عندأى كيف رضوايه ثم مضلوه ﴿ وما أُولِتُكْ بِالمُومِنِينَ ﴾ ظاهره نفي الإيمان عنهم أي من حكم الرسول وخالف كتابه وأعرض عما حكمله إذوافى كتابه فهوكاهر هوفيل هواخبار عنهمأنهم لايؤمنون أبدافهو خبرعن المستقبل لاالماضي ، وقيل نفي الايمان بالتورانو بموسى عنهم ، وقيل هو تعلين بقوله وكيف محكمونك أى اعجب لتعكمهم إبالا وليسوا وومنين بك ولامعنقدين في صحة حكمك ودلك يدل على أمم انما

وسلم رخصة فحيا تعاكوا اليهني انباعا لاهوائهم وانهماكافي شهواتهم ومن عدل عن حكمالله في كتابه الذي يدى انه مؤمن به الى تعكيمن لميؤمن به ولا بكثابه فهولا يسكم الارغبة فبايقصده من عالفة كتابه وإذا غالفوا كتابهم لسكونه ليس عسلى وفق شهواتهم فلان عنالفوك إذالم تواعقهم أولى وأحرى والواوفي وعندهمالحال وعندهم التوراة مبتدأ وفياحال مسن التسوراة وارتفع حكم على الفاعلية بالجساد والجسرور أى كاثنافها حكمالله وربعه ذلك وقال إن عطية أي من بعدكون حكمالة في التوراة فى الرجم وماأشبه ور الاموراكي خالفوافيهاأمر الله تعالى انتهى وهذه الجلة مستأنفةأى تمهم يتولون بعد ذلك وهي اخبارمن الله تعالى شوليهم عسلى عادتهمفي انهم إذا وضح لحراطق أعرضوا عنه يؤوما أولئك بالمؤمنين كوأى من نرك حكم كتابه وحكم رسول القصلي القعلم

وسلم فهو منتفء:الابمان حقبقة وانتصاب كيف على الحال وهو استفهاملا يراد به حقيقته بل التعجب. ﴿ حَالَهُم كيفَ علموا حكمانة في كتابهم وحكم الرسول عليه السلام

الله والذين أسامو اوصف مدس للإنساء كالصفات التي تعبري على الله وأريد باجرائها التعريض باليهود والنماري حث قالت الهود أن الانساء كانوا مهو داوقالت النصاري كانوا نصارى فبين انهم كاتوا مسامين كإكان أبراهيم ولذلك ماء هو سماكم المساءن من قيسل ونبه بهذا الوصف أن البود والتماري بعمداء من هــــذا الوصفالذي هو الاسلام وان كان دين الانساء كليهقد عاوحدشا وتقدم الكلام على الريانيان في آل عمران والاحبارهم العاماء واحدهم حبر يفتح أخاء وكسرها وقال أبو الحيم هو بقتم الحساء وقال الفراء هو بالكسرفأماالذى كتب بەفىكسرالحاء 🗲 عا استحفظوا من كتاب الله كه الباءفي عاللسب وتتعلق بقسوله يحكم واستفعل هنا للطلب والمني بسبب مأ استعفظوا والضمبر فى استعفظوا عائدعلى السيين والربانيين والأحيار أي بسبب ماطلب الله مهم حفظهم لكتاب الله وهوالتوراة فكلفهم حفظها وأخمة عيده علهم في العمل بها

قصدهم تعصيل منافع الدنياوا غراصهم الفاسدة دون اتباع الحق ﴿ إِمَّا أَتَرَلْنَا التَّور ادَّفِهَا عدى ونور كه قال ان مسمود وابن عباس والحسن نزلت في الجاحدين حكم الله وهي عامة في كل من جمد حكمالله ووقال البراء بن عازب تزليالها الرسول الى فأولتك م السكافرون في البود خاصة وذكر قسترج اليوديين وول النيفتوس اعكم عاائزل الله فأولتك مالكافرون زلتف بني اسرائيل قال نم ، وقال الحسن وأبو مجاز وأبوجه فر هي في اليهود ، وقال الحسن هي علينا واجبة ، وقال قتادة ذكر لناأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لما ولتحد الآية تعن تحكم علي البودوعلى من سواهم من أهل الأديان وفي الآبة ترغيب اليهود بأن يكونوا كتقدم بممن مسلمي أحبارهم وتنبيه المنكرين لوجوب الرجم هوقال جاعة الهدى والنورسواء وكررالتأكيد * وقال قوم ليساسوا ، فالحدى محول على بيان الأحكام والنور والبيان التوحيد والنبوة والمعاد * قال الزخشري بهدى للمدل والحق واور ببدين مااستهممن الاحكام ، وقال إن عطية الهدى الارشادالمتقدوالشرائع والنورمايستمناءيمن أوامرهاونواهياه وقيسل المني فهابيان أمرالرسول وماجاءوا يستفتون فيه عزيمكم بها النبيون الذين أسلموا للسذين هادوا كه ظاهر قوله النبيون الجع قالواوهم من الدن موسى ألى عيسى * وقال عكرمة محسدومن قبله من الانبياء « وقيل النبيون الذين هم على دين ابراهيم » وقال الحسن والسدى هو محد صلى المعلم وسل وذلك حين حكم على البهود بالرجموذ كرم بلفظ الجمع كقوله أم يحددون الناس والذين أسموا ومسفسدح ألانبياء كالصفات التي تجسري على اللهعالي وأريدباجرائها التعريض بالبود والنصارى حيث قالت الهود ان الأنساء كانواج وداوا لنصارى قالت كانوانصارى فبين أتهم كانوامسامين كإكان ابراهيم عليه السلام ولذلك جاءهوسهاكم المسلمين من فبل ونبه سذأ الوصف أن البودوالنصارى بعداء من هذا الوصف الذي هو الاسلام وأنه كان دين الأنساء كليم قديماوحديثاوالظاهرأن الذين هادوامتعلق بقوله يحكم جاالنبيون ، وقيل بأنزلنا ، وقيسل التقديرهمدى ونور للذين هادوا يحكمها النبيون وفي فوله للذين هادوا تنبيه على أنهسم ليسوا مساءين بلهم بعداءمن ذلكواللامق ألدينهادوا اذاعلقت يحكم للاختصاص فيشعلمن يحكم له ومر يمكم عليه * وفيل م محدوف أي الدين هادوا وعليم * وقيل اللام بعني على أي على الذين هادوا ﴿ والربانيون والاحبار ﴾ هما يمنى واحدوهم المداء قاله الاكرون ومنهم إبن قتية والزجاح ، وقال محاهد الريانيون الفقهاء العداء وهم فوق الاحبار ، وقال السدى الربانيون الماماء والاحبار الفقهاء * وقال إن زيد الربانيون الولاة والاحبار المله * ووسل الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء الهسود وف تقدم شرح الرباني ، وقال الزخنري والر بانيون والاحبار الزهاد والعلاءمن ولدهار ون الذين التزمو اطسر بقة النسان و حانبواد بن الهود ، وقال السدى المرادهنا بالربانين والاحبار الذين عكمون بالتو راء ابنا صور ما كان أحدهمار بانماوالآخرحرا وكالافداعطماالني عهداأن لايسألم اعن نيغمن أمرالنوراه الاأخراه به فسألهاعن أم الرجم هاخبراه به على وجيه فنزلت الآمة مشيرة الهما به قال ان عطمة وفي هذا نظروالر وابة الصصيحة أن ابناصور ياوغ يرهم جمعوا أمم الرجم وفضعهم فمعبداتله سالام وانما اللفظ في كل حبر مستقيم فيامضي من الزمان وأمافي مدة محد صلى الله عليه وسلم فاو وجد لاسلم فسلم يسمحبرا ولاربانيسا انتهي مؤ عماستحفظوامن كتابانة كه الباء بيعاللسب وتتعلق

والقول با واستعظوا مبسنى للفعول حسننى القاعل وهو الله والمني استعفظهم ائله أي طلب حفظهمة م وكاتواعليه شهداء كه الظاهر أن الضميرعا فدعلى كتاب الله أي كانوا عليه رقباء لثلا ببدل والمعنى يحكم بأحكام التسوراة لايتركونهم أن معداواعنها كافعل رسول الله صلى اللهعليه وسلم منحلهم علىحكم الرجم وارغاما توفيه وامائه عليم مااشهوه من الجلد وفلاتعشواالناس والآية الظاهران حدا الخطاب اليهود علىسبيل الحكامة والقمول لعملاء سني اسرائيل ويشعلهن كان بعضرة رسولالله صلى اللهعلب وسلم منعلاء الهود وفي الكلام التفات خرجهن ضميرالفيةوهو ضمير الرفع في يحكمونك الىخمير الخطاب فيقوله فلاتعشوا إولاتشترواك هذا مي المحكام عن أخذ الرشا وتبدمل أحكاء الله تعالى ومن ام يحك عاد رن الله كه ظاهره ألعموم فشمل هذه الامة وعيرهم بمن كان قىلىم

بقوله يسكم واستقعل هناللطاب والمني بسبب مااستعفظوا والضعير في استعفظوا عائد على النسين والريانيين والاحبار أي إسبب ماطلب الأمنهم حفظهم لكتاب الله وهو الثوراة وكلفهم حفظها وأخذعها معليه في العمل ما والقول ما وقد أخمة الله على العاماء حفظ الكتاب من وجهبين أحدهما حفظه فيصدورهم ودرسه بألسنتهم والثاني حفظه بالعمل بأحكامه واتباعشر اتعدوه ولاء ضيعواما استعفظوا حتى تبدلت التوراة وفي بناء الفعل الفعول وكون الفعل الطاب مابدل على أته تعالى ام شكفل سفظ التو راة بل طلب مهم حفظها وكلفهم بذاك فغيروا وبداو اوخالفوا أحكام التعصلاف كتابناهان الله تمالى قدتكفل صفناه فلاعكن أن يقعرف متيديل ولانفسرة ال تعالى انأ تعن نزلنا الذكرو الله لحافظون وقبل الضمير في استحفظو اعاتد على المريان والاحبار فقط والذين استحفظهم التوراة هم الانساء يوكانوا عليه شهداء كو الظاهر أن الضمير عائد على كتاب الله أي كانواعليه رقباء لثلاب لوالمعنى عكم بأحكام التو راة النيبون بينموسى وعيسى وكان بينهماألف نى الذين هادوا بعماونهم على أحكام التو راة لاير كونهم أن يعدلواعنها كافعل رسول القصلى الله علىموسلمين حليه على حكم الرجم وارغاماً توفيسم وإلاتهم عليهما اشتهوه من الجاد موقسل الهاء بمودعلى الحكم أي وكالواشيداء على الحكم م وقبل عائد على الرسول أي وكالوا شهداءعلى أنهنى مرسل إ فلاتخشوا الناس واخدون ولانشر وابا ياتى تمناقليلا إدهاني للحكامعن خشيته غيرانقه فيحكوماتهم واذهابه فهاواه ضائها على خلاف ماأمروا يعمن العمل بخشمة سلطان طافرا وخيفة أدبة أحدمن الغرماء والاصدقاء ولاتستعطوابا يات الله تمنا فليلاوهو الرشوة وابتغاءا لجامورضا الناس كإحرف حبارالهودكناب اللموغير واأحكام وغبةفي الدنيا وطلباللر ياسة فهلكواوهدانهي عن جيم المكاسب الخبيثة بالعروالتحيل الدنيا بالدين ، وروى أوصال عن اس عباس أن معناه لا تعنسوا الناس في اظهار مسفة محدصلي الله عليه وسلووالعمل بالرجم واخشون في كمان ذاك ولما كان الاقدام على تعييراً حكام الله سبه شيا "ن الخوف والرغبة وكان الخوف أفوى تأثيران الرغبة قسمالتهي عن الخوف على النبي عن الرغبة والملمع والفاهر أنعذا الخطاب للبودعلي سيل اخكأبة والقول لعلاء بني اسرائيل ووقال مقاتل الخطاب لبود المدىنة قيل لهملا تخشوا مهودخيران تغير وهبالر جيوا خشوني في كتانها نتهي وهذاوان كان خطابالعلى بني اسرائيل فانه بساول على هذه الامة يه وقال ان يو بجهو خطاب المند والاسة أي لانحشوا الناس كإخشيت المودالناس فلر بقولوا الحق في ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون كه ظاهرهة العموم فيشعل فده الأمة وغيرهمين كان قبله وان كان الظاهرانه فىساق خطاب البودوالي انهاعامة في البودوغير هرذها بن مسعودوا براهم وعطاء وجاعة ولكن كفردون كفر وطلم دون ظلم وفسق دون فسق بعنيان كفر المسلم ليس مثل كفر السكافر وكذلك ظامه وفسقه لا يحرجه دلك عن الماة قاله ابن عباس وطاووس ، وقال أبو مجارهي مخصوصه بالمودوالنصارى وأهل الشرك وهيم نزلب وبدقال أبوصالح قال ليس ف الاسلام مهاسئ دوروى في هـ قدا حدمت عن البراء عن رسول الله صلى الله على وسلم انها الثلاثة في السكافرين « وفال عكرمه والضحالة هرفي أهل الكتاب وفاله عسدالله سعيدالله سعيدي مسعودود كر أبوعسدة هذه الأقوال فقال ان بسرامن الناس بتأولون الآباب على مالم تدل عليموما أزلس هذه الآراب الافي حيين من مهو دفر مظه والنضر ود كرحكامة القتل سيره وهال الحسن برلب في الهود

﴾ وكتيناعليه فيًا كه الكيمشناسية لملقبلها المتسال بين في التوراة ان شيح الزائي أغسن الرجم وغيره اليودو بين هنا أن في التوراة الثالثفس بالنفس وغيره اليود أيشا فضاؤا بي النصير على بي قر يفتو شعوا إجباب القودعلى بي قريطة دون بين النصير ومعنى وكتينافر مشاوقيسل قلتا والسكتابة بعنى القولو يجوز ان يرادالسكتابة شقوهي السكتابة في الألواح لأن التوراة نزلت مكتوبة في الألواح والفعير في فياعائد على (٩٠٠) التوراة وفي عليم على الذين هادواوقو أبيالنفس

چاد وجرور فی موضع خبران فبتعلق بمحذوف والأصل فسه ان تكون العامل لفظ كاثن أومستة والباء في النفس القاملة فيقبدر ماهوقر سيمن الاستقراروهو تقديرهم مأخوذة بالنفس والمني انه إذا قتلت نفس نفسا فتلتها والمعاطيفعلي هنذا التقدير أىوالعين مأخوذة بالعمين أيمن فقأعينا فقثتعيتهومن جدع انفاجدع أنفعومن صل أدناصامت أذنهومن كسرسنا كسرت سنه وقرى بنصب والعين إلى قوله والجروح مراعاة لاس انوقرىبالرفع قطعاعن اسمان وارتفعت الاسياء بالابتداء وخبرهافي الجار والمحر وركاقدرناه وخبر والحروحقوله قمساص والظاهر فيقوله النفس بالنفس العموم فيضرح منه ما يحرح منه بالدليل ويبقى البافي على عومه والظاهر فيقوله والعين بالعين العموم فتفقأ عيى الأعور بعان من كان

وهي عليناوا جبسة ه وقيسل لحذيفة أنزلت هسله الآية في بني اسرائيه ل فغال نم الاخوة لسكم بنواسرائيلان كانتلك كلحاوة ولهم كلمرة لتسلكن طريقهم قدالنسراك وعنابن عباس واختارها بن جرير ان المكافرين والظالمين والفاسقين أهل المكتاب وعنه نعم القوم أنتم ما كان من حــاوفلكروما كانسن مر فهولأهل الكتاب منجمعحكمالله كفر ومنهم بحكم بهوهو مقر به ظالم هاستى وعن الشعبي الكافرون في أهل الاسسلام والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى وكا منحصص كل عامنها بماتلاه اذقبل الأولى فانجاؤك فاحكم بينهم وفان حكمت فاحكم وكيف يحكمونك ويحكم بها النبيون وقبل الثانية وكتبناعلهم فياوقبل الثالثة وقفيناعلى آثارهم بعيسى ابن مرجمه معاللابين يديه الآبه عوقال الزمخشرى ومن لم يحكم عا انزل القهمستهينا به فأولئك همالكافرون والفالمون والفاسقون وصفالهم بالمتوافى كفرهم حين ظفوا آيات الله الاستهراء والاستهانة وتمر دوابان حكمو ابعيرها انتهى هوقال الستىمن خالف حكم الله وتركمعامه اوتجاوزه وهو يعلمفهومن المكافر بزحقاو يحمل دنداعلي الجصودفهو الكفر شدالايمان كإفال بزعباس واحتبت الخوارح بهسةه الآيةعلىان كل نعصى الله تعالى فهوكافر وقالواهي نص في كل من حكم بغسيرما أنزل اللهفهوكافر وكلمن أدنب فقدحكم بغسيرما أنزل اللهفوجبأن يكون كافرا وأجيبواباتها زلتف الهودوشكون مختصنه بهم وضعف بان العبر وبعموم اللفظ لايحضوص السبب ومنهممن فالتفديره ومنام يحكم عاأ ول اللمن هؤلاء الذين سبف دكرهم قبل وهمذا ضعيف لان من شرطاً وهي عام و زياده ما فعد زيادة في النفس وهو غير جائز ﴿ وَقَبِّلُ المُوادَكُفُر المعموضعف بأن الكفرادا أطلق اصرف الى الكفر في الله ين * وقال إن الانباري فعل فعلا يضاهي أفعال الكفار وضعف بانه عدول عن الظاهر د وفال عبد العريزين يعيى الكناني ماأتزل صيغة عموم فالمعيء وأتى بعند حكم الله في كل ماأنزل الله والفاسق لم بأب بصد حكم الله الافي القلمل وهوالعمل أمنى الاعتقادرالاقرار فمومواهق وضعف اتعلوكان كذلكم يشاول همذا الوعيسه البوديس بخالفاته سمحكم الله والرحم وأجح المفسر ونعلى اندفا الوعيدينناول الهودىسبب مخالفتهم كم الله في وافعة الرجه فعل على سقوط همدا ، وقال عكر مدايما مناول من أنكر بقلبه وجحد بلسانه أمامن عرف انه حكم الله وأقر بلسابه أبه حكم الله الاابه أتي بمايضا درفهو حاكم عنا أنزل الله لكنه مارك له فلابلزم دخوله تحت همة مالآمه ﴿ وَكَتَمَاعِلْهُ مِهُمَّا أَنَّ الْمُس بالنفس والعين بالعين والأعب بالأعب والأدن بالأدن والسن بالسن والحروح صياص كه ساسمه هنده الآمة لماقبلها المنعالي بين في التوراه أن حكم الرابي المحدز الرجم وغيرة المودو من هاان في التوراءأن النفس بالفس وعدير والهودأ بضافعه اوابي النصرعلي بنىقر فلموحسوا اعجاب القودعلى بنى فريظة دون بي المضر ومعنى وكتسافر صماء وقيسل فلما والكتابه عدى القول

ذاعينين و بعال على وأبو حيفه والشاهي ولهندا لحيايات كتابود كرسيق كنسا لفقه يؤوا لحروس قص سريه أي دات قصاص واغفا الجرو حام والمرادبه الخصوص وهو ما يكن فعا العصاص ودرس المرائد فلايصاف مهاعلى انفس هان خيف كالمأمومة وكسر المخدوعة. دلك فلاف ماص هها ومدار ابوا خروح عسادر عدص بأن كور الحرس عذله عام لم كن عليه هلا قصاص (العد) (ش) ان النفس بالنفس التهمية الما التهمية المسلمة والمسلمة والمسلمة ومقاله والأنف جدو ع الأنف جدو ع الأنف والأنف جدو ع المانف والمنف والمستمدة والمسلمة والمسل

ويجوزأن براد المكتابة حقيقة وهي المكتابة في الألواح لان التوراة مكتوبة في الألواح والضمير في فهاعا لدعلي التوراة وفي عليهم على الذين هادوا ، وقرأ نافع وحزة وعاصم بنصب والعين ومابعه دهامن المعاطيف على التشريك في عسل ان النمب وخسران هو المجرور وخسر والجرو مقساص وقدرآ بوعلى العامل في الجسرور مأخوذ بالنفس إلى آخر المحرورات وفدره الزغشري أولامأخوذة بالنفس مفتولة بها اذافتلهابغيرحق وكفاك العسين مفقوأة بالمين والأنف مجسدوع بالأنف والأذن سأخوذة مقطوعة بالاذن والسن مقلوعة بالسن وينبغي أن يحمل قول الزعشري مفتو إفومفقوأة ومجدوع ومقطوءة علىانه تفسيرا لمعبني لاتفسيرا لاعراب لان المحر وراذا وقع خبرا لامدأن كون العامل فيسه كونامطلقالا كونامقيداوالياء هناباء المقابلة والمعاوضة فقسدرمايقرب من السكون المطلق وهومأخوذ فاذاقلت بعث الشاء شاة بدرهم فالمسنى مأخوذة بدرهم كالملاءا لحريالحر والعبدبالعبدالتقديرا لحرمأ خوذبا لحروالعب سأخوذ بالعبدوكذالثعذا التوب بهذا الدرهم معناه مأخوذ بهذا الدرهم وفال الحوفي بالنفس يتعلق بفعل محذوف تقديره يجبأو يستقر وكذا العين بالعين ومابعه حامقدرالكون المطلق والمعدني يستقرقتلها بقتل النفس ﴿ وَفَرا الكسائي يرفع والعين ومابعه هاواً جازاً بوعليّ في توجيه الرفع وجوها والاول ان الواوع اطفة جلة على جلة كالمطف مفردا على مفرد فيكون والمين بالمبين جلة اسمية معطوفة على جلة فعلية وهي وكتبنا فلاتكون تلك إلحل مندرجة تعت كتبنامن حيث اللفظ ولامن حيب النشر مك فيمعني الكتب بل ذلك استئناف إيجاب وابتداء تشريع هالثاني ان الواوعاطفة جله على المعنى في قوله إن النفس بالنفس أي قل لهم النفس بالنفس وهذا العطف محت الكتب من حيث المعنى لامن حيث اللفظ والثالث أن تكون الواوعاطفة مفردا على مفرد وهوأن كون والعين معطوفاعلي الضمير المستكن في الجار والمحرو رأى بالنفس هي والعين وكذال مابعدها وتكون المجرو رات علىهذا أحوالامبينة للعنى لان المرفو ععلى هدادا فاعلاذ عطف على فاعل وهـذان الوجهان الا عجيران ضعيفان لان الاول نهما هو المعطوف على التوهم وهولابنقاس اعاغالمنه ماسمع والثاني نهما فيه العطف على الصعير المتصل المرفوع من غسير فصل بينه وبين حرف العطف ولابين حرف العطف والمعموف بلاوداك لايجوز عند دالبصريين

ومابعدها مقدرالكون المطلق والمعنى يستقر قتلها بقتل النفس (ش) الرفع للعطف على محل ان النفس لانمعنى كننا عليه فياالنفس بالنفس إمالا واء كتناجرى فلنا واماان معنى الجلة التيهي قولك النفس بالنفس بما بقع عليه الكتب كاتقع عليه القراءة تقول كتبت الجددلله وقسرأت سورة أتزلناها واذالثقال الزجاج لوقيري ان النيفس بالنفس لكان صحسا انتهی (ح) هذا الذی قاله(ش)هو أحدالوجوه التي حرج علها أبوعلى الرفع الأأن (س) شوج غير المطلحفيه وهوانمثل مدا لاسمي عطفا على الحسل لأن المعلف على الحمل هوالعطف عملي الموضع وهاذاليسمن المطفعلى الموضع لأن

للمطفعلى الموضع هو محصور ولدس هذا من مواضعه واعداهو عطف التوهم آلاترى انالانفول ان فوله ان النفس بالنفس في موضع وفع الانفس النفس في موضع وفع الانفس النفس في موضع وفع الانفس النفس والتقدير وكننا عليم فها النفس النفس والتقدير وكننا عليم فها النفس النفس والتقدير الإجراء كننا على مؤلفاً النفس النفس النفس النفس النفس النفس النفس النفس النفس في مؤلفاً المؤلفاً عند من المؤلفاً المؤلفاً عند كانت كانت كانت كانت كانت كانت النفس النفس النفس وفع مؤلفاً المؤلفاً المؤلفا

لا في الضر و رة وفيماز وم هذه الاحوال والاصل في الحال أن لا تكون لازمة * وقال الزيخشري الرفع للعطف على محل ان النفس لان المعنى وكتبنا عليم النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا محرى قلنا وامآ انمعنى الجلة الترهي قولك النفس بالنفس بما يقع علىه الكتب كاتقع عليه القراءة تقول المحتفوف أنسو رةأ نزلناها وكذلك فالبالا حاجلو قريء أن النفس ليكان محصااتهي لمفعلى الموضع لأن العطف على الموضع هومحصور وليس هذامنه وابمناهو عطف على التوجم ألاترى انالانقول آن قوله ان النفس بالنفس في موضع رفع لأن طالب الرفع مفقو دبسل نقول ان والسن ورفعوا لجسروس وروى دلكعن نافعو وجه أبوعلى رفعوا لجسر وسعلى الوجوء الثلاثة هاو روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسياقي وأأن الفس بأن ورفع المبن ومانعدها فسقل أن وجهان أحسدهما أن تكون مصدرة مخففة ما أن نوهومحدوف والجللة فيموضع رفع خبران فعناهامعني المشددة العاملةفي ربة فــــلاصو زلان العطف بقتضي التشر بك فادالم تكن عمـــل فلاتشر يك ع وقرآ بافع والاذن بالادن باسكان الذال معسر فاومنكرا رمتني حيث وقع * وقسراً الباقون بالضرفقيل هما أبضار خص الله تعالى فمهذه الأمة ووسع عليها بالدية ولمصعل لبني اسر إثسل دية فهانزل على موسى وكتب عليهم * وقال الثورى بلغسى عن ابن عباس أنه بسيز الحر" بالحر" والعبد بالعبد ووله أن النفس بالنفس والظاهر فيقوله النفس بالنفس العموم وتغسر حمنه ماصسرح بالدلدل وبيق البافىعلى عمومه والظاهر فىقوله العين بالعين فتفقأ عين الأعو ربعين من كانداعنين وبهقال

أبو حنيفة والشافعي و روى عن عبان وعرفي آخو من أن على الدرة ، وقال مالله ال شاء فقاوان شاء أخذالدية كلملة ويعقال عبدالملث ين مروان وقتادة والزهري واللبث ومالث وأحد والنخعي وروى نسف الدبة عن عب دالله من المغفل ومسر وق والنخبي وبه قال أو حند غة وأحما به والثوري والشافعي وقال بنالنذر وبهنقول وتفقأ الجني اليسرى وتقلع الثنية الضرس وعكسيما لعموم اللفظ و به قال ابن شرمة ﴿ وقال الجَهُو رهدًا خاص بالمساواة فلاَثُوْ خَلَيْنِي بيسيري معروجه دها الأ سسمالرسنا ولوفقاً عينالايبصر نها فعن زيدين ثابت فيهامائة دينار وعن عمر تلث دنيا ۽ وقال سروق والزهري وأبوحنه فةومالك والشافعي وأبوثو رواين المنقر فها حكومة ولوأذهب بعض بأبي حنفة فها الارش وعن على اختبار بصريو بعطي قدر مانقص مورمال الجانى وفي الأجفان كليا الدبةوفي كل جفن ربيع الدبة قالهزيدين ثابت والحسن والشعبي وقتادة وابراهيم والثوري وأبوحنيفة وأحمابه والشافعي وقال الشعي في الجفن الاعلى ثلث الدية وفي الأسفل تلثاها واختلف فمن قطع أنفاهل يجرى فياالقصاص أملا وفقال أبوحنيفة اذاقطعه من أصله فلاقصاص فيه وانما فيه الدية وروى عن أبي بوسف أن في ذلك القصاص إذا استوعب واختلف في كسر الأنف فالثرى القودفي الممدمنه والاجتباد في الخطأي وروى عن نافع لادية فيدحتي يستأصله هو روى عن على أنه أوجب القصاص في كسيره هرقال الشافعي ان جير كسيره ففيه حكومة وماقطع من المارئ بعسابه ﴿ وروى فالشَّعَنُّ عَمْرٌ بِنَ عَبِدَالْعَزِيرُ والشَّعِي وَ بِهُ قال الشافعي وفي المار فافطع ولم يستأصل الأنف الدية كاملة قاله مالكوالسافعي وأبوحنيفة وأحصابه والمارن مالان من آلأنف والأرنبة والروبة طرف المارن ولو أفقده الشيرأ ونقصه فالجهبور على أن فيه حكومة عدل والأذن بالأذن بقتضي وجوب القصاص اذا استوعب فان قطع بعضها ففيه القماص اذاعر في قدره به وقال الشافع في الأذنان الدية وفي احداهما نصفها به وقال مالك فالأذنين ككومة وانمالدية في الممعرو بقاس نقصانه كابة اس في البصر وفي ابطاله من احداهما نصف الدية ولولم تكن بسمع الاجاوا آسن بالسن يقتضي أن القلع قصاص وهذا لاخسلاف فيهولو كسر بعضيا والاسنان كلهاسواء ساياها وأنباجا وأضراسها ورباعياتهافي كل واحدة خسمين الأبل من غيرفضل و به قال عر وموطاو وس وفتادة والزهري والثوري ويبعه والأوزاعي وعثمان البتي ومالك وأبوحد فة وأحما به والسافعي وأحمد واستق ، وروى عن على واستعباس ومعارية جوروي ابن المسبب عن عمر أنه قضي فهاأ قبل من الفه تعمس في اتض ودلك خسون دنارا كل فر بمة عشر دنانبروفي الاضر إس بعير بعيرية قال ابن المسبب فلو أصبب الفركله في فضاء عمر بقيت الديه أوفي قضاءه عاوية زادب ولو كنت المجعلتها في الاصر إس بعب بن بيب قال عمسر الاصراس عنسر ونوالاسنان ائناعشر أربع بناباوأر يبعر باعباب وأرب وأساب والخيلاف اعا هوفي الاضراس لافي الاستنان فورقضاء عمر الدية عانون وفي وضاءمماو يهمانة وستون وعلى وول ا بن المسيب مائة وهي الدية كاسله من الامل ﴿ وَقَالَ عَمَاءَ فِي الثَّمَيْنِ وَالْرِياعِينِ وَالْبَاس خس س وهمايق بعيران بعيران أعلى الفه وأسفله سواء ولو فلمت سن صبى لم يتعر فنبت ، فقال أبوحنيفه ومالك والشافعي لاسخ على القالع الاأن مالكا والشافع والااداسب باقصة الطول عن الى تقارب الخلهمن ارتبها بتدر نقصها وفالسطائف فها حكوم، وروى دال عن السمى و به قال أبوحنه فه وأعمايه ولو قلعب سن كبرفأ خدد سهام نتت ففال مالك لا ردما أخذ يدوفال

وحنيفة وأعمايه ردوالقو لانءن الشافي ولوقاعت سن قودافر دهاصاحها فالتعبث فلاعجب قلعهاعندا ي حنيفتو به قال عطاء الخراساني وعطاء من أيرياح ، وقال الشافي وأحدواسحاق عبرعلى القلع مهقال ان المسيب وبعبد كل صلاة صلاهام ا وكذالو قطعت أذنه فردهافي وارة الدم فالتزقت وروى هذا القول عن عطاء أو يكر بن العربي قال وهو غلط ولو قلم سناز الدة فقال الجيور فباحكومة فانكسر معنيا أعطى بحساب مانقص منياو بهقال مالكوا وحنيفة والشافعي وأحمد و قال الادفوى وماعات فسمخسلافا و وقال زيدين ناست في السن الزائدة ثلث السن ولوجني على سرح فاسودت تم عقلهاروي ذالاعن زيد وابن المسيب وبعقال الزهري والحسن وا بن سر بن وشريح والنعي وعبدا للك بن مروان وأبوحنيف ومالك والثوري * وروي عرجران فباثلث دنياو به قال أجدواسسق ، وقال الضعي والشافعي وأوثور فها حكومة فان طرحت بعددلك ففهاعقلها و به قال اللث وعب دالعزيزين أي سامة وان اسود بعضها كان بالحساب قاله الثورى والجروح قساص أى ذات قساص ولفظ الجروج عام والمرادبه الخسوص وهوما تكوزفسه القصاص وتعرف الماثلة ولايخاف فبهاعلى النقص فانخيف كالمأمومة وكسر الفخذونيحو دالثفلافساص فباومدلول والجروح قصاص يقتضي أن تكون الجرح عثله هان أمتكن عثله فليس بقصاص واختلفوا في القصاص بين الرحال والنساءو بين العبه والحر وجسم ماعدا النفس هومن الجراحات التيأتيار الهابقوله والجروح قصاص لكنه فصل أول الآبة وأجل آخر هاليتناول مانص عليه ومنام نص ومصل العمو ممعني وان لم محصل لفظاوم وجاها الحروح الشجاحفها تمكن فسهالقصاص فلاخلاف في وجو بها فيهومالا فلاقصاص فيه كالمأمومة بوقال أبوعبيد فلبس في تنيءن الشجاح عماص الافي الموصحة خاصة لأنه ليس تني مهاله حد منهى الي سواهاوأمّاغيرها من النجاح ففي دسه انهي ، وقال عبره في الخارصة القصاص عقدار هااذالم يخش منهاسراية وأقاداين الزبيرمن المأمومة وأنكر الباس عليه * فال عطاء ماعامنا أحدا أفادمتها قبله وأماالجروس في اللمع فقال فقدد كر بعض أحل العرأن القصاص فها تككن مأن مقاس عثل ويوضع بقدارذلك الجرح بج من صدّى، فهو كداردله كه المتعدق صاحب الحق ومستوفى الفصاص الشامل للنفس و لأعضاء وللجروح البي فهاالقصاص وهوضمير بمودعلي التمدي أي فالتمدق كفاره للتمدق والمعي ان من فصدق مرحه بكفر عنه فاله عبدانله بن مسعود وعبدانله ابن عمر وعبدالله بن عمرو وجابر وأبوالمدرداءوقتادة والحسن والشعى ودكر أبوالدرداء أيهسمع النيىصلىاللاعليه وسليقول مامن مسؤلصات بنيئ من حسده فيهمه الارفعه الله بدلك درجه وحط عنه خطيئة ، وذكر مكى حديثا من طريق الشعى الدمعط عسمين ديويه ماعق عيمين الدية وعن عبدالله من عمر مدم عبد ذنو به يقدر ما عدق به وفيل الصمير في أوعا الدعلي الجاني وان لم متقدّم له دكر لكنه مفهم ورساق الكلارو بدل عليه المني والمني وبالثالعمو والتصدق كعارب المجاني تسقط عنهمالزمهمن القصاص بح أن القداص عاره كنيلك المعفو كفاره وأح العافي على السعالى قاله ابن عماس والسبيعي ومجاعدوا براهيم والشعى وريدين أسلم ومفاتل ، وفيل المتصدق هوالجانى والضمير في المعود على والمني ادا جني مان فيهل وخذ أمره فيصدف هو أن عرف بذلك ومكرمن نفسه فذالك الفعل كفارة لذنمه وقال مجاعداذا أصاب رجل رحلا رام معزالصاب وأصابه فاعترف له المستفهو كفارة المستواصاب عروه عنسد الركن اسانا وهريسته ون فغ

الإفن شدق به فهو كفارة أنه المتعلق صاحب الحق وستوفى القصاص من عروح أو ولى قتل و به عالم على القصاص الشاء لللمس وللاعفاء وله ومن المناه المتعلق عام المتعلق عام المتعلق عام المتعلق على المتعلق عام المتعلق على المتعلق المتعل

ورمن لم يقلم ما الزارانة وفواتك م الفالمون كه ناسب فياتلىمة كر السكافر بى لا مباء عقب قوله الالزانا التؤراة في عندى وقور الآية فى فلا الدارة الى الالاسكم جميعها بالإسافة الدارية الله المائية الدارة المائية المقال وهذا كفر في واشارة الى ما كانوا قررومن علم التساوى بين في النفيد و بنى قريطة ووقفينا على الرحم الايمناس بقال المبالله في العالم المائية المبالله المباله المباله المبالله المباله المباله المباله المبالله المباله المبالله المباله المباله المبالله الم

بدرالمابس أسابه فقال امروة أناأصبتك وأناعروه بن الزبيرفان كانبلحقك مايأس فأناب وعلى هذا القول يصفل أن يكون تصدق تفعل من المدقة و يحقل أن يكون من المددق ، وقرأ أبي فهوكفار ةله معنى فالتصدق كفارته أي الكفارة التي سشقها لهلا بنقص منهاوهو يعظم لمافعل لقوله فأجره على اللاوترغيب في العفو وتأول قوم الآية على معنى والجروم قصاص فن أعملي دية الجرح وتصدق به فهو كفارة له اذا رضيت منه وفيلت وفي مصصف أى ومن يتعدق به فانه كفارة له ﴿ وَمِنْ لِمُ عِنْكُمُ مِنْ أَنْزِلُ اللَّهُ فَأُولَتُكُ هِمِ الطَّالُونَ ﴾ فأست فها تقدم ذكر السكافر بن لأنهجاء عقيب قوله اناأ نزلنا التوراة فهاهدى ونورالآ بة ففي ذلك اشارة الى أنه لا عكم عجمها بل صالف رأسا ولنلائجاء ولاتشتروابا ياتي تمناقليسلا وهذا كفر فناسب ذكرال كافرين وهناجاء عقيب أشياء مخصوصتين أمهالقتل والجروح فناسب ذكر الظلم المنافي القصاص وعدم التسوية واشارة الىما كالواقرروه من عدم التساوى بين بن النضير وبنى قريظة ﴿ وقفيناعلي آ أرهم بعيسى ابن مرجمعة قالمابين يديمن التوراة كه مناسبة هنده الآية لماقبلها أنه لماذكر تعالى أن التوراة بحكم بها النبيونذكرأنه فغاهم بعيسي تنبيها علىأمه منجلة الأنبياءوتنو بهاباسم وتنزيهاله عما بدعيه الهودفيه وأنهمن جلةممدقي التوراة ومعنى ففينا أتينا به ففوآ تارهم أي بتبعها والضمير فى أره يعود على النبين من قوله يحكم بها النبيون ووقيل على الذين كتبت عليه هذه الاحكام وعلى آ نارهم متعلق بقفيناو بعيسي متعلق به أمضاوه تداعلي سبيل التضمين أي بم جثناعلي آ نارهم بعسى ابن مريم قافيا لهمولس التضعيف في قفينا التعديه إدلو كان التعديه ماجيء مرالباء المعدية ولأ تهدى معلى وذلك ان قفا يتعدى لواحد قال نعالى ولاتقد ماليس لكبه علم وتفول فعافلان الأثرادا أتبعه فاوكان التضعف للتعدى لتعدى الى ائنين منصوبين وكان بكون الدكستم ففمناعلي آبارهم عسى اين مريم وكان مكون عيسى هو المفعول الأول وآبار هم المفعول الثاني لكناضمن ممنى جاء وعدى بالباء وتعدى الى آ فارهم معلى د وقال الزمختمرى قفيته مثل عقبته اذا اتبعث م يقال قفيته بفلان وعقبت به فتعديه إلى الناني يز بادة الباء (فان فلت) فأ من المفعول الأول في الآيه (قلت) هو محذوف والظرف الذي هو على آ نارهم كالساد مسد ملأنه اذا قفي به على أتره فقد ففي به إباه انتهى وكالرمه محتاح الى تأويل وذلك أنه جعل ففيته المضعف معني ففوته فسكون فعل ممني فعل تعو قدر اللموقدرالله وهو أحدالماني التي حاءب لهافعل نم عداه بالباء ورمد بة المتعدى لفعول بالباءلنانقل أن بوجدحتي زعم بعضهم أنه لانوجد ولاعبوز فلايقال في طعمز بد اللحم أطعمت

وتنو بهاباسه وتذبها المنتخب المسابد والدواله ما التحديد التوراة ومنى فننا أتناه بشفو ومنى فننا أتناه بشفو في المناورة في المراورة في المناورة في المن

(ش) قفىتستل عقبتهاد اتبعته مم مقال قفت مفلان وعقبته به فتعدُّ به الى الثاني ر يادة الباء وفان قلت فأس المفحول الأول فيالآية هفلت هومحذوف والغلرف الذي هوعلى آتار هم كالسادمسده لاتهاذاقني به على أثره فقد قفي به اياه انتهى (ح)كلاء (ش) ه نامحتاح الى تأمل و ذلك انه جعسل فقيته المفعف ععنى قفوته فسكون فعل عمني فعل نحو قدرالله وقدّر الله وهوأحدالمانيالتي ماءن لهافعه ل معداه بالباء وتمديهالمتعدىبالباء لمان فلأن توجم دحتي زعم بعضهم الدلا يوجدولا

يجوز فلا تمال في طهرز مداللحم أطم حصّر مداياللحم والصحيح اندجاء على فادتمول دفع رَدَّ عَمَرَا تُمَاهَ عَدَى وال زيدا به مرو أي جملت زيدا مدايق عمرا وكذاك صابا الحجر الحجر متفول صكيكت الخجر بالحجر أي جملته دسكه وأمادو له الممول الأول محدوف والقلري كالسادمسة وفلا يجدلان المتعول هو مقعول به عمر بج ولا يسدا لظرف مسده وكلامه يفهدا لتضمر وان ابرصرح به الاترى الى حوله لانها ذا فتي به على أثره معدوفي هاماء وقول إس فعدوفي بهاياه حسير الصمير وحمدان يكون متصلاو ليس مرز ، واضم فصل الضمر لوفات زيد ضريب بسوط الموامور الاي ضرور ذن من واصداح حديد ضريب سوط المالوار تفاعهدى على المالوار تفاعهدى على الفاعلة بالجار والجرو ر إذ المنافة المالوة المنافة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عليه هما مصافات لمنافقة المنافقة عليه هما مصافات لمنافقة المنافقة عليه هما مصافات لمنافقة المنافقة المنافقة

﴿ الدر ﴾

(ع) ومصدقا حال مؤكدة معطوفة على موضما لجلة النيهي فيه هدى فأنهاجاه فيموضع الحال نهي (ح) الحال ان، مدفاعال مؤكد اندن حسث المعنى لانه ملزممن كون الانصل كتاما إلاهما أنكونمما الكتب الالهمة لكن قوله معطوفة على الحله التي هي فيــه ها.ى هامها جله ئى. وضع اخال دول مرجو حلاناد بسا أن فوله فيا هدى وتور وروسل المرد لامن فيمل الجاء إدقدر بام كالمافيه هدى ونور ومنى دارالأم مهنأن بكون الحال ممر دا

أوجله كان مديرا لممرد

زبدا باللحموالصميم أتعجاءعلى فلةتقول دفعز بهجرائم تعديها لباء فتقول دفعت زيدا بعمروأى جعلت ذيدأ يدفع عمرا وكذلك صلئا لحبعرا فحبعر تمتقول صككت الحبعر بالحبعر أىجعلت ه يمكه وأما قولة المفعول الأول محذوف الظرف كالسادمسده فلايته لأن المفعول هو مفعول بهصر يجولا يسدا لظرف مسدوكلا معمفهما لتضعين وان الميصر به الاترى الى قوله لأنهاذا ففي بهأثر وفقدقني بهإياه وقول الزعشري فقدقني بهاياه فصل الضمير وحقه أن يكون متصلاوليس من مواضع فمسل لوقلت زيد ضربت بسوط إيام مجز الافي ضرورة شعر فاصلاحه زيد ضربته بسوط وانتمب مصدقاعلي الحالمن عيسى ومعسني لمابين يديه لما تقدمه من التوراة لانهاجاءت قبله كاأن الرسول بين يدى الساعة وتقدم الكلام في هذا وتصديقه ياهاهو بكونه مقرا أنها كتاب منزل مرس الله حقاوا جب العمل به فبل ورودا لنسو اذشر يعته مفايرة لبعض مافيسا وآتيناه الاعبيل فيمحدى ووركه هذه الجلة معطوفة على قوله وقفينا وفيه مظلم عيسى عليب السلاميان الله آتاه كتابا إلاهياو تفدمت قراءة الحسن الانحييل بفتيرا لهمزة وماد كروه في اشتقافه إن كان عربياوفوله فيمعدى وتورفى موضع الحال وارتفاع حسى على الفاعلية بالحارواليرو راذ فداء تمدبان وفع حالالذي حال أي كاثنا فيه هدى ولذلك عطف عليه ومصدقا لمابان مديده ن الذوريات والضمير في يديه عائد على الانجيل والمعنى أن عيسى وكتابه الذي أنزل عليه همام صدعات لمانف مهما من التوراة فتظافر على تصديقه الكتاب الالهي المزل والني الرسل المنزل عليه ذاك الكثاب ومعنى كونه في حدى انهبشهل على دلائل التوحيد وتنزيه الدعن الواد والصاحبة والمثل والصد وعلى الارشاد والدعاء الى الله تعالى والى احياء أحكام التوراة والنور هومافيه محابستناء به اذفيه بيان أحكام النمريعه ونفاصيلها ، قال إس عطيه وممدقا حال، و كده ، مطوفه على موصم الحله التيهي فيه هدى فاتهاجسلة في، وضع الحال انتهى وانحاقال ان، صدقاحال مؤكد خدن حيث المعي لانه بازمه ن كون الانعبيل كتابا إلاهياأن بكون مسدقاللكتب الالهيذلكن فوقه مطوود على الجله التيهي فيه هدى فاتها حملا في موضع الحال فول مرجو حلانا فديننا أن فوله فيه هدى وبور من فبيسل المعر دلامن فبيل الجسلة ادفدر ناه كاثنافيه هدى وتور ومنى دار الاحربين أن مكون الحال فرداأوجله كان تفديرا للمردأ حودعلى نديرا بهجلة كمون دلك ون الفليل لامها حمله اسمية ولم تأسبالواو وان كان يغي عن الرابط الدى هو الصمر أحكن الاحد ن والأكر أن أني بالواو حنى أن الفراء رعم أن عدم الواو شادوان كان م غمر وسعه على دال الرحسري فالعلى ن أبي طالب ومسدقا مطوق على مسدعا الأول انهي و بكون اد دال حالامن عسى كرره على سبيل التوكيب وهذا ميه بعد من جهدا لمركيب واسماق المعالى ونسكاه أن كون وآتيناه الانجيل جله حاليه معدومه على صدفا (وهامي وموعط له تعان يجفراً العدال مدس وموعطه بالرفع وهوهدي وموعفه يدوفرأ اجهور بالنمت حالا معطوفه على ووادوم مداحدي أولا فمهدى وتور وحلهاما هدى وموعط فهوى مسهدى وهومسسل إلى الهدى وجعله هدى مبالعة فمه اذكان كتاب الانجيل مسرا رسول المه صلى الدعليه وسروا اللاله منه على برويه

أجودوعلى تمدير انه حسانية كرون دللشمن اله ليل لانها حسانه المهمية ولم تأسياتوا و وان كان يهى عنها الرامط اللهى هوا لضمير اسكن الأحسن والا كر أن تأتى الوراو حنى ان الفراء و تم ان عدم الواو سادوان كان مرصم و ونسم (ش) على دلات

المعتبي تقرنوا ومنطلتون محتمل المعتبي ومعتبيا لوعفنا لاتياه عليات عورات فالمتعن لامهم هبالدن متفعون جنا كإفال تعلى ومن المبتعن فهدا لقنو دون في عل التعمال وان كان الحب مدى و وعفا ولسك على عن المتقول على وحسر و أمار ال عشرى سدى وموعظته أتهنا مفعول في العواه وليكرفال الدقسيل والندي والوعيلة التعاد الاعسل والمحكم عا أزل المعفنس الاحكامو سنبق أن يكون الفيح والقفيلة ميبان في في المني الى السلاالي الاتحسل لمتحد المعول من أجله مع العامل في القاعل والثلاث ومنهو ال ولما كان وليحكم فاعله غير الله أي معدى البديلام العلة ولاختلاف الزمان أبشالان الابتاء قارن الحندابة والموعظة في الزمان والحكم خالف فعلاستقياله ومضع في الأشاء فعيدي أصاليلك باللاموهذا الذي أجاز ءالزعشري خلاف الظاهر وقال الزعشري فان نفلمت هدي وموعفاة لدًا فالصنع بقول ولحر (قلت) أصنع به كاصنعت مدى وموعظة حين جعلتهما مغيولالها فأقدر لسكاهم الاتعدل عالاتل الله آتيتاه الدانسي وهو جواب واصبه ولمكر أهسل الانجيل بماأتل افقه فيه كه أمر تعالى أهل الانجيل أن يحكموا بمناأ تزل القه فيمس الأحسكام ويكون هذا الأم على سيل الحكاية وقلنا لهم الحكموا أى حسين التات عيسي أمر ناهر مالحكم عافسه اذلا يمكن ذلك أئ تكون بعد بعثة محسل الله عليموسل اذشر يعته السغة لجيم الشرائم أوما تزلالله فيه مخصوصا بالدلائل الدالة على نبوة مرسول القصلي الله على وسن وهو قول الأصم أو معصوص الزمان الى بعثة رسول القصلي المقاعلي موسط أوعير ما لحسكم عا الزل الله فممتر ويعدم تحريفه وننبيره فالمني وليفرأه أهل الانجيل على الوجسه الذي أنزل لايفير ومهولا سدلونه وهدا بعدوظاهر الأمر ردقول من قال انعيسي كان متعبدا بأحكام التوراة وقال تمالي لكل جعلنامنكم شرعة ومنهاجا ولهذا القائل أن مقول عاأنزل الله فيمس إعجاب العمل بأحكام التوراة والذي يظهرأن الأحكام في الانجيل قليسلة واعدأ كثر مزواج وتلك الأحكام الخالفة لأحكام التوراة أصروا بالعمل بها ولهداجا ولأحل الكربعض الذي حرتم عليكم دوفرأ الجهور ولصكم الامالأمرسا كنقو بعض القراء بكسرها جوفرا أبي وأن لصكر زيادة أن قبل الامكى وتقسد مكلام الزمخشري فباستعلق به وقال اس عطية والمعنى وآتيناه الانحيل ليتضمن الحيدي والنوروالتمديق وليمكم أهل الانعيل عاأنزل الله فيمانتهي فعطف وليمكم على توهم علا ولذلك قال لمتضمن الحدى والزمخشري جعله معطوفاعلي هدى وموعظة على توهم النطق باللام فبسما كأنهقال والهدى والموعظة والحكم أى جعسله مقطوعا محاقبله وقدر العامسل مؤخرا أي ولعكم أحا الاتصل عاأنزل اللهفسة آتيناه اياه وقول الزمخشرى أقرب الىالصواب لأن الهدى الاول والنور والتمديق فموءت ماعلى سيل العلة انماجي وبقوله فيدهدي وتورعلي معني كاثناف ذلك ومصدقاوه فدامعني الحال والحال لا يكون علة فقول ابن عطية ليتضعن كستوكت والمكريعا ﴿ ومن الم يحكم عا أنزل الله فأولنا هم الفاسقون ؛ ناسب هناذ كر الفسق لانه مُوحد أمر الله تعالىاذتق دمقوله وليحكم وهوأص كإقال تعالى اسجدوا لأدمفسجدوا إلاإبليس كازمن الجن

المور ولنحك بلاء الاحر وفرأجرة ولنعكر كب الإدموفي المجتليالام كي والطاهران نسب عدى وتوعفلة على المسولاته وعطف عليه قوله وليحكم ولنا كات فاعل هدى وموعظة عائدعلي الانعمل عطف عليهقوله وليحكم وأتى باللام لاختسلاف القاعللان فاعل وليحكم أهلالحيل والفاعلف هدى وموعظة هوالانعمل فلااختلفا عدى المفعول من أجله باللام كاتفول ضربت ابنى تأدسا ولخوف زيدمنه فقاعل التأدسهوالضمر وفاعل الخوف هو زيدو يعبوز أنكون وهدى وموعظة معطوتا عبلي ومصدقا كا أنه قال وهادياو واعظا وبكون وقوله وليحكرعلي قراءة حزةمتعلقا يحذوني تقدره وآتيناه الانحسل لمحكم إومنام عكم عا أنزل الله كالآية ناسب عنا ذكرالفستىلانهخروج عن أمر الله تعالى إذ تقدم قوله وليحكم وهوأمركا

والتحالفان والالتحالات وموجوا ويرهوني كربيات المجاري والمتحارية والمتحارية والمتحارية والمتحارية والمتحارية والمتحارية والاعلى جهذا لتؤكف والصوت المقال فها أجاهم كل موس وكافو فعي مكل ذات في التكافر على تزوجو هدون الومن علينعي كفر المصة وظابها وفيقها جوقال القفال هي الوصون واحده كاتعول والفاعالة قهرافر وسراطا وفيوا لؤسروس أطاعهم التو موقيل الاول في الماحد والتلف والثالث في القر التارك به وقال الأمم الاول والتاني في المودو الثالث في النصاري وعلى قول ان عطية يم كل كافر ومؤمن بكون اطلاق السكافرين والفاللين والفاسقان عليه الدسرة الا في قدر مشب زك من والزلنا إلىك الكتاب الخق مصد قال ابن ما معمن البكتاب ومهمتا عليه أوليا ذكر تعالى أنه أزل التوراه فهاهدى وتوروا بذكر مزر أزخاعك لاشتراك كليبي أبنا زلت على غومي فراد كره العرفة بذاك تمذ كرعيسي وأنه أتاه الأعسل فأكره ليقر والثمس حلة الانساء اذ البوداننگرنيونه وادا أنبكرته أنبكرت كتابه فنس تعانى على موعلى كتابه م ذكر الزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الكتاب ومن أنزاه مقررا لنبوته وكتابه لان الطائفتين منكرون نبوته وكتابه وحاءهنا ذكر المتزل الممكاف الخطاب لاته أنص على المقصود وكثيراماحاه ذلك ملفظ الخطلف لانه لاملس البتقو مالحق ملتد المالحق ومصاحباله لانفارقه لماكان متضعنا حقائق الامور فكا نه زل ساو عدق فأن بتعلق بأنز لناأى أنزلناه مأن حق ذاك لاأنه وجبعلى القه لكنه حق في نفسه والالف واللام في الكتاب للميدوهو القرآن بالإخلاف وانتصب مصدقاعلى الحال لماس بديه أي لما تقدمهم والكتاب الالف واللاح في الجنس لاته عني به جنس الكتب المنزلة ويحفس أن تكون العهد لانه لمرد به ما نفع عليه اسم الكتاب على الاطلاق وايما أريد نوع معاومته وهوماأ نزلمن الساءسوي القرآن والفرق سيسما أنه في الاول عمتاج الى تقديرالمفة وأنهاحه فتوالتقدر من الكتاب الالمي وفي الثاني لاصتاج الى هدا التقديرلان العهدفى الاسم بتضعن الاسم بهجيم الصفات التى للاسم فلاعتلج الى تفدر حذى ومهمناعله أى أمينا عليه قاله ان عباس في رواية التهي وابن جبير وغكر متوعطا ، والضحال والحسن ، وقال ا ن جريج القرآن أمين على ماقبله من الكتب ف أخيراً هل الكتاب عن كتابهم فان كان في القرآن فصدَّقوا والافكنوا * وقال بن عباس في وابدَّ في صالحِشاهدا و بعقال الحسن أيضا وقتادة والستى ومقاتل هوقال ابن زيدم صدقاعلي ماأخبرس الكتب وهذا قريب من القول الاول « وقال الخليل المحرز هو الرقيب الحافظ » ومنه قوله

ان الكتاب مهين لنبينا ، والحق يعرف ذوو الالباب وحكاه الزجاج وبه فسر الزمخشرى قال ومهينار قببا على سائر الكتب لاته يشهد لها بالصحة والبيان انتهى وقال الشاعر

مليك على عرش الساء مهمين ﴿ لَمَرْ تَهْ تَعْنُو الْوَجُوهُ وَتَسْجَدُ فَسَرُ بِالْحَافِظُ وَهِـ نَـا فَى صَفَاتَ اللّهُ وَأَمَا فَى الْقَرَآنَ فَعَنَاهُ أَنْهُ عَافِظُ لَلّذَ يَنُوالا حَكَامُ هُوقال الفَحَالُ أيضامعناه قاصبا ﴾ وقال محكر مة أيضامعناه دالا ﴿ وقال! بن عطية وقـــدُ كر أقو الا انهشاهدواً نُهُ مُؤْمَنُ وَانْ مَنْدُنُ وَانْهُ أَمِنْ وَانْهُ وَقِبْبُ وَالْولْفَظَةُ الْمُهِنَّ أَخْصَ مِنْ هَذَهِ الْالفَاظُ لانِ المُهمِنَ عَلَى

لم قديدلك ودكر عسى وانهآ فاهالاعضل فدكره مقررا المس حلة الإنساء إذالهوه تنحكرنبونه واذا أنكرته أنكرت كتابونص علب وعلى كتابه مذكر ازال القرآن على محدصلى اللبعليه وسلم فذكر الكتاب ومن أنزله غلىمقر والنبوته وكتابه لان الطائفتان سكر ون نبوته وكثابه وجاء هنداا ذكر المنزل السه مكاف الخطابلاته أنس عيل المقصودو بالحق معناه متلسا بالحق ومصاحباله لايفارقه وانتصب مصدقاعلى الحال ماقاللرة الإساندالي ومن الكتاب والالف واللامفيسه للجنس لاته عنى به جنس الكتب المنزلة ﴿ ومهمناعليه ﴾ (قال) ابن عباس أمسناوعه أمضاشاهدا وقال الخلسل رقباو بهفسرالز يخشرى فالومهمنار قبباعلى سائر الكتب لاءشيداما بالمحبة والشات أتهى كالرمه وقال الشاعر مليك علىعرش السهاء

و المستخد الله المربقت الوحود والمعدق بنهم الماسكين بودا كافوا أوغيرم ولا تسعاهوا عمم كالي أما المستخدمة المستخدمة

الشيزهوالمي بأحره الشاهب على حقاثقه الخافط لحامله فلابد حل فيمالس مبه والقرآن جعله القمهصاعلى الكتب شسهد عاهيامن الحفائق وعلى ماسسه الحروس الباد صحح الحماثق و سطل الصريف يه وفرأ محاهد وا رمحيص ومهمنا بصوالم الثانيه حصله اسم معمول أي مؤمن عليهأى حعط من التسديل والتعبير والعاعل الجذوب هو الله أوالحافط في كل ملد أوحمدومه حرفأو حركه أوسكون لتسله وأسكر داك وردفعي فراءه اسم العاعسل العمير في عليه عالمه على الكتاب الثاني وفي قراءه اسم المعمول عائد على الكتاب الاولوفي كلا الحالس هو حال من الكتاب الاوللا بمعطوى على مدنا والمعلوى على الحال حال وروى ال أي صرع عاهد فراء به الفيروة المصاه محمد وعلى على الفران به قال الطارى فعلى هدد الكوريمية ما مالا من الكاف في البلوطس في هذا العول لوجودالواو في ومهمالام اعطف على مدّفاو مدّفاهال ورالكمال لاحال مرالكاف ادلوكان حالاه والكان الدكيب لما بن يديد بكاف الخطاب وتأويله علىأله سالالتماب مساخطات الىالصيعت عصيلم القرائن وتقديره وحمليال المحد مهماعله ألمه وأسكر طب ول للرد واس فتمة أن أصله ، وين إطاحكم ، يم عا أبرل الله طاءرهامة أمرأن يحكم الأول اللهو مدم قول من قال الهامار مقلقوله أوأءر وس عبروه ول الجهور ان احدسان عكود بم عام اللهوهدا على قول محمل الصعد في ديم عائدا على الهودو كمون على ولي الجهور أمر مدرو ركان الصدراء حاكبان عموما فالحطاب للوحوب ولا سيم في ولا سعاهوا مم المحالا وافقهم في اعراصهم العاسد و المعربي في القماس من الأشريف والوقسيع وعاردلك مو أهوامم الي هيراحعاله الدن والسرح فإعماد المن المن به الدي هوالقر آروصف تنديمه مي عبري أور عبر ف المناك الدي به آي لا عبرو إو را حرام هما حاءك متدماأهواءهمأو سنسأهو ثهء وعل الراليها عماده لثقيه وصرالحال أي عادلاع أحاءك ولمنصص بسنع يمي ماجدي صرهدا لسريح لان سرجي فاص لانصلحان كون حالامن الحما كالاصلح ال كورحرا رادا كار مامهاهاته مدى مكون معيدلا كون عطل والكون المقيدلا يحو رحدقه ولسكل حملناه على م يعدوه احاكة العلاهر أسالعنام الدكل للدوي هو اد أي - كل أمهوا لحفادي سكمانا راي اسا ال اس المرد مرعمومها حوالده ريك الثواله على وف ادروالجمور ونه ورق الاحكام وأمالنصة دموا حدام مع اطلم وحدواء بارمارس رك أوماصه من المادر بدراء المحروي ورد كر الي جاءس الا ماسرا عيم محتلفاتم Aلآوا ساا و مدى الله عاد ١٠ م المي ق العال مول العدميوم لأن كون الرا الاعدة لاد والدهامة كرامير فرما أال طهم عصى الأصعمد الديد ل بالحمد مسد باحل رم ال مودوسردقيس مه الكون سلى ما على موسلم أ ما ما ح الدور الماف ألد لدى و والكدي كدم الاعدا والسرم الماء لد الملعي ا واحداًى ار ما وكريه وكد كاه بالسر وحدداً مورد و الله يو مداياس

لاتموق أوتترحر سهما حاءك متبعاأهواءهمأو استبأهواتهم هالأبو الماءعاءالاق موصع الحال أىعادلاعها مأءك ولمرسمس شبع معيي ماسمدى بعن وهدالس عيب لان عبن حوف -رياقص لانصلح أرب مكون حالاء رالحشه كإ لاصلح أنكون حسرا وأداكل مامساهامه يتمدى بكون مميد لا كيون مطلق والكون القسه لايمورحنان بإلكل حعلناه مكمسرعه ومهاحاكه الطاهر البالساب الب كل الحدوق هـوأ. أي لكلأمه والحطار في سكر الساس أي أمها الباس أي البود سرعه ومواح والسارى كالث وللسآس كملك عال على رصى الناء ، وعير، ونعاون فيالاحكام واماالمتعمد مواحد لمالم توحد واعال مالرسال وكتها والسرعة والماح لقطان عمى فالدان مأكده الذوار (الدر) اح، والماءعاماك

تهوره والخ لأي عاد لاعماره لا وم وصص سرم مي دار تعلق بر مهذا المسرية سالان من سرير مر المسولا صلية أن يكون ما برا مساود ميتاريز ويورود الأكور الهما فالله مو بريك من مدلاكين المدا كرن بالمدا كري بالمدا كري مد

﴿ وَلُو سِاءَاللَّهُ ﴾مفعولها، محدوق تقديره ولوينا، جعلكم أمتوا حدة وحذف لدلاة الحواب عليه وهوقو له لجعلكم أمتواحدهُ التاجام وأواتباع الماطل وولكن لساوكم مها أناكم كالعولكن لميشاد المفتركم فيا آنا كمن العكتب وهي الى عافسها أحس الأسياء والى الله مراحمكم واسبعوا الخيران وأى التدروا الأعمال المال (٥٠٠)

جيماك هواستناس في معنى التعليل لأمره بعالى السداق الحسرات كاعمه بقول يطهر عره أسساق اخيراب والمادره الهافي وقت الرحوع الى الله تعالى وعاراته ﴿ فيستكم ﴾ أىمسركماعالكموهي كمامة عن المحار اصالمواب والعقاب وهواحبار انماع وجده التسته بطهر العصل السائح والمطلوالمسدى والمصرف العبمل وسأ ها حاءب على وصبعها الاصلىس_نعند باالى واحبدسمسياو لي آجو حرق - ، ولاده ، ا معىأطرفمعاد بالى ويد بلوان حدر ، بم سأول الله سبروها(دل) الاستاس فالمعمور المود لنعص إنمار موريا وساس س ۵ س رکعب اس سند دهموا ۱۱۱ ميا الماسماس ١٥ و-ممالوا الصدور حسرمانا أحنار يهود وأسرفهم ون المماك ا مدكرالمر وسا موم حصبوما عمتاره أن مكون في موضع فع على معسدا أمحسده في الحسرة و عد حك لمان ال تعامي او مدا من دحم لي

عاس واخسن وعبير هماسيلاوسة ، وهال محاهد السرعه والمنها حدين محدصلى الله عليه وسا فيكون المعي لسكل مسكراتها الماس حمل اهدا الدس الخالص هتيموه والمراد مدالث اما أصراكم ماتماع دس معداده وماسم للادمان كلهاء وهال المرد السرعة استداء الطريق والمهاح الطريق المسمر جوهال اسادى السرعه الطريق الدى عاكان واحماوعد واصعروالماح لامكون الاواحفاء وقبل السرعه الدين والمهاح الدليل ، وتبل الشرعة السيوالمهاح السكتاب *، قال اسعطيه والمهاح ساءسالهمس الهجو يعملأن يرادنالسرعة الاحكام وطلهاح المعقدأي همو واحدى حيعكم وفي هدا الاحتمال بعدائمي ، فيل وفي هدادليل على المعرمة عدين بسراتع من قلما يرومرأ الصهيوا برومات سرعه مهواك الروالطاهران حملنا عمي صير باومعمو لهاالثاتي هو لكلومكممتعلى محدوف بقدره أعيممكم ، قال أوالمعاء ولا بحور أن كور ممكم صعه لكللان دالم وحساله ساس المعة والموصوف الاحسى الدى لانشد يدفيا السكلام واوحب أنصا أن عصل من حطباو من معه و لهاوهـ وسرعه المبي فسكون في التركب تقوال من كل صر ما ممنى رحملا وهو لاتصور فإ وأوساء بالحاسكم أما واحمدة مج أى ولوساء الله أن بمعلكمأمه واحدملطكموهاأي جاء متمقا لميسر بعقواحد في الملال ، وفيل لحلكم أمه واحد، على الحق في ولكر لساو كون ٢ ما كم ؟ اى ولكن لم سأدال المتدكم فيا ١ ما كم من الكاتب وقال الرحسري بي السرارة العدل عد اون ماسدة المعمد بي أجامداط المداحتلف علىحسب الاحوال والاوهاب معرفان بأن اللابعالي مقصد باحتلافها الاما اقتصم الحكمة أم معون الشمه وتعرطون في العمل المي وقال الموجو مرمول عام دمالا أراداحتمارهموا ملاءهم مها آ ماهم من الكليب والميرا عصد مها الأن عدوق ا، ثال الاه من ﴿ وَالدَعُوا الْحَرَابِ كِمَ أَيَادَ لا رُوا الْأَعَالَ السَّافَ عَلَهُ مِنا لرهي اليعه ماأحس الاسيا علال ساس والم الدالحة الدلاءان بالرسول ؛ الى الله عرجتكم حيدا ، عواساماق ي مينا ما بله من من من الجراب ، عون طيرمر استاق الجراسوالبادرداليه ا في وقد الرحوع الى الادوال و- اراء ، عد يكر س مرف عدا دير بر عي مركم أعماليكم **روهی ک**مایا میں تمحاراه السواب و امعاب وہ احارا عام ملے ہے۔ سید روا' بی اساما بالدلاله والحمح وعدا بدلمالحدراها بهي وجدا الديدا ابر حصل اداجي والبطل والبدق والمقدر فيالعمل وسأهباحاءت لليوصه با الاصليم يتعدسها ليواحديه سبهاو نيآ سريحربي الحر ولمريسه مهامعي أعلى معدمها الى هزمه بر وان حكم بهم عنا أيالله يدوال استحاس بال العص المودلعص مهاس صور باوس ن فس وكساناً ماره وا التي محدلة اس عرديد فأنودفقالو بالمجمعة بداراح ارم يدءا مرعها وبالمصالب ما كاليا ود و باساو بان فوم حصوه ١٩ صا كم لما ، فتفصل الداء م وبو ن ما فأر دا الرم إلى إلا فصا كهما أيك منصى لما عليهم ودوس بك الله سال سدير مامور ور احر سوان احكم ما كروا بي الدرجو ساوالدي

يه في موضع صد عط للى الكذاب أي وأبر لما الملدالك لم والمراح عداء لي المراي ما لمن والحكم

(0.2)

على وسلفنزلت ووالمقاتل قال جاعتسن بنى النميراه هل الثان تعك لناعلى أحما بنابني قريظة في أمر المماء كما كناعليمن قبسل ونيايمك فنزلت ، قال القاضي أبر بمسلى وليس هـ إ- ما لآية تكراد المانقهم وانمازلت في شيئين عتلفين أحدهما شأن الرجم والآخوالتسوية انتهى وهذه الآية السغة عندقوم التخير الذى في قوله أوأعرض عنهم وتقدم ذكر ذاك وأجاز وافي وأن احكم أن يكون في موضع نصب عطفاعلى الكتاب أى والحسكم وقي موضع مرعطفاعلى بالحق وفي موضع رفع على أنسبته أعسفوف الخبرمؤخوا والتضدير وحكمك عا أتزل أنزل الله أم ناوفولنا أو، غدما والتقدير ومن الواجب حكمك عا أنزل الله ، وقيل أن تفسير ية وأبعد ذلك من أجل الواو ولايصه ذالشبان يقسدر قبل فعسل الاص ضلامحذ وفافيه معنى القول أى وأحرناك أن احكم لأنه يازم من ذلك حذف الجلة المفسرة بأن ومابعدها ودلك لاعفقا من كلام العرب، وقرى بضم النون من وأن احكراتباعا لحركة الكف وبكسرهاعلى أصل التقاء الساكنين والضعير في ينهم عالد على اليهود يه وفيسل على جيم الماكين ﴿ ولا تتبع أهوا ،هم كِ تقدم مرح هذه أجلة ﴿ واحسرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك كه أي بستراول وحسر معن داكوان كان مابوسا من فتنتهم ايادلقطع أطباعهم وفالعن بعض لأن الذي سألوه هوأصر ويسألوه أن بقضى لحموسه على خصومهم فأتي منسه وموضع أن يفتنوك نصب على البدل وككون مفعولاه نأجله ﴿ وَنَ تُولُوا فَاعَلِمُ أَعَامِ بِدَاللهُ أَنْ بِصِيعِم بَبِعَضُ وَفِيهِم ﴾ أي فان تولوا عن الحسكم بمسأ تزل الله وأرادواغيره وممنى أن يصيبهم ببعض ذنو بهمأن يعذبهم ببعض آتاه به وأجهم بعضاهنا ويعني بهوالله أعلم التولى عن حكم اللدوار ادة خلافه فوضع ببعض داو بهمموضع دلك وأرادا به مذوو دنوب جمة كثيرة لاالمدد وهذا الذنب معظمه وهمذا الابهام فيه تعظيم التولى وفرط اسرافهم في ارتكايه ونظيره قول لبيد ، أو يرتبط بعض النفوس حامها ، أراد نفسه وهمه تفخيم شأنها مذا الابهام كا معقل فسا كبره أو عساأي نمس وهذا الوعسللمية قد أنعز دادتمالي بقصة بنى قسقاع وقصة قريظة والنضير واجلاء عررصي الله عنه أهل خسر وفدك وعدهم وقال ان عطمة وخصصاصابهه ببعص الذنوب لأنحذا الوعيدا عاهوفي الدنياوديو بهرفه انوعان نوع يخصهم كشرب الخروزناهم ورشاعهونوع سعدى الىالسي والمؤمنين كمالأته المكفار وأقوالهمفي الدين فهذا النوع هوالذي توعدهما لله بدفي الدنيا والمابعذيون بكل الذنوب في الآخرة ، وقال ابن عطيه أنضاهان تولوا قبله محقوب من الكلام بدل علسه المظاهر تقدر ملاتبهم واحذرهان حكموك معدلك واستقاموا فنعاذلك وان تولوا فاعلم ويحسن أن بقدر هذا انحذوب المعادل لقوله لفاسقون النهي ولايحتاج الى تقديرهــدا ﴿ وَانْ كَثِيرَاهُ نِ النَّاسِ الْمَاسِــقُونَ ﴾ أيممر دون مبالعوز في الخروج عن طاعة الله به وفال إبي عباس المر ادمالفستي هما الكفر يه وقال مقاتل المعاصي ، وقال ابن ز ه السكتب وطاهر الماس العموم وان كان السياق الهودوجاه لفظ العموم لينمهن سواهم وبعقل أن مكون الناس للعيدوهم الهودالذس تفدم دكرهم وأشكم الجاهليه ينعون دفااستفهام معناه الاسكار على البودحث همأهل كناب وتعدل وتعرجمين الله بعالى ومع ذلك يعرضون عن حكم الله و يحتار ون عليه حكم الحاهليه و دو عجر دالهوى من مراعاة الأشرفعندهم وترجيح الفاض عندهمق الدساعلى المفضول فيهددا أشدالعي عليهم حيث ركوا الحكم الألهي محكم الهوى والحهل به وعال الحسين هوعام في كل من يسفى عدر حكم

اباه وموشع ان يفتئوك نسب على البعل تقديره واحلرهم فتنتهم ايالة أو تكون مقعولا من أجسله تقسدره من أن فتنوك وحقى من إفان تولواك الآمة أي فان تولوا عسن الحكم عبأأنزل اللموأرادوا غيره ومعنى أن بصيهم ببعض ذنوبهم أى يعذبهم بمض آ ثامهم وأجهم بعضا هنسا وسنىبه واللهأعلم التوبي عن حكمالله وارادة خسلافه فوضع ببعض دتو بهبدو ضعردات وأرادأنهم دوو دنوبجة كثردالمددوهذا الدنب ﴿ أَكْ كُمَا جُاهِلِيهُ يِبْغُونَ ﴾ هانا استفهام معناه الانكارعلى اليهودحيث همأهل كتاب وتعلمل وتعربم مرز الله تعالى ومعرفاك يعسر ضونءن حكمالله تعالى ومستارون علىه حكم الجاهلية وقرى أخكم بالنمب وهو مضعول ببغون وبالرفع على الابتداء والخبر ببغون وحذني الممتر العائد على المندامن الجله تقديره ببغونه كقول الشاعر وخالد محمد ساداتنا ، ماخق لايحمد بالباطل تقديره يحمده

﴿ ومن أحسس من الله حكاك أىلاأحداحسن من الله حكاوتق سم وأن أحكم ينهم عاأزلالة فاءت هداخلة مشرة لهذا المعسني والمعنى أن حكمالله هوالغاية في الحسن وفي العدل وهو استفهام معناهالتقرير ويتضعن شيأس التنكد عليسم واللامفيلقموم يوقنسون البمان فتتعلق عحبالوف تقيدره أي الاستفيام لقوم نوفنون (الدر)

(ح) قبراً السياسي وابن وماب وأبورجاء والاءر أفكما لجاهلية برفع المسيم على الابتسداء والظاهران الخرهوقوله ببعون وحسن حنذني الفمسرقلسلافي هذه الفراءة كون الجلاهاصلة وقال ابن مجاهد هذا خطأ قال ان جني ولس كذلك ولكموجه غيره أهوى منمه وفدجاء فيالشعر انهى وفيعدهالمسئلة خللفيين النحويين فيعتهم مجيرحتن مل هذا الصمر في الكلام وبعضهم معصده بالشدعو ويعضهم دقصيل وهيأده المناهب ودلائلها كلها

اللموالحكم كان حكم يعزفهو حكمانة وحكميتهل فهوحكم الشيطان وسثل عن الرجل يغضل بعض ولدعلى بعض فترأه أمالاته ، وقرأ الجهوراً فلكم بنصب المه وهومفعول يبغون وقرأ الساسى وابن وناب وأبور جاءوالاعر جأ فحكم الجاهلية برفع المرعلى الابسداء والطاهرأن اللبرهوقول ببغون وحسن حنف الضمر قليلافي هسنه القراءة كون الجلة فاصلة ، وقال ابن عاهدهد اخطأ وقال نجي ولس كذاك وجدغير أقوى منعوق حاءف الشعر اتهي وفي هذه المسألة خلاف بين النحو يين وبعنهم بجيز خذف هذا الضعير في السكلام وبعنهم يضه بالشعر ويعنيه بفسا وهذها لذاهب ودلاتلياء كورة فيعالنحو ووقال الزعشرى واسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الملة فيأهذا الدي معن المعرسولاوعن المفة في الناس وجلان رجل أهنت ورجل أكرمت وعن الحال في صررت منه تضرب زيدا انتهى هان كان جعل الاسفاط فيمشل الاسقاط فيالجواز والحسن فلبس كإذ كرعندالبصر بين بل حلفسن الصلة بشروط الحلف فسيروحلفسن المفتقليل وحملفسن الخمر محموص بالشعر أوفى الدروان كانشبههمن سطلق الاستقاط فهومحيح ه وقال ان عطية واعاتجه القراءة علىأن يكون التقسدير أفكما لجاهلية حكمتبغون فلاتعمل تبغون خبرابل تعمل صغة خبر محسار ف ونظيره من الذين بصرفون تقديره فوم بصرفون انتهى رهو توجيب بمكن هوقر أقتادة والأعش أكحكم بفتوالحاء والكاني والميروهو جنس لابراد مواحمدكا مغصل أحكاما لجاهلينوهي اشارة الي الكمان الذين كانوا بأخذون اخاوان وهىرشا الكهان وسكمون فم عسبو عسب الشهواب أرادوا دسفههمأن مكون حاتم النسان حكم كا ولسل الحكام . وقرأ الجهور ببغون بالماء على نسف الغيبة المتقدمة و وقرأ اس عاص مالتاء على الخطاب وفيه مواجهتم مالاكار والردع والزجو وليس دلك في الغيبة فهذه كلمة الالتفاب والخطاب لهو دفر فظة والمضريج ومن أحسن من الله حكالقوم يوفنون كه أىلا أحدأحسن من الله حكا وتقدّموان احكرينهم عدائز ل الله فحاء صداء الآبعمة بردلحذا المعنى والمعنى ان حكم اللهجو الغاية في الحسن وفي المعذل وهو استنهام منادالتقر م م معرون سنداً من التكريله عله واللام في القوم توفيون البيان فتتعلق عصوف أي في هيت ال ومسالك أي عدا اخلاب وهذا الاستمهام لعوم وفدون عاله از يخشرى هوقال استطية وحسن دخول اللام في لفوم من حسب المعيب ن دالث و بطهر أفوم يوفدون : وقبل اللام يمعني عسد أي عندقوم يوفنونوهـــــــاضعم ﴿ وقيـــلننعلق بفوله حَكِم أَى انَّ حَكِمُ اللَّا لَلَّوْمِن على السكافر ومتعلق يوقنورن محنذوف تقديره يوهنون بالفرآن فاله ان عباس يه وهيل يوفنون بالله تمالي فاله مقاتل ، وقال الزجاح توفنون أبتون عهدا الله تعالى في حكمه وخصوا الله كر لسرعه ادعامهم لحكمالله والهمهم الدين يعسر فون أن لا أعدلمنه ولا أحسب حكا پائهاالدين آمنوا لانصدوا الهودوالساري أوليا وبعسهم أوليا وبعض ومن شوله محم عائمه إن الله لا بهدى القوم الطالي يه فرى الذب في فاويهم من ص بسار عون عهم يعواون عسى أن تصينادا أر فعسى اللاأن بأى بالله أو أمر من عنده فيصحوا على ماأسر وافي أفسه. نادمان ۾ ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الدين أقدهوا بالله جها، أعمام مراعم احكم حبطت أعمالهم فأصعوا حاسرين يديا أبهاالذين آمنوا من برتذمنكم عن دينه فسوف بأبياله بفوم يحهم بحبونه أدله على المؤمنان أعز معلى المكافر س معاهدون في سل الله والمتعافون لوه الأخ (ع - تفسير النحر المحط لا في حيان - لث)

﴿ الدر)،

مذكوره فيعملاالمعو (س) واسقاط الراجع عنه كاسفاطه عن المسل في أحذا الدىءعثانلة رسولا وعس العسمه في الياس رحسلان رحسل اهست ورحيل أكربوعين الحبال فيمررب بهسد اصرب ر بداری (ح) ان كان حمل الاسماط م مئسل الاسماط فيالحوار والحسن فلس كادكره عدالمعر بالإبل حدقه من الصلود مروط الحديي فاصح حباءه مرالمهه فليل وحيامه من أك و م دود بالم مراوم ادر وانكانسه امرحس مطلق الاسعاط فهوديي

دالتُ منسل الله وتيمس يساءوالله واسع عليم ، إعاوليكم اللهورسوله والذين آمنوا الذين مقمون الملاةو يونون الزكاة وهررا كمون ومن متول الله ورسوله والدين آمنواهان حزب اللهم الفالبونء ماآم اللذس آمنوا لاتنصفوا الذس المصفوا دمنكم هزوا ولعبامن الذسأونوا الكتاب غفلكم والكفار أولياء واتقوا افة إن كتم مؤمنان موادانا دسم إلى الصلافا تعذوها هر واولسا ذلك مأمر وو ولا مصفاون يو قل اأعل السكتاب هل تنقدون منا إلاأن آسا القهوما أمرل الساوماأمرل وسلوأن أكركم فاسقون و ولحسل أسسكم وسرون والمستو بة مندالله من لعنه الله وغمب عليه وجعل مهم الفرده والخمار بر وعمد الطاعوب أولئك سر مكاما وأضلعن سواء السمل ، وادا ماؤوكم فالوا آساوهد حاواللكمر وهم قدح حوالدوالله أطرع كسون، ورى كتبرامهم مارء ونافى الاعوالعدوان وأكام السحد لندا كالواصعاون ولانهاهم الرُّ مَا يُونُونِلاً - ان رقولُم الأحموا كهم السحب ليند اكاتوانيد عون يه وقالب الهوديد الله معاوله على أيد م ولعموا عا عالوانل شادمسوطمان معن كعدشاء واير بدن كميراه مم مأأترل إليكتم يريف طعيانا وكفرا وألقسا يتهم العاءا وموالية ساءإلى يوم العيامة كالأوقد وايارا المحرب أطهأها السور معون في الأرص فسادا والله لا يعب المهسندس x ولوأن أهل الكماب آسواوابعوا لكدرناعهمستاجمولادحا اهمحناب النعمج واوأجماهموا التوراهوالايحمل وماأر لالهممن ربهم لا كاوامن فوقع وسعت أرحام مهمأة، مصعد وكسر مهساء مانسماون واأم الرسول في ماأم ل الملسى لمو إن المعمل عدر رسالموالله فاعمل من الناس إن الله لا مدى اله ومالك الدراء والسائل المال معلى من حي معموا الموراه والابمسل وماأيرل إليكم سركمواه عان كتراه مدماأ ول الملحور مل طماما وكفراهلا أس لهاله وماسكافر و إلى الدس امتواوالدس هادوا والعالوة ونرال مارى من آس الله والمو الآم وعمل دا- افلاحوه عام ولاه بحريون الفدأ طعامة الديني إسرائدل أرسا ا إلى المائكا ادار بردون عالمتهوى أنسهمونها كالوارفونما ماون وحسبو ألا كوره مصوراوم و عمادانسها بم عمواوعموا كالممهرواندامه كالعماون , لعد كمراء وبالرا اداء حوالسم العمي عرودل لمسيوان إسرائيل اعتدوا القدى وركدانه مو يسترك بالمقافعة حرم والمدعلة والحدوماً والمالير رمالة الملام وأنصار المعاكور الدين عام إلى اسدماب لاتدومامن إله إلا إله واحسدران لح مهواعما بعواون أعسر الدن كمروامهم مداب ألم أفلاندو نور إلىاللمو سنتمعرونه واللهعمور حبم ماللسيهاس مرتم إلار سول فسأدحاب م قله الرء ل راقه صد شعه كالما كلان الطعاد الطرابع سالهم الآلات والملز أي والكون إ ، الدائره واحداله واثر وهي صروف الديم ودوله وتوارله ﴿ وَ الدَّالِمُ الَّهِ وَ الدَّالِمُ الدَّا

اً ، والمؤال الديرات الدين من المستحره من وهو بعد بين معرضات عايد لعن يأمد ، الاطفاء . الاجاد عني لاسها و الانفاء مني الحرب بسارات الحرب أو كالي و رور ، " حا الداف كالوفات منه من آمات عال مم و من يأد . الداف كالوفات منه من آمات عال مم و من يأد .

ان کده در أحمد بالمروعة عوكافهی آمر من هد . أويسو ان وقال أوريدالمأفوك المأنون وهوالمع مصالعة في الحال و ما مدر حل أمرية لاسساح الم و المسك المالية المالية علم وافره كان ماليوفو إنوا علم السلام المها المعالى

به وبشكلو جهونعاشر و جم معاشرةا لمومنان والكلاهر أن المعارق بمشيعاته على الهود والتماري وفسل المعنى عسليان عم عدوها والتقبيدس بعض البودأولياء بمضروبعض النماري أولساء نعض لأن المودليسوا أوليناه النماري ولا النماري أولماءالمود وعكوأن يقال جعهم في الضمدير علىسسل الاجال ودل ماينسم من المعاداة على التفصيل وانبعض اليهود لانتولى الاجتسة وبعض النصارى كذلك قال الحوفي هي جلة من مبتدا وخمير فيموضع النعت لأولياء والظاهرأنهاجله مستأنفة لاموضع لهامن الاعراب ﴿ فانه منهم ﴾ (قال) ا بن عباس فانهمنم في حكم الكفرأي ومن يتولهمفي الدين وهدائشديد عظيم في الانتفاء مراأهل الكفروترك موالاتهم وإنحاء عبدالله ابن أبي ومن الصف بصفته ولاندخل في المو الا تمعاملة

الانتخاب المناسبين في المرادي بند بني المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب فعم عودوم والمدوي المبلس بي خلفي من التقيلة في وسادة في هذا الباطن إطار ملغمها يه وقال عكر بهستها أمرأن لباية وعسما لتشر واشارته الرقر ياق أذا المتعجان المتفهنوه عن رابه في روقع عن حكيسه بن معاديه وقال المساعي الار الماسادي أمر أجها وَوْغُومُهُ وَوْ عَا وَقُالُ بَعِمْ وَلَا يُعِمِّ مُأْخِدُ مِنْ الْهُودُ عَلَى الْعَاصَةُ وَلَا إِنْ الْمُسْتَقَافِهُ وَرَدِّينَ الرسائر العرب؛ وقال آخر ون مل تلجق بالنصاري فغرات به وقسل هي عامَّة في الشافق بن أخله روا الاعنان وظاهروا النبود والنصارى بهى تعالى المؤمنين عن بنو الاةاليهودوالنصاري ينصر وتهتم ويستنصرون بهمو بعاشر ونهم معاشيرة المؤمنان وقراءة أي وابن عباس أر الملككان أولها وبعموم أوليا بعض حيلة معطوقة من النهي مشعرة بعلة الولاية وهواجها علياق المكفر والمالاة على المؤمنين والظاهر أن الضفير فيبعثهم يعود على اليؤد والتعارى ، وقيل المي على ال تم محمله وفا والتقدير بعض البود أولياء بعض ونعض النصاري أولياء بعض لان البود لبسوا أولياءالنصارى والاالنصارىأولياءالهودو بمكن أنيقال جعهدفى الضعيرعلى سيل الاجال ودلمابينهم من المعاداة على التفصيل وان بعض البود لايتولى الاجنسه و بعض النصاري كذلك هقال الحوقي هي جلة من مبتداو خبر في موضع التعت لأوليا، والظاهر انها جلة مستأنفة لا موضع المامن الاعراب ﴿ ومن يتولهمنك فانهمنهم ﴾ قال ابن عباس فانهمنهم في حكم الكفرأي ومن يتولم في الدين وقال غير مومن يتولم في الدنيا فانهمهم في الآخرة ه وقيل ومن يتولم منكم في المهد فالمنهسم في مخالفة الأمر وهذا تشديد عظيم في الانتفاء من أهمل الكفرو تراشموا الاتهم وانحاءعب دالله بنأ بيومن آتصف بصفته ولايدخل في الموالاة لليهود والنصاري من غير مصافاة ومن تولاهم أفعاله دون معتقده ولااخلال باعان فهومنهم في المقت والملتمة ومن تولاهم في المعتقد فهومنهم فى الكفروقداستدل بهذا ابن عباس وغيره على جوازأ كل ذبائح نصارى العرب هوقال من دخل في دين قوم فهوم تهم هوستل اين سيرين عن رجل سيع دار ولنصر أي ليتفاها كنيسة فتلاهذه الآبةوفي الحدث لاتراأي ناراهما هوقال عرلا عيموسي في كاتبه النصر إلى لاتبكر موهم ادأهانهم الله ولاتأمنوهم اذخوتهم الله ولاتدنوهم ادأقصاهم الله تعالىء وقال له أبوموسي لاقوام للبصرةالابه فقال عرمات النصراني والسلام ﴿ انْ اللهَلايِدِي القوم الطَّالِينَ ﴾ ظاهره العموم والمعنى على الخصوص أى من سبق في علم الله انه لا يهتدى هقال ابن عطية أو يرادا التفصيص مدة الظفروالتلس بفعله فان الظفرلاهدي فيدوالظالمين حيث هو ظالم ليس يهتدفي ظامه يدوقال أبوالعالبة الطالمين أبي أن يقول لااله الاائلة وحسد ولاشر بكله بروغال ان اسحاق أراد المنافقان جوقيل الظالمهو الذي وضع الولاية في غير موضعها ، وقال الزيخشري قر يباسن هذا ، قال منى الذن ظاموا أنفسهم عوالاة الكفر عنعهما للهألطافه ويخذ لهم فتالهم انتهى وهوعلى طريقة الاعتزال ﴿ فِترى الذين في قاو بهم من يسارعون فيهم يقولون تعشى أن تصينا دائرة ﴾ الهو دوالنصاري من غيرمصافاة ﴿ فترى الذين في قاو بهم م ص ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسل (قال) ابن عطبة وقرأ ابن

وثأب فبرى الذين بالياء فيعتمل أن بكون الذين فاعل برى والمعنى ان بسار عوا فغذف أنّ اعجباز النهي هذا أضعيف لان حذف أن من هذا لانتقاس والفاعل ضعير يعود على الله أوعلى الرأى والذين في قاويهم مرض عبدالله بن أبي ومن تبعه من المنافق بن إيسارعون فيهم أى في مودتهم وموالاتهم فإيقولون نحشى أن تصبنادا رّة إدهدا محفوظ من قول عبدالله بن أني وقال معم

منافقون كثير (قال) ابن عب اسمعناه العنشى اللايم المراعظ عليد والاطرعلينا وفعسى القائن الديا الفقع عد منسانة الرسول والمؤمنين يوعد معالى الفتروالنصر قال قتادة عنى بعالقينا عق مطره النوازل والفتاح القاضي (كال) أن عطبة وخاهر الفته في حذه الآنة ظهو ررسول الته صلي الله عليه وسل وعاؤكلته فيستغنى عن اليبود وأواهم من عنسه ويجوا جلاء بني النطير وأخفا أمواغم كم مكن للناس فيسه فعسل بسل طريحا للفي قلويهم الرعب فأعطوا بأيديهم ن غيران يوجف عليم بعنيسل ولا علىماأسروا كه أى يصيرون فادمين على مأحد تهمم به (0.A) ركاب وقتسل قريظة وسيهذرارجم وفيصوا

أنفسهم أنالنى صلىاتله عليسه وسلملايتم أمره ولا تحكون الدولة لمم وتأدمين كاخبر فيصعوا وعسلى ماأسر وا متعلق

ہ الدر کے

(ع) قرأابراهــيموابن وتأب فيرى الذين في قاو بهم مرض بالداء و عمقل أن بكون الذن فاعسل ري والمعنىأن بسارعوا فحذف ان ایجازا انتهی (-) هداضعف لانحملني أنءن تعوحذا لامنقاس والفاعل ضمير بمودعلي اللهأوعــلى الرأى (-) اتفق الحوفي وأبو البقاء عمليان قوله فسمحوا معطوفعلى فوله أنءأتى وهوالظاهر وبجوزدلك حسوالفاءلان فيها معسني التسبب فصارنطير الذي يطير فنغضب زيد النباب فاوكان السلف بغيرالفاء لم د محلانه كان ك تأتى بمنى صار منءبر اعتبار كينونه في الصباح واتف الحوفي وأبو البقاء على أن دواه ومبعوا معطوهاعلى أن بأني وان

الخما بطرسول صلى اللمعليه وسلم والذين في فاوجهم من عبدالله بن أبي ومن تبعمن المنافقين أوس مؤمني الخزر جستابعة جهالة وعصية فهذا العنف له حستسن مرس القلب قاله إن عطية ومعنى بسارعون فهمأى فموالاتهم وبرغبون فهاوتقدم المكلام فالمرض فيأول البقرة هوقرا ابراهم بنواب فيرى باليامين تعتوالفاعل ضمير بمودعلى الله أوالرأى هقال ان عطمة وصفلأن تكون الذين فاعل ترى والمنى أن سارعوا فنفتأن اعبازا انتهى وهذا صعيف لان حنف انمن تصوهنا لانتقاس موقر أقتادة والاعمش بسرعون بغيرا لفسن أسرع وفترى أن كانتسن رؤية المين كأن يسارعون مالا أومن رؤية القلب فغي موضع المفعول الثاني يقولون تعنيق أن تصمنادا وممدا محفوظ من قول عبدالله من أبي وقاله معمنا فقول كثيرون ، قال إن عباس معناه تخشى أن لايتم أمر محدفيدو والأمر عليناه وقبل الدائرة من جدب وقحط ولايمير وننا ولايقرضوننا ، وقيسل دارُة تعو حالى بهو دوالى معونتهم ﴿ فَعَمَى اللَّهُ أَنْ يِالْفَتْحَ أُواْمُرُ مَن عنده كه هذا بشارة الرسول والمؤمنين وعده تعالى بالفتح والنصرة 🛊 قال فناده عني به القماء في هذه النوازل والفتاح القاضي * وقال السدّي يعني به فتحمكة * قال اب عطية وظاهر الفتح في هذه الآية ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلوعاو كلته فيستغنى عن اليهود ، وقيسل فتح بلاد المشركين هوقيسل فتح قرى البهودير يدون قريطة والنمير وفدل ومايجرى مجراهما . وقيسل الفتح الفرح قاله ابن قتيبة ، وقيل في قوله تعالى أو أمر من عنسه هو اجلاء بني النمير وأخسة أموالهملم يكن للناس فيه فعل بلطر حالله في قاويهم الرعب فأعطوا بأبدمهم وننصرأن بوجف عليم معيل ولاركاب وقتل فرينلة وسي ذراربهم قاله إن السائب ومقاتل ه ومسل اذلالهم حتى يعطوا الجزية هوفيك الخصب والرتخاءفاله ابن قتيبة هوفال الزجاح اظهار أمر المنافقان وربصهم الدوائر ، وفال إن عطيه ويظهر إن هـ أما التقسيم أنما هولان الفتح الموعود بعمو بماترتب على سى الني وأصحابه ونسبجدهم وعملهم فوعد الله تعالى اتابغتم يقتصي تلث الاعمال واما أمرمن عنده ملا أعداء الشرعهو أيضافتح لانقع للشرف سسب انهي بإفسصواء لي ماأسر وافي أنفسهم فادمبن كوأى يصير ون فادمبن على مآحه تتهم أنفسهم ان أمر النبي لا نتر ولا تكون الدوله لهم ادا أي الله الفتح أوأمر من عنسه، ﴿ وفيــل موالانهم ﴿ وقرأ ابن أز به فتصم الفساف جعــل الف اف كنان الفصير، قال ابن عطمة وخص الاصباح الذكر لأن الا سان في اسل ممكر فعند الصباح يرى الحالة التي اقتضاها فبكره امهى وتضدم لماتحو من هذا الكلامود كرا ان أصبح

يأبى خبر لعسى وهو حبرعن اللهوا الحلوف على الخسبرخسبر فيلزم أن يكون فيسرا بط انكان بمبايحة الحالي الرابط وللا إبط فسلا بجور العطف لان الفاءا غر دمسر بين سائر حروف العنف بنسوية إلا كتماء ضمير واحد في بصمن جلنب بن صا كامثاماه أوصه نحوص رس بحل يكي فيمنحك عمر وأوخير نحور بد مقوم فيقعد بنسر وجور أن لا يكون مطويا مل أن أيي وإكتامه وبالضماران اعمدالهاه فيجموا بالهي اداسي ترف رحيي حسم السبر وهداف تظر

بناه بن ﴿ يَعْوَلُ اللَّهُ بِنَ امْنُوا ﴾ الآية رأى المؤسنون ﴿ ٥٠٠ ﴾ " مُاللَّه طهرمن المنافة بإنقال ﴿ أحوَّلاء ﴾ أندافة ون والذين أقسموا باللهجهد

أيمانهم انهملمكم كهوالمني بقول بعضهم ليعض تعجبا من حالم إذا غلظو اللومنين بالايمان انهممعهم وانهمم معاضدوهم وعلى اليهود فاماحل بالهود ماحسل ظهرمن المنافقين مأكانوا يسرونه من موالاة البود والثالئ على المؤمنين وقری^ء بقول بنسیر واو كأثنهجواب قائل بقول فاذا بقول المؤمنون حيثتا فقيل يقول الدين آمنوا ومرىءو غول بالواوورفع اللاموقرىء ويقول بالواو ونعب اللام فأما فراءه و بفول بالنصب فوجهت علىأن هذاالقول لم مكن إلاعدالفتم وانه محمول على العني فيومعطوف علىأن بأنى إدهعنى فعسى الله أن مأتى معسنى فعسى أنءأنى الله وهنذا الذي تسعبه التعو يون العطف علىالتوهم كونالكلام بى دالى تقدره فى دال آخر اد لا يصم أن سطع على لفظ أن ما بي لاته لاعدرأن بفال معسى الله أن غول المؤردون إدليس في المعلوف معير اسهرالله ولاسبى منه وأجار دلك أبوالبفاء على تقدر

معطوف على قوله أن بأق وهوالتلاهر ومجوز ذلك هوالفاء لأن فيامصني التسبب فسارنط ير الذى يطيرف يغنب ذيد المنباب فلوكان العطف بنسير الفاءلم يصحلانه كان يكون مسطوفا على أن بأنى خبراسى وهو خبرعن اللقمالي والمطوف على الخبرخبر فيلزم أن يكون فيدابط ان كان بماعتاج الى الرابط ولار ابط حنافلا يعوز العطف لكن الفاء انفر دتسن بين ساتوح وف العلف بتسويغ الاكتفاء بضمير واحدفيانضمن جلتين من صلة كامثله أوصفة نحومررت برجل تبكي فيضمك عمرو أوخب بصوريد بقوم فيقعد بشر وجوز أن لا تكون مطوفاعلي أن بأنى ولكنسنصوب باضارأن بمدالفاه فيجواب التمنى إذعسي تمنزوتر جفيحق البشر وهذافيه نظري ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسعوا باللهجهدا يمانهم أنهم لمكم كحقال المفسرون لما أجملي بني النمير تأسف المنافقون على فراقهم وجعل المنافق يقول لقريبه المؤمن اذارآه جادًا في معاداة اليهودهـ في اجر اوهم منك طال والله ما أشبعوا بطنك فلما قتلت قريطة لم يطق أحسس المنافقان سنرماني نفسسه فجعلوأ يقولون أربع الةحصدوا في ليلة فاما رأى للؤمنون ماقعظهر من المنافقين قالوا أهؤلاءأى المنافقون الذين أفسموا بالتمجه سأيمانهم الممكم والمني يقول بعضهم لبعض تعجبا منحالهم اذ أغلظوا بالابمان للؤه نين انهممكم وأثهه معاضدو كمعلى اليهو دفاساحل بالهودماحل طهرمن المنافقان ماكانوابسر ونهمن موالأه الهودوالق الوعلي المؤمنين وعمصل أن بقولالمؤمنونذلك لله ود وكمون الخطاب في فوله ام ــملعكم للهودلأن المناففين حلفوا للبودبالمعاضدة والنصرة كإفال بعالى حكابه عبسموان قوتلتم لمشرنكم فقالوا دالثالبهود يميسر ونهم على موالاه المنافق بن وأنهم لن هنو اعنهمن الله تسبأو يغنبطون عامن الله عليهمن اخلاص الإعان وموالاة البهو ديهوهر أالابنان ونافع بغير واوكا تهجوا بفائل مايقول المؤمنون حينته به ففيل تقول الذين آمنوا وكذاهي في مصاحف أهسل مكة والمدسة ، وقرأ الباقون بالواد ونسب اللامأ يوعمرو ورفعها الكوفيون يبوروى على من بصرعن أبي عمر والرفع والنصب وقالواوهي في مصاحب الكوفغوأهل المشرى والواو عاطفه جله على جله هذا ادار فع الملام ومم حذف الواوالانصال وجودفي الجلة التانيد كرمن الجله السابقة إدالذين بسارعون وفالوآ تعنبه ويصمواحه الدن وبل فهرا مؤلاه الدين أوسعوا وماره بكتني في الانسال بالضعير وتارة يؤكماله طف الواو والضاهر أن هـ ١٠ القول هوصادر . ن المؤ، نبن عندرؤ ية الفتم كإقدمنا ﴿ عيل و **بعدل أن بكون في و**ف الله من في هاو بهم رض مفو أون تعنى أن نصد ادا تر «و عند ساطه ر سؤالهم فيأص بني فبنقاع وسؤال عبدامه بنأبي فيهمونزل الرسول اياهم لهواط بارعبدا للهأن حسية الدوا رهى خوفه على المدينه ومن بهامن المؤمنان وقد علم كل، ؤمن أمه كادب ي دلك فسكان صلد والشموطناأن فول المؤمون فالثواما فراءه وبفول بألسب فوجهت على انهذا القول لم تكن الاعندالفيروا ومجمول على المعني فهوه وطووعلى أن يأت إده وني وسيرا ١١ أن بالحدمي وسي أن أنى الله وهذا الذي يسميه المو بون العطف على النوهم كارن الكلام ف الما تية در مق فالب آخ إدلابصح أن بعطف صعير اسم المولاسي منه وأجار والتأنوال فاءعلى تفدر عصر محذوفأى و غولالذنآموا بأىباله فهذا الصعر بصحبه الربط أو هو. طوي على أسأبي إعلىأنكررنان أب دلامن اسرالة لاخرافتكون عس اددالثامه لاناقمه كالدفات عسي أن إ ضعير محذور أى وبعول الدين آمنوا به أى الله فهذا الصعير نصير به الربط المولاء استه بام معتبر واستعمار للسافقين والجلهمن

وأخبر رسول الله فتسله وسفى فاتله لبله فثل وماث وسول المصل الله عليه روسل من العد وأن مقتله أفي أخرز بينغ الأولو بنو حشفة وتنسهم مسيامة قتل وحشى قاتل حره وسو أسند رئيسهم المعة بن خو بايجرمه بالدوافلت بمأساروحسن اسلامه ذاء اللات فرق ارتدت في حياة رسولالله صلى الله عليه وسدوتنبار وساؤها وارتد في خلافة أبي بكر سبع فرق فزارة قوم عيينة بن حصن وغطفان قومقرة ابن سلمه القشيري وسليم قوم الفجأة بن عبدياليل و پر ہو عقبوم مالك بن نويرة وبعض تميم قسوم سجاح بنت المنذروف تنبأت وتزوجها مسمامة وقال الشاعر أضعت نستناأنش نطيف وأصعت أنساء اللهذكرانا وفال أنوالعلاء المعري

أن و يقول أرمهم و وعلى فيم يحواعلى أن يكون فواد فيمنيه و أينهم يا باضار أن خو الأفهم ادفها معنى النمي وفلند كرنا أن في ها الوجه نظر او هو هل تحري عبدي في النزيجي محري ليب في التمي الملاعريود كر هذاالوجدان عطمة عن أي بعلى وتبعدان الجاجب ولم يد كوالا إخارة غبره وعسى من الله واجبة فلاترجي فها وكلا الوجهان فبله تحريجاً في على وحرجه البحاس على ان مكون معطوفا على قوله بالفتح بأن مفتح و يقول ولا يصح هذا لانه قد فصل ينهما بقوله أواجر من عنده وحقه أن يكون (١) بلعه لان المدر متعل لان والفعل فالعطوف عليه من تأمه فلأ يفعيل بينها وعذاان فرأن الفتحمصد فيحللان والفعل والفاهر إنهلا رادبه ذلك بلهو كقواك بمجبى أنن زمدة كأؤه وفيمه لأواد ماتعلاله لان والفعل وعلى تقدير دلك فلا بصح أيمنا لان المعى ليس على فسي الله أن أي بان يقول الذين آمنوا كدا ولانه مازمهن ذلك الفصل بين المتعاطفين بقوله فتصغو اوهو أجني من المتعاطفان لان ظاهر فيصمو اأن تكون بعطو فاعلى أن بأني ونظره قولك هندالفاسقة أرادزيد اذابيانهم بأوحس واستاحها فليله وقول أمعابه أهذه الفاسقة التي زعمت انهاعفيفة فيكون وقول معطو فاعلى بضرب ، وقال إن عطية عندي في منع جو ازعمني المتأن يقول المؤمنون نغلر اذالذين تصرحه يقولون تنصرها طهار دينسه فيتبنى أن يجوز ذلك انتهى وخذا الذى قاله واجع الى أن يصير سبيالا نه صارفي الجلة ضمير عائد على الله وهو تقديره بنصره واظهار دىنەوادا كان كذلك فلاخلاف في الجواز والمامنعوا حيثلا تكون رابط وانتماي جهد علىأنهممدرمؤ كدوالمنيأهؤلاه هرالقسمون باجتهادمنهم فيالاعان انهم معكم تمزلم والآنمن موالاتهمالهودماأ كدبهم فأعانهم وبجوزأن لتصبعلي الحال كاجوزوا فيفعلته جهدك وقوله انهم لمكم حكانة لعني القسم لاالفنظيم اذلو كان لفظهم لكان الملعكم بإحبطت أعمالهم فاصحوا خاسر بنكه ظاهر وانهمن جلةما فوله المؤمنون اعتادا في الاخبار على ماحصل في اعتقادهمأي بطلت أعماله مان كانواسك كفونها في رأى العين وقال الزمخشري وفيممعي المعجب كانه قبل ما أحيظأهما لهيفاأخسرهم وععقل أنكون اخباراه والقدتعالي وععقل أنلا بكون خرابل دعاء أمامن اللهتعمالي وامامن المؤمنين وحبط العمل هناهوعلي معنى التشد، والافلاعل له في الحقيقة فيحبط وجوزالحوفي أن ككون حبطت أعاله خبراثانباعن هؤلاء رالخبرالأول هوقوله الذين أفسموا وأن يكونالذين صفته ولاءو يكون حبطت هوالخبر وقد تقدمذ كرقراءةأبي راقد والجراح حبطت ففي الباءوأنها لغة ﴿ ياأنها الله بن آمنوامن يرتدمنكم عن دينه فسوف مأى اللذبقوم يحبهم ويحبونه ﴾ وابن كعب والضحالة الحسن وقنادة وابن بريج وغيرهم نزلت خطابا

المتسجاح ووالاهامسيلة المتعوم عجمه ويحبود في وائن تصوا تصادا حسن وصاده والنجرية وشرهم السحطالا كذابتني بني الدنياوكداب . رضى اللاعتدورقة في عهد بمرغسان قوم جبلة بن الأجهر نصرته اللطمة وسيرته الى بلدالروم يعداسلامه وقرى من وتدديا الفك والادغام وهي جالة شرطية والجواب قوله فسوف بأتى الله يقوم والقاعدة النمو بنا انهاذا كان جواب الشرط جالة واسم الشمرط (١) كلك وجدت هذه الحكامة بالنسج التي بأهد بناوكذا جيد التعديا القابلة علم اهذه النسخة ولم نعرف لها معنى فاعمر راه مصححه

المالترط والحارا لس فهاضمن طاهر فلا مل من تقينادو د وتقدوه معوم غيره أي عسرس وتدويقوم قب أقوال وفي المستمرك لأني عبدالله الحاكم باستناده انه ال ولتأشار وسول المقصلي اللهعليه وساالي أي موسى الأشعرى وقال همقوم هدا وهذا أصر الأفوال وكان لهم بلاء فى الاسلام زمان رسول الله صلى الله عليهوسلم وعامة فتوح عمر علىأبديهم ووصف تعالى هؤلاءالقوم بأنهم يحبهم ويحبونه محسة للهلم هي توفيقهم للإعان كا قال تعالى ولسكن الله حبب المكم الاعان واثابة على ذلك وعلى سائر الطاعات وتعظمه اياهم وثناؤه عليسم ومحته له تعالى طاعت واحتناب مناهمه وامتثال مأموراته وقدم محبتسه على محبتهم إذهى أشرف وأسبق

اهند و لله عزاد الدق قد خل الله و جدرة و و بخوراً الدو و معدال مؤوسين (الدور) الدور و عن الدورة الد

أستستياخ ووالاها مسامة وكذابة في بي الدنياوكذاب

وكنسدة فومالأشعث وبكر نوائل البحرين قوم الحطم يزيز بدوكني القةأمرهم على بدي أبي مكر رضى الله عنه ﴿ وَفَرَقَةَ فِي عَهِد عَمْرِ ﴿ غَسَانَ قَوْمَ جِبَلَةً ۖ بِنَالًا بِهِمْ نَصِرَتُهُ الطَّمَةُ وَسِيرَتُهُ الْحَبِلَةُ الروميندا سلامه وفي القوم الذين بأبي الله مه أبو بكر وأصحابه أوأبو بكر وعمر وأصحابهما أوقوم أبي موسى أوأهب المن ألفان من البحر وحسة آلاف من كندة و محملة وثلاثة آلاف من اخبلاط الناس جاهدوا أيام القادسية أيام عمر أوالانصار أوهم المهاجر ون أوأحياء من العين من كندة و عجيلة وأشسمهم مكو بواوقت النزول قاتل بهمأ يوبكر في الردة أوالقربي أوعلي بن أبي طالب قاتس الخوارج أقوال تسعة * وفي المستدرك لاي عبد الله الحاكم باساد أنه الزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي موسى الأشعرى فقال قوم حذاوهذا أصوالأقوال وكان لهم بلاه في الاسلام زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة فتو ح عرعلى أيديهم . وقرأ نافع واس عامر من رتدد بدالين مفكوكا وهيلغة الحجاز والباقون بوآحد تمشددة وهيلغة تميم والعائد على اسم الشرط من جلة الجزاء محذوف لفهما لمعنى تقديره فسوف بأتى الله بقوم غيرهم أومكانهم و يحبونه معطوف على قوله صبم فهوفى موضع حريه وقال أبوالبقاء ويجوز أن يكون حالامن الضعر المنصوب تقديره وهريجيونه انتهى وهنداضعيف لايسوغ منسادفي القرآن ووصف تعالى هؤلاء القوم بأنه يعيهم ومحبونه محبة الله لهم هي توفيقهم للاعان كإغال تعالى ولكن الله حبب السكم الاعان واثابته على ذلك وعلى سائرا لطاعات وتعظمه اياهم وثناؤه عليمسم ومحبتهماه طاعتمه واجتناب واهيه وامتثال مأمو راتهوفدم محبته على محبهم اذهى أشرف وأسبق * وقال الزمخشرى وأماما بعتقده أجهل الناس وأعداهم للعبار وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وان كانت طريقة عندأمثاله من السفهاء والجهيلة شيئاوهم العرقية النفعلة والمتفعلة من الصوف ومايد منون يهمن المحبة والعشق والتغنى على كراسيمهم خريها اللهوفي مراقصهم عطلها انله بأبيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداءالله وصعقاتهم التي تشبه صعقة موسى عنددلا الطور فتعالى الله عن ذلاع عاوا كبرا ومن كلياته كإأنه مذاته محيهم كذلك معبون ذاته فان الهاءر اجعة الى الذات دون النعوت والصفات ومنهاا لحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فاذالم يكن ذلك لم يكن فيه حقيقة انهى كلام عِ أَنْهُ عَلِي المُومَنِينُ أَعَرْمَعَلَى السَّكَافِرِينَ ﴾ هو جع ذليسل لاجع ذلول الذي هو تقيض المعب لان ذلولا لاجبسه على أَدُّلُهُ بِل عَلَىٰذَلَلْ وَعِدَى أَذَلَةَ بِعَلِي وَانَ كَانَ الْأَصْلِ بِاللَّذِمْ ﴿ ١٩٥﴾ لانه صعنى الحنوو العطف كا " نه قيل عاطفينَ على

الزغشرى وسالله تعالى ووال بعض المعاصرين فاعظمأ مرهؤ لاء المنفعة عندالعامة وكثر القول فيهما غاول والوحدة وسراخر وف وتفسير القرآن على طريق القرامطة الكفار الباطنية وادعاءأ عظما لخوارق لافسق الفساؤ وبغضهم فيالعط وأهلمحتي أن طائفه من المحدثين فمدوا قراءة الحديث على شيح في خانقانهم روى الحديث فينفس مافراً واشياً من حديث الرسول خرج شيخ الشيوخ الذين هريقتدون به وقطع فراءة الحديث وأخرج الشيخ الممعم والمحدثين وفال روحوا الىالمدارس شوشتم عليناولا بمكنون أحداس قراءة القرآن جهراولامن الدرس المساروف صيرأن بصنهم من شكاراله هرعلى طريقتهم مع باسافي جامع بقر وون القرآن فعسمه كرسيه الدى مدعليه فقال اأحماب اسوشواعلينا وفام نافسا و به فقام أصحابه وهو يدلم لقراءالقرآن فضر بوهم أشد الصرب وسلعلهم السيف من اتباع دلك الحادر وهولابنهاهم عن داللوقد عراصابه كلاما افتعاوه على بعص الصالحان حفظهم المدسر دونه حفظا كالسوره من القرآن وهومم ذلك لايمامهم فرائص الوصوء ولاسنه فصلاعن عبرهامن سكالما الاسلام والمجبأن كلامن هؤلاء الرؤوس يعدب كالماجديد ابعاء أصابه حي بصد فرسعارا ويعرك ماصوعن الرسول صلى اللاعليموسية من الادعيسة المأبو روالمأمو ربها رفي كتاب الله تعالى على عناية كالرمهم وعاميته وعدم فصاحته ووله محصوله وهمه سمسكون بهكا مهجاءهم مهوحي منامد رلن ترى أطوع من العوام له وُلاء بيمون لهم الخوائق والربط ريرصدون لهما لاوه ف وهم آمض الناس في العروالعاماء وأحبم لهذه الطوائف موالجاهاون لأهل العراعداء يدي أداء على المؤمس أعره على المكافرين كههو جع دليل لاجع دلول الدي هو نقبض المنعم لأن دلولالا يحمم على أدله لدللوعدي أدله يعلى واللك كان الأصل باللام لأبه ضعيمه مني الحيو والعطف كا "به هال عاطمه على المؤمنسين سلى وجه التدلل والشراصع ، فيل أولاً معلى حد صمعاف التقد رعلى فعلهم على المومب والممنى أتهم بدارن ر تصعمون آن فصاوا الميا معه مرفهه وغاد مكامهم وهو اطلا قولة أخداءعلى المكعار رجاءهم ودوب عددا اعمالا برالدى فعدالمالع لأن أدله جعدليل وأعرد جععر روهماصفتام العه وجادب الصفا فلهدا بالفعل في فوله عديه و يحبو به لأنَّ الاسم مدل على السود ولما كاست صفيمالم وكانت لاتمدول هي كالعر يره والوصم الاسرول كاسقسل ودلأنهاعياره عن أصال الطاعه والثواب المرس علها جاءالو صمالعل الدي يعتصى التعسددولما كان الرصع الدي بتعلق للؤمن أوكد ولموصوف الذي قدم على الرصف المتعلى بالسكافير ولسرف المؤور أبصاولها كان الوصف الدي بين المؤمن وريه أسرف ورااوصف اللهى، بن المؤرن والومن فلم قوله تصهر و تصوره على فوله أدله على المؤمنين وفي عده الآماد لسبل على بطلان قول من دهب الى أز الرصف ادا كان بالاسم و بالقدمل لا ، هـ مم الوسم بالمعل على الوصف الاسم الاقتصروره الشمر محوفوله بالوقر عنسي المدرا مودفاحم الدى مال المؤمن وربه امادية أ و مكون الصرور و في هده الآرافعدم عديد و تعديد وهو عدل على قوله ادار وهوا م وكدلك قوله معالى وهدا كالدأ والمامساول ومرى عسادا أدله والم وكادا أعرد مدالهي الحال من السكر دادا فرسه من المرد توصيه بالمواء يد الماس بالي السكامر مركان

المؤمنان على وجعالتذلل والتواضع فيسل أولانه على حنب مناف التقدير على فضلهم على المؤمنسان والمعنى أنهسم يفلون ويضعون لنضاواعليه مع شرفهم وعاو مكامهم وهبو نظرفوله نعالي أتسداء عبلى الكفار رجاء يشهرجاء بدف المسغة بالاسم الذي فيسه المالعة لانأدله جعرفلس وأعرة جع عزيز وهما صفتاسالعه وحاءب الصفه معيبهو معمونه لان الاسم بدل على التسوب فاسأ كا فصفة سالعه وكانت لا عددبلهي كالمريزه حاءالوصمعبالاسم وأسا كاسالمه مل مددلاتها ساد عن افعال الطاعات والتواب المرنب علماماه الرصف بالمعل الذي

لفتصي الجدد ولماكان الوصع الذي تعلو بالمؤمن آكدوالوصوفة ألزمودم على الوصع المتعلق بالمكاور ولسرو المؤمن أسا ولماكان الوصف

أسروب من الوصف الدي باللومو والمومن قامم فه له تعميم و تعمونه دلي

قوله أمه على الوريان مهرك والآنا فين ولي وللان قول من دهيالي أن الرياسية المن الايم و بالدر الاتم والوقاه

بالقعل على الوصف بالاسم الافي ضرورة الشعر تعوقوله و وقرع منه في النائس ودفاهم إذباء ما دعى انه كون في الضرورة في هذاء الآية فقد مج يعبى و يعبونه وهوف سل على قوله أدفه وهواسم و تعلق قوله المائية و يعاهدون في سيل الله كائي فسرة دنه أذله النصب وكذا أعزة نصب على الحال من الشكرة إذفر بسمن ألمر فة وصفها هو يحاهدون في سيل الله كائي فسرة دنه وظاهر هذه الجلة انها صفة و يعبوز أن تسكون استثناف أخبار جو والإيماؤون لومة لأثم كائي المهم صلاب في دنه لا يبالون عن لا فيمغي شرعوا في أمن معروف أونهى عن مشكر أمضوه لا يمنعها عتراض معترض ولا قول فالل وهذان الوصفان أعنى الجهاد والملابة في الدين هما ينع المنافقة الأن (٥٩٣) من أحب الله لا يعتمى الإياء ومن كان عزيز اعلى

الكافر حاهد في اخاده واستئصاله وناسب تقديم الجهادعلى انتفاء الخوف من اللائمين لمجاورته أعزة على الكافر بن ولان الخوف أعظم منالجهاد فكان ذلك ترقيساسس الادبى الى الأعلى و يعتمل أن تكون الواوفي ولا بعافون واو الحال أي يعاهدون وحالم فيالجاهده غيرمال المافقين عانهم كانواموالين للمود هادا خرجوا في جبش المؤمنين حافوا أولياءهم اليهود وتعادلوا وخمداواحبي لاللحميم لوممن حهتهم وأما المؤمنون فبكانوا يعاهدون لوجه الله نعالى لايحاهون لومذلاتم واومة للرهااو احده وهي سكرة فىسياق المنى فتعمأى لاسحافون شبيأ قطمن اللوم ﴿ داك منسل الله دوّته من بشاء كوالظاهر

أعزة ﴿ يَجَاهِدُونَ فِي سِيلَ اللَّهُ ﴾ أي في نصرة دينه وظاهرهذه الجلة أنها صفة ويجوز أن تكون استناق خبار وجوز أبوالبقاء أن تكون في موضع نصب الامن الضصير في أعزة ﴿ ولايعنافون لومنالاتم ﴾ أي هم صلاب في دينه لا ببالون عن لام فيه غني شرعوا في أمر عمروف أونهى عن منكر أمضو ولاعنعهم اعتراض معترض ولاقول قاتل همذان الوصفان أعنى الجهاد والصلامة في الدين همانتجة الأوصاف السابقة لأنهن أحب الله لاعضي الإياه ومن كان عزيزا على الكافر جاهد في اخاده واستنصاله وناسب تقديم الجهاد على انتفاء الخوف من اللاثمين لمحاورته أعزة على الكافر بن ولأن الخوف أعظم من الجهادف كان دال ترقيامن الأدبى الى الأعلى و يحقل أن تكون الواوفي ولايحافون واواخال أي بجاهدون وحالم في انجاهدة غيرحال المنافقين هانهم كانوا موالين لليهود فاداخرجوافى جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود وتتعادلوا وخذلواحني لا يلحقهم لوممن جهتهم وأتنا المؤمنون فكانوا يجاهدون ارجه اللهلا يعافون اومة لاثم ولومة للره الواحدة وهي نكرة في سياق النفي فتعرأي لا يعافون سيأقط من اللوم ع ذلك فضل الله بؤتيه من يشاء ﴾ الناهر أن دلك اساره الى ماتقد ممن الأوصاف المي تعلى مها المؤمن ذكر أن دلك هوفضل من الله يؤ تممن أراد ليس دال بسابقة عن أعطاه إماميل دال على سمل الاحسان منه تعالى لن أراد الاحسان البه ، وقيل دالتُ اشارهُ الى حسانه له وقيل السارة الى قوله أدله على للوسين وهولين الجانب ورك الرمع على المؤمن ، قال الزعسرى يؤتيه من شا، بمن يعم أن له لطفاا تهى وفيد دسيسه الاعتزال ويوتيه اسشاف أوخبر بعد خداً وحال ﴿ والله واسع عليم كه أى واسع الاحسان والافضال عليم عن بضع دالتفيه ﴿ إِنما وليكم الله ورسوله كمام اهم عن اتحاد الهودوالساري أولياء بيرهامن هووليم وهوالله ورسوله وفسر الولى هنابالناصر أو المتولى الأمرأ والمحت ثلاتة أقوال والمعنى لاولى لكوالاالله يد وهال وليكو الافر ادوله مقل أول اؤكم وانكان انخبر بهمتعددا لأن وليااسم جنس أولأن الولاية حقيفةهي اله تعانى على سمل التأصل م نظرفي سلكهمن دكرعلي سبيل التبع وأوجاء جعالم تبيرهذا المعني من الاصاله والتبعيه يروقرأ ه عبداللمبولاكمالله وطاهر قوله والدين آمنوا عموم من آمن من مصى نهم ومن مقى فاله الحسن يد وسئلالباقرعن رلى فيحذه الآبه أهوعلى فقال على من للؤمين ، وقيل الدبن آمواهو على رواه أبوصالح عن إس عباس و به عال مفاتل و يكون من اطلاق الحم على الواحد محارا ، رقد ل

ر وه _ تفسر الحر المحيط لا بي حيان _ لت) ان دلشا شاره الى متعدم من الاوصاف الى تحمل به ما الموصاف الى تحمل به ما المؤمن من دكر آن ذلك هو فضال الله وقتيمن آراده لمس دلك دسابقه بمن أعطاه الموسوعلى سيل الاحسان سه تعالى لمن أراده الاحسان المسيون الموسولة والموسولة والمؤمن علم كه أي واسع المحسان الموسولة كهذا الموسولة والمولى هنا دلك في حيا إعاد الموسولة والمولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الله والولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الموسولة والمولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الله والمولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الله والولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الله وقال ولي حياس أو لان كان المحبود المعالى الموسولة والولى هنا الناصر والمعى لاولى لكم إلا الله وقال ولي المعالى الموسولة والولى هنا المناسبة وقال الموسولة الموسولة الموسولة والولى هنا الموسولة والمولى الموسولة والمولى الموسولة والمولى الموسولة والموسولة و

الولاية مقيقة عن لله تعلق على سيل التأصل مم تظهى منتك من ذكر على سيل التيم ولو جاجعه الميتين هذا المغيمين الإجالة و والتبعية والذين يقيون الصلاة كه الآية على أوصاف ميز به المؤمن الخالص الأيمان من المنافق الان المنافق لا بدوم على الصلاة والاعلى الرائحة على المرائحة على المرائحة على المرائحة على المرائحة على المرائحة على المعلقة من المؤمن المؤم

ابن سلام وأحجابه ووقيل عبادة لماتبرأ من حلفاته البهود وقيل أبو بكررضي الله عنه قاله عكرمة ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَقْمُونَ الصَّلَاءُو يُؤْتُونَ الزَّكَاةُوهِمِرًا كُمُونَ ﴾ هَدَمَّا وصاف ميز بها المؤمن الخالص الاعان من المنافق لأن المنافق لا يدوم على الصلاة ولا على الزيكاة قال تعالى وا ذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال تعالى أشعة على الخير ولما كانت الصحابة وقت نز ول هسة ما ألاية من مقعيى صلاة ومؤتىذ كاةوفى كلتا الحالتين كانواء تصفين بالخضوع تقتعانى والتذلل له زلث الآية بهـذه الأوصاف الجليلة والركوع هناظاهره الخضوع لاالحيثة التي في الملاة، وقيل المرادالهيئة وخصت الذكر لأنهامن أعظم أركان الصلاة فعربها عن جمع الصلاة الاأنه مازم في هذا القول تكر والملاة لقوله غمون الملاه وعكن أن مكون التكر آرعلى سبل التوكيد لسرف الملاة وعظمها في التكاليف الاسلامية ، وقيل المراد بالسلاة هذا الفرائض و بالركوع الشفل بقال فلان يركع اذاتنفل بالصلاه وروى أن عليارضي الله عنه نصدق بصاعه وهورا كعرفي الصلاة والظاهر من مولة وهررا كمون أنهاجلة اسمية معلوفة على الجل فبلها منتظمة في سلك الملاة ، وقيل الواو للحالأي يؤتونالزكاذ وهمخاضعون لابشتغاون علىمن يعطونهم إباها أي بؤتونها فيتمدقون وهم ملتبسون بالملاة *وفال الزمخسري (هان قلت) الذين يقبون ما محله (قلت) الرفع على البدل من الذين آمنوا أوعلى هم الذين يقبون الهي ولاأدرى ماالذى منعمس الصفة إذهو المتبادر الى الذهن لأن المبدل منه في نية الطرح وهو لا يصوحناطر حالذين آمنوا لأنه حوالوصف المترتب عليه صة مابعدممن الأوصاف ﴿ ومن بتولُّ اللَّهُ ورسوله والذين آمنو الان حرب اللهم العالبون ﴾ يحمل أن يكون جواب من عنفوه الدلاله ماسه معليه أي يكن من حزب الله و يعلب و يعمل أن مكون الجواب فأن حزب الله و مكون من وضع الظاهر موضع المضمر أي فانهم هم الماليون وفائده وضع الظاهر هناموضع المصمر الاضاعة الى الله تعالى فينسر فون بذلك وصاروا بذلك أعلاما وأصل الحزب القوم يجمعون لأمرحز بهسم عه وقال الزمخنسرى ويحمل أن ير يدحرب الله والرسول والمؤمنين ويكون المعنى ومن يتولم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لابعالب انهى وهو علق في العركيب وقال ابن عطية أى فانه غالب كل من ناوأه وجاء ب العبارة عامة ان حزب الله هم الغالبون اختصارالأن هندا المتونى هومن حزب الله وحزب الله غالب فهذا الدى تونى الله ورسواه غالب ومن رادبها الجنس لامفرد وهم هنا يحقل أن يكون فصلا و يحقل أن يكون مبتدأ ﴿ وَالْهِا الذِّينَ آمنوا لاتتعذوا الدين اتحذوا دينكم هزؤا ولعبامن الدين أونوا المكتاب بن قلكم والكفار

آدری ماالذی منعه من الصفة إذهوالمتبادراني الذهر ولأن المدلمنه في نيسة العلسرح ولايصح حناطرح الذين آمنسوا لاته هوالوصف المرتب عليه حصة مابعات من الاوصاف وومن يتولالله ورسوله كهالآية معتمل أن تكونجواب من محذوف لدلالةماسه عليه أي مكن من خوبالله و يغلب و يعتمل أنكون الجواب فانحزب اللهو يكون من وضع الظاهرموضع المضمرأي فأتتمهم الغالبون وعائده وضع الظاهرهنا موضع المضمر الاصافة إلى الله فشرفون لذلك وصاروا بذلك أعلاماوأصل الخزب القوم يجمعسون لامر حزبهم وهم يجدو زأن مكون فمسلاوا لعالبون خر انومعوزان كون ستدأ والغالبون خسره والجله فيموضع خبران

﴿ بِأَبْهِاللَّذِينَ آمنوا ﴾ الآمة ظالم بن عباس كان واعب بن ر مدوسو مدبى الحرد قد اطهر االاسلام ممافقا وكان رحال من المسلمين بوادومهما فنزلت ولمانهي معانى المؤمنين عن اتحاد البهود والمصارى أولساء نهى عن اتحاد السكمار أولماء ودا

⁽ الدر) (س) : فانقلت الذي يقيسون ما محسله وهلت الزمع على المسلمين الذين آموا أوعل هم الدين يقمون (ح) لاأدرى ما الذي منصون الصفة ادهو المتبادر الى الذهن ولان المسلمية في بية الطرح وهو لا يصبح هناطرح الدين آمنوا الأنه هو الوصف المرتب علم محتمليد معرف الاوصافي

أو نصاري أوغيرهما وكورد محراليهو دوالنصارى بقوله من الذين أوتوا الكتابسن قبلكروان كاتوامنسه رجين في عوم السكفار علىسيسلانص علىبعض أفرادالعام لسبقهم فحالة كرفى الآيات قبسل ولاتهسم أوغلوا في الاستهزاء وأبعه انقيادا للإسلام افيزعون أتهم على شريعة الهيتواللك كان المؤمنون من المشركين في غاية الكارة والمسؤمنون من البهود والنمارى في عابة القلة وقرى والكفار بالنصب عطفاعلي الذين (٥١٥) الصفواو بالجرعطفاعلى من الدين وواتقوا الله إدايي

موالاةالكفارثم نبهعلي الوصف الحساسس على التقوى وهوالا يمأنأي من كان مؤمنا حقاياً بي و الاة أعداء الدن إواذا نادش الى السلاة كه قال السكلي كان اذا نودي بالملاققام المساءون اليا فنقول الهسود قاسوا لاقاموا صبلوا لاصباوا ركعوا لاركعسواعيلي لمريق الاستهزاء والفعاث فنزلت وادانادتم أى نادى بعضكالي المسلاة لان الجسع لاشسادون وفال بعض العاساء فها دليل علىمشروعيسة الادان بنص المكتاب لابالنام وحده انتهى ولادليلفي ذلكعلىمشر وعيتهلانه قال واذا فأديتم ولمبضل ونادواعلى سيسلالاس جدله سرطيه دلت على سبق المسروعية لاعلى انشائها ولماقسهم أنهم اتعدوا الدينهر واولعبا الدرح في دلك جمع مااطوىعليه الدس هِــردمن دلك أعظ م

أولياءكه قال ابن عباس كان وفاعة بن زيدوسو بدبن الحرث قد أظهر االاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسامين يوادونهما فنزلت ولماتهي تعالى المؤمنين عن اتحاد الكفار والنصارى أولياء نهى عن انخاذالكفار أوليا بهودا كانوا أوضارى أوغيرهما وكررذ كراليهودوالنسارى بقولهس الذين أونوا الكتاب من قبلكم وان كانوا مندرجين في هوم الكفار على سييل النص على بعض أفرادالمام لسبقهم فياأذ كرفي الآيان فبسلولاته أوغل في الاستراء وأبعث انقيادا الاسلام إذ يزعون الهمعلى شريعة الهية والذاك كان المؤمنون من المشركين في فاية المكترة والمؤمنون من البودوالنمارى في عاية القلة + وقيل أربه بالكفار المشركون خاصة وبدل عليه قراءة عبدالله ومن الذين أشركوا هقال ابن عطية وفرقت الآية بين الكفار وبين الذين أوتوا الكتاب من حيث الغالب في اسم الكفر أن يقع على المشركين بالله اسراك عبادة الأوتان لأنهم أبعه شأوافي الكفر وقدفال جاحدال كفار والمنافقين ففرق بينهسمارا دةالبيان والجيسع كفار وكاتواعبدة الاوئان هم كفارمن كلجهة وهندالفرق تلحق بهرفى حد المكفر وتمنالفهم في رتب فأهل الكتاب يؤمنون بالله وبعض الأنبياء والمنافقون يؤمنون بألسنتهمانتهي * وقال الزعشري وفصل المستهزئين بأحل السكتاب على المشركين خاصة انهى ومعنى الآيه أنءمن اتحة دينتكم حروا ولعبالايناسبأن بتفذوليا بليعادى وينغض وبجانب واستهزاؤهم قيل باظهار الاسلام واخفاء الكفره وقيل تمولم السامين احفظوا دينكم ودومواعليه فالملق وقول بعضهم لمعض لعبنا بعقولهم وحكنا عليه وقال ان عباس محكوا من المساين وقت مجوده وتقدم القول في القراءة في هزؤا ، وقرأ السويان والكفار خفصا * وقرأ أى ومن الكفار بزيادة من * وقرأ الباقون سباوهي رواية الحسين الجعنى عن أبي عمرو واعراب الجر والنصب واضح ﴿ واتقوا الله أن كنتم مؤمنين ﴾ لما نهى الموسور عن اتحاذهما ولياءاً مرهم بتقوى الله فانهاهي الحاملة على امتثال الأواص واحتناب المواهى أى اتقوا الله في موالاة الكفار لم به على الوصف الحامل على التقوى وهو الا عان أى من كانمؤمنا حقايأ بموالاه أعداه الدن زج وادا ناديتم الى الصلاة اعتقوها هزواولعبا كهقال السكلي كانوااذا تودى الملامقام المساءون الهافتقول الهودفامو الاقاموا صاوالاصاوا ركعوالا ركعواعلى طريق الاستهزاء والضعافة ذلت وقال السدى كان يصراني بالدينة بفول إداسم المؤدن بقول أشهدأن محدا رسول اللة أحرق الكادب فطارب شراره في بتسه فاحتر وهووأهله فزلت ، وقيل حسداليهو داارسول حين سمعوا الادان وقالوا التدعت شيئالم تكن للإنساء هن أسلاالصياح كصياح العيرتنا أقمه من صوب فابرل الله هذه الآية وأنزل ومن أحسن قولا بمن دعا الى الله الآيه انهى والمعى ادامادى بعصكم الى الصلاة لان الجيع لاينادون ولما عدم اسهم الدين اتحذوا الدين هزوا ولعبا اندرح في دال حييع مااطوى عليه الدين هردمن دال أعظم أركان الدين أركاناله يزونص عليه يحصوصه وهو الصلاة التي هي صله ين العدورية فيه على أن واستر أنالمسلا، ينبعي أن لارتدأ.

ولياوان يطرد ويتعنش وافرنه الآبة حاءب كالتوكيدللا بثالنى صلما

﴿ ذَلَتْ ﴾ أي الفعل منهم كان بسبب انتفاء عقلهم ونفاه عنهم لكونهم أوبتنفوا بعثى الدين ﴿ قَلْ يَأْهُلُ السَّكتابِ﴾ الآيفال أمرارسول اللهصل الله عليموس وهل استقهامه منساه النني وتنقمون بكسر القاف ماضيه نقروهي أفصيهن نقروالاان آمنا استثناءمفرغ أىلانسبون مناشيأ الاالاعمان باتله وهدمحاورة لطيفة وجيزة تنبه الناقم على أنهمانقم عليهم الامالاينقم ولايعد عبياونظيره قول الشاعر ولاعيب فيهم غيران سيوفهم ، من فاول من قراع الكتائب وماأنزل معطوف على بالله وهوالقرآن ومأأ تزلهن قبلهي المكتب الألهية كالتوراة والانعيل وغيرهما وقرأتهم ن ميسرة وان أكثر كم فاسقون بكسر الجلتين وقرأا لجهو روأن بفتم الهمزه وخرج ذلك الممزة وهو واضرالعني أمره تعالى أن يقول لم هاتين (017)

ونص عليه بنصوصوهي الصلاة التي هي صلة بين العبدور به فنبه على أن من استهزأ بالصلاة ينبغي أنلاتمنولياو بطرد فهذه الآية جاءب كالتوكيد للاكية قبلها ، وقال بعض العاماء في هذه الآية دلىلعلى ثبونالاذان بنص الكتابلا بالمناموحه انتهى ولادليل فيذلك علىمشر وعيتملاته قال واذاناديتم ولم يقل نادوا على سييل الاحرروا نما هذه جلة شرطية دلت على سبق المشر وعبة لاعلى انشائها بالشرط والغاهر أن الضعير في اتصادها عالم على الصلاة و يصفل أث يعود على الممدر المفهومين ناديثرأى اتحذوا المناداة والحزؤ والسخرية واللعب الاخذ فيذبر طريق وذلك بأنهم قوملا يمقاون كوأى ذلك الفعل منهمونني المقل عنهم لالمنتفعوا به في الدين واتعذوا دين الله هزوا ولعبافعلمن لأعقله وقل ياأهل الكتاب هل تنفعون مناالا أن آمنا بالعوما أتزل الينا وما أتزل من قبلوان"أ كنركم فاسقون كوال ان عباس أتى نفر ، ن بهو دفسالو ارسول الله صلى الله علي وسلرعمن يومن بمسن الرسل، فقال أؤمن بالله وما أنزل البنا الى قوله وتحين له مسلمون فقالوا حين مععواذ كرعيسى مانطأهل دين أقل حظافى الدنيا والآخرة منكر ولادينا شرامن دينكم فنزلت والمعنى هلتعبيون علينا أوتنكرون وتعدول ذنبا أونقيمة مألاننكر ولانعاب وهوالاعان بالكتب المنزلة كلهاوهذه محاورة لطيفة وجيزة تنبسه الناقم على أنهما نقم عليسه الامالا ينقم ولايعد عباونظيره قول الشاعر

ولاعيب فيهم غير أن سيوفهم ، بهن فلو ل من قراع الكتائب

والخطاب قيدل للرسول وهو يمني ما النافية ﴿ وقرأ الجهور تنقمون بكسر القاف والماضي نقم بفتمهاوهي التىذكرها ثعلب في الفمييرو بقبرالكسر ينقبرالفترلف حكاها الكسائي وغيره وقرأ بها أبوحيوة والنخعىوا بنأىءبلة وأبوالبرهشيم وفسر تنقمون بتسخطون وتتكرهون وتنكرون وتعيبون وكلها متقاربة والاان آمناا ستنتاء فرعه الفاعل ، وقرأ الجهور أنزل مبايا للفاعل ودالث في اللفظين وقرأهما أبونهيك مبنيين الفاعل ، وفرأنهم بن ميسرة وان أكثركم فاسقون بكسراله رزةوهوواضع المعني أمره تعمالي أن يقول لهمهاتين الجلتين وتضمنت الاخبار بفسقاً كترهم وتمردهم ، وقرأ الجهور بفتح همزة أن وخوح ذاك على أنها في موضع رفع وفي موضع نصب وفي موضع جر فالرخ على الابت. أ، وقدر الزيخشر ي الخبر مؤخرا محدوها أي وفسن

الاسداء وقدرالز مخشري الخسيرمؤخرا محنوفاأى وفسقأ كثركممساوم عندكملانكم عامتم اناعلى الحق وانكم على الباطل انتهى ولاينبغي أن يقدر الخرالامقساأي ومعاوم فسق أكتركم لان ألاصح أنان لاستدامها متقسمة الابعداما فقط ومنها النصب عطفا على أنآمنا إلااله على حذف منافى تقديره واعتقادنا فبكانأ كتركم عاسقون وهذأمعني واضحو بكون ذلك داخلا فماسقمون حقيقة ومنهاالجسر عطفا على قوله عاأنزل المناوما أتزل من قبل أى و مان أكثركم فاسقون

على وجومنها الرقع على

﴿الدر ﴾ وادانادستم الىالمسلاة

الآية (ح) قالبعضاله ١٠اء فيهــادليـــل على سروعيــة الاذان بنص الكتاب لابلنام وحده انهي ولادليـــل في ذلك على مشروعيت لانه قالواذا ناديتم ولميقسل ونادواعلى سيبل الامر واعاهذه جلةسرطية دلت على سبق المسروعية لاعلى انشائها بالشرط (ح) قرأ الجهوروان أكركم بفتح هزة أن وخرح على انها في موضع رفع على الابتداء فقدر الرعسري الخسر . وخراعدُ وفافقال أيوه ، بأ كبركم ما ب واوم عند كم لانسكم على أعلى الحق والسكم على الساطل الان حب السام عكم س الاعتراف الهى ولابنين أن بقدر الخسر الامقدما اى ومعاوم فسيق أكة كملان الاصحاب أن لابيت أبهام قامة الأ عد عمافقط

و فلهل انشكم كالخلساب بالامرارسول المتحسلي الشعليه وسياو بضعير الخطاب لاحسل السكتاب المذين أمرأن يناويهم وبعاطبه أوكون خطابا للؤمنين بقواءقل بأهل الكتاب هل تنقمون سنا وذاك واسم اشار قطعي تقديران الخطاب الكفار يكون ذلك شارةاني حال من نقمو يكون من لعنه القمعلي حسنف مضاف أي حال من لعنسه الله والعرب لغة منقولة وان اسم الاشارة يكون على كل حال من تأنيث وتتنية وجع كما يكون (١٧٥) الواحد الذكر فيحفل أن يكون فالشمن هذه اللغاو يعمل

أنكسون فلك اشارة أكتركم ثابت معاوم عندكم لانكم عامنم اناءلي الحق وانع على الباطل الأن حب الرباسة والرشا أبضاالى شنخص وأفرد عنعكم من الاعتراف ولاينبغي أن يقسم الخبر الامقدما أي ومعاو مفسق أكثركم لأن الأصحان على معنى الجنس كا " ته قال أن لابيدأ بهامتقدمة الابعد أمافقط والنصيص وجومه أحدهاأن تكور معطوفاعلى أن آمناأى قلهلأنشكم بشرمن ماتنقمون منا الاايمانناوفسقأ كثركم فيدخل الفسق فبانقموه وهمذا قول أكثرا لمتأولين ولا جنسالكتابي أومسن يجمعناه لأنهم لايعتق ورفسق كارجم فكمف ينقمونه لكنه يعمل على أن المني ماتنقمون جنس المؤمن على اختلاف منا الاهذا المحوعمن المومنون وأكثر كمطسقون وان كاتوالا دسامون ان أكثرهم فاسقون كا التقدر بناللذ بنسبقا تقول ماتنقيمني آلاأتى صدفت وأنت كدبت وماكرهتمني الاأتى عبب الى الناس وأنت مبغض وكونأهنا من لعنهالله وان كان لايمة رفأته كاذب ولاأته بغض وكاته قيل ماتنقمون منا الامخالفتك حبت دخلنا تفسير شخص لشخص فى الاسلام وأنتم خارجون، والوجه الثاني أن يكون معطو هاعلى ان آمنا الاأنه على حذف مضاف وانتصبمنو بةعلىالتمر تقسديره واعتفادنافيكم أنأ كتركم فاسقون وهذامعنى واضح ويكون ذلك داخلافي ماتنقمون وجاءعلى النركيب الاكتر حقيقة ي الثالث أن تكون الواو واو مع فتكون في موضع نصب فعولا معه التقدير وفسق الافمح من تقديم المفضل أكترهم أىتنقمون دالشمعفسقأ كتركموالمعنىلايحسن أنتنقموا معوجودفسقأ كبركم علىه على العسر كقوله تعالى كاتفول تسيءالى مع الى أحسنت البك ، الرابع أن تكون في موضع نصب مفعول بفعل ، قدّر ومن اصدق من الله حديثا مدل عليمهل تنقمون تقديره ولاتنقمون ان أكركم فاسقون والجرعلى أنهمعطوف على قوله بما وتقدم التمهزعلى المفضل أنزل المناوما أنزل من قبل وبأنأ كتركم هاسقون والجرعلى أنهمعطوف على علة محلوفة التقدر أيضافصيح كفوله تعالىوس متنقمون منا إلاالايمان لقلة انصافكم وفسقكم ويدل عليه تفسير الحسن بف تمكم نقمتم داك أحسن قولامن دعا الى علينافيذ مسبعة وجوه فيموضع ان وصلتها ويظهر وجه تامن واسله يكون الأرجع وذالثان الله ومنفىموضمرفع نقرأصلهاأن تنمذى بعلى تفول نقمت على الرجل أنقم تم تبني منها افتعل فتعدى اد دالة بمن وتصعن كائه قيسل من هو فقيل معنى الاصابه بللكروه ، قال تعالى ومن عاد فينتقم اللهمنموالله عز بزدوانتقام ومناسبة النصمين من لعنه الله أوفي موضع فهاان من عاب على شخص فعله فهو كار مله لاعاله ومصيد على مالمكر و ووان فعر عادت هنافعل ج على البيدل من قبولة بمعنى افتعل لقولهم وهدرأوه ولداك عدست عن دون التي أصلها أن يمدى مافصار المعنى وماتنالون بشرومن موصولة عاد مناأو وماتصيبوننا بمانكره الاأن آمساأى لأن آسافيكون أن آمناه ععولامن أجمه و يكون السعد عليه على لفظه وانأ كركم فاسقون معطوها على هندالملا وهذا واللةأة لمسب عديثه بن دور على وخص فىقولەلعنەاللە وفىفولە أكتر كمالفسق لأن فهمن هدى الى الاعلام أولأن فسافهم وه المباذ ون في خروح عن ەنبە وأعادەعلىمىنىدن الطاعهم الذين بقولون مايقولون وبفسعاون مأخعاون تفراتا الى الماوك وطلبا للجاموالرياسة في أوله وجعل مهم القردة فهم فساق في ديهم لا عدرل وهديكون الكافر عدلاق دينه ومعاوم أن كالم لم يكونواعد ولاق نم عادعها الفظية من في دنهم فلذلك حكم على أكريهم بالفسق في فل هل أنشكم بنيرة من الشمنو بة عبدالله من المدالله وعبدعافر دالعمبر عال ابن عباس هم أحماب

أ وعضب عليه وجعل مهم القردة رالخارير وخبد الطاغور، كا الخطاب بالأمم للرسول مسار الله السائمة وتباجه فرده وسيرخهم حازير وتراحهون المتعاوجية العالبون وراورااس مأب الانس وحرة وعاميهم الباه الطاعور بك مرالتاه فالوافز تشرى ومعداه العاوى العبوديه كفورهم ولحدر وطن للبليغ وبالحذر وعال اس عطمة عبد لفظ مبالغة كيقظ ومدس فهو لفظ مفرد يرادبه الجنس ويني بناء الصفات لان عدافي الاصل صفة وال كان يستعمل استعمال

عليموسة وتضعن اخطاب لأهل المكتاب الذين أمرأن يناديهم أو يخاطبه بقوله تعالى يأهل لكتاب هل تنقمون مناها اهوالظاهر وقال انعطيتو يعقل أن تكون ضعير الخطاب الومنين أى قل يا محد المؤمنيين هل أنشكم بشرين عال هؤلاء الفاسقين في وقت الرجوع الى الله أولنك أسلافهمالذ بنلطهم القوغض عليه وتسكون الاشارة بقلال والقرائيي فعلى هذا الاضار تكون قوله بشر أفعل تفضل اقت على أصل وضعياس كونها تدل على الاستراك في الوصف وزيادة الفضل على المفضل عليه في الوصف فيكون ضلال أولئك الاسلاف وشرهم أكثمن ضلال هؤلاه الفاسفين وان كان الضعير خطابا لأهل الكتاب فيكون شرعلي بإبهامن التفتسل على معتقداهل الكتاب اذقالوا مانسه ديناشر امن دينكم وفي الحقيقة لامتسلال عند المؤمنين ولا شركة لميف ذلك سوأهل الكتاب وذلك كإذكر فأشارة الى دين المؤمنة وحال أهل السكتاب فستاح الى حذف مناف إماقيله وإمامه وفيقدر قبله بشرتمن أحماب هذه الخال ويقدر بعدمال من لعنه الله ولكون لعنه الله (١) ان اسر الاشارة يكون على كل حال من تأنيث وتثنية وجع كما يكون الواحدالذ كرفيعقل أن يكون ذلكمهن هذه اللفة فيصيرا شارة الى الاشخاص كانه قال بشرمن أولئكم فلاصناح الى تقدىر مضاف لاقبل اسرالاشارة ولابعده اذمصر من لعنسه الله تفسير أشخاص بأشخاص وعنقسل أن مكون ذلكم أيضا اشارة الىمتسخص وأفردعلى معنى الجنس كا ته قال قل هـ ل أنتكم بشر من جنس الكتابي أومن جنس المؤمن على احتلاف التقدرين الله بن سيقاو مكون أنضامن لعنه الله تفسير شخص بشخص * وقرأ النصي وا بن وتاب أنتكممن أنبأوا يزبر يدة والأعرج ونبيروابن عران منوبة كعورة والجهورمن نبأومنو بة كمونه وتقدم نوجه القراءتين فيلثو بقمن عندالله وانتصب مثو بقعناعلى الغييز وجاءالىر كسالا كترالا فصح من تقدى المفضل عليه على التمسر كفو أه ومن أصد ف من الله حد شاو تقدى التمسز على المفضل أمضا فصير كقوله ومن أحسن قولا ممن دعاالي القه وهذه المثوبة هي في الحشر بوم القيامة هان اوحظاً صل الوضع فالمفي مرجوعا ولايدل ادداك على معنى الاحسان وان لوحظ كدرة الاستعمال في الخسير والاحسان فوضعت المثو بة هنامو صم العقو بة على طريقة بينهم في تحية بينهم ضرب وجيع ، فشرهم بعسة اب المرومن في موضع رفع كاله فيل من هوفقيل هومن لعنه الله أوفي موضع وعلى البدل من فوله بشر وجو زوا أن مكون في موضع نصب على موضع بشر أي أنشكم من لعنه الله ويحقل من لعنه الله أن يراد به أسلاف أهل الكتاب كاتقدّم أوالاسلاف والاخلاف فيندر حهولاه الحاسر ونفهم والذى تقتميه الفصاحبة أن يكون من وضع الظاهر موضع الضعمير تبيهاعلى الوصع الذي حصل به كويه سرامتو بقوهي اللعنة والغنب وجعل القردة والخناز يرمنهم وعبد الطاعوب وكائدول فلهل أنشكم يسرت من دلك مثو يه عندالله أنبرأي هو أمرو بدل على هذا المعنى قوله بعدوادا جاؤو كمفالوا آمنا فيكون الصعير واحداي وقرأ أى وعبد اللهمن غصالله على وجعلهم فردة وخنار بر وجعل هناعمي صبريه وقال الفارسي عمي خلق لان بميد. وعبد الطاعوب وهومعترى لايرى ان المتيسير أحداعا بدطاسوب وتقذم الكلامي مسحهم فردة في النق ة وأمالله ن مسخواخنار و فقيل تسبوخ أحماب الست ادمسح شام موردة الهابن عباس وقيل أحداب ماله معيسى ودكر بأنصاف مطويله فيه سحى اسرائيل حدار برملحها بة قاتلت ماك مدينها ومن معه وكائر اقد كفروا عن اجهم الهامين عه الى

الامهاء وذلكلا بضرجه عن حكم المسفة ولذلك لم يمتسع أن يسنى منسه بناء مبالغة وأنشسه هو والرعضرى

أبني لبيني ان أمكم أمة وان أما كم عبد وعدا بن مالك في أشت اسهاءا لجم فعلافقال ومنيا فعل كتحومهر وعبسه وعلى هذه القراءة بكون وعساسطو فأعلى قوله القردة والخناز يروعسل فسراءة الجهسوريكون معطوفاعلى صلةمن وفي البحرالكيرانق قوله وعبسد الطاغوت اثنين وعشرين قراءة وتكلمنا على توجيهافيستهاقراءة الحسرس فيروانة عبد الطاغون بلسكان الباء ونمس التاءقال ابن عطمة أراد وعبدامنونا فنف التنو سكاحذف فيقوله ولاذا كر الله إلاقلسلا ننهى ولاوجعلفا التخريج لان عبد الاعكن ان ينصب الطاغوت وجه إذليس عصدر ولاأسم فاعسل والتخر بجالمحيحأن كون تعفيفا من عبديفتم (١) هكداساض بالأصل الذىبأبدينا وكذا عموم السيز المقابل عليهاها

الأصل اهمهصحه

الجهاد تلاث مراث وأتباعها بغتساون وتنفلت حرفيعه الثالثة سبب واسترأت في دنها فسنراته أهل المسنة خنازير في ليلتهم تثبيتا فياعل دنها فلمار أتهم قالت السورعاسة أن القه أعز دينه وأفره فكان المسترخناز برعلي محيده الراة وتقدم تفسير الطاغوت ، وقر أجهور السبعة وعب الطاغوت هوقراً أي وعبدوا الطاغوت ﴿ وقرأُ الحَسِرِ في رواية وعبدالطاغو بَأَسَكَانِ البَّاء وخرجها بن عطمة على أنه أراد وعبد امنو أ ففف التنو بن كاحد في في قوله ولاذا كرالله الا فليلاولا وجعفذا التفريج لان عبسدا لا يمكن أن نتمس الطاغوت اذليس بمسدر ولااسم فاعل والنفر يجالمحي أن مكون تعفيفا من عبد بفتها كقولم في سلف مد وقرأ ابن مسعود في رواية وعيد يضر الباء تعوشر في الرجيل أي صار إه عيد كاخلة بوالام المتاد قاله اين عطب وقال الزعشري أي صارمعبو دامن دون الله كفولك أمراذا صار أمراا تبيره وقرأ النفع وابن القعقاء والأعش في وابقهار ون وعبدالطاغو تسينا للمفعول كضر بيزيد يهوقر أعبدانته في رواية وعبدت الطاغوت مبنيا للمفعول كضربت المرآة فيذهست قرا آن بالفعل الماضي واعراجا واضه والظاهرأن هذااللفعول معطوف على صابتين وصلت العنب وغضب وجعل وعباد والمبني للمفعول ضعفه الطبري وهو تجهعلى حذف الرابط أي وعبد الطاغوت فهم أوينهم ويعمل أن تكون وعبدلس داخلاق المله لكنمعلى تقدرمن وقدقر أجامظهر ةعبدالله قرأ ومن عبدهاما عطفاعلى القردة والخناز يرواماعطفاعلى من في قوله من لعنه الله ، وقرأ أبو واقد الاعراف وعباد الطاغون جع عابد كضر ابذيد . وفرأ ابن عباس في رواية وجاعه ومجاهدوا بن وثاب وعبد الطاغوت جمعبد كرهن ورهن ، وقال تعلبجم عابد كشارف وشرف ، وقال الرعشرى تابعاللا مخفش جع عبيدفيكوناذ ذالاجع جعروآنشدوا

أنسب العبيد إلى آبائه ، اسود الجادة من قوم عبد

وقرأ الأعمش وغيره وعبدالطاغون جع عابد كنارب وضرب ، وقرآب ض البصر يين وعباد الطاغون جع عابد كفائم وقيام أو جع عبدائش سيبو يه

أتوعدتي بقومك السحيمل و اسابات بضالون العيادا

وسمى عرب الحبرة من العراق لدخولم في طاعة كسرى عبادا ، وقرة ابن عباس في رواية وعبد الطاغوب جعمد كفلس وعبد الطاغوب جعمد كفلس و مؤرة ابن عباس وابن أو عبلة وعبد الطاغوب بعر وأعبد الطاغوب جعمد كفلس ووفق ابن عباس وابن أو عبلة وعبد الطاغوب بر مدوعيدة جمع عابد كفاجر و بحرة وحدف الناء للاصافة أواسم جع كادم وخد موغائب وغيب وقري وعبدة الطاغوب بالتا يحتو وقرة وهي وعابدي و هو رأعون المقيل وعابد وتأولا إلى الطاغوب على التابع على التابع على التابع على التابع على التابع عبد على المنافقة والمنافقة والمنافقة

(الدر)

(ح) قرآ الحسن في واله وعبد الطاغوت بسكون الباء وصب التاء (ع) الراد ومبد المنون لحقق وله التويين كاحد في قوله الرسمة الما المنون كاحد في قوله المنافوت بوجه ادليس مسدرا ولا اسم فاعل الباء قال جامعة تعقيف كون تعقيم المنافوت المنافوت عبد المعين أن المنافوت ا

الكسائى وهووهم بمن قرأبه وليسأل عنه العلماء حتى نعلم انهجائز ، وقال الفراءان يكن لغة مشل حدروعجل فهووجه والافلام بوزفي القراء هوةال أوعبيد اعامعني العبدع مجرالاعبدريدون خدم الطاغوت وأماعيدها ايصمعن أحدس فسحاء العرب أن العب يقال فيه عبدوا عاهوعبد وأعبدبالألف و وقال أبوعل لبس في أسة المحوع مثله واحتدرا دمه الكثرة وهو بناه براد به المبالغة فكا تنحذا قدده في عبادة الطاغوت وقال الزعشري ومعناه العاوف العبودية كقولهرجل فنروفطن للبليغ فيالخلر والفطنة قال الشاعر أنني ليني ان أمكم ، أمة وان أبا كم عبد

* وقال ان عطبة عب الفظ مبالعة كيقظ وندس فهو لفظ مفر ديرا دبه الجنس وبني بناء المفات لانعبدا فيالاصل صفةوان كان دستعمل استعال الاساء ودلك لاعفر جمعن كالصفة وأذلك لم يمتح أن يني منه بناء مبالفه وأدر أبني لبيني البيت ، و ذال د كره الطبرى وغسره وضم الباء انتهى وعدا بن مالك في أينية أمهاء الجمع فعلا ﴿ فقال ومنها فعدل كنعوسمر وعبد ﴿ وقرأُ أَبِن عباس فهاروى عنه عكرمة وعبدالطاغون جع عابد كفارب وضرب ونصب الطاغو فأرادعبدا منو فأفضف التنوين لالتفاءالساكنين كأفال ولاذا كرايفه الافلملافية ماحدى وعشرون فراءه بقراءة ربد تسكون انسين وء شرين قراءة ﴿ قَالَ الرَّحْسُرِي (فَانْ قَلْتَ) كَيْفَ جَازُ أن يعل الله منهم عباد الطاغوت (فلت) فيموجهان أحدهما أنه خد لهرحتي عبدوها والثاني أنه حكرعليهم فالمثو وصفهمه كفوله وجعاوا الملائكة الذين هم عبادالرحن إناما انتهى وهمذاعلي طريق المعزلة وتقدم تفسر الطاغوب يه وقرأ الحسن الطواغيت يه وروى أنه لمانزلت كان المسامون بعبرون الهود بقولون بالخوة القردةوالخنارير فنكسون رؤوسيم ﴿ أُولِنُكُ شرمكانا كج الاشارة الى الموصوفين باللعنة ومابسه ها وانتصب مكاناعلى التمييز هان كان داك في الآخرةأن يرادبللكان حقيقة ادهوجهنم وانكان فى الدنيا فيكون كتايه واستمارة للكامة ف فوله أولئان تمر لنحوله في باب الكنابة تقولم فلان طويل الداد وهي اشار مالي الشي يذ كرلوازمهوتوابعه قبل المفضول وهومكان المؤمنين ولاشرفي مكانهم ، وقال الزجاح سر مكامًا على وولكرو زعمكم يدوة ل التعاس أحسن ماقب ل نسر مكانا في الآخر المن مكانك في الدسالما بلحقكم من النسر * وقال إن عباس مكانهم سقر ولا مكان أنساسسرا منه والذي بطهر أن المفضول هو غيرهم من الكفار لأن الهو دجاءتهم البينات والرسل والمعجز اسمالم عين غيرهم كبرة مكانوا أمعدناس عن اتباع الحق وتصديق الرسل وأوغلهم في العسان وكفر وامأ نواعهم السكفر والرسيل تنتاجم الفسة بعد الفيبة فأخير نعالى عنهم بأثم تعرمن الكفار في وأضل عن سواء السمل كذأي عن وحط السبيل وقصده أي هرحار ون لامهتدون الي مستقم الطردق بخ واداحاو كمهاوا آمنا وقددخاوا بالكفر رهرف خرحوانه كاسميرالغب فيحاؤو كالبود والمعاصر بزالرسول وخاصة بالمنافقين منهم فالهابن عاس وقتاده والسدى وهوعلى حسى منافي اد طاهر الضمراته عاتا على من فبلد التقدير واداحاؤ وكمأهلهم أونساؤهم وتقدمه ي قولنا أن يكون من لعنه الله الي آخره عبارة عن المحاطبين في قوله على الهل الكتاب وأنه ما وصع الداهر وص المصرفكانه قل أنه فلا عما حداد الى حلف ماف كان جاعنين الهوديد حاون على رول الله صلى الله على وسأر نظهر ون الاعمان نفافا فأخرا الدنعالي بشأنهم وأنهم يحرجون كإدخاوا لمسلفوا لتعي

الباء وأولتك واشارة الى الموصوفين العنةوما يعدها ﴿ وَإِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا آمنًا ﴾ ممرالفسة في ماؤكم البود المعاصرين لرسسولانة صلى الله عليه وسلم أوخاصة النافقين منهم قاله اس عماس وغبره وضعيرا للطاب في حاؤ كم يقوى ان الخطاب فيفوله هلأنشكمالؤمنين ونقولان الجلة الاسمية الواقعة حالاالمسدرة بضميرذي الحال المخبرعنه بفعل أواسر بتحمل ضمر فى الحال آكسن الحلة الفعلية منجهة المشكور فهاالمسنداليه فيصيرنطير قامز بدزيدولما كانواحين حاؤا الرسول والمؤمنان قالوا آمنامتلاسان الكفر كان بنبغي لهمأن لاعترجوا بالتكفر لاندؤ بةرسول اللهصلي الله عليه وسل كافية في الاعال ألانري الى قول بعضهم حمان رآه عليه السلام قال عامت ان وجهه ليس وجه كذاب مع ما نظير لهممته في خـوارق العادات و باهم الدلالات فكان المناسب أنهم وإنكانوا دخاوامالكفرأن لاصرجوا بهبل محرجون بالرسول مؤمنسين طاهراو باطنا فاكد وصنفهم بالتكفر

بمضر ةالرسسول وهاتأن الجلتان مالان وبالكفر وبهمالان أيضاأى ملتبسين ولذلك دخلت قد

تقريبا لهامئ زمان الحال ولعني آخروهوأن أمار ات النفاق كانت لاتحست علهم وكان رسول القصلى الله علىه وسؤمتو فعالا تلهار ماكموه فدخل حرف التوقع وخالف بين جلتي الحال اتساعا في الكلام و وقال ال عملية وقوله وهم تعليص من احمال العبارة أن يدخسل قوم بالكفر وهم بأنكررالمدغد اليهتنبها فدخرجوا بهفأز الى الاحمال فوله بعالى وهم فدخرجوا بهأى هم بأعيانهم انتهى والعامل في إلحالين آمنا أى قالواذاك وهده عالم ووقيل معنى هبالتأكيد في اضافة الكفر اليهرون في أن مكون من الرسول ما يوجب كفرهم ونسوء معاملته لهم بل كان يلطف بهم و يعاملهم بأحسن معامله هالمعنى يتأثروا لما إواظة أعلم ك أتهمهم الذن خرجوا بالتكفر باختيار أنفسهم لاانك أنت الذي تسبيت لبقاتهم في المكفر والذي الآبةعامني كفرهم ونفافهم نقول إن الجلة الاسعية الواقعة عالا المصدرة بضعيرذي الحال المخبر عنها بفعل أواسر بتعمل ضعيرذي الحالآ كسمن الجلة الغعلية منجهة أنه يتكررفها المسنداليه فيصير نفايرقام زيدزيدولما كانوا حين حاءوا الرسول أوالمؤمنين قالوا آمناملتمسين الكفركان بنبغي لهم أن لاعفر جو ابالكفرلان رؤية صلى الله عليه وسلم كافية في الايمان ألاترى الى قول بعضهم حين رأى الرسول عامت أن وجهه ليس بوجه كذاب مع مانظهر لهيمن خوار ف الآياب و باهر الدلالات ف كان المناسب أنهيروان كانوا دخاوابالكفرأن لاسرجوا بهبل مغرجون بارسول مؤمنين ظاهرا وباطنافأ كدوصفهم بالكفر بأن كررالمسنداليه تنبيها على تعققهم بالكفروع ادبهم عليه وأندؤ ية الرسول المتصدعهم ولم بتأروا لهاوكة للثان كان ضعرا لخطأب في واداجاء وكرة الواكمنا كان بنبعي لهمأن يؤمنوا طاهرا وبالمالما برون من اختلاف المؤمنين وتصديقهم للرسول والاعتاد على الله تعالى والرغبة في الآخرة والزهدفي الدنيا وهمند والمن ينبغي موافقته وكان منبغي ادتناهم دوهم أن سيعوهم على دنبهوأن بكون اعانهم بالقول موافقا لاعتقادفاو بهروفي الآمدليل على جواز عي مالن لذي حال واحدان كأنسالوا وفي وهمواو حال لاواوعطف خدالاهالمن منع ذالثالافي أفعدل التعضيل والظاهرأن الدخول والخروح حقيقة يه وقيلهما استعارة والمني تقلبوا في الكفر أي دخاوا فيأحوا فممضمر بنالكفر وخرجوا واليأحوال أخرمضمر بن اوهذاهوا لتفلب والحقيق ع الاتم كو فيل السكادب فى الدخول انفصال بالبدن من حارح مكان الى داخله وفي الخروح انفصال بالبدر ورداخله الى خارجه فو والله أعلم بما كانوا يكسون كه أى من كمرهم ونفافهم به وصل من صفه مجد صلى اللهعليه وسلمونعته وفيحناه بالغةفي افشاءما كانوا يكمونهس المكر بالمسعن والكند والعسداوة ع وترى كثيرامنهم يسارعون في الاعوالعدوان وأكلهم السعت ليشرما كانوا دهماون كو يعقل ترى أن تكون بصر بافكون سارعون صفة وأن كون عامه فكون مفعولا بأنياوا لمسارعة الشروع بسرء والام الكلب والعدوان الظل بدلقوله عورولم والعدوانماشعدي أمرهم الانم على ذلك ولبس حقيقة الاتم الكذب ادالا بمهو المتعلق بصاحب المصيبة أوالاتم ماعد ميل بهموالعدوان مايتعدى مسمالي غسرهمأ والاح المكفر والعدوان الاعتداء أوالاحما كفومين الأعان والعدوان ماستعدى فيها * وفيل العدوان تعديهم حدود الله أفوال حسار الجهور على "ن

عملى تعققهم بالكفر وعاديهمعليه وانرؤبة الرسول أمتجد عندهمولم وتضرصفة عجد صلى الله عليموسيزونعته وفيهدا مبالحة فيأفشاءما كانوا كقوله مرس المكو بالمسامان والعسداوة وان قولهرآمنا خالف ظاهر قولمرباطنهم بإوترى كثيرا منهم الآبة تحتمل ترى أن تكون عبريه فيكون يسارعون صعة بعدد صفة وأن تبكون عاممة فسكون مقعولا مأنما والسارعة الشروع بسرعه بإوالمدوان، الظلم ولس حقاقسه الاح لكندإدالام هوالحكم المتعلق بصاحب المعسة أوالام ماعتص مهمه الىغرم والسحث تقسم

السعت هوالرشاوقيل هوالربا وقيسل هوالرشا وسائر مكسيم الخسب وعلى الرؤ بقبالكسر

المعاصى عنسدهمين فبيسل الطاعات فالسائيسار عون فباوالا ثم يتناول كل مصية يترتب عليها العقاب فحسرهمن ذلك المدوان وأكل السعت وخسابالذ كرتعظ بالحاتين المصيتين وهساظم غره والملح الخيث الذي بنشأعنه عم قبول الاعال الصالحة وقرأ أبوج وة العدوان بكسر ضعة أنمين وتقدم الكلام في مابعد بتس في قوله بتسما اشتر وابه ﴿ لُولا يَنْهَاهِمُ الرِّ بِانْبُونُ والأحبار عن قوله الاتم وأكلهم السعب لينس ما كالوابصنعون كو لولا تعضيض بتضمن تو من العاماء والعبادعل سكوتهم عن النهي عن معاصى الله تعالى والأص بالمعروف ، وقال العام ا ما في القرآن آبة أتسدنو بمخامنها للعاماء ، وقال المنحالة مافي القرآن أخوف منهاو تعود اس عباس والائم هناظاهر دالكفرار واديمسار أقوالج التي ترتب علماالاتم وورأ الجراح وأبوواقدار بسون مكان الربانيون وابن عباس بئس ما كاتوا يسنعون بغدلام قسم والتلاهران الضعير في كاتواعاته على الربانيين والاحبار إذهم المحمدث عنهم والمو عفون بعمدم النهي و قال الزعشري كل عامل لاسمى صانعاولا كلعل سمي صناعة حنى ممكن فعو بتدرب وينسب المه وكان المغي في ذلاثان موافع للعسنمعه الشهوة التي بدعوء البهاو تعمله على ارتكام اوأما الذي نهاه فلاشهوة معه في فعل غيره هادا أفرط في الانكار كان أشد حالامن المواقع وظهر بذلك الفرق بين فتمتعاطي الذنب وبن تارك النهى عنسه حبث جعل ذاك علاوهذا صناعة به وقد بقال انه غاير في داك لتفان الفداحة ولبرك تكرار اللفظ وفي الحدث مامن رجل مجاور فومافيعمل بالمعاصي بإنظير انهم فلابأ خسفون على بديه الاأوشك أن يعمهما للمنه بعقاب وأوحى الى يوشع مهلاك أربعين ألفامن خيارةو موستين ألفامن شرارهم فقال بارب مابال الاخيار فقال انهم لمرتضبو الغضى وواكلوهم وشار بوهم و وفال مالك بن دينار أوحى الله الى الملائكة أن عذبو اقر به كدافقالت الملاك ان غهاء بدلة المائد فقال أسمعوني صدمه فانه لم مقعر وجهه أي لم معمر "عدّ باوكنب بعض العامل إلى عابد تزهدوا نقطع في الباديه الكتركة المديمة ماج رسول الله صلى الله عليه و سلوه بيط وحده وآثرب الداوة ففالك فبالأترك كاما أتبرئسه ومارأت وجهك بمعرفي داب اللافط نوما أو كلاماهدا معناد أوقرب من معناه وأمار ساساهدا وعاداؤها وعمادها كالهرممر وف وسوارنري أعصار نامئ نفار ب السلف في دلك عدر حل واحدوهو أستاد ما أبو جعمر من الزير فان أه ممامات في دال مرماول بلاددور وسائهم جنب فيها آبار مع يعنياصر ب ونهات أمواله وخو سديارم وفي بعنها أتحاده والموت فراره وفي بعضها جعل المصن عراره بلاوة السالمود مدالله ماوله كو نزلت في فصاص فاله اس عباس وقال مفاتل فيه وفي اين صور ماوعار رينا في عاز رقالو اداك ودست دالثالىاليرودلأن هؤلاءعاماؤهم وهمأتباعهم فيدالشواليمدفي الحارحه حقيقة وفي غسرهامجار فبراديها النعمة تقول العرب كمملى عبدفلان والقوة والملاث والمفيدرة قل ان الفضل بدايمه هال الشاعر ، وأست على أعباء ملكك ذو مد ، أي دوقدر موالتأسد والعمر بدالله معالفاهم حسبفصي والقاسم حسنقسم وتأتى صله ماعلن أمدسا معاما أي بماعلما أو يعمو الذي و دوة مه السكة مأى الذي له عدده السكاح وطاهر قول المهود ان المداهان كانوا أرادوا الحارجه فير مناسب مذهمم إدهوالمسمر عوا أنرم مأبيض الأس والاحدة فاعدعلي كرسي ورعوا أنه فرعمن حلف السهوا سرالارص ومالجعه واستلهى على طرر دواصعا احسى رجامه على الأخرى للاسراح وردااه معالى دال بفواه وأم معي عدافهن ومامساهن لعرب وطاهر مساق الأدمال

السكلامعليه ولولاينهاهم الر بانبون والاحباد ﴾ الآبة لولايعضيض بتضعن تو بيخ العاماء والعبادعلي مكوتهم عزالتهاعسن معامي ألله تعالى والامر بالمسروف وقال العاماء مافي القرآن آية أتسه توبضاللعاماء نها وأنشد ا بن البارلافي شعره جوهل أفدالد بن الاالماو لا وأحبارسوءورهبانهاه ع وفالسالهود كالآبة نزلت في فنحاص وفي ابن صورياوعازر بنأىعازر قارا دلك ونسب ذلك الىاليهود لان هؤلاء عاماؤهم وهم أتباعهم في ذلك والسد حقيقة في الجارحة وفيغىرها محاز فبراديها النعمة والقوة والملك والفدرا وطادر قول الهود أن تله نعالى مدا دائے کانوا أرادوا الجارحة فهو بناسب مذهبهم إدعم مجسمة وطاهر مساق الآنه بدل على أنهم أرادوا بعل المد و بسطهاالحارعن البخل والحود ومسه ولاتحعل دلا معاوله إلى عنما ولا بسطها كل السط . * لوغلت أيديهم يحتبروا يعادوا فع بهرفى جيئم لا عمالة كله الحسن أوخير عنهم فى الدنيا جعلهما الله أعنل قوم لله ال بدائله خلالة استعار قدن الاسسال عن الاحسان الصادر (۱۹۲۰ من القهور على الامسال ولذلا بساؤا باغضه فواتولا يضل الا القبود

فجاء قوله غلت أيديههم دعاءعلى وبفل الأشىفهم فى كل بلد مع كل أسـة مقهورون سغساويون لايستطيع أحدمنهم أن دستطمل ولادستعلى فهيي استعارة عنذلهموقهرهم وان إديهمالاتسط لدفع ضرر تزل بهموذلك مقابلة عائضمنيه قولهم بدالله معاوله وليست هذه ألمقالة بدعامنه وفقد فالواان الله فقير وتعن أغنماء بدولعنوا عاغالوا كبرعع خلأن مكون خبراوأن كون دعاءو عا فالواعت لمأن كون راد بهمقالهم هاءه وعشدل أن تكون عاما فهانسوه الى الله تعالى ممالا معود سبت اليه فنتدرج عذه التاله في عموم مافالوا علامل بداه مسوطتان كه معتمد أهل الحق أن الله ستماله ودمالي لبس معسم ولاحاد حمله ولادشيهمي مزحلف ولاكمفولا لتحيرونا تعلد الحوادث وأداد هداء تمرره في علم أصول الدس والجهدون على أن ولا السعاروعين حوده واأمامه السادح أأوأصاب دال الى السين حربا الحرد الحرد في فولهم

على أنهما رادوابقل السدو مسطها المجازعن الضلوالجودومشه ولا تعمل عدا مفاوله الى عنقات ولاتبسطها كلالبسط ولايقمدمن يشكل بهسذا الكلاما ثبات يدولاغل ولابسط ولافرق عنده بينهمذا الكلام وبينماوقع مجازاءنه كاثهما كلامان متعاقبان على حقيقة واحدة حتى أنه يستعمله فيماث لايعطى عطآءقط ولاعتعه الاباشار تعمن غسيراستعيال بدو بسطها وقبضها وموقال حبيب في المتصم . تعود بسط الكف حتى لوانه يه ثناها لقبض لم تجب أتأمله كنى بذات عن البالفة في الكرم وسيسمقالة اليهود ذات على ماقال بن عباس هو أن الله كان يبسط لهم الرزق فلما عصوا أمم الرسول وكفروا به كف عنههما كان يبسط لهم فقالوا ذلك * وقال فتادمنا استفرض منهم قالوا ذلك وهو عنيل هوقيل المنعان بهمنى الدياب وهندالأسباب مساسبة لساق الآنة * وقال قتادة أصالما أعان النصاري بعث نصر المجوسي على تعفر سبب المقدّرة الت الهودلوكان صعصالمتمنا متمفيده مفاولة ، وقال الحسن مفاولة عن عدام برفهي في معنى تعن أساء اللموأحباؤه وهذان القولان بدفعهماقوله بليداه مسوطتان بنفق كنف بشاءي وقال الكلي كانواغضبين وقالوا ذلك عنادا واستهزاءوتهكا انتهي والغاهرأن قولهريدالله خاواه خبر وأبصه ، ن ذهب الى أنه استفهام أبدالله مفاولة حيث قبر المعبشية علمناوالي أنها نجسوكة عن العطاء ذهب ابن عباس وفتادة والفرآءوابن فتبية والزجاج أوعن عذاجه الاتحلة الفسير غدر عبادم مالمجل فأله الحسن أوالى أن يردعلينا ملكناه قال الطبرى غلت أبديهم خد وايعاد واهم بهم ف جهنم لاعاله هاله الحسن أوخبرعنهم في الدنيا جعلهم الله أبخل قوم قاله الزماح يه وقال مقانل أمسكت عن الخير « وفيل هو دعاء عليهم بالبضل والنكلمو من ثم كانوا أصل خلق الله وأسكدهم « فال الرمخنسرى وبجور أنكون دعاء عليهم بفل الأبدى حقيقه يعظون فى الدنيا أسارى وفى الآخر مدمذ بناء لال جهنروا لطباف من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز كاتفول سبى سباله دابره لأن السب أصله القطع (فانقلت) كيف ماز أن يدعواله عليه بما هو وبيج وهو البضل والنسكد (ول) المراد به الدعآءباخذلان الذى تفسو بهفاو بهمفير يدون بعلاالى بعلهم ونكدا الى سكدهم وبماهو مسبب عن الصل والنكسمن لصوى المارجم وسوء الأحدونه الى يعرجم وغزا يأعراضهم انهى كلامه وأحرجه بأرعلى طريقة الاعتزال والذي يظهر أن هولهم يدانه معاواه استعارة عن امسأل الاحسان المبادرمن المفهور على الامسالة ولذلك ماؤا بلفظ معاوله ولابعل الاللفهور فاءعوله علب أيدم دعاءعلبهم بقل الأبدى فهمهي كل بالمع كل أمم فهورون معاو بون لابسطيع أحد بهم أن يستطيل ولأأن بستعلى فهي استعارة عن ذهم وقهر هم وان أيدبهم لاتدسط الى دوم صر بارل مهم ودالث تفايله عمائضهنه وولهريدا اللمفاولة ولأست هذه المالله بدعاه نهم فعدهالوا أن اللافعير وتعن أغنياء بإعلنا دبهمولعنوا عاهالوا كه تعمل أنتكون خبراوأن تكون دعاءو ماهالوا محمل أن يكون براديه مقالهم هذمو يعمل أن كون عامافها سومالي الله عالا بعور يساس المد مدرح هذه المقاله في عموم مافأوا يدوفراً أبو السال يسكون العين كإقالوافي عصر عصر برب وعال الشاء ر يه اوعصروسه البان والمسك اعصر به ومحسن هذه الفراءه أنها كسره بان ممتن فحسن العفيف فإ بل مداهمبسوطنان سعق كعبشاء كه معتدد أهل الحوان الله معالى لس مجسم

يلان برمة يكتابلو يهومنه قول الساعر عدال بداعد الكضمفيدة يهوكف إداماص بالسال مقى ويؤيدان الد. رجدا يعدى الامام هر م نالانامان ومن طرفى كلام العرب أدني نظر عرض مدال به سط الداء من حيا استماء ملاسم ديرا احدا هم نمني كمف شاءكه هذاتأ كيدللوصف السخاءوانهلاينفق الاعلىماتفتنسيم شيئت ولاموضع لفوثه ينفقهن الأعراب إذهى جالمهمستأنفة قال الموفى كيف سؤال عن حل وهي نصب بيشاءاتهي ولايعقل (٧٤) هذا كونها سؤالاعن حال بل هي في معنى الشرط كاتفول

كسف تكون أكون ولاحار حقاه ولادشبه بشيهمن خلقبه ولا تكبف ولانتعاز ولاتعله الخوادث وكلهبة امقرر فيعل ومفعول شاء محذوني أسول الدين والجهور على أنهذا استعارة عن جوده وانعامه السابغ وأضاف ذلك ال اليدين وجواب كىف محقوق بدل جار ياعلى طر بقة العرب في قو لهم فلان بنغق بكاتا يد يه ومنه قوله عليه ينفق المتقدم كإيدل عالا بدا عجد فكف مفيدة ، وكف اذاماض بالمال تنفق لى قولك أقوم ان قامز بد و يؤيد أن السَّدين هنا عمني الانعام قرينة الانفاق ومن نظر في كلاُّ ما لعرب عرف بقينا أن بسط علىجواب الشرطوالتقدر اليدوقينها استعارة البعودوالبضل وفداستعملت العرب ذال حيث لا يكون قال الشاعر بنفق كمف داء إن بنفق جاد الجي يسط البدين بوابل ۾ شكرت نداه تلاعه ووهاده بنفق كاتقول كف نشاء ﴿ وقال لبيد ﴾ أضربكأضربك ولاحوز وغداةريج فدوزعت وقرة ، فدأصصت بيدالشهال زمامها أن يعمل في كيف منفق « و بقال السط المأس كفه في صدرى والمأس منى لاعين وقد جدل له كفا « قال الزغشرى لاناسم التبرطلانعملف مافيسله إلاإن كان حارا فقديعمل في بعض أساء الشرط ونغلير ذلكقوله

تعالى فياسط في السياء

(الدر)

(ح) لاموضع لقوله

ينفسق ون الاعسراب اذ

هو جلةمستأنفة وفال

الحونى يجدوذأن مكون

خبرابعد خبر ومحوزأن

مكون حالامن الضميرفي

مكون الغمير العائد على

المبتدا أوعمليدي الحال

محذوهاالتقدر بنفتيهما

وقال الحوفى كىف سؤال

عنحال وهي نصب بداء

انهى ولابعقل كونهاهنا

كيفيشاء

ومنام بنظر فيعل البيان عيعن تبصر محجة الصواب في تأويل أشال هذه الآية ولم يشخلص من بدالطاعن اذاعبنت به محقل (فان قلت) لم ثنيت البدقي بل بداه مسوطتان وهي مفردة في بدالله مغاولة (قلت) ليكون دفولهم والكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية المضامله ونفي البخل عنه وذلكأن غايقما يبقله السخي بما لمن نفسه وان بعطيه بسديه جيعافبني المجاز على ذلك انتهى وكلامه في غاية الحسن * وقيل عن اس عباس بداه نعمتاه * فقيل هما مجاز ان عن نعمة الدين ونعمة الدتنيا أو نعمة سلامة الأعضاء والحواس ونعمة الرزق والكفاية أوالظاهرة والباطنة أو فممة المطر ونعمة النبات وماورديما يوهم التبسيم كهذا وقوله لماخلقت بيدى ويماعلت أبديناويد اللهفوق أسبهم ولتصنع علىءيني وتعبري باعينناوهالك الاوجهه وتعوها فحمهور الامة انهاتفسر على قوانين اللغة ومجاز الاستعارة وغير ذلك وزأة نيز الكلام ، وقال قوم منهم القاضي أبو بكر أس الملب هذه كلها صفات زامدة على الذات ناسة لله تمالي من غير دُد مه ولا تعديد م وعال قوم ونهاالشعى وابن المسبب والثوري نومن ماونقر كانصت ولانعين تفسيرها ولايسرق النطرفها وهمةان القولان حديث مناميمين النظر فيالسان العرب وهذه المسألة حججهافي علم أصول الدين يه وفرأعبدالله بسيطتان مقال بدبسيطة مطلقة بالمعروف وفي مصحف عبدالله بسمان يقال مبسوطتان انهى ويحتاج بده بسط بالمعرو ف وهو على فعسل كاتقول نافة صرح ومشب تسجح بنفق كبف بشاءها فىحدين الاعرا ينالى أن تأك والموصف السخاء وانهلا بنفق الاعلى ما تقتضه مشيئته ولاء وضع لقوله بنفق والاعراب اذهى جلة مستأنفة هوقال الحوفي بيوزأن كون خبرانعد خبر وبجوزآن كون مالاهن الضمير فيمسوطتان التهي ومحتاح فيحبذ والاعراء والناليأن بكون الضمر العائد على المرتمأ أوعلى دى الحال محذوها التقدير بنفق مهما يه قال الخوفي كمف سؤ ال عن حال وهي سب بشاء المهي ولا يعقلهنا كونها سؤالاعن حال ملهى في منى الشرط كاتفول كيف تبكون أكون و و فعول يساء محذوف وجواب كيف محذوف مدل عليه سفق المتقدم كإيدل في هوال أفوم ان عام ربدعلي جواب النبرط والتقدير سفق كف دنساء أن نفق سفق كا تقول كف نشاء أن أصريك

موالاعن حاليلهي فى مى السرط كاتمول كلف كون أكون ومفعول شاء محذوف وجواب كلف محذوف بدل علىه سفو المنقدم كإبدل في قوال أقومان قابز يدعل حواب السرط والتقدم منفى كمف يشاءأن منفئ منفي كإنقول كمف دنياءأن أصر مكأضر مكولا يعوز

وله نهن كثيرا كه فر كراتيرا لأرميهمن آمن كميدالله بن طلام هوالقينا بينها المعاوة والبنشاء إلى القيار المصر في ينهم عائد على المحتاب المود والتسارى أولسا ونصول قولة فلياً هسل الكتاب المنتوجة المودوالنصارى الوليا المحتاب المتاب المنتوجة المودوالنصارى المحتاب المتاب الم

(lkc) أن يعمل في كيف ينفق لان اسمالشرط لايعمل فيه مافيسله الاانكان جارا فقدىعمل فيبعض أساء الشرط وتطسعر فالثقوله فيسطه في الساء كيف يشاء (ش) وأما ما ستقده أجهل الناس وأعداهمالعز وأهلدوأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وانكانتطر يقتمعنم أمثالهمن الجهله والسفهاء شأوهمالفره المفتصله المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشمق والتخميعلي كراسهم خربهاالله وفي افصهم عطلهاانله باسات

أضربك ولايجوز أن يعمل كيف بنفق لان اسم بالشرط لا يعمل فيمماقبله الاان كان جارا فقد يعمل في بعض اساء الشرط ونظير ذلك قوله فيبسطه في الساء كيف يشاء به وليزيدن كثير المهم أثرل إليك من ربك طفيانا وكفرا كاعلق بكثير لانمنهمن آمن ومن لا يزداد الاطفياناوها اعلام للرسول بفرط عتوهماذ كالوابنيني فمأن سادروا بالاعان بسمسماأ خبرهم بهالله تعالى على لسان رسوله من الاسرار التي يكفونها ولا يعرفها غبرهم لكن رتبواعلى ذلك غير مقتضاه و زادهم ذلك طغبانا وكفراوداك افرط عنادهم وحددهم ، وقال الزجاح كلانزل عليك شي كفروا به «وقال مقاتل وليزيدن بنى النضير ماأنزل البلئمن ربك من أحر الرجر والديماء هوقيل المرادبال كتيرعاءاء البهود ، وفيل اقامتهم على الكفر زيادة منهم في الكفر ، ﴿ وَأَلْقِينَا بِينِهم العداوة والبغضاء الي يوم القمة كو ه فيل الصعير في بنهم عائد على الهودوالنصاري لانه حرى ذكر هم في فوله لاتشخذوا الهود والنماري أولياء ولشمول قواهيا أهل الكتاب الفريقين وهدا فول الحسن ومجاهد وقسلهوعاته على البوداده جبربة وقدربة وموحدة ومشبة وكذلك فرق النصاري كالملكانية واليعقو بيئة والنسطورية والذي يظهر أن المني لايزالون متباغضين متعادين فلا يمكن اجتماع كلنهم على فذالك ولايقسدرون على ضررك ولايصاون اليك ولاالى أتباعك لأن الطائفتان لاواد ينهد فصفعان على حربك وفي ذلك إخبار بالمعيب وهوانه ام بعقد م خرب المسلمين جشابهود ونصارى مذكان الاسلام الى هذا الوقت وأشار الى هذا المعنى الرمخشري بقوقه فكايه أبداعتك وقاو مهرشتي لابقع اتفاق بنهم ولانعاضدانتهي والمداوة أخصمن البغضاء لأن كل عبدر منفض وقدىيغض من ليس بمندرٌ * وقال ان عطمة وكا "ن العداوة تني دشهد بكون عنه عسل وحرب والبغضاءلاتتجاوزالنفوس انتهى كلامه فزكل أوهدوانارا للحرب أطفأهاالله كإقال قومهوعلي

الدرل القولة في الردان الذين يسعونهم شهدا وصعفاتهم الني أين عناصعة موسى عنددال الطور فتماني المدعنه علوا كبيرا ومن كلماهم كالمائية بعن عناصلة المستخدم ومن كلماهم كالامداء بعيرات المدحد ومن كلماهم كالامداء المعجم كالمدحد ومن كلماهم كالمدحد ومن كلماهم والدائمة من المنصب المستحد المستخدم المعتمد المنافر كرات الحدة والمدائمة والمستخدم المعتمد والمعتمد المعتمد والمعتمد المعتمد والمعتمد والمع

يقر له تصرمن الله على أحد يوو يسمون في الأرض فسأداك الظاهرانه يراديه المسل والفعل أي عبد ون في الكيد الاسلام وعوذكر الرسول من كتبهروالارض بجوزأن يرادبها لبنس أوارض الحباز فتكون ال فسالعيد ﴿ ولوأن أهل الكتاب بالمعنى والغرض الاخبار عن أولئك الذين (170) آمنواواتقوا كهقبل المرادأ سلافهم ودخل فيساللماصرون

حقيقته وليس اسبتعارة وهوان العرب كانت تتواعد القثال وعلامتهم ايقاد نارعلي جبل أوريوة فيتبادرون والجيش يسرى ليسلافيو قسن مرتهم ليسلاا لنارفيكون انذار اوهدف عادة لنامع الروم على حزيرة الأندلس تكون قريباس ديار هررثية السامين مستغف في جيل في غار فاذا خوج الكفارخربالمسامين أوقدنار افاذا رآهارئية آخرة اعتالسامين فيقر سمن ذالثا لجبل أوقدنار اوهكذا المئأن بصل الخرالسه بن في أقر سزمان و بعرف ذلك من أي جهة نهر من الكفار فعد المسلون للقائمه وفيل اداتراأى الجعان وتنازل العسكران أوضوا بالليل نارا مخافة البيات فهذا أصل الراخرب وفيل كانوا اذاتعالفواعلى الجذفى وبهمأ وقدوا الراوتعالفوا فعلى كون النارحقيفة كون معنى اطفائها انه ألق الله الرعب في فاويهم هافوا أب ينشوا في منازلم فمضعون فلماتفاع دواعنهم أطفؤها وأضاف تعالىالاطفاءاليه اضافة المسبب الىسبيه الأصملي به وقال الجمهورهوا سيتعارة وانقاد النار عبارة عن اطهار الحقيدوالكيدوالمكر بالمؤمنين والاغتمال والقتال واطفاؤها صرف الله عنهم دالشوتفرق آرائهم وحسل عزاعهم وتفرق كلتهم والقاءالرعب فىقسلوبهم فهملاير ينبون محاربةأحد الاغلبواوفهروا ولميتم لهم نصرمن انتعثمالى على أحدوقد أناهم الاسلام وهم في ملك الجوس ، وقيل خالفوا الهود فبعث الله عليم بمنتصر م أفسدوا فسلط اللهعلهم بطريق الروى نمأ فسمدوا فسلط اللهعلهم المجوس مأفسم وأفسلط الله عليم المسمين ، وقال قوم هــ قامثل ضرب لاجتهاده رفي المحاربة والنهاب شواظ فاو بهم وغليان صدورهم ومنمه الآنجي ألوطيس للجدفي الحرب وفلان مسعر حرب يبجها بسالته وضرب الاطفاء مثلا لارعاما وفهموخسة لاتهمفي كلءوطن، فالمجاعدهي تبشير الرسول بأنهم كلما حار بوه مصرعليم واشارة الى حاضر معمن الهود ، وقال السدّى والربيع وغيرها هي اخبار عن أسلافهمسنه عصوره دالله ملكهم فلابرفع لهمرا بهالى بوم الفيام مولايقاتاون جيعاالافي فرى محصنه يتوفال فتادة لاتلفى اليهو دبياه والاوجديهم وأدل الناس يؤو يسعون في الأرض فسأداك عملأن وبدبالسع بفل الافدام أي لا مكنفون في اطهار الفساد الاسقل أفدامهم بسنهم ليعض فكون أبلع فيالاجهاد والطاهر أنه براءبه العمل والفعل أي يجهدون في كمدأهم بالاسلام ومحوذكر الرسول وكتمهم والأرص بجوزأن برادها الجس أوأرض الححار فنكون الفسه العهديه فالياس عباس ومقاتل فسادهم المماصييه وفال لرحاح بدفع الاسسلام ومحود كرارسول من كنبهم ووصل بسفف الدماء واستعلال الحارمية وومل الكفرية ووسل الفللم وكل هده الأفوال متفار بمعز والله لاعت المفسدين إحطاهر المفسيدين العموم فسدر حقولاء فهم يدوهيل ألى للعهد وهمهؤلاءوالتفاءالحبه كبالهعن كولاباهود عليه عمالا واحساله فيولاء البهوادالم ديمفهو معافيه الاواسطة بالنااسقات والدوب ، واوأن أهمال الكناب آم و وا هوا لكفر ماعتهم سينامهمولأدخلناهم جناب لنعير بدف إرالمرادأ سنلافهم ودحل فباللعاصر وثابلهمي والعرص الاخبارعن أولئك الذين أطه أالله برامه وأدلهم معاصهم والدي غاهر أتهممعاصر والرسول

أطفأ انله نيرانهسم وأذلحم عماصيم والسي يظهراتهم معاصرو رسول الله صلى اللهعليب وسنؤوق ذلك ترغب لمرق الدخول في الاسلام وذكر شيتين وهما الاعان والتقوى ورئب عليهما شيئين وحم (ilec)

عن ذلك وقد عدرا صحابه كالرما افتعاوه على سفس السالحين حفظهماياه بسردوته حفظا كالسورة من القرآن وهومع ذلك لايعامهم فرائض الوضوء ولاسنته فضلاعن غيرهامن تكاليف الاسلام والعجب انكلامن هـؤلاء الرؤس محدث كلاماجد بدا يعامه أعدابه حتى بصير لهم شعارا و متركماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأدعسة المأمور مهاوفي كتاب الله على غثاثه كالرمه وعاميته وعمدمفعاحته وقسله محسسوله وهم مسمسكون بهكا تهجاءهم مەوھى، ن الله تعالى ولن ترىأطوعس العوام لهولاء بينون لهما تخوانس والربط ويرصدون لمم الأوهاف وهمأ بغص الناس في العزوأ حيم لاحماليلو اتف والحاهاق لاهل العزآ عداء

هأمواله باروعية واستوال وبراء باقو له أمال عدهمه عجاواه

كابل الا بمان بتسكفيرالمسيئات أوالاحلام بعب ماقبله ورئيب على التقوى وهى استسال الاوام رواجتناب النواهى دخول جنة النعم وأصاف الجنة الى النعم تنبيا على ما كانوا يست هو نمين العذاب لو لم يؤمنوا ويتقوا واراف قوله ولوائهم حق مصدى ينسبك منسابده مصدر فقيل يرتفع على الفاعلة التقديراو ثبت اعسام بوثقواهم لسكفر ناعنهم وقيسل هوميت أواغير عنوف التقدير لوأن اعانهم وتقواهم موجودات لسكفرنا فؤولوائهم (٧٧٠) القلمو التوراة والامبيل بحالاته هذا استدعاء لا ياتهم

وتنبيه لهم على تباع مافى قلوبهم وترغيب لممق عاجل الدنداو بسط الرزق عليداذأ كارمافي التوراة مراس الموعود به على الطاعات هو الاحسان اليهم فىالدنيا ولمارغيهم فىالآيةقبسل فيموعود الآخرة من تسلفيرا لسيئات و إدخالهما لجنة رغبهم في هدهالآبة في موعود الدنيا لجمع لمربين خيرى الدنيا والآخرة وكان تقديمموعود الآخرة أهم لانههوالدائم الباقي والذي به النجاء السرمدية والنعيم الذي لانتقضى ومصنى اتمامة لتوراه هواظهار مااسطون علمه وزالأحكام والتاشعر بالرسول والامر باتباعسه فهوكقولهمأقاءوا السوق أى حركوها وأظهروها وذلك تشبه بالقاعمين الناس إدهي أظهر حالاته وفىقوله والانجيل دليل علىدخول النماريفي لفظ أهل الكتاب وظاهر قوله ﴿ وماأتزل اليهمن ريهم تم العسموم في الكثب الاؤسة مسل

صلى القه عليموسلم وفى ذلك ترغيب لهم في الدخول في الاسلام وذكر شيئين وهما الإيمان والتقوى ورثب عليهم شيئين قابل الاعان بتكفيرا اسيئات اذالاسلام يسبساقب الموترتب على التقوى وهي امتثال الأوامرواجتناب المناهي دخول جنسة النعيم واحنافة الجنسة الى النعيم تنبيها على ماكانوا يستعقونهمن العنذاب لولم يومنواو يتقواه وقيل واتقوا أى الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبعيسى عليه السلام ، وقيل المعاصى التي لعنواب بيها ، وقيل الشرك ، قال الزمخشري ولوأنهم آمنوا بمعمدصلي انقاعليه وسلم وبمباجاءيه وقرنوا إيمانهم بالتقوى التيجى الشر يطقني الفوز بالإعان لكفرنا عنهم تلث السينات فلزنوا خذهم بهاولأدخلناهم معالمسامين الجنة وفيه إعلام بعظم معاصى البوودوا لنماري وكثرة سيثأتهم ودلالة على سعة رجة الله تعالى وقصهاب النو بةعلى كل عاص وان عظمت معاصيمو بافت مبالغ سيئات الهود والنصارى وأن الإعان لا يجي ولا يسمعه الامشفوعابالتقوى كإقال الحسن هذآ العسمودفأ ينالاطناب اننهى كلامعوفيه من الاعسنزال وقرنوا اعانهمالتقوىالتيهي الشريطة في الفوز بألاعان وقوله وان الاعان لانجي ولايسسعه الامشفوعابالتقوى ولوأتهم أقاموا التوراة والانحيل وماأنزل اليهمن ربهملأ كلوامن فوقهم ومن تعت أرجلهم كه هــــــــ استدعاء لاعانهم وتنبيه لهم على اتباع مافى كتبهم وترغيب لهم في عاجل الدنياو بسط الرزق عليه فيهااذأ كترمافي التوراة من الموءودبه على الطاعات هوالاحسان اليهم في الدنيا ولمارغهم في الآية قبل في موعود الآخرة من تكفيرا لسينات وادخالهم الجنة رغيهم في هذهالآبةفي موعودالدنيال صبعلم بينخبري الدنياوالآخرة وكان تقديم موعودالآخرة أخرلأنه هوالدائمالياني والذيبه النجاذ السرمدية والنصم الذي لاينقصى ومني اقاءة التوراة والانحيل هواظهارما بطوت عليه من الاحكام والتشبر بالرسول والامرباتباعه كقوله بأهاموا السوف أي ح كوها وأطهر وهار ذلك تشمه بالقاشمين الناس اذهى أظهرهما ته وفي قوله والانجيل دليل على دخول النداري فيلفظ أهل الكتاب وظاهرقوله ومأنزل البسمون رم مالعسموم في الكتب الالهنةمنل كناب أشعباء وكثاب حز فبسل وكتاب دائبال فانها بماؤءة من الشارة بيعت الرسول « وقيل ماأ تزل اليهمن رجم معوالقرآن وظاهر هوأه لا كاوامن فوقه مومن تحت أرجلهمأنه استعارة عن سبوغ النع عليه وتوسعة الرزق عليهم كإلقال قدعمه الرزق من فرفه الى قدمه ولافوف ولا تحت حكاه الطبرى والزجاج * وفال ابن عباس ومجاهد وفنادة والسدى لأعطنهم الساء مطرها وبركتها والارض نباتها كاقال تعالى لفنعنا عليهم وكاتمن السهاء والارض وذكر النقاسمن فوقهممن رزق الجنة ومن تحت أرجلهم من رزق الدنيا اذهومن نبات الارض وقيل من فوقهم كرة الاشجار المفرة ومن تعت أرجلهم الزرع النسلة ، وفيل من فوفهم الجنان الياسم الثمار يعتنون ماتهسدل منهامن رؤوس المسجرو للتقطون ماتساقط منهاعلى الارض وتحسأ رجلهم

كتاباً شعباً وكتاب دانيال فانها محلومة من البشارة بمعت رسول القصلى القعليه وسلم وقيل ما تزل البهم من بهم هوالفرآس وظاهر قوله مزلاً كلوامن فوقهم ومن تحت أرجلهم نه انه استعارة عن سبوع النام عليم وتوسعة الرق كابقال فع هما لرزق م فرقه الى قد، مولا فوق ولا تحت وقال ابن عباس وغير ملاعظهم السياء طرحا و بركتها والارمن نباتها كقوله تعلق لفتعنا عليم ركاتسن الساء والارض عن منها متعقصه في الضعير في منهدين وعلى أهل السكتاب والأمتعنا براد بها الجامة القليسلة القابلة له المفرقة وكثيرينهم والاقتصادس القصدوه والاعتدال وهوا فتعل بعن اعتبارا على المسلساتي كانت أولا بالزيم اقتصاف وقيل هم مؤمد الفريق عندا تنويع في التقصيل فالجلة الاولى جاءت منها أمته تتصدقها عاظم الجار والجمرور ومقتصدة وصف والجلة الثانية جاء فيها الوصف الجار والجمرور واظهر الجلات (٧٥٠) قوله ساعيات عاون وبين التركيبين تفاوت عربيس موجد

 وقال تاج القراء من فوقهم ما التيهمن كبرائهم وماو كهم ومن تحت أرجلهم ما التيهم من سفلتهم وعواتهم وعبر بالاكل عن الاخفلانه أجل منافعه وأبلغ مايعتاج اليدفى ديوسة اخياة ومنهم أتة مقتصدة كه الضعير فيمنهم يعودعلي أهل الكتاب والأمتحنا وادبها الجاعة القذارة القابلة لها بقوله وكثيرمنهم والاقتصادمن القمد وهوالاعتدال وهوافتعل عمى اعقل واكتسباي كانت أولاجائزة ثماقتمدت و قبل همؤمنو الفريقين عبدالله بنسلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصاري واقتصادهم هوالاعان بالقه تعالى ، وقال مجاهد المقتصدة مساءة أهل الكتاب قدعا وحديثا وتعوه قول إلى زيدهم أهل طاعة اللمن أهل الكتاب وذكر الزجاح وغرمانها الطوائف التيام تناصب الأنبياء مناصبة للقردين المجاهدين جوقال الزمخشرى مقتصدة حالها أعمني عداوة الرسول صلى الله عليه وسل ، وقال الطبر يمن بني اسرائيل من يقتمه في عيسى فيقول هو عبدالله ورسوله وروح منسه والأكثر منهم غلافيسه فقال بعنهم هوالاله وعلى هنة امشي الروم ومن دخل بالنو مفى ماة عيسى هوقال بعضهم وهوالأ كارمن بني اسرائيل هو آدى كفيره لفيرر شده فتلخص فىالاقتصادأهوفى حق عيسي أوفى المناصبة أوفى الاعان فان كان في المناصبة فهل هو بالنسبة الى الرسول وحده أمبالنشبة الى الأنبياء قولان وان كأن في الايمان فهل هو في ايمان من آمن بالرسول من الفريقين أومن آمن قديماو حديثا قولان وكثير منهمساء مايعماون وهذا تنويع في التفصيل فالجلة الأولى جاءت منهم أمةمة تصدقهاء الخبرا لجأر والجرور والخبرا الحلقمن قوله ساءما يعملون وبين التركيبان تفاوت غريب منحيث المعنى وذالث أن الاقتصاد جعل وصفا والوصف ألزم للوصوف من الخبرفاتي الوصف اللازم في الطائفة المدوحة وأخبر عنها بقوله منهم والخبر ليسمن شأنه النروم ولاساهنافأ خبرعنهم أتهسمن أهل الكتاب في الاصل محدرول هذه النسبة بالاسلام فيكون التعبيرعنهم والاخبار بأنهم نهم باعتبار الحاله الماضية وأمافى الحلة الثانية فانهم نهم حقيقه لأنهم كفار فجاءالوصف الالزامولم يعمل خبرا وجعل خبرالحلة التيهى ساءمايعماون لأن اخبر لبسمن شأنه اللزوم فهم بصددان يسلمناس مهم فيزول عنهم الاخبار بمضمون هذه الجار واختار الزمخشرى فساءأن تكون التى لاتنصر ف دان فيه التعجب كانه فيلماأ سواعلهم ولم يذكر غيرهذا الوجه واختارا بنعطية أنتكون المتصرفة قول ساءالأم يسوء وأجاز أنتكون عير المتصرفة فتستعمل استمال نعرو بئس كقوله ساء ملافالمتصرفة تحتاح الى تقدير مفعول أي ساءما كانوا يعملون بلؤوننن وغيرا لمنصر فتحتاح المدتمية أىساء عملا ماكانو إيعملون يؤ باأجها الرسول ملع الماأنز لاليك من ربك 🚁 حذائدا والصفة الشريفة التيحى أسرف أوصاف الجنس الانساني

المعنى وذلك ان ألاقتصاد جعل وصفاوالوصف ألزم للوصوف من الخبرة الى فى الطائفة المدوحة بالوصف اللازموأخبرعها يقولهمهم والخبرليس منشأته اللزوم ولاسماهنا فأخبرعنهم بأنهم من أهل الكتاب في الاصل م قد تزول حدد النسبة بالاسلام فيكون التعبير عنهمم والاخبار بأنهم منهسم ماعتبار الحالة الماضية وأمافي الجلة الثانية فانهم نهسم حقيقة لانهسم كفارفحاء الوصف بالالزم ولم يجعلخبرا أوجعمل خر اللجملة التي هي ساء مانعماون لان الخرلس منشأنه اللزوم فهمبصدد أن يسلم اس مهم فيزول عتهمالاخبار بمضمون هذه الجلة واختارالز مخشري فيساءأن تكون المتي لاتتصرف قالفيه معنى التعجب كالنعقيل وكثير منهم مأأسوأعملهم ولم

بذكر غيره نه الرجه واختارا مع علمة أن تكون المتصرفه تقول اه الامر بسوء وأجاز أن تكون غرالتصرف فة ستعمل استعمل استعمل على المتصرف فقت معمل استعمل مهم و أستعمل مهم و أستعمل مهم و أستعمل المتعمر و أستعمل المتعمر في المتعمر و أستعمل المتعمل المتعمل

وأحربتبليغ ماأنزل اليهوهوصلى القعطيه فوسلخ فدبلغ ماأنزل اليهفهو أحربائه يمومته قال الزمخشرى جميع ماأترل البلئواي شيء أتزل غيرمر اقب في تبليف أحد اولاخاف أن سالله مكروه . وقال بن عطية أمرمن انتهار سوف التبلسغ على الاستيفاء والكال لأعقد قال بنغ فأعا أمر في حذه الآبة أن لا بتوقف علىشئ غافةأ حسه وذآك أن رسالته عليه السسلام تضعنت الطعن على أنواع المكفرة وفسادا حوالهم فكان بلق منهم عنتاور عاخافهم أحيانا قبسل نزول داء الآية وعن ابن عباس عنه عليه السملام لمأبعثني الله برسالته ضقت بهاذر عاوعرفت أنسن الناس من يكذبني فأتزل الله همة م الأبة وقمل هوأمر بتبلغ خاص أيماأ نزل الملكس الرجروالقماص الذي غيره الهودف التوراة والنمارى في الاعبيل ، وقيل أمر بتبليخ أمرز ينب بنت جحش ونكاحها ، وقيل بتبليخ الجهادوالحث عليموان لايتركه لأجل أحد جوقيل أص يتبلي غرمعائب آختهم إذكان قد حكت عند نزول قواه ولاتسبوا الذين مدعون من دون القه الآية عن عيها وكل واحدسن هذا التبل خراخاص « قيل انها نزلت بسيه والذي يظهر أنه تعالى أمنه من مكر الهودوالنصاري وأمره بتبليم ما أنزل البدفي أمره وغيره من غيرمبالاة بأحدلأن الكلام قبل دنده الآبة وبعدها هومعهم فبمدآن تكون ها والآية أجنية عاقبلها وعايمه ها ﴿ والله تفعل فاللف رسالت كو أي وال أرتفعل لتبلغ ما أتزل المكوظاهر هذاا خواب لاسافي الشرط إذصار المعنى وان امتفعل امتفعل والجواب لابدأن يفايرا الشرط حنى مرتب علمه ﴿ فَعَالَ الرَّعْنَسْرِي فَدْ مُوجِهَانَ أَحَدُهُمَا أَنَّهَ اذَا لَهُ يَتَدُلُ أَمْرَ اللهُ فِي تبليغ الرسالة وكفها كلها كائه لمبعث رسولا كان أمراشنيعا ، وقيل ان لم تبلغ منها أدنى تني وأنكله واحدة فأنتكن كزرك الأمرالشنيع الذي هوكتان كلها كإعظم قتل النفس بقوله فسكا عاقتل الماس جيعاوالثاني أن يرادفان لم تفعل ذلك ما يوجيب كهان الرحي كلمون العقاب فوضع السسموضع المسب وبعنساء فوأه علىه المسلام فأوحى التذالي ان ارتبلغ رسالاتي لأعدينك وقال إن عطية أي ان تركت شيأ فكا "نك قد تركت الكل وصار سالفت غرمد دمه خعنى وان لم تفعل وان لم تستوف ونععو عداقول الشاعر

سئلت فإتضلولم تعط نائلا ﴿ فسيان لادَّمْ عليك ولاحد

أى نام بعط ما يعد نائلا والانتكاذب اليت و وفال أو عبد الله الرازى أجاب الجهور بان ام تبلغ واحدامها كنت كن ام يبلغ شياؤه في اصغيف لا نصن أن بالعض و والا اليقض في فان قبل انه ترك واحدامها كن كادبا وارقيل ان مقدار الجرم في ترك البعض مثل الحرم في ترك اليكل كان كادبا وارقيل ان مقدار الجرم في ترك المحتف مثل الحرم في ترك المحتف به أنه قال فان قبل انه ترك المكل كان كادبا ولم يقولوا انتها واصف به حيال الدائم عن المائم في ترك الكافر المنافرة واواذلك المائم في ترك الكافر المن بعض ادام فرق نعضها في ترك الكافر المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة والمن

﴿ يِأْمُهُ الرسولِ ﴾ الآية عدا بداء بالصغة الشريفة التيهي أشرف أوصاف الجنس الانساني وأمر بتبليغ مأأتزلانه السه وهوعليه الصلاة والسلام قد للغما أنزل الله اليه فهو أمر بالدعومة ﴿ وان لم تفعل ﴾ تبليغما أتزل البكوظاهر هذأالجواب لابنافي الشرط إذ صار المعنى وإرالم تفعل لمتفعل والجواب لابدأن تغابر الشرطحتي بترتبعا موقال الزمخشرى المراد وإن لم تفعل فللشما بوجيه كتمان اوحي كلب من العقاب فوضع السبب موضع المسب وبعضده قوله عليه السلام هاوحي الله الى ان لم تبلغ رسالاتي لأعذ سَلْ انتهى وقال ابن عطبة أي ان ركت شمأف كانك قد ز كتالكل وصار مأبلنت غبر معتد بهفعني وان لم تفعل وان لم مُستوف

وبها والبوري ففرق الكلو والقباحة والتابة عسنسي كبرنيه استفرى بفيد والعلقالتي لأمكر أن وادعلها وهبدا الكلام مفيد البالغة المامتين واالوجه فبكار أهاهنا أوان المشاهر سالته في المقت رضا لتعصى أنه لا ككن أن نعف الناب مراك التهايف بأعظم من أنه ولا التعظم فكان بداك مساعلي النسانة والوغيد وقرأ بالعروان عامي وألو مكرر خالاته على الخم ، وقرأ القي السبعة على التوحيد، والتنسمة المنز العالم على أي لا تبال ف التبليغ فان الله يبعمك فليس لم تسليط على قتلك الاعوامرة ولا باغتيال و التي التيار والمائية بأخذواس وقال محدن كعب زكت بسب الاعراب الذي اخترظ سيف الني صلى التبعلية وال لىقتلە انتىپ دەرغوزت ئالجر توداك فى غزوة دات الرقاع ، وروى المفسر و تان الماكية كان برسسل رحالامن بني هاشم محرسونه حتى نزل قوله والله بعصمك من الناس فقال ان الله في أيَّا عصمتي من الجن والأنس فلاأحتاج الى من بصرستى « وقال ابن جريج كان بهاب قريشافاتاً ولتاستلق وقال من شاء قليم الني مرتبن أو ثلاثا ، وروى أ بوأمامة حديث كانتبن والمعاشم مشركا أقتابالناس وأشبع تسارع هو والرسول فصرعه الرسول صلى المتعاشة وسارتلا اودعاه الىالاسالامفسأله آنةفعنا الشبرة فأقبلت البه وقيدانشقت تعفين تمسأله زدها الىموضعها فالتأمت وعادت فالتسب أو بكر وعرف دلاغليه أنه خرج الى وادأ ضرحيث ركانة فسار العوه واجمعابه وذكرا أنهنا غافا الفتك من كانة فأخبرهما خبر معموض ملوقر أوانته بعصمكمن الناس وجداوما فبله يدل على أن خلك زل يحكه أوفى ذات الرقاع والصعير أنها تزلت المدرة والرسول بهامقيم شهرا وحرسه سمعو حديفة فنامحتى غط فنزلت فأخرج اليمارأ سموقية أدموقال انصرفوا أبها الناس فقدعه هني الله لاأبالي من نصرتي ومن خداني وأصل هذا الحديث في صحيح مسلم وأماشي جبينه وكسر رباعيته يومأحدفقيل الآية نزلت بعدأ حدفأماان كانت فبله فلم تنضمن المصعة هذآ الابتلاء وتعومين أذى الكفار بالقول بل تضعنت العصمة من القتسل والأسر وأما مثل هدهفها الاسلاءالذى فيهرفع الدرجات واحتال كل الأذى دون النفس ف ذات القهوابتلاء الأنبياءأشد وما أعظم تكليفهم وأتى بلفظ يعصمك لأن المضارع يعل على الدعوسة والاسقرار والناسعام رادبه الكفار يدل عليسابعه وتضمنت هنده ألجلة الاخبار مفيب ووجيدعلي ماأخبر بهفريصل المأحد قتل ولاأسرمع قصدا لاعداءاه مغالبة واغتمالا وفنه دلسل على عصة نبو تهادلا يمكن أن يكون اخباره بذلك الآمن عند الله تعالى وكذا جيع ماأخبر به ﴿ إِن الله لاجهدى القوم الكافرين كوأى اعاعليك البلاغ لاالهدا يقفن قضيت عليه بالكفروالموافاة عليه لاستدى أبدافيكون خاصاء قال انعطية وأماعلي العموم على أنلاهمدا يةفي الكفرولامهدي الله الكافر في سبيل كفره بهوقال الزمخشري ومعناه أنه لا يمكنهم بمايريدون انزاله بل من الهلالة انتهى وهوقول بعضهم لا يعينهم على باوغ غرضهمنك ، وقيسل المعنى لاجديهم الى الجنة والظاهر من الهداية اذا أطلقت مافسر ناها به أولا ﴿ قل ياأهل الكتاب استم على شئ حتى تقموا النوراة والانجيس ومأأ زل اليكم من دبكم كه قال رافع بن سسلام بن مشكم ومائك بن الصيف و رافع بن

ووال اصرفوا فقدعمين الملاأعلى من نصر في ومن اخدلي وأسل عذاا المديث في مسرمسل خان الله الانهدي كالآبة أيمن قضى علب بالكفر والموافاة أعليه لامدنه الله أبدا فلسر لفغا الكافرين على عوميه لانهقد وجب كفان وقد هداهم الله ﴿ قَلِياً أَهِلِ الْكِتَابِ ﴾ الآية قالرافع بحارثة وغره المعند ألست تزعدانك علىماداراهموانكتؤمن بالشوراة ونبوة موسى وأن ذلاحق قال بسلي واسكنكأ حدثتم وغيرتم وكفتم ففألوا افا فأخشا بما في أيد سنا فانه الحق ولانصدقك ولانتبعك فنزلت وتقدم الكلام على اقامة التوراة والانحسل وماأنزل فاغنى عن اعادته وننيأن تكونواعمليشئ جعسل مأهم علمه عدما صرفا لقساده وبطلانه فنفامين أصله ولاحظ فمصفة محذوفة أي على شيربعتديه فيتوجه النفي الى المفتدون الموصوف

والضمير فيتقموا عائدعلي أهل الكتاب من الهودوالنصاري وقيسل جع الضمير والمقصود التفصيل أي حتى يقيم أهل

التوراة التوراة ويقيرأهل الامميل الاهميل ولايعتاج المدال وإناكر بعمافي الكتابيس التوحيد فأن النمراثم فيمتساوية والاتأس ؛ أى التعرن عليهم فاقام الظاهر مقام المصرنديا على المداد الموحة المدم التأسب وهي الفسس أوهبوعام فيتدرحون فيمغوال الدين آموا كالآية تفدم السكلام على طيرها (٧٩٥) وفرأ الدوع بالروع عمارا لدائد سمو باعظما

على اسم ال وماسدها قال الرعسرى وباقرأاس كذر شي وليس داك سهوراعن أسكنر وفرأ الفراءالسمه والصاشون بالرهعو وحمددلك عملي وحودمهاءدهب سسوية والحلسل وععاما لمصره المصرفوع بألامداءوهو موىنه الأأخير وبطيره أرر شاوعمروطاتم المتعدير آبار شاعائم ويموو عاقم الدورد عروا، لاله ح الما لما والمنة موله وعمرو التأحسروكون وعمرو كأمصره هدا المصدو معطه فأعلى اجهدمي ن . ١ ٩٠٨ وكلا هما لاه وصع المنق الاعراب الرحاء اثاني ، معلموسعلي موضعاسم بالأبا فنسل ٠ - وأراركان في وصع رفعه وتد دنا المرضع ومنابح لكمايي رأمي والألحاء المثل وردال دانما احو بالدواحداي ديويا ود س مس _ 1 اله بدي أحد اله <u> چه حق</u> ،

حريما باعجد ألست رعم أما على ما الراهم وامل توسن التو راموسود موسى وأن دال حصوال لى ولكسكم أحد غروع وتموكفم وقالوا المأحد عاق الديناهامه الحي ولاحدفك ولا تنعف فدلت وتقدم السكلام على اقاسه التو راه والاعيل وما أبرل فأعي عن اعاد مودي أن يكو يواعلي شئ حعل ماهم عليه عنماصر فالمسادوو بطلابه فيعامين أصله أولاحط فيه صعة محدوقه أى ملي شيء بعتديه فيتوحد المع الى المعتدون الموصوف ﴿ ولدر بدن كمراسهم الرل المله ور ل طعيا باوكمرا عدتقدم تمسرهده الجادي والاساس على القوم الكافرس كه أى لاعرب عليه فأهام الطاهرمعام الممرسياعلى العايد الموحم العدم المأسف أوهوعام فيمدر حون فمعيوف لى قوله حينة هوا التوراه حمق الممر والقمود التعمل أيحي مراهل الموراه الموراه وغم أهل الاعدل الاعدل ولا تعدام الى دائان أريد مافي السكانين من التوحسد فال النسر م ويه مساويه والاس آمواوالدس هادوا والمائون والماري مرآمن الله واليوم الآح وعل صالحافلاحوفعليهم ولاهم محربون كه قدمهى المعره تفسيرمثل هدمالله وفرأسهل وألى وعالالسهواس حمد والمحدري والمائين ير فال الرمسري ومهافرا اسكمره وفرا لحد م والوهرى والمماشون كمسرائناءوصم الحاءوهو من يحسيف الحمر كمراء وسهرعون • مورا لمراء السنعه والماشون بالرهم وعلمه ماحم الأمصار والجهور وفي وحمصه امر مبوحوه أحدها ماسعت ساسو يعوا خليل وتعاه المصرة أبعم موع الانتاء اءوهو منوى به التأخير وعليره ايريد وهروها ثم التقديران ريداها تموعر وهائم هدي حد عرو الدلاله حدال بالموالسه موله عجرو التأخسر وكمون عروفاتم معده هدا المدر معنوفاعلي الجل مران مداهام كالإهمال وصع لهمن الاعراب ، الوحدالياني المعطوف على موضع مهاريلاً ، قدر دحوراب كارتي، وضع رفع وهمدامدهما الكدائي والمراءات الكسابي فأنة أحاررهم المطوف عبي الموصد سوء كأن الاسم عاحق بسه الاعراب أو عاطير فيدرأما الفراه فالا أحارداك بشرط حداء لأعراب را بران احقى به الاعراب ، او حداله الدائد من وي معطوف على الدوء الرفوع في هادوا وروىهساعن الكسافية رد أن العام علما ، ص آن ام مان بود واوا س الأمر كالما « الوحه الراسع أن كون ان محى م حرف حو برما مده ه و جالا مكور ما دو ، معطوفاعلى مافيله من المرفوع وهداصعيف لان موي ناعين مأم حلاق مستحق وعاق عدير موسداك من لد ال العرب فصماح لي سيء معدمها بكون بعدم الهولا يحيى المداء ، أو السكالرممن عسترأن تكون حوا السكال مسامق وفسداطال ارتحسري في معمد هي سامو واصر بهودالشه لا كورش مسلم الرمو وأورد أسال وحوامات ن 🏂 🕝 🔻 🔻 المرمه وهرأعند للماأتها بدس آسوارالد برهادوار السروب مستحمله الربيا بهرار وأرسلنا المهرسلا كجدهدا احبار عناصدرمن الملاق اليهودس مصالد أق لدي - م ما له أ عليهموما أخارجومس خراء العقادس كدب لأبداء ومسن مصدراة إياهم مستمي ورالحرائم العطامون كاد مالا ساءوف لعصهم والدس معصر درسول ملاصتي للداءو مرام درر أو ملمه مدي

٠V î. الا م والمي ﴿ كَلَاجَاءه، رسول الله ﴾ الآية تقدم تقسير مثلها في البقرة وقال الزعشر ي مناه فان قلت اين جواب الشرط فان قوله فريقا كذبوا وفريفا يقتاون نابعن الجواب لان الرسول الواحد الا يكون فريف ينولانه لا بعسن أن تفول ان أكرم سأخى أخاله أكرمت ، قلت موعد وف ودل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كالمه قبل كلاجاء همرسول منهم ناصبوه وقوله فريقا كارواجواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسلهما نتهى فقوله فان فلتأين جواب الشرط معى قوله كلباجاء همرسول تسرطاوليس بشرط مل كلمنصوبة على الطرف لاضافتها الى المعد المنسبك من ما المعدرية الظرفية والعامل فيهاهو مأياتي بمدما المذكورة وصلتهامن الفعل كقواه فعاني كالنضجت جاودهم بدلناهم وعوله كلا ألتي فيهاسمعوا وأجعت المرب علىأنه لاعبزم بكاوعلى تسلير تسعيت شرطافة كران فواه فريقا كذبوا بنبوعن الجواب لوجهين أحدهما قولهلان الرسول الواحد لا مكون فريفين وليس كاذ كولان الرسول في هذا التركيب لاراديه الواحديل المراديه الجنس الاترى انك إذا فلث لا حميل ماطلع تجيلا وادمه واحديل وادبه الجنس وأي تعيرطلع واذاكان المراديه الجنس انقسيراني الفريقين فريق كاسبوفريق قتل والوجه الناق في فوله ولا ته لا يحسن أن تقول إن أكرمت أخي أحال أكر مت بعني أنه لا يجوز تقديم منصوب فعسل الجواب علىمولىس كاذكر بل مدهب البصر بان والكسائي أن دائ مائز حسن ولم عنده الاالفراء وحده وهذا كله على تقدير تسليم ان كانسرط والافلامازمان يعتذر مهذا مل يجو رتفء م منصوب الفعل العامل في كاعليب فتقول كلاجئنني أحال أ كرمت وعموم نسوص النعو بين على داك لانهم حين حصر واما يجب تقديم المفعول به على العامل حصر وا ما يجب تأخير معنه فالوا وما سوى ذلك عموز فيه التقديم على العامل والتأخير عنه ولم يستثنوا هذه الصورة ولاذ كروا فها خلافافعلي هدارا الدي قررناه تكون بحسنوفا وقال الحوفى وابن عطية كالطرف (144) كون المامل في كما فوله كنوا وماعطف عليه ولا

والمامل فيه كذبوا وعال

أبوالبقاء كذبواجواب كلما

الرسول همأخلاف أولئك فغير بدعما يصدرمنهم للرسول من الأدى والعميان اد دالا شنشنة من أسلافهم و كلاجاه هبرسول عالانهوى أنفسهم فريفا كذبواوفر بقاية تاون كه تقدم تفسسر انهى وجاءبلفظ يقتلون السله أما في البقرة ﴿ وَفَالَ الرَّغْشِرَى هَنَا ﴿ فَانْ فَلْتَ ﴾ أين جوابَّ الشرط فان قوله فريقا على حكايه الحال الماضية 📗 كذبواوفر يقايقتاون نابءن الجواب لان الرسول الواحمة لا يكون فريقين ولأنه لابحسن أن تقولُ أنَا كُرِمْتَ أَخِي أَخَالُهُ أَ كُرَمْتُ (قات)هو محدوق بدل عليه قوله فريقا كنه بواوفريقا

استفظاعاللقتل واسعضارا لتغك خال الشبعة لتعجب مهافاه الزمحنسرى ومحسن محيثه كونه رأس آمة والمعنى اسهر كذبوا فريقا فشا وفتاوا فريقا ولايقثلونه الامع التسكفس فاكتفى بدكر الفتل عن دكر التسكف بالعاهن مرماس على تسكفيب وريق ورادناس على التسكاد بالقسل ﴿ الله كُو (س) قان قلت أس جواب السرط فان قوله فريه اكد تواوفرية ابقتاد ن فات عن الجواب لان الربول الواحد لا تكون فريعسان ولاته لا يحسن أن بقول إن أكره مناخى أخالناً كره مد والملت هو محدة و في ودل عليب عواه عريقا كدبوا وفرية ابقتاون كانه فيسل كماجاه هررسول منهم اصبوه وقوله فريفا كذبوا حواب مستأنف لسؤال فاثل كيف فعاوا رسيلهم انهي (ح) قوله فان قلت أين جواب الشرط معي فوله كالجاءهم رسول سرطاوليس يسرط بل كل مدوب على الطوف لاصافتها الى المصدر المنسبك من ما المصدرية الطرفيه والعامل فياهو ما بأتى عدما المدكور موصلها من الفعل كموله كالصمت جاودهم بدلناهم كلا ألقوا فيهاسمعوا وأجهت العرب علىأنهلا بجرم ككاماوعلى بسلم بسمسها سرطافد كرأن قواه فريف كذبواسو عن الحواب ارجهن أحدهما فوله لان الرسول الواحدلا بكون فريف وليس كإد كرلان الرسول في هد التركيب لارادهاا واحدس المرادا لجنس الارى أمل ادا فلت لا أحصل ماطلع عم لا براد به واحد ل ابراديه الحس وأي عم طلع وادا كان المراد بهالجس القسم الى الفريعين فريق كف وفريق فتسل والرجة الثاني قوله ولايه لايحسن أن مول ال كرمساخي أعالنا كرممنعي الالاعدور تسديمه معوب فعل الجواب ليعوليس كإذكر لمذهب البصريان والكسائي أن دالشعاقر حسن ولمهمعه الاالدراء وحدوهما كاعلى مدرر سليران كالمرط والافلامرم أن بعتدر مذامل تعور للمحمدوب الفعل العامل في كالما علمه مدة. ول كالحشي أعالة كرمب وعموم صوص الدساء على دانا لام محر حصر واسامه عدم القموا على العال وحود والماصي أخر و در وهارا وسهوي والمصدرة بالثواج على العارا والتأجر عن والمدينة وا

يقتاونكا اله قيل كلاجاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقا كذبوا جواب مستأنف لسؤال قاثل كيف فعاوا برسلهمانتهي قوله فان فلت أين جواب الشرط سمي قوله كالجاءهم رسول شرطا وليس بشرط بل كلمنصوب على الظرف لاضافتها الى المصدر النسبك من ما المصدية الظرفية والعامل فياهو مابأي بعدما المذكورة وصلتيامن الفعل كقوله كلانضجت جاودهم يدلناهم كلا ألقوافها وأجعت العرب علىأنه لا يحزم بكارعلى تسليم تسميته شرطافذ كرأن قوله فريقا كذبوا بنبوعن الجواب اوجهين أحدهما فواهلان الرسول الواحدالا يكون فريقين وليس كاذ كرلان الرسول في هذا الركيب لايراد به الواحد بل المراديه الجنس وأي تعيم طلع واذا كان المراديه الجنس أنَّه سم الى الفريقة نفر نفي كذب وفر دفي فتسل ، والوجه الثاني فوله ولا تعليم أن تقول ان أكرمت أخى أخالنا كرمت بعني أنهلا يحو زتقد ممنصوب فعل البحواب علمه وليس كاذكر بلملحب البصر بإن والكسائي ان ذاللجائز حسن ولمعنعه الاالفراء وحدوها كلعل تقدر تسليمان كلنسرط والافلامازمأن بعتسفر جنابل يجوز تقديم منصوب الفعل العامل في كلاعلم فتقول في كاجتنى أخالة كرمت وعوم نصوص العويين على دالثلام محبن حصر واماعيب تقديم المفعول بهعلى العامل وماتحب تأخره عنه قاثوا وماسوى ذلك مجوز فمه التقديم على العامل والتأخير عنا ولمصسو اهلى الصورة ولاد كروافها خلاه فعلى هذا الدى قررناه بكون العامل في كلافوله كذبوا وماعطف عدمولا مكون محتوف وقال الحوق وابن عطمة كلاطر ف والعامل فيه كذبوا ﴿ وَقَالَ أَبُوالِهُمُاءَ كَذَبُواجُوابِ كُلَّا انْهِي وَجَاءَبِلَفَظ مِنْتَاوِنَ عَلَى حَكَانَة الحال الماضة استفطاعاللفتل واستحضار الثلث لحال الشدم للتعجب نها عاله الرمخسري وعسن مجته أيضا كونهرأس آيه والمعنى انهم مكدبون فريقافه ط وهناوا فريماوله الامم الشكف رساها كتني بد كرالدمل من د كرالتُ يكدر بأي اقتصر ناس على سكد ب فر دف وراد ماس على التيكديب القائل ﴿ وحسواأن لا نكون فسه فعه واوصموا تمال الله عليم كوفال بي الانباري ولب في قوم كانوا على الكفرة. ل البعدة قال عب الرسول كذبوره سياو حسد اقتموا وصعو المحاسبة الحريثم بأسالة علههأىء رصهبالتو عبارسال الرسول صلى اللهندلب وسؤوان لمرشو يوانم عموا وصعوا كتسر مهرلاتهم لم معدموا كليد على حلاقه التهير والعبه ترفي وحسبواعاً يدعل بني المرائسل وحد بانهم سنبه اعتزاز عمالمهال الله حال كذبوا الرسل وقباوا أو وهوع كونهم أنذاء الله وأحداءه فأنفسهموا مهملاعسهم المارالامعدار الرمان الدي عبدوافيه العجل وأمدادا يتعلمه بطول الاعمار وسعةالأرزاق أووفوع كون الحملايدخاباالاس كالهودا أوصاري وأنفسهم واعتمادهم امتباء البسع على سريعه وسي فسكل من ما هيمن رسول كديوه وقتاوه حسافوال والمسهما الانتلاء والاختيارج فميل في الدسانالمحط والرياء وهو الطاعون أوالمثل أوالعداوم أوصير الحال أوالعمل والضعادع والدمأ والته وفتال الحارس أو محتوعماد كر أقوال عابيه ير وفيل في الآح ضالاهنصاح على رووس الاسهادأوهو يوم الفياء فوسدية والعداب بالناروا لخاود تلايه أقوال پوقيل الفتنة ما فالهم في الله ماوى الآخر موسدان وصلتها مسده فعولي حسب على مذهب سبويه يه وفرة الخرمان وعاصرواس عاص مدت ون تكون ارالياصيه أهمار عوهو على الاصل اد حسب والأفعال لي في أصل الوصع لعبر المدور يدوفراً الصوبان وحره برفع النون وأنهي المحتفاس التقياء واسمهاهم المأن محمدون والجلم لمفيدق وضع الحمر رل الحسبان في

وحسبوا ألا تكون فتنته قال إن الانبارى نزلف فى قوم كانوا على الكفرقيسل البشة فلما بمشرسول الله على عليموسلم كانوه دفيا وحسدا فإفصوا وصعوا بجانبه الحق يؤم تاب الله علم ﴾ أى عرصهم وان لمتو بوا

تكون فلتق موضعة النوق كالمالغ اوان الد ونات معمولي خست فتبواعن النظرف دلاثل أخن ومعوا عن ساع الآبان الالهنة ثم مان الله غلير ببعثتميني علب وبالم عجدعات لسلام وتبع ناس مهرعيسي ومحدا عليما السلام وكثيرك بدليد الممرق مموا أوفى عوالان فيهمن آمن بالنسان المدكورين والقدكفر الدي قالواك الآبة تقدم تفسيره أدما لحلة مستوفى فأول السورة ﴿ وَقَالَ الْمُسْجِ ﴾ الآيةرد سابى عليم مقالهم بقول مزيدعون الالمتف وهو عيسى عليه السلام أنهلا فرق بينهو بينهمفي انهم كلهم مرووب وأمرهم بأخملاص العبادة له ونبه على الوحف الموجب للعبادة وهو الربوسة وفي ذاكأعظم دلس علهم في فساددعواهم وهوارث الذى يعظمونه ويرفعون فدره عاليسله ردعلهم

مقالتهم وهذاالذي ذكره

الأغراج الأول وخاهرومسيني فبزواو جيبق كووا يبرفزسهم والحر ويسمنوا واجتاف وفالشحاعة والتهريفة عبني عليه السلاموة الشحاعة بمثاهد فيل القاعلية وسل فارقه الاول في دارار كرياد بعني وعيسى عليها اصلاه والسيلام ولتوفيق كثير منه فلاعان والثاني فيربال رسول القصلي الدعلموسلم آمن جاعة مواقع الكثير متهرعلي كافر فزيها وغش الأول عبادة المحل مالتو به عنه م الساق بعلب الرو بنوهي عمال غير معقول في مستعلب الشرك ال عندري حرياعل منحبه الاعتزالي في إنكارزوية القيسالي ، وقال القفال في سورة بني اسرائيل ما معورُأن مكون تفسرا لهام الآبة ، وقبل الأول بعدموسي ثم تأب علهم ببعث عيبيي والثانى البكفر بالرسول والذي يظهرأن المنى حسب بنوا سرائيل حيثهم أبناء الرسل والأنبياء أنالأ يتاوا اذاعه والته فعنوا المتسالي وكنيعن العنبان بالعني والصعبثم تأب المعليم اذكت بهزالفينة وجوعهم عن المصدالي طاعبة الله تمالي ولدى بالمسى لانه أول مانسوس المعرض عن الشرائع أن لابيصر من أنامها من عندالله تماو أبصره لرسمع كالممه فغرض فرالسم عن كلامة ولما كالواقيل ذاك على طريق المدارة معرض لهم المثلال أسب القعل المهرواسية لم ولم يأت فأعساهم الله وأصمهم كإجاء في قوله أولئك الدين طب م الله على فسأو جم فأصمهم وأهمى أبمار حراذها فمن لمتسبق لهجداية وأسندالفعل الشريف الى الله تعالى في قوله ثم تاب الله عليهم لم بأت ثم تابوا اظهارا للاعتناء بهم ولطفه تعالى بهم وفي العطف بالفاء دليل على أنه يعقب الحسبات عميانهم وضلالم وفي المطف شردليل على أنهم تدادوا في الصلال زمانا الى أن تاب الله عليهم و وقرا الضهرواين وثأب بضم المسين والساد وتعفيف المم من عوا وتعري ركالرجل وأزكه وحم وأحمولا بقال زكه انتمولاحه الله كالابقال عيته ولاصممتموهي أفعال حامت مبنية الفعول الذي لمرسم فاعله وهى متعدية ثلاثية فاذابنيت للفاعل صارت قاصرة فاذا أردت بناء هاللفاعل متعدية أدخلت همزة النقل وهي وعفريب في الأفعال، وقال الزمخشري وعموا وصموا بالضم على تقدير عاهم الله وصعهم أى رماهم بالعمى والصعم كإيفال نزكته اذاضر بتعبالنس زلا وركبته اذاضربته تركبتك انهى وارتفاع كثيرعلى البدل من المضمر وجوروا أن يرتفع على الفاعل والواو علامة الجمع لاضمير على لغةأ كلوني البراغيث ولامنيني ذلك لقلة هذواللغة يه وقيل خرميد أعدوف تقدره همأى العمى والصم كثيرمنهم و وقيل مبتدأ والجلة قبله في موضع الخبر وضعف بأن الفعل قدوقعمو فعهف الابنوى بدالتأخير والوجه هوالاعراب الاول يه وقرآ ابن أبي عبلة كتيرامهم بالنصب والقهصير عابعماون كوهسة افستهديد شديدوناسب خترالآية مهذه الجله المشتملة على بصراد تقدم فبله فعموا ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيم اس مريم ﴾ تقدم شرحه ما الحلة وقاثاو ذالتهم اليعقو بيةزعموا أن الله تعالى تعلى ف شخص عيسي عليه السلام ﴿ وَقَالَ المسيم يابني إسرائيل اعبدوا اللهربي وربكم كه رد الله تعالى فالتهم بقول من بدعون الهيت وهوعيسي أنهلافرق بينهو بينهم فيأنهم كلهمم بوبون وأحرهم باخلاص العبادة ونبدعلي الوصف الموجب

A CHARLES AND A SECOND

تعالى عنه هوءتك والمجتابه بنفر ؤوته ولاده اهن بهوهو قول السياله هشريني المعمودة وفي زوابة بالمعشر الشعوب قوهوا

المقروبة بالمرافق والمراجع والمرافقة والمنطقة والمرافق والمرافق والمرافقة وا

فلاباعتراه ولامون ياء عبدان الأوق الأحوة وعنقل أن تكون من كلام القنعالي أخبر بأجييطلبوا وعللواغن الحق فيأمر عيبى وتفولم علته فلا تأصر لمه إلق كقرالان فالواان الشنالث تلاتك هولا معرا للكانب من النماري القائباوري بالتثلث وظاهر فيوله ثالث ثلاثة أحدا لمة ثلاثة. قال المقسم ون أرادوا مذلكأن اللهوعيسي وأمه آ لهة ثلاثة و مؤكده أأنت فلت الناس اتعذوني وأتبي الهينمن دون القساائعة اللهصاحية ولاولدا آني كون لهوال ولم تكناله صاحبة مااتمعنداللهمنولد وماكان معهمن إله وحكى لمتكلمون عن النصاري أنهم يقولون جوهرواحد ثلانة أقانيم أبوأمور وح قدس وهذه ألثلاثة الهواحد كاأن الشمس تتساول ر ص والشعاء والحرارة

وهوالر فويهتوفي ذاكر وعلهم في فساده عواهم وهو أن اللين بعظيمو تهو ترهنون فدرية يرة عليه مقالتهم وهساء الذيء كراه يعالى عبدهوت كور في أيصلهم يحر وونه ولأ ونبه وهوقول المسير بالمضربني المصودية وقرروا يتيلمنكرا ليتعوب قوموا بثالك أي المى والمكرو علمى ومحضكم وإنهمن نشرك المهدفة ومالله عليه المحقومة والدارك الظاهر أنهس كالمالسيونيو واخل عب القول وما عظرره وسبء عن عبادته الأاغر أنوس عبد غيرالقينمة القداريس أفرده بالمبادة وجعل بأواء التار أن القلاسفر أن شرك به موقيل هوين كالزم القصال نستأنف أخر شال على سنل أوعيدو الهديد وفي الجديث المحيرمن جديث عتبان بن مالك عن رسول التفضل الله عليه وسلم أن الله حرم التاريخي من قال لا إله الآاللة يشنى والته وجهالله في وماللفا المانين أنسار في ظاهر وأنهمن كلامعيسي اخسرهم العمن تعاور ووشع الثيغ غيرموسعه فلاناصر اولامساعه فياافترى وتقول وفي فللشردع لم عمااتصاؤه في حقهمن دعوى أنه إله وأنه ظلم اذجع اواماهو مستصل في العقل واجبا وقوعه أوف لاناصر إهولا مجى من عداب الله في الآخرة و يحقل أن تكون من كلام الله تعالى أخبر أنهم ظامو اوعد لواعن الحق في أمرعيسي وتقو مم عليه فلاناصر لهم على ذلك ولقد كفر الذين قالوا إن الله الث الالة ع هؤلاء هراللكية من النصاري القائلون التثليث وظاهر قوله ثالث ثلاثة حد ٢ لهة ثلاثة عقال المفسر ونأرادوا بذائأن الله تعانى وعسي وأمهآ لحة ثلاثةو يؤكدهأ أنت فلت الناس اتعذوني وأتمى الهينمن دون اللهمان تعفد صاحبة ولاولدا أنى تكون له ولدولم تكن له صاحبة ما تعقد اللهمن ولدوما كان معهمن إله * وحَكِي المتكامون عن النصاري أنهم بقولون جوهر واحدثلاثة أقانيم أسوأ ترور و وقدس وهذه الثلاثة إله واحد كان الشمس تتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالأب الذات وبالاين السكلمة وبالروح الخباة وأثنتوا الذات والمسكلمة والخباة وقالوا ارنب الكامة التيهي كلام الله اختلطت يجسدعيسي اختلاط الماءبالجر أواختلاط اللبز بالماءوزعموا أن الأب إله والابن إله والروح إله والسكل إله واحدوها امعاوم البطلان ببدم ـــة العقل أن الثلاثة لاتكون واحد اوان الواحد لا يكون ثلاثة ولا بجوزني العربية في ثالث ثلاثة الاالاضافة لأنك لاتقول للشنا لثلانة وأجاز النصب فىالذى يلى اسم الفاعل الموافق له فى اللفظ أحد بن يحمى نعلب وردو وعليه جعماوه كاسم الفاعل مع العدد الخالف تعور ابع ثلاثة وليس مشله اذتقول ربعت الثلاثة أى صيرتهم بكأربعة ع ومامن إله إلا إله واحد كه معناه لا يكون إله في الوجود الامتصفا بالوحدانية وأكدفاك بزيادة من الاستفراقية وحصرالهيته في صفة الوحدانية والدرفع على البدل

وعنوابالاب الذان وبالابن المكامة وبالروح الحياة وأثبتوا الذات والمكامة والحياة وقالوا ان المكامة هى كلامالقه اختلطت بجسد عيسى اختلاطا لما يالخروا ختلاطا البن بالماء وزعوا ان الاب إله والابن الدوار وح اله والمكل اله واحدوهذا معلوم البطلان بميمة المقل ان الثلاثة لا تتكون واحداوان الواحد لا يكون ثلاثة ولا بحوز في العربية في المث الانفاظ المناف الانتفول نشت الثلاثة وأحاز النصأ حددن بعني تعلى و مله وردوه عليه هو رمان اله الااله واحد كهمعناه لا يصكون اله في الوجود متصفا يالوحدانية وأسحدقائيز يادتسن الاستعرافية ومصم الحينطل سُفة الوحدة انية والهرفع طى البعل من اله على الموضع وأجاز الكسائي انباعه على الفظ فيسر لأنه عيزز زياد تمن في الواجب والتقدير ومالة في الوجودالاله واحداث موصوف بالوحدانية لاتانى لهوهو انقد شالى يؤوان المينية واله قبل ان قسم محذوف والاكثر عجىء اللام الموطنة بمواب القسم المعذوف كقوله سالى لاتر وجنا الى المدينة ليضر من وقد تعدف الام فيكون التقديرة نما المرتبوا كاحدث في قوله وان المغفر لناوتر منا لندكون وما في قوله عياد ولون مصدرية تاى عن قولم أو (٢٠٠٣) موصولة تقديره عن الذي يقولونه وحدف الفمير العائد

من إله على الموضع وأجاز الكسائي إتباعه على اللغظ لأنه يجبز زيادة من في الواجب والتقدر وما إله فالوجودالا الهواحدا يموسوف بالوحدانية لاتانية وهوالله تعالى بؤو إن لم ينهوا عايقولون لمست الذين كفر وامنهم عذاب آليم كوأى بما يفترون ويعتقدون فى عيسى من أنه هو الله أو أنه ثالث ثلانة أوعده باصابة المذاب الالم لمرف الدنيابالسي والقتل وفي الآخو ما غلو دفي النار وهدم الوعيدعل الاستدلال بسبات المدون أبلاغاني الزجرأى هندا لمقالة في عاية الفساد بعيث لاتعتلف المقول فى فسادها فالبلك توعد أو لاعليها بالمذاب نما تبسم الوعيد بالاستدلال بسمات الحموشعلى بطلائهاوليسة الملام فيهجواب قسم محذوف فبلأداة الشرط وأكرما يحيءهذا التركيب وأم حعبتان اللامالمؤذنة بالقسم الحسأوف كفوله للى لم منته المنافقون والذين في هساو م مرض والمرجفون في المدينة لنفر ينك بهم ونظير هذه الآبة وان الم تففر لناور حنالكو تن من الخاسرين ومثلدوان أطعقوهم إنكم الشركون ومعنى مجىء انبعب راءدلس على أعقبل انقسم عدوف اذلولانب القسم لقال فانكم لشركون الدين كفروا أى الذين ستوا على هذا الاعتقاد وأفام الظاهر مقامالمضعراد كاناأربط عصل بقوله ليسنهم لتكر والنسهاده عليم بالكفرفي قوله لقد كفروللاعلام بأنهم كانوا بمكان والكفراد جعل الفعل فيصد الذين وهي تقنص كونهما معاومة السامع مفروغا من نبوتها واستقوارها فم ومن في منهم التبعيض أي كاثنا منه والربط حاصل بالضعير فكا تعقيل كافرهم وليسوا كلهم بقواعلى الكفريل قدناب كنبره نهمه ن النصرانية ومن أثبت أنمن تكون لبيان الجنس أحاز ذلك هناونغاره بقوله فاجتنبو االرجس ون لأومان ﴿ أَفَلَامِتُو بِونَ إِلَى اللَّهُ وِيسْتَغَفَّرُونَهُ بَهِ عَلَمَا لَطَفْ بِهِمُ وَاسْتَمْعَاءَ لَى التَّنصل مَن مُلْتُ المُقَالَةُ السنعاء بعدأن كرارعليم السهاده بالكفر والفاء فيأة الالعطف حجزب الاستفهامولا النافية والتقدم فألاوعلى طرغه الزمحسري نكون فدعطف معلاعلي فعلكا أنال تديرأ يتبتون على الكمر فلابتو بون والمعنى على التعجب من انتفاء توجه ومدم سمفارهم وهم أحدر الناس بدالثالان كفرهم أفيوالمكفر وأفضح فيسوء الاعتقاد فنعجب ن كولهملا يتو بون من هاا الجرم العظيم هوفال آلفراء هوادره بامدهاء الامر كقوله فهل أبد متهون به فال اع كان عمني الأمرلأن المعهوم من الصيعه طلب المبوع والحب علها فعماه تواوا الى اللاواسة مفروه من دسكم الفولان المنصيلان انهي وفال ال عطسه را وحسل وعلامه عصاضه الماهم على النو بهوطاب المغفرة التهي ومادكر وممن الحب والمعيينس على لتو به من حسب المع يالام وحست مداول اللفظ لأن أفسلاغبرمدلول ألاالي للحص رالحب يا والله تدو ررحميم و مديمالي على عدين

علىما ﴿ أُمِسْ الدِّن ﴾ اللامف جسواب قسم عدوف قبل أداة الشرط وأحكار مايعي وهادا التركب وقد مصبت ان اللام المؤدنة بالقسم المدوف كقوله تعالى لأن لم ينته الماعقون والذين في قلو بهبرمرض والمرجفون فاللسف لنغر يتلام ومعنى الذبن كفروا أي الذين نبتواعسلى هستنا الاعتقاد فاقام الظاهر مقام المغمسر اذكان الربط تعصسل بقسوله كميشهم لتكرير الشهادة عليم بالكفرفي قوله لقدكفر الآمه والاعلام بأنهم كانوا عكان من الكفر ادحمل الفمل في صله الذن وهي تقتضى كونها مصاومه للسامع مفروغامن نبوتها واستقرارهالمرومنفي منهمالتبعيض أيكاثنامنهم والربط حاصل بالضمير فكائنه فبلكافرهم وليسوا كلهمبقوا علىالكفريل

فعال كثير منهم عن النصراً بقومن أعث ان من تسكون ليبان الحسر أب دال هما مع أفلا شو فون الى مد هذا الماء مستخطئه والمستوان المستوان المستوا

من أله الااله واحد أثبت لهالرسالة يصورة الحصر أىماللسيحابن مريمشي يمانعيه النصارى من كونهالها وكونهأ حدآلهة ثلاثة بلهورسول مرس جنس الرسل الذين خاوا وتقلموا جاء باكيات من عندالله ﴿ وأمه صديقة ﴾ هذاالبناء وأبنة المبالغة والاظهر أنه من الثلاثي المحرد تعوسكبر من سكر و حو زأن کون بناس صدن لقوله تعالى وصدقت بكلمان ربها كافيل فأبي بكردمى الله عنه العديق ﴿ كَانَاماً كَلَانِ الطَّعَامِ عِدْ هذا تنبيه على معة الحدوث وتبعيم عن اعتقادما اعتفدته النصارى فرما من الالهية لأن من احتاح ألى الطعام وما يدعه من الموارص لم يكن الاجسما مركباهن عظمولحمو عروف وأعداب وأخلاط وغسر دلك بما يدل على أنه مصوع ولع مدر كتبره من الاجسام ﴿ انظر كيف نبين لهم الأبان ﴿أَي الاعلام ، ن الاداء الظاهرة على بطلان ما دنتدوه وه نا أمر للنبي صلى الآسلب وسلم وفي ضمن ذلك الأمر لاسه بالتظري ضلال هؤلاء ويعدهم عن ميول ماتهوا بملي

الوسفين اللذين بهما يعصل قبول التوبة والففران للحوبة والمني كيف لاتوجد التوبقس هذا الذنب وطلب المغفرة والمستول منسه ذاكمت خبالغفران التام والرحسة الواسعة لحؤلاء وغيرهم ﴿ مَاالْسِيمَ ابْرُمْسِ مِالْارْسُولُ فَمَحَلَتُ مِنْ قِبْلُهُ الْرَسْلُ ﴾ لماردعلى النصارى قولم الأول بقول المسيماعبدوا التعرى وربكموالثاني بقوله ومامن إله إلاإله واحداثيت له الرسالة بصورة الحصر أىماالسيم ابن مريمتن مماندعيه النصارى من كونه الهاوكونه أحدا لحة ثلاثة بلهو رسولمن جنس الرسل الذين خاوا وتفدموا جاءبا أياتمن عندالله كإجاءوا فان أحيا المونى وأبرأ الاكه والابرص على بدوفقد أحيا الصا وجعلها حية تسعى وفلق البصر وطمس على بدموسي وانخلقه من غيرذ كرفقه خلق آدممن غيرذكر وأنئى وفي قوله الارسول ردعلي البودحيث ادعموا كذبه في دعوى الرسالة وحيث ادعوا أنه ليس لرشده ، وقرأ حطان من قبله رسل التنكير ﴿ وأمه صديقة ﴾ هذا البناءمن أبنية المبالغة والأظهر أنمن الثلاى الجرداذ بناءهذا التركيب منهسكيت وسكير وشريب وطبيؤس سكت وسكر وشرب وطبغ ولايعمل ماكان سبنياس الثلاثى المتعدى كإيعمل فعول وفعال ومقعال فسلا يقال زبدنس بب الساء كاتقول ضراب ذها والمعنى الاخبارعنها بكارة الصدن ، قال بن عطبة و بعمل أن تكون، والتصديق و به مي أبو بكر المدين ولمريذ كرائز مخشرى غيرأ نهمن التمدين وهذا القول خلاف الغلاه رمن هذا البناءقال إنر مختسري وأمه صديقة أي وماأمه الاكيفض النساء المدفات للانداء للومان بهيفاء نزلتهما الا مازلة بشر بن أحدهاني والآخر صحاى فن أبن اشنبه على كأمر هماحني وصففوهما عالم وصف بمساثرالأنبياء وصحابتهم مأنه لاتمز ولاتفاوت ينهماو بينهم وجسن الوجوه انتهى وفيه تحميل لفظ القرآن ماليس فيمس ذال أن فوله وأمه صديفه لبس فيه الاالاخ ارشهابه فه كره المدى وجعله هومن بأب الحصرفقال وما أمه الاكبعص الساء المدعاب الي آخره وهكذاعاد ماعمل ألفاظ القرآن مالاتدلءليه يوفال الحسن صدفت جربل عابدالسلام لماأتاها كإحكى تعالى عنها وصدقت بكلمات ربها وكتبه ﴿ وقيل صدقت إ آمات ربهاو بما أخبر بدولدها ﴿ وَقِيلَ سَيْتَ بِذَلْكُ لمبالعتها في صدف حاله أم وصده ما في را مها مارمها به المبود ، ومل وصفها بمديقه لا بدل على أنهانبيداذهى رتب الأستارم النوم م عال معالى فأولئك عالقين أنم الله عليهم وف الندين والمصدقان ومن فللثأبو بكو العديق رحى اللهءت ولاياز ممن تسكلم الملائك كذرته والسوته فقد كأسالملائكة قوماليسوا بأنبياء لحديث الثلامة الأفرع والأعى والأبرس و كاناك سرم هركانا بأكلان الطعام وهذا تنبيه على مذاخدون وتبعيد عمااعتند مه النداري فيماه ف الالهبه الأن من احتاحالى الطعام وماينبعسن العوارصلم بكن الاحمما صكباءن عظم ولخم وعروف وأعصاب وأخسلاط وغبرذلك وهويمايدل على مصنوع مؤلف مدبر كغيرمين الأجسام ولاحاجه بدعو الي قولهم كانابأ كلان الطعام كناه عن خروجه وأن كان فدفاله جاعنهن المفسرين وانماداك نديد علىسان الحمدوب والحاجة الى التدنى المفتهر اليه الحيوان في فيامه المردعنه الاله قلمالي وهو يطعرولايطيم وأن كان يازمهن الاحتياح الى أكل الطعامخ وحدفابس عصودا من االفظ مستعار الدفاك وهسف الجله استمال اخسار عن المسيم رئمه منهم كافكر ناعلى سات المدور وانه ماه شار كان للناس في ذلك ولاه و ضحافاه الجال من آلاه راب في أفظر كيف تربين لهم الآباب كا

فالكرجانكرها اعجب وقل أصدون، الأبقل كان المنزا كهد الله شعمر القول والاعتقادعاءا غتر بقوله وهو السعيد ماى الس لأقوافكم المليماء تقادكم وماانطوب عليه نياتكم وفي الاخمار عنيه تعالى مائين المفتين تهديد ووعسد على مانقولونه ومعقدونه وتضمنت الآبة الانكارعليه حست عبدوا من دولة من هو متمقب بالمجرعن دفع ضرأوجلب نفع قيل ومن حرت عليه مادلاسمعفها ولانعلم لجذر أن لانعب كنف وقد تركواعبادةالقادر على الاطبلاق السميع للاصوات العلم بالنيات ¥ قليا أهل الكتاب لا لاتفاوا كيظاهره تداءأهل الكتابالحاضر ينزمان رسول اللهصلي الله علمه وسلمويتناول منجاء بعدهم ولماسبق الفول في أباطمل البهود وتلى بأباطسل النصارى جعالفر بقان

أي الاعالام من الأدلة التفاهر وهل تعالان بالعنقد ودوهذا أخرالني صلى الصعليدوسارولي ضفن دقال الأمرالات في منازل مؤلاء و بعدم عن قبول مانهم اعليه في تمانظ أي وقب كون إ كرر الأخر بالنظر لاخت افي المعلى لأن الأول أكر بالنظر في كويفتها في ويهرهم الناب وسها عنت لانقع معهالس والأمر الثاني هو بالنظري كونهم يصرفون عنى الشياع المقي والمها أوقى كونهم فليونماين لحمالي الضدمنه وهدان أمر العجس ودخلت ماترانحي مارة بالمتعدي كالمعتقد العجبسن وضيوالآيات وتبينها تمنظر في حالمن بينسله فيرى اعراضهم عن التيان المناس نوضعهالأنه مارمس تدييها تينها لهموالرجوع البهاف كومهمأف كواعنهاأعجب وفل المبتونيقي ووي الله علا علا ألك ضرا ولانفعا كولما بين تعالى وليل النقل والعقل انتفاء الالهية عن عيشي وكان فذنو عدهم ثماسينه فاخالتو بةوطلب الغفران أسكر عليه ووبخهم من وجه آخر وهوا هجره وعبم اقتداره على دفع ضررو جلب نفع وانسن كالالالف عن نفسه وي أن لا عاض عشكم والخطاب النصاري تهاهم عن غيادة عسى وغره وان مايعبدون من دون الله مساوين في العجر وعدم القائرة والمعنى مالاعال المكما يصال خبير ولانفع و قبل وغير عاتبيماعلي أول أحواله إذ مرتعلبة أزمان عالة الحلالا وصف العقل فهاوين هذه صفته فكيف تكون الها أولأنهام بممة كا فالسيبو بهومامهم تقع على كلشئ أوأر بديماعيد سندون القدعن يعفل ومالا يعقل وعبر عاتعليها لغيرالعاقل اذأ كثرماع بسن دون الله هو مالا يعقل كالأصنام والأوثان أوأريد النوع أى النوع الذيلاعلة لكمضرا ولانفعا كقوله فانكحواما طاب لكممن النساءأى النوع الطب والمأ كان اشراكهم بالشنف من القول والاعتقادياء الخير بقوله ﴿ والله هو السميع العلم ﴾ أي السميع لأقوالكم العليرماعتقادكموما انطوت عليه نياتكم وفي الاحبار عسه مهاتين الصفتين تهديد ووعيد على مايقو أو زه و يعتقد ونه وتضعنت الآية الانكار عليم حيث عبد وامن دونهمن هو متمضبالمجزعن دفع ضررأ وجلب نفع قيل ومن مرت فعليه معددلا يسمع فيها ولايط وتركوا القادر على الاطلاق السمسع للرصوات العليمالنمات إفل يأهل الكتاب لاتفاوا في دسكم غير الحق كه ظاهر ونداء أهل الكتاب الحاضر بن زمان رسول الله صلى الله علب موسارو بتناول من جاءبعده ولماسبق القول فيأباطيل الهودو أباطيل النصارى جع الفريقان في النهى عن الغاوي في الدينوانتُصبِغيرا لحقوهوالغاو الباطلوليس المرادبالدين حتَّاماهم عليه بلالمراد الدين الحق الذي جاء به موسى وعيسى و قال الزمخشري الغاو في الدين غاوان غاو حق وهو أن معص عن حقائقه ويفتشعن أباعدمها نيه ويجتهم في تعصيل حجب كالفعل المتكامون من أهل العدل والتوحيدوغاو باطلوهوأن بجاوز الحقو بتعداه بالاعراض عن الأدلة واثباع الشب كالمفعل أهلالاهواء والبدعانتهي وأهل العدل والتوحيدهم أغة المعزلة وأهل الاهواء والبدع عنسده هم

فى النبى عن الغلو فى الدين وانتصب غير الحق على معنى غاو غير الحق وهو الغلوالباطل وليس المرادهنا بالدين ماهم علسه بل المرادالدين الحق الذىجاء بعموسى وعيسى عليهما السسلامومن غساو اليهودإنسكار نبوة عيسى وادعاؤهم فيسهانه لغية ومن غاو النصاريماتقاسمين اعتقاد بعضهم فيهائه اللهو بعضهم الهأحد آلهة ثلاثة

خروجتم القاهر وها العمومين علاقاعية الم ذاله ويؤيد العموم قوقة بعيرة إلى على إخال داود ومسى في من م داود بالنشة ال الهو دوعيسي بالنسة الى النماري والمن الدن كفر والدقال وعباس لعنوا كل لبيان لعنواعليعها دوسي في .. التوراة وعلى عبانداوود فيالزبور وعسلى عهد عسى في الاتعسال وعلى عيدرسولالله صلى الله علىه وسلف القرآن ولعن مبنى للفعول حذف فاعله فيه زأن كون الله و معوز. أنكون الفاعل غسره تعالى كالانساء والافسح أنه اذافرق متضمنا الجزأين اخترافظ الافردعل لفظ التثنية وعلى لفظ الجسع ولذلك ماءعلى لسان مفردا ولم رأت على لساني داود وعسى ولاعلى ألسن داود وعسي فاوكان المتضمنان غيرمفترقين اختير لفظالجع علىالتثنيةوعلى الافرادنحو قوله تعالى فقد صغت قاو سكاوالم ادباللسان هنا الجارحة لااللعبة أيأن لناطق بلعنهم هولسان داود

ن الكر الحق فالتعوم في ولا تنبعو الجواء فو مقايضا ولم فتل وأضاق كالراوضاوا عن عواء المبيل فحولاه الفوجر أسائل البودواليماري صاوا في الفسيد وأضارا مناوا عناوهوا لسبيل السؤي الذي هووسط وبالقاس وحرها فلاافراط ولاتفريط وأسعتنل خناز وترقسل الخطاب للنفاري وهوخاهر كلاء الاعشري فال تنصاوا من قبل هم أعمر في التصرابة كالواعلي المثلال فيهان مبعث الني صلى المعمل موساروا مراوا بورو بغو اهليه مروش استمط تجب والخاط بجر النماري الدين غاوا في هيسي والقومال بنهي النماري عوراتها وأهوالم والني دعا اليعاما التكومل أن الساري ف علوهم ليسواعلي هوي بني اسر البسل بل هي في الضاء الاقوال وابما اجتمعوا في اتباعه ومعرافهوي عالاً بة عنزاة فوالسلن تاومه على غوج منه والطريقة طريقة فلان عبله باستر قداعوج توعامن الاعوجاج وأن اختلفت وازله ووصف تعالى البودياتهم شاوا قدعاوا شاوا كثيراس أتباغهم ممأ كالأمر بتكرار قولة وضاواعن سواء السسل ودهب معض المتأولين الى أن المنى باأهل الكتاب من النصارى لاتتبعوا أهواءه ولاءالهو دالذين ضاوان قبل أي ضل اسلافهم وهم قبل بجي يحدصلي الله علىموسل وأضاوا كثيرام والنافقان وضاوا عروسواء السيل الآن بعدوضوح الحق انهي ولا ماجةلاخراج الكلامين ظاهره من أنه نداء لأهل الكتاب طاثفتي المودوالنصاري وأن قوله ولانتبعوا أهواءقومهمأسلافهمةان الزائغ عن الحق كثيراما يعتذرأنه على دين أبيموطر يقته كما قالوا اناوجدنا آباءناعلى أمةفنهواعن اتباع اسلافهم وكان في تنكير فوم تعشير لهموماده بالبه الزعشرى تطميص لعمومهن غير داعية اليه وماذهب اليه اسعطية أيضا تخصيص وتأو مل بعد فيقوله ولاتتبعوا أهواءقوم أنالمراد مهالمود وأنالمني لاتكونوا على هوى كإكان المهود غلى هوى لان الطاهر النهي عن اتباع أهواء أولئك القوم وأبعد من ذهب الى أن المنلال الأول عن اله ووالثاني عن طريق الجنسة ولعن الذين كفروامن بني اسرائيل على لسان داود وعيسي ابن مى م كوقال اس عباس لعنو اتكل لسان لعنو اعلى عهد موسى في التوراة وعلى عهد داود في الزيور وعلى عيد عسى في الانصل وعلى عهد محد في الفرآن ، وروى اين حريج أنه اقترب بلعنتهم على لسان داود ان مسخوا خناز بر وذلك أن داودم "على نفروهم في بيت فقال من في البيت قالوا خناز برعلى معنى الاحتمال ، قال اللهم خناز برفكا تواخناز برثم دعاعيسي على من افترى عليم وعلى أمه ولعهم * وروى عن ان عباس لعن على لسان داودأ محاب السنث وعلى لسان عسمي الذين كفر والملائدة * وقال أكثر المفسر بن أن أهل أيله الماعدوافي الست قال داود الليم العنهم واجعلهم آبة فسخوا فردةولما كفرأ محاب عيسي بعدالمائدة قال عسى الليه عدسم كفر بعسما أكل من المائدة عداما وتعديده أحدامن العالمين والعنهم كالعنت أحجاب السبت فاصبصوا خنازير وكانواخسة آلاف رجلمافهم امرأة ولاصي ، وقال الأصيروغيره بشرداودوعيسي بمحمدصلي الله عليه وسلولعنامن كذبه ، وقسل دعوا على من عماهما ولعناه ، وروى أن داواد قال اللهم ليلمسوا اللعنةمثل الرداء ومثل منطقة الحقو ين اللبم اجعلهم آية ومثالا خلقك والظاهر من الآية الاخبارعن أسلاف اليهودوالنصارى انهسم ملعونون وبناء الفعل للفعول يعقل أن يكون الله تعالى هو اللاعن لم على لسان داودوعيسي و يعقل أن يكو ناه اللاعنان لهمولما كانوا متصحون بأسلافهم وانهم أولأدالأنبياء أخبروا ان الكفار نهسم ملعونون على لسان أنبياتهم واللعنةهي الطردمين رحسة الله ولاتدل الآية على اقتران اللعنة عسنه والأفصح انه اذا فرق منضما الجزئين اختبر الافر ادعل لفظ التننية وعلى لفظ الجرف كالماث على لسائب مفر داولم بأت على لسائي داود وعسى ولاعلى ألسنة داودوعسى فاوكان المنضان غيرمتفر قين اختير لفظ المعلى لفظ التنبة وعلى الافر ادتعوقو له فقدصعت فلوبكا والمراد بالسان هناالجار حةلا اللغة أي الناطق بلعنتهم هو داودوعيسى إذاك بماءموا إأى ذاك اللعن كال بسبب عصيانهم وذكر هذا على مبيل التوكيد والافقد فهمسب اللعنة باسنادهاالى وتعلق بهاار صف الدال على العلية وهو الذين كفروا كاتقول رجمال الى فعلمان سعبه الزنا كالانالان سعبه الكفرولكن أكديذ كره ناسة في قوله ذاك عما عصوا يدوكا تواستدون كيعفل أن مكون معطوفا على عصوا فيتقدر بالمدر أى و بكونهم بعتدون بتجاوزون الحمد في العمسمان والكفر وينتهون الى أقصى غاياته و عقل أن يكون استئناف اخبارمن اللهبانه كانشأتهم وأصرهم الاعتداء ويقوى هذاما جاءبعه كالشرح وهوفوله بإكانوا لايتناهون عن منكرفعلوه كج ظاهره التفاعل بمنى الاشنراك أىلابنهي بعضهم بعضاوذاك انهسم جعوا بين فعل المنكر والتجاهر به وعدم النهى عنسه والمصية اذا فعلت وفدرت على العب منبغي أن بسترجاهن ابتلى منكم بشئءن هسله الفاذو ران فايستنرفاذا فعلت جهارا وتواطؤا على عسدم الانكاركان ذلك تعريضًا على فعلها وسبام مرا لافشائها وكذبها به قال الزعمة ري (فان فلت) كيفوقع تولدُ التناهي عن المنكر نفسيرا للعدية (فلت) من قبسل إن الله تعالى أمر بالتناهي فكان الآخلال بممصية وهواء تداءلان في التناهي حساللفساد وفي حديث عبدالله بن مسعود عال عالى سول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ادخل النقص على بني اسرائيل كان الرجل يلقى الرحل وتول الدندا ادر الله ودعماده عوانه الاعمالك م لقاء من الغدوهو على طاله فلا بمعدلك أل كون أكيله وسرب ومعيده فالمأفعاوا ذلك صرب الله ماوب بعض يم مرأ لعن الذين كفرواه زبني اسراشل الآية الى دوله هاسعون تمقال والله لتأمن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخسف علىمه الظالم ولتأطرنه عرس الحق اطراأ ولمصرب الله مساوب بعنكم على بعض ولماهنكم كالمنهم أخرجه الدونسي ومعنى لتأطر نه لدديه يه وقيل النفاعل صابعني الافتحال بقال انتهى عن الأمروتناهى عمادا كصعد كالمول عباوروا واجنوروا والمعي كانوا لاعسون عن منكر وطاهر المكرأنه عدمهان فيصلح اطلاقه على أى مسكر قعاوه م. وقبل صيد السامات يوم السبب * وقيل آخذالونا في الحكم ، وقيل أكل الربا وأعان السحوم ولاده حال ماهي عما فعل فادا أن يكون المنى أرادوا مله كارى آلات أمارات المسوو آلانه نسوى وم. أفذ كرواما أن كون على حسة مناص أي معاوده مكر أوسل منكر عاليس ما كانوا ، وهاو ن يو دمانا صدر عنهسمون ومل المنكروعدم ناهم عسه يه وعال الرمخ سرى دمجيسه ن سوء فعلهدمو كدا لذاكبالقسم فياحسر باعلى المسادي في اعراصهم عن باب المناهى عن المكروف عماسم مكانه س ماد الاسلام في عن مع مايناو ن من كماب الله وماقيده في المبالعات في هذا الباب اسه يدووال

وعسى إذاكما عصواك أى ذلك اللعن كائن بسب عصباتهموذ كرهدا على سسل التوكيدوالافقدفهم سب اللعنة باسنادها الى من تعاقبها الوصف الدال على العلب وهو الذين كفرواكما تفول رجم الراى فيط أن الرجمسية الزنا كذلك اللعن سيبه الكفر ولكن أكد مذكره ثانية في قوله ذلك عاعصوا وما مصدرية في فوله عاعصواأى بعسائهم وكونهم ويحوزان كون احباراهن الله تعالى ان شأنهم الاعتداء ي كانوا لايتناهون الآية طاهره التفاعل معنى الاشراك أي لابهى بعضهم بعدنا ودلك أمههم حعوا بان فعسل المذبكروالتباهر بهوعهم النهى عنسه والمعصمة اذا فعلت وفدر سعلى العبد بأسغى أن يسسنبر مهامين ابذليمنكم بنيئ منهده الفاذورات فلستر دادا فعات حياراوتواطؤاءلي عدم الاسكار كان داك تصريضا على فعلماوسما مد الافسائها كه ا

﴿ نرى كثيراسه الآية النفاهر عودالضعير في مهم على بني اسرائيل وقال مقاتل كثيرامهم من كان بعضرة وسول الله صلى الله عليه وسلم يتولون الكفار وعبدة الاوثان والمراد كعب بن الاشرف وأصحابه الذين أستجاشو المشركين على رسول القصلى الله عليه وسلم وعلى هذا تكون ترى بصر بة ويحتمل أن تكون من روية القلب ف أن سخط القه عليم كالآية قال الزغشرى في قولة أنسنط أنه الخسوص بالنم وعله الرفع كانه قبل لبئس ذادهمالي الآخرة سخط الله عليم والمني موجب سخط الله عليم انتهى ولا يصح هذا الاعراب الاعلى منهب الفراء والفارسي في ان ما موصولة أوعلى ملحب من جعل في مأس ضميرا وجعل ماتميزا عنى شيأوقدمت صفة المميز وأماعلى مدهب سيبو بهفلايستوى ذاك الاماعنده اسم تأم معرفة بعنى الشيروا المهتمده صفة للخصوص المفدوف والتقدير ليس الشيئن فست لم أنفسهم فيكون على هذاأن سفطف موضع رفع محنوف أي هوأن سفط وقال ابن عطية وان سفط على البدل من الخصوص المحذوف أوعلى انه خبر مبتدأ (081)

في وضع رفع بدل من حذاق أهل العط ليسمن شروط الناهى أن يكون سابا من المصية بل ينهى العصاة بعضم بعضا مااتهى ولايصيحا اسواء كانتماموصولة أم تامة لأن السعل ععل محسل المسدل منه وأنسخط لاععوز أن كمون فاعلا لبأس لأن فاعسل بئس ونع لا يكون أن والفعل وقيل أنسخط فيموضع نصب بدلاء والضمير الحنفوف فيقلمت أي قست كا تقول الذي خربت زيدا أخسوك ز يدخر بنه زيدا وفيل على اسقاط اللام أي لأن سضعا

€ llec >

(س) أن سخط هو الخصوص بالذموعله

الله تعالى وترى كثيرامهم تولون الذين كفرواك الظاهر عودالضعير فيمنهم على بني اسرائيل فقال قاتل كثيرامنهم هوون كان معضرة الرسول صلى الله عليه وسليتولون الكفار وعبدة الأوبان والمرادكعت فن الأنبرف وأصحابه الذين استجلبوا المشركين على الرسول وعلى هذا مكون نرى بصرية وععقلأن تكونمن رؤية الفل فصعل أن برادأ سلافهمأى ترى الآن إذ أخبرناك ، وفيل كثيرا مهممنافقو أهسل الكتاب كأنوا يتواون المتركين ، وفيسل هو كلام منقطعمن ذكربني اسرائيل عنى به المنافقون نواوا اليهودروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد ولبأسمافةمت لهمأ نفسهمأ نسخط القعلهم تقدمال كلامعلى عراب مافال ازعشرى في قولة أنسخط اللهانه هوالخصوص بالذم ومحله الرفع كالمنه فيل لبئس زادهم الى الآخرة سخط الله عليهم والمعنى، وجب سخط الله عليهم انتهى ولا يصح هذا الاعراب الاعلى مذهب الفراء والفارسي في ان ما، وصولة أوعلى، فدهب، ن جعل في بأس ضعير اوجعل ما تدير اعمى شيأ وهذمت صفة العبير وأماعلى مذهب سيسو به فلابستوى ذلك لان ماعنسه واسم فأم معرفة عمني السي والجلة بعده مسفة للخصوص المحذوف والتقدر لبلس التئءئ فتمت لهمأنفسهم فيكون علىهذا أنسخط القهفي موضع رفع بدل من ماانتهى ولايصع هذا سواء كانت موصولة أمنامة لان البدل يعل محل المبدل منهوأنسخط لا يجوز أن مكون فأعلالباس لان فاعل نعرو بأس لا يكون أن والفعل ، وقيل أن سخط في موضع نصب بدلاه ن الضمير الحدوف في قدّمت أى فدّمت كاتفول الذي ضرب نديدا

« وقال بعض الأصوليين فرض على الذين يتعاطون الكؤس أن ينهى بعضه بعضا واستدل بهذه

الآبةلان قوله لايتناهون وفعلوه يقنضي اشنرا كهم في الفعل وذمهم على ترك التناهي وفي الحديث

لايزال العنداب مكفوفاعن العبادمااستر واعماص الله فاذا أعلنوها فؤينكروها استعفواعقاب

أخوك تر يدص بتعزيدا ، وقيل على اسقاط اللام أى لان سخط ﴿ وفي العداب م خالدون ﴾ [ارفع كا "، فعل بنس زادهم الىالآخرة سخط الله عليم والمعنى موجب سخط الله عليم انهي (ح) لايصيرهـ أنا الاعراب الاعــلي. أ.هـب الفراء والفارسي فيان ماه وصولة أوعلى مذهب من جعمل في أس ضعيرا وجعمل ما تمييزا عمي شأ وقدمت صفة للفيز وأماعلي مذهب سيبو يه فسلا بستوى ذلك لان اعتسده اسم نام مصرف عنى الشي والجله بعسده صفة للخصوص المحذوف والتقسدير بلس النئء والمسمل لمسرأ نفسهم فبكون على هذا أنسخط في موضع رفع على البدل من الخصوص المحلوف أوعلى أنه خبر مبندامحدوق أي هوأن سخط (ع) وأن سخط في موضع رفع بدل من ماءانهي (ح) لايصح هذا سواء كانت ماموصــولة أمناه والدالدل عدا محل المسدل منه وأن سخط لا يجور أن يكون فاعسلاليش لان فاعل يس ونسم لا تكون أن والفعل ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ إِلَّا إِينَ كَانَ المُرادِيقُولُهُ تَرَى "كثيرًا مُنْهِأُسسلافهمالني واودوعيسىعليهما السلام أو معاصرى الرسول فالنبي هويجد صلى المفصليه وسلموالذين (٩٤٧) كفروا عبدة الأوثان والمعنى ولوكاتو المؤردون إعماما خالمسا عبريقاق ادموالاهالكفار

كماد كرماقاتموا الىالآخرةرادا ودمه بأبلع الدمد كرماصاروا اليهوهو العداب وانهم حالدون فيهوأته تمر فسخط الله كاأن السحط عمره العصيان ي ولو كابوا يومدون مالله والسي وماأ رل البه مااستنوهم أولياء كا الكان المراديه وأهترى كثيرامهم أسلافهم فالسي داود وعسى أومعاصرى الرسول والسي هو محدصلى الله عليه وسلروالدس كمرواعد والأونان والمعى لوكانوا نومسون ايماما مالماعير بعاق ادموالاه الكمار دلسل على البعاق والعااهر في صمير كانوا وصمير العاعل في ما عدوهم أنه بعودعلي كبيراميهم وفي صعير المعمول أنه بعود على الدن كعروا جروه اللعمال وحها آحروهوأل مكون المعيوار كان هؤلاء المتولون من المشركين يؤممون القو عحمد صلى الله عليه وسلمااتحه عمحولاء اليهوداولماء والوحه الأول أولى لان الحديث اعاهو عن دوله كميرا مهم ومعود الصائر على نسو واحد أول من احملاقها وحاء حواسا ومعيا انصير لام وهو الأوصح ودحول اللامعد معاسل محوقوله

لوأن العربعطي ماده ش به الماطفر ب الدساء مرون يه ولكن كثيرامهم ها مول ك حص الكبير بالعسق اد فهم فلسلة دام والحسرعهم أولا هوالكمير والصائر بعدمله ولس المعي ولكن كسرام والثالك يرولك مااطال أعمد ملعطه وكانمن وصع الملاهر ءاوطه موضع الصمدير ادكار والسيام تكون مااعه دوحم اولياء واكمم المعون موصع التأاهر موصع هداد

و عما خروال الث لمه اخره الراسعة أوله موله ١١٠ الداس ،

دليل على المان والطاهر في ضمر كانوا ومعد العاعل في مااتعدوهمانه يمودعملي كثيرامهم وفي صمير المعسولانه يعود عملى الدين كمروا وهال القمال وحها آحر وهو أن مكون المعمى ولوكان ه ولاه المتولون من المشركين تؤمنون بالله ر عحمدصلي الله عليه وسلم ماامحدوهم ولاء البود أولماء والوح الاول اولى لأن احدساء اهوعن فوله كثيرا مهممود المماثر على سع واحد أولىمن احسلافها وماء حواباوسماعات رلام وهمو الأمصح ودحول اللام علمه الريحو فول » أوان العدريمون ما العسس بة عو لما طفرت من الديما

سعرون (واکس کنه ا ه وم) حص الك. بالعسى إد + يم المل واد

- و دالم- م ، أولا

هو اسكار داند ، مدد ، د وابس المحرك كر و وأب الركم

ركه اطال اسدلهد

والرمن وصع المرموسة العداد كالسام كون بالعدة أطلمه لك مدين ومع